This is a digital copy of a book that was preserved for generations on library shelves before it was carefully scanned by Google as part of a project to make the world's books discoverable online.

It has survived long enough for the copyright to expire and the book to enter the public domain. A public domain book is one that was never subject to copyright or whose legal copyright term has expired. Whether a book is in the public domain may vary country to country. Public domain books are our gateways to the past, representing a wealth of history, culture and knowledge that's often difficult to discover.

Marks, notations and other marginalia present in the original volume will appear in this file - a reminder of this book's long journey from the publisher to a library and finally to you.

Usage guidelines

Google is proud to partner with libraries to digitize public domain materials and make them widely accessible. Public domain books belong to the public and we are merely their custodians. Nevertheless, this work is expensive, so in order to keep providing this resource, we have taken steps to prevent abuse by commercial parties, including placing technical restrictions on automated querying.

We also ask that you:

+ *Make non-commercial use of the files* We designed Google Book Search for use by individuals, and we request that you use these files for personal, non-commercial purposes.

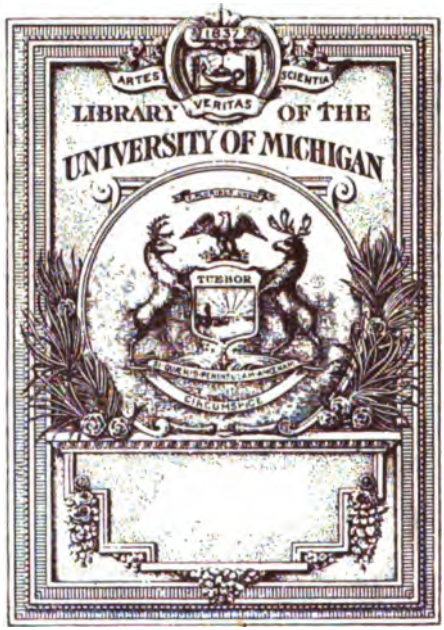
+ *Refrain from automated querying* Do not send automated queries of any sort to Google's system: If you are conducting research on machine translation, optical character recognition or other areas where access to a large amount of text is helpful, please contact us. We encourage the use of public domain materials for these purposes and may be able to help.

+ *Maintain attribution* The Google "watermark" you see on each file is essential for informing people about this project and helping them find additional materials through Google Book Search. Please do not remove it.

+ *Keep it legal* Whatever your use, remember that you are responsible for ensuring that what you are doing is legal. Do not assume that just because we believe a book is in the public domain for users in the United States, that the work is also in the public domain for users in other countries. Whether a book is still in copyright varies from country to country, and we can't offer guidance on whether any specific use of any specific book is allowed. Please do not assume that a book's appearance in Google Book Search means it can be used in any manner anywhere in the world. Copyright infringement liability can be quite severe.

About Google Book Search

Google's mission is to organize the world's information and to make it universally accessible and useful. Google Book Search helps readers discover the world's books while helping authors and publishers reach new audiences. You can search through the full text of this book on the web at `http://books.google.com/`



Digitized by Google

.T
75
.R

Digitized by Google

Digitized by Google

Dr. Richard Rothe, 's werke

Theologische Ethik.

Zweite Auflage.

Vierter Band.

Digitized by Google

Digitized by Google

Theologische Ethik.

Von

Dr. Richard Rothe.

Zweite Auflage.

Vierter Band.

Wittenberg.
Hermann Koelling.
1870.

Digitized by Google

Digitized by Google

I.

Vorwort des Herausgebers.

Der mir aus Rothe's Nachlaß übergebene Stoß von Papieren „zur Ethik" enthält ein, schwer zu bewältigendes, Allerlei von bald für den Katheder, bald für die Presse, bald lediglich zum eigenen Gebrauch des Verfassers bestimmten Aufzeichnungen. Ordnen ließen sich dieselben nach folgenden fünf Gesichtspunkten.

1) Eine Unmasse von größeren oder kleineren Studien zur Ethik, meist auf Papierstreifen, Briefadressen, Stimmzettel und dergl. geschrieben. So z. B. mehrfache Versuche, in die Entwickelung der sich organisirenden Materie System und Symmetrie zu bringen — also die Vorarbeiten zu der Skala von Creaturstufen §. 65 fg. der 2. A. Sobald der Inhalt einer solchen Studie im System untergebracht war, durchstrich der sorgsame Schriftsteller die betreffende Stelle mit Bleistift. Allmählich kommt es aber auch zu zusammenhängenderen Darstellungen des Verhältnisses von Gott und Welt, der Menschwerdung, über Gewissen, Ehe u. A. Das Allerprimitivste in dieser Kategorie liegt offenbar vor in einer Reihe von Gedanken und Bemerkungen, die unter der Aufschrift Ethica sich erhalten haben. Sie rühren aus den Wittenberger Zeiten, wahrscheinlich sogar noch aus den zwanziger Jahren her und verrathen noch fast bloß Anregung von Schwarz, dessen gemildertem Offenbarungsglauben gegenüber sich Rothe hier auf dem Standpunkte eines ganz entschiedenen Starkglaubens weiß, wie namentlich aus Vergleichung der Bemerkung über das alttestamentlich Sittliche S. XVII. mit S. 335. erhellt. Meiner Ueber-

3e0207 Digitized by Google

zeugung gemäß besitzen wir in diesen, noch ganz der pietistischen Periode angehörigen, Aufzeichnungen die ersten Ansätze seiner ethischen Gedankengänge, gleichsam einzelne Elemente des Chaos, aus welchem sich allmählich die lichtvolle Schöpfung des Systemes erhob. Für manchen Leser ist es ohne Zweifel von Interesse, sie kennen zu lernen; ich lasse sie daher abdrucken.

2) Ein Stoß von Excerpten zur Ethik — theils aus der früheren, theils aus der späteren Heidelberger Periode. Jene sind schon bei Ausarbeitung der 1. A. verwerthet worden. Die meisten betreffen Hegel und Schleiermacher. Die späteren haben natürlich nur für die beiden ersten Bände der 2. A. Früchte getragen. Für die folgenden sie zu verwenden, war bei ihrer Beschaffenheit unmöglich. Wird nämlich einmal ein Werk ausführlich excerpirt, so fehlt es dafür an Angabe der Stellen im System, wo die Excerpte anzubringen wären; und umgekehrt hat, wo diese Stellen durch Nennung allgemeiner Kategorien (Ahnung, Traum, Ehrgefühl ꝛc.) bemerklich gemacht sind, der Verfasser es bei Angabe der Seiten, auf welchen die betreffenden Notizen zu suchen, bewendet sein lassen. Den ausgiebigsten Gebrauch hat Rothe namentlich von den Sittenlehren Schmid's, Wuttke's, Palmer's, J. H. Fichte's, R. Ph. Fischer's, Chalybäus', ferner von den gesammelten Werken Schelling's, Schleiermacher's und Baader's gemacht; auch Schopenhauer, Frauenstädt, Ulrici, Lotze, R. Hofmann, H. Ritter, Trendelenburg, Weiße, Rückert, Thilo u. A. sind fleißig benutzt worden.

3) An die Excerpte schließen sich zunächst an 3—4000 meist kürzere Sätze, Sentenzen, Streiflichter, Paradoxien, Lichtblicke, — eine der ausgebreitetsten Lektüre entsprossene Sammlung, in ihren älteren Theilen meist schon für die Ethik verwerthet; in den neueren Theilen gehen die Citate mehr und mehr in eigene Aphorismen des Verfassers über, die ich, weil sie in der That in einziger Weise genußreich sind, aus der Masse des Materials ausscheiden und zum Gegenstande einer besonderen Publikation machen werde.

4) Verschiedene Ausarbeitungen theils des ganzen Systems, theils einzelner Theile desselben, in unter einander sehr abweichenden Gestaltungen. Dieselben kommen jedoch sämmtlich noch vor die erste

Digitized by Google

Ausgabe zu stehen. Den Abschluß dieser Arbeiten bilden die vollständigen Manuscripte zur ersten und zu den beiden ersten Bänden der zweiten Auflage. Die Tugend- und Pflichtenlehre liegen fast vollständig in zwei Formationen, die Güterlehre in deren drei, vier oder fünf (je nachdem man die Fragmente miteinander verbindet) vor. Die ältesten Darstellungen leiden, mit den gedruckten Ausgaben verglichen, noch an Mangel an Uebersicht und Ordnung. Obwohl z. B. schon zwischen dem abstrakten Ideal und der konkreten Wirklichkeit geschieden wird, kommt der Begriff der Sünde doch schon in der ersten Abtheilung der Güterlehre zur Sprache. Jenes große Kapitel, welches unter dem Titel „Grundlegung der theologischen Ethik" recht eigentlich das spekulative System Rothe's gibt, fehlt noch in zwei sonst sehr ausgebildeten Gestalten, in welchen mir die Eingänge zur Ethik vorliegen, ganz. Dagegen beginnt hier die erste Abtheilung mit einer Reflexion auf die Genesis der menschlichen Persönlichkeit und die ihr vorangegangenen Daseinsstufen. Nach einer anderen Richtung gehen jedoch diese früheren Darstellungen über den gedruckten Text noch hinaus. Sie enthalten nämlich eine Geschichte der Ethik, zu welcher auch ein Fascikel von Studien und Vorarbeiten existirt. Obgleich diese Darstellung fast auf allen Punkten durch die neueren, der Geschichte der Philosophie und der Dogmatik zugewandten, Studien überholt ist, glaubte ich doch nicht, sie vorenthalten zu sollen. Hier und dort erhellt daraus mit größerer Klarheit das Verhältniß Rothe's zu seinen Vorgängern. Ich bemerke übrigens, daß diese Geschichte der Ethik, wie sie jetzt vorliegt, vor schon genau dreißig Jahren geschrieben ist und seither — abgesehen von den am Schlusse angehängten Büchertiteln, die bis 1845 reichen — keinerlei Nacharbeit erfahren hat.

Bei so vielfachem Umarbeiten, ja oft nur Umschreiben einzelner Theile des massenhaften Stoffes kann es nicht fehlen, daß einzelnen Bruchstücken — größeren und kleineren — jetzt ihre Stellung in der Bildungsgeschichte des Ganzen nicht mehr mit Sicherheit angewiesen werden kann. Es existirt mithin auch eine ziemliche Menge fliegender Blätter. Genug, daß nichts von dem Allem nach der Ausgabe von 1845—48 geschrieben ist. Was uns aus dieser letzten Periode zu Gebote steht, reducirt sich vielmehr, abgesehen von den schon besprochenen Excerpten und Aphorismen, auf

Digitized by Google

5) Kollegienhefte. Ich verstehe darunter geradezu nur solche Manuscripte, die nach der ersten Ausgabe angefertigt wurden. Vorher ist ebenfalls Manches geschrieben worden, was zunächst für den Katheder bestimmt war; aber definitiv auseinander getreten sind begreiflicher Weise beide Formationen erst, nachdem das Buch erschienen war.

Das Kollegienheft umfaßt in seiner letzten Ausarbeitung zunächst 147 Seiten im Zusammenhang. Diese Ausarbeitung erstreckt sich aber nur auf die beiden ersten Abschnitte der ersten Abtheilung der Güterlehre (also bis II., S. 203. der 2. A.). Doch haben sich von einer früheren Form noch mancherlei, diese selben beiden Abschnitte berührende, Trümmer erhalten und von S. 56. dieser früheren Form, wo der dritte Abschnitt beginnt, schließt sie sich geradezu als Fortsetzung jenen 147 Seiten an. Erst von hier ab ist auch eine Paragrapheneintheilung angebracht; es laufen somit die Paragraphen 64—201 durch die Seiten 56—121. Aber auch diese ältere Schrift hat die erste Auflage bereits hinter sich und befolgt, wie man aus dem Zutagetreten des Kollegienheftes im dritten Bande dieser 2. A. ersieht, wesentlich die neuen Gesichtspunkte der letzteren. Verhältnißmäßig die meiste Arbeit bereitete aber dem Vortragenden offenbar das erste Hauptstück der Einleitung, betreffend den „allgemeinen Begriff der theologischen Ethik". Dieser Abschnitt ist in dreifacher, und wenn man das betreffende Fragment des älteren Kollegienheftes mitrechnet, in vierfacher Ausführung zum Gebrauch auf dem Katheder zugerichtet worden.

Das Kollegienheft schließt S. 122—174. mit einer neu gefertigten, daher auch wieder unparagraphirten, Darstellung der Tugend- und der Pflichtenlehre.

Und zwar ist schon die erstere in dieser letzten Ausarbeitung nur sehr kurz weggekommen. Die ausführlichere Form aus früherer Zeit liegt noch vor, wenigstens für die erste Hälfte des ersten Abschnittes der ersten Abtheilung und für den ganzen ersten Abschnitt der zweiten Abtheilung, für das zweite Hauptstück derselben sogar in doppelter Ausarbeitung.

Ebenfalls in ganz kurzen Umrissen ist die Darstellung der Pflichtenlehre gehalten. Sie erstreckt sich im Grunde nur über die

Digitized by Google

Anfangskapitel derselben und schließt ab mit einer Uebersicht der Socialpflichten. Parallelen aus früherer Zeit fehlen hier. Vorausgeschickt war dem Kollegienheft unter dem Titel „Vorbemerkungen" eine Ansprache an die Zuhörer über die „Art des Vortrags. Verhältniß zum Lehrbuch. Erklärung des letzteren". Die Ansprache selbst, welche übrigens den letztberührten Gegenstand nicht behandelt, liegt in zwei Ausarbeitungen vor. Den zahlreichen Zuhörern Rothe's glaube ich einen Gefallen damit zu thun, wenn ich, um eine liebe Erinnerung aufzufrischen, dieselbe hier mittheile, natürlich in der späteren Form.

Daß ich endlich auch die Vorrede Rothe's zum dritten Bande der 1. A. an dieser Stelle reproducire, bedarf nicht erst der Rechtfertigung.

Wäre er selbst noch zur Herausgabe der Pflichtenlehre gekommen, so würde jetzt freilich sowohl diese Vorrede, als auch der Text selbst wesentlich anders lauten. Einer vollkommen verbürgten Aeußerung zufolge war es seine Absicht, gerade diesen Theil gründlich umzuarbeiten. In der vorliegenden Gestalt schien er ihm noch allzusehr beeinflußt durch die herkömmliche, namentlich in gewissen theologischen Kreisen gang und gäbe gewordene Auffassung und Taxation sittlicher Dinge.

Uebrigens läßt sich an mehr als einer Stelle geradezu beweisen, daß Rothe so, wie hier gelesen wird, nicht mehr geschrieben haben könnte, nachdem er die beiden ersten Bände der 2. A. herausgegeben. Was in dem hier vorliegenden vierten Bande S. 118. (§. 955. = §. 963. der 1. A.) über Geburts- oder Adelsehre, noch mehr was über denselben Gegenstand im fünften Bande §. 1157. (=1166. der 1. A.) folgt, müßte nothwendig irgendwelche Modifikation erfahren, nachdem der beidemal angezogene §. 439. der 1. A. in der zweiten nur in der Bd. III., S. XIV und 99 ersichtlichen Weise auftritt.

Ein anderes Beispiel! Nach §. 438. der 1. A. realisirt sich die Majestät der Obrigkeit auf vollendete Weise in der monarchischen Staatsverfassung. Denn um ihrem Begriffe zu entsprechen, müsse sie in sich selbst organisirt sein. Aber diesem einen Postulate fügt der entsprechende §. 434. der 2. A. noch ein zweites bei, wonach sie

Digitized by Google

auch von dem Volke selbst durch seine eigene Selbstbestimmung gesetzt sein muß. Bestand daher der 1. A. zufolge das Ideal des Fürstenthums in der Erbmonarchie, so setzt die 2. A. dasselbe auf's Bestimmteste in das (nicht einmal lebenslängliche) Wahlfürstenthum. Es sind für die Umwandlung, welche des Verfassers politische Anschauungen erlitten haben, bezeichnende Sätze, die wir lesen Bd. II., S. 453.: „Es ergibt sich als die wahre Staatsform die monarchisch organisirte Republik, der monarchische oder fürstliche Freistaat." Und S. 456.: „Die Fürsten müssen eben lernen, sich mit ihren Völkern zu verstehen, nicht umgekehrt diese mit jenen." „Ein hochgesinnter Fürst sieht eine Ehrensache darin, nicht klüger sein zu wollen als die öffentliche Intelligenz seines Volkes. Dagegen dünkt es ihn eine schmähliche Schande, sich bei seiner Regierung auf die Nichtintelligenz der Bevölkerung stützen zu müssen."

Man erkennt die Weite des zwanzigjährigen Abstandes, der beide Ausarbeitungen trennt, wenn man damit z. B. die Behauptung der 1. A. Bd. III., S. 919. vergleicht, daß Regierungen sich ihre Initiative bei Verleihung konstitutioneller Verfassungen durchaus vorbehalten müssen, wofür sich auf Bd. II., S. 131. derselben Auflage bezogen wird, d. h. auf eine Bemerkung, welche an der entsprechenden Stelle der 2. A. (Bd. II., S. 455.) nicht bloß weggefallen, sondern durch jene eben angeführten, unmißverständlich klingenden Worte ersetzt ist. Bei so entschiedenem Widerspruche der 2. A. gegen die 1. A. schien es mir bei Herausgabe des fünften Bandes geboten, die Worte des §. 1151. „und zwar in ihr als erblicher" vermöge der in solchen Fällen auch sonst befolgten Methode als der 1. A. (§. 1160.) angehörig ausdrücklich zu bezeichnen.

Daß endlich das Kapitel „von den Kirchenpflichten", womit das ganze Werk schließt, eine radikale Umgestaltung erfahren haben würde, brauche ich Keinem zu sagen, welcher Rothe's Stellung zu den praktischen Fragen der kirchlichen Gegenwart in den letzten sieben Jahren seines Lebens irgend beobachtet hat. In dieser Richtung hat die „Allgemeine kirchliche Zeitschrift" während des bezeichneten Zeitraumes so bedeutende Kundgebungen von seiner Hand gebracht, daß nur zu wünschen wäre, der Verleger ließe sich dazu herbei, einen Abdruck

Digitized by Google

aller dieser Stücke selbst in's Werk zu setzen oder Anderen zu gestatten. In einer derartigen Sammlung würden wir das Material besitzen, aus und nach welchem nicht bloß jener genannte Abschnitt (§. 1167 bis 1179), sondern mehr oder weniger auch die sonst noch begegnenden Erörterungen kirchlicher Verhältnisse zu ergänzen und zu reformiren wären. In vorliegender Form macht sich gerade in solchen Partien zuweilen eine Unentschiedenheit geltend, bei welcher Rothe auf die Dauer unmöglich hätte stehen bleiben können. So schon im dritten Bande in der Beurtheilung der Konventikel. Dieselben werden von vornherein in strebsamster Weise, z. Th. noch mit C. J. Nitzsch's Worten, verherrlicht (S. 512.) Aber bald (S. 514 fg.) zeigt sich doch, daß sie nur in dem Maße gut sind, als sie immer mehr verschwinden, und zuletzt kommt vollends die leidige Erfahrung zum Wort (S. 515. fg.). Sie waren eben für den Verfasser selbst nur ein „vorübergehender Durchgangspunkt" (S. 519.), und so schwankt denn auch sein Urtheil noch zwischen dem Respekt, womit man in pietistischen Kreisen diese Erscheinungen herkömmlicher Weise behandelt, und seinem, noch bescheidentlich im Hintergrunde sich haltenden, eigenen Wissen.

Trotzdem wir sonach in vorliegender Pflichtenlehre nur den Verfasser reden hören, wie er auf einem bestimmten Zeitpunkte seiner Entwickelung dachte und schrieb, und zwar noch nicht auf demjenigen seiner letzten Reife, ist es doch gleichwohl der richtige und wahre Rothe, dem wir auf Schritt und Tritt begegnen. Kaum ein anderer Band der Ethik ist so reich an werthvollen Beiträgen zum geistigen Porträt ihres Verfassers. Wer diesen gekannt hat, sieht ihn an Stellen wie S. 145. 201. fg. 211. 224. 244. 318. fg. 327. fg. u. a. so zu sagen leibhaftig vor sich stehen. Was er S. 24. fg., 29 fg., 230 fg. 324. vom Besucht- und „Bereistwerden" und von den Müssiggängern sagt, die es für ihren Beruf halten, gerade solche zu unterhalten, welche der Unterhaltung nicht bedürfen und mit ihrer Zeit sehr wohl allein fertig zu werden wissen, ist Erfahrungen entnommen, die man in Heidelberg allerdings kennt, und die ihm an Einem Tage mehr stille Seufzer auspressen konnten, als alle Bosheit und Unbill, wie sie ihm später Jahre lang von Seiten der Kläffer widerfuhr, zusammengenommen. Jenes reservirte Wesen, welches ihm in oft so wenig gesuchtem und immer so reichlich

Digitized by Google

gefundenem Verkehr mit Menschen immer entschiedener zu eigen wurde, findet z. B. S. 229. 233. seine tiefere Begründung, und es ist seine ganze Individualität, welche sich S. 225. in dem Bekenntnisse zur monastischen Naturanlage ausspricht. „Versuche, seine schon von der frühesten Kindheit her ihm anhangende Mönchsnatur auszuziehen", sind von Zeit zu Zeit von ihm erneuert, aber nie mit dauerndem Erfolge gekrönt worden. Um so mehr wußte er Menschen zu schätzen, ja er hielt sich recht eigentlich für dazu verpflichtet, welche auch in dieser Beziehung die ihm selbst versagten Gaben trefflich repräsentirten. Was wir S. 213. von dem Unterschiede quantitativer und qualitativer Begabung lesen, steht mit einem, stets sich gleichbleibenden, ebenso bescheidenen, als auch wieder selbstbewußten, Urtheile über seine eigene Begabung in Verbindung, welche, wie er sagte, der Qualität nach nicht eben verächtlich, aber der Quantität nach mager ausgefallen sei.

In der Geschichte der Religion wird Rothe immer ein Phänomen bleiben. Liest sich schon Manches im dritten Bande, z. B. was dort S. 520 fg. über das Leiden gesagt ist, wie aus einem tüchtigen Erbauungsbuch, so ist dieß hier noch öfter der Fall. Aber immer muß man die Persönlichkeit zugleich gegenwärtig haben, um die Sache recht wirkungskräftig zu empfinden. Dann aber duftet der specifische Hauch Rothe'scher Frömmigkeit aus jedem Satze des §. 986.; und unabtrennbar davon ist das reine Gefühl jener Liebesgluth und Liebesseligkeit (S. 228.), die den stets warmen inneren Kern dieser, aus den edelsten Kräften gebauten, Natur ausmachte.

Der fünfte und letzte Band soll diesem vierten unmittelbar nachfolgen; derselbe wird ein Sachregister, einen Index über die besprochenen Bibelstellen und ein Druckfehlerverzeichniß bringen.

Heidelberg, 1. September 1870.

H. Holtzmann.

Digitized by Google

II.

Rothe's Ethica.

In einer christlichen Ethik möchte mit ein Hauptpunkt sein die Bestimmung des Verhältnisses, in welchem die Entwickelung unserer allgemeinen menschlichen Persönlichkeit und die unserer besonderen Individualität durch Gottes Gnade zu einander stehen. (Eine Art Ahnung hiervon s. bei Schwarz, Christl. Ethik [Heidelberg 1821], S. 274.) Soll die letztere von der ersteren ganz verschlungen werden? — Auch die letztere hat ihre Bedingungen der Entwickelung, die der Natur der Sache nach in dem Kreise des irdischen, zeitlichen Lebens und seiner Verhältnisse liegen zu müssen scheinen. Um sie kann sich der Mensch durch eigene Schuld bringen. Welchen Einfluß hat dieß auf den Fortgang seines wahrhaft geistlichen Wachsthums? Die am naturgemäßesten und vollständigsten entwickelte Individualität ist doch gewiß die für die göttliche Gnade empfänglichste. So kann sich also der Mensch durch falsche (d. h. eigenwillige und dem Gebote oder der Stimme Gottes widerspenstige) Wahl in Ansehung der Elemente und Verhältnisse des irdischen Lebens ein wesentliches Hinderniß seiner geistlichen Förderung schaffen. Aber Gottes Gnade ist hier wohl auch größer als jede menschliche Individualität. Kein Mensch steht in Ansehung seiner Individualität unter einer unabänderlichen Prädestination. Da in jedem Menschen die Anlagen zu allen denkbaren menschlichen Individualitäten enthalten sind, und nur von Natur eins der allgemeinen Elemente des menschlichen Daseins präponderirt — so kann Gott, wenn der Mensch sich durch den Zuschnitt seines

Digitized by Google

äußeren Lebens um die Möglichkeit der glücklichen Entwickelung dieser seiner ursprünglich prädisponirten Individualität gebracht hat, durch Führungen u. s. f. einem anderen jener Elemente des allgemein menschlichen Daseins die Präponderanz verschaffen, und so den Menschen zu einer neuen Individualität organisiren, zu deren Entwickelung die Bedingungen für ihn vorhanden sind. Schmerzen — viel Schmerzen sind die einzige Strafe seines Ungehorsams, als nothwendig verbunden mit einer neuen Organisation des individuellen Lebens. Unter viel mehr Trübsalen, als an sich nothwendig gewesen wären, muß er in das Reich Gottes eingehen. Solcher Uebergänge Eines und desselben Menschen aus einer Individualität in die andere können oft gar manche sein, wenn er in seiner (aus Schwachheit seiner sittlichen Bedürfnisse entstehenden) Untreue gegen den Heiland länger verharrt. Die glückliche Entwickelung der Individualität oder (was dasselbe ist) das treue Hören auf die Stimme Gottes sichert das entschiedene, herrschende Uebergewicht der individuell sittlichen Bedürfnisse über alle übrigen individuell geistigen.

Das Gebiet der christlichen Ethik, da wo sie sich von der Dogmatik scheidet, ist im Ganzen sehr beschränkt. Ihre eigentliche Aufgabe ist nur: das Verhältniß der göttlichen Gnade zu den menschlichen Individualitäten d. h. die Entwickelung der christlichen Charaktere wissenschaftlich darzulegen.

Christlicher Charakter ist das Resultat des wechselseitigen und wechselseitig influirenden Verhältnisses der göttlichen Gnade und der menschlichen Individualitäten zu einander.

Die christliche Ethik setzt durchaus — nicht die christliche Dogmatik — aber den christlichen Glauben voraus.

Die christliche Ethik ist — im eigentlichen Sinne des Wortes — eine Geschichte, Statistik und Politik des Reiches Gottes. Mittelst der Charaktere wird das innerliche Reich Gottes auch ein äußerliches.

Das göttliche Leben — sein Gesetz muß in der Welt Sitte werden. Das ist die Erlösung vom Joche des Gesetzes zu der Freiheit

Digitized by Google

der Sitte (des vollkommenen Gesetzes der Freiheit). Dieß geschieht durch Aufgehen des Glaubens in einer (allgemeineren oder besonderen) Individualität.

Ist's die Aufgabe: daß die Individualität im Glauben — oder der Glaube in der Individualität aufgehe — das Endliche im Unendlichen oder umgekehrt? Aufschließen soll sich allerdings die Individualität im Glauben. Wie und wodurch geschieht dieß? Eben dadurch daß der Glaube in der Individualität aufgeht, d. h. sie gänzlich durchdringt.

Die christliche Ethik setzt die Kenntniß der Geschichte der gesammten Entwickelung des Reiches Gottes voraus. Auch sie ist eigentlich eine geschichtliche Wissenschaft. In wiefern ist in dieser Beziehung Augustin's Buch De civitate Dei als eine Vorarbeit zur christlichen Ethik zu gebrauchen?

Ebendarum weil das System der menschlichen Individualitäten der Natur der Sache nach unendlich ist und sich also nicht a priori konstruiren läßt, ist die christliche Ethik eine geschichtliche Wissenschaft, und eigentlich erst nach der Vollendung der Geschichte möglich, — bis dahin bloß von approximativer Wahrheit.

Das Verhältniß des Gewissens zu dem Gesetze und Worte Gottes ist gleichfalls ein Hauptpunkt in der christlichen Ethik, — vornämlich die Geschichte der Entwickelung des Gewissens in dem Gläubigen durch das Wort, den Geist und die Erkenntniß Gottes, — aber nicht bloß in so allgemeinen Ausdrücken, wie man es wohl findet z. B. bei Schwarz.

Der Fall des Menschen hatte zur Folge die Erkenntniß des Guten und Bösen und zugleich das Eintreten des Gewissens. Danach läßt sich die Tiefe dieses Falls an sich und im Vergleich mit dem Falle der bösen Engel bestimmen. Das Gewissen nämlich ist nicht etwas, was der Mensch nach dem Falle von außenher von Gott empfing, — sondern eine ihm immanente Stufe seines persönlichen, rein menschlichen Bewußtseins (keine weitere Entwickelung, sondern eine Verdunkelung desselben), auf die er durch den Fall herab-

Digitized by Google

sank aus einem unmittelbaren vollendeten Aufgeschlossensein desselben, — die aber nur Ausgangspunkt für eine ganz neue Reihe der inneren Entfaltung nach ganz anderen Gesetzen — in der Sphäre der Freiheit — werden sollte und wurde.

Die Erkenntniß des Gewissens — seiner Natur und seines Verhältnisses zu der gesammten geistigen Organisation des Menschen — müßte der Schlüssel zu einer wahren Anthropologie sein.

Die christliche Ethik setzt wesentlich eine christliche Anthropologie voraus, oder, was dasselbe ist, die Erkenntniß der wahren Natur und Beschaffenheit der menschlichen Persönlichkeit.

Inwiefern ist Tugend ein christlich-ethischer Begriff? Paßt er auf den Menschen? Von Christo wird das Wort ἀρέτη sehr füglich gebraucht 1 Petr. 2, 9. Vom Menschen gebraucht findet es sich im N. T. nur Phil. 4, 8. und 2 Petr. 1, 5. Ist der jetzige Begriff von Tugend überhaupt auf christlichem Gebiete gewachsen, so kann dieß nur auf dem Gebiete der Mystik geschehen sein, — wo die Lehre vom Glauben verdunkelt war; denn das Gebiet des Pelagianismus liegt außerhalb des Christenthums.

Ist der Begriff Tugend eine wissenschaftlich nothwendige Konsequenz des anderen von moralischer Freiheit?

Kann Tugend, ihrem Wesen nach ein Kampf sein? und kommt daher der menschlichen Tugend dieser Name zu?

Der Stelle Jak. 2, 10. 11. liegt ganz deutlich die Ansicht zum Grunde, nach welcher der Wille Gottes das höchste und alleinige Sittengesetz ist; — namentlich in den Worten: „Denn der da gesagt hat ꝛc. — hat auch gesagt ꝛc."

Das spekulative Verständniß der Lehre von der Erbsünde und der imputatio peccati Adami beruht auf der (spekulativen) Erkenntniß des Verhältnisses zwischen Persönlichkeit und Individualität.

Digitized by Google

Sehr beachtenswerth für die christliche Ethik ist das gegenseitige Verhältniß des Bösen im Menschen und seiner Sinnlichkeit; für die Erkenntniß dieses Verhältnisses möchte eine christliche Beobachtung mancher Erscheinungen auf dem Gebiete des animalischen Magnetismus sehr förderlich sein; — desgleichen das Verhältniß der sinnlichen zur geistigen und sittlichen Individualität, — zum Charakter des Menschen.

Es ist in neuerer Zeit ein großer Mißbrauch getrieben worden, selbst von Schwarz, mit der Anwendung des Grundsatzes, daß die ethischen Begriffe im A. T. noch unvollkommen seien, und erst im N. T. ihre rechte Reinheit erhalten hätten. Dieses ganze Axiom ist in sich falsch. Gerade von Seiten der Ethik stehen beide Testamente auf gleicher Stufe der Klarheit. Der heilige Geist kann wohl in verschiedenen Zungen reden; aber wo er, wie in der ganzen kanonischen Bibel, rein und ungetrübt durch menschlichen Geist (die Auffassung durch das Medium einer besonderen menschlichen Individualität braucht ihn nicht zu trüben) spricht: da sind auch seine Principien und Begriffe überall dieselben. Das ganze A. T. konnte ja überhaupt nur unter der Voraussetzung des Neuen existiren. Dieß soll aber nicht von den einzelnen Frommen des Alten Bundes, sondern von der göttlichen Offenbarung desselben in Beziehung auf die Ethik gesagt sein.

Eine Hauptmaterie der christl. Ethik ist das Gebet — namentlich in der besonderen Beziehung, in wiefern es, als Akt der Kommunikation zwischen der menschlichen Individualität und Gott, ein Hauptmittel der christlichen Entwickelung der Individualität wird. Das Gebet zum Heilande (dem Gotte, der sich zu unserem Besten individualisirt hat) gewinnt von dieser Seite angesehen eine eigenthümliche Bedeutung.

Der äußere Gottesdienst gehört eigentlich unter das Gebot: „Du sollst lieben Deinen Nächsten als Dich selbst." (Vgl. Schwarz, Ethik, S. 300.) Der gemeinsame Gottesdienst ist die höchste, wahrhafteste Vollbringung dieses Gebotes.

Digitized by Google

Es ist noch ein großer Abstand zwischen einem Charakter bloß für das äußerliche Leben und einem Charakter auch für das innerliche Leben, nach welchem sich der Mensch in seinen Gedanken, Gefühlen, Empfindungen, Begierden, Wünschen, Trieben, Phantasien, Blicken u. s. f. bestimmt. Die meisten Menschen haben in dieser Hinsicht zwei sehr verschiedene Charaktere. Aber nur in der genauen Kongruenz beider kommt der Charakter im eigentlichen Sinne zu Stande.

Jeder Mensch soll neben dem allgemeinen noch ein eigenthümliches Medium für das göttliche Leben in Christo haben. Dadurch allein gewinnt der Begriff „Beruf" einen christlichen Inhalt. Je entschiedener irgend ein Element des irdischen Lebens für den Menschen ein solches eigenthümliches und die übrigen besonderen Media ausschließend eigenthümliches ist, — desto höher steht er, — desto vollständiger erfüllt er seine individuelle Bestimmung, — desto vollkommener entwickelt sich sein Charakter, — desto „ganzerer" Mensch und Christ ist er.

Das Vortrefflichste, was man zum Lobe der Größe eines menschlichen Charakters sagen kann, — ist, daß seine Wirksamkeit eine specifisch persönliche ist.

Die dem Menschen im Allgemeinen so geläufige Trichotomie seines Verhältnisses: zu Gott, zu sich selbst und zu seinem Nächsten, — ist ein sehr schlimmes Zeichen seiner sittlichen Depravation. Der ursprünglichen Ordnung gemäß sollte er nur eine Dichotomie kennen: zu Gott und zum Menschen, ohne sich in sittlicher Hinsicht eines principii divisionis zwischen dem Menschen als Ich und als Nicht-Ich bewußt zu sein. Es heißt: Du sollst Deinen Nächsten lieben als Dich selbst. In der Nächstenliebe sollen wir die Selbstliebe lernen; nicht umgekehrt.

Die Stelle Joh. 1, 13. ist auch für die Ethik sehr wichtig. Es ist in ihr von einem Willen des Fleisches die Rede. Liegt vielleicht das von Anfang der zeitlichen Existenz des Menschen an eigentlich energirende — wenn gleich unter dem Einflusse eines höheren bösen Principes stehende — aber eben diesen Einfluß desselben immerfort

Digitized by Google

vermittelnde — böse Element im Menschen eben darin, daß in ihm das Fleisch, — eine an sich willenlose Substanz — einen Willen bekommen hat, d. h. zum Bewußtsein seiner gekommen ist? Zu diesem Bewußtsein sollte das Fleisch allerdings auch nach Gottes Rathschluß erhoben werden; allein jetzt geschah dieß wider Gottes Ordnung, in einem Zustande, da es noch nicht von dem eigentlich irdischen Stoff entkleidet war; ja, es geschah unter dem Einflusse, mithin als Wirkung des Teufels. So erhielt das Fleisch eine natürliche Seele (das was wir jetzt Seele nennen, im Gegensatze gegen den Geist); es wurde psychisch. Eben daher kam denn auch in den Menschen die niedere Freiheit der Willkür. Die Forterbung des Bösen wäre von diesem Standpunkte aus sehr begreiflich; indem sich diese animalische Seele, die zwar nicht an sich zum Wesen des Menschen gehört, wohl aber zum Wesen Adams nach dem Falle durch die natürliche Zeugung ebensowohl forterben mußte, wie alles andere zum Wesen des ersten Vaters gehörige. — Wodurch motivirt sich in diesem Falle die Imputatibilität der Erbsünde? Bemerkenswerth in dieser Hinsicht ist eine Aeußerung Stilling's in den letzten Tagen vor seinem Abscheiden: „Hört" (er spricht zu einem alten Freunde und seiner zweiten Tochter) „ich muß Euch etwas sehr wichtiges „sagen, was zur Seelenkunde gehört: Nämlich ich habe ganz das „Gefühl, als wenn ich ein doppeltes Ich hätte, ein geistiges und ein „leibliches. Das geistige Ich schwebt über dem thierischen. Beide „sind in dem Menschen im Kampfe, und nur durch Abtödtung alles „sinnlichen Begehrens kann man dahin kommen, daß es nicht mehr „zusammenhängt. Aber durch eigene Kraft nicht, sondern durch Selbst„verläugnung mit dem Beistande Gottes." (Heinrich Stilling's Alter ꝛc. nebst einer Erzählung von Stilling's Lebensende u. s. f. Heidelberg, 1817, S. 52 ꝛc.) In dieser Weise aufgefaßt ist eine solche Annahme freilich bedenklichen Folgerungen ausgesetzt, die aber durch eine genauere Bestimmung abgewehrt werden können. Daß die sinnliche Seele ein Ich geworden, d. h. eben einen sinnlichen Willen erhalten — das ist bei der Sache das Böse.

Alles selbstbewußte Leben, jede selbstbewußte Kraft ist wesentlich beides Geist (Verstand) und Wille (ethische Kraft).

Digitized by Google

Nichts ist abgeschmackter als das Tugendidol der neueren Aufklärung. „Unschuld" — so schreibt z. B. Parisius in den Materialien zum Katechisiren, S. 276. — „ohne Gelegenheit und „Reiz zum Bösen ist noch keine Tugend. Erst durch Uebung lernt „der Mensch tugendhaft sein, d. h. gegen seine Neigung das „Gute vollbringen und das Böse unterlassen." Also gerade in ihrer inneren Unwahrheit besteht die specifische Vortrefflichkeit der Tugend! Als ob es denn überhaupt möglich wäre, etwas wirklich gegen seine Neigung zu thun, ohne daß es dadurch wesentlich etwas anderes würde! Dem Thun des Menschen gegen seine Neigung muß doch ein Wollen gegen seine Neigung (d. i. wider seinen Willen) vorhergehen, d. h., wie Jedermann leicht begreift, ein leibhaftiges Unding.

Das Hauptgeschäft der christlichen Moral ist die Darstellung der Gestalt, die das Leben des Menschen — sein inneres wie sein äußeres — nach allen seinen besonderen Verhältnissen, im Großen und Kleinen, durch das Christenthum, theils in sofern es Glaube einer bürgerlichen Gemeinschaft ist, der der Einzelne angehört, theils in sofern es wirklich lebendiger Glaube des Einzelnen ist, erhält: Darstellung der christlichen Familie, — des christlichen Staates, — der christlichen (äußeren) Kirche: alles ihren Elementen und ihrer Form nach. Weiter: die christlichen Charaktere, — die Durchdringung des natürlichen Menschen und der natürlichen Individualitäten und Charaktere durch die göttliche Gnade, — die Durchdringung des äußeren Lebens des Menschen durch die göttliche Gnade.

Anthropologie und Psychologie (Wissenschaften, die an sich freilich philosophischer Natur sind, aber nur auf dem Grunde und Boden der heiligen Schrift und in ihrem Lichte zu Stande kommen können) setzt die christliche Moral wesentlich voraus; oder vielmehr, sie gehören wesentlich mit in dieselbe.

Die Kasuistik, deren Grundlage die Annahme einer Kollision der Pflichten ist, gehört gar nicht in's Gebiet der christlichen Moral, weil überhaupt nicht in das des Christenthumes, in welchem jene Hypothese durchaus nicht mehr gilt, indem es eben ein specifisches Moment des sittlichen Zustandes des Wiedergeborenen ist, daß sich

Digitized by Google

in seinem sittlichen Bewußtsein in seiner eigenen individuellen Praxis nie eine solche Kollision der Pflichten gesetzt finden kann.

Wirklich eintreten kann bei dem Christen eine Kollision der Pflichten nur in Folge einer Stockung oder Störung seines geistlichen Lebens. Alles, was die christliche Moral dabei zu thun hat, ist die Darstellung der geistlichen Diät des Christen, welche jenen Stockungen und Störungen durch gesunde Entwickelung seines geistlichen Organismus vorbeugt, und wenn sie eingetreten sind, sie hebt, die Asketik.

Der specielle Theil einer christlichen Moral hat sich sehr vorzusehen, daß er nicht (wie bisher wohl durchgängig geschehen) den Christen aus dem Wesen der evangelischen Freiheit wieder in ein gesetzliches Wesen zurückführe (durch die einzelnen moralischen Pflichtbestimmungen, Vorschriften, Anleitungen, Hülfsmittel u. s. w. u. s. w.), eine Eigenschaft, die man gewohnt ist, als den höchsten Vorzug eines moralischen Lehrbuches anzupreisen.

Gelübde binden nur so lange, als das Gewissen faktisch durch sie gebunden ist.

„Omnia in homine senescunt vitia, sola avaritia juvenescit.“ Augustin. Serm. 48.

Digitized by Google

III.

Rothe's Geschichte der Ethik.*)

Aus einem tief in der menschlichen Natur liegenden Bedürfnisse heraus sind von Anfang an, sobald es nur zu einem erheblichen Anfange der Gesittung gekommen war, sich immer wieder erneuernde (weil unbefriedigend bleibende) Versuche hervorgegangen, das Sittliche zu begreifen und zu konstruiren. In diesen Versuchen kommen zwar die wesentlichen Momente des Begriffes des Sittlichen immer zum Vorscheine; aber meist nur vereinzelt und deßhalb in einem schiefen Lichte. Besonders hiedurch ist es geschehen, daß sich dabei gewöhnlich die Aufgabe gar nicht recht klar stellte, und man anstatt zu allererst nach der Natur des Sittlichen überhaupt (sensu medio) zu fragen, sofort von den Begriffen der Tugend oder der Pflicht oder des höchsten Gutes ausging und sie festzustellen suchte. Die ersten der Rede werthen ethischen Versuche begegnen uns, wie es der Natur der Sache gemäß ist, in demjenigen Volke, unter welchem sich, so viel wir geschichtlich wissen, zuerst ein ausgebildeterer Zustand der Gesittung fixirte, und in dem überhaupt die allgemeine menschliche Entwickelung in einer in ihrer Art einzigen Reinheit und Kräftigkeit von statten ging, bei den Griechen. Zunächst beschränkten sie sich auf die Subsumtion einzelner Gruppen sittlicher Fälle unter allgemeinere Formeln und Regeln, auf die Aufstellung behältlicher sittlicher Maximen, der s. g.

*) Vgl. Stäudlin, Geschichte der Moralphilosophie, Hannover 1822. De Wette, Chr. Sittenlehre, Bd. II., Abthlg. 1 und 2.

Digitized by Google

Gnomen. In dieſer Weiſe behandelten Orpheus (in welchem Sinne dieſer Name immer verſtanden werden möge) und die ſ. g. 7 Weiſen einzelne ſittliche Materien. In derſelben mehrere alte ethiſche Dichter: Mimnermos, Theognis, Phokylides, Simonides. Derſelben Kategorie gehört auch die ſehr alte Thierfabel an, deren allgemeiner Repräſentant Aeſop iſt (vgl. Stäudlin, S. 28. f.). Dieß alles war noch keine wirkliche Philoſophie des Sittlichen, auch nach der Meinung jener Männer ſelbſt, die ſich mit dieſen Dingen beſchäftigten (ſ. Sextus Empirikus, adv. Mathematicos VII., 1, 5.). Den erſten Verſuch einer wirklichen Philoſophie des Sittlichen finden wir bei Pythagoras. Er ſucht das Sittliche wirklich zu begreifen und bringt deßhalb auch auf ein oberſtes Princip in der Moral. Er verlangt, daß in allen Verhältniſſen des menſchlichen Lebens alles möglichſt beſtimmt geordnet und unter Geſetze gebracht, daß darin nichts zufällig und willkürlich ſei: eine ſittliche Organiſation des ganzen Lebens. Das Weſen der Sittlichkeit iſt ihm auf der einen Seite die Uebereinſtimmung mit Gott und auf der anderen Seite (eben als Folge von dieſer) die innere Uebereinſtimmung des Menſchen mit ſich ſelbſt und das damit gegebene Ebenmaß des menſchlichen Lebens in allen ſeinen Momenten. Daher behauptet er die Einheit der Tugend bei aller Vielheit der Tugenden. Jene innere Uebereinſtimmung mit Gott und die darin gegebene εὐταξία ſoll das ordnende Princip werden für alle Verhältniſſe des äußeren Lebens, und ſo ſoll die allgemeine göttliche Weltordnung auch in allen menſchlichen Dingen zur Erſcheinung kommen, im Staate, in der Familie, in der Seele. Pythagoras faßt zuerſt den Gedanken eines höchſten Gutes, und dieſes höchſte Gut iſt ihm konſequenter Weiſe die Gottähnlichkeit und (durch ſie) die Gemeinſchaft mit Gott: das ὁμιλεῖν τῷ θεῷ, die ὁμοίωσις θεῷ. Dahin gelangt der Menſch durch Reinigung (denn er iſt ein ζῶον ὑβριστικόν und bedarf der Zucht), (κάθαρσις), Uebung (ἄσκησις), Betrachtung der göttlichen Dinge, namentlich der Weltordnung (des κόσμος), durch Thätigkeit für das allgemeine Beſte und Wohlordnung (εὐταξία). Namentlich gehört dahin auch die μουσικὴ παιδεία, welche den φιλόσοφος bildet. Beſonders wichtig iſt hier der von ihm geſtiftete Bund. Es liegt dieſer Stiftung die Erkenntniß zum Grunde, daß die Sittlichkeit allein in der menſchlichen Gemeinſchaft, in einem

Digitized by Google

geordneten Gemeinwesen denkbar ist. Dunkel ist es, was Aristoteles meint, wenn er (Magn. Moral. I., 5.) von Pythagoras sagt, er habe es unternommen, die Tugenden auf die Zahlen zurückzuführen, und zwar auf die δικαιοσύνη. Nächst dem Pythagoras scheint auch Heraklit sich um eine philosophische Erkenntniß des Ethischen bemüht zu haben, wahrscheinlich von einem ähnlichen Standpunkte aus wie Pythagoras. Das σωφρονεῖν ist ihm die ἀρετὴ μεγίστη. Auch er scheint in der Ethik Pythagoräer gewesen zu sein. Die Frage ist nur, wie er dieß bei seiner atomistischen Lehre konsequenter Weise sein konnte. (Vgl. Stäudlin, a. a. O., S. 60—63.) Auf ihn folgt Archelaus von Athen, der Lehrer des Sokrates. (Stäudlin, l. c., S. 30. ff.) Dieser selbst, Sokrates, scheint eine eigentliche wissenschaftliche Theorie des Sittlichen nicht aufgestellt zu haben. Seine allgemeine Auffassung des Sittlichen kam wohl mit der des Pythagoras ziemlich überein. Es läßt sich dieß wenigstens nach den von ihm aufgestellten Haupttugenden schließen: Eusebie, Gerechtigkeit, Selbstbeherrschung (ἐγκρατεία, verwandt mit der Tapferkeit) und Weisheit (σοφία, σωφροσύνη, φρόνησις). Zu vollerer Klarheit hat die ethischen Ansichten Beider Plato durchgebildet. Auch er begreift das Sittliche aus der Ebenbildlichkeit des Menschen mit Gott. Die sittliche Aufgabe ist deßhalb auch ihm: Gott ähnlich zu werden. Gott selbst ist ihm das lebendige moralische Gesetz; dieses Gesetz gehört wie die Ideen zum Wesen Gottes. Diese Ideen, und unter ihnen auch die höchste von allen, die Idee des Guten, hat Gott den Menschenseelen eingepflanzt. Die andere Seite hierzu ist dann, daß das Thierische in der menschlichen Natur dem Menschlichen oder Göttlichen unterzuordnen ist; und eben die Bewältigung jenes durch dieses ist dem Plato die Sittlichkeit. (Stäudlin, l. c., S. 139.) Die Tugend wird nach Plato dem Menschen θείᾳ μοίρᾳ zu Theil. Dabei ist es ein großer und unendlich folgenreicher Schritt, daß dem Plato das Bewußtsein aufgeht, daß der jetzige Stand des Verhältnisses der beiden Faktoren der Sittlichkeit zu einander im Menschen nicht der normale ist, — der Gedanke eines Falles der Seelen, durch welchen sie in die Materie verstrickt worden. Dann ist auch das noch wichtig, wie Plato bestimmt den Staat als die eigentliche Sphäre der Sittlichkeit darstellt, weshalb er dann die Politik als einen Theil der Ethik

Digitized by Google

betrachtet. Ein eigentliches System der Ethik versuchte auch Plato noch nicht durchzuführen. Der erste, der diesen Versuch machte, ist Aristoteles. Er behandelte die Ethik als eine eigenthümliche Wissenschaft. Auch er hielt den Gedanken fest, daß das Sittliche die harmonische Einigung der vernünftigen und der sinnlichen Natur des Menschen sei, bei der das Vernünftige das Sinnliche bestimmt. Doch handhabt er diesen Gedanken nicht mit Konsequenz; er ist bei ihm nicht der das Ganze beherrschende. Dieß ist um so weniger der Fall, weil das religiöse Moment bei ihm so gut wie völlig mangelt, und kaum eine Hindeutung auf die Gottähnlichkeit als sittliche Aufgabe sich bei ihm findet. Daher verflacht und verbiegt sich ihm jener Grundgedanke zu dem sehr abstrakten und mißverständlichen Satze, daß die Tugend in dem Habitus, in der Kraft und Fertigkeit bestehe, überall die Mitte zu treffen zwischen dem Zuviel und dem Zuwenig. Der Mangel des religiösen Momentes rächt sich an ihm auch bei der Bestimmung des höchsten Gutes. Dieses ist ihm die εὐδαιμονία, welche im Besitze aller menschlichen Vollkommenheiten besteht. Dagegen zeichnet ihn aus die scharfe Hervorhebung des wesentlichen Verhältnisses zwischen der Sittlichkeit und dem Staate. Er geht von dem Satze aus: φύσει πολιτικὸν ἄνθρωπος (Ethic. Nicom. I., 7.), und die Eudämonie ist ihm zufolge nur im Staate möglich, dessen Gemeinleben mit dem Leben des Bürgers Einen Zweck hat. Nach Aristoteles, in den verschiedenen Schulen, in welche seine Jüngerschaft aus einander ging, sank das wissenschaftliche Verständniß des Sittlichen — natürlich, zugleich mit dem sittlichen Leben des griechischen Volkes — immer tiefer herab. Die Cyrenaische Schule (Aristipp und nach ihm vor allen anderen Epikur), ungeachtet dem Epikur die Ethik grade der Hauptinhalt der ganzen Philosophie war, warf sich ganz auf die Seite des natürlichen Elementes, das sie als das allein reale betrachtet. Die sinnliche Empfindung ist ihr allein das Kriterium des Wahren und Guten. Daher ist ihr das höchste Gut oder die Glückseligkeit das Vergnügen, und zwar das sinnliche Vergnügen; denn ihr (namentlich dem Epikur) ist alles Vergnügen eigentlich und zuletzt ein sinnliches, auch das der Seele, weil ihr nämlich auch diese ein (feiner) Körper ist. Epikur konnte nicht hierüber hinauskommen, weil er in der persönlichen Seele das übernatürliche, Gott analoge nicht aner-

Digitized by Google

kannte, und deßhalb, so stark er auch übrigens den Glauben an Gott betont, ausdrücklich gegen die Einmischung des religiösen Momentes in die Sittlichkeit protestirte, als den ruhigen Genuß des Vergnügens störend, und deßhalb die Ausschließung desselben als eine Hauptbedingung der Erlangung des höchsten Gutes betrachtete. Auch Antisthenes mit seiner cynischen Schule legt das ausschließliche Gewicht auf das natürliche, sinnliche Element. Nur in der entgegengesetzten Weise. Er will es überhaupt nicht zu seinem Rechte kommen lassen; es soll sich überhaupt nicht entwickeln dürfen, weder autonomisch, noch unter der es bestimmenden Herrschaft der Persönlichkeit, im Dienste dieser. Die Tugend, sein höchstes Gut, besteht ihm vielmehr darin, daß man die Natur in die möglichst engen Schranken zurückweise, sich auf die unentbehrlichen Bedürfnisse beschränke, welche die Natur unabweislich fordere. Ein solches einfaches Leben ist nach seiner Vorstellung eben das wahrhaft naturgemäße und gottähnliche. Die Sittlichkeit ist ihm also ein rein Negatives. Zu diesem Ende handhabten die Cyniker eine strenge Askese des Leibes und der Seele. Zugleich hoben sie das Verhältniß der Sittlichkeit zum Staate auf, von einem an sich richtigen Gesichtspunkte ausgehend, den sie nur ganz verkehrt anwendeten. Diogenes von Sinope spricht ihn so aus: „Der einzige rechte Staat ist die Welt.“ Nämlich das partikuläre Interesse des einzelnen (noch dazu damals verderbten) Staates ist freilich nicht das sittliche Interesse selbst, vielmehr mit diesem in Widerspruch. Endlich die Stoiker, Zeno an ihrer Spitze, betonen bei ihrer Auffassung des Sittlichen, ausdrücklich das Element der Natur; aber dieß so, daß dabei dem anderen Faktor sein Recht bleibt, der Persönlichkeit, und ihre Superiorität über die Natur auf das allernachdrücklichste hervorgehoben wird. Nur vermag sich der Stoizismus nicht von der Annahme der Identität der Gesetze der Natur und der der Persönlichkeit loszumachen, und kann daher auch dieser keine Macht über jene beilegen, d. h. weder den Beruf noch das Vermögen, sie nach ihrem (der Persönlichkeit) eigenthümlichen Gesetze zu bestimmen und eben damit zu entwickeln. Die Naturgemäßheit, die Uebereinstimmung (ὁμολογία) der Thätigkeit des Menschen mit der Natur (das naturae convenienter vivere) ist der Stoa das höchste Gut und zugleich die Tugend, das Wesen der Sittlichkeit. Die Pflicht

Digitized by Google

(τὰ καθήκοντα) ist was uns der Natur gemäß geziemt, was der Weltlauf uns als Forderung stellt. Aber diese Unterwerfung unter die Ordnung der Natur (im weitesten Sinne des Wortes, der empirisch gegebene Weltlauf) ist zugleich eine sittliche That, weil eine freie. Der Tugendhafte, indem er sich der Natur angemessen bestimmt, thut dieß auf eine absolut freie Weise, und macht sich ebenso, indem er sich frei ihr gemäß bestimmt, von ihr unabhängig. Dieß motivirt sich so, weil ja, wie Zenos Nachfolger, Kleanthes ausdrücklich erinnert, die Kraft und das Gesetz der Natur Gott ist, die Natur als Weltordnung durch den Willen Gottes bestimmt ist, so daß Gott folgen und der Natur folgen einerlei ist. Es kommt also nur darauf an, daß der Mensch erkenne, daß ein Gott sei, der für Alles sorgt und Alles weiß, und daß er sich seiner wesentlichen Verwandtschaft mit diesem Gott bewußt sei und ihm ähnlich zu werden strebe. Dann erkennt er ja in dem Gesetze der Natur als einer Bestimmung des göttlichen Willens seinen eigenen Willen wieder: was ohne Religiosität (auf die deßhalb die Stoa für die Sittlichkeit ein großes Gewicht legt) allerdings nicht möglich ist. Diese göttliche Bestimmung ist aber freilich eben eine Naturbestimmung, also eine feste, unverrückbare, ein unabänderliches Verhängniß Aber weil dieses Verhängniß ein göttlich geordnetes ist und er selbst sich als göttlicher Natur weiß, sieht der Weise in ihm das Gesetz seines eigenen Willens und unterwirft sich ihm mit Freiheit, und ebendamit hat er Gott in sich, ist selbst Gott. Eben diese völlige Freiheit und mithin auch über alle Lust und Unlust erhobene Gleichmüthigkeit in der Unterwerfung unter das Verhängniß des Naturlaufes ist dem Stoiker die Tugend und das höchste Gut. Es ist dieß der Standpunkt einer edlen Resignation unter der Gewalt der Natur, der sich zu entziehen unmöglich ist, wie dieß wirklich der Fall ist außerhalb des Gebietes der Erlösung. Gott ist diesem Standpunkte nicht der lebendige, persönliche; er erscheint nur als ein eisernes, zermalmendes Verhängniß, ganz in Uebereinstimmung mit dem Eindrucke, welchen in der damaligen römischen Welt der Weltlauf gab.

Alle diese vorchristlichen Versuche, das Sittliche zu begreifen, konnten nicht wirklich zum Ziele führen. Die Aufgabe der Ethik war überhaupt in der vorchristlichen Zeit nicht lösbar. Es fehlten die Be-

Digitized by Google

dingungen einer glücklichen Lösung der Aufgabe. Es fehlte die richtige Vorstellung von Gott. Deßhalb war auch keine richtige Vorstellung von der wesentlichen und specifischen Bestimmtheit des Menschen, von der Persönlichkeit, möglich, und von dem normalen sittlichen Zustande der menschlichen Gemeinschaft, — also kein richtiges Ideal des sittlichen Individuums sowohl als der sittlichen Welt. Es fehlte vor allem an der Möglichkeit einer durchgreifenden Beherrschung der materiellen Natur durch die Persönlichkeit. Diese war, weil noch keine Erlösung die Wirkungen der Sünde zurückdrängte, in die Macht jener gegeben. So konnte denn die sittliche Aufgabe gar nicht in ihrer Wahrheit gestellt werden, weil sie in dieser als unausführbar erschien; sie konnte nur in approximativer Reinheit und Strenge gefaßt werden, also immer schief. Ueberhaupt aber war empirisch gar kein (auch nur relativ) Sittlich-Normales gegeben; was also Objekt der Bestrebungen war, das Sittliche zu begreifen, das war nicht das normale Sittliche; mithin konnte auch der gefundene Begriff des Sittlichen selbst nicht der richtige sein.

Nun aber trat die Erlösung in die Welt, das Christenthum. Mit ihm waren die wesentlichen Bedingungen eines glücklichen Begreifens des Sittlichen gegeben. Seine Kraft kam auch in dieser Beziehung bald zum Vorscheine. Selbst auf die Ethik der heidnischen Philosophie äußerte es einen belebenden und hebenden Einfluß. Es half dem Principe der Gottähnlichkeit auch in ihr wieder zur Kraft und erweckte die platonische Vorstellung von einem Falle der Seelen in der Geburt wieder. Die heidnische Ethik, wie sie sich unter dem Einflusse der in die Zeit überhaupt übergegangenen christlichen Ideen regenerirte, ist die des Neoplatonismus, namentlich die des Plotin. Plotin's Ethik geht von dem Gedanken aus, daß die Seele durch die Geburt sich von Gott entfremdete und somit sich verunreinigt habe, indem sie ganz ihr eigen habe sein wollen, ihr eigenes Princip. Nachdem sie sich so gewöhnt, sich bloß durch sich selbst zu bewegen, nachdem sie einen ihrem Ursprunge entgegengesetzten Weg eingeschlagen und sich immer weiter von ihrem Ursprunge entfernt hat, weiß sie nicht mehr, woher sie stammt. Dem Niederen hingegeben und hierdurch sich, im Widerspruche mit ihrer Natur, herabwürdigend, versinkt sie in eine gänzliche Unwissenheit des Göttlichen. Die Menschen wieder zu dem so verlorenen wahren Bewußtsein zurückzuführen, ist

Digitized by Google

nun die Aufgabe der Philosophie. Das Ziel und die wahre Bestimmung des Menschen ist die Vereinigung mit dem höchsten Principe, mit der absoluten Monas, mit Gott — durch unmittelbare geistige Anschauung. Damit war denn freilich die Arbeit der Erreichung der menschlichen Bestimmung aus dem Gebiete des Sittlichen herausgerückt in das der Kontemplation. Ein sehr tiefer und fruchtbarer ethischer Gedanke Plotins ist, daß das Böse in der Abwesenheit der Form, in der roh en, gestaltlosen Materie liege. Doch benutzt er diesen Gedanken nicht weiter, und kann ihn nicht weiter benutzen, da er sich ja überhaupt selbst den Weg abgeschnitten hat, eine sittliche Welt zu konstruiren.

In der Christenheit selbst kam es zu einem glücklichen Anbau der Ethik lange Zeit noch nicht, ungeachtet in dem Christenthume an sich alle Bedingungen dazu gegeben waren Die Entwickelung, welche das Leben der Menschheit durch das Christenthum zunächst nahm, machte einen solchen unmöglich. Nicht einmal zu einer ernstlichen Anstrengung, das Sittliche überhaupt zu begreifen, kam es. Der Grund davon lag in der einseitig supernaturalistischen Tendenz, welche das christliche Leben für lange Zeit nahm, deren Folge die tiefe Verachtung des natürlichen Faktors des Sittlichen war, und die Tendenz, ihn soviel als möglich ganz rechtlos und machtlos zu machen. Die konkrete Form, in welcher diese Tendenz sich bald fixirte, war dann näher die kirchliche. Das christliche Leben wurde ohne Weiteres als ein kirchliches vorgestellt, und so war es nicht das sittliche Leben als solches, überhaupt nicht das Sittliche, was das Interesse auf sich zog, sondern das Kirchliche. Das Sittliche nahm gegen dieses in der allgemeinen Meinung eine durchaus untergeordnete Stellung ein. Unter den Lehrern der alten Kirche ist Augustin der einzige, dem die Ethik bedeutende Leistungen verdankt. Auch die Scholastiker haben sie durchaus um keinen wesentlichen Schritt weiter geführt, etwa den einzigen Abälard abgerechnet, der in seiner Ethik (Ethica seu Liber dictus: Nosce te ipsum, bei Pez, Thesaur. Anecdotor. noviss. III., 2, p. 624—667.) schon ganz die subjektive Richtung der modernen Moral zeigt. Der Hauptgedanke, den er hier durchführt, ist, daß die Sittlichkeit nicht in den äußeren gesetzmäßigen oder gesetzwidrigen Handlungen an sich bestehe, sondern in der Absicht, der Gesinnung, dem guten oder bösen Willen und Vorsatze, daß die That selbst die Sitt-

Digitized by Google

lichkeit und das Verdienst oder die Schuld nicht erhöhe, sondern daß dieß Alles nur in dem Willen beruhe. In ihren späteren Entwickelungen bemächtigt sich der scholastischen Ethik immer mehr ein bedenklicher Geist das Skepticismus, vornämlich in Duns Scotus. Einen neuen Aufschwung erhielt das Studium der Ethik mit der s. g. Wiederherstellung der Wissenschaften seit dem Ende des vierzehnten und dem Anfange des fünfzehnten Jahrhunderts. Die Grundideen der alten griechischen Ethik kamen wieder in Erinnerung, besonders die platonischen; allein ohne daß sie schon wirklich von dem neuen christlichen Principe durchdrungen und ebendamit gereinigt und befruchtet worden wären. Wenigstens begann man doch dem natürlichen Momente und dem allgemein Menschlichen als solchem wieder sein Recht einzuräumen. Doch waren es meist nur populäre Versuche einer Ethik, unter welchen derjenige des Spaniers Ludwig Vives zu den am meisten durchgeführten gehört. Die wissenschaftliche Kraft war in diesen Bemühungen so gering (weil es noch immer an einer Regeneration des christlichen Lebens fehlte), daß auch sie mit einem entschiedenen Skepticismus in Beziehung auf alles Begreifen des Sittlichen endeten, in Agrippa von Nettesheim. (De incertitudine et vanitate scientiarum.)

Erst die Reformation bildet auch in Beziehung auf die Entwickelung einer wahren, d. h. zugleich christlichen Ethik den entscheidenden Wendepunkt, wenn gleich in ihrem unmittelbaren Gefolge noch keine solche zum Vorschein kommt. Nachdem die (weltliche) Wissenschaft sich eine entschieden selbständige Stellung gegen die Kirche errungen hatte, schoben auf dem Felde der Ethik die ersten Bestrebungen den christlichen Gesichtspunkt sehr zurück, ja sie ergaben sich zum Theile einem haltungslosen Skepticismus. Der Grund der letzteren Erscheinung lag zum Theile auch darin, daß sie großentheils in Frankreich begannen, wo, indem hier das bisherige kirchlich-christliche Leben untergegangen, ohne daß an seiner Statt, wie in den der Reformation beigefallenen Völkern, ein national-christliches Leben aufgegangen war, der Skepticismus das Natürliche war. Hinderlich wirkte auch der Umstand, daß in der Entfaltung wie der Philosophie überhaupt, so auch namentlich der Ethik sich zunächst nationale Entwickelungs-

Digitized by Google

reihen bildeten, die meist, gegen einander abgeschlossen, neben einander herliefen ohne sich zu berühren. Erst allmählich generalisirte sich diese wissenschaftliche Bewegung immer mehr, hauptsächlich nachdem sie auch Deutschland ergriffen hatte, wo sich mehr und mehr ein allgemeiner Entwickelungsstrom bildete. Die sich seit der Reformation immer wiederholenden Versuche, das Sittliche rein aus sich selbst heraus zu begreifen, sind mehr durch die Energie der auf sie verwendeten Geistesanstrengung erfreulich als in ihren Resultaten fruchtbar gewesen. Erst nachdem die Ethik durch Kant*) aus der schlaffen Ermattung eines faden Eudämonismus, in welche sie aus Ueberdruß an so vielem vergeblichem Kraftaufwande versunken war, wieder aufgeweckt, sich, besonders in Fichte**) durch den unerbittlichsten Idealismus mit der gesammten Wirklichkeit überworfen hatte, wendete sie sich in Schleiermacher***), Schelling und Hegel der objektiven sittlichen Welt, und hiermit natürlich auch dem Christenthume, wieder zu. Dieß ist jedoch nur der eine Arm, in welchem die Entwickelung der neueren Ethik verlief. Von dem Zeitpunkte an, da sich in der Kirche eine selbständige philosophische Behandlung des Sittlichen geltend machte, und soweit eine selbständige philosophische Sittenlehre sich bildete, entstand in ihr neben dieser, wiewohl natürlich unter ihrem stark bestimmenden Einflusse, auch eine eigenthümliche theologische Sittenlehre. Da sie als theologische vom Standpunkte der Kirche ausging, so mußte sie eine konfessionell verschiedene und geschiedene sein. Doch gleichen sich in ihr die konfessionellen Gegensätze je länger desto mehr aus, zum deutlichen Zeichen davon, daß sie den eigentlichen theologischen Charakter immer vollständiger ablegt.

---

*) Grundlegung zur Metaphysik der Sitten. Riga 1785. Kritik der prakt. Vernunft. Riga 1788. Metaphysik der Sitten. Königsberg 1797. 2 Theile. (1. Th.: Rechtslehre. 2. Th.: Tugendlehre.)

**) Das System der Sittenlehre nach den Principien der Wissenschaftslehre. Jena 1798. Die Bestimmung des Menschen. Berlin 1800. (N. A. 1838.)

***) Grundlinien einer Kritik der bisherigen Sittenlehre. Berlin 1803. Zweite A. 1834. Entwurf eines Systemes der Sittenlehre. Aus Schleiermacher's handschr. Nachl. herausgegeben von Alex. Schweizer. Berlin 1835. S. W. III. Abth., Bd. 5. Schleiermacher's Grundriß der philosophischen Ethik; mit einleitender Vorrede von A. Twesten. Berlin 1841.

Digitized by Google

Am längsten erhielt sich in der römisch-katholischen Kirche die Vermischung der theologischen und der philosophischen Ethik und die unfreie Abhängigkeit dieser von jener. Die scholastische Methode dauerte hier zunächst noch im Wesentlichen unverändert fort und wurde auch von den Jesuiten nicht aufgegeben, ungeachtet ihre Sittenlehre wieder überwiegend in die kasuistische Form zurücksank. Mit ihren Lehren von der philosophischen Sünde, vom Gedankenvorbehalt, von der Richtung der Intention und vom Probabilismus untergruben sie überdieß die Sittenlehre von Grund aus. Die durch dieses Verderben hervorgerufene Reaktion, namentlich in der jansenistischen Schule, kam mehr dem Leben und der volksmäßigen Erbauung als der wissenschaftlichen Sittenlehre zu Gute. Erst seit den letzten Decennien des achtzehnten Jahrhunderts hat sich auch unter den Katholiken, namentlich in Deutschland, eine freiere, jedoch nach dem wissenschaftlichen Maßstabe gemessen noch sehr elementarische Behandlung der theologischen Sittenlehre Bahn gebrochen. Unter den neuesten Erzeugnissen dieser Gattung sind die von J. M. Sailer (Handbuch der christlichen Moral. München 1818. 3 Bde.), Riegler (Christliche Moral nach der Grundlage der Ethik des Maurus v. Schenkl. Augsburg 1825. 3. Aufl. 1834. 4 Theile, und Kompendium der christlichen Moral ꝛc. Augsburg 1836), Schreiber (Lehrbuch der Moraltheologie. Freib. 1831. 1832. 2 Bde.), Vogelsang Lehrbuch der christlichen Sittenlehre. 1. Bd. Bonn 1834) und J. B. Hirscher (Die christliche Moral als Lehre von der Verwirklichung des göttlichen Reiches in der Menschheit. 3 Bde. Tübingen 1835. 2. Aufl. 1836) die bedeutendsten. Namentlich zeichnen sich die Arbeiten Sailer's und Hirscher's durch einen liebenswürdigen Geist inniger, christlicher Wärme bei konfessioneller Unbefangenheit und Milde aus.

Am frühesten dagegen bildete sich eine selbständige und von der Dogmatik geschiedene theologische Moral in der reformirten Kirche aus, deren von vorn herein auf das unmittelbar Praktische und die christlich-religiöse Organisirung der Verhältnisse des bürgerlichen Lebens gerichteter Geist die wissenschaftliche Thätigkeit bald nach dieser Seite hin treiben mußte. Eben deßhalb behielt jedoch in ihr die Behandlung der christlichen Sittenlehre mehr nur einen geistreich populären Charakter ohne eigentliche wissenschaftliche Strenge und Tiefe.

Digitized by Google

Die Franzosen haben das Verdienst, die ersten Bearbeiter einer solchen selbständigen theologischen Moral gewesen zu sein, namentlich Lambert Daneau (Ethices Christianae Libri III, in quibus de veris actionum humanarum principiis agitur; atque etiam Legis Divinae sive Decalogi explicatio, illiusque cum scriptis Scholasticorum, jure naturali sive philosophico, civili Romanorum et canonico collatio continetur; praeterea virtutum et vitiorum, quae passim vel in Sacra Scriptura vel alibi occurrunt, quaeque ad singula Legis Divinae praecepta revocantur, variae definitiones. Zuerst Genf 1577) und Moses Amyraut (La Morale Chrétienne à Monsieur de Villarnout. Saumür 1652. 6 Bde. Schon eine, wenn gleich nicht tief wissenschaftliche, doch durch die logische Beherrschung des Stoffes sehr tüchtige Arbeit.)

In der lutherischen Kirche endlich waren von vorn herein die Verhältnisse der Entwickelung einer theologischen Ethik äußerst ungünstig. Luther's eigene Grundrichtung war gar nicht geeignet, Interesse für sie zu erwecken. Er sprach sich über die natürliche Unfähigkeit der menschlichen Vernunft das Gute zu erkennen so stark aus, und wollte von gar keiner anderen Erkenntnißquelle des Sittlichen wissen außer der göttlichen Offenbarung. Zu dem stellte er auch das geoffenbarte Sittengesetz ganz überwiegend immer nur als dazu bestimmt dar, uns zum Spiegel zu dienen, in welchem wir unsere natürliche, sündig verderbte Gestalt erblicken sollen, um durch diesen Anblick zum Bewußtsein unserer Verdammlichkeit und unseres Elendes aufgeschreckt, uns in Buße und Glauben zu Christo und der göttlichen Gnade in ihm hinzuwenden. Melanchthon allerdings machte in seinen späteren Jahren den Versuch einer Abhandlung der Sittenlehre (Philosophiae Moralis Epitomes libri II, item Enarratio aliquot librorum Aristotelis. Argentor. 1546. Wittenberg 1580 und Ethicae doctrinae elementa et enarratio, libri V. Wittenberg 1550), zwar eigentlich einer philosophischen, doch so, daß er überall die biblischen Ideen voranstellte. Allein er fand keine Nachfolger. Seitdem die Schule Melanchthon's von den s. g. Gnesiolutheranern immer mehr erstickt wurde, verzog sich vollends jede Aussicht. Bis gegen die Mitte des siebzehnten Jahrhunderts hin beschränkte man sich darauf, nach Melanchthon's Vorgange, einige ethische Hauptmaterien beiläufig

Digitized by Google

in der Dogmatik mit abzuhandeln, unter verschiedene Loci zerstreut. Nur in der Form der Kasuistik wurde der ethische Stoff fleißig und mit Vorliebe bearbeitet, ja zum Theile mit vieler Spitzfindigkeit. Die schriftstellerische Gattung der theologischen Bedenken erwuchs aus dieser Richtung auf die Kasuistik zu einer weitläuftigen und gehaltreichen Literatur. Jedenfalls ein wichtiger Schritt war Georg Calixt's Versuch einer abgesonderten Behandlung der theologischen Moral (Epitome Theologiae Moralis, pars prima, zuerst 1634, nachher unter der Aufsicht von Calixt's Sohn 1652 neu herausgegeben), wiewohl er äußerst schwach ausfiel und sogar unvollendet blieb. Auch die Arbeiten seiner nächsten Nachfolger blieben höchst dürftig. Erst seitdem auf der einen Seite die lebhaften Bestrebungen auf dem Felde der philosophischen Moral und Rechtslehre, namentlich von Grotius und Puffendorf, auf die Theologie Einfluß gewannen, vornämlich durch Thomasius, und auf der anderen Seite die christliche Frömmigkeit, vorzüglich von Spener aus, sich frisch belebte, traten gehaltvollere und auch in der Form ansprechendere Bearbeitungen der theologischen Moral auf, unter denen die von Joh. Frz. Buddeus (Institutiones Theologiae moralis variis observationibus illustratae. Jena 1711), Chrph. Matth. Pfaff (Institutiones Theologiae moralis. Tübingen 1719, seiner Theologischen Dogmatik angehängt), und Joh. Jac. Rambach (Christliche Sittenlehre. Halbst. 1736 und Frankfurt a. M., von F. E. Griesbach 1738 nach des Verfassers Tode aus Kollegienheften edirt) sich sehr auszeichnen. Der Charakter dieser Arbeiten war Anfangs (und so auch der der ebengenannten) ein eklektischer; bald aber kamen sie zum großen Theile unter die Gewalt des Wolfianismus und seines Vollkommenheitsprincipes: perfice te ipsum, bei dem dann durch einen Sprung mit der Forderung der Selbstvervollkommnung auch die der Vervollkommnung anderer verbunden wurde. Sein Einfluß war in sofern auch auf die theologische Sittenlehre ein wohlthätiger als man infolge desselben bei der Behandlung des ethischen Stoffes mehr als bisher auf deutliche Begriffe, strenge Beweise und einen systematischen Zusammenhang zu sehen anfing. Nur artete leider dieses Streben nach wissenschaftlicher Strenge nicht selten in eine nutzlose und pedantische Sucht zu definiren, einzutheilen und zu demonstriren, auch da, wo sich

Digitized by Google

Alles von selbst verstand, aus. Die mathematisch demonstrative Lehrart wurde Mode, so wie die tabellarische Methode, und das Leben erstarrte allmählich ganz in der Trockenheit der bloßen Verstandesbegriffe. Die bedeutendsten Bearbeitungen der theologischen Moral in dieser Richtung sind die von Siegm. Jak. Baumgarten (Unterricht vom rechtmäßigen Verhalten eines Christen oder theologische Moral. Halle 1738. Eine erweiterte Umarbeitung davon ist: Ausführlicher Vortrag der theologischen Moral. Halle [das letzte Mal] 1767), J. Pet. Reusch (Introductio in Theologiam moralem. Jena 1769), Gottl. Canz (Unterricht von den Pflichten der Christen oder theolog. Moral, zum akademischen und allgemeinen Gebrauch ausgefertigt. Berlin 1749), Aug. Bertling (De officiis et virtutibus Christianorum libri III, s. Theologiae moralis elementa. Halle 1753), Joh. E. Schubert (Institt. Theol. moral. Jena und Leipzig 1759) und Joh. Gottl. Töllner (Grundriß der Moraltheologie für seine Zuhörer. Frankfurt a. O. 1762). Zwar trat der wolfianisirenden Moraltheologie Christian August Crusius lebhaft entgegen, und stellte im Gegensatze gegen sie ein eigenes System auf, in welchem er die Sittlichkeit durchaus auf den Gehorsam gegen den Willen Gottes zurückzuführen suchte (Kurzer Begriff der Moraltheologie oder nähere Erklärung der praktischen Lehren des Christenthumes. Leipzig 1772. 1773. 2 Theile Vgl. seine Anweisung vernünftig zu leben. Leipzig 1744), allein nur sehr wenige schlossen sich an ihn an, wie Joh. Fr. Rehkopf (Lehrbuch der christlichen Moraltheologie zum Gebrauche akademischer Vorlesungen. Halle 1775) und H. G. Reichard (Initia Disciplinae Christianae. Leipzig 1784). Neben den beiden zuletzt genannten Schulen bildete sich nun eine dritte, die ohne sich zu einem bestimmten philosophischen System zu bekennen, eklektisch zu Werke ging, und hauptsächlich um eine der allgemeinen geistigen Bildung und den ästhetischen Anforderungen der Zeit angemessene Behandlung der theologischen Sittenlehre bemüht war. Sie suchte derselben besonders dadurch einen reicheren Stoff und mehr innere Haltung zu geben, daß sie sie mit der empirischen Psychologie in enge Verbindung brachte. Anstatt bei der Anordnung des christlichen Moralsystemes von den Grundsätzen einer strengen Philosophie auszugehen, suchten die Männer dieser Schule nur mit

Digitized by Google

philosophischem Geiste die praktischen Belehrungen der Schrift zu sammeln, zu erklären und zu verarbeiten, ohne sich eine wirkliche Aufhellung der letzten ethischen Grundbegriffe als Aufgabe zu setzen. Diese Schule fand, als eine populäre, den allgemeinsten Anklang. Ihr erster und glänzendster Vertreter ist Joh. Lor. Mosheim (Sittenlehre der heil. Schrift. Leipzig 1735—52. 5 Theile. Fortgesetzt von J. P. Miller 1762—70. 4 Theile.) An ihn schließen sich an Joh. Pt. Miller (Lehrb. der ganzen christlichen Moral zum allgemeinen Gebrauche, 1776), Morus (Akademische Vorlesungen über die theologische Moral, nach seinem Tode herausgegeben von Voigt. Leipzig 1794. 3 Bde.), C. Ch. Tittmann (Christliche Moral. 3. Aufl. Leipzig 1794.) und Döderlein (Kurzer Entwurf der christlichen Sittenlehre. Jena 1794). Der wissenschaftliche Geist dieser Richtung wurde zuletzt immer dürftiger. Und auch in einem einigermaßen selbständigen Arme derselben konnte er nicht zu Kraft kommen, der sich von dem allgemeinen Strome abzweigte, infolge der Einwirkung der englischen Moralphilosophie, namentlich der sympathetischen Systeme. Diesen und insbesondere Shaftesbury folgten Gottfr. Leß (Christliche Moral. Göttingen 1780. In neuer Bearbeitung unter dem Titel: Handbuch der christlichen Moral und der allgemeinen Lebenstheologie für Aufgeklärte. Göttingen 1787. Diese Schrift ist halb Lehrbuch halb Erbauungsbuch) und J. D. Michaelis (Moral, nach seinem Tode herausgegeben von Stäudlin. Göttingen 1792. 2 Theile). Man würde Beiden zu nahe treten, wenn man der von ihnen vertretenen Richtung auch K. F. Bahrdt's System der moralischen Religion (Berlin 1790, 3 Bde.), gleichfalls eine Glückseligkeitslehre des Christenthums, beizählte. Wenn nun auch so gegen die Achtzigerjahre des vorigen Jahrhunderts auf unserem Gebiet der wissenschaftliche Geist beinahe verflogen war, so hatte sich doch durch die anhaltende Bearbeitung desselben durch so viele tüchtige Männer eine ungeheuere Masse ethischen Materials zusammengehäuft, das freilich als noch ganz roher Stoff weit und breit zerstreut lag. Schon durch die bloße Zusammenstellung und äußerlich logische Verarbeitung desselben ließ sich etwas Bedeutendes schaffen. Zu dieser Arbeit, die zunächst an der Zeit war, war grade Frz. Volkm. Reinhard mit seinem nüchternen, aber überaus hellen und gewandten

Digitized by Google

Verstande der geeignete Mann. Auf der Gränze zwischen der alten und einer schon hereinbrechenden neuen Zeit stehend, brachte er auf diesem Gebiete die alte Zeit zum Abschluß, indem er in seinem System der christlichen Moral (Wittenberg 1788—1815. 5 Theile) allen bisher eroberten wirklich benutzbaren ethischen Stoff, mit bewunderungswürdiger logischer Virtuosität die Fülle seines Details beherrschend, zu einem in seiner, allerdings nicht großartigen, Art großartigen, nach einem meisterhaften, wiewohl nur ganz äußerlichen, Schema geordneten Lehrgebäude verarbeitete. Er erbaut dasselbe zwar ausdrücklich auf der Basis des Wolfischen Vollkommenheits-Principes, doch verbindet er mit demselben das andere Princip der Gottähnlichkeit, und in Wahrheit ist er durchaus Eklektiker, nicht konstruktiver Denker, — wie es auch seine oben angedeutete geschichtliche Stellung mit sich brachte. Es war Zeit, daß während so durch Reinhard der Ertrag der früheren Periode eingesammelt und in Sicherheit gebracht wurde, auch wieder ein neuer kräftiger, eigentlich wissenschaftlicher Impuls in die Sittenlehre der deutschen Theologie kam, zumal da, je mehr der wissenschaftliche Geist in ihr erlosch, desto mehr auch das eigenthümlich christliche Element und damit ihr rechter Lebensgeist ihr ausgegangen war. Auch dieser konnte nur durch eine tüchtige wissenschaftliche Erschütterung wieder erweckt werden. Sie erfolgte durch Kant's Auftreten. Dieses ist auch der entscheidende Wendepunkt, von dem an die theologische Sittenlehre wirklich wieder dem Eigenthümlich-christlichen zugewendet zu werden anfing, obgleich dieß zunächst noch gar nicht bemerklich wurde und wohl eher den entgegengesetzten Anschein hatte. Auch hatte die Alleinherrschaft, welche die kantische Lehre geraume Zeit über die deutsche Moraltheologie ausübte, die Folge, daß seitdem der konfessionelle Unterschied zwischen Lutheranern und Reformirten auf diesem Gebiete gänzlich zurücktrat. Die kantische Philosophie war der Wurzelpunkt einer wirklich neuen Entwickelung, und daher konzentrirten sich von nun an alle wissenschaftlichen ethisch-theologischen Bewegungen im Wesentlichen vollständig innerhalb der deutsch-evangelischen Theologie. Kant's Moralphilosophie (Grundlegung zur Metaphysik der Sitten. Königsberg 1785. Kritik der praktischen Vernunft. Königsberg 1788) in ihrem männlichen, wenn auch rauhen Ernst trat zunächst der bisherigen Glückseligkeits- und

Digitized by Google

Nützlichkeitslehre auf eine wohlthätige Weise entgegen, indem sie ein inneres unbedingtes Gesetz des Guten (den kategorischen Imperativ) nachzuweisen sich bemühte, und reine, unbedingte Achtung gegen dasselbe forderte. Ihr allgemeines Princip war das rein formelle: „Handle so, daß die Maxime deines Willens (oder dein subjektiver Grundsatz) immer zugleich als Princip einer allgemeinen Gesetzgebung (objektiv) gelten kann" (das Grundgesetz der reinen praktischen Vernunft). Auf die christliche Sittenlehre angewendet zu werden, war sie, etwa die Lehre vom radikalen Bösen abgerechnet, völlig untauglich; dennoch gaben fast alle Theologen der Gewalt des Eindruckes, welchen sie auf das Zeitalter machte, nach, und legten sie bei ihren Bearbeitungen der christlichen Ethik zum Grunde. Sie lieferten aber bei diesem Verfahren auch fast nichts anderes als kantische Systeme, versetzt mit allerlei vergleichungs- und anwendungsweise mit herbeigezogenem christlichem, namentlich biblischem Stoff, dessen Eigenthümlichkeit übrigens hierbei ganz verwischt, ja verunstaltet wurde. Auch ließen sie meist das ausdrücklich ausgeschlossene Princip der Glückseligkeit bald wieder durch irgend eine Hinterthüre herein. Von den Moraltheologen, welche so unter durchaus entschiedenem kantischem Einfluß gearbeitet haben, sind die bedeutendsten: Joh. Wilh. Schmid (Ueber den Geist der Sittenlehre Jesu und seiner Apostel. Jena 1790. Theologische Moral. Jena 1793. Lehrbuch der theologischen Moral für akademische Vorlesungen. Jena 1794. Christliche Moral, wissenschaftlich bearbeitet. 1. Bd. Jena 1797. Der 2. und 3. Band nach dem Tode des Verfassers 1800 und 1804), Sam. Gottl. Lange (System der theologischen Moral. Rostock 1803) und C. F. Stäudlin (Grundriß der Tugend- und Religionslehre zu akademischen Vorlesungen für künftige Lehrer der Kirche. 1. Theil. Tugendlehre. Göttingen 1798. Grundsätze der Moral zu akademischen Vorlesungen. Göttingen 1800. Philosophische und biblische Moral. Göttingen 1805. Neues Lehrbuch der Moral für Theologen nebst Anleitung zur Geschichte der Moral und der moralischen Dogmen. Göttingen 1815. 1817. 1825.). Indeß schon der zuletzt Genannte kommt in seinen späteren Schriften immer vollständiger vom Kantianismus ab und auf eine populäre biblische Sittenlehre zurück. Noch weniger kann Pl. Joach. Siegm. Vogel unter die eigentlichen kantianischen Moraltheologen

Digitized by Google

gezählt werden. Schon in seinem Lehrbuche der christlichen Moral zu akademischen Vorlesungen (Nürnberg und Altdorf 1803) und in seinem Kompendium der christlichen Moral zu akademischen Vorlesungen (ebendaselbst 1801) arbeitete er, des Kantianismus seines allgemeinen Standpunktes ungeachtet, ernstlich auf die Hervorhebung des Christlichen in der Sittenlehre hin, und späterhin, in der 2. Ausgabe seines Kompendiums v. J. 1824. und in seinen Vorlesungen über das Philosophische und das Christliche in der christlichen Moral (Erlangen 1823. 25. 1. Bandes 1. und 2. Abth.) verwarf er ausdrücklich das kantische Moralprincip als, weil nur formal, unbrauchbar, und basirte sich auf den durch Christum geoffenbarten Willen Gottes und die Liebe, wobei er sich nach mehreren Seiten hin der jakobischen Philosophie annähert. Eine ähnliche Stellung nimmt Christoph Fr. Ammon ein. Strenger Kantianer ist er in seiner frühesten Arbeit auf diesem Felde: Die christliche Sittenlehre nach einem wissenschaftlichen Grundrisse, zunächst für seine Vorlesungen entworfen (Erlangen 1795. 2. Aufl. 1798. 3. Aufl. Göttingen 1800. 4. Aufl. 1806). Allein schon in seinem 1800 erschienenen Neuen Lehrbuche der religiösen Moral und der christlichen insbesondere (Göttingen) verließ er offen die kantische Moral, die er jetzt als einen leeren Formalismus, als ein leeres Gedankenspiel darstellte. Er ging nun auf den Willen Gottes als auf das Princip der Moral zurück, und fand in dem Streben nach Gottähnlichkeit das Charakteristische der christlichen Moral in ihrem Unterschiede von der philosophischen. Späterhin stellte er (nach Wollaston's Vorgange) als oberstes Princip der Sittenlehre das der Wahrheit auf, und bearbeitete nach diesem die theologische Moral ausführlich in seinem Handbuche der christlichen Sittenlehre. (Leipzig 1823—29. 3 Bde. in 5 Abth. 2. A. 1838). Die Fichte'sche Lehre hat keinen durchgreifenden Einfluß auf die theologische Moral zu gewinnen vermocht, mit dem von ihr aufgestellten obersten Satze, daß „das Princip der Sittlichkeit" sei „der nothwendige Gedanke der Intelligenz, daß sie ihre Freiheit nach dem Begriffe der Selbstständigkeit, schlechthin ohne Ausnahme, bestimmen soll," (Fichte, Sittenlehre, Seite 64.), oder, wie es auch ausgedrückt wird: „Handle frei und selbstthätig um der Freiheit und Selbstthätigkeit willen". (Vgl. Sittenlehre, S. 161. 176. 179. 182. 189 f. 190—195. 217. 266.

Digitized by Google

Wh. Tr. Wz. Zw. Th. Ja meinen engern Kr ein solcher noch bei Joh. Ernst Christian Schmidt Lehrbuch der Sittenlehre mit besonderer Rücksicht auf die moralischen Vorschriften des Christenthums. Gießen 1796. , welcher das Fichte'sche Moralprincip näher bestimmt durch die Forderung des Strebens nach christlicher Vollkommenheit in Gemäßheit von Matth. 6, 48. Ebenso entschieden auf die theologische Sittenlehre blieb die Schelling'sche Philosophie man müßte denn etwa einen solchen Einfluß in Daub's Judas Ischariot. Heidelberg 1816. 18. 2 B. erblicken wollen, was doch nur sehr uneigentlich sich behaupten läßt; natürlich genug, da sie es überhaupt nicht bis zu einer eigenthümlichen Construction der Ethik brachte. Dagegen hat die Fries'sche Lehre einen gewichtigen Vertreter unter den theologischen Moralisten gefunden an de Wette, der von dem Grundsatz ausgeht, daß wir im Gemüth ein unmittelbares Gefühl des Werthes und Zweckes der Dinge tragen, oder daß in der menschlichen Seele unabhängig von der Erkenntniß ein Vermögen sittlicher Werthgebung liege, dabei aber die eigenthümlich-christlichen Elemente der Sittenlehre wieder stark hervorkehrt (Christliche Sittenlehre. Berlin 1819 bis 1823. 3 Theile in 4 Abth. Auszug daraus: Lehrbuch der christlichen Sittenlehre und der Geschichte derselben. Ebendaselbst 1833. Populäre Darstellung: Vorlesungen über die Sittenlehre. Ebendaselbst 1823. 2 Bde). Während so die meisten theologischen Moralisten in die Abhängigkeit von einer bestimmten philosophischen Schule geriethen, blieben einige wenige streng auf dem biblischen Wege, und versuchten es, rein aus dem in der heil. Schrift vorliegenden ethischen Material eine wissenschaftliche Sittenlehre aufzubauen, wobei sie freilich von dem wissenschaftlichen Charakter selbst eine sehr laxe Vorstellung hatten. Ihr würdigster Repräsentant ist Joh. Fr. Flatt (Vorlesungen über Christliche Moral, nach seinem Tode herausgegeben von J. C. F. Steudel. Tübingen 1823). Dagegen verband mit jenem ausschließlich biblischen Standpunkte zugleich das ernste Streben nach eigentlich wissenschaftlicher Einheit und Begründung Fr. Chr. Christian Schwarz (Evangelisch-christliche Ethik. Heidelberg 1821. 2. Aufl. (in 2 Theilen) 1830. 3. A. 1836). Andere, die sich gleichfalls keiner bestimmten philosophischen Schule anvertrauen wollten, dabei aber in der biblischen Lehre selbst noch nicht die Principien und die Be-

Digitized by Google

dingungen einer wissenschaftlichen Ausbildung der christlichen Sittenlehre finden konnten, versuchten es, aus der Idee des Christenthumes selbst heraus eine Ethik zu konstruiren. Ohne alle und jede philosophischen Prämissen konnten natürlich auch sie dieser Aufgabe sich nicht unterziehen. Sie entlehnten dieselben, wenn auch nicht mit deutlichem Bewußtsein und mehr nur mittelbar, überwiegend aus dem Kantianismus. Hierhin gehören: L. F. O. Baumgarten-Crusius (Lehrbuch der christlichen Sittenlehre. Leipzig 1826), J. Fr. Bruch (Lehrbuch der christlichen Sittenlehre 1. Abth: Allgemeine Sittenlehre, Straßburg 1829. 2. Abth.: Besondere Sittenlehre, 1832) und L. A. Kähler (Christliche Sittenlehre. I. Theoretischer Theil. 1. Abth. Königsberg 1833; und Wissenschaftlicher Abriß der christlichen Sittenlehre. 1. Hälfte Königsberg 1835, 2. Hälfte 1837). Die Hegel'sche Philosophie hat ihre Wirkung auf die Umbildung der Ethik erst zu entfalten begonnen. Als philosophische Ethik hat sie ihren Standpunkt in bündigen Andeutungen dargelegt in Hegel's Grundlinien der Philosophie des Rechts (Berlin 1820. Neue Ausgabe von Gans, 1833, als 8. Bd. der sämmtlichen Werke), besonders §. 105—141, und in Leop. v. Henning's Principien der Ethik in historischer Entwickelung, Berlin 1824, und sich als entwickeltes System auszuführen versucht in K. L. Michelet's System der philosophischen Moral mit Rücksicht auf die juridische Imputation, die Geschichte der Moral und das christliche Moralprincip dargestellt (Berlin 1828). Eine durchgreifende Umgestaltung der theologischen Sittenlehre hat sie zunächst nicht hervorgebracht. Denn der Abschnitt in Rosenkranz's Encyklopädie der theologischen Wissenschaften (Halle 1831) über die Ethik (S. 57—100.) kann nicht in Betracht kommen. Etwas Durchschlagendes leistete erst die aus Daub's Nachlaß erschienene theologische Moral. Der 3. Band (Berlin 1839) der „Philosophischen und theologischen Vorlesungen" enthält die „Vorlesungen über die Prolegomena zur theologischen Moral und über die Principien der Ethik." Der 4. und 5. (in 2 Abth.) (Berlin 1840. 41. 43.) das System der theologischen Moral. Vgl. auch Daub's Darstellung und Beurtheilung der Hypothesen in Betreff der Willensfreiheit ꝛc. Herausgegeben von J. C. Kröger (Altona 1834).

Digitized by Google

Fr. Schleiermacher: Grundlinien einer Kritik der bisherigen Sittenlehre. Berlin 1803.

Joh. Fr. Herbart, Praktische Philosophie. Göttingen 1810.

Fr. Schleiermacher, Entwurf eines Systems der Sittenlehre, herausgegeben von Alex. Schweizer. Berlin 1835. (S. W. III. Abth., Bd. 5.)

Karl Bayer, Betrachtungen über den Begriff des sittlichen Geistes und über das Wesen der Tugend. Erlangen 1839.

Fr. Schleiermacher, Grundriß der philosophischen Ethik; mit einleitender Vorrede von A. Twesten. Berlin 1841.

Wilh. Vatke, Die menschliche Freiheit in ihrem Verhalten zur Sünde und zur göttlichen Gnade wissenschaftlich dargestellt. Berlin 1841.

H. Martensen, Grundrids til Moralphilosopheins System. Kjbhave 1841.

J. M. Wirth, System der spekulativen Ethik. 2 Bde. Heilbronn 1841. 42.

G. C. A. Harleß, Christliche Ethik. Stuttgart 1842.

Fr. Schleiermacher, Die christliche Sitte nach den Grundsätzen der evangelischen Kirche im Zusammenhange dargestellt. Herausgegeben von L. Jonas. Berlin 1843. (S. W. I. Abth., Bd. 12.)

G. Hartenstein, Die Grundbegriffe der ethischen Wissenschaften. Leipzig 1844.

Strümpell, Die Vorschule der Ethik. Mitau und Leipzig 1844.

Digitized by Google

IV.

Rothe's Ansprache an seine Zuhörer.

Ich bin einige vorangängige Bemerkungen darüber schuldig, was meine Herren Zuhörer von diesen Vorträgen zu erwarten haben, damit sie sich nicht mögen getäuscht finden.

Ich werde in denselben das nicht geben, was man gemeinhin die „christliche Moral" nennt. Den Werth dieses will ich nicht herabsetzen, aber ich glaube, daß es nicht geeignet ist, der Aufgabe wirklich zu entsprechen, die einer theologischen Moral gestellt ist. Wie ich diese verstehen muß, habe ich einen anderen Weg zu ihrer Lösung versuchen müssen, der von dem herkömmlichen weit abliegt. Ich werde Ihnen die theol. Ethik als einen Theil der spekulativen Theologie vortragen. Welche andere Art von Ethik soll es auch in der Theologie geben können, da das Objekt derselben nicht (wie das der Dogmatik) auf positive Weise von der Kirche oder von der Bibel gegeben ist, da sie überhaupt keine historische Disciplin ist? Aber meine Stellung gegenüber von meinen Herren Zuhörern wird allerdings 1) schon hierdurch eine schwierige. Ist doch die Berechtigung einer spekulativen Theologie überhaupt nichts weniger als anerkannt, — geschweige denn daß eine bestimmte theologisch spekulative Lehre (System) in einigermaßen anerkannter Geltung stände, auf die ich zurückgreifen könnte. Davon ist die Folge, daß ich genöthigt bin, Ihnen mir individuell Eigenes zu geben,

Digitized by Google

den Stammbaum meiner Begriffe (weßhalb diese Vorlesung den eigentlichen Schlüssel zu aller meiner Theologie gibt, und auch allein ihn geben kann), was für einen Menschen, dem die Bescheidenheit nicht fremd ist, allezeit eine peinliche Lage ist, — und damit denn unvermeidlich zugleich Neues, Ihnen Ungewohntes, Befremdliches, Paradoxes; denn das wirkliche Neue ist allezeit für uns fremd und paradox; was für einen Menschen, der wahrlich keine Freude an Paradoxie hat, wiederum eine sehr unangenehme Situation ist. Gleichwohl etwas Anderes als das Herkömmliche, etwas wirklich Neues zu hören, mag Ihnen doch auch wieder nicht unerwünscht sein, da die herkömmliche Theologie sich als unzureichend erwiesen hat, um ihre Aufgabe, wie sie sich in unserer Zeit stellt, mit Erfolg zu lösen. Freilich aber ist ein unvermeidlicher Charakter jeder neuen Theologie Heterodoxie, und von dieser kann ich die meinige natürlich nicht freisprechen. Der Heterodoxie tritt aber allezeit ein sehr natürliches Mißtrauen entgegen. Ich denke nicht daran, mich demselben entziehen zu wollen. Von Ihnen darf ich erwarten, daß die Heterodoxie an und für sich Sie nicht scheu machen wird; eben die Sorge liegt nahe, die Heterodoxie, die Abweichung vom kirchlichen Dogma, möge zugleich Abweichung vom christlichen Glauben, Alteration der christlichen Frömmigkeit sein. Dieser Sorge gegenüber kann ich nur die subjektive Thatsache aussprechen, daß ich mir von mir persönlich des Gegentheils bewußt bin, daß meine Heterodoxie nicht von der Skepsis ausgegangen ist, sondern von der Plerophorie des Glaubens. Ich kann über die Sache selbst mich irren, aber über diese meine persönliche Stellung zu ihr habe ich freudige Zuversicht.

2) Zu dieser in der Sache liegenden Schwierigkeit kommt nun auch noch die Schwierigkeit der Auffassung desjenigen, was ich vorzutragen habe, hinzu. Sie liegt a) in dem streng systematischen Charakter des Ganzen. Diese Schwierigkeit ist am Ende eine bloße Täuschung, vielmehr liegt in Wahrheit in jenem Charakter eine große Erleichterung der (sicheren) Auffassung, und überdieß eine Bildungsschule des wissenschaftlichen Denkens, die

Digitized by Google

zumal bei der geringen Theilnahme, deren sich jetzt die systematisch-philosophischen Studien zu erfreuen haben, doppelt werthvoll sein möchte.

b) In der schon besprochenen Fremdheit der Gedanken. Nach dieser Seite hin ist die Schwierigkeit für meine Herren Zuhörer, als für relativ wissenschaftlich wenig präokkupirte Hörer, vielleicht eine vergleichungsweise nicht allzugroße. Der Jugend, die noch kein System fest adoptirt hat, fällt es noch am leichtesten, einem fremden Gedankengebäude gegenüber eine rein objektive Stellung einzunehmen, und bei einer solchen ist die Auffassung meiner Gedanken ihrer Paradoxie ungeachtet in der That nicht schwierig. Eine solche rein objektive Stellung gegenüber von meiner Lehre erbitte ich mir nun auch von Ihnen. Es sind zweierlei Dinge: eine Lehre auffassen, verstehen lernen, — und eine Lehre annehmen als eigene wissenschaftliche Ueberzeugung, — und diese beiden Geschäfte müssen reinlichst auseinander gehalten werden, wenn die Beschäftigung mit der betreffenden Lehre etwas fruchten soll. Und zwar muß das erstere zunächst rein für sich abgethan werden, — ganz bis zu Ende; dann erst kann das zweite an die Reihe kommen. Es ist mit diesen Vorträgen meinerseits nicht darauf abgesehen, daß Sie mein System annehmen sollen, sondern nur darauf, daß Sie es auffassen und verstehen lernen sollen (und es ist allerdings in dem Maße durchdacht, daß es darauf wohl ohne Unbescheidenheit Anspruch machen darf). Das Urtheil darüber — nämlich über das Ganze — bleibt dann vollständig Ihnen anheimgestellt. Und auch wenn Sie schließlich ihm gänzlich den Rücken kehren sollten, würden Sie doch Ihre auf dasselbe gewandte Zeit und Mühe nicht verschwendet haben. Diese richtige Auffassung (und dann auch die Beurtheilung) ist aber vorzugsweise dadurch bedingt, daß Sie die Probleme, von denen mein Denken seinen Ausgang nimmt, von vornherein scharf in's Auge fassen. Für wen diese Probleme überhaupt nicht vorhanden sind, für den zu kontrovertiren ist müßig. Ich werde deßhalb überall diese Probleme mit möglichster Bestimmtheit hervorkehren. Dieß vorausgesetzt, wird es bei der Klarheit und der Präcision der vorzutragen-

Digitized by Google

den Gedanken und bei der Strenge der Methode nicht fehlen am richtigen Verſtändniß. Es wird lediglich auf die ſcharfe Auffaſſung einer leicht zu überſehenden Reihe von Grundbegriffen ankommen, mit denen dann ganz eigentlich gerechnet wird. Dieſe mathematiſche Methode darf niemanden als abérmus zurückſchrecken, ſie iſt vielmehr die gangbarſte von allen für den, der zu wirklichem Denken angelegt iſt.

Digitized by Google

V.

Rothe's Vorrede zum dritten Bande der ersten Auflage.

Mit der Veröffentlichung des hier folgenden letzten Theiles meiner Ethik hoffe ich das in der Vorrede zum ersten Bande gegebene Versprechen zu lösen, daß in meinem Buche, wenn es vollendet sei, nichts Wesentliches von dem werde vermißt werden, was man in einer theologischen Moral zu suchen gewohnt ist. Eben der Wunsch, wenigstens in dieser Beziehung den Erwartungen meiner Leser gerecht zu werden, hat leider die Anschwellung dieses dritten Theiles zu einem im Vergleich mit den beiden früheren Bänden ganz unverhältnißmäßigen Umfange veranlaßt, wofür ich um Entschuldigung nachsuchen muß. Von vornherein war es zwar meine Absicht, die Pflichtenlehre nur in ganz allgemeinen Umrissen zu entwerfen, ohne mich auf die Ausführung im Detail einzulassen; allein ich überzeugte mich bald, daß sie so eine höchst dürre und dürftige Gestalt erhalten würde, und deßhalb entschloß ich mich zu einer auch auf das Einzelne eingehenden Behandlung. Daß mich dieß keine kleine Selbstverläugnung gekostet hat, wird man mir unschwer glauben. Der wissenschaftliche Charakter der eigentlichen Hauptmasse dieses dritten Theiles ist ja von dem der beiden ersteren Bände so ganz verschieden, — und muß es der Natur seiner Aufgabe gemäß sein, — daß wer diese mit Liebe und Freude gearbeitet hat, jenen nur unter steter Selbstüberwindung abfassen konnte. Meinem Gefühl nach ist, abgesehen von der ersten Abtheilung (S. 3—110.), der Inhalt des jetzt erscheinenden Bandes seinem

Digitized by Google

bei Weitem größten Theile nach von der Art, daß er sich nur mündlich gesprochen zu werden eignet, nicht niedergeschrieben, geschweige denn gar gedruckt zu werden. Ich weiß aber sehr wohl, daß die große Mehrheit der theologischen Leser in diesen Dingen ganz anders urtheilt, und habe ihrer Ansichtsweise meine eigene Empfindung untergeordnet. Mögen denn die, welche sich an den brodlosen Spekulationen und Grübeleien der früheren Bände geärgert haben, vielleicht an meiner Pflichtenlehre ein „brauchbares" Buch finden! An Fleiß habe ich es nicht fehlen lassen, um ihrem Bedürfniß zu entsprechen.

Ich betrachte es als eine unerläßliche Pflicht des Gelehrten, bei dem Vortrage seiner Disciplin an der wissenschaftlichen Tradition festzuhalten. Je gewöhnlicher grade in der theologischen Sittenlehre diese Pflicht vernachlässigt wird, indem man bei ihrer Abhandlung häufig ganz von Frischem und allein auf seine eigene Hand anfängt, gleich als hätte man ein noch völlig unangebautes Feld vor sich, desto bestimmter habe ich mein Absehen darauf gerichtet, die wesentliche Errungenschaft ihrer bisherigen Bearbeitung unter uns sorgfältig einzusammeln und zusammenzufassen. Diese Tendenz konnte aber erst in der Pflichtenlehre deutlich hervortreten, da in der That von den drei Haupttheilen der Sittenlehre herkömmlicherweise nur sie der Gegenstand einer eingehenden wissenschaftlichen Behandlung war. In diesem Bande nun wird man finden, daß es mir eine Freude ist, von meinen Vorgängern zu lernen. Ich habe Keinen aus dem Grunde verschmäht, weil er aus der Mode gekommen ist; insbesondere ist mir Reinhard's Christliche Moral, die in Ansehung der Reichhaltigkeit ihres Inhalts noch immer unerreicht dasteht, nicht zu altfränkisch gewesen, um sie dankbar zu gebrauchen. Ganz vorzugsweise aber habe ich den so überaus reichen Schatz der eindringendsten Entwickelungen und der treffendsten Bemerkungen gewissenhaft benutzen zu sollen geglaubt, den für diesen Theil der Ethik Schleiermacher's „Christliche Sitte" darbietet, ein Werk, das mir in demselben Maße in den Einzelheiten seiner Ausführung bewunderungswürdig erscheint, wie in seiner wissenschaftlichen Anlage verfehlt. Ich bin so gewiß, hiermit meinen Lesern einen reellen Dienst geleistet zu haben, daß ich dafür gern noch ein Mal den Vorwurf „knechtischer Abhängigkeit" von dem edlen Kirchenlehrer auf mich nehmen will.

Digitized by Google

Mit diesem Halten an der wissenschaftlichen Tradition, durch welches meine Arbeit einen ausgesprochen kompilatorischen Charakter erhalten hat, hängt auch die reichliche Mittheilung von Stellen Anderer zusammen, die ich in den Noten gemacht habe. Ich bin der guten Zuversicht, daß diese Anführungen keine zwecklosen sind. Nur in den selteneren Fällen sind sie dazu bestimmt, zur Bestätigung des von mir Gesagten zu dienen; viel häufiger sollen sie den Text ergänzen und mich der eigenen weiteren Ausführung der aufgestellten allgemeinen Sätze überheben. Dieß nämlich nicht etwa um meiner Bequemlichkeit willen, sondern weil jene Auszüge die zu wünschende Auseinandersetzung in einer glücklicheren und muthmaßlich dem Geschmack der Leser mehr zusagenden Weise geben als ich es vermöchte. Außerdem sollen sie auch der Eintönigkeit einigermaßen entgegenwirken, die in meinem Buche vorherrscht. Ich höre weit lieber Andere reden als mich selbst; darum habe ich gern, so oft ich solche fand, tüchtige Ersatzmänner für mich eintreten lassen, — natürlich ohne nun für alles Einzelne in ihren Abstimmungen einstehen zu wollen. Ein solches Verfahren hielt ich um so mehr für gerathen, je weniger ich mich über meine Singularitäten verblende. Ich habe schon in der Vorrede zum ersten Bande vorausbemerkt, daß ich in der Pflichtenlehre oft auch mein völlig individuelles Urtheil werde aussprechen müssen. Der Leser wird jetzt diese Ankündigung bestätigt finden, und mit mir fühlen können, wie peinlich ich den Schein eines unbescheidenen Anspruches empfinden muß, der hiermit auf mich fällt. Möge er denn bei solchen Stellen, wie sie mir hier vorschweben, immer dessen eingedenk bleiben, daß ich selbst mein individuelles Gefühl und Urtheil durchaus nicht für mehr halte als eben für eine individuelle Stimmung und Anschauungsweise, der neben anderen entgegengesetzten allerdings eine verhältnißmäßige Berechtigung zukommt. Ich hätte ihr Lautwerden freilich ganz unterdrücken können; damit wäre aber zugleich an dem Buche jeder Anflug von Farbe vollends verblichen.

Von der allgemeinen Eintheilung der Pflichten in die Selbstpflichten und die Socialpflichten abgesehen, will meine Anordnung des Stoffes in keiner Weise für Andere maßgebend sein; sie ist lediglich diejenige, bei der *ich* die Gedanken, welche auf diesem Gebiete *meine* wissenschaftliche Ueberzeugung bilden, mit möglichster

Digitized by Google

Klarheit und Deutlichkeit darzustellen dermalen im Stande bin. Objektive Gültigkeit beansprucht sie also nicht von ferne, und ich werde mit Niemandem über sie streiten. Ich denke überhaupt von der Objektivität viel zu hoch, um nicht zum Voraus zu wissen, daß meine Arbeiten unendlich weit hinter ihr zurückbleiben müssen, meiner redlichen Bemühung um sie ungeachtet. Sodann unterscheide ich aber auch zwischen der Methode der Auffindung der Sätze eines wissenschaftlichen Systems und der ihrer Darstellung, und glaube, daß diese letztere ein gutes Recht hat, es in Ansehung der Objektivität weniger strenge zu nehmen als jene.

Mein Buch erscheint in einem Augenblicke, der nicht ungünstiger sein könnte. Ich empfinde selbst am lebhaftesten, wie fade es schmecken muß bei dem bitteren Ernst der stürmisch aufgewühlten Zeit. Lange vor den verhängnißvollen Februartagen geschrieben, ist es überdieß in manchen seiner Theile schon während des Druckes zu einem Anachronismus geworden. Die Geschichte geht freilich vielfach Wege, die der besonnenen Wissenschaft nicht gefallen dürfen; aber die letzten Ziele beider können doch nicht verschiedene sein. Gott wird dafür zu sorgen wissen, daß die Zwecke seiner heiligen Liebe und Weisheit in Christo auch an unserem Volke nicht vereitelt werden.

Heidelberg, den 8. April 1848.

Der Verfasser.

Digitized by Google

Inhalt des vierten Bandes.

		Seite
I.	Vorwort des Herausgebers	I—XII.
II.	Rothe's Ethica	XIII—XXI.
III.	Rothe's Geschichte der Ethik . . .	XXII—XLII.
IV.	Ansprache an die Zuhörer	XLIII—XLVI.
V.	Rothe's Vorrede zum dritten Band der ersten Auflage	XLVII—L.

Dritter Theil: Die Pflichtenlehre

Zweites Hauptstück: Die besonderen Selbstpflichten, §. 887—1003, ... 1—219.

Die Pflicht, sich selbst zu erziehen.

I.	Zu tugendhafter Eigenthumhaftigkeit, §. 888—899,	1—22.
II.	Zu tugendhafter Glückseligkeit, §. 900—905, . .	22—30.
III.	Zu tugendhafter Kräftigkeit der Persönlichkeit, §. 906—911, ...	30—33.
IV.	Zu tugendhafter Selbstbeherrschung, §. 912—913,	33—34.
V.	Zu tugendhafter Gesundheit, §. 914—916, . .	35—38.
VI.	Zu tugendhafter Reinheit, §. 917—920, . .	38—43.
VII.	Zu tugendhafter Vermöglichkeit, §. 921—926, .	43—57.
VIII.	Zu tugendhafter Selbstständigkeit, §. 927—929, .	57—61.
IX.	Zu tugendhafter Gewichtigkeit, §. 930—931, .	61—62.
X.	Zu tugendhafter Liebe, §. 932—938, . . .	63—85.
XI.	Zu tugendhafter Berufstüchtigkeit, §. 939—952, .	85—117.
XII.	Zu tugendhafter Ehrenhaftigkeit, §. 953—964, .	117—142.
XIII.	Zu tugendhafter Gebildetheit, §. 965—971, . .	142—149.
XIV.	Zu tugendhafter Schönheit, §. 972—977, . .	149—155.
XV.	Zu tugendhafter Frömmigkeit, §. 978—990, .	155—195.
XVI.	Zu tugendhaftem Charakter, §. 991—1003, . .	195—219.

Zweiter Abschnitt: Die Socialpflichten, §. 1004. fg., . . 220 u. ff.

Digitized by Google

	Seite
Erſtes Hauptſtück: Die allgemeinen Socialpflichten, §. 1021—1075.,	252—399.
Erſter Artikel: Die pflichtmäßige Nächſtenliebe im Allgemeinen, §. 1022—1055,	253—335.
I. Die Pflicht der Achtung des Nächſten, §. 1036—1038,	283—294.
II. Die Pflicht der Liebe (im engeren Sinne) gegen den Nächſten, §. 1039—1046,	294—317.
1) Die Pflicht der Gütigkeit oder des Wohlwollens und der Wohlthätigkeit gegen den Nächſten, §. 1040—1045,	294—314.
2) Die Pflicht der Dankbarkeit gegen den Nächſten, §. 1046,	314—317.
III. Die Pflicht der Geduld mit dem Nächſten, §. 1047—1055,	317—335.
1) Die Pflicht der Verträglichkeit, §. 1048—1051,	318—327.
2) Die Pflicht der Verſöhnlichkeit, §. 1052—1055,	327—335.
Zweiter Artikel: Der pflichtmäßige Verkehr mit dem Nächſten im Beſonderen, §. 1056—1075,	335—399.
I. Die Pflicht der Aufrichtigkeit, §. 1058—1063,	337—344.
II. Die Pflicht der Wahrhaftigkeit, §. 1064—1067,	344—383.
III. Die Pflicht der Beſcheidenheit, §. 1068—1072,	383—392.
IV. Die Pflicht der Gerechtigkeit, §. 1073—1075,	392—399.

Digitized by Google

Zweites Hauptstück.

Die besonderen Selbstpflichten.

§. 887. Da die Tugend nach ihren besonderen Seiten (s. §. 609 bis 634.) wesentlich ist: Eigenthumhaftigkeit, Glückseligkeit, Kräftigkeit der Persönlichkeit, Selbstbeherrschung, Gesundheit, Reinheit, Vermöglichkeit, Selbstständigkeit, Gewichtigkeit, Liebe, Berufstüchtigkeit, Ehrenhaftigkeit, Gebildetheit, Schönheit, Frömmigkeit und — nach ihrer rein formalen Bestimmtheit — Charakter: so löst sich die allgemeine Selbstpflicht in eben so viele besondere Selbstpflichten auf, nämlich in die Pflichten, sich selbst 1) zu tugendhafter Eigenthumhaftigkeit — 2) zu tugendhafter Glückseligkeit — 3) zu tugendhafter Kräftigkeit der Persönlichkeit — 4) zu tugendhafter Selbstbeherrschung — 5) zu tugendhafter Gesundheit — 6) zu tugendhafter Reinheit — 7) zu tugendhafter Vermöglichkeit — 8) zu tugendhafter Selbstständigkeit — 9) zu tugendhafter Gewichtigkeit — 10) zu tugendhafter Liebe — 11) zu tugendhafter Berufstüchtigkeit — 12) zu tugendhafter Ehrenhaftigkeit — 13) zu tugendhafter Gebildetheit — 14) zu tugendhafter Schönheit — 15) zu tugendhafter Frömmigkeit — und 16) zu tugendhaftem Charakter — zu erziehen.

I.

§. 888. Da das sittliche Sein und Leben des menschlichen Einzelwesens kausaliter darauf beruht, daß seine Persönlichkeit (sein Ich) ein Eigenthum (§. 251.) besitzt, nämlich eine ihr eigenthümlich zugehörige Natur (Naturorganismus), näher einen ihr eigenthümlich

Digitized by Google

zugehörigen beseelten Leib, und da das Maß der Vollständigkeit dieses Naturorganismus und die Beschaffenheit desselben für Jeden das Maß und die Beschaffenheit seiner sittlichen Lebendigkeit bestimmt: so begreift die Pflicht des Individuums, sich selbst zur Tugend zu erziehen, vor allem anderen die Pflicht in sich, *sich selbst zu tugendhafter Eigenthumhaftigkeit zu erziehen* oder sich selbst ein tugendhaftes Eigenthum zu erzeugen.

Anm. Diese Pflicht nimmt unter den Pflichten eine ebenso wichtige Stelle ein, wie unter den sittlichen Funktionen das Aneignen. S. §. 251., Anm. 1. Ueber unserem Eifer, Großes für die Welt zu vollbringen, dürfen wir ja nicht — was nur zu leicht geschieht — vergessen, daß *wir selbst auch etwas werden* müssen. Wir werden aber etwas meist grade durch diejenigen Umstände, die uns in unserer Wirksamkeit für den universellen sittlichen Zweck hemmen.

§. 889. Die Qualität und die Quantität der Eigenthumhaftigkeit des Individuums bestimmt in letzter Beziehung seinen sittlichen Werth.

§. 890. Das *wirkliche volle* Eigenthum ist allein das *geistige*, der *geistige* Naturorganismus oder näher beseelte Leib des Individuums. Als dieses geistige ist aber das Eigenthum nicht *unmittelbar* gegeben, sondern muß *erworben*, sittlich producirt werden, durch den sittlichen Proceß, zunächst als Proceß des individuellen Bildens, d. h. des Aneignens (§. 251.). Das natürliche Eigenthum *rein als solches*, seine sinnliche somatisch-psychische Natur mit allen ihren Anlagen vor der sittlichen Bearbeitung und abgesehen von ihr, ist gar kein *wirkliches* Eigenthum des Individuums, und hat noch gar keinen *sittlichen* Werth (so werthvoll dieß alles übrigens *in sittlicher Beziehung* sein mag).

§. 891. Der Proceß dieser *sittlichen* Produktion des *geistigen* Eigenthums und der gesammte sittliche Proceß überhaupt ist aber im Individuum schlechterdigs durch die natürliche unmittelbare Geeintheit eines *materiellen* Naturorganismus mit seiner Persönlichkeit bedingt. Dieser sein natürlich gegebener materieller Naturorganismus in seiner unmittelbaren Geeintheit mit seiner Persönlichkeit, d. i. *sein materielles* oder *sinnliches Leben* ist sonach die

Digitized by Google

letzte Grundlage seines Eigenthums, und durch dieses sein natürliches Eigenthum ist seine sittliche Existenz überhaupt und die Erwerbung eines eigentlichen oder sittlichen Eigenthums, d. h. eines geistigen, schlechthin bedingt.

§. 892. Dem gemäß schließt unsere Selbstpflicht ausdrücklich die Forderung mit ein, daß das Individuum für die Erhaltung seines sinnlichen Lebens Sorge trage, nämlich für die Erhaltung desselben bestimmt als Mittel für den sittlichen Zweck, und zwar für denselben nach seinen beiden Seiten, also für den universellen sittlichen Zweck, den Zweck der sittlichen Gemeinschaft, ebensowohl wie für den individuellen. Es ist dieß die Pflicht der s. g. Selbsterhaltung. Das Individuum ist sich selbst als sittlichem Wesen (als Person) und der sittlichen Gemeinschaft, für deren (universellen) Zweck es an seinem bestimmten Theil mitzuwirken verbunden ist, die Erhaltung seines sinnlichen Lebens schuldig; aber eben auch nur sofern und soweit seine Erhaltung nicht dasselbe ausdrücklich dem Dienste des sittlichen Zweckes entziehen oder wohl gar eine ausdrückliche Gegenwirkung gegen diesen enthalten würde. Insbesondere ist dem obigen Begriffe zufolge die Selbsterhaltung ein Sich selbst erhalten des Individuums ausdrücklich in seiner organischen Einheit mit dem Ganzen der sittlichen Gemeinschaft oder als Glied derselben, also zugleich im ausdrücklichen eigenen Interesse dieser letzteren. Der Einzelne hat sich selbst zu erhalten als Organ des sittlichen Gemeinwesens, das folglich selbst unmittelbar interessirt ist bei seiner Erhaltung, und mithin bestimmt in seinem Auftrage. Es kann daher, wenn die Pflicht der Selbsterhaltung richtig gefaßt wird, gar kein Widerstreit zwischen ihr und der Pflicht, das gemeine Wesen zu erhalten, entstehen; denn jeder Gegensatz zwischen der Erhaltung des Individuums und der der Gemeinschaft ist dadurch von vorn herein ausgeschlossen, daß beide als sich gegenseitig sittlich in Eins setzend und so ihre beiderseitigen sittlichen Interessen schlechthin verschmelzend gedacht worden sind*). Die Erhaltung des sinnlichen Lebens ist hiernach immer nur bedingungsweise Pflicht, und die Pflicht der Selbsterhaltung trägt

*) Vgl. Schleiermacher, Die christl. Sitte, S. 462 f., Beil., S. 95 und Daub, Syst. d. theol. Moral, II., 1, S. 83.

Digitized by Google

so ihre ausdrückliche Beschränkung schon in ihrem eigenen Begriffe. Die unbedingte Liebe zum sinnlichen Leben ist unter allen Umständen pflichtwidrig.*) Wohl aber verbietet die Pflicht der Selbsterhaltung jede Verwahrlosung des sinnlichen Lebens, sei es nun aus Tollkühnheit oder aus Unbesonnenheit oder aus Kargheit oder aus Unmäßigkeit, gleichviel ob aus sinnlicher oder aus geistiger.**) Sie verbietet kategorisch: vermeide alles, was, sei es absichtlich oder unabsichtlich, dir am Leben schaden und früher oder später den Tod herbeiführen könnte, unterdrücke alle Gedanken, die deinem Leben ungünstig sind***), nämlich sofern nicht dabei das Interesse für den sittlichen Zweck selbst das Motiv ist.

Anm. Das sinnliche Leben zu erhalten kann nur insofern Pflicht sein, als die Art und Weise seiner Erhaltung eine pflichtmäßige sein kann. Es durch ein an sich pflichtwidriges Handeln (z. B. Verläugnung unseres religiösen Glaubens, Theilnahme an einem Verbrechen, wenn auch nur durch Verhehlung, Gestattung der Schändung, Wortbruch u. s. f.) zu erhalten, kann nimmermehr Pflicht sein, sondern ist schlechthin unzweideutig pflichtwidrig. Sollte das sinnliche Leben um jeden Preis geschont werden, so wäre es überhaupt unmöglich, eine sittlich normirte Weise des Handelns aufzustellen und einzuhalten, weil ja keine objektive Regel bestimmen könnte, wo die Gefahr für das sinnliche Leben anfängt. Es darf also offenbar für den Zweck der Erhaltung des sinnlichen Lebens keine Handlung vorkommen, die nicht an sich selbst, völlig abgesehen von ihrer Beziehung auf den Zweck jener Lebenserhaltung, objektiv den Charakter der Pflichtmäßigkeit an sich trägt, und die Erhaltung und Förderung des materiellen Lebens darf immer nur eine Erhaltung und Förderung desselben als einer Bedingung des sittlichen und zwar des tugendhaft sittlichen sein. Vgl. die Bemerkung Schleier-

*) Matth. 10, 39 und die Parall., Luc. 14, 26. Ap.-G. 20, 24.

**) Vgl. Schwarz, Ev.-chr. Eth., II., S. 169. Ebendas., S. 170 heißt es: „Daher sollte man auch gar keine Wagehälse, z. B. Seiltänzer in hoher Luft, in einem gesitteten Lande dulden; ja schon diejenigen Leibesübungen sind dem Christen unerlaubt, welche das Leben in Gefahr setzen, oder da freilich keine noch so geringfügige Bewegung ganz ohne Gefahr, sie wenigstens nicht möglichst abhält. (sic.) Hiernach ist das Schwimmenlernen als erlaubt, unter Umständen auch als geboten zu erkennen."

***) Marheineke, Theol. Moral, S. 314 f.

Digitized by Google

machers, Krit. der bish. S.-L., S. 188 (S. W., Abth. III., B. 1): „Daß die Pflicht der Selbsterhaltung schlechthin in keinem ethischen Systeme Pflicht sein könne, sondern überall durch etwas müsse bedingt sein, leuchtet ein. Denn die Ethik beschreibt nur eine Weise des Lebens, und so kann in ihr keine Art vorkommen, es zu erhalten, außer jener Weise, weil dieses ein Hinausgehen wäre aus ihrem Inhalt." Aehnlich Daub, Syst. der theol. Moral, I., S. 233, der den Satz aufstellt: Die Pflicht des Menschen, sein Leben zu erhalten, stammt daher, daß der Lebende Pflichten in seinem Leben hat. Daher hat er ein Recht an sein Leben; nicht etwa stammt dieses Recht aus dem Leben selbst.

§. 893. Der Pflicht der Erhaltung des sinnlichen Lebens ungeachtet gibt es also ebenso bestimmt auch eine Pflicht der freien Aufopferung des eigenen sinnlichen Lebens, und zwar als die ausdrückliche und nothwendige Ergänzung jener. Es ist dieß die Pflicht der s. g. Selbstaufopferung. Nämlich eben der Pflicht, also dem sittlichen Zweck, ist es unbedingte Pflicht das sinnliche Leben, welches sittlich betrachtet nichts sonst ist als das Werkzeug des sittlichen Zweckes, aufzuopfern, — aber auch nur der Pflicht. Diese Aufopferung des sinnlichen Lebens für die Pflicht ist das Märtyrerthum*), das auch innerhalb des geschichtlichen Bereiches der Erlösung bis zur Vollendung hin nicht ausstirbt als pflichtmäßiges, wenn es gleich seine Formen vielfach wechselt. Diese freie Aufopferung des eigenen sinnlichen Lebens ist, weit entfernt davon, ein Wegwerfen des Eigenthums zu sein**) und ein Verlust an demselben, grade — als eine pflichtmäßige Handlung von der höchsten sittlichen Intensität — der möglicherweise fruchtbarste Akt der Erzeugung von Eigenthum***), nämlich von wirklichem, d. h. von sittlichem, und zwar von sittlich normalem, also von geistigem. Das Individuum gewinnt durch einen solchen Akt grade ebenso viel an geistigem Leben als

*) Ueber das Märtyrerthum s. Harleß, Chr. Eth. S. 142—144. 167 f. 199, Marheineke, Theol. Moral, S. 454 f.

**) >Vgl. Joh. 10, 17. 18.<

***) Vgl. Matth. 10, 39. C. 16, 25. Marc. 8, 35. Joh. 12, 25, und dazu Fichte, Kritik aller Offenbarung, S. 36 f. (S. W., B. 5).

Digitized by Google

es an materiellem Leben einbüßt.*) Dieß aber freilich nur unter der ausdrücklichen Bedingung, daß in dem Sich selbst aufopfernden die faktische Dahingebung seines sinnlichen Lebens für den sittlichen Zweck auch sittlich wirklich eben eine solche, d. i. ein Akt seiner wirklichen Selbstbestimmung in diesem Sinne, also daß sie eine innerlich wahre und freie sei. Hierdurch ist deßhalb auch die volle Pflichtmäßigkeit der Selbstaufopferung bedingt; wo sie die bloße äußere That ist, da ist sie nie wirkliche Pflichterfüllung, obgleich sie nichts desto weniger auch so als Pflicht geboten sein kann Ganz allgemein gefaßt ist die Selbstaufopferung allemal ein Akt der Liebe, eine Selbstaufopferung mehr oder minder direkt für den Nächsten. Wer sich selbst nie als von dem Ganzen und der Gemeinschaft der Menschen isolirt betrachtet, sondern immer nur als Glied des Ganzen, wer immer nur in sittlicher Einheit mit seinem Nächsten lebt, dem ist die Selbstaufopferung für Andere etwas durchaus natürliches.**) Fordern kann die Pflicht die Preisgebung des sinnlichen Lebens theils in objektiver Weise, nämlich in allen den Fällen, wo wir uns die Erhaltung des sinnlichen Lebens durch eine an sich sittlich verwerfliche und unwürdige Handlungsweise erkaufen müßten***), dann aber insbesondere auch durch den Beruf (recht augenscheinlich z. B. bei dem Krieger, dem Arzt, dem Bergmann u. s. w.), — theils in subjektiv-individueller Weise vermöge des heroischen Grundsatzes der Liebe. Dieser letztere, weil er durch die Individualität bedingt ist, läßt sich nicht allgemein als pflichtmäßig voraussetzen, so daß z. B. die Rettung eines fremden (sinnlichen) Lebens mit unzweideutiger Gefährdung des eigenen, so edel sie auch ist, doch nicht auf schlechthin allgemeingültige Weise als pflichtmäßig gefordert werden kann. Pflicht-

*) Vgl. Wirth, Spekul. Ethik, II., S. 8 f.

**) Harleß, a. a. O., S. 201 f.: „Im Falle des bedrohten Leibeslebens eines Andern das eigene Leben der Gefahr des Unterganges aussetzen, um den Bedrohten zu retten, heißt nichts anderes als thatsächlich die Erkenntniß bezeugen, daß man das leibliche Leben nicht habe, um es bloß für sich zu haben, sondern um mit seiner Macht und Kraft Andern zu dienen." Vgl. auch Fichte, Sittenlehre, S. 281 f. (W. 4. d. S. W.)

***) Vgl. die vortreffliche Widerlegung der Einwürfe, die wohl hiergegen gemacht werden, bei Fichte, Sittenlehre, S. 269—271. (W. 4).

Digitized by Google

mäßig ist eine solche Heldenthat der Liebe nur da, wo das Individuum sittlich im Stande ist, dieselbe wirklich als einen Akt freier Selbstaufopferung zu vollziehen. In seinem Berufe dagegen ist es absolute Forderung an Jeden, auch dem gewissesten Tode unbedingt Trotz zu bieten. Im Allgemeinen gilt bei dieser Pflicht der Kanon, daß das sinnliche Leben nie anderes auf das Spiel gesetzt werden darf als um eines wirklichen sittlichen Werkes, und zwar eines pflichtmäßigen, willen, — nur in solchen Fällen, wo die Aufopferung des sinnlichen Lebens auf Seiten des es Aufopfernden wirklich ein Für den sittlichen Zweck, und zwar — was an sich in der Sache selbst liegt — allemal beides zugleich, den universellen und den eigenen individuellen, also für das höchste Gut, beides zugleich als das universelle und als das eigene individuelle, produciren ist, nicht etwa ein bloßes Wegwerfen des sinnlichen Lebens.*) Ohne einen solchen Zweck, d. h. eben unberufenerweise das sinnliche Leben zu wagen, ist schon ein Anfang der Selbsttödtung. Bei der pflichtmäßigen Selbstaufopferung geht die Absicht keineswegs etwa auf den Verlust des sinnlichen Lebens, sondern lediglich auf den Erfolg seiner Dahingabe. Der Sich selbst aufopfernde will nicht etwa seines sinnlichen Lebens sich entledigen, sondern er strebt mit seiner ganzen Lebenskraft, ja mit seinem sinnlichen Leben selbst, nach einem sittlichen Gute.**) Uebrigens gibt es innerhalb des geschichtlichen Gebietes der Erlösung der Fälle nur äußerst wenige, in denen eine schlechthin unzweideutige Aufopferung

*) Marheineke, Theol. Moral, S. 354 f.: „Der um der Pflicht willen sich dem Tode Weihende will sich nicht tödten, viel weniger ermorden, wenn er ohne Pflichtverletzung sein Leben behalten könnte; aber er thut das erstere, und zwar aus Pflicht, und um ihr treu zu bleiben, und so ist es nur die Pflicht selbst, die ihn tödtet, die sein Leben als Opfer fordert. Die Pflicht, sich selbst nicht zu tödten, bleibt dabei so unbedingt wie zuvor; ebenso wenig ist dabei von einer Ausnahme oder Erlaubniß die Rede; sondern es ist die Pflicht selbst, welche nur die Einwilligung des Menschen fordert, und nur dadurch wird dieser unnatürliche Tod seine That und sein Verdienst. Er hatte sich nicht freiwillig und muthwillig in diese Lage begeben, nicht die Gelegenheit dazu mit Absicht gewählt oder aufgesucht; unter der Leitung der Pflicht war er bis zu dem Punkt gelangt, wo nur durch seinen Tod das Leben der Wahrheit und Freiheit, der Tugend und Gerechtigkeit in der Welt zu retten und zu erhalten war."

**) Vgl. Baumgarten-Crusius, a. a. O., S. 286 f. 365 f.

Digitized by Google

des sinnlichen Lebens und nicht bloß eine unbedingte Preisgebung desselben Pflicht wird. Denn etwa den Krieg abgerechnet kommen hier die Situationen doch nur äußerst selten vor, in denen bei pflichtmäßigem Handeln der Tod mit völliger Gewißheit in Aussicht steht; in der Regel ist es immer nur eine mehr oder minder entschiedene Gefahr, welcher um der Pflicht willen das sinnliche Leben ausgesetzt werden soll. Ueberdieß treibt eben der das materielle Leben freudig hintansetzende Pflichteifer aus der innersten Tiefe unserer Natur ungewöhnliche, uns selbst unbekannte Kräfte hervor, die uns in unserer kühnen und liebevollen Begeisterung für die Pflicht sicher durch die Gefahren hindurchtragen, welche uns in unserer alltäglichen Stimmung als unüberwindlich erscheinen. Wo wir, sei es nun aus objektiven oder aus subjektiven Momenten, die klare und gewisse Ueberzeugung haben von der Unmöglichkeit, mit der Preisgebung des eigenen sinnlichen Lebens den sittlichen Zweck, dem es gilt, wirklich zu fördern, und insbesondere auch unserem Nächsten den beabsichtigten Liebesdienst wirklich zu leisten, da wäre es natürlich frevelhafte Tollkühnheit, das Leben auf's Spiel zu setzen. Innerhalb der Ausübung unseres Berufes kann der Natur der Sache selbst zufolge dieser Fall nie eintreten.

Anm. 1. Die heil. Schrift kennt die Pflicht der Aufopferung des eigenen Lebens gar wohl. Das eigene Beispiel des Erlösers (vgl. Joh. 10, 12. 15. 17. C. 15, 3) predigt sie schon auf das gewaltigste, so wie auch das seiner Apostel, z. B. des Paulus (2 Tim. 2, 24) und so vieler Glaubenshelden des A. T. (Hebr. 11, 33—39). Eben so fordert aber der Erlöser auch von uns eine solche Selbstaufopferung ausdrücklich: Matth. 10, 39, vgl. V. 23. 28. C. 16, 25 f. Marc. 8, 35. Luc. 14, 26. 27. Joh. 12, 25, und ihm nach verlangt Johannes 1, Br. 3, 16, daß wir wie Er das Leben lassen sollen für die Brüder. S. auch Offenb. 12, 11. Ap.-G. 20, 24.

Anm. 2. Selbst wo es etwa nur auf die Vermehrung des Wissens ankäme, kann es unter Umständen Pflicht werden, dem gewissen Tode Trotz zu bieten, wenn anders ungeachtet desselben das angestrebte Resultat wirklich zu erreichen steht, nämlich unter der Voraussetzung, daß eine solche die Aufopferung des sinnlichen Lebens fordernde wissenschaftliche Forschung unzweideutig in dem bestimmten besonderen Berufe desjenigen liegt, der sich ihr unterzieht.

Digitized by Google

Anm. 3. Baumgarten-Crusius (a. a. O., S. 287) behauptet, in dem Falle, wo die Gewißheit des Todes in Aussicht stände (er läugnet aber zugleich, daß dergleichen Fälle unter uns noch vorkommen, was freilich nicht durchführbar ist), „könne der Mensch nur durch eine Offenbarung von seiner Verpflichtung" (eine solche kann schon unzweideutig in dem Berufe liegen), „sich in sie zu begeben, und von dem Erfolg seiner That unterrichtet werden." „Dieses" — setzt er hinzu — „pflegte denn auch die alte Welt in ihren Sagen dieser Art immer anzunehmen."

§. 894. Die Pflicht der Erhaltung des eigenen sinnlichen Lebens schließt die Pflicht der Nothwehr*) wesentlich mit ein. Und zwar die Pflicht der Nothwehr. Denn diese ist eine eigentliche Pflicht und ausdrücklich geboten, nicht etwa bloß erlaubt.**) Bei dem Konflikt zweier Menschenleben durch einen Angriff, der unzweideutiger Weise nicht anders abgewehrt werden kann als durch gewaltsame Selbsthülfe, — wie dieß allemal die Voraussetzung ist bei der Nothwehr, — ist nämlich für den an seinem sinnlichen Leben Angegriffenen der sein Verhalten normirende Entscheidungsgrund darin unmittelbar gegeben, daß der ihn Angreifende eben durch diesen Angriff indirekt zugleich die sittliche Gemeinschaft, ja das Sittengesetz und den sittlichen Zweck selbst angreift und ihnen den Krieg erklärt, hiermit aber sich selbst zu einem erst zu überwindenden Hinderniß des richtigen sittlichen Zustandes gemacht hat. Das Verhältniß, in welchem Beide sich befinden, ist ein auf Seiten des Angegriffenen unverschuldeter Kriegszustand, in welchem natürlich auch nur Kriegsrecht

*) Harleß, a. a. O., S. 190, sagt schön von der Nothwehr: „Es ist dieß nicht eine Noth, da man aus Zwang der Umstände thut, was man nicht thun sollte, oder, wie man sagt, Gewalt mit Gewalt abtreibt, sondern da die Noth berechtigt, von den geordneten Vollstreckern des einem Jeden ursprünglich eigenthümlichen Rechts Umgang zu nehmen, selbst Vollstrecker des Rechts zu sein, und der Gewalt des widergöttlichen Unrechts die Gewalt des göttlichen Rechts in der eigenen Person entgegenzusetzen."

**) Vgl. Schwarz, Ev.-chr. Ethik, II., S. 164: „Der Angegriffene darf, ja er soll sich alsdann vertheidigen, weil ihm Gott sein Leben als ein Heiligthum verliehen hat, über welches er nicht nach Belieben verfügen darf und wenn er den Angreifenden tödtet, so ist das kein Mord." Vgl. S. 170 f. und I., S. 308.

Digitized by Google

gilt. Der Angegriffene, indem er sich vertheidigt, kämpft zwar zunächst für sein eigenes sinnliches Leben, welches unter Umständen preiszugeben, bei welchen das Produkt seiner Hinopferung nur ein Verbrechen seines Nächsten, also ein Element positiver Zerstörung des sittlichen Gutes wäre, offenbar widersittlich sein würde; eben so sehr kämpft er aber unmittelbar zugleich auch für die heilige Sache der sittlichen Gemeinschaft und des Sittengesetzes, für den sittlichen Zweck selbst, wider den der Angreifer sich empört hat. Freilich darf jedoch bei der Nothwehr die Absicht des sich Vertheidigenden nicht weiter gehen als darauf, den Angriff des Anderen auf sein Leben abzutreiben, und überdieß muß sie zugleich bestimmt mit darauf gerichtet sein, wo möglich sich der Person des Angreifenden zu bemächtigen, um ihn der Obrigkeit zur Bestrafung zu überliefern. Auf die Tödtung des Angreifers darf die Absicht des sich zur Wehr Setzenden nie gehen, vielmehr hat dieser das Leben jenes so viel als nur immer möglich ist zu schonen, damit wo möglich beide sinnliche Leben gerettet werden.*) Verliert nichts desto weniger im Kampfe der Angreifende sein Leben, so ist dann der sich Vertheidigende unverantwortlich dafür.**) Muß ein Menschenleben verloren gehen, so gehe unbedenklich dasjenige verloren, welches schon von Rechts wegen verwirkt ist durch das Attentat seines Eigners auf die sittliche Ordnung der Dinge.***) Nur ist in diesem

*) Vgl. Schleiermacher, Syst. d. S.-L., S. 468.

**) Vgl. Reinhard, a. a. O., II., S. 520. Fichte, Sittenlehre (B. 4. d. S. W.) S. 304 f.

***) Vgl. auch Reinhard, a. a. O., II., S. 519, de Wette, Chr. Sittenl., III., S. 55, Daub, Syst. der theol. Moral II., 1 S. 84. 338. Michelet, Philos. Moral, S. 161, schreibt: „Wer das Leben eines Andern dergestalt angreift, daß er es, wenn man ihn nicht daran hinderte, unbedenklich verletzen würde, hat sich selber das Gesetz gegeben, daß sein Leben nicht unverletzlich sei. Er hat sich also seines Rechts durch seine eigene That entäußert, und die Nothwehr ist deßhalb statt Verletzung des Rechts vielmehr die Wiederherstellung des durch den Angriff schon der Möglichkeit nach verletzten Rechts. Daß aber dieses Geltendmachen des Rechts hier nicht als Strafe erscheint, welche der an und für sich seiende Wille des Staats verhängt, sondern durch den Verletzten selbst ausgeführt wird, kommt daher, weil sonst das gefährdete Recht unwiederbringlich verloren gehen würde. Dieser Fall findet nun nicht allein beim Leben statt, sondern kann auch bei unersetzlichem Eigenthum eintreten. Doch muß die Vertheidigung immer der Größe der Gefahr entsprechen, indem jedes Uebermaß mit Strafe zu belegen ist."

Digitized by Google

Fall einer Tödtung des Angreifers der Tödter schuldig, von dem Vorgefallenen der Obrigkeit Anzeige zu machen, und sich selbst ihr zur Verantwortung zu stellen.*) Die Voraussetzung ist aber hier überall, daß der Angriff wirklich dem (sinnlichen) Leben gilt, oder genauer dem Eigenthum. Unter dieses letztere gehört nun aber bestimmt auch das Geschlechtseigenthum (vgl. §. 316.), und so ist denn auch der Angriff auf dieses, d. i. auf die Keuschheit, bestimmt ein Angriff auf das Eigenthum, und berechtigt nicht nur, sondern verpflichtet vielmehr ausdrücklich gleichfalls zur Nothwehr.

Anm. 1. Juristisch wird die Nothwehr gewöhnlich sehr weit ausgedehnt, viel weiter als es sich rechtfertigen läßt. So auch bei Fichte im Naturrecht, II., S. 250 (B. III.), der als das Objekt der Selbstvertheidigung alles „nicht vom Staate bezeichnete Eigenthum" angibt, und darunter ausdrücklich auch das Geld rechnet. Vgl. auch die Beiträge zur Berichtigung der Urtheile über die französische Revolution, S. 172 f. (Bd. VI. der S. W.), und die Sittenl., S. 308 f. (B. IV. d. S. W.). Dieß ist ganz unbedenklich, wenn unter jener Selbstvertheidigung nur nicht die Selbstvertheidigung auf Leben und Tod des Angreifers, die eigentliche Nothwehr mit begriffen ist. S. auch Michelet in der eben angeführten Stelle. Auch die Begrenzung ist viel zu weit, welche v. Ammon, Handbuch der christl. Sittenl., III., 1. S. 24 f., dem Bereiche der Nothwehr gibt. Aehnlich fordert Hirscher, a. a. O., III., S. 440, die Nothwehr überhaupt in Beziehung auf „die unveräußerlichen Güter," unter die er namentlich auch das „Vermögen" rechnet.**) Gegen dergleichen Erweiterungen vgl. Reinhard, a. a. O., II., S. 518 f.

Anm. 2. Auch die heil. Schrift enthält nichts von einem Verbot der Nothwehr. Die Fälle, von denen Matth. 5, 38 f. die Rede ist, fallen gar nicht unter den Begriffe der Nothwehr. Ueber diese besonders von den Mennoniten urgirte Stelle s. z. B. Flatt, a. a. O., S. 496.

---

*) Vgl. Fichte, Grundlage des Naturrechts, II., S. 253 f. (d. III. B. d. S. W.)

**) Der Ausdruck „unveräußerliche Güter", wenn nur nicht Hab' und Gut mit darunter gerechnet würde, ist an sich sehr bezeichnend für das Objekt der Nothwehr; denn eben sonst nichts als das Eigenthum (nämlich immer in unserem Sinne) ist schlechthin unablösbar von der individuellen Person, d. h. schlechthin unveräußerlich.

Digitized by Google

Anm. 3. Nach Baumgarten-Crusius, a. a. O., S. 321, gehört die Nothwehr überhaupt gar nicht in das Gebiet der Sittlichkeit, sondern nur in das des bürgerlichen Rechtsverhältnisses. Hiermit sich berührend scheint Hartenstein gar kein Recht der Nothwehr anzuerkennen, das nicht ein juristisch positiv bestimmtes ist. Er schreibt, Grundbegr. der eth. Wissensch., S. 471: „Gleichwohl gibt es an sich kein Nothrecht auf fremdes Eigenthum und Leben; der Zustand der Noth ist eben kein Zustand des Rechts; die Nothwendigkeit der Selbsthülfe und Nothwehr zeigt nur, daß es faktisch nicht möglich ist, mit dem Anderen in ein haltbares und vernünftiges Rechtsverhältniß zu treten. Innerhalb der Rechtsgesellschaft tritt an ihre Stelle die gerichtliche Klage, d. h. die Provokation auf den Rechtsschutz der Gesellschaft. Für Fälle, wo diese in dem Augenblick des fremden Angriffes nicht möglich ist, muß die Rechtsgesellschaft den Umfang, in welchem Nothwehr erlaubt ist, bestimmen; dadurch erst wird dieß Bedürfniß der Nothwehr zum Rechte, d. h. das moderamen inculpatae tutelae hängt als Recht von einer vorausgegangenen Anerkennung und Feststellung ab." Vgl. S. 555.

Anm. 4. Die im Paragraphe für die Selbstvertheidigung des eigenen (sinnlichen) Lebens aufgestellten Bestimmungen gelten ganz ebenso auch für die Vertheidigung des angegriffenen Lebens eines Anderen. Vgl. Fichte, Sittenl. (B. IV. d. S. W.), S. 304.

§. 895. In direktem Gegensatz gegen die Pflicht der Erhaltung des eigenen sinnlichen Lebens steht die bewußtvolle und absichtliche Zerstörung desselben, der Selbstmord*), der eben deßhalb unbedingt pflichtwidrig ist. Der Selbstmord ist zunächst ein widerrechtlicher Akt, eine unzweideutige Verletzung der Rechte Anderer an uns. Er ist ein Wegwerfen des Eigenthums, faktisch des natürlichen, der Absicht nach, wenigstens in vielen Fällen, des gesammten Eigenthums überhaupt. Aber ein durchaus widerrechtliches. Der Selbstmörder meint, mit seinem Eigenthum nach seinem Belieben schalten zu dürfen; dieß ist eine tiefe Verkennung seiner Stellung. Das Individuum gehört nicht sich selbst allein an, sondern eben so bestimmt auch —

*) Ueber den Selbstmord vgl. insbesondere Fichte, Sittenl., S. 263—268. 279 f. (B. IV.), de Wette, Chr. Sittenl., III., S. 294—306, Baumgarten-Crusius, a. a. O., S. 285—290, Marheineke, Theol. Moral, S. 345 bis 355.

Digitized by Google

abgesehen von seinen engeren persönlichen Verhältnissen — dem Ganzen der Menschheit, das bestimmte Leistungen von ihm zu fordern hat, und in letzter Beziehung Gott.*) So darf es denn auch nicht willkürlich, rein nach seinem eigenen Ermessen über sich schalten, sich und sein eigenes Sein beliebig affirmiren oder negiren. Zu ihm selbst aber gehört wesentlich alles, was sein Eigenthum ist, oder vielmehr eben sein Eigenthum und sonst nichts ist es selbst oder sein Sein. Darum hat es kein Recht, es von sich zu werfen. Alles sonst an ihm ist seiner Natur nach veräußerlich, nur sein Eigenthum nicht (§. 251); alles sonst außer diesem kann es von sich abthun, ohne zugleich sich selbst zu negiren; deßhalb hat es das Recht, über alles dieses Andere selbstständig zu verfügen. Was aber unveräußerlich an seiner Person haftet, was es also nicht von sich selbst abthun kann ohne sich selbst, sein eigenes Sein zu negiren, — das darf es nicht selbst an sich aufheben, so lange es nicht sich selbst allein angehört. Der Selbstmord ist aber demnächst noch mehr, er ist auch ein gradezu widersittlicher Akt. Der Selbstmörder vernichtet an sich selbst die Bedingungen seiner sittlichen Existenz.**) Schon wenn dieß aus bloßer Gleichgültigkeit gegen sie geschähe, wäre es eine tiefe Selbstentwürdigung. Es geschieht aber bei ihm aus positiver Abneigung gegen seine Bestimmung zum sittlichen Wesen und also indirekt auch gegen die Sittlichkeit selbst.***) Die Bestimmung, ein sittliches Wesen zu

*) Das ist doch zu viel gesagt, wenn Schwarz, a. a. O., II., S. 167, schreibt: „Der einzige Pflichtgrund, welcher jede freiwillige Selbsttödtung verwirft, ist und bleibt nur der religiöse."

**) Vgl. Schleiermacher, Die chr. Sitte, S. 476.

***) Dieß ist bei Kant der Grundgedanke, von welchem aus er den Selbstmord unbedingt verwirft. S. Tugendlehre (W. 5. d. S. W.), S. 251—254. „Der Persönlichkeit" — sagt er hier S. 252 — „kann sich der Mensch nicht entäußern, so lange von Pflichten die Rede ist; folglich so lange er lebt, und es ist ein Widerspruch, daß er die Befugniß haben solle, sich aller Verbindlichkeit zu entziehen, d. i. frei so zu handeln, als ob es zu dieser Handlung gar keiner Befugniß bedürfe. Das Subjekt der Sittlichkeit in seiner eigenen Person zernichten, ist ebensoviel als die Sittlichkeit selbst ihrer Existenz nach, so viel an ihm ist, aus der Welt zu vertilgen; welche doch Zweck an sich selbst ist: mithin über sich als bloßes Mittel zu einem beliebigen Zweck disponiren, heißt die Menschheit in seiner Person (homo noumenon) abwürdigen, der doch der Mensch (homo phaenomenon) zur Erhaltung anvertraut war." Noch klarer

Digitized by Google

sein, ist ihm an ihm selbst ein Objekt des Widerwillens, wo nicht des Hasses; sie dünkt ihn in seiner Schwächlichkeit und Feigheit zu schwer, als daß er sie zu ertragen vermöchte, er meint von ihrer Last erdrückt zu werden, und indem er in ohnmächtiger Verblendung wähnt, sich auch ihren Konsequenzen für ihn entziehen zu können, sucht er sie gewaltsam von sich abzuwerfen. Hieraus allein läßt sich der Selbstmord erklären. Denn an sich betrachtet ist er schlechthin widernatürlich. Alles Lebendige ist ja seinem Begriffe selbst zufolge darauf gestellt, sich selbst zu erhalten (§. 173.), weßhalb denn auch kein Thier sich selbst tödtet.*) Dem Leben an sich selbst kann es also bei dem Selbstmorde nicht gelten, und er motivirt sich nur, wiefern die in ihm gesetzte Negation des sinnlichen Lebens nicht gegen dieses als solches gerichtet ist, sondern gegen die sittliche Bestimmtheit an ihm, gegen das sinnliche Leben aber nur, insofern als ihm als menschlichem diese sittliche Bestimmtheit unablöslich anhaftet. (Als bloßes Thier würde der Selbstmörder gern fortleben.) Es ist also eine Empörung gegen die Sittlichkeit überhaupt, gegen die eigenthümliche Würde des menschlichen Geschöpfs, was sich im Selbstmorde ausspricht, — eine Empörung, wie gegen die sittliche Gemeinschaft, welcher der Selbstmörder angehört, und die er um sein Leben, auf das in ihr bestimmt

---

drückt wesentlich dasselbe Fichte, Sittenl. (W. IV., d. S. W.), S. 263 f., so aus: „Die Entscheidung beruht kürzlich auf Folgendem. Mein Leben ist die ausschließende Bedingung der Vollbringung des Gesetzes durch mich. Nun ist mir schlechthin geboten, das Gesetz zu vollbringen. Mithin ist mir schlechthin geboten, zu leben; in wie weit dieß von mir abhängt. Diesem Gebote widerspricht grabezu die Zerstörung meines Lebens durch mich selbst. Ich kann mein Leben gar nicht zerstören, ohne mich, so viel an mir ist, der Herrschaft des Sittengesetzes zu entziehen. Dieß aber kann das Sittengesetz nie gebieten; es versetzte dadurch sich in Widerspruch mit sich selbst. Wird meine Gesinnung als moralisch betrachtet, und so soll sie sein und bei Beurtheilung der Moralität einer Handlung angesehen werden — so will ich leben, lediglich um meine Pflicht zu thun. Ich will nicht länger leben, heißt daher: ich will nicht länger meine Pflicht thun."

*) Ebenso macht bekanntlich auch der Fortschritt der Kultur den Selbstmord häufiger, und je näher die Menschen noch dem Naturstande stehen, desto seltener ist er unter ihnen. Vgl. Marheineke, a. a. O., S. 340 f.

Digitized by Google

gerechnet war, betrügt*), so auch gegen die Idee des Menschen selbst und in letzter Beziehung gegen Gott.

Anm. 1. Wenn die heil. Schrift sich nicht ausdrücklich wider den Selbstmord erklärt, so darf dieß nicht befremden, weil er ja von ihrem Standpunkte aus als eine moralische Unmöglichkeit für den Christen erscheinen muß. Der Christ weiß als solcher nichts weder von der schwächlichen Feigheit noch von dem hochmüthigen Trotz, aus welchem der Selbstmord stammt. Der Gedanke an den Selbstmord kann ihn (als Christen) gar nicht ernstlich beschleichen; denn er ist nie verzweiflungsvoll hoffnungslos, und sein Leben im Fleisch kann ihm nie als für den sittlichen Zweck schlechthin bedeutungslos, und somit als schlechthin nichtig vorkommen. Er weiß, daß er nicht sich selbst lebt und nicht sich selbst stirbt, sondern dem Herrn: Röm. 14, 7. 8. 1 Cor. 6, 19 20. Die einzelnen biblischen Stellen, welche man sonst wohl angezogen hat in der Lehre vom Selbstmorde, sind mit Ausnahme von Matth. 5, 36. C. 6, 27. ohne Bedeutung in dieser Beziehung: 1 Sam. 31, 5 (Sauls Selbstentleibung). 2 Sam. 17, 23 (Ahitophels Selbstentleibung). Hiob 2, 9. C. 3, 3 ff. C. 7, 13 ff. Joh. 8, 22. Ap.-G. 1, 25. C. 16, 28. Nur in der Art und Weise, wie das Lebensende des Judas Iscarioth berichtet wird, scheint in dieser Hinsicht einige Bedeutung zu liegen. Die Stelle 1 Cor. 3, 22 kann nicht etwa für den Selbstmord ausgebeutet werden, wie schon V. 23 ausweist. (Vgl. Harleß, a. a. O., S. 167 f.) Eine der anwendbarsten Stellen dürfte 1 Cor. 3, 16. 17 sein, auch Gal. 6, 10 und Joh. 9, 4. Hat man sich in der alten Kirche, was die Selbsttödtung angeht, bisweilen durch biblische Beispiele, besonders das des Simson, zu Verirrungen hinreißen lassen, so war man dabei gewöhnlich darin konsequent, daß man für solche Fälle der Kirche und ihren hochbegeisterten Helden und Heldinnen denselben durch eine besondere Erleuchtung von dem das sittliche Gebot ausnahmsweise lösenden Geist Gottes zuschrieb, welcher jene alttestamentlichen Gottesmänner, wie Simson, beseelt habe.

Anm. 2. In der alten Kirche ist vielfach die Frage erhoben worden, ob man zur Rettung der auf's äußerste gefährdeten Keuschheit

*) Vorzugsweise aus diesem Gesichtspunkt verwirft das klassische Alterthum — soweit es dieß überhaupt thut, — den Selbstmord. Aristoteles namentlich sieht ihn hauptsächlich als ein gegen die bürgerliche Gemeinschaft begangenes Unrecht an. S. Ethic. ad Nicomach., V., 11.

Digitized by Google

sich selbst den Tod geben dürfe. Die Alten haben hier meist nicht den rigoristischen Muth gehabt, mit dem die Neueren diese Frage gewöhnlich unbedingt verneinen. Ein außerordentlicher ist der angegebene Fall in der That, und so rechtfertigt er denn gewiß auch eine außerordentliche Maßregel. Allein dieses ist freilich nicht der Selbstmord, sondern die Nothwehr (s. oben §. 894.). Allerdings steht unzweifelhaft die Ehre höher als das sinnliche Leben, aber wo das an sich Unehrenhafte rein erlitten wird, da kann es keine Entehrung mit sich führen. Nur fragt es sich freilich noch erst, ob in dem hier in Rede stehenden Falle ein reines Erleiden des Schandbaren innerhalb der physischen Möglichkeit liegt, und eben dieß ist der eigentliche Punkt, auf den es bei dieser Kontroverse letztlich ankommt. Denn findet jene Möglichkeit nicht statt, und kann also die Schande nicht erlitten werden, ohne zugleich in irgend einem Maße mit ausgeübt zu werden (>worüber freilich ein sicheres Urtheil dem bedrohten Weibe nicht möglich sein wird<), so ist, wenn die Nothwehr erfolglos war, die Selbsttödtung der mit der Schändung Bedrohten nicht nur zu rechtfertigen, sondern gradezu pflichtmäßig. Sich nach erfolgter gewaltsamer Schändung selbst den Tod zu geben, ist dagegen nicht nur sittlich nicht zu rechtfertigen, sondern überdieß auch feige*).

Anm. 3. Es kann allerdings auch einen (aller seiner Pflichtwidrigkeit ungeachtet) edlen Selbstmord geben**), nur nicht unter uns, in der christlichen Welt***). So lange und wo es nämlich in dem geschichtlichen Lebens- und Gesichtskreise des Individuums kein gesichertes objektives, d. h. universelles sittliches Gut gibt, kann auch der wahrhaft Edle einen Bestimmungsgrund haben, sich selbst den Tod zu geben, — darin, daß er, an der Realisirbarkeit eines universellen (objektiven) sittlichen Gutes in seiner Welt auf seinem Standpunkte nothgedrungen verzweifelnd, allein für sich selbst und seine partikulären Privatinteressen zu leben, unter seiner Würde achtet. So Cato. Dieser Fall kann außerhalb des geschichtlichen Bereiches der Erlösung auf verantwortungslose Weise stattfinden; aber auch nur dort. Wo, wie bei uns, in der geschichtlichen Sphäre des Individuums das objektive universelle sittliche Gut auf gesicherte Weise

*) Vgl. Fichte, Sittenl., S. 266 f. (B. IV.)

**) Vgl. Schwarz, a. a. O., II., S. 166 f., Hartenstein, Grundbegr. d. eth. Wiss., S. 453.

***) Vgl. de Wette, a. a. O., III., S. 301 f., Marheineke, a. a. O., S. 347 f.

Digitized by Google

vorhanden ist, das Individuum aber, weil ihm seine eigene werthe Person so unendlich wichtig ist über alles andere, dasselbe entweder überhaupt gar nicht beachtet oder doch nicht an dasselbe glaubt, und sich nicht an demselben aufrecht zu erhalten weiß unter seinem individuellen Leiden, da ist es übel bestellt mit dem angeblichen Adel des Selbstmörders*). Mit diesem Punkte berührt sich die vielbesprochene Frage nahe, ob der Selbstmord eine That des Muthes sei oder eine That der Feigheit. In der Regel behaupten die Moralisten das Letztere**), und in der That kann der Selbstmord nicht nur mit unzweideutiger Feigheit zusammenbestehen, sondern auch gradezu durch sie motivirt werden, wie denn z. B. die höchst feigen Chinesen ungemein aufgelegt sind zum Selbstmorde. Nichts desto weniger liegt doch etwas Ungerechtes in dieser Entscheidung. Sehr billig und richtig beurtheilt Fichte die Frage: Sittenlehre, S. 267 f. (Bd. IV.) Sein allgemeines Resultat ist: „Welche Seelenstärke es auch erfordern möge, um sich zum Sterben zu entschließen, so erfordert es doch eine noch weit höhere, ein Leben, das uns von nun an nichts als Leiden erwarten läßt, und das man an sich für nichts achtet, wenn es auch das freudenvollste sein könnte, dennoch zu ertragen, um nichts seiner Unwürdiges zu thun. Es kann vom Menschen nichts höheres gefordert werden, als daß er ein ihm unerträglich gewordenes Leben dennoch ertrage. Dieser Muth fehlt dem Selbstmörder, und nur in dieser Beziehung kann man ihn muthlos und feige nennen. In Vergleichung mit dem Tugendhaften ist er ein Feiger; in Vergleichung mit dem Niederträchtigen, der der Schande und der Sklaverei sich unterwirft, bloß um das armselige Gefühl seiner Existenz noch einige Jahre fortzusetzen, ist er ein Held."

Anm. 4. Da man keinen Selbstmord begeht, wenn man sich durch eine Handlung, bei der man nicht die Absicht hatte, sich an seinem sinnlichen Leben zu schaden, den Tod zuzieht***), so fällt der sog. feine (subtile) Selbstmord überhaupt gar nicht unter den Begriff des Selbstmordes. Er ist lediglich eine indirekte Selbsttödtung. Vgl. de

*) Vgl. Wirth, Spekul. Ethik, II., S. 9 f., 11 f., 279 f., wo im Wesentlichen derselbe Gedanke, nur von anderen Voraussetzungen aus anders gewendet, ausgesprochen ist.

**) Unter ihnen auch Kant, Tugendlehre, S. 252 (B. V). (Doch s. auch Anthropol., S. 285 f. B. X.) Ebenso Hartenstein, a. a. O., S. 452.

***) Reinhard, a. a. O., I., S. 581.

Digitized by Google

Wette, a. a. O., III., S. 306, Hirscher, a. a. O., III., S. 429 f., Marheineke, a. a. O., S. 346 f.

§. 896. Hiernach ist es auch mit der Sehnsucht nach dem Tode*) eine mißliche Sache, selbst wenn sie die nicht bloß negative ist, nicht bloß Verlangen nach der Befreiung von den Uebeln dieses sinnlichen Lebens, zumal da sie demselben unvermeidlich anhängen, sondern wirklich positives Verlangen nach der zukünftigen geistigen Welt**). So natürlich sie auch ist, so ist sie es doch innerhalb des geschichtlichen Bereiches der Erlösung immer nur in kausalem Zusammenhange mit der natürlichen menschlichen Schwachheit. Sie ist ein natürlicher und ordnungsmäßiger Durchgangspunkt der Stimmung des Christen***); fixirt sie sich aber bei ihm, so wird sie zu etwas Eitlem und zu einer langsam auszehrenden religiös-sittlichen Krankheit.

Anm. Treffend äußert sich über den sittlichen Werth der Sehnsucht nach dem Tode, ungeachtet er sie nicht billig würdigt, Fichte, Sittenlehre, S. 265 f. (W. IV.) Er sagt: „Sonach ist nicht nur der wirkliche Selbstmord, sondern auch nur der Wunsch, nicht länger zu leben, pflichtwidrig, denn es ist ein Wunsch, nicht länger zu arbeiten, auf dieselbe Art, wie wir allein uns Arbeit denken können, es ist eine der wahren moralischen Denkart entgegengesetzte Neigung, es ist eine Müdigkeit, eine Verdrossenheit, die der moralische Mensch nie in sich soll aufkommen lassen." Und nachher: „Die wahre Tugend ist in jeder Stunde ganz bei dem, was sie in dieser Stunde zu thun hat; alles übrige ist nicht ihre Sorge, und sie überläßt es dem, dessen Sorge es ist."

§. 897. Die Sorge dafür, das eigene sinnliche Leben nicht zu gefährden, außer wo die Pflicht es fordert, und das gefährdete, so weit es mit der Pflicht zusammenbesteht, zu beschützen, ist nur die eine, nämlich die negative Seite an der pflichtmäßigen Sorge für unser sinnliches Leben, — zu ihr gehört nun noch weiter, als die andere positive Seite derselben Selbstpflicht, hinzu die Förderung der nor-

*) Vgl. über dieselbe Reinhard, a. a. O., II., S. 552 f., 632 f. (vgl. auch I., S. 580), Baumgarten-Crusius, a. a. O., S. 283 f.

**) Ein solches Verlangen braucht keineswegs eine „verderbliche Schwärmerei" zu sein, wie Fichte behauptet, Sittenl. S. 266 (W. IV).

***) Wie bei Paulus: Phil. 1, 23, vgl. 2 Cor. 5, 2. 9.

Digitized by Google

malen Kräftigkeit des eigenen sinnlichen Lebens. Es ist dieß die sog. Pflicht der Leibespflege.*). Die Pflicht, unser sinnliches Leben zu erhalten, fordert nicht nur, daß wir nichts gegen dasselbe thun, sondern auch, daß wir Alles für dasselbe thun, — dieß jedoch innerhalb sehr beschränkter Grenzen, welche durch den Begriff des Menschen, insbesondere durch das Verhältniß zwischen der Persönlichkeit und der sinnlichen Natur in ihm, vorgezeichnet sind. Das Verhältniß des materiellen Naturorganismus zur Persönlichkeit im menschlichen Einzelwesen muß nämlich das der stetig zunehmenden Bestimmbarkeit jenes durch diese sein. Aus diesem Gesichtspunkte betrachtet kann es eben sowohl ein Zuviel der Kräftigkeit des sinnlichen Lebens geben als ein Zuwenig derselben, und dieses Zuviel derselben ist als Störung der eigenthümlich menschlichen Organisation des Lebens gradezu Krankheit, nämlich Krankheit aus Ueberfülle der sinnlichen (animalischen) Gesundheit. Eben dieses krankhafte Zuviel ist aber infolge des natürlichen Sündenverderbens von Haus aus in Jedem vorhanden neben dem krankhaften Zuwenig; ja dieses Letztere ist grade erst die Folge von jenem. Die Leibespflege ist sonach eine pflichtmäßige nur sofern sie ebenso bestimmt auf die Dämpfung der abnormen Ueberfülle des sinnlichen Lebens als auf die Behebung seiner abnormen Schwäche und die Förderung seiner Energie gerichtet ist**), also sofern sie beides, enkratitische und athletische ist, und möglichst beides in Einem. Die Vereinigung dieser beiden entgegengesetzten Tendenzen liegt darin, daß alle Leibespflege unmittelbar zugleich Einübung des sinnlichen Naturorganismus in den Dienst der Persönlichkeit, d. h. Gymnastik im weitesten Sinne des Wortes sein soll***). Die bei der Leibespflege sittlich zu fordernden Beschränkungen

*) Vgl. unten §. 914—916 von der Gesundheitspflege.

**) Vgl. Röm. 13, 14.

***) Vgl. die schönen Bemerkungen Fichte's, Sittenl., S. 216 (W. IV.): „Ich soll meinen Leib erhalten und bilden, lediglich zum Werkzeuge des sittlichen Handelns, nicht aber als Selbstzweck. Aller Sorge für meinen Leib soll und muß schlechthin der Zweck zum Grunde liegen, ihn zu einem tauglichen Werkzeuge der Moralität zu machen und als solches zu erhalten. Wir erhalten hier sonach drei materielle Sittengebote, das erste, ein negatives: unser Leib darf schlechterdings nicht behandelt werden als letzter Zweck; oder er darf

Digitized by Google

sind im Allgemeinen in der Pflicht der Mäßigkeit (s. §. 251.) zusammengefaßt. Es kommt nämlich bei dem Aneignen wesentlich darauf an, daß das Individuum bei demselben grade in dem Maße materielle Natur intussuscipire, daß in ihm die Stärke des sinnlich organischen Lebensprocesses weder unter ihrer normalen Höhe zurückbleibt, noch über dieselbe hinausgesteigert wird; denn in diesem Falle allein kann der den Ernährungsproceß begleitende Selbstvergeistigungsproceß ungestört von statten gehen. Soweit es sich hier um die enkratitische Tendenz bei der Leibespflege handelt, ist unter Umständen namentlich das zeitweise Fasten (nämlich nicht das bloß nominelle, das sich lediglich auf die Vertauschung der Nahrungsmittel beschränkt), ein zweckdienliches Mittel.

§. 898. Da das Eigenthum das Produkt des Aneignens ist, so beruht die Selbsterziehung zu tugendhafter Eigenthumhaftigkeit wesentlich auf dem pflichtmäßigen Verfahren bei dem Aneignen. Dieses aber besteht auf der einen Seite darin, daß bei ihm das Individuum den Akt seiner sinnlichen Ernährung nie anders vollzieht als mit dem bestimmten teleologischen Absehen auf seine (durch sie zu vermittelnde) Selbstvergeistigung, womit dann jede Leckerhaftigkeit*) im weitesten Sinne des Wortes, namentlich auch die Feinschmeckerei, sofort ausgeschlossen ist. Da nun dieß eben das Wesen der Mäßigkeit ausmacht, so kommt unsere Selbstpflicht nach dieser Seite hin auf die Pflicht der Mäßigkeit zurück. Und da das Aneignen zunächst vom Triebe dependirt, so beruht sie nach dieser Seite hin in letzter

schlechthin nicht Objekt eines Genusses werden. Das zweite, ein positives: der Leib soll, so gut es immer möglich ist, zur Tauglichkeit für alle mögliche Zwecke der Freiheit gebildet werden. Ertödtung der Empfindungen und Begierden, Abstumpfung der Kraft ist schlechthin gegen die Pflicht. Das dritte, ein limitatives: jeder Genuß, der sich nicht, mit der besten Ueberzeugung, beziehen läßt auf Bildung unseres Körpers zur Tauglichkeit, ist unerlaubt und gesetzwidrig. Es ist schlechthin gegen die moralische Denkart, unseren Leib zu pflegen, ohne die Ueberzeugung, daß er dadurch für das pflichtmäßige Handeln gebildet und erhalten werde: also anders, um des Gewissens willen, und mit Andenken an das Gewissen. Esset und trinket zur Ehre Gottes. Wem diese Sittenlehre auster und peinlich vorkommt, dem ist nicht zu helfen, denn es gibt keine andere."

*) Vgl. über dieselbe Reinhard, a. a. O., I., S. 522—525, und v. Ammon, II., 2, S. 53 f.

Digitized by Google

Beziehung auf der Erziehung der Triebe zur Mäßigkeit. Auf der anderen Seite ist aber das Produkt des Aneignungsprocesses bedingt durch die Bestimmtheit der Persönlichkeit des aneignenden Individuums, — und so beruht denn nach dieser anderen Seite hin das pflichtmäßige Verfahren des Individuums auf seiner möglichst energischen Arbeit an der Reinigung und Befreiung einerseits und Entfaltung und Belebung andererseits seiner Persönlichkeit. Da nun die Bestimmtheit seiner Persönlichkeit vor allem von der Art und Weise abhängt, wie es mit seinem Selbstbewußtsein, insonderheit unter dem individuellen Charakter, also mit seiner Empfindung, resp. seinem Gefühle seine Außenwelt in sich aufnimmt: so ist hierbei die pflichtmäßige Ueberwachung einerseits und Entwickelung andererseits des Selbstbewußtseins, ganz besonders die richtige Kultur des Gefühles, und zwar seine Erziehung zu voller einerseits Reinheit und andererseits Unbefangenheit und Lebhaftigkeit*), ein vorzugsweise wichtiges Moment.

§. 899. Das reinigende Verfahren bei der Selbsterziehung zu tugendhafter Eigenthumhaftigkeit geht auf die vollständige Ausreinigung des Individuums von aller Eigenthumlosigkeit einerseits und aller falschen Eigenthumhaftigkeit andererseits (§. 672.). Es hat nämlich, was die Letztere angeht, unser Naturorganismus vielfach fremde Bildungen nur äußerlich angenommen, bloße Manieren, die wir aber fälschlich für individuelle Bildungen desselben halten, außerdem aber auch eine Masse von verkehrten individuellen Bildungen, von s. g. Kapricen. Dieß alles muß wieder fortgeschafft werden. Namentlich hat aber das reinigende Verfahren auch auf die Talente sein Augenmerk zu richten. Denn die frühere abnorme Entwickelung hat in Jedem nothwendig in irgend einem Maße auch einerseits eine Unterdrückung der wirklichen Talente und andererseits eine widernatürliche künstliche Inokulation unwirklicher Talente — welches Beides immer Hand in Hand gehen muß, — und die Entstehung verkehrter und böser Virtuositäten zur Folge gehabt. Das ausbildende Verfahren dabei geht auf die möglichst vollständige und richtige Ent-

*) „Zur Gesundheit des Gefühles gehört eine gewisse sinnliche Lebhaftigkeit, eine kräftige Theilnahme am Leben." De Wette, Chr. Sittenlehre, III., S. 409.

Digitized by Google

widelung aller Talente des Individuums, und zwar in ihrer möglichst vollendeten Harmonie, und somit auf die Ausbildung desselben zu möglichst allseitiger und hoher tugendhafter Virtuosität (§. 663—667.). Beide Verfahrungsweisen, die reinigende und die ausbildende, müssen so viel als möglich und je länger desto mehr in einander sein.

II.

§. 900. Wie das Eigenthum wesentlich zugleich Glückseligkeit ist, und zwar näher Selbstbefriedigung, in concreto Begeisterung (§. 236. 252.), und die tugendhafte sittliche Eigenthumhaftigkeit wesentlich zugleich tugendhafte Glückseligkeit, nämlich eben als tugendhafte Selbstbefriedigung oder in concreto Begeisterung (§. 610.): so ist auch die Pflicht des Individuums, sich ein tugendhaftes Eigenthum zu erzeugen, wesentlich zugleich seine Pflicht, sich selbst zu tugendhafter Glückseligkeit zu erziehen, nämlich zu ihr als tugendhafter Begeisterung.

Anm. Es gibt so allerdings eine Pflicht der Selbstbeglückung*). Diese Selbstbeglückung ist aber nur als Selbstbegeisterung möglich.

§. 901. Da die Tugend als erst werdende noch nicht vollkommene Glückseligkeit sein kann, sondern nothwendig immer noch von irgend einem Maße von (tugendhafter) Sehnsucht begleitet ist und diesen Mangel durch (tugendhafte) Hoffnung ersetzen muß, vermöge welcher sie dann als (tugendhafte) Zufriedenheit nichts desto weniger wahre Glückseligkeit ist (§. 611.): so begreift diese Pflicht bestimmt auch insbesondere die Selbsterziehung zu tugendhafter Zufriedenheit auf der Grundlage tugendhafter Sehnsucht und tugendhafter Hoffnung mit in sich.

§. 902. Da die Glückseligkeit das Produkt des Genießens ist, einerseits aber dieses die das Aneignen konkomitirende Funktion (§. 252.), bei diesem aber die vermittelnde Potenz der Trieb, resp.

*) Schwarz, a. a. O., I., S. 310: „Wir dürfen also kühnlich sagen: Gott will, wir sollen uns des Lebens erfreuen und glücklich sein, und dahin gehören Joh. 3, 17. 1 Cor. 10, 31. 1 Tim. 2, 4. C. 4, 2—5 u. a. m., so wie auch die Lebensweise Jesu selbst beweiset."

Digitized by Google

die Begehrung (§. 251.) ist, und andererseits das Genießen durch den Geschmack, das Vermögen individueller Werthgebung, vermittelt wird (§. 252.): so schließt die Selbsterziehung zu tugendhafter Glückseligkeit insbesondere auch die pflichtmäßige, Beides reinigende und ausbildende, Behandlung der Triebe und des Geschmackes und die Heranbildung derselben zu wahrer Tugendhaftigkeit ein.

Anm. Durchgreifende Bedeutung der Triebe und des Geschmackes für die Glückseligkeit.

§. 903. Das reinigende Verfahren bei dieser Selbstpflicht geht auf die Ausreinigung des Individuums von aller Glückseligkeitslosigkeit oder resp. Unglückseligkeit und von aller falschen Glückseligkeit, und im Zusammenhange damit auch von aller theils Sehnsuchtslosigkeit und falschen Sehnsucht, theils Hoffnungslosigkeit und falschen Hoffnung, theils endlich Zufriedenheitslosigkeit, oder resp. Unzufriedenheit, und falschen Zufriedenheit. (Vgl. §. 672.) Von diesen allen ist nämlich in Jedem infolge nicht nur seiner früheren abnormen, sondern auch seiner gegenwärtigen nur relativ normalen sittlichen Entwickelung irgend ein Maß vorhanden. Ein ganz besonders wichtiger Gegenstand des reinigenden Verfahrens ist die Vergnügungssucht*), d. h. die Sucht, die Arbeit des Lebens, also das Denken und das Machen, zum Behufe der Erholung von ihrer Anstrengung in unverhältnißmäßigem Maße durch das Vergnügen gewährende Ahnen und Aneignen zu unterbrechen (§. 257.), worin der Natur der Sache nach unmittelbar zugleich eine Sucht nach übermäßiger Theilnahme an dem Kunstleben und dem geselligen Leben mitliegt. In unserer Zeit wenigstens sollte Jeder in Ansehung der Lust, sich zu vergnügen, sich selbst der strengsten Zucht unterwerfen; denn es ist wahrhaft erschreckend, wie sich heut zu Tage die Vergnügungssucht in Alles einmischt, und sich bei allem Handeln dreist vordrängt. Jedem ernstem Werke und Geschäfte wird eine Lustparthie appendicirt, zum

*) Marheineke, Theol. Moral, S. 436: „In der Genuß- und Vergnügungssucht, sei sie die rohe oder verfeinerte, ist kein wahrhaftiger Lebensgenuß; sie ist im sittlichen Urtheil der Welt ein Laster. Der von der Genußsucht Geplagte und Umhergetriebene ist nicht nur der wirklich Unglückliche, sondern auch der Unwürdige."

Digitized by Google

allermenigſten muß es begehrt und betrieben werden, und mit erfinderiſchem Scharfſinne weiß man aus Allem eine Solennität und Feſtivität zu machen. Das jetzige Geſchlecht im Allgemeinen unternimmt nichts, ohne es zugleich im Intereſſe des Vergnügens auszubeuten, und bei einer ſolchen Verbindung heterogener Zwecke kann es dann nicht fehlen, daß das Sich vergnügen wollen mit dem Zwecke, dem es dem Namen nach eigentlich gilt, durchgeht. Niemand will mehr ſtill für ſich ſein Tagewerk im Schweiße ſeines Angeſichtes und in aller Anſpruchsloſigkeit treiben; es ſoll immer nur Feſte geben und Feiertage. Das muß aber dem Leben mehr und mehr alles Mark ausgehren. Und doch wie wenig wahre Freude iſt in dem allem! Wie viel Pein, ja zum Theile recht bittere Pein iſt in dem, was man Lebensgenuß zu nennen pflegt! Wahrlich, man braucht das Vergnügen nicht zu ſuchen. Wem der innere Sinn für die reine Freude geöffnet iſt, den tritt es von ſelbſt an auf allen ſeinen Wegen, und der fragt ſich, wie man doch nur auf den Gedanken kommen könne, ſich vergnügen zu wollen. Jeder mache ſich alſo mit der Ueberzeugung vertraut, und zwar durch die eigene Praxis, daß zu einem glücklichen menſchlichen Daſein das Vergnügen ſehr entbehrlich iſt, nämlich das aparte, das ausdrücklich dieſe Firma führt, das, welches ſich nicht ganz von ſelbſt gibt, ohne beſondere Anſtalten dazu. Sehen wir ja zu, daß uns kein Vergnügen, auch das verfeinerte nicht, zum eigentlichen Bedürfniſſe werde. Es würde dieß ſofort die Vernachläſſigung unſerer unzweideutigen Obliegenheiten zur Folge haben, und wir würden das Vergnügen bald als ein eigentliches Geſchäft zu behandeln anfangen, was ebenſo widerwärtig als widerſinnig iſt*). Bei allem, was Vergnügen heißt, muß unſer Kanon durchweg ſein, uns daſſelbe knapp zuzumeſſen, und auch aus Grundſatz es uns zu verſagen, damit wir frei bleiben ihm gegenüber und fähig zu ſeinem Genuſſe. Die Jugend ganz insbeſondere kann es hiermit gar nicht ernſt genug nehmen**).

*) Reinhard, III., S. 118.

**) Kant, Anthropologie, S. 257 (B. X. d. S. W.): „Auf welchem Wege man auch immer Vergnügen ſuchen mag, ſo iſt es eine Hauptmaxime, es ſich ſo zuzumeſſen, daß man damit immer noch ſteigen kann; denn damit geſättigt zu ſein, bewirkt denjenigen ekelnden Zuſtand, der dem verwöhnten Menſchen

Digitized by Google

Anm. 1. Ueber die angebliche eudämonistische Färbung der sittlichen Lehre des N. T. s. die gründliche Erörterung bei Lüdemann, Die sittl. Motive des Christenthums, S. 90—119. Vgl. Böhmer, Theol. Ethik, I., S. 90—94, Marheineke, Theol. Moral, S. 218—221.

Anm. 2. Die Glückseligkeit hat allerdings immer eine sinnliche Beimischung, nämlich von (sinnlicher) Empfindung, die aber in stetig fortschreitendem Ethisirtwerden zum Gefühle begriffen sein muß. So gesteht auch Kant, Kritik der Urtheilskraft, S. 132 (B. 7. d. S. W.), ganz mit Recht zu, „daß, wie Epikur behauptete, immer Vergnügen und Schmerz zuletzt doch körperlich sei, es möge nun von der Einbildung oder gar von Verstandesvorstellungen anfangen, weil das Leben ohne Gefühl des körperlichen Organs bloß Bewußtsein seiner Existenz, aber kein Gefühl des Wohl- oder Uebelbefindens, d. i. der Beförderung oder Hemmung der Lebenskräfte sei; weil das Gemüth für sich allein ganz Leben (das Lebensprincip selbst) ist, und Hindernisse oder Beförderungen außer demselben und doch im Menschen selbst, mithin in der Verbindung mit seinem Körper gesucht werden müssen." Vgl. auch Kritik d. prakt. Vernunft, S. 119 (B. 4. d. S. W.), wo Kant die Glückseligkeit definirt als „das Bewußtsein eines vernünftigen Wesens von der Annehmlichkeit des Lebens, die ununterbrochen sein ganzes Dasein begleitet."

Anm. 3. Für den Verfasser gehört es zu den schwierigsten Aufgaben, es sich als psychologisch möglich nach zu konstruiren, daß man vergnügungssüchtig sei, und vollends in der Zerstreuung sein Vergnügen suche. Er kennt für seine Person keinen höheren Genuß als die tiefste und stillste Sammlung. Er begreift nicht, wie man überhaupt dem Vergnügen nachgehen kann, so gern er es auch im Vorübergehen pflückt, wenn es ihm ungesucht begegnet. Freilich darf

---

das Leben selbst zur Last macht, und Weiber unter dem Namen der Vapeurs verzehrt. Junger Mensch (ich wiederhole es), gewinne die Arbeit lieb; versage dir Vergnügungen, nicht um ihnen zu entsagen, sondern, soviel als möglich, immer nur in Prospekt zu behalten. Stumpfe die Empfänglichkeit für dieselben nicht durch Genuß frühzeitig ab. Die Reife des Alters, welche die Entbehrung jedes physischen Genusses nie bedauern läßt, wird selbst in dieser Aufopferung dir ein Kapital zur Zufriedenheit zusichern, welches vom Zufalle oder dem Naturgesetze unabhängig ist."

Digitized by Google

es keinen Anspruch machen, ihn lange zu fesseln, und ihn nicht aufhalten auf seinem Wege. Ueberhaupt darf es sich nicht wichtig und breit machen, als wäre es eine ernste Angelegenheit und etwas weiteres als eine freundliche Dekoration, auf der das Auge einen Moment mit Freude und Interesse ruht, die es aber auch nicht vermissen würde. Ihm muß es nicht mehr sein wollen als ein anmuthiger Fußpfad, der mit kaum merklichen Krümmungen wieder in die grade Heerstraße des thätigen Lebens zurückführt. Darum empfindet er auch eine tiefe Abneigung gegen alle eigentlichen Anstalten, die ausdrücklich für das Vergnügen getroffen werden.*) Nur die sich ungesucht und kaum bemerkt einstellende Freude erquickt und erfrischt ihn innerlich. Keinen achtet er für unglücklicher als den, der den Beruf seines Lebens darin finden zu sollen glaubt, sich zu vergnügen und den Genuß des Vergnügens mehr oder minder unbefangen, als eine Pflicht behandelt. Er weiß aber auch gar wohl, daß Individualitäten von dieser Art sehr auf ihrer Hut sein müssen, damit sie nicht gegen die, welche in dieser Beziehung anders organisirt sind, ungerecht werden. — Wie fern der Herzensstellung des Christen alles liegt, was Vergnügungssucht heißt, darüber vgl. Schwarz, a. a. O., II., S. 266.

§. 904. Das ausbildende Verfahren unserer Selbstpflicht geht auf die möglichst vollständige Eröffnung aller in dem Individuum, dasselbe an sich selbst und in seinem Verhältniß zu seiner Außenwelt betrachtet, liegenden Quellen der Glückseligkeit und mithin auch der Hoffnung und der Zufriedenheit, — und auf die möglichst vollständige Ausbildung aller seiner Organe für diese letzteren. Dabei kommt es vor allem darauf an, daß wir lernen, an den rechten Quellen der Glückseligkeit nicht vorüberzugehen. So nahe sie uns sind, so ist es uns doch von Haus aus natürlich, sie zu übersehen. In Wahrheit aber kommt alle wahre Freude und Glückseligkeit nur von innen her, aus der religiös-sittlichen Wohlordnung unseres inneren Menschen. Diese ist die unumgängliche Bedingung des wirklichen Genusses alles

*) Reinhard, III., S. 117: „Es gibt eine Menge von Vergnügungen, welche die Natur umsonst darbietet, und glücklich ist der, welcher Sinn und Gefühl dafür hat."

Digitized by Google

des Angenehmen, das uns von außenher zufließt*), und wie sie jede unabhängig von ihr sich uns darbietende Freude unendlich steigert, so ist sie auch die einzige völlig sichere Quelle des Wohlgefühles unseres Lebens. Es fehlt uns ja in der That weit weniger an Stoff zur Freude als an Empfänglichkeit für sie, nämlich an der Gemüthsstellung, die uns zum ungetrübten Genuß derselben befähigt. Weil wir innerlich verstimmt sind, erregen die günstigsten Veranlassungen zur Freude in uns nur einen doppelt bitteren Mißmuth.**) Und wie erst sollen wir ohne jenes innere Wohlleben unsere Glückseligkeit behaupten in dem unvermeidlichen täglichen Konflikt mit so unzähligen Hemmungen, die uns von außenher entgegentreten?***) Die Quellen der wahren Glückseligkeit liegen ganz anderswo als da, wo man sie zu suchen pflegt. Der Tugendhafte — und nur er kann ja wahre Glückseligkeit kennen, — sucht die reichste Quelle derselben grade darin, sich selbst zu vergessen über einem würdigen sittlichen Werk, für das er ganz lebt.†) Er ist schon herzlich zufrieden, wofern nur bei seinem Leben für die Welt irgend etwas Tüchtiges herauskommt, wenn er auch für seine eigene Person keine frohe Stunde (was man so nennt) haben sollte. In Wahrheit glücklich ist, wer jeden Tag mit dem Bewußtsein beschließt, daß er ihm einen wirklichen Beitrag zur Vollbringung des sittlichen Lebenswerkes, an das sein individuelles

---

*) Schwarz, a. a. O., II., S. 259 f.: „Genau betrachtet kommt alle Freude aus dem Innern, wie das Sehen aus dem Auge, und die reine Stimmung ist es, womit wir das aufnehmen, was als das Licht in uns hineinscheinen will. Eine düstere Seele mag sich gerne die lieblichste Landschaft, deren frisches Grün und reiche Blumenpracht im Sonnenglanze anmuthet, mit einem Trauerflor umhängen."

**) Schwarz, a. a. O., II., S. 260: „Sehen wir uns im gewöhnlichen Leben um, so ist manche schöne Stunde als verloren zu beklagen, weil die, denen das Glück sie gewährte, sie durch ihre Verstimmung sich selbst und anderen verdarben. So ist es vielleicht meist das Schicksal der Begüterten, die man wegen ihrer äußeren Lage glücklich preist, aber wahrlich nicht beneiden würde, wenn man in ihr inneres Leben blickte. Und ist nicht fast überall das Familienleben, die nächste Quelle der Lebensfreuden, durch Mißstimmung getrübt?"

***) Schwarz, a. a. O., II., S. 264: „Gegen ein Leben, worin jeder Tag seine Plage hat, schützt dich nichts als ein ruhiges, zufriedenes Herz."

†) Marheineke, Theol. Moral, S. 436: „Die Arbeit selbst bereitet den besten Lebensgenuß, nach Joh. 4, 34. C. 9, 4."

Digitized by Google

Dasein zu setzen, er mit sich eins geworden ist, eingebracht hat, und jeden neuen Tag mit dem Bewußtsein der Kraft dazu anhebt, an ihm einen neuen Theil dieser seiner Lebensaufgabe zu vollziehen*) Welcher Tugendhafte könnte aber aus dieser Quelle nicht schöpfen? Wir suchen unsere Lebensfreuden gewöhnlich in der Ferne, und lassen darüber diejenigen unbeachtet, die uns in unserer unmittelbarsten Nähe blühen, vor allem in unserem Familienleben. Und doch sind gerade nur diese unsere eigentlichen Lebensfreuden, weil diejenigen, auf die allein wir wenigstens mit einiger Wahrscheinlichkeit zählen können. Auf sie allein sollen wir deßhalb auch rechnen, wiewohl auch nur sehr bedingter Weise. Ueberhaupt haben wir ja die Glückseligkeit nicht in außerordentlichen Freudenereignissen und Freudengenüssen zu suchen, sondern in dem täglichen stillen Genuß des ruhig und gleichförmig dahinfließenden Wohlgefühles, das von einer wohl geordneten religiös-sittlichen Verfassung unzertrennlich ist.**) Wer sich arm an Glückseligkeit dünkt, der richte nur zunächst einmal darauf ernstlich sein Augenmerk, sich derjenigen Lebensfreuden, die ihm durch den langgewohnten Genuß beinahe unbemerkbar geworden sind, deutlich und, wie sie es verdienen, lebhaft bewußt zu werden, mit Dankbarkeit gegen Gott und den Nächsten, insbesondere der kleineren und der alltäglicheren, die, ungeachtet sie meist ganz übersehen bleiben, doch grade vorzugsweise zum Wohlgefühl des Lebens mitwirken.***) Erfüllt unser Beruf uns mit Mißbehagen, so sehen wir nur scharf zu, ob wir nicht eine anziehende und erhebende Seite an ihm entdecken kön-

*) Schleiermacher, Die christl. Sitte, S. 615: „Alle sittliche Lust beruht auf einem Ueberschusse von Kraft, welcher zum Bewußtsein kommt, aber nur sofern zugleich zum Bewußtsein kommt, daß ein für die Einwirkungen der Kraft empfänglicher Gegenstand da ist."

**) Schwarz, a. a. O., II., S. 267 f.: „Das Leben des Weltmenschen hat in den Vergnügungen etwas Unruhiges und Unstetes; da pflegt die Lust mehr stoßweise zu ergreifen, und in grellem Kontrast mit unbehaglichen und trübseligen Zeiten zu stehen, wie sogar in der Kirche die Fastnacht dem Aschermittwoch vorausgeht: das Leben des Christen bewegt sich in sanfteren Schwingungen, und sein Wellenspiel fließt so stetig dahin, daß es in Arbeit und Ruhe, am festlichen Tage und in der häuslichen Stille, nie stürmisch wird, sondern immer den Himmel in sich aufnimmt."

***) Vgl. Hirscher, a. a. O., II., S. 372.

Digitized by Google

nen *); es wird uns das nicht fehlen. Liegen überhaupt unsere äußeren Lebensverhältnisse als ein schwerer Druck auf uns, so gewöhnen wir uns nur vor allem, nicht bloß die positiven Vortheile derselben in Rechnung zu bringen, sondern auch die negativen, welche wenigstens von allen überwiegend nach innen gekehrten weit höher angeschlagen werden sollten als jene. Je lästiger unsere Lage ist, desto unbedenklicher mögen wir sie uns jedenfalls dadurch erleichtern, daß wir alle die leidigen Vergnügungen abschütteln, die uns etwa konventionellerweise aufgedrungen werden, woran es niemals fehlt. Es ist ja doch wahrlich beklagenswerth, ohne Bedürfniß nach Vergnügen uns mit uns anekelnden Vergnügungen abplagen zu sollen. Unsere Luxusgenüsse insbesondere sind für uns zum großen Theil nichts als Lasten. Höchstens ist es unsere Eitelkeit, die darin eine Art von (höchst kleinlicher) Befriedigung findet. Haben wir uns alles dieses Ballastes entledigt, so athmen wir schon um gar viel freier auf. Besonders wichtig ist es für unsere Glückseligkeit, daß wir in einer uns drückenden Situation uns von vornherein gewöhnen, sie als eine vollendete Thatsache anzusehen, an der sich nichts ändern läßt, so daß es also nur darauf ankommt, uns in ihr und für sie so gut als möglich einzurichten. Dieß ist die Resignation, die zu wahrer Glückseligkeit ebenso unumgänglich erfordert wird, wie die männliche Mäßigung, im Glück sowohl als im Unglück, deren Wechsel nun einmal von dem jetzigen Leben unzertrennlich ist. Hierbei kann uns ein großes, bleibend in unser Innerstes eingreifendes Leiden oft hülfreich werden. Es macht uns für die vielen kleinen Leiden, die uns meist am peinlichsten fallen, relativ unempfindlich. Ergeben wir uns überhaupt Ein für allemal mit kindlich freudiger Geduld in das Leiden als ein schlechthin unentbehrliches göttliches Erziehungsmittel. Auch so wird es nicht aufhören, uns zu schmerzen; aber indem unser Widerstreben gegen diesen Schmerz gebrochen ist, ist auch sein Stachel abgestumpft. Vor allem übersehen wir auch die unerschöpflich reiche

*) Schleiermacher, Predd., I., S. 655: „Ein fröhliches Herz hat keinen sicheren Grund, als wenn jeder seinem Berufe die edle und erfreuliche Seite abgewinnt, und was er zu thun hat von Herzen thut. Wo dieser Kern aller Ruhe und Zufriedenheit fehlt, da muß bald auch die beste natürliche Anlage zu einem heiteren Leben untergehen."

Digitized by Google

Quelle der Lebensfreude nicht, die in dem wahren Mitgefühl mit der Glückseligkeit der Menschen um uns her uns zu Gebote steht. (Röm. 12, 15.) Ersticken wir in uns die Selbstsucht, die in ihrer kindischen Begehrlichkeit nie wirkliche Glückseligkeit in uns aufkommen läßt*), und erweitern wir unsere Brust zu wahrer Liebe. Kraft dieser besitzen wir die Fähigkeit, alle fremde Glückseligkeit, die in unseren Gesichtskreis fällt, uns zuzueignen und mitzugenießen; ja mit einem reineren Wohlgefühle als wäre sie unmittelbar unsere eigene. Dieß allein ist auch die wahrhaft männliche Gemüthsstellung.**) Endlich aber wähne Keiner, ohne lebendige Hoffnung, die zuversichtlich in die Zukunft hinausschaut, ein freudiges Dasein führen zu können. Bei wem sie, insbesondere die Hoffnung in Beziehung auf die übersinnliche, ewige Welt, kein Element seiner Glückseligkeit ist, oder wenigstens nicht *das vorwiegende*, für den gibt es überhaupt in dem gegenwärtigen Leben keine Glückseligkeit.***)

§. 905. Beide Verfahrungsweisen, die reinigende und die ausbildende, müssen soviel als möglich und je länger desto mehr in einander sein. Wodurch sie sich vollziehen ist eben die Reinigung und die Ausbildung der Triebe (für die Tugend) und des Geschmackes (an der Tugend).

III.

§. 906. Da die Tugend wesentlich Kräftigkeit der Persönlichkeit im Individuum in ihrem Verhältniß zur materiellen Natur ist, und zwar normale oder tugendhafte (§. 612): so ist die Selbstpflicht wesentlich weiter die Pflicht des Individuums, *sich selbst zu tugendhafter Kräftigkeit der Persönlichkeit zu erziehen*. Es eignet aber der Persönlichkeit im Individuum diese Kräftigkeit eben vermöge des *geistigen* Naturorganismus, welchen sie sich mittelst des sittlichen Processes als ihr Eigenthum erzeugt.

---

*) *Marheineke*, S. 436 f..

**) S. die unübertreffliche Ausführung dieser Gedanken in *Fawcetts* Predigten, II., S. 31—41, der Uebersetzung von Schleiermacher.

***) *Fichte*, Einige Vorless. über die Bestimmung des Gelehrten (S. W., B. 6.), S. 340: „In der Aussicht auf die Zukunft liegt der wahre Charakter der Menschheit."

Digitized by Google

§. 907. Da die Persönlichkeit Selbstbewußtsein und Selbstthätigkeit in ihrer Einheit ist, so ist die Selbsterziehung zur Kräftigkeit der Persönlichkeit Selbsterziehung zur vollendeten normalen Kräftigkeit und Lebendigkeit des Selbstbewußtseins und der Selbstthätigkeit in ihrer vollendeten Einheit. Hiernach ist durch sie in dem Individuum auf der einen Seite aus dem Selbstbewußtsein als Sinn der Verstand und zuletzt die Vernunft herauszuarbeiten (§. 188. 199.), und die Persönlichkeit aus der Gewalt zu befreien, welche von vornherein die Empfindung über ihr Selbstbewußtsein ausübt, — und auf der anderen Seite aus der Selbstthätigkeit als Kraft der Wille und zuletzt die Freiheit herauszuarbeiten (§. 188. 200.), und die Persönlichkeit aus der Gewalt zu befreien, welche von vornherein der Trieb über ihre Selbstthätigkeit ausübt. Worauf es bei dieser Selbstpflicht letztlich ankommt, das ist also die Bewältigung einerseits der Empfindung und andererseits des Triebes durch die Persönlichkeit oder ihre Ethisirung, d. i. die Erhebung auf der einen Seite der Empfindung zum in sich klaren Gefühle und auf der anderen Seite des Triebes zur in sich freien Begehrung. (Vgl. §. 174.) Seine natürliche Empfindung zu tugendhaftem Gefühle und seinem natürlichen Trieb zu tugendhafter Begehrung zu erziehen, darin besteht in letzter Beziehung die Selbsterziehung zur Kräftigkeit der Persönlichkeit.

§. 908. Die Folge der normalen Ethisirung der Empfindung und des Triebes ist die Entstehung der Neigungen und der Vermögen und das immer vollständigere In einander eingehen beider (§. 193 bis 195.). Wie daher das Hervortreten der Neigungen und der Vermögen in dem Individuum das Produkt seiner Selbsterziehung zur Kräftigkeit der Persönlichkeit in ihm ist: so ist nun auch die Zeitigung beider, seiner Neigungen und seiner Vermögen zu ihrer vollen tugendhaften Lebendigkeit eine besondere Aufgabe bei derselben. Diese Selbsterziehung ist demnach wesentlich auf der einen Seite zeitigende Bearbeitung der eigenen Neigungen, beides als Stimmungen und als Richtungen, zu ihrer tugendhaften Lebendigkeit, — und auf der anderen Seite zeitigende Bearbeitung der eigenen Vermögen, beides als Wahrnehmungsvermögen und als Einbildungsvermögen, zu ihrer tugendhaften Lebendigkeit, — und zwar beider unter beiderlei Charakter, dem individuellen und dem universellen, also des Wahrnehmungs-

Digitized by Google

vermögens sowohl als Geschmack (Vermögen zu genießen) als als Beurtheilungsvermögen (Vermögen zu erwerben) und des Einbildungsvermögens sowohl als Phantasie (Vermögen anzuschauen) als als Vorstellungsvermögen (Vermögen vorzustellen). (Vgl. §. 240.)

Anm. Auch die volle Lebendigkeit der Neigungen — beides als Stimmungen und als Richtungen —, aber freilich zugleich auch ihre vollendete Harmonie, wird wesentlich mit erfordert zur Tugend, die nach dieser Seite hin ihren graden Gegensatz in der Apathie hat.

§. 909. Das reinigende Verfahren bei der Selbsterziehung zur tugendhaften Kräftigkeit der Persönlichkeit geht, da die Unkräftigkeit der Persönlichkeit ihre letzte Ursache in dem natürlichen Hange zur Sünde hat (§. 486.), vor allem auf die völlige Ausscheidung dieses angebornen sündigen Hanges aus dem Individuum, und demnächst auf die Wiederaufhebung alles desjenigen, was das Produkt desselben in seiner Entwickelung ist. Dieser natürliche sündige Hang ist in allen seinen Formen und auf allen Stufen seiner Entwickelung Objekt des hier in Rede stehenden Reinigungsprocesses. Also ebenso als selbstsüchtiger wie als sinnlicher Hang, und gleich sehr auf der bloß natürlichen Potenz (auf der Potenz der bloßen sittlichen Rohheit) oder als sittliche Schwäche, beides als sittliche Stumpfheit und als sittliche Trägheit, — und auf der geistigen Potenz (auf der Potenz der Bösheit), und zwar auf beiden Abstufungen derselben, als böse Lust, Beides als Irrthum und als Begierde, — und als Sucht, Beides als Wahn und als Leidenschaft. (S. §. 486—493.) Von allen diesen mannigfachen Formen des natürlichen sittlichen Verderbens fehlt wegen der wesentlichen Einheit der Untugend (§. 708. 729.) bei jedem Individuum keine einzige ganz, wiewohl sie bei jedem in specifisch verschiedenen Mischungsverhältnissen vorkommen. Demnächst geht das reinigende Verfahren näher auf die vollständige Ausreinigung des Individuums von den der tugendhaften Kräftigkeit der Persönlichkeit speciell entgegenstehenden Untugenden, nämlich theils von der Unkräftigkeit der Persönlichkeit in ihren vier Hauptformen, dem Kleinmuth, dem Leichtsinn, der Feigheit und der Trägheit, theils von der falschen Kräftigkeit der Persönlichkeit*) wiederum in ihren vier Haupt-

*) >S. Novalis, II, S. 180.<

Digitized by Google

formen, der Eitelkeit, dem Stolz, dem Eigensinn und dem Trotz (§. 716.). Die Unkräftigkeit der Persönlichkeit wird durch Abhärtung behoben, die falsche Kräftigkeit derselben durch Brechung, beidemale beider, des Selbstbewußtseins und der Selbstthätigkeit. Namentlich ist auch die Verstimmtheit der Persönlichkeit zu pathologisch-affektmäßiger Reizbarkeit, welche die natürliche Folge der Alteration der Persönlichkeit im Individuum durch die Sünde (§. 461.) ist, d. i. die Hypochondrie (§ 673.), mit auszureinigen durch die Selbsterziehung zu tugendhafter Kräftigkeit der Persönlichkeit, und zwar die asthenische oder ängstliche Hypochondrie durch Abhärtung, die hypersthenische oder verdrießliche durch Brechung.

Anm. Die Abhärtung des Selbstbewußtseins besteht in der Befreiung desselben von der Distraktion, in der Zuziehung desselben zu der Fähigkeit zu abstrahiren. Das Selbstbewußtsein muß aber auch gebrochen werden, d. h. es muß ihm seine Caprice, sein Eigensinn ausgetrieben werden.

§. 910. Das ausbildende Verfahren bei der Selbsterziehung zur tugendhaften Kräftigkeit der Persönlichkeit geht auf die vollständige Entfaltung der Persönlichkeit, also näher des Selbstbewußtseins und der Selbstthätigkeit, in der vollen Lebendigkeit ihrer normalen Funktionen in dem Individuum durch Uebung. Worauf es hierbei angetragen werden muß, das ist die vollständige Hervorbildung der vier Hauptformen der tugendhaften Kräftigkeit der Persönlichkeit, des Muthes, der Besonnenheit, der Tapferkeit und der Beharrlichkeit (§. 641.).

§. 911. Beide Verfahrungsweisen, die reinigende und die ausbildende, müssen so viel als möglich und je länger desto mehr in einander sein.

IV.

§. 912. Die tugendhafte Kräftigkeit der Persönlichkeit im Individuum ist nach der einen Seite hin tugendhafte Kräftigkeit derselben im Verhältniß zu seiner eigenen materiellen Natur, d. i. tugendhafte Selbstbeherrschung (§. 614.). Demnach ist die Pflicht der Selbst-

Digitized by Google

erziehung zur tugendhaften Kräftigkeit der Persönlichkeit näher nach der einen Seite hin die Pflicht des Individuums, sich selbst zu tugendhafter Selbstbeherrschung zu erziehen.

§. 913. Das reinigende Verfahren geht bei ihr auf die völlige Ausreinigung des Individuums einerseits von aller Selbstknechtschaft, und zwar in ihren vier Hauptformen, der Launenhaftigkeit, der Befangenheit, der Zügellosigkeit und der Ungeduld, und andererseits von aller falschen Selbstbeherrschung, und zwar ebenfalls in ihren vier Hauptformen, der Verstellung, der Sophisterei, der Ziererei und der Heuchelei (§. 717.), — das ausbildende auf die vollständige Hervorbildung der vier Hauptformen der tugendhaften Selbstbeherrschung, der Gelassenheit, der Unbefangenheit, der Enthaltsamkeit und der Geduld (§. 642.). Beide Verfahrungsweisen, die reinigende und die ausbildende, müssen so viel als möglich und je länger desto mehr in einander sein.

Anm. 1. Das reinigende Verfahren bei dieser Selbstpflicht hat ein Hauptaugenmerk zu nehmen auf die Ausreinigung unserer Stimmungen von allem, was in ihnen sinnliche (nervöse) Verstimmung ist *), sei es nun abnorme Depression oder abnorme Exaltation, und unserer Richtungen von allem, was in ihnen sinnliche Sympathie und Antipathie ist, z. B. gegen gewisse Menschen, Thiere, Töne, Gerüche, Geschmäcke. (Man muß dahin arbeiten, daß einem alles schmecke.) Heiterkeit als herrschende Grundstimmung ist ein wesentliches Kriterium der Selbstbeherrschung. Vgl. Schleiermacher, Die christl. Sitte, S. 611 f., Beil., S. 158.

Anm. 2. Zur Selbstbeherrschung gehört insbesondere auch die Herrschaft über die Zunge und die Verschwiegenheit. **)

*) Vgl. Reinhard, a. a. O., II., S. 508. f.

**) Hirscher, a. a. O., III., S. 281. f.: „Der Offenheit geht die Verschwiegenheit zur Seite, nicht bloß zurückhaltend in Gegenwart des entschieden Schwachen oder Böswilligen, sondern rückhaltend überhaupt, sobald kein Grund zum Reden da ist. Die Verschwiegenheit ist die Vor- und Umsicht der Liebe; sie ist aber noch mehr: auch die Macht der Herrschaft über seine Zunge. Wie unbändig ist dieses Glied! Und wie Wenige haben es in ihrer Gewalt! Jak. 3, 2 f." Vgl. auch Matth. 12, 36. 37.

Digitized by Google

V.

§. 914. Die Selbstbeherrschung ist aber selbst wieder näher theils Gesundheit, theils Reinheit (§. 614.). So ist nun die Pflicht, sich selbst zu tugendhafter Selbstbeherrschung zu erziehen, bestimmter die Pflicht, sich selbst einerseits zu tugendhafter Gesundheit und andererseits zu tugendhafter Reinheit zu erziehen.

§. 915. Die Pflicht der Selbsterziehung zu tugendhafter Gesundheit hat zu ihrer Aufgabe die Qualifikation der eigenen materiellen Natur des Individuums, beides der somatischen und der psychischen, und so zwar jeder von beiden mittelst der andern, zum Dienst seiner Persönlichkeit als ihr Organ. Sie strebt in diesem Sinne die volle Gesundheit der Empfindungen, der Sinne, der Triebe und der Kräfte, beides der somatischen und der psychischen, an. Aber auch nur in diesem Sinne. Denn wie das sinnliche Leben überhaupt lediglich um der sittlichen Wirksamkeit willen einen Werth hat, so ist auch die Gesundheit nur in dieser Beziehung ein sittliches Gut. Die Verzärtelung und Verweichlichung des sinnlichen Leibes, die Angst und Furcht vor jedem Einfluß, der der Gesundheit schädlich werden könnte, muß uns eben so fremd sein wie die Gleichgültigkeit in dieser Beziehung.*)

§. 916. Auch unsere Selbstpflicht hat sich durch ein doppeltes Verfahren zu vollziehen, — ein reinigendes, also durch die vollständige Ausreinigung des Individuums von aller Krankheit, die dem natürlich sündigen Menschen von Haus aus habituell ist, — und ein ausbildendes, also durch die allseitige Belebung seiner sinnlichen Gesundheit, nämlich mittelst der Abhärtung und der Uebung des sinnlichen Naturorganismus, — und zwar so viel als möglich und je länger desto mehr auf beiden Wegen in Einem. Die Hauptschwierigkeit dabei liegt auf der Seite des reinigenden Verfahrens. Denn daß es unsere Pflicht ist, für die Wiederherstellung unserer gestörten Gesundheit Sorge zu tragen, und zwar auf dem in der sittlichen Gemeinschaft hierfür ausdrücklich geordneten Wege, d. i. mittelst des

*) Marheineke, Theol. Moral, S. 319. ff.

Digitized by Google

Gebrauches ärztlicher Hülfe*), das kann freilich gar keinem Zweifel ausgesetzt sein; allein in wie weit auf der einen Seite der Arzt hemmend in die Berufsthätigkeit des Kranken eingreifen darf im Interesse der Gesundheit desselben, und auf der anderen Seite der Kranke in Ansehung einer zeitweisen Verzichtleistung auf seine Berufsthätigkeit, auch so weit sie ihm faktisch noch möglich ist, sich den Forderungen des Arztes zu unterwerfen hat, — dafür läßt sich überaus schwer eine probehaltige Formel aufstellen. Nämlich für den Fall chronischer Krankheiten; denn bei den akuten ist dem Patienten in der Regel die Möglichkeit, seine Berufsthätigkeit fortzusetzen, schon durch die Natur selbst abgeschnitten, und dieß ohnehin nur für eine bestimmt vorauszuermessende und verhältnißmäßig kurze Zeit. Letztlich kann in solchen Fällen allerdings nur die individuelle Instanz und der Grundsatz des Einzelnen entscheiden; in einer Zeit jedoch wie die unserige, in welcher man sich in dieser Beziehung so allgemein zu dem weichlichen Grundsatze hinneigt, thut es wohl sehr Noth, daß Jeder sich darüber genau prüfe, ob er nicht vielleicht von Rechts wegen auf die Seite des strengen Grundsatzes hinübertreten sollte. Jedenfalls muß bei allen chronischen Krankheiten unser Absehen entschieden darauf gerichtet sein, so viel nur immer möglich die Selbstständigkeit unseres geistigen Lebens gegenüber unserem sinnlichen Leben zu erhöhen, und also den (hemmenden) Einfluß von diesem auf jenes möglichst zu überwinden und zu schwächen. Das geistige Leben darf ja doch nicht geschwächt werden um des sinnlichen willen; und je unzweideutiger unser sinnlicher Naturorganismus seinem Untergange entgegeneilt, desto mehr müssen wir unser geistiges Leben von ihm zu emancipiren suchen, nicht aber etwa umgekehrt in demselben Verhältniß dieses nur noch mehr an die Herrschaft von jenem hingeben.

Anm. 1. Die befriedigendste Erörterung des zuletzt berührten Punktes findet sich in Schleiermacher's geistvoller akademischen Abhandlung „Ueber Platons Ansicht von der Ausübung der Heilkunst", S. W., Abth. III., B. 3, S. 271—290. Als Plato's Ansicht von dem fraglichen Gegenstande stellt Schleiermacher hier, S. 275. f., Folgendes auf: „In Krankheitsumständen sollen wir uns

*) Reinhard, a. a. O., II., S. 613—622.

Digitized by Google

dem Arzt hingeben zu einfachen Versuchen mit schnell wirkenden Mitteln. Wenn aber durch solche Mittel das Uebel nicht bald besiegt würde: so sei auch kein weiterer Verkehr mit dem Arzt zulässig, und Jeder müsse bei allen Leiden, welchen nicht ein schneller Ausgang gewiß ist, anstatt sich auf eine langwierige Behandlung und zeitkostende Verordnungen einzulassen, mit demjenigen Zustande vorlieb nehmen, der aus der Einwirkung einer wohlgeordneten Seele hervorgeht und den man die Gesundheit des guten Willens nennen möchte." Dieser Theorie tritt nun auch Schleiermacher selbst bei. Sie sei, sagt er S. 276., „offenbar für die Kranken einfach und wenigstens insofern leicht zu befolgen, als niemals eine Ungewißheit eintreten werde, was zu thun sei, da bei unserer Weise wohl Jeder oftmals schwanke, ob er nicht doch der Pflege eines schwächlichen Körpers mehr einräume als billig, und ob er sich nicht schämen sollte, die heilkundigen Männer auf solche Weise, wie häufig geschieht, zu bemühen." Im weiteren Verfolg bemerkt er, der thätige Mann habe, wenn der Arzt Anstalt mache zu einer langwierigen Behandlung, nicht Zeit, auf solche Weise krank zu sein, nämlich seine Geschäfte lange im Stiche lassend. Indem er von den „langwierigen Behandlungen" spricht, die auf ganz unbestimmte Zeit hinaus den ganzen Menschen nur zum Pfleger und Aufwärter seiner Krankheit machen, um die er sich den ganzen Tag abmüht, sagt er, ein solches Verhalten heiße in der That, wie Plato es nenne, „sich den Tod lang machen, und den Einen grandiosen Akt des Sterbens durch unzählige eingelegte Pausen zu einer nichts bedeutenden Zeit ausdehnen, oder aus Furcht des Todes sein Leben lang ein Knecht sein" (S. 279. f.); auch leuchte es ein, wie unwürdig weichlich alles sei, was dem gleiche (S. 280.). Demnach steht ihm als Regel fest, „daß eine ärztliche Behandlung, welche die Fähigkeit nicht wiederherstellt, das Seinige zu verrichten, auch von dem, der etwas zu verrichten hat, nicht angenommen werden darf." (S. 278.) Diesen Fall angenommen, daß die Krankheit nicht zu heben ist, fragt er, ob denn dann der Kranke von dem Arzt verlangen könne, „daß er Mühe und Fleiß an ihn wende, um ihn in diesem kranken Zustande so lange als möglich zu erhalten", und gibt zur Antwort: „Ich glaube wenigstens, der Arzt thäte nicht recht, es zu gewähren, denn er würde nach Platon nicht das Seinige verrichten; denn den Leib zu erhalten, wie er eben ist, dieses Geschäft ist ihm nicht übertragen, sondern dem Koch." (S. 281). „Umgekehrt aber" — fährt er bald nachher fort — „wenn nun die Krankheit eine solche langwierige ist, bei welcher ja

Digitized by Google

doch immer noch einige Thätigkeit übrig bleibt, und wo demnach dieses Beides in Betrachtung kommt, daß die Krankheit eine Störung ist in den organischen Funktionen, und daß sie eine Hemmung ist der Berufsthätigkeit: darf alsdann der Arzt diese Hemmung durch seine Vorschriften noch vergrößern, damit vielleicht jene Störung etwas geringer werde? Dieß ist die falsche Rechenkunst, worauf vorzüglich Plato's Tadel geht, und was auch bei uns so ungeheuer übertrieben zu werden scheint." (S. 281.) Zum Schlusse bemerkt er noch S. S. 289.: „Nur das Eine wird auch Platon zugeben, daß so wie Jeder sich seine Thätigkeit im Staate doch wählt mit Rücksicht auf seine körperlichen Anlagen, so auch einer durch einen gänzlich veränderten Gesundheitszustand genöthigt werden kann, seiner bisherigen Berufsthätigkeit zu entsagen, und eine andere an ihre Stelle zu setzen. Allein nicht Rücksicht auf die Gesundheit soll eigentlich dergleichen Entschlüsse hervorbringen, sondern rein die Fürsorge für die Sache selbst, daß sie nicht, wenn wir als schlechte Arbeiter daran gehen, durch uns Schaden leide."

Anm. 2. Alle absichtlichen Verstümmelungen des eigenen sinnlichen Leibes sind, wie sich von selbst versteht, unbedingt pflichtwidrig. S. Reinhard, a. a. O., II., S. 510. So weit aber wird es doch in dieser Beziehung nicht leicht Jemand mit dem moralischen Rigorismus treiben wollen wie Kant, der es für „einen partialen Selbstmord" erklärt, „einen Zahn zu verschenken oder zu verkaufen, um ihn in die Kinnlade eines Anderen zu pflanzen." S. Tugendlehre, S. 252. (W. 5.)

VI.

§. 917. Andererseits ist die Pflicht der Selbsterziehung zu tugendhafter Selbstbeherrschung die Pflicht des Individuums, sich selbst zu tugendhafter Reinheit zu erziehen.

§. 918. Die Aufgabe, welche sich bei dieser Selbstpflicht stellt, ist die Erzielung der völligen Freiheit des Individuums von jedem seine Persönlichkeit bestimmenden oder wenigstens mitbestimmenden Einflusse seiner materiellen Natur, d. h. von jeder Verunreinigung durch das in der Materialität wurzelnde sündige Princip, Beides als sinnliches und als selbstsüchtiges (§. 614., vgl. §. 184.). Zu dieser Reinheit genügt es noch nicht, daß die sinnlichen Funktionen die Per-

Digitized by Google

sönlichkeit in ihren Funktionen nicht stören nnd nicht verfälschen, dadurch daß sie sich in ihrer rohen Natürlichkeit in dieselben einmischen, — sondern es gehört zu ihr wesentlich auch, daß in dem Individuum die sinnlichen Funktionen, sofern sie nicht schlechthin naturnothwendige sind, niemals rein als solche vorkommen, sondern immer nur als ausdrückliche Vermittelungen der persönlichen Funktionen. Die Reinheit schließt also jede Genußsucht schlechthin aus, die selbstsüchtige ebensowohl als die sinnliche, d. h. jedes Handeln um einer durch dasselbe zu bewirkenden Lustempfindung willen. Sie betrifft demnach auch keineswegs bloß die geschlechtlichen Verhältnisse (in der Ehe nicht minder als außer derselben*)), in welchen allerdings alle Fäden der menschlichen Sinnlichkeit zusammenlaufen, sondern die gesammte individuelle menschliche Person überhaupt nach allen ihren Seiten, ja selbst die äußere Erscheinung derselben, namentlich auch in ihrer Bekleidung (§. 383. Anm.), die ja mit zu ihrem vereigenthümlichten Eigenbesitz gehört, in Beziehung auf welche sie einerseits die Züchtigkeit (1 Tim. 2, 9. 1 Pet. 3, 3) und andererseits die Reinlichkeit ist. Insbesondere liegt in ihrem Bereiche bestimmt auch der Ernährungstrieb mit der Gaumenlust, so daß alle Leckerhaftigkeit und Feinschmeckerei entschieden sittliche Unreinigkeit ist, — und deßgleichen die ganze ästhetische Sinnlichkeit mit allem ihrem schillernden Schmuz. Und ebenso bezieht sie sich nicht minder auf die innere **) wie auf die äußere Seite des Handelns, und betrifft das Ganze der sittlichen Funktion, einerseits von der dunkelsten Gefühlsregung und dem flüchtigsten inneren Bilde bis zur Gebehrde und zum lauten Worte, und andererseits von der leisesten Begehrung***) bis zur vollzogenen That.

Anm. 1. Unser Begriff der Reinheit fällt ganz zusammen mit dem neutestamentlichen Begriffe der ἁγνεία. S. 2 Cor. 6, 6. C.

*) Vgl. 1 Thess. 4, 4 f. Hebr. 13, 4.

**) Ἐκ τῆς καρδίας kommen nach Matth. 15, 19 die μοιχεῖαι und die πορνεῖαι. Jac. 4, 8 wird Beides ausdrücklich gefordert, das καθαρίζειν χεῖρας und das ἁγνίζειν καρδίας.

***) Matth. 5, 27. 28: Πᾶς ὁ βλέπων γυναῖκα πρὸς τὸ ἐπιθυμῆσαι αὐτῆς, ἤδη ἐμοίχευσεν αὐτὴν ἐν τῇ καρδίᾳ αὐτοῦ. Vgl. dazu Schleiermacher, Die chr. Sitte, S. 609. 627. Beil., S. 158.

Digitized by Google

7, 11. C. 11, 2. 1 Tim. 4, 12. C. 5, 2. 22. Jac. 3, 17. C. 4, 8. 1 Petr. 2, 22. C. 3, 2. 1 Joh. 3, 3; vgl. Ap.-G. 21, 24. 26. Ebenſo deckt er ſich im Weſentlichen mit dem, was Schleiermacher in ſeiner „Chriſtlichen Sitte", S. 607 ff., die Keuſchheit nennt, nämlich, wie er ausdrücklich bemerkt, die Keuſchheit „im weiteren Sinne", „in Beziehung auf jede ſinnliche Luſt". Er ſtellt ſie ebenfalls der neuteſtamentlichen ἁγνεία gleich, und definirt ſie als „die Negation aller Mitwirkung der ſinnlichen Luſt in der Geſtaltung des ſittlichen Lebens". Die Keuſchheit in dieſem weiteren Sinne iſt ihm „ein Zuſtand, in welchem die Selbſtbeherrſchung nicht mehr nöthig iſt;" ſie iſt ihm alſo „ſo wenig die natürliche Unerregbarkeit (die natürliche ἀπαθεία) als die Ueberwältigung der ſchon erregten Begierde". Vgl. auch S. 627. f.

Anm. 2. In Anſehung der Geſchlechtsfunktionen wird zur Reinheit erfordert, daß ſie lediglich als Aeußerungen der Geſchlechtsliebe ſtatt haben. Ebenſo nimmt der Reine auch Speiſe und Trank zu ſich nicht um der Reſtauration ſeines ſinnlichen Lebens an und für ſich willen, ſondern um der durch die Reſtauration ſeines ſinnlichen Lebens bedingten Erfriſchung ſeines perſönlichen Lebens willen. Auch aus dieſem Geſichtspunkte erſcheint der geſellige Genuß der Nahrung als der ſittlich würdigſte. Die Reinheit ſchließt überhaupt jede Genußſucht aus, d. h. ſie ſchließt bei dem Aneignen, welches weſentlich von einem Genießen konkomitirt iſt, jede auf dieſes Genießen an und für ſich und um ſein ſelbſt willen, alſo nicht eigentlich auf das Aneignen ſelbſt gehende Tendenz aus*). Ueber dieſe Genußſucht iſt insbeſondere Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 474. f., zu vergleichen. Er lehrt hier: Luſt und Unluſt dürfen niemals an und für ſich Gegenſtände des Handelns ſein; es kann alſo auch niemals eine ſittliche Aufgabe, niemals eigentlicher Zweck ſein, die Summe angenehmer und unangenehmer Empfindungen zu vergrößern oder zu verringern. Und das gilt nicht nur von Luſt oder Unluſt auf dem Gebiete des am meiſten ſinnlichen Lebens, ſondern von allen Gebieten überhaupt. Ja es gilt ſelbſt vom Analogon der Seligkeit des Chriſten, welches als Genuß zu ſuchen auch keine ſittliche Aufgabe iſt. — Die Genußſucht, beſonders auch die ſinnlich-

*) Vorländer, Wiſſenſch. d. menſchl. Seele, S. 374.: „Die Seele erſtarrt in jeder Luſt, wenn ſie ſich ihr ohne die angemeſſene geiſtige Thätigkeit hingibt."

Digitized by Google

ästhetische, hängt eng zusammen mit dem Luxus, der überhaupt ein Hauptheerd der Unreinheit ist.

Anm. 3. Ueber die Unreinlichkeit vgl. Reinhard, a. a. O., II., S. 601—606. Da die Bekleidung mit zum vereigenthümlichten Eigenbesitz gehört, und sich so in ihr bestimmt die Individualität und der Charakter abspiegelt, so hat die Reinlichkeit und Unreinlichkeit in Ansehung derselben eine sehr bestimmte Beziehung zur Sittlichkeit des Individuums.

Anm. 4. Die heil. Schrift hebt bei der Reinheit vorzugsweise die hohe Bedeutung hervor, welche ihr nach der religiösen Seite hin zukommt. Die reines Herzens sind (vgl. Ps. 51, 12) werden Gott schauen: Matth. 5, 8. Die Weisheit von oben ist vor allem andern rein (ἁγνη): Jac. 3, 17. Die Unreinen aller Gattungen werden das Reich Gottes nicht ererben: 1 Cor. 6, 9. 10. Gal. 5, 19—21. Off. 22, 15. Dagegen ist die ἁγνεία des Herzens und des Wandels eine wesentliche und charakteristische Eigenschaft des Christen: 1 Petr. 3, 2. 1 Tim. 4, 12, der als solcher sein Fleisch gekreuzigt hat sammt den Lüsten und Begierden: Röm. 6, 1—24. Gal. 5, 24. Vermöge des Verhältnisses, in welchem der Christ durch den ihm seiner geistigen Natur nach einwohnenden heiligen Geist Christi (§. 773.) zu Christo steht, als auch seinem (geistigen) Leibe nach Glied am „Leibe Christi", erhält für ihn die Reinheit und namentlich die Keuschheit noch eine ganz eigenthümliche Bedeutung, welche Paulus 1 Cor. 6, 13—20 nachdrucksvoll hervorhebt. Vgl. Harleß, a. a. O., S. 166 f.

§. 919. In letzter Beziehung beruht die hier fragliche Selbstpflicht auf der sittlichen Behandlung unserer Empfindungen und unserer Triebe. (Denn s. §. 643., Anm. 2.) Es kommt daher bei ihr ganz besonders auf die strenge Ueberwachung eben dieser an, also auf die Ueberwachung einerseits unseres Gefühles und unserer Phantasie, unseres Ahnungs- und Anschauungslebens, mithin auch unseres Kunstlebens, — und andererseits unserer Begehrungen und unseres Geschmackes, unseres Aneignens und Genießens, mithin auch unseres geselligen Lebens. Ganz vorzugsweise wollen Phantasie und Geschmack zu völligster Reinheit, d. h. zu völliger Freiheit von jeder Genußsucht erzogen sein.

§. 920. Das reinigende Verfahren bei dieser Selbstpflicht*)

*) Gal. 5, 24. Col. 3, 5.

Digitized by Google

geht auf die vollständige Ausreinigung des Individuums einerseits von aller Unreinheit, und zwar in ihren vier Hauptformen, der Schamlosigkeit, der Lüsternheit, der Unkeuschheit und der Ueppigkeit, in ihren mannigfaltigen Schattirungen von der bestialischen Rohheit an bis zu ihrer gleißendsten weltlichen Verfeinerung hin, — und andererseits von aller falschen Reinheit, und zwar ebenfalls in ihren vier Hauptformen, der Prüderie, der Skrupulosität, der Selbstentsinnlichung und dem Quietismus (§. 718.). Keiner ist frei von irgend einem Maße dieses Unflathes. Da die Unreinheit ihre Quelle letztlich in dem abnormen Zustande unseres sinnlichen (somatisch-psychischen) Lebens hat, so muß das reinigende Verfahren hierbei sich vor allem auf diesen selbst als die physische Ursache der zubehebenden sittlichen Krankheit richten. Diese Abnormität des sinnlichen Lebens besteht nun einerseits in einer abnormen Stärke, andererseits in einer abnormen Schwäche seiner Funktionen, und zwar immer in Beidem zugleich, nur in verschiedenen Mischungsverhältnissen. Der abnormen Stärke des sinnlichen Lebens ist durch Kasteiung entgegenzuarbeiten*), zu der die unausgesetzte Mäßigkeit und namentlich auch das Fasten gehört, nebst allen den mannigfachen Uebungen der Enthaltsamkeit (Marc. 9, 28. 29. Col. 3, 5. 1 Petr. 4, 1), — der abnormen Schwäche durch Leibespflege (Röm. 13, 14). Die Kasteiung darf jedoch nie in eine Verwüstung des sinnlichen Lebens ausarten (vgl. oben §. 873.)**), sowie die Leibespflege nie in eine Wollustpflege (Röm. 13, 14). Das ausbildende Verfahren***) geht auf die vollständige Herausbildung der vier Hauptformen der tugendhaften Reinheit, der Schamhaftigkeit, der Nüchternheit, der Keuschheit†) und

*) Harleß, a. a. O., S. 166.: Geistige Diät sichert mehr vor unkeuscher Begierde als leibliche Diät. Man wird nicht durch das leibliche Alter, sondern durch Herzensbekehrung keusch."

**) Auch Matth. 5, 29. 30 steht hiermit nicht im Widerspruche.

***) Gal. 5, 16.

†) Fichte, Staatslehre, S. 480. (S. W., B. IV.): „Unverletzte Keuschheit in Ehren halten und Heiligen unserer Person von Jugend an ist das einzige Mittel Alles zu werden, was wir können nach der uns verliehenen Kraft im ewigen Rathe Gottes. Verletzung derselben — ganz sicher und unfehlbar eine Zerstückelung, eine theilweise Ertödtung."

Digitized by Google

der Mäßigung (§. 643.). Beide Verfahrungsweisen, die reinigende und die ausbildende, müssen so viel als möglich und je länger desto mehr in einander sein.

VII.

§. 921. Nach der anderen Seite hin ist die tugendhafte Kräftigkeit der Persönlichkeit im Individuum tugendhafte Kräftigkeit derselben in seinem Verhältnisse zu der ihm äußeren materiellen Natur, überhaupt zu seiner Außenwelt, d. i. tugendhafte Macht (§. 615.). Die Pflicht der Selbsterziehung zur tugendhaften Kräftigkeit der Persönlichkeit ist dem gemäß nach einer zweiten Seite hin die Pflicht des Individuums, sich selbst zu tugendhafter Macht zu erziehen. Die Macht nun ist selbst wieder zweiseitig, indem sie theils Macht des Individuums in seinem Verhältnisse zur unpersönlichen äußeren materiellen Natur, d. h. Vermöglichkeit ist, theils Macht desselben in seinem Verhältnisse zu anderen menschlichen Einzelwesen, d. h. einerseits Selbstständigkeit und andererseits Gewichtigkeit. Hiernach scheidet sich die hier in Rede stehende Selbstpflicht wieder in eine Mehrheit von specielleren einander beigeordneten Pflichten.

§. 922. Zunächst also schließt sie die Pflicht des Individuums in sich, sich selbst zu tugendhafter Vermöglichkeit zu erziehen.

§. 923. Diese Pflicht ist näher die Pflicht, sich in tugendhafter Weise Gelehrsamkeit und Reichthum zu erwerben, d. h. die Pflicht der tugendhaften Wahrheitsliebe und Wohlstandsliebe. Das auf den Erwerb der Gelehrsamkeit und des Reichthumes gerichtete Bestreben ist also, sofern nur bei ihm die sittlich richtigen Mittel angewendet werden, pflichtmäßig, und freiwillige Unwissenheit und freiwillige Armuth sind weit entfernt sittliche Vollkommenheiten zu sein. Es soll vielmehr Jeder, so viel er unter seinen Verhältnissen vermag, auf rechtmäßigen Wegen sich Wissen und Eigenbesitz zu erwerben suchen. Nur was den Letzteren betrifft, hat dieß

Digitized by Google

mit irgend welchem Scheine bezweifelt werden können. Aber dieſe Schein wird ſchon durch die Erfahrung unmittelbar widerlegt. Den ſie zeigt auf die betrübendſte Weiſe, wie die Armuth eine ergiebig Quelle ſittlicher Verſchlechterung des Individuums (namentlich ein Veranlaſſung zur fein berechnenden Raffinerie des Eigennutzes un zur Pfiffigkeit gleicherweiſe wie zur Niederträchtigkeit), und tiefen ſitt lichen Verderbens der Geſellſchaft iſt, während dem gegenüber d Bemühung um die Erwerbung und Erhaltung eines eigenen Vermö gens bei rechter Geſinnung eine Schule vielfacher heilſamer ſittlich Uebungen gewährt*). Wiewohl mit Beiden, dem eigentlichen Reic thume und der eigentlichen Armuth, beſondere ſittliche Gefahren ve bunden ſind, und im Allgemeinen ein mäßiger Wohlſtand ohne Uebe fluß in ſittlicher Beziehung das Günſtigſte iſt**), ſo läßt ſich do in abstracto durchaus kein Maß feſtſtellen, über welches hinaus ein Vermehrung des Eigenbeſitzes nicht mehr geſucht werden dürfte, zum Reichthum und Armuth ſehr relative Begriffe ſind***). Nach eine angemeſſenen Wohlſtande zu ſtreben, iſt ausnahmslos für Jede Pflicht, da er die Bedingung des glücklichen ſittlichen Gedeihens iſt†

*) Reinhard, a. a. O., IV., S. 549: „Bei der Erwerbung, Erhaltu und Anwendung des Vermögens finden immerwährende und mannigfalti moraliſche Uebungen ſtatt, und Wohlhabenheit auf eine rechtmäßige Weiſe e werben und brauchen, heißt nichts anderes als ſich zu ſehr wichtigen Tuge den gewöhnen und an der Beſſerung ſeines Herzens arbeiten."

**) S. ſchon Spr. 30, 7. 8. (Vgl. Matth. 19, 23. 24. Luc. 18, 24. 2 Reinhard, a. a. O., IV., S. 549: „Es iſt eine alte und durch die Erfa rung aller Jahrhunderte beſtätigte Wahrheit, daß der Zuſtand, wo man ſe gutes Auskommen hat, ohne die Verlegenheiten der Armuth auf der einen u die Verſuchungen, welche mit dem Reichthume verknüpft ſind, auf der ander Seite zu empfinden, für die Sittlichkeit der vortheilhafteſte iſt, daher man a in dem Mittelſtande, wo jenes Auskommen ohne Ueberfluß das Gewöhnli iſt, in der Regel die meiſte Tugend antrifft. Bei ſolchen Vermögensumſtänd lernt man ſich nämlich mäßigen und beherrſchen, wie der Arme, und ble doch in Abſicht auf die Mittel der Bildung und auf die Kraft, Gutes zu th nicht allzuweit hinter dem Reichen zurück; gewiſſermaßen ſind in dieſem mi leren Zuſtande die moraliſchen Vortheile beiſammen, welche die beiden äuße ſten nur einzeln gewähren können." Vgl. Marheineke, Theol. Mor S. 392.

***) Hirſcher, a. a. O., II., S. 375.: „Reich iſt wer über ſeinen Bed beſitzt, arm wer weniger."

†) Vgl. Marheineke, a. a. O., S. 391. f.

Digitized by Google

Darauf soll Jeder einen hohen Werth legen, daß er sein sorgenloses Auskommen habe, auf das, was darüber hinaus ist, aber nur einen geringen. Wie es nicht nur erlaubt, sondern gradezu pflichtmäßig ist, den schon vorhandenen Eigenbesitz als Mittel zur Erwerbung von neuem zu gebrauchen, so kann auch gegen das Darleihen von Kapitalien gegen Zinsen, wenn sie anders der Billigkeit gemäß bemessen sind*), sittlich gar kein Bedenken statt finden. Es liegt ja darin ein besonderes wichtiges Förderungsmittel des öffentlichen Verkehres. Nur ist natürlich jeder Wucher unbedingt verboten. Es ist aber freilich sehr schwierig, die Grenzen desselben, wenn sie gleich im einzelnen konkreten Falle nicht leicht zweifelhaft bleiben können, in abstracto gemeingültig festzustellen. Das Gleiche gilt auch von dem übertriebenen und ungerechten Gewinn im Handel**). Die sichere Entscheidung kann hier immer nur die individuelle sittliche Instanz treffen. Nur so viel bleibt unverrückbar fest, daß hier überall die Rücksicht auf die Forderungen der Liebe und der Billigkeit den Ausschlag geben muß***). Seinen Eigenbesitz durch Anrufung der Rechtshülfe zu beschützen, und also vor Gericht zu processiren, muß natürlich erlaubt sein, wenn es irgend eine Sicherheit des Eigenbesitzes geben soll bei dem Verkehre mit demselben. Unter einer anderen Voraussetzung wäre das Fortbestehen der bürgerlichen Gesellschaft oder gar des Staates durchaus unmöglich. Die gerichtliche Streitführung ist grade diejenige Schlichtung der über den Eigenbesitz unvermeidlich entstehenden Streitigkeiten, bei welcher die schlechten Leidenschaften der Streitenden am meisten in Schranken gehalten werden. Im Falle des wirklich zweifelhaften Rechtes — und dieser ist bei dem Processe durchgängig die Voraussetzung, — wird es eben durch den Rechtsstreit für die litigirenden Parteien möglich, ihrer Streitsache gegenüber eine durchaus objektive und leidenschaftslos unbefangene Stellung zu gewinnen. Im Interesse des Staates liegt es bestimmt, daß Jeder

*) v. Ammon, a. a. O., III., 1, S. 194.: „Die Bestimmung billiger Zinsen ist schon ein Beweis des Wohlwollens, der halbe oder gänzliche Erlaß derselben aber ein Geschenk, das als eine Wohlthat betrachtet werden muß."

**) Vgl. Reinhard, a. a. O., III., S. 35., de Wette, a. a. O., III., S. 384. f.

***) Vgl. Reinhard, a. a. O., III., S. 35.

Digitized by Google

es mit seinem Rechte ernstlich nehme in den von ihm ausdrücklich geordneten Wegen. Das Unrecht gehen lassen und ungrade grade sein lassen, ist ein sittlicher Indifferentismus, der ebenso unwürdig ist als verderblich für das sittliche Gemeinwesen *). Der Einzelne aber darf freilich bei allen Differenzen über den Eigenbesitz die Rücksichten der Liebe, der Billigkeit und der Großmuth nicht aus dem Auge verlieren. Weder bei der Frage, ob im einzelnen Falle die Rechtshülfe anzurufen sei oder nicht, noch unter dem Processiren selbst **). Er soll allen gerichtlichen Streitigkeiten so viel nur immer sittlich thunlich ist ausweichen, seines materiellen Schadens ungeachtet, — auch rein um der Erhaltung des Friedens willen gern nachlassen von der Strenge seines Rechtes, und allezeit zum gütlichen Vergleiche bereit sein. Und ebenso darf er nie unbeachtet lassen, in wiefern das Verfolgen seines Rechtes sich mit seiner besonderen Lebensaufgabe und seinem Berufe verträgt oder nicht. Denn diese in wesentlichen Beziehungen über jenem zu versäumen, würde pflichtwidrig sein ***). Sich der Glücksspiele als

*) Fichte, Sittenl., S. 310. (B. IV): „Die ungerechte Handlung soll schlechterdings nicht gelingen, sondern sie muß vereitelt werden."

**) Fichte, ebendas.: „Ich soll sonach vor dem Gerichtshandel, während desselben und nach ihm meinen Gegner stets als eine vernünftige und moralische Person betrachten und behandeln."

***) Hierüber vgl. die Bemerkungen Schleiermachers, Chr. Sitte, S. 264. „Biblisch die Sache betrachtet, ist das Centrum die pauliniſche Stelle Röm. 13, 1 ff., nach welcher das Recht, die Obrigkeit zu Hülfe zu rufen wegen Verletzungen, durchaus begründet ist. In Beziehung auf den Gegenstand ist kein Unterschied zu machen, wohl aber in Beziehung auf das Quantitative, für welches dann die Regeln in der Bergpredigt gelten. Ist nämlich das Recht, das ich von der Obrigkeit erlangen kann, nur etwas Geringfügiges im Vergleich mit dem, was ich versäume, wenn ich es geltend machen will: so werde ich sagen müssen, Ich kann mich von der Förderung deßjenigen, was der eigentliche Zweck meines Lebens ist, nicht abziehen lassen durch Rechtsuchen bei der Obrigkeit, von welchem kein erhebliches Resultat zu erwarten ist. Aber auch das muß seine Grenzen haben; denn oft ist nur dadurch, daß man scheinbar und an und für sich betrachtet wirklich unerhebliche einzelne Fälle der öffentlichen Beurtheilung vorlegt, die Gesetzgebung zu vervollkommnen, und in dem Maße, als das zu erwarten ist, muß jeder dem Gemeinwohle jedes persönliche Opfer gern bringen." Deßgleichen ebendas., S. 262. f.: „Daß z. B. der Geistliche, der in einen Rechtsstreit verwickelt ist, schlechthin im Unrechte sei, werden wir nicht sagen. Aber tadeln werden wir ihn, wenn wir eine Neigung in ihm wahrnehmen, bei jeder Kleinigkeit die Hülfe der Obrigkeit in Anspruch zu nehmen; denn er wird dadurch seiner amtlichen Wirksamkeit Eintrag thun.

Digitized by Google

Mittel zur Erwerbung von Eigenbesitz zu bedienen, ist — auch ganz abgesehen von der augenscheinlichen Gefährlichkeit dieses Mittels — sittlich unwürdig. Der sittlich tüchtige Mensch, d. h. insbesondere auch der fromme, legt seine Interessen nicht in die Hand des blinden Zufalles in heidnischer Weise, sondern in die Gottes. Mit dem bloßen Glücke will er nichts zu thun haben, ihm — ein sinnloser Gedanke! — nichts zu danken haben, sondern alles allein seinem Gotte und der Liebe seines Nächsten. Dieß gilt auch insbesondere von dem Lottospiele. An ihm mag sich der Tugendhafte allenfalls als an einem reinen Spiele betheiligen, und in dem Maße, bei welchem es für ihn ein reines Spiel bleibt, niemals aber darf er es als ein Erwerbsmittel behandeln. Im letzteren Falle müßte er sich des Lotteriegewinnes gradezu schämen. Aber auch von ihm als bloßem Spiele enthält er sich lieber, da es, rein als solches betrachtet, ein schlechtes Spiel ist, und überdieß ein überaus gemeinverderbliches für die sittliche Gemeinschaft. Sein Interesse geht vielmehr dahin, auch seinerseits auf die immer allgemeinere Einstellung desselben hinzuarbeiten. Anders als im Schweiße seines Angesichtes sich Vermögen zu erwerben, achtet er unter seiner Würde. Das unerläßliche Komplement dieser Pflicht, uns um rechtmäßigen Erwerb von Eigenbesitz zu bemühen, bildet jedoch die andere Pflicht, uns in gleichem Maße auch von jeder Anhänglichkeit an denselben, von aller Habsucht und allem Geize, loszumachen, und unsere persönliche Freiheit ihm gegenüber unverrückt zu behaupten*). Es wäre eine sich in sich selbst widersprechende Vermöglichkeit, durch die wir aufhörten, Herren unserer selbst zu sein, und Sklaven der sinnlichen Güter würden. Auch nach dieser Seite hin muß unser Leben, um pflichtmäßig zu sein, ein stetiges Abgelöstwerden von dem sinnlichen Leben sein, womit es dann eben zugleich eine stetige Vorbereitung auf den Tod wird. Wenn,

wenn auch zunächst nur so, daß er Anderen den Eindruck macht, er sei überwiegend mit weltlichen Dingen beschäftigt. Und indem wir ihn so tadeln, richten wir ihn nach jenem Ausspruche Christi (Matth. 5, 39—41). Natürlich gilt dasselbe aber auch von jedem Anderen seiner besonderen Lage gemäß. Denn wenn ein Weltlicher sich in Rechtsstreitigkeiten verwickelt, die ihn hindern, als Hausvater oder als Kirchenmitglied seine Pflicht zu thun: so handelt auch er gegen die in Rede stehenden Aussprüche Christi."

*) Vgl. Reinhard, a. a. O., II., S. 630—633.

Digitized by Google

was die Gelehrsamkeit angeht, allerdings nicht bezweifelt werden kann, daß die Erwerbung von Wissen, und zwar in dem möglichst reichen Maße, für Jeden eine Pflichtforderung ist: so liegt doch in dieser Forderung ausdrücklich die Beschränkung mit, daß Jeder nur auf wirkliches Wissen ausgehen darf, also auf die Erwerbung von Kenntnissen nur innerhalb deßjenigen Bereiches, in welchem ihm in seiner individuellen Lage ein mit Recht so zu nennendes Wissen erreichbar ist, — so jedoch, daß er zugleich unausgesetzt an der Erweiterung dieser seiner individuellen wissenschaftlichen Sphäre zu arbeiten hat. Nur auf ein gediegenes Wissen dürfen wir es überall antragen. Wo wir uns um ein solches nicht bewerben können, da sollen wir die Sache ganz auf sich beruhen lassen.

Anm. 1. Daß sich um irdische Güter zu bemühen pflichtmäßig ist, insbesondere auch für den Christen, darüber s. Reinhard, a. a. O., III., S. 6—16. IV., S. 548. Man hat aus zahlreichen Stellen des N. T. darthun wollen, daß ein solches Streben schon an sich für den Christen pflichtwidrig sei oder doch wenigstens der „christlichen Vollkommenheit" zuwiderlaufe. Die Stellen, deren man sich dabei gewöhnlich bedient hat, sind: Matth. 6, 19—21. 24. C. 10, 39. C. 19, 21. 23. 26. Marc. 10, 21. 24—27. Luc. 9, 58. (vgl. 2 Cor. 8, 9.) C. 12, 33. 34. Ap.-G. 2, 44. 45. C. 4, 32. 34 ff. Röm. 12, 2. 1 Cor. 4, 9—13. 1 Tim. 6, 6—10. Jac. 5, 1—6. 1 Joh. 2, 17. Keine von allen diesen Stellen beweist aber wirklich was bewiesen werden soll. S. Reinhard, a. a. O., III., S. 7—13., Flatt, a. a. O., S. 662—674. und Böhmer, Theol. Ethik, I., S. 80—84.

Anm. 2. Ebenso ist bekanntlich seit alter Zeit her, und in der katholischen Kirche noch bis auf den gegenwärtigen Augenblick, geläugnet worden, daß der Christ rechtmäßigerweise Zinsen nehmen dürfe von seinem ausgeliehenen Vermögen. S. darüber in der Kürze Reinhard, a. a. O., III., S. 27. ff. 33. f., und v. Ammon, III., 1, S. 197—201. Wie ungegründet diese Behauptung ist, erkennt auch v. Hirscher an, a. a. O., III., S. 590—592.

Anm. 3. Nicht anders ist häufig alles Processiren als dem Christen untersagt dargestellt worden, meist unter Berufung auf Matth. 5, 25. 26. 38—48. 1 Cor. 6, 1—9, auch wohl noch auf Gal. 5, 26 und Jac. 3, 14—17. Keine dieser Stellen verbietet aber

Digitized by Google

unbedingt, Rechtshülfe in Anspruch zu nehmen zum Schutz unseres rechtmäßigen Eigenbesitzes. Kurz und gut bemerkt Schleiermacher, Die christl. Sitte, S. 479: „Die Stelle 1 Cor. 6, 1 ff. berührt uns nicht, weil wir eine christliche Obrigkeit haben." Ueberhaupt ist das sehr treffend, was er dort S. 478 f. über unsere Frage lehrt: „Freilich stellt man es oft als besonders christlich dar, sogleich zu Gunsten des Andern den eigenen Vortheil aufzugeben, wenn die Vereinigung nicht unmittelbar gegeben sei. Aber wir müssen dem widersprechen. Denn wenn Jeder dem gemäß handelte, so entstände zwar nie ein Streit des Eigennutzes, aber auch immer ein Streit der Großmuth. Bestimmte Entscheidung muß also doch gesucht werden. Ueberhaupt aber kann es nur christlich gehalten werden, zu seinem eigenen Schaden zu handeln, wenn kein anderes Mittel da ist, zu einer Entscheidung zu kommen, weil jeder Sittliche nicht weniger Repräsentant des Ganzen ist, wenn er seines Eigenen auf die rechte Weise wahrnimmt, als wenn er bemüht ist, jedem Anderen zu demjenigen zu verhelfen, was demselben zukommt, oder weil die Gesundheit des Ganzen nicht weniger leidet, wenn ich zu Schaden komme, als wenn ein Anderer. Dem Ganzen kann also nur damit gedient sein, daß über Besitz und Verkehr möglichst schnell und sicher entschieden werde. Es bedarf für den Proceß des Geldes, der Garantie des Besitzes, der Civilgerichtsbarkeit. Für geringfügige Sachen wird freilich die Privatausgleichung durch selbstgewählte Schiedsrichter vorzuziehen sein, weil die öffentliche Ausgleichung mit Formen verknüpft ist, deren Lästigkeit mit den Sachen in keinem Verhältniß steht. Sind aber die Sachen von Belang und ist die Entscheidung sehr schwierig: so ist es jedesmal ein Verlust für die Zukunft und für das Ganze, wenn die Fälle den Gerichten entzogen werden. Ist es für den Christen weder ein Unrecht noch eine Unehre, im Staate zu sein: so kann es auch an und für sich keins von beiden sein, sich den Instituten des Staates zu stellen."

Anm. 4. Daß das Lottospiel für den Christen ungeziemend sei, ist das ziemlich übereinstimmende Urtheil unserer Sittenlehrer. S. z. B. Reinhard, a. a. O., III., S. 34 f., von Ammon, a. a. O., II., 2, S. 244. 250. 253. 255 f. (vgl. aber auch S. 248), und von Hirscher, a. a. O., III., S. 75. 677. Treffend sagt Schwarz, a. a. O., II., S. 203: „Auch wird der Christ etwas drückendes für das innere Rechts- und Ehrgefühl schon darin empfinden, wenn ihm Reichthümer ohne Verdienst zufließen, z. B. durch

Digitized by Google

Lotteriegewinnst." Vgl. S. 204. So sagt auch Kant, Anthropologie, S. 258 (W. 10 d. W.), es liege in dem Gewinn durch die Lotterie „etwas, dessen sich ein wohldenkender Mensch schämen muß."

Anm. 5. Gegen Habsucht und Geiz spricht die heil. Schrift sich auf das stärkste aus. Vgl. Matth. 13, 22. Luc. 12, 13—31. 1 Cor. 6, 10. 11. 2 Cor. 9, 5—8. 1 Tim. 6, 9. 10. Jac. 5, 1—6 u. s. w. Namentlich ist es sehr tief gefaßt, wenn sie dieselben unter den Begriff des Götzendienstes subsumirt: Matth. 6, 24. Eph. 5, 5. Col. 3, 5. Ueber Habsucht und Geiz s. vortreffliche Bemerkungen bei Kant, Tugendlehre, S. 264—267 (W. V.). Indem er vom Geize handelt, schreibt er S. 264: „Ich verstehe hier unter diesem Namen nicht den habsüchtigen Geiz, den Hang zur Erweiterung seines Erwerbes, der Mittel zum Wohlleben über die Schranken des wahren Bedürfnisses; denn dieser kann auch als bloße Verletzung seiner Pflicht (der Wohlthätigkeit) gegen Andere betrachtet werden: sondern den kargen Geiz, welcher, wenn er schimpflich ist, Knickerei oder Knauserei genannt wird, und zwar nicht insofern er in Vernachlässigung seiner Liebespflichten gegen Andere besteht; sondern insofern als die Verengerung seines eigenen Genusses der Mittel zum Wohlleben unter das Maß des wahren Bedürfnisses der Pflicht gegen sich selbst widerstreitet." S. 265 f.: „Die Maxime der verschwenderischen Habsucht ist: alle Mittel des Wohllebens lediglich in der Absicht auf den Genuß anzuschaffen. Die des kargen Geizes ist hingegen der Erwerb sowohl als die Erhaltung aller Mittel des Wohllebens, wobei man sich bloß den Besitz zum Zwecke macht, und sich des Genusses entäußert. Also ist das eigentliche Merkmal des letzteren Lasters der Grundsatz des Besitzes der Mittel zu allerlei Zwecken, doch mit dem Vorbehalt, keines derselben für sich brauchen zu wollen, und sich so des angenehmen Lebensgenusses zu berauben; welches der Pflicht gegen sich selbst in Ansehung des Zweckes grade entgegengesetzt ist. Verschwendung und Kargheit sind also nicht durch den Grad, sondern specifisch durch die entgegengesetzten Maximen von einander unterschieden." S. 266 fg.: „Die Kargheit ist nicht bloß mißverstandene Sparsamkeit, sondern sklavische Unterwerfung seiner selbst unter die Glücksgüter, ihrer nicht Herr zu sein, welches Verletzung der Pflicht gegen sich selbst ist. Sie ist der Liberalität (liberalitas moralis) der Denkungsart überhaupt (nicht der Freigebigkeit, liberalitas sumtuosa, welche nur eine Anwendung derselben auf einen besonderen Fall ist), d. i. dem Princip der Unabhängigkeit von allem Anderen, außer von

Digitized by Google

dem Gesetz, entgegengesetzt, und Defraudation, die das Subjekt an sich selbst begeht." Als den Gegensatz auf der einen Seite gegen den Geiz und auf der andern gegen die Verschwendung bezeichnet Kant (ebendaselbst S. 264) „die gute Wirthschaft."

§. 924. Das reinigende Verfahren bei unserer Selbstpflicht geht auf die vollständige Ausreinigung des Individuums von aller Unvermöglichkeit und aller falschen Vermöglichkeit (§. 674.), und zwar von beiden unter ihren beiden Hauptformen, d. h. von jener als Unwissenheit und Armuth und von dieser als falscher Gelehrtheit und falschem Reichthum (§. 714., Anm.). Nämlich auch von Unwissenheit und Armuth ist allerdings eine Ausreinigung möglich und nöthig, da sie keineswegs, wie es scheinen kann, bloß negative Größen sind. Die Unwissenheit besteht ja nicht in einem bloßen Defekt der Begriffe, sondern es nehmen bei ihr an der Stelle der wirklichen Begriffe die Seele bloß scheinbare ein, welche wir aber unbesehen frischweg als wirkliche betrachten und gebrauchen, — ganz ungedankenmäßige Sinnes- und Verstandeserkenntnisse, meist bloß äußerlich aus der allgemeinen Tradition ererbte, die uns nichts desto weniger die Stelle wirklicher Gedanken vertreten, ohne daß wir uns darüber irgend ein Bedenken machen. Dieser Inbegriff von Vorurtheilen des Verstandes, dem wir sehr zur Ungebühr den Ehrennamen des „gesunden Menschenverstandes"*) zu geben pflegen, macht unsere schlimmste Unwissenheit aus. Und ebenso besteht die Armuth nicht in einem bloßen Defekt des Eigenbesitzes; sondern in Ermangelung wirklichen Eigenbesitzes lassen wir unsere individuellen Bedürfnisse vielfach durch Andere befriedigen aus den Mitteln ihres Eigenbesitzes, wie wenn er der unserige wäre (leben auf Unkosten Anderer im weitesten Sinne des Wortes). Dieser Komplex von unverzinslich entlehntem fremdem Gut, mit dem wir Andern zur Last fallen, ist unsere bedenklichste Armuth.**) Gleicher-

*) Ueber diesen gemeinhin s. g. gesunden Menschenverstand vgl. die schlagenden Bemerkungen Fichte's, Beiträge zur Berichtigung der Urtheile über die franz. Revolution, S. 50—53 (B. VI. der S. W.).

**) Nitzsch, System der christl. Lehre (5. A.), S. 338: „Die Kraft des göttlichen Verbotes, du sollst nicht stehlen, muß nach Eph. 4, 28. 1 Cor. 6, 8. 2 Thess. 3, 6—12 bis dahin wirken, daß sich der Christ von allen Gewöhnungen und Werken des parasitischen, bettlerischen Lebens oder der Müßiggängerei ebensowohl wie von den Sünden der Verwahrlosung, Veruntreuung und Uebervortheilung reinige."

Digitized by Google

weise fehlt es Keinem an falscher Gelehrtheit und falschem Reichthum. Seine verkehrte sittliche Entwickelung hat Jedem einerseits, eine zwar wirkliche, aber falsche (pedantische) Gelehrsamkeit eingetragen, die nur ein Hinderniß des wahren Wissens (ganz besonders seiner Verbreitung) ist; — und andererseits eine Masse von zwar wirklichem, aber falschem Eigenbesitz, d. h. von solchem, der dem sittlichen Zweck nicht dient, sondern vielmehr ihm hindernd entgegentritt, wenigstens in der Hand dieses Eigenbesitzers.*) Aller dieser Dinge hat das Individuum sich wieder zu entäußern. In Beziehung auf sie fordert die Pflicht gebieterisch das Wiederverlernen und das Wegwerfen, welches oft weit schwieriger ist als das Erlernen und das Erwerben.**) Hierunter ist nun ganz insbesondere auch die Pflicht der Wiedererstattung mit begriffen.***) Wir sind nämlich zweifellos verpflichtet, allen fremden Eigenbesitz, den wir unrechtmäßiger Weise, wie auch immer, wissentlich oder unwissentlich, an uns gezogen haben, wieder von uns abzuthun und seinem rechtmäßigen Herrn wieder zuzustellen. Und zwar ungesäumt, besonders da sich bei unaufgeschobener Restitution der Schaden, den wir dem Nächsten durch unsere Ungerechtigkeit zugefügt haben, vielleicht noch wieder gut machen läßt, späterhin aber nicht mehr. Diese Pflicht erstreckt sich bestimmt auch auf solchen unrechtmäßigen Eigenbesitz, der bereits durch mehrere Hände gegangen ist, etwa durch Erbschaft oder wie sonst. Daß etwa der rechtmäßige Eigenbesitzer gar nicht mit seiner Forderung auftritt, kann uns von dieser Pflicht nicht entbinden. Dagegen kann man allerdings frei werden von derselben dadurch, daß man von Seiten desjenigen von der Wiedererstattung frei gesprochen wird, welchem man dieselbe schuldig ist. Es kommt dabei nur darauf an, ob man in Rücksicht auf seine eigenen Umstände und die des Anderen sich sittlich dazu berechtigt findet, eine solche Dispensation von diesem anzunehmen, oder ihn wohl gar zur

*) Es gibt einen Reichthum an Eigenbesitz, der, wenn man seine Genesis ansieht und den Einfluß, den er auf seinen Besitzer ausübt, ein *μάμμων τῆς ἀδικίας* (Luc. 16, 11) ist.

**) Vgl. Matth. 5, 3. C. 11, 5. C. 19, 21. 23 f. Luc. 6, 20. C. 19, 8.

***) Biblische Beispiele der Restitution sind Luc. 19, 8—10, und Philem. 18. S. auch Ezech. 33, 14—16.

Digitized by Google

Ertheilung derselben zu veranlassen.*) In welchem Maße zu restituiren sei, läßt sich oft nur mit vielen Schwierigkeiten bestimmen**); und ebenso ist es in vielen Fällen äußerst schwer, zu ermitteln, wem die Restitution zu leisten, und wie sie an die rechte Behörde zu bringen sei.***) Ist der rechtmäßige Eigenbesitzer uns unbekannt und von uns nicht aufzufinden, und ist auch Niemand mehr übrig, auf welchen seine Rechte ausdrücklich übergegangen sind, so gebührt die Wiedererstattung der Gemeinschaft. Am alleraugenscheinlichsten in dem letzteren Falle, da ja das Gemeinwesen der natürliche stellvertretende Erbe der Rechte aller ihm angehörigen Einzelpersonen ist. Die Restitution mag dann in der Art geschehen, daß man das ungerechte Gut zu Gunsten gemeinnütziger Zwecke und Institute (zur Erleichterung der Staatsbedürfnisse, zur Unterstützung der Armen und dergl. m.) verwendet. Eben diesen Weg kann man auch dann einschlagen, wenn der durch eine unrechtmäßige Handlung genommene Eigenbesitz demjenigen, von welchem er erworben worden, pflichtmäßiger Weise nicht zurückgestellt werden darf; weil dieser sich seinerseits ebenfalls verschuldet hat bei dem Uebergange desselben in unsere Hände, wie es sich z. B. bei Bestechungen verhält, bei dem Lohn für unzüchtige Gefälligkeiten, für Hülfsleistung bei Vergehungen und Verbrechen, für Verrätherei u. s. f.†) Nur muß in allen solchen Fällen, wo das ungerechte Gut in die Hand des Gemeinwesens niedergelegt wird, dieser Akt ausdrücklich als ein Akt der Restitution geschehen††), wenn es auch nicht jedesmal nöthig ist, den bestimmten konkreten Akt der Ungerechtigkeit, welcher gesühnt werden soll, dabei namhaft zu machen. Denn wiewohl eine öffentliche Abbitte dieser Art allerdings nur für öffentlich gewordene Akte der Ungerechtigkeit zu fordern ist, so kann doch

*) Flatt, a. a. O., S. 504. Vgl. Hirscher, a. a. O., II., S. 563.

**) S. darüber Hirscher, a. a. O., II., S. 555—558.

***) Was in diesem Falle zu thun sei, darüber s. Hirscher, a. a. O., II., S. 558 f.

†) Reinhard, a. a. O., III., S. 151.

††) Es ist unrichtig, wenn Reinhard, a. a. O., III., S. 151, in der fraglichen Beziehung schreibt: „Hierbei ist jedoch gar nicht nöthig, daß dieß auch unter dem Titel der Restitution geschehe; es ist genug, wenn man sich nur selbst den Beweis verschafft, man sei bereit und willig, seiner Schuldigkeit Genüge zu thun.“ Das Richtige s. bei Hirscher, a. a. O., II., S. 559.

Digitized by Google

auch da, wo es eine heimlich gebliebene Uebervortheilung betrifft, die Erklärung, daß man restituire, deßhalb nicht erlassen werden, weil ja sonst, was eine Handlung der büßenden Sühne sein soll und will, in dem völlig falschen Licht eines Aktes edler Liebe und Großmuth erscheinen würde. Zurückhalten darf uns nichts von der Restitution, auch nicht falsche Schaam. Ohne die Wiedererstattung kann ja eine aufrichtige Bereuung der verübten Ungerechtigkeit nicht stattfinden. Aber freilich läßt sich auch in dieser Beziehung das Unmögliche nicht als Pflicht fordern. Mehr kann natürlich Keinem zugemuthet werden, als daß er wann und soweit es ihm möglich ist wiedererstatte. Denn der zur Wiedererstattung Verbundene kann sich in Umständen befinden, in denen ihre Leistung ihm physisch unmöglich ist.*) Desto mehr ist er aber dann verpflichtet, alle seine Kraft aufzubieten, um sich so schnell als möglich in eine Lage zu versetzen, in der er dem von ihm übervortheilten Nächsten gerecht werden kann, und sofortiges Geständniß und Abbitte ist er diesem überdieß schlechterdings schuldig. Da es nichts weniger als leicht ist, zu ermitteln, was es alles von fremdem Gut unter unserem Eigenbesitz gibt, so ist es unsere Pflicht, in dieser Beziehung bei uns mit der strengsten Sorgfalt nachzuforschen.**) In gewissem Sinne gehört sogar der ererbte Eigenbesitz mit zum fremden Gut; auch er muß noch erst sittlich von Neuem erworben werden, um völlig rein zu sein.***) Ueber

*) Flatt, a. a. O., S. 503, Hirscher, a. a. O., II., S. 561 f.

**) Vgl. Hirscher, a. a. O., II., S. 543—545.

***) Vgl. Daub, Theol. Moral, II., S. 1, S. 162 f. Es heißt hier unter Anderm: „Muß ich erwerben, um zu besitzen? kann ich nicht erben? Die Vorfahren haben gearbeitet, und ihr Erwerb fällt jetzt mir zu: was soll ich arbeiten? So wohl äußerlich; aber moralischer Weise, im sittlichen Geiste des einzelnen Menschen oder eines ganzen Volkes ist das Ererbte oder durch Glücksfälle gewonnene ohne das innere Recht; nur äußerlich hat er das Recht daran, aber im Reiche der Freiheit und des Geistes hat er es nicht. — — Göthe sagt im Faust:

Was du ererbt von deinen Vätern hast,
Erwirb es, um es zu besitzen.

Was man ererbt, scheint man nur zu besitzen; so wie es erworben wird, wird es erst wirklicher Besitz." (Nach dem gewöhnlichen Sprachgebrauch, den auch er befolgt, hätte Daub freilich hier immer von Eigenthum reden sollen, nicht von Besitz). S. auch Marheineke, a. a. O., S. 395.

Digitized by Google

dieß alles gehört zu dem reinigenden Verfahren bei dieser Selbstpflicht auch die Ausreinigung einmal von allem trägen Müßiggange auf der einen Seite und von aller zwecklosen Thätigkeit auf der andern — und für's andere von aller Verschwendung auf der einen Seite und von aller Habsucht und allem Geiz auf der andern, — dann aber auch von allem falschen Fleiß und aller falschen Sparsamkeit.

§. 925. Das ausbildende Verfahren bei dieser Selbstpflicht ist in diesem doppelten zusammenbefaßt: auf der einen Seite Fleiß*), unter sorgsamer und umsichtiger Benutzung der Zeit, und Sparsamkeit — und auf der andern Seite Sich Ruhe und Vergnügen gönnen zur Erholung von der Anstrengung der Arbeit (§. 257.) und Draufgehenlassen oder Freigebigkeit im weitesten Sinne des Wortes (Generosität, Splendidität). Beide beziehen sich auf beides, die Gelehrtheit sowohl als den Reichthum. Auf der möglichst innigen Durchdringung jener beiden Methoden beruht das Gelingen. Das Princip, welches diese Verbindung vermittelt, indem es Fleiß und Sparsamkeit auf der einen Seite und Sich Ruhe gönnen und Draufgehenlassen auf der andern sich gegenseitig beschränken läßt, ist die Liberalität (im antiken Sinne dieses Wortes, in welchem es auch die Ingenuität mit einschließt), d. i. die Maxime des Individuums, sich bei seinem Handeln, wie überhaupt so insbesondere auch wiefern es sich auf seine Vermöglichkeit bezieht, durchgängig und allein durch die Rücksicht auf den sittlichen Zweck selbst, beides als den eigenen individuellen und als den universellen in ihrer unzertrennlichen Einheit, leiten zu lassen. Ihr Gegensatz ist auf der einen Seite die rohe sinnlich-selbstsüchtige Gemeinheit und auf der andern Seite die pedantisch-ängstliche Engherzigkeit in Ansehung des die Vermöglichkeit betreffenden Handelns. Ohne diese Liberalität kann, wenn auch noch so viel gelehrtes Wissen (Gelehrsamkeit im engeren Sinne) und noch so viel Reichthum an brauchbaren Sachen, doch kein Reichthum an Ideen und an Originalen (s. §. 256.) erlangt werden, sowie auch wieder umgekehrt das Sich Ruhe gönnen und Draufgehenlassen für sich allein, ohne Fleiß

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, Beil., S. 93: „Das Streben nach Besitz ist also unter Bedingung der Lebendigkeit des Bildungsprocesses an sich ohne Grenzen. Als Qualität oder Tugend gesetzt Arbeitsamkeit."

Digitized by Google

und Sparsamkeit, vor lauter Reichthum an angeblichen Ideen und Originalen es zu keinem Reichthum an Gelehrsamkeit und nutzbaren Sachen kommen läßt. Die Liberalität ist es, vermöge welcher das Individuum bei seiner Selbsterziehung zur Vermöglichkeit seinen individuellen sittlichen Zweck immer bestimmt einerseits in der konkreten Bestimmtheit, wie er specifisch der seinige (sein eigenthümlicher) ist, und andererseits in seiner ausdrücklichen Beziehung auf den universellen sittlichen Zweck, oder auf die individuellen sittlichen Zwecke aller übrigen, in's Auge faßt. Eben hierdurch erhalten Fleiß und Sparsamkeit auf der einen Seite, aber auch das Sich Ruhe gönnen und das Draufgehenlassen auf der andern Seite erst ihr bestimmtes tugendhaftes Maß, während sie sonst haltungslos der kasuistischen Skepsis preisgegeben sind.*) Nur als liberale sind Fleiß und Sparsamkeit pflichtmäßig. Der liberale Fleiß ist derjenige, welcher auf die Erwerbung des sittlichen Vermögens (der Gelehrtheit und des Reichthums) nicht anders ausgeht, als wie dasselbe bestimmt und ausdrücklich auf den sittlichen Zweck selbst teleologisch bezogen ist, und zwar auf ihn als wesentlich beides, nämlich beides in Einem, einerseits unseren eigenthümlichen individuellen und andererseits den universellen. Und eben so besteht die Liberalität der Sparsamkeit darin, daß der Einzelne sein sittliches Vermögen (seine Gelehrtheit und seinen Reichthum) nie anders verwendet, als in bestimmter und ausdrücklicher teleologischer Beziehung auf den sittlichen Zweck selbst, und zwar wiederum auf ihn als wesentlich beides, nämlich beides in Einem, einerseits seinen eigenen — klar und scharf gefaßten — eigenthümlichen individuellen und andererseits den universellen. Für den so gefaßten Zweck können wir nie zu viel verwenden.

Anm. 1. Ein homo liberalis im weitesten Sinne des Wortes ist der, für welchen der sittliche Zweck wirklich da ist und unbe-

*) S. z. B. Kant, Tugendlehre, S. 267 (B. V.): „Aber was ist das für ein Gesetz, dessen innerer Gesetzgeber selbst nicht weiß, wo es anzuwenden ist? Soll ich meinem Munde abbrechen, oder nur dem äußeren Aufwande? im Alter, oder schon in der Jugend? oder ist Sparsamkeit überhaupt eine Tugend?" Desgleichen Schleiermacher, Krit. der bish. S.-L., S. 203 ff., (S. W. III., 1) und Baumgarten-Crusius, a. a. O., S. 312.

Digitized by Google

bingte Geltung hat. Vgl. die oben, §. 923., Anm. 5 angeführte Kantische Definition. Die Begriffe der Liberalität und des Adels (vgl. III., S. 99) berühren sich so unmittelbar.

Anm. 2. Dem Obigen zufolge gibt es auch eine pflichtmäßige Sparsamkeit mit der Gelehrtheit, besonders in der Schriftstellerei und beim Unterricht Anderer, — ebenso gut wie eine pflichtmäßige Sparsamkeit mit dem Reichthum.

Anm. 3. Durch die Liberalität — und allein durch sie kann dieß geschehen, — ist auch ohne Weiteres dem gelehrten Pedantismus (d. h. der Werthlegung auf subalterne Kenntnisse rein um ihrer selbst willen) und der ungeordneten Vielwisserei vorgebeugt. Ueber beide s. von Ammon, a. a. O., II., 2, S. 139. f.

§. 926. Beide Verfahrungsweisen, die reinigende und die ausbildende, müssen auch bei der Selbsterziehung zu tugendhafter Vermöglichkeit so viel as möglich und je länger desto mehr in einander sein.

VIII.

§. 927. Weiter liegt in der Pflicht der Selbsterziehung zu tugendhafter Kräftigkeit der Persönlichkeit die Pflicht des Individuums, sich selbst zu tugendhafter Selbstständigkeit zu erziehen.

§. 928. Sofern die Selbstständigkeit nach der einen Seite hin wesentlich durch Vermöglichkeit, also durch Gelehrtheit und Reichthum, bedingt ist, erfüllt sich diese Selbstpflicht schon unmittelbar zugleich mit durch unsere Selbsterziehung zu tugendhafter Vermöglichkeit. Allein da nach einer andern Seite hin das menschliche Einzelwesen nur durch die Liebe selbstständig sein kann (§. 209.), so gehört zu ihr wesentlich auch die Selbsterziehung zu tugendhafter Liebe (s. unten §. 932—938.) mit hinzu, und zwar die Selbsterziehung zu tugendhafter Liebe, wie sie einerseits als Selbstverläugnung und auf ihrer höchsten Potenz Selbstaufopferung das eigene Eigenthum dem Nächsten mittheilt, und andererseits als Dankbarkeit Empfänglichkeit für die von dem Nächsten ausgehende Mittheilung seines Eigenthumes ist (§. 147. 150. 154.) Die tugendhafte Selbstständigkeit, zu welcher

Digitized by Google

Jeder sich selbst zu erziehen hat, ist mithin die möglichst volle Selbstständigkeit bei dem möglichst allseitigen und vollständigen Gemeinschaftsverkehr. Es darf daher durchaus nicht etwa auf Unkosten der Liebe eine Selbstständigkeit erstrebt werden. Diese wäre nur ein täuschendes Phantom. Die wahre, d. i. eben die liebevolle, Selbstständigkeit bewährt sich eben so wohl im Von Andern empfangen als im An sie geben. Nämlich eben durch die Dankbarkeit. Der wahrhaft Dankbare behauptet grade in seiner Dankbarkeit gegen seinen Wohlthäter diesem gegenüber seine volle sittliche Selbstständigkeit. (Vgl. unten §. 938, Anm. 2.) Die Selbstständigkeit, auf welche wir es anzutragen haben, ist im Allgemeinen die Unabhängigkeit von unseren Lebensverhältnissen, unter denen wir, wie sie sich auch gestalten mögen, unsere sittliche Freiheit behaupten sollen, ohne ihnen über unsere Gesinnung und unser Verhalten irgend eine unsere Persönlichkeit bindende Gewalt einzuräumen.*) Näher ist sie dann die möglichste Unabhängigkeit theils von den äußeren Lebensgütern und überhaupt von den äußeren Bedingungen unserer sittlichen Existenz, — theils von anderen Menschen. Je weniger wir außer uns bedürfen, um nicht nur zu subsistiren, sondern auch sittlich würdig, freudig und erfolgreich zu leben, desto selbstständiger sind wir, desto unzugänglicher sind wir insbesondere auch dem Mißgeschick.**) Damit wird keineswegs eine cynische Lebensweise als das von uns anzustrebende Ideal aufgestellt, ja es wird damit gar nicht einmal die Enthaltung von allem, was zum Luxus gehört, geboten, sondern nur das wird gefordert, daß wir im Stande sein sollen, diese über die bloße Nothdurft hinausliegenden Dinge auch zu entbehren, ohne uns dadurch in unserem sittlichen Lebenswerk gestört zu finden,***) und daß wir bei der Befriedigung unserer wirklichen Bedürfnisse uns an das Einfache und das Zunächstliegende halten sollen, das am wenigsten eine Beute des Glückswechsels werden kann.†) Schon diese

*) Vgl. Baumgarten-Crusius, a. a. O., S. 312.

**) Nach Sokrates ist bekanntlich nichts bedürfen der Vorzug der Götter, so wenig als möglich bedürfen die Aehnlichkeit mit ihnen.

***) 1 Cor. 7, 30. Phil. 4, 12. 13.

†) Vgl. von Ammon, a. a. O., II., 2. S. 174 f. Sehr wahr bemerkt Marheineke, Theol. Moral, S. 435: „Erkünstelte Bedürfnisse, wie der Tabak,

Digitized by Google

verhältnißmäßige Bedürfnißlosigkeit wirkt wesentlich mit zu unserer Unabhängigkeit von anderen Menschen. Wer wenig bedarf, hat Andere wenig zu fürchten, braucht ihre Gunst weder zu erschmeicheln noch zu erkaufen, und kann also auch unabhängig von ihnen die grade Bahn seiner Pflicht verfolgen.*) Eben um dieses letzteren Zweckes willen sollen wir eifersüchtig wachen über unserer Selbstständigkeit Andern gegenüber, und ernstlich nach äußerer Selbstständigkeit in der menschlichen Gesellschaft streben. Diese unsere äußere Selbstständigkeit wird aber freilich nicht etwa dadurch befördert, daß wir uns in dem politischen Gemeinwesen zu einer hohen Stufe hinanschwingen, was meist nur unsere Abhängigkeit vermehrt; viel eher dadurch, daß wir uns zu den Niedrigen herunterhalten (Röm. 12, 16). Auch besteht sie nicht etwa in der Isolirung von der menschlichen Gemeinschaft und in der Verzichtleistung auf einen gemeinnützigen Beruf**), vielmehr grade im Gegentheil in der vollen Hingebung an die Interessen des Ganzen. Wohl aber sollen wir uns hüten vor jeder unnöthigen Vervielfältigung und Steigerung unserer Abhängigkeit von Anderen, namentlich durch Anknüpfung zweck- und bedeutungsloser Bekanntschaftsverhältnisse, durch unvorsichtige Annahme von Wohlthaten, Geschenken und Gefälligkeiten, durch unbesonnenes Schuldenmachen, durch voreilige Versprechungen, durch unüberlegte Mittheilung von

machen sich leicht sehr geltend und mächtiger, als die natürlichen, selbst des Essens und Trinkens."

*) v. Ammon, a. a. O., II., 2, S. 125.

**) v. Ammon, a. a. O., II., 2, S. 124: „Der Hagestolz, welcher lieber unverbunden sein als das Joch der Ehe tragen will, der Dilettant, der das Umherschweifen auf dem Gebiete der Kunst und Wissenschaft ernsten Forschungen vorzieht, der reiche Staatsdiener, der sich auf seine Güter zurückzieht, um sich den Arbeiten eines gesegneten Berufes zu entziehen, suchen zwar alle die Freiheit, aber nicht die des Gesetzes, sondern der Gesetzlosigkeit, nicht die der Thätigkeit, sondern der Ruhe und Trägheit, nicht die der bestimmten, sondern der unbestimmten Pflicht, die dann bald sich in eine pflichtwidrige Berufslosigkeit verwandelt. Die Freiheit hat aber einen Werth nicht an sich, sondern nur in Beziehung auf die moralische Kraft und Thätigkeit, die sich in ihren Räumen bewegt. Auch ist es thöricht, einen Wirkungskreis ohne alle Abhängigkeit zu suchen, da alle Ordnungen der Gesellschaft sich gegenseitig berühren und bedingen, und der oft am wenigsten über sich und seine Zeit zu gebieten vermag, der vielen anderen befehlen kann."

Digitized by Google

Geheimnissen, durch Theilnahme an geheimen Verbindungen, durch Mitbetheiligung, direkte oder indirekte, bei den Sünden oder wohl gar Vergehen und Verbrechen Anderer u. s. f.*) Besonders wichtig ist es in dieser Beziehung, uns von allen falschen Bündnissen frei zu halten, von jeder Allianz mit solchen, die zwar praktisch dasselbe wollen, wie wir, aber in einem verschiedenen Sinne, aus anderen Bestimmungsgründen und in einer anderen Gesinnung. Mit solchen, mit deren Personen man keine Gemeinschaft haben kann und darf, soll man auch keine gemeinschaftliche Sache machen. Auch für den Erfolg kommt überaus viel darauf an, daß die ordentlichen Leute sich nicht gemein machen. Deßhalb kann auch im Interesse der sittlichen Selbstständigkeit der Menschen nicht ernst genug vor aller Theilnehmung an dem Parteiwesen gewarnt werden, welches überall da stattfindet, wo man sich äußere Erfolge als solche, unabhängig von der entsprechenden Gesinnung, als Zweck setzt, und daher auch zur Durchsetzung dieser seiner Zwecke Taktiken anwendet, und sich nicht scheut, Andern eine moralische Gewalt anzuthun, — überall da, wo man, indem man mit Andern gemeinschaftlich handelt, im einzelnen Falle seine eigene Ueberzeugung der dieser Andern zum Opfer bringt. Eben hiermit hat man dann seine sittliche Selbstständigkeit grundsätzlich aufgegeben.

§. 929. Das reinigende Verfahren bei der Selbsterziehung zu tugendhafter Selbstständigkeit geht auf die möglichst vollständige Ausreinigung des Individuums theils von aller Unselbstständigkeit, theils von aller falschen Selbstständigkeit (§. 674.), nämlich durch die möglichste Beschränkung seiner Bedürfnisse einerseits und die möglichste Ueberwindung aller Lieblosigkeit andererseits. Bei der ersteren kommt es besonders darauf an, sich von den künstlichen und lediglich

*) v. Ammon, a. a. O., II., 2, S. 125: „So haben zudringliche Bekanntschaften fast immer einen eigennützigen und hinterlistigen Anschlag auf unsere Person im Hintergrunde, so ist es bedenklich, Gefälligkeiten, Dienste und Fürsprache bei denen zu suchen, welchen man keine Achtung gewähren kann; es ist verfänglich, Geld von einem Freunde zu borgen, wenn man es von einem Wechsler erhalten kann; es ist gewagt, an einem Plane, einer Verbindung, einer Gesellschaft Theil zu nehmen, die sich in den Schleier eines Geheimnisses hüllt."

Digitized by Google

auf Angewöhnung beruhenden Bedürfnissen wieder los zu machen, deren Zahl sehr groß ist, und die uns in hohem Grade von den Dingen außer uns und von anderen Menschen abhängig machen und in unserem Wirken beschränken. Das ausbildende Verfahren geht auf die Erwerbung der möglichst großen tugendhaften Vermöglichkeit einerseits und die möglichst hohe Entwickelung der tugendhaften Liebe andererseits. Die Erwerbung der Vermöglichkeit angehend, kommt es besonders auf die Aneignung der möglichst großen Gelehrtheit an, auf die Gewinnung der möglichst großen Summe von Kenntnissen und Fertigkeiten. Wir dürfen kein Talent in uns unausgebildet lassen, für dessen Kultur uns irgendwie die Gelegenheit dargeboten ist, — nichts zu erlernen versäumen, was wir lernen können, auch wenn wir einen bestimmten Zweck, für den wir es zu erlernen haben, nicht sofort absehen. Denn Keiner kann voraus wissen, zu was allem er in Zukunft berufen werden mag.*) Nur muß dabei freilich die Rücksicht auf den bestimmten Beruf, dem wir uns ausdrücklich widmen, das in entscheidender Weise maßgebende sein, und die Forderung der Gründlichkeit des Lernens darf bei dieser Tendenz auf Vielseitigkeit unserer Kenntnisse und Fertigkeiten nie in Vergessenheit gerathen. Uebrigens müssen auch bei unserer Selbstpflicht beide Verfahrungsweisen, die reinigende und die ausbildende, so viel als möglich und je länger desto mehr in einander sein.

IX.

§. 930. Endlich liegt in der Pflicht der Selbsterziehung zu tugendhafter Kräftigkeit der Persönlichkeit auch noch die Pflicht des Individuums, sich selbst zu tugendhafter Gewichtigkeit zu erziehen.

---

*) v. Ammon, a. a. O., II., 2, S. 155: „In den Kenntnissen und Fertigkeiten unseres Berufes haben wir nach der höchsten Vollkommenheit zu streben. Es ist wohl gethan, Alles, Alles zu lernen, was zu dem Umfange unseres künftigen Berufes gehört. Eine einzige versäumte Stunde, eine einzige versäumte Gelegenheit, sich eine gewisse Fertigkeit oder Einsicht zu erwerben, läßt oft eine Lücke in unserer Bildung zurück, die zu unserem großen Nachtheil entscheidend für unser ganzes Schicksal wird." Vgl. auch S. 138 f.

Digitized by Google

§. 931. Das Gewicht, um welches es sich bei dieser Tugend handelt, ist das rein persönliche, mit welchem im Verhältnisse der menschlichen Einzelwesen unter einander bei der Einwirkung des Einen auf die Selbstbestimmung des Anderen die sittliche Beschaffenheit der individuellen Person in die Wagschale fällt. Bei der Selbsterziehung zu dieser tugendhaften Gewichtigkeit geht das reinigende Verfahren auf die vollständige Ausreinigung des Individuums einerseits von aller Unbedeutendheit, und zwar in ihren vier Hauptformen, der Fadheit, der Beschränktheit, der Plattheit und der Unbeholfenheit, und andererseits von aller falschen Gewichtigkeit, und zwar wiederum in ihren vier Hauptformen, der Koketterie, der Schlauheit, der Abgeschliffenheit und der Frechheit (§. 719.), — das ausbildende auf die vollständige Hervorbildung der vier Hauptformen der tugendhaften Gewichtigkeit, der Anmuth, der Lehrhaftigkeit, der Würde und der Beredsamkeit (§. 644.). Beide Verfahrungsweisen müssen so viel als möglich und je länger desto mehr in einander sein.

Anm. 1. Zur Gefallsucht oder Koketterie gehört namentlich auch, wenigstens nach einer Seite hin, die Unart, den Leuten immer lauter Angenehmes sagen zu wollen. Keine Rechnung ist zwar im Allgemeinen sicherer als die auf die Eitelkeit der Menschen, aber auch keine unwürdiger.

Anm. 2. Unter allen Ausschlagskrankheiten der Sittlichkeit und allen Blutverderbnissen des sittlichen Lebens widerstrebt keine dem Verfasser dieses tiefer in seinem Innersten als die Schlauheit. Seinem Gefühle nach entehrt sich der Mensch auf's tiefste durch diese angebliche Klugheit, die in den Augen so vieler ein beneidenswerthes Lob ist. Eine solche Klugheit gibt es nicht ohne Mißtrauen, und schon um diesen Preis wird sie zu theuer erkauft. Ehe der Verfasser einem Menschen Pfiffigkeit zutraut, muß es schon weit gekommen sein. Ueberlistet worden zu sein, ist in seinen Augen ein echt menschlicher Ruhm; minchione ist ihm kein Schmähwort. Darin fühlt er sich als Deutscher.

Digitized by Google

X.

§. 932. Da die Tugend wesentlich Liebe ist (§. 616.), so ist die Selbstpflicht ferner wesentlich die Pflicht des Individuums, sich selbst zu tugendhafter Liebe zu erziehen.*)

Anm. Zu lieben, das läßt sich uns allerdings nicht gebieten, wohl aber lieben zu lernen. Vgl. auch Kant, Krit. der prakt. Vern., S. 196 ff. (B. IV. d. S. W.) Vortrefflich sind in dieser Beziehung die Bemerkungen von Schwarz, a. a. O., I., S. 192 f.: „Aber wie läßt sich Liebe gebieten? Nur grade so und auf keine andere Weise, nur grade so, wie es durch die Erscheinung der ewigen Liebe, die Gott selbst ist, in Christus geschehen, konnte solche Nöthigung der Freiheit stattfinden, grade in dem tiefsten Vereinigungspunkte. Die göttliche Liebe wird von dem Christen erkannt und gefühlt, und also in seinen Geist aufgenommen, so daß sie ihn von selbst, aber als Gottes Geist, zu allem Guten treibt. Die Liebe von Gott gebietet und wirkt zugleich die Liebe gegen Gott. Dieses Gebot der Liebe schafft also zugleich Lust an Gottes Gesetz in dem Herzen, und entzündet den kindlichen Gehorsam. So heißt es denn ὁ νόμος ἐλευθερίας und βασιλικὸς (Jac. 2, 8. 12), und ist das Gesetz vorzugsweise, denn durch dasselbe wird mit dem Willen Gottes der Wille des Menschen Eins. Das eben ist das Eigene und Herrliche in der christlichen Sittenlehre, nicht sowohl sind es die einzelnen Sittenlehren; die könnte man wohl auch anderswo, und oft schöner ausgesprochen finden."

§. 933. Die tugendhafte Liebe, zu welcher der Einzelne sich selbst zu erziehen hat, muß sich durch alle Verhältnisse und Kreise der Gemeinschaft ergießen, namentlich auf der einen Seite durch die beiden Grundgemeinschaften, die Familie und die Kirche, und auf der anderen Seite durch die allgemeine sittliche Gemeinschaft, den Staat. Es gehört dieß grade wesentlich mit zu der Tugendhaftigkeit der Liebe, daß sie über den engen unmittelbaren persönlichen Gemeinschaftskreis des Individuums hinauswächst, und sich über alle Gebiete der menschlichen Gemeinschaftsverhältnisse hin ausbreitet, über jedes einzelne in

*) Fichte, Anweis. zum sel. Leben, S. 403. (B. V. d. S. W.): „Was du liebst, das lebest du."

Digitized by Google

dem verhältnißmäßigen Maße beides der Intensität und der Extension, wie es theils durch die Individualität des Einzelnen, theils durch seine bestimmte Stellung in dem Organismus des Ganzen, d. i. durch seinen Beruf, bestimmt wird. Die Selbsterziehung zur tugendhaften Liebe ist also Selbsterziehung theils zur tugendhaften Familienliebe, in allen ihren Abstufungen, — theils zur tugendhaften Individualitätsliebe, d. h. zur tugendhaften Freundschaft (§. 286.), — theils zum tugendhaften kirchlichen Sinne, — theils endlich zur tugendhaften politischen Liebe, welche, eben um tugendhafte zu sein, wesentlich beides, und zwar beides in schönem Gleichgewichte, sein muß, einmal nationale, d. i. Vaterlandsliebe oder Patriotismus (§. 426.), und für's andere weltbürgerliche. Alle diese verschiedenen Richtungen der Liebe hat das Individuum in sich nicht nur kräftig hervor zu rufen, sondern auch unter einander in vollständige und harmonische Durchdringung zu bringen.

§. 934. Unter den hier aufgeführten einzelnen Seiten an der Selbsterziehung des Individuums zu tugendhafter Liebe ist von besonderer Wichtigkeit die Selbsterziehung zu tugendhafter Freundschaft wegen der eigenthümlichen veredelnden Kraft grade des Freundschaftsverhältnisses*), eben als des Verhältnisses mehrerer Individuen zu einander nach der Seite ihrer eigenthümlichen Individualitäten (unter völliger Abstraktion jedoch von ihrer geschlechtlichen Bestimmtheit) vermöge einer specifischen Wahlverwandtschaft und Wahlanziehung derselben (§. 286.). Die Individualität nämlich, wie sie freilich die letzte Basis aller Liebe der Menschen unter einander ist (§. 134 f.), ist in ihrer Natürlichkeit ebenso auch die eigentliche Quelle der Selbstsucht (§. 462.). Aufrichtige Liebe ist daher gar nicht möglich, außer inwiefern die Individualität selbst bestimmt die Richtung aus sich selbst hinaus genommen und lieben gelernt hat im menschlichen Einzelwesen. Dazu nun kommt es mit ihr augenscheinlich am

*) Vgl. Hartenstein, Grundbegr. der eth. Wissenschaften, S. 374—376. Sehr wahr ist, was hier S. 376. gesagt wird: „Ob es dem Einzelnen zur rechten Zeit glückte, einen Freund zu finden, würdig dieses Namens, davon hängt oft genug im Leben die Richtung und das Maß seiner sittlichen Erhebung ab."

Digitized by Google

leichteſten, wenn ſie ſchon durch einen natürlichen Zug dazu getrieben wird, wie er eben in der natürlichen Wahlverwandtſchaft und Wahlanziehung der Individualitäten ſtattfindet, und zwar in einer weniger ſinnlich verſetzten und gebundenen Form als bei der natürlichen gegenſeitigen Anziehung der Geſchlechter. Die Freundſchaft iſt ſo, abgeſehen von der Familienliebe und der Geſchlechtsliebe, die leichteſte Form der Liebe, mit deren Erlernung mithin das Liebenlernen überhaupt naturgemäß anhebt. Wer nicht als Freund lieben kann, von dem iſt zu erwarten, daß er überhaupt nicht lieben kann, außer etwa innerhalb des Familien- und des Geſchlechtsverhältniſſes. Deßhalb iſt auch die Jugend die natürlichſte Zeit für die Schließung der Freundſchaft. Ueberdieß aber auch die eigenthümlich geeignete und die am unzweideutigſten Gedeihen verſprechende Zeit für dieſelbe. Denn da in der Jugend die Individualität noch erſt in dem vollen Proceſſe ihrer Entwickelung durch die Bildung begriffen iſt (§. 163.), ſo verwachſen in ihr die Individualitäten der Freunde eben durch ihre eigene Entwickelung unmittelbar zugleich auf das Innigſte in einander. In dem Freunde erkennt der Freund ſich ſelbſt wieder und ſchaut ſich ſelbſt in lebendiger Objektivirung unmittelbar an, — aber ſich ſelbſt nicht in ſeiner kahlen Wirklichkeit, ſondern bereichert mit denjenigen Zügen, die er ſchmerzlich an ſich vermißt infolge der ſpecifiſchen Beſchränktheit ſeiner Individualität, ſich ſelbſt in ſeiner Ergänzung zum *vollen* Menſchen. Er beſpiegelt ſich ſelbſt in dem Freunde, aber als in ſeinem beſonderen Ideale, woher denn auch die eigenthümliche Begeiſterung des Freundes für den Freund herrührt, die ein nie ausbleibendes Symptom jeder ächten Freundſchaft iſt. So iſt in der That der Freund „das verkörperte Gewiſſen des Freundes*)." Im Freunde ſich ſelbſt anſchauend, beurtheilt der Freund ſich mit einer eigenthümlichen Unbefangenheit; vom Freunde das treffende, aus der innerſten Sympathie mit ihm hervorgegangene Urtheil über ſich vernehmend, gibt er ihm willig Gehör als einem ihm in keiner Weiſe fremden, als ſeinem eigenen Urtheile über ſich. Im Freunde ſein beſonderes ſittliches Ideal verkörpert anſchauend, fühlt er ſich zugleich unmittelbar zu dieſem hingezogen, und umfaßt es mit un-

*) Hartenſtein, a. a. O., S. 375.

Digitized by Google

mittelbarer Zuneigung*). Wegen dieser tiefgreifenden sittlichen Bedeutung der Freundschaft ist es sittliche Forderung an Jeden ohne Ausnahme, derselben zu pflegen. Freilich, einen Freund wirklich zu haben, das kann Keinem unbedingt zugemuthet werden, denn es steht nicht ohne weiteres in der eigenen Macht des Einzelnen, einen Freund zu finden, und noch weniger, ihn sich für immer zu erhalten; wohl aber muß ausnahmslos Jedem zugemuthet werden, daß er sich für die Freundschaft befähige, einen Freund suche, und wenn er einen gefunden, ihn fest halte in wandelloser Treue**). Sich erst zur Freundschaft zu befähigen, dessen bedarf nämlich in der That Jeder, und Keiner ist schon von Natur tüchtig zu ihr, so wesentlich sie auch durch eine natürliche Prädisposition bedingt ist. Schon deßhalb, weil sie in ihrer Wahrheit schlechterdings die Tugend überhaupt zu ihrer Bedingung hat. Echte Freundschaft ist nur zwischen Tugendhaften möglich***). Ist sie ja doch nur eine Modifikation der Liebe, und

*) Hartenstein, S. 375. f.: „An der Person hängt der Mensch naturgemäß fester und inniger als an den Ideen; wo also die persönliche Anhänglichkeit mit der Beziehung auf die Ideen verschmilzt, durch sie Inhalt und Zielpunkte erhält, da wirkt sie grabezu als sittlich bildende Kraft; und darum verdient die Freundschaft durch die Art, wie man ihren Begriff bestimmt, hervorgehoben zu werden vor allen übrigen Gesinnungsverhältnissen, als der Ausdruck des Höchsten und Edelsten, was unter diesen Begriff fällt, und welchem sich jede Art von Liebe und Zuneigung wird nähern müssen, wenn sie sittlichen Halt und Bestand soll gewinnen können." Vgl. Wirth, Spec. Ethik. II., S. 31.: „In dem Freunde, dem Einzelnen, schaut der Andere die allgemeine Menschheit an; in diesem Individuum koncentriren sich ihm seine universellen Hoffnungen, in diesem Brennpunkte sammeln sich die Strahlen der allgemeinen Philanthropie zu der Innigkeit individueller Liebe. Dieß aber ist wechselseitig und der Freundschaft gleich unfähig, wer für Persönlichkeit" (wir würden sagen: Individualität) „keinen Sinn hat und selbst keine ist, wenn überall das Allgemeine ein Abstraktum und das Ich sein selbstloser Träger bleibt."

**) Vgl. Flatt, a. a. O., S. 546., Daub, Theol. Moral, II., 1, S. 440. („Die Pflicht, einen Freund zu haben, ist also nur eine bedingte. Als das Unbedingte der Pflicht mit Beziehung auf die Freundschaft gilt für einen Jeden, daß er getreu sei, und daß er Vertrauen hege. Indem der Mensch diese Pflicht oder Treue gegen den anderen erfüllt, macht er sich selbst möglich, daß ihm irgend einer unbedingt vertraue, und dann ist die Freundschaft da.") 441. Marheineke, Theol. Moral, S. 481. f.

***) Strümpell, Vorschule der Ethik, S. 198., stellt dieß in Abrede. Das Aeußerste nach jener Seite hin und weit über das Ziel hinausgegriffen ist es,

Digitized by Google

schließt sie mithin namentlich auch die Selbstverläugnung mit ein: wie sollte sie da unter Anderen stattfinden können als unter solchen, welche die Kunst zu lieben verstehen, d. h. unter Tugendhaften? Aber auch die Selbstbildung zu einzelnen speciellen Seiten der Tugend wird dazu erfordert, um uns zur wahren Freundschaft zu befähigen. Da sie nämlich gegenseitige Liebe der Individualitäten ist, die Individualität aber, so wie der Sinn für sie, sich erst vermöge der Bildung entwickelt (§. 163.): so ist sie auf das Entschiedenste durch die Gebildetheit, und zwar die tugendhafte, bedingt (wie denn auch in den ungebildeten Klassen der Gesellschaft eigentliche Freundschaft etwas äußerst Seltenes ist), — wegen der wesentlichen Korrelation zwischen der Gebildetheit und dem Gemüth (§. 164.) aber eben so entschieden auch durch die Gemüthlichkeit, und zwar die tugendhafte. Diese unsere Selbsterziehung zur Befähigung für die tugendhafte Freundschaft darf übrigens keineswegs etwa darauf ausgehen, uns für die Freundschaft mit möglichst Vielen zu qualificiren. Im Gegentheile, viele Freunde sind der Tod der wirklichen Freundschaft, und wer aller Welt Freund ist, ist Niemandes wirklicher Freund. Im höchsten Sinne des Wortes kann Jeder nur Einen Freund haben*), wie nur Eine Geliebte und Gattin, und zwar aus demselben Grunde (s. §. 319.), weil beide Verhältnisse eine specifische Wahlverwandtschaft der Individualitäten zur Basis haben, die eben als specifische nur zwischen je zwei Individuen stattfinden kann. Viele Freunde hat man nur deßhalb, weil man den Einen wahren Freund noch nicht gefunden hat. Die volle wirkliche Freundschaft ist so freilich etwas überaus Seltenes. Nichts desto weniger aber soll unsere Selbsterziehung für die Freundschaft bestimmt auch grade dahin arbeiten, uns zum Bewußtsein zu bringen, wie viel zur wahren Freundschaft gehört, und uns sie richtig würdigen zu lehren. Ihre höchste Intensität hat die Freundschaft als

---

wenn Hartenstein, a. a. O., S. 375., von der Freundschaft sagt: „Sie ist mit Einem Worte die Liebe des Guten zu dem Guten um des Guten willen."

*) So urtheilt auch Reinhard, a. a. O., III., S. 523. f. Ebenso Wirth, a. a. O., II., S. 32.: „Die Freundschaft kann sich in ihrer Innigkeit nur auf zwei Individuen erstrecken. Sie ist die Dyas der konkreten, individuellen Sittlichkeit."

Digitized by Google

religiöse Freundschaft, als Wahlanziehung der Freunde vermöge der specifischen Wahlverwandtschaft ihrer religiösen Individualitäten. Denn wegen der wesentlich centralen Stellung der Frömmigkeit im Menschen ist die religiöse specifische Sympathie der Individuen wesentlich specifische Sympathie derselben nach der Totalität ihrer sittlichen Individualität, nach dem ganzen innersten Kern derselben. Der religiöse Charakter der Freundschaft ist dann auch noch die wirksamste Reinigung derselben von allem Sinnlichen und Selbstsüchtigen, von aller Verliebtheit, Anbeterei und Empfindelei*). Sohin liegt es wesentlich mit als Aufgabe in unserer Selbstpflicht, sich zu tugendhafter religiöser Freundschaft zu erziehen.

Anm. 1. Der Begriff der Freundschaft hat für die Ethiker immer viel Dunkel gehabt; neuerdings scheint man ziemlich allgemein zu erkennen, daß der Schlüssel zu ihm in der Individualität liegt; nur kann man immer noch nicht davon lassen, die Achtung als einen der konstitutiven Hauptfaktoren der Freundschaft zu betrachten. Dieß thut auf's entschiedenste Kant, der, Tugendlehre, S. 309., (Bd. 5), die Freundschaft als „die Vereinigung zweier Personen durch gleiche wechselseitige Liebe und Achtung" definirt, und sie als „die innigste Vereinigung der Liebe mit der Achtung" darstellt. Aber auch Wirth, a. a. O., II., S. 29., und Hartenstein, a. a. O., S. 374. f., sehen in ihr, ungeachtet sie bei ihr das Moment der Individualität bestimmt betonen, eine Mischung von gegenseitiger Achtung und Liebe. Allerdings kann es ohne Achtung keine Freundschaft geben; aber jene ist eben nur eine unerläßliche Bedingung dieser, ein Element derselben ist sie nicht. Nach Daub, II., S. 439., ist die Freundschaft „die des unbedingten Vertrauens theilhaftig gewordene Treue oder das der unbedingten Treue theilhaftig gewordene Vertrauen."

Anm. 2. Es ist ein alter Vorwurf, den man gegen das Christenthum erhoben hat, daß es über die Freundschaft so stillschweigend hinweggehe, ohne sie ausdrücklich zu empfehlen und ihr den gebührenden sittlichen Werth beizulegen**). Das Christenthum nun trifft diese Anklage gewiß nicht. Nur der könnte dieß meinen, der auch

*) Vgl. Merz, Das System d. chr. Sittenl. u. s. w., S. 197. f.

**) Vgl. darüber besonders Reinhard, a. a. O., III., S. 518. f. 524. bis 527., Baumgarten-Crusius, a. a. O., S. 375., Daub, a. a. O., II., 1, S. 441., Marheineke, Theol. Moral, S. 481. f.

Digitized by Google

jetzt noch die heil. Schrift N. Ts. und das Christenthum identifizirte. Das N. T. angehend aber ist die Behauptung allerdings gegründet. Eigentliche Freundschaftsverhältnisse begegnen uns in demselben nicht, höchstens kann man etwa ein Analogon desselben in dem Verhältnisse zwischen dem Paulus und dem Timotheus (s. Phil. 2, 19—22) finden*), doch schlägt in ihm das Verhältniß zwischen Meister und Jünger entschieden vor (s. ebendas. V. 24). In weit höherem Maße ist dieß vollends bei dem Verhältnisse zwischen dem Herrn und seinen Jüngern der Fall, ungeachtet solcher freundlicher Aeußerungen desselben wie Matth. 12, 48—50 und Parall. und Joh. 15, 12—15. In der letzteren Stelle nennt er zwar die Jünger ausdrücklich seine Freunde, aber doch nicht minder ausdrücklich eben auch nur im Gegensatze gegen die Vorstellung, als seien sie im Verhältnisse zu ihm Knechte. Wie er nichts desto weniger das Verhältniß zwischen sich und ihnen durchaus nicht als ein Verhältniß der Gleichheit, wie es die Bedingung der Freundschaft ist, denkt, hebt er unmittelbar darauf V. 16 selbst hervor. Wegen dieser ausgesprochenen Ungleichheit in dem gegenseitigen Verhältnisse beider Theile kann man auch durchaus nicht im eigentlichen Sinne von einer Freundschaft zwischen dem Erlöser und dem Johannes (Joh. 13, 23, C. 21, 20) oder gar dem Lazarus (Joh. 11, 3. 11. 35. 36) reden**). Allenfalls mag man auf Ap.-G. 27, 3. 3 Joh. 15 verweisen. Sagt man aber mit de Wette***), um zu erklären, wie es geschehen, daß das N. T. die Freundschaft übergangen, von den Christen der apostolischen Zeit: „Alle waren Freunde, darum schien die Freundschaft so selten, weil sie häufig war": so gibt man ja damit bestimmt zu, daß jene Christen um ein eigenthümliches, von dem allgemeinen christlichen Bruderverhältniß verschiedenes christliches Freundschaftsverhältniß nicht wußten. Denn sind alle Christen als solche unter einander Freunde, so gibt es unter ihnen gar keine eigentlichen Freunde. Der Grund der uns jetzt so befremdlichen Erscheinung liegt vielmehr einfach darin, daß für das apostolische Christenthum das An sich sittliche, die ganze natürliche Seite des menschlichen Seins überhaupt keinen positiven Werth und keine positive Bedeutung hat. Das Alte Testament weiß bekanntlich die Freundschaft gar wohl zu würdigen. (Jonathan und

*) Vgl. Flatt, a. a. O., S. 544.
**) Vgl. Daub, a. a. O., III., 1, S. 441.
***) Christl. Sittenl., III., S. 188.

Digitized by Google

David. 5 Mos. 13, 6. Spr. 17, 17. C. 18, 24. C. 27, 9. Sir. 6, 14—17. C. 9, 11. 12. C. 27, 18. C. 37 1. 2. u. s. w.) Vgl. Umbreit, Neue Poesie aus dem A. T., S. 48.

§. 935. Da es schlechterdings zum Wesen der wahren Liebe gehört, Selbstverläugnung, in ihrer Kulmination Selbstaufopferung, zu sein (§. 147. 149.): so muß die Selbsterziehung zur tugendhaften Liebe wesentlich auch Selbsterziehung zur Selbstverläugnung sein. Wer nicht sich selbst verläugnen und aufopfern kann, nämlich mit Freudigkeit, der kann auch überhaupt nicht wirklich lieben; und kein Akt der Liebe ist ein Akt wirklicher Liebe, in dem nicht ein Akt der Selbstverläugnung mitgesetzt ist. Man muß, wenn man Gutes wirken will, schlechterdings lernen, Gutes zu thun und zu geben, auch ohne daß es einem gedankt wird, ja selbst ohne daß es auch nur verstanden wird.

Anm. Mit welchem Ernst grade das Christenthum die Selbstverläugnung jeder Art fordert, ist bekannt. Vgl. Matth. 5, 29. 30. C. 16, 24—26. C. 18, 8. 9. 1 Cor. 9, 24—27. C. 10, 24. 2 Cor. 5, 14. 15. Phil. 2, 4 ff. Col. 3, 3. 4. Wir sind gegenwärtig weit entfernt von allem, was Fertigkeit in der Selbstverläugnung heißen könnte. Etwas Gutes thun zu sollen mit irgend einem fühlbaren Opfer auf ihrer Seite, das dünkt heutigen Tages auch die befremdlich und unerträglich, die sich am lautesten für die Verbesserung unserer gemeinsamen Zustände interessiren. Und doch sollte es sich ganz von selbst verstehen, daß dieß so so sein muß. Es kann gar keine Wirksamkeit für das Gute geben ohne Märtyrerthum. Erst durch dieses, und zwar durch seine willige und demüthige Uebernahme, erkauft sich der Einzelne seine Legitimation als berechtigter Reformator, wie gering auch immer sein Reformirenwollen sein möge. Es gehört ja wesentlich überhaupt zu jeder wirklich guten und pflichtmäßigen Handlung, daß in ihr irgend eine Selbstverläugnung, irgend ein Opfer mitgesetzt sei (§. 849.). Wer nicht gelassen ertragen kann, daß Andere ihm Unrecht thun, der hat gewiß wirklich Unrecht.

§. 936. Da die Liebe den direkten Gegensatz gegen die Selbstsucht bildet (§. 462.), und sie mithin nur insofern und insoweit rein und wahr ist, als sie von jeder selbstsüchtigen Beimischung frei ist: so gibt es überhaupt wahre Liebe nur insofern und insoweit als sie auch denjenigen ausdrücklich mit umfaßt, der sich gegen unsere indivi-

Digitized by Google

duelle Person absichtlicherweise verneinend verhält, d. h. unseren Feind. Alle wahre Liebe ist so wesentlich auch Feindesliebe, und diese mithin der eigentliche Prüfstein der Liebe überhaupt und ihrer Reinheit und Kräftigkeit*). Ebenso kann es aber auch gar keine wirkliche Liebe geben, die nicht wesentlich in irgend einem Maße Feindesliebe ist. Denn sofern und soweit die Einzelnen noch natürliche Menschen und folglich von der Selbstsucht beherrscht sind, ist eine beständige Kollision ihrer individuellen Interessen durchaus unvermeidlich. Wer den Nächsten nicht zu lieben weiß, sofern das Handeln desselben oppositionell gegen seine individuellen Zwecke gerichtet ist, der kann also überhaupt niemals dazu kommen, wirklich einen Menschen zu lieben. Unsere Selbstpflicht schließt demnach wesentlich auch die Forderung mit ein, uns selbst zur Feindesliebe, als der einzigen wahrhaft praktischen Liebe, zu erziehen. Denn angeboren wird diese freilich Keinem. Zu diesem Ende müssen wir vor allem daran arbeiten, den uns so natürlichen Argwohn abzulegen, der überall geneigt ist, in Anderen eigentliche Feinde zu sehen. Diese Annahme ist glücklicherweise bei Weitem in den meisten Fällen eine irrthümliche. Durch ruhige und sorgfältige Untersuchung des wirklichen Thatbestandes müssen wir in dieser Beziehung mehr und mehr nüchtern werden**), um die mehr oder minder entfernten bloßen Annäherungen an die wirkliche Feindschaft sicher von dieser selbst unterscheiden zu lernen. Die uns natürliche egoistische Empfindlichkeit verrückt uns hierbei unzählige Male den richtigen Gesichtspunkt, auch in den ein-

*) Vgl. Hirscher, a. a. O., III., S. 186. f.: Die Feindesliebe ist nichts anderes als die Nächstenliebe auch dem Feinde gegenüber sich selbst treu; und wer überhaupt die Liebe des Nächsten hat, hat auch die Feindesliebe. Aber noch mehr: grade die Feindesliebe ist der Probstein der Liebe überhaupt. In aller anderen Liebe wird der Liebende mehr oder weniger durch selbstische Rücksichten bestimmt: durch Sympathie, Verwandtschaft, Dankbarkeit ꝛc. Nur in der Feindesliebe, als wo die selbstische und sinnliche Empfindung abgestoßen ist, zeigt sich die Liebe lediglich als freie, schlechthin dem Willen angehörende. Wer mithin keine Feindesliebe hat, hat überhaupt gar keine (wahrhaft selbstthätige und frei ihm selbst angehörige, d. h. überhaupt gar keine wahrhaftige) Liebe. All seine angebliche Liebe ist am Ende Egoismus. Matth. 5, 46. 47. Dagegen umgekehrt: Wer die Feindesliebe hat, hat alle Liebe."

**) Vgl. Reinhard, a. a. O., III., S. 258. f.

Digitized by Google

fachsten Fällen. Nicht Alles, was uns thatsächlich beleidigt, ist beleidigend gemeint; sehr vieles davon wird nur in uns zur Beleidigung vermöge jener unserer kindischen Reizbarkeit. Dieß Alles aber kann denen, von welchen es uns zugefügt wird, nicht als Feindseligkeit angerechnet werden. Bei Weitem die meisten von denen, die uns Leid zufügen, thun es nicht, um uns wehe zu thun und zu schaden, sondern lediglich um sich selbst zu nutzen. Sie opfern uns nur ihrem selbstsüchtigen Interesse, ohne für uns etwas anderes zu empfinden als kalte Gleichgültigkeit, ja oft nicht einmal ohne ein ohnmächtiges Mitleid. Unsere Widersacher sind gewöhnlich keineswegs auch unsere Feinde. Wirklich unser Feind ist nur wer uns haßt (§. 720.), — nur der, welcher sich ausgesprochenermaßen und unzweideutig zu uns in das Verhältniß gestellt hat, daß sein (inneres und äußeres) Handeln in Beziehung auf uns ein uns als sittliche Personen, also namentlich unsere individuellen Zwecke, eben als die unserigen, verneinen ist. (§. 675.) Solcher wirklicher Feinde hat aber Gottlob! Keiner viele, und einen Feind im strengsten Sinne des Wortes, einen absoluten Hasser seines Nächsten gibt es unter den Menschen, so lange sie noch im sinnlichen Leibe wallen, überhaupt nicht. Die Teufel allerdings sind solche Feinde. Sodann liegt überaus viel daran, daß wir uns sorgfältig davor bewahren, daß nicht Feindseligkeit anderer gegen uns auch in uns wieder Feindseligkeit in uns entzünde. Wir unsererseits dürfen keinem Menschen als sein Feind gegenüberstehen, so viel Feindschaft wir auch immer von Anderen erfahren mögen; wir selbst dürfen schlechterdings keine Feinde sein, so viele Feinde wir auch immer haben mögen*). Diese Unverwundbarkeit unse-

*) Fichte, Sittenl., S. 311. f. (B. IV. d. S. W.): „Ueberdieß, welches vorzüglich zu bemerken ist, hat der sittliche Mensch gar keinen persönlichen Feind, und erkennt keinen an. Es ist ihm überhaupt nichts zuwider, er feindet nichts an, und sucht nichts zu hintertreiben, als das Böse, schlechthin darum, weil es böse ist. Ob dieß nun grade gegen ihn ausgeübt werde, oder gegen irgend einen anderen, ist ihm ganz einerlei, denn er selbst ist sich schlechthin nichts mehr als ihm jeder Andere auch ist, Werkzeug des Sittengesetzes. Es ist kar kein Grund, warum er von dem, der grade ihm im Wege steht, schlechter denken, von ihm eher die Hoffnung aufgeben sollte als von dem, der irgend einer guten Sache im Wege steht. Wer eine Beleidigung höher empfindet darum, weil sie grade ihm widerfahren ist, der sei sicher, daß er ein Egoist und noch weit entfernt ist von wahrer moralischer Gesinnung."

Digitized by Google

rer Liebe durch fremden Haß will jedoch gleichfalls erst mühsam erworben sein. Endlich aber müssen wir auch bei Zeiten lernen, Beleidigungen und überhaupt die Versündigungen Anderer nicht bloß zu vergeben, sondern auch wirklich zu vergessen (vgl. Jac. 1, 5).*)

Anm. 1. Die Forderung der Feindesliebe ist so augenscheinlich in dem Wesen der Liebe begründet, daß sie durchaus nicht erst eine eigenthümlich christliche und neutestamentliche (Matth. 5, 22—26. 43—48. Luc. 6, 32—35. Röm. 12, 14. 19—21. Eph. 4, 32. 1 Thess. 5, 15. 1 Petr. 2, 20—23. C. 3, 9—12) ist. Nicht nur ist sie dem A. T. keineswegs fremd (2 Mos. 23, 4. 5. 3 Mos. 19, 17. 18. vgl. mit V. 34. 1 Sam. 24, 4—23. C. 26, 7—25. Hiob 31, 29. Ps. 7, 5. Spr. 25, 21. 22), sondern auch das klassische Alterthum kennt sie schon. (S. besonders Hüpeden, Doctrina de amore inimicorum christiana etc. Gotting. 1817, und die Bemerkungen bei Reinhard, a. a. O., III., S. 257., und Baumgarten-Crusius, a. a. O., S. 372.) Nichts desto weniger hat sie in der That im Christenthum eine wesentlich neue Bedeutung erhalten, worüber besonders Baumgarten-Crusius, a. a. O., S. 372.**), Daub, a. a. O., II., 1, S. 430—433., und Marheineke, a. a. O., S. 492, treffende Erörterungen geben. Der Letztere sagt z. B. sehr wahr: „Die Feindesliebe war im Heidenthum als etwas Großes und Erhabenes anerkannt. Nicht so im Christenthum, dessen unterscheidender Charakter vielmehr in dieser Beziehung ist, die Feindesliebe als Pflicht für Jedermann gefordert zu haben, und in solcher Allgemeinheit, daß ohne sie Niemand auf den Namen eines Christen Anspruch machen kann."

Anm. 2. Die Skala der bloßen Analoga der wirklichen Feindschaft in ihrer allmäligen Steigerung bis zu dieser in ihrer Kulmination gibt sorgfältig an Reinhard, a. a. O., III., S. 254—256.: „Die Vortheile der Menschen, welche mit einander in Gesellschaft leben, sind so häufig einander entgegengesetzt, ihre Leidenschaften sind gewöhnlich so selbstsüchtig und heftig, auch die Zufälle, durch welche sie gereizt werden können, so mannigfaltig: daß sie nothwendig oft in Verhältnisse ge-

*) Vgl. Daub, Syst. der theol. Moral, II., 1, S. 431. f., Marheineke, System der theol. Moral, S. 490. Vgl. S. 22.

**) Hier findet sich S. 371. auch die sehr wahre allgemeine Bemerkung: „Jesus selbst hat wohl keine Pflicht grade zuerst lehren wollen."

Digitized by Google

rathen müssen, wo sie sich veranlaßt oder wohl gar genöthigt sehen, einander zuwider zu sein und Abbruch zu thun. Wer nun durch erlaubte Mittel nach einem Gute strebt, das auch wir suchen, das aber nur Einer von uns erhalten und besitzen kann, ist unser Nebenbuhler. Wer uns bei Erreichung unserer Absichten vorsätzlich Hindernisse in den Weg legt, heißt unser Widersacher oder Gegner. Thut er dieß aus Pflicht, oder ist er wenigstens berechtigt, so zu handeln, so können wir uns nicht dadurch für beleidigt halten. Thut er es hingegen aus unrechtmäßigen Absichten und durch Handlungen, die uns wirklich zum Schaden gereichen, so ist er ein Beleidiger. Läßt er es bei einzelnen Angriffen und Verletzungen nicht bewenden, sondern fährt fort, uns nachtheilig zu werden, so ist er unser Feind. Feind heißt nämlich jeder, der die Absicht und das immerwährende Bestreben hat, uns zu schaden, ohne dazu berechtigt zu sein. — — Liegt die Ursache, warum uns der Andere zu verletzen sucht, darin, daß er uns nicht genug kennt, und durch einen Mißverstand geblendet ist, so ist er ein irrender; liegt sie hingegen in einem leidenschaftlichen Entschluß, der durch keinen Mißverstand veranlaßt ist, so ist er ein boshafter Feind. Muß sich der Feind bei seinem Bestreben, uns zu schaden, größtentheils auf den bloßen Widerwillen gegen uns beschränken, weil er entweder zu schwach ist oder keine Gelegenheit findet, uns viel Abbruch zu thun, so ist er ein Hasser; kann er uns hingegen nicht bloß verletzen, sondern geschieht dieß auch gewöhnlich, und auf eine für uns sehr lästige und fühlbare Art, so ist er ein Verfolger; erlaubt er sich endlich jede, selbst die empfindlichste und höchste Beleidigung, so ist er ein Todfeind. Dagegen hat man sich sehr zu hüten, daß man weder die für Feinde halte, welche in ihren Meinungen von uns abgehen und uns widersprechen; noch die, bei denen man bloß gewisser zweideutiger Erscheinungen wegen die Absicht und das Bestreben vermuthet, sich an uns zu vergreifen; noch die, welche eine gewisse Antipathie, eine allzugroße Verschiedenheit der Neigungen und Sitten, von uns entfernt; noch die, welche uns bei gewissen Gelegenheiten nicht haben dienen und gefällig werden können; noch endlich die, welche sich bloßer Neckereien schuldig machen, die man leicht übersehen kann."

§. 937. Der wesentliche Begleiter der Liebe ist der Zorn (§. 152.), und so begreift denn die Selbsterziehung zu tugendhafter Liebe we-

Digitized by Google

sentlich auch die Selbsterziehung zum tugendhaften Zorn mit in sich, d. h. zum Zorn in seiner absoluten Einheit mit dem Erbarmen. Recht zu zürnen (Eph. 4, 26) ist eine schwere Kunst, zu der unsere natürliche Zornmüthigkeit nur äußerst mühevoll und langsam geläutert und heranerzogen wird, — aber nicht minder auch eine höchst wichtige Kunst, ohne deren Besitz im sittlichen Leben ein pflichtmäßiges Verhalten gar nicht möglich ist. Näher liegt in dieser Aufgabe die der Selbsterziehung zu beidem, zu tugendhaftem Unwillen und zu tugendhaftem Eifer (§. 152.). Der tugendhafte Zorn wird durch sonst nichts sollicitirt als durch die Sünde, und zwar durch sie als solche. Er ist aber nichts desto weniger durchweg gegen die Person gerichtet (§. 152., Anm. 3), gegen den Bösen, nicht gegen die Sache, das Böse. Dieses dagegen soll der Gegenstand unseres Hasses sein, allein auch der einzige Gegenstand desselben. Ohne einen solchen glühenden Haß gegen das Böse kann es einen tugendhaften Zorn gegen die Bösen gar nicht geben. Jeden Haß gegen die Person, gegen den Bösen aber schließt der tugendhafte Zorn schlechterdings aus.*) Mit dem Haß

*) Eine Verwechselung von Zorn und Haß in den hier in Rede stehenden Beziehungen liegt der folgenden Aeußerung von Baumgarten-Crusius, a. a. O., S. 376, zum Grunde, die übrigens manches Treffende enthält: „Als persönliche Erbitterung oder Abneigung, als Haß der Person gegen die Person, ist der Haß natürlich nur eine schreckliche Verirrung, welche sich mit keiner Regung des Guten verträgt. Aber als Haß der Gesinnung gegen die Gesinnung ist er zwar auch keine Tugend grade, aber eine natürliche Erscheinung im Leben der Tugendhaften. Er bedeutet sowohl die Absonderung der Guten von den Bösen (welche aber nicht ohne die bessernde Einwirkung sein darf), als das Streben, die böse Gesinnung, in den einzelnen Menschen und als eine feindselige Macht, zu vernichten. Das Bild des Satan hat vielleicht diese einzige nutzbare Seite, daß sich das Böse in ihm, als widerlicher, verhaßter Gegenstand, personificirt, und eben hierdurch der Haß von den Personen anderer Menschen abgelenkt, aber gegen die Sache verstärkt werden kann. Jener Haß wird denn auch ausdrücklich von den Aposteln, Jud. 23. Apok. 2, 6. 15, ausgesprochen und gefordert. — Unter Menschen, welche die Liebe und mit ihr das Bewußtsein ihrer sittlichen Bestimmung und Obliegenheit verloren haben, ist es gefährlich, den Namen des Hasses zu nennen; denn er regt Leidenschaften auf. An sich aber ist es ein altes, wahres Wort, daß, wer nicht hassen könne, auch nicht der Liebe fähig sei; denn Beides ist ein tiefes Gefühl und ein mächtiges Streben, und Beides geht, wenn es rechter Art ist, von dem Eifer für die Sache des Guten aus."

Digitized by Google

des Bösen kann übrigens jener relative Indifferentismus gegen das Böse zumal gegen das überwiegend bloß Schlechte, gar wohl zusammen bestehen, vermöge dessen man sich durch das in der Welt vorhandene Böse und Schlechte in seiner Wirksamkeit für das Gute und Vollkommene weder entmuthigen noch stören läßt*); ja er ist vielmehr ausdrücklich pflichtmäßig. Oft braucht man gewisse Dinge, die nicht in der sittlichen Ordnung sind, nur nicht direkt anzufechten, um sie sofort auf ihr richtiges Verhältniß zurückgeführt zu sehen. Jene Gleichgültigkeit steht ebenso auch dem heiligen Zorn gegen die Bösen durchaus nicht entgegen, sondern reinigt ihn nur von jeder Trübung durch Unglauben. Denn freilich den Bösen *sollen* wir in der That zürnen, mit der ganzen Macht unseres erbarmungsvollen Eifers und Unwillens.

Anm. Von diesem heiligen Zorn gegen die Bösen und von dem ihn bedingenden tiefen Haß gegen das Böse enthält das A. T. die großartigsten Zeugnisse, besonders im Psalter. Vgl. Ps. 97, 10. Amos 5, 15. Doch gehen im A. T. noch vielfach der Haß gegen das Böse und der gegen die Bösen durch einander. Das N. T. anlangend s. Röm. 12, 9. Jud. 23. Offenb. 2, 6.

§. 938. Das *reinigende* Verfahren bei der Selbsterziehung zu tugendhafter Liebe geht auf die vollständige Ausreinigung des Individuums von aller Selbstsucht überhaupt, welche den grade Gegensatz der Liebe bildet (§. 462.), und wie sie Jedem natürlich ist, so auch in Jedem von früh an mit reißender Schnelligkeit und in den mannigfaltigsten Formen sich entwickelt. Näher hat das Individuum alle Lieblosigkeit einerseits und alle falsche Liebe andererseits aus sich auszuscheiden (§. 675.), welches deßhalb eine unendlich komplicirte Operation ist, weil, da die Untugend überhaupt *wesentlich* Lieblosigkeit ist, in *allen* einzelnen besonderen Untugenden Lieblosigkeit und falsche Liebe mit vorkommen. Die Lieblosigkeit und die falsche Liebe sind auszureinigen in allen ihren Hauptformen und Ab-

*) So viel ist wohlgegründet an dem Wort Hegel's bei Rosenkranz, Hegel's Leben, S. 556.: „Wenn der Mensch einmal dahin gekommen, daß er es nicht mehr besser weiß als Andere, d. h. daß es ihm ganz gleichgültig ist, daß die Anderen es schlecht gemacht, und ihn nur dieß interessirt, was sie recht gemacht: dann ist Frieden und die Affirmation in ihn eingetreten."

Digitized by Google

stufungen. Es sind also aus dem Individuum vollständig auszutilgen im Allgemeinen alle Ungütigkeit und alle Undankbarkeit (§. 675.), näher aber zunächst die Hauptformen der Lieblosigkeit auf den verschiedenen Potenzen derselben, nämlich die vier Hauptformen der bloßen Lieblosigkeit: die Theilnahmlosigkeit, die Unbilligkeit, die Eigennützigkeit (mit ausdrücklichem Einschluß der Habsucht und des Geizes) und die Herrschsucht, — die vier Hauptformen des Hasses: das Mißtrauen, die Bosheit, die Rachsucht und die Härte, — und die vier Hauptformen der Lieblosigkeit als Energie der Persönlichkeit vermöge des Hasses: der Neid, die Tücke, die Schadenfreude*) und die Grausamkeit, — sodann die vier Hauptformen der falschen Liebe: die Weichmüthigkeit, die Nachsichtigkeit, die Affenliebe und die falsche Gefälligkeit, — endlich alle die besonderen Formen der Lieblosigkeit, welche sie vermöge ihrer Einwohnung in den übrigen wesentlichen Seiten der Untugend annimmt, also die Verschlossenheit, der Mißmuth, die Quälsucht (einschließlich der Eifersucht), die Buhlerei, die Kargheit und die Verschwendung, die Unverträglichkeit, die Ungefälligkeit, die Kälte, der Hochmuth, die Unhöflichkeit, die Sprödigkeit und die Unerbaulichkeit. Das ausbildende Verfahren geht auf die vollständige Hervorbildung der wesentlichen Formen der tugendhaften Liebe, wie sie Beides ist, gebende und empfangende, d. h. Gütigkeit und Dankbarkeit (§. 616.), — näher aber zunächst der vier Hauptformen der Liebe im Allgemeinen: des Mitgefühls, des Wohlwollens, der Uneigennützigkeit und der Wohlthätigkeit (§. 645.), — sodann der vier Hauptformen der Liebe als Kräftigkeit der Persönlichkeit im Individuum: des Vertrauens, der Billigkeit, der Treue und der Großmuth (§. 646.), — endlich aller der besonderen Formen der Liebe, welche sie vermöge ihrer Einwohnung in den übrigen wesentlichen Seiten der Tugend annimmt, also der Offenheit, der Heiterkeit, des Zartsinns, der Regsamkeit, der Naivität, der Freigebigkeit (Liberalität), der Nachgiebigkeit (Friedfertigkeit), der Dienstfertigkeit, des Gemeinsinns, der Leutseligkeit, der Freundlichkeit, der Holdseligkeit und der Erbaulichkeit (§. 647.). Für diese ausbildende Seite gibt es gar

*) Vgl. Reinhard, a. a. O., III., S. 263.: „daß man alle Empfindungen der Schadenfreude über die Demüthigung seines Feindes unterdrücke" ꝛc.

Digitized by Google

kein besonderes Verfahren, sondern alles unser Handeln, was es auch sonst noch sein mag, soll Selbstausbildung zur Liebe sein, und nur in dem Maße, in welchem es wesentlich zugleich eine solche ist, ist es überhaupt ein pflichtmäßiges.

Anm. 1. Unter die auszureinigende Liebloſigkeit gehört entſchieden auch alle Spottſucht, in deren Begriff das Merkmal der Liebloſigkeit ſchon mitliegt, dieſe mag nun mehr eine bloß negative oder mehr eine eigentlich poſitive ſein. Reinhard nennt ſie die „hämiſche Spötterei", und definirt ſie als „die Gewohnheit, die Fehler und das Unglück Anderer auf eine Art vorzuſtellen, wo es lächerlich erſcheint, und ſie ſelbſt empfindlich gekränkt werden." (a. a. O., I., S. 682. Hier ſ. auch S. 683—685. die Bemerkungen über die Verwerflichkeit und Schändlichkeit dieſes hämiſchen Spottes.) Nicht aber iſt auch das ſatyriſche Talent ohne weiteres mit unter die Liebloſigkeit zu rechnen und als etwas pflichtmäßig Auszureinigendes zu betrachten. Reinhard bemerkt in dieſer Beziehung: „Dieſe Spottſucht iſt alſo etwas anderes als ſpöttiſcher Scherz und lachende Laune, die, wenigſtens nach der Abſicht deſſen, der ſie braucht, nicht beleidigen ſoll; auch iſt die Spottſucht nicht einerlei mit der Neigung zur Satyre, die bloß menſchliche Thorheiten überhaupt lächerlich macht, ohne beſtimmte Menſchen anzugreifen, und ohne über das Unglück Anderer zu ſpotten." (a. a. O., I, S. 682. f.) Dieſe Satyre nimmt er ausdrücklich in Schutz. „Es gibt eine Menge von Fehlern und ſittlichen Verirrungen," — ſchreibt er, a. a. O., II., S. 309, — „denen nicht beſſer begegnet werden kann, als wenn ihre lächerliche Seite in's Licht geſetzt und ihre Thorheit anſchaulich gemacht wird. Ein Chriſt darf daher, wenn die Umſtände das Gegentheil nicht ausdrücklich gebieten, auch der Ironie und Satyre ſowohl ſchriftlich als mündlich ſich bedienen, und der Tugend dabei nützlich werden." An einem anderen Ort, II., S. 435., erklärt er es als durchaus vereinbar mit der „Werthſchätzung der menſchlichen Natur, wenn man ſich am rechten Orte und auf die rechte Art, d. h. ſo, daß man ſich Nutzen und Beſſerung davon verſprechen kann, des Spottes und der Satyre bedient." „Nur dann", ſetzt er hinzu, „werden dieſe Mittel den menſchenfreundlichen Geſinnungen eines Chriſten widerſprechen, wenn ſie gegen die menſchliche Natur ſelbſt gerichtet ſind; wenn ſie bei Fehlern gebraucht werden, die zu ernſthaft und zu wichtig ſind, als daß man ſie bloß belachen

Digitized by Google

dürfte; wenn sie so persönlich und heftig werden, daß sie jemandes bürgerliche Ehre verletzen und ihm sonst schaden; wenn endlich Mitleidswürdige oder wohl gar Unschuldige und Tugendhafte dadurch angegriffen werden." Im wirklichen Leben ist die Satyre unbestreitbar in sehr vielen Fällen, wo nicht in den allermeisten, in irgend einem Grade von Lieblosigkeit vergiftet; allein es liegt dieß allerdings nicht in ihrem Wesen selbst und ist mithin nicht unzertrennlich von ihr. Mit dem eigentlichen Spott verhält es sich schon anders. Er beschränkt sich lediglich darauf, sein Objekt als ein lächerliches darzustellen, während die Satyre auf dasselbe zugleich den scharfen Pfeil der Mißbilligung abschließt, und es kommt daher bei ihr nur darauf an, daß diese eine Mißbilligung rein aus dem Gesichtspunkt der richtigen sittlichen Beurtheilung ist. Worin schon mitliegt, daß sie keine kalte Mißbilligung des bloßen reflektirenden Verstandes, sondern durchdrungen von der Wärme des auf den reinen Ton heiligen und erbarmungsvollen Zorns gestimmten Gefühls ist. Das Schlechte oder gar das ausgesprochen Böse bloß zu belachen, das kann nie in der Ordnung sein. Es ist aber schon mißlich, überhaupt Sittlich verwerfliches zu belachen. Denn in das Lachen mischt sich immer Lust (vgl. §. 174, Anm. 2.) ein, also irgend ein, wenn auch nur ganz relatives Wohlgefallen an seinem Gegenstande.*) Anders ist's mit der Satyre und der Ironie. In einem völlig reinen Herzen und Munde, wie bei dem Erlöser, ist sie nicht nur völlig untadelig, sondern überdieß ein Symptom der unabgestumpften Energie des durchdringenden sittlichen Urtheils. Auf den unreinen Lippen des immer noch in irgend einem Maße selbstsüchtigen und liebloſen Menschen dagegen ist sie ein sehr zweideutiges Phänomen, und in seiner Hand ein überaus gefährliches Instrument. Das Talent zur Satyre gehört in sittlicher Beziehung zu den gefahrvollsten, und will auf das allerstrengste überwacht sein.**) Ganz unbedenklich dagegen gehören unter die Lieblosigkeit die Tadelsucht in ihren verschiedenen Stufen und Modifikationen, die Verläumdungssucht und die Angeberei. Die Tadelsucht***) ist die Neigung, das Verhalten des Nächsten

*) Anders, wie es scheint, de Wette, Das Wesen des christlichen Glaubens, S. 189.: „Das Lachen beruht auf dem Urtheile der Zweckwidrigkeit, nur daß es unbetheiligt und harmlos ist."

**) Marheineke, S. 432.: „Es ist leichter, einen witzigen Einfall zu haben, als ihn zu unterdrücken."

***) Vgl. Reinhard, a. a. O., I, S. 681.

Digitized by Google

durchgängig mit einem mißbilligenden Urtheil zu begleiten, und daher nicht nur die Veranlassungen zu einem gegründeten Tadel desselben nie unbenutzt vorübergehen zu lassen, sondern auch wo diese fehlen, wenigstens scheinbare Gründe zu einer mißbilligenden Beurtheilung, oft mühsam genug, hervorzusuchen. Von dem rechtmäßigen Tadeln unterscheidet sie sich dadurch, daß sie so viel nur immer alles zum Gegenstande ihrer verwerfenden und bestrafenden Aeußerungen macht, lediglich deßhalb, weil sie am Tadeln ihre Freude findet, ohne Rücksicht darauf, ob sie dazu Grund hat und befugt ist oder nicht. Sie spricht daher auch oft wider ihre bessere Ueberzeugung ihre Mißbilligung aus, durch den Umstand getäuscht, daß sie in der That auch in solchen Fällen, vermöge ihrer selbstsüchtigen Gesinnung, sich zum Mißvergnügen gestimmt findet. Für das Löbliche in dem Verhalten des Nächsten hat sie kein Auge, sondern bleibt mit ihrer Beurtheilung ausschließend bei dem wirklich Fehlerhaften und dem, was wenigstens künstlich in ein ungünstiges Licht gestellt werden kann, stehen. Modifikationen der Tadelsucht sind das voreilige Absprechen, das Richten und das Aeußerste derselben, die Lästersucht. Das voreilige Absprechen*) ist die Unart, über die Handlungen Anderer ein bestimmtes Urtheil zu fällen, bevor man dazu wirklich in den Stand gesetzt ist, d. h. ehe man die nöthigen Data dazu vollständig besitzt, und alle dabei in Betracht kommenden Momente und Umstände richtig verstanden, sorgfältig geprüft und ruhig und unparteiisch erwogen hat. Die Quelle dieses vorschnellen Absprechens ist entweder Unwissenheit oder Beschränktheit, die gar nicht ahnt, was und wie viel zur gerechten Beurtheilung der Handlungen Anderer erfordert wird, oder irgend eine schlechte Leidenschaft, in den meisten Fällen beides zusammen. Ein „Richten“**) wird das unbefugte Tadeln Anderer dann, wenn es das, was es an ihnen mit Mißbilligung hervorhebt, bestimmt als in einem Charakterfehler derselben begründet darstellt, also überhaupt auf die Feststellung des Maßes und der Art der subjektiven Verschuldung Anderer bei ihrem sittlichen Verhalten sich einläßt, und zwar nicht etwa in entschuldigender, sondern in verurtheilender Weise. Damit maßt sich der Richtende an, was nur dem Herzenskündiger zukommt und was nur Er vermag, und noch dazu im Sinne und Interesse selbstsüchtiger

*) Vgl. Reinhard, I. S. 681.

**) Matth. 7, 1—5. C. 9, 3—6. 1 Cor. 4, 5. Jac. 4, 11. 12.

Digitized by Google

Lieblosigkeit. Ein solches Gericht kann in dem bestimmten Falle ein richtiges sein; aber dieß ändert nichts an der Sache; denn in der Absicht, dasselbe auszuüben, in der Lust daran, den sittlichen Werth des Nächsten im eigenen und im fremden Urtheil sinken zu sehen, liegt das eigentliche Verwerfliche dabei. Natürlich soll durch das Verbot, zu richten, nicht zugleich die Befugniß ausgeschlossen werden, die Handlungen Anderer aus dem sittlichen Gesichtspunkte zu beurtheilen, oder auch über die subjektive Sittlichkeit Anderer sich ein Urtheil zu bilden. Es gibt vielmehr die mannigfachsten Verhältnisse, in denen dieses letztere sogar ausdrückliche Pflichtforderung an uns ist, nämlich überall da, wo wir darauf gewiesen sind, sei es nun mit Andern unmittelbar zusammenzuwirken zu einem gemeinsamen sittlichen Werke, oder auf die sittliche Bildung derselben unmittelbar einzuwirken. Denn keines von beiden ist möglich ohne ein solches Urtheil. Sondern nur dieß ist auch in diesen Fällen die Forderung, einmal daß wir bei unserer Beurtheilung des persönlichen sittlichen Werthes des Nächsten durchweg zum Entschuldigen geneigt seien, nicht zum Verdammen, — und für's andere daß wir dieses Urtheil lediglich als ein noch problematisches, als eine bloße Vermuthung — freilich mit mehr oder minder Wahrscheinlichkeit — fällen, unter dem ausdrücklichen Vorbehalt, daß es sich in den Augen Gottes ganz anders, namentlich ungleich günstiger, stellen könne, welches beides wieder unzertrennlich zusammenhängt. Sofern das Richten sich in dem Verhalten des Anderen vorzugsweise an Fehlerhaftigkeiten hält, die an sich als verhältnißmäßig unbedeutende zurücktreten, während — was unausbleiblich damit verknüpft ist, — der so scharfsichtig Richtende an sich selbst die gröbsten Fehler übersieht, ist es Splitterrichterei (Matth. 7, 3—5). Die Lästersucht (Eph. 4, 31. Col. 3, 8. Tit. 3, 2), endlich findet ihre Genugthuung darin, dem Nächsten durch ihren Tadel bei den Leuten einen bösen Leumund und Schande zu bereiten. Den bestimmten Uebergang von dem bloßen Richten zu ihr bildet die s. g. Medisance. Sie ist die Neigung zum Richten, sofern sie ihre Quelle bestimmt in der Lust hat, mit welcher die Herabsetzung des Nächsten in den Augen Anderer das eigene Selbstgefühl des Richtenden kitzelt. Das Nachtheilige, das die Lästersucht von einem Dritten unter die Leute bringt, kann allerdings thatsächlich begründet sein. Bei der Verläumdungssucht*) (Jac.

*) Vgl. Reinhard, a. a. O., I., S. 685. f.

Digitized by Google

4, 11. 12) dagegen findet in dieser letzteren Beziehung der umgekehrte Fall statt. Sie ist die selbstsüchtige Neigung, durch Verbreitung *unwahrer* Angaben über das Verhalten des Nächsten die Meinung der Menschen von ihm ungünstig zu stimmen, meist mit der bestimmten Absicht, ihm dadurch auch noch in anderen Beziehungen zu schaden. Entweder dichtet der Verläumder dem Nächsten Fehler an, die er gar nicht an sich hat, oder er stellt wenigstens die thatsächlichen Fehler desselben als größer dar als sie in der Wirklichkeit sind. Besondere Formen der Verläumdungssucht sind die gelindeste, die Klatscherei, und die schlimmere, schon mit eigentlicher Bosheit verknüpfte, die Ohrenbläserei. Jene*) ist die Gewohnheit und Neigung, sich mit den an sich unbedeutenden und gleichgültigen Nachrichten aus dem Privatleben Anderer, welche durch den Verkehr der Menschen in das unsichere und vage Tagesgerücht übergehen, angelegentlich zu beschäftigen, und sie durch unbedachtsames und untreues Nacherzählen noch mehr zu verfälschen. Den *Ohrenbläser***) (Röm. 1, 30. 2 Cor. 12, 20) aber charakterisirt es, daß er seine Mittheilung verläumderischer Nachrichten heimlich betreibt, und zwar bestimmt zu dem Zwecke, um Mißtrauen unter den Menschen auszusäen, und dadurch Uneinigkeit zu stiften und Verwirrung in den menschlichen Gemeinschaftsverhältnissen. Die *Angeberei* (Delation) endlich ist die *unberufene* Mittheilung von *wahren* nachtheiligen Nachrichten über den Nächsten an solche Personen, bei welchen sie für denselben zum Schaden oder wohl gar zum eigentlichen Verderben ausschlagen müssen, und dieß eben zu diesem Zwecke.

Anm. 2. Als die vorzüglichsten Ursachen der *Undankbarkeit* gibt *Flatt*, a. a. O., S. 550., an: „Leichtsinn des menschlichen Herzens und Stolz, — Leichtsinn, der uns vergessen läßt, was wir Andern schuldig sind, der uns unaufmerksam darauf macht, — Stolz, der so gerne unabhängig wäre." Ueber diesen Zusammenhang zwischen dem Stolze und der Undankbarkeit bemerkt *Kant*, Tugendlehre, S. 297. (B. 5): „Undankbarkeit gegen seinen Wohlthäter, welche, wenn sie gar so weit geht, seinen Wohlthäter zu hassen, *qualificirte Undankbarkeit*, sonst aber bloß Unerkenntlichkeit heißt, ist ein zwar im öffentlichen Urtheile höchst verabscheutes Laster, gleichwohl ist

*) Vgl. *Reinhard*, a. a. O., I., S. 686.
**) Vgl. *Reinhard*, I., S. 686.

Digitized by Google

der Mensch dessenwegen so berüchtigt, daß man es nicht für unwahrscheinlich hält, man könne sich durch erzeigte Wohlthaten wohl gar einen Feind machen. Der Grund der Möglichkeit eines solchen Lasters liegt in der mißverstandenen Pflicht gegen sich selbst, die Wohlthätigkeit Anderer, weil sie uns Verbindlichkeit gegen sie auferlegt, nicht zu bedürfen und aufzufordern, sondern lieber die Beschwerden des Lebens selbst zu ertragen, als Andere damit zu belästigen, mithin dadurch bei ihnen in Schulden (Verpflichtung) zu kommen; weil wir dadurch auf die niedere Stufe des Beschützten gegen seinen Beschützer zu gerathen fürchten; welches der echten Selbstschätzung (auf die Würde der Menschheit in seiner eigenen Person stolz zu sein), zuwider ist." S. 298. setzt er noch hinzu: „Dieses ist aber alsdann ein die Menschheit empörendes Laster, — — weil die Menschenliebe hier gleichsam auf den Kopf gestellt, und der Mangel an Liebe gar in die Befugniß, den Liebenden zu hassen, verunedelt wird." Die wahre und sehr einfache Auflösung des Peinlichen in der Lage des die Wohlthat Empfangenden, wovon Kant spricht, liegt aber grade in der Dankbarkeit selbst, wie dieß Wirth, Spec. Ethik, II., S. 461. f., trefflich nachweist.

Anm. 3. Die Quälsucht gehört unbedingt zu den schwierigsten psychologischen Räthseln. Der Verfasser wenigstens kann es sich psychologisch durchaus nicht erklärlich machen, wie man es über sich gewinnen mag, irgend ein lebendiges Wesen zu quälen, d. h. ihm mit Absicht Schmerz zu verursachen, eben zu dem Ende, um ihm Unlust zu erwecken! Und doch liegt die Neigung zu quälen oft schon im Kinde so tief! Wehe dem Menschen, wenn die Erziehung ihr nicht sogleich von ihren frühesten Aeußerungen an mit unerbittlicher Strenge in den Weg tritt!

Anm. 4. Bei dem tugendhaften Mitgefühle kommt es auf die große Kunst an, wirklich aus der Seele des Anderen heraus die Objekte sei es nun seiner Lust oder seines Schmerzes mit unserem Gefühle aufzufassen, wirklich mit seinem individuellen Gefühle zu fühlen. Zu unserer Selbsterziehung zu tugendhafter Liebe gehört aber wesentlich auch eine gewisse Abhärtung (nur nicht etwa Abstumpfung) des Mitgefühles. Dieses hat als natürliches allerdings etwas Weichliches und Schwächliches, was ihm durchaus abgewöhnt werden muß. Sofern unser Mitleid, weil uns die äußeren Bedingungen der Möglichkeit thätiger Hülfsleistung fehlen, thatenlos bleiben muß, darf es unserem wirksamen Handeln

Digitized by Google

keinen Raum und keine Kraft entziehen. Zum müßigen Mitgefühle überhaupt hat der Tugendhafte keine Zeit. Nur dürfen wir bei der Anwendung dieses Satzes nicht vergessen, daß in allen den Fällen, wo wir zu einem Leidenden in irgend einem bestimmten persönlichen Verhältnisse stehen, unser wirkliches Mitgefühl, sofern es sich auch nur einfach darstellt für jenen (und je einfacher und kompendiarischer diese Darstellung ist, desto wirksamer ist sie), schon an sich selbst eine That ist. Denn eine solche Aeußerung des Mitgefühles ist unmittelbar eine wirkliche Linderung des Schmerzes des Leidenden, und oft eine recht erquickende. Ganz dasselbe gilt dann auch von der Mitfreude. Natürlich dürfen nur wirkliches Leid und wirkliche Freude Anderer Gegenstand unseres Mitgefühles sein. Diese aber sollen es selbst dann sein, wenn sie auch an sich völlig grundlose wären. Unter die tiefgewurzelten sittlichen Krebsschäden, von denen gründliche Heilung Jedem noth thut, gehören besonders auch die zahllosen heuchlerischen Bezeugungen des Mitgefühles. Bei der jetzigen Gestalt unserer Lebensverhältnisse ist es unsäglich schwierig, sich völlig von ihnen zu reinigen. Mehr als was unser obiger Satz behauptet, will auch wohl de Wette nicht mit seinen Bemerkungen, Christl. Sittenl., III., S. 171.: „Das Mitgefühl ist zunächst noch thatlos, wie es auch in den gefühlvollen Naturen meistens ist, welche vor lauter Empfindung nicht zum Handeln kommen können. Daher wird der thätige Mann diejenigen Mitgefühle, aus welchen keine That hervorgehen kann, von sich weisen oder nicht herrschend werden lassen. Dem Mitgefühle für ein Leiden, welchem entweder nicht abgeholfen werden kann, oder welches sogar nothwendig und heilsam ist, überlasse man sich nicht zu sehr. Hier ist zwischen Unempfindlichkeit und weichlicher Empfindsamkeit die rechte Mitte zu halten. Es gibt so vieles Beklagenswerthe im menschlichen Leben, wofür keine Abhülfe zu finden, daß die Sparsamkeit im Mitgefühle höchst nothwendig ist, wenn wir uns nicht das Leben verbittern wollen; erst da, wo wir trösten und helfen können, eröffne man das Herz dafür." Dagegen greifen weit über das richtige Maß hinaus folgende Aeußerungen Kant's, Tugendlehre, S. 294. f. (B. 5): „In der That, wenn ein Anderer leidet, und ich mich durch seinen Schmerz, dem ich doch nicht abhelfen kann, auch (vermittelst der Einbildungskraft) anstecken lasse, so leiden ihrer zwei, obgleich das Uebel eigentlich (in der Natur) nur Einen trifft. Es kann aber unmöglich Pflicht sein, die Uebel in der Welt zu vermehren, mithin auch nicht aus Mitleid wohlzuthun; wie

Digitized by Google

dann auch eine beleidigende Art des Wohlthuns, Barmherzigkeit genannt, die ein Wohlwollen ausdrückt, das sich auf den Unwürdigen bezieht*), unter Menschen, welche mit ihrer Würdigkeit glücklich zu sein, eben nicht prahlen dürfen, respektive gegen einander gar nicht vorkommen sollte. Ob zwar aber Mitleid und so auch Mitfreude mit Anderen zu haben, an sich selbst nicht Pflicht ist, so ist doch thätige Theilnehmung an ihrem Schicksale Pflicht, und zu dem Ende also die mitleidigen (ästhetischen) Gefühle in uns zu kultiviren und sie, als so viele Mittel zur Theilnehmung aus moralischen Grundsätzen und dem ihnen gemäßen Gefühl zu benutzen, wenigstens indirekte Pflicht."

Anm. 5. Auf die Erhebung (denn dieß ist es in der That) zu wahrer Uneigennützigkeit sollten wir bei unserer Selbsterziehung in weit entschiedener Weise das Augenmerk richten und ein Gewicht legen als es zu geschehen pflegt. Die Uneigennützigkeit ist eben eine sehr bescheidene Tugend, mit der man gar nicht prunken kann, während die Wohlthätigkeit und vollends die Großmuth prächtig in's Auge fallen. Demnach sollte für Jeden der Satz gelten: Alles, nur keinen Eigennutz! Lieber mögen Großmuth und Wohlthätigkeit fehlen!

XI.

§. 939. Da die Tugend wesentlich Tüchtigkeit für die Gemeinschaft, d. i. Berufstüchtigkeit ist (§. 617.), so ist die Selbstpflicht weiterhin wesentlich die Pflicht des Individuums, sich selbst zu tugendhafter Berufstüchtigkeit zu erziehen.

§. 940. Einen bestimmten Beruf muß Jeder haben**), der der sittlichen Gemeinschaft angehören will (§. 275. 277.), nämlich gemäß seiner eigenthümlichen Tüchtigkeit als Mittel für den Zweck der Gemeinschaft, d. i. für den sittlichen Zweck selbst. Keiner darf ein bloßer Rentier sein***). Das bei dem Berufe in letzter Beziehung

*) Dieß liegt übrigens gar nicht in dem Ausdrucke Barmherzigkeit (der nicht mit dem anderen Gnade gleichbedeutend ist), sondern nur eben daß warmes Mitgefühl mit dem leidenden Nächsten bei uns der Bestimmungsgrund zu unserer Hülfsleistung ist.

**) Vgl. Reinhard, a. a. O., III., S. 607—610.

***) Marheineke, Theol. Moral, S. 394. f.: „Von seinen Renten zu leben steht dem gleich, von Almosen zu leben. Beides ist gleich unerlaubt, wenn doch nützliche Thätigkeit noch möglich ist. Wer nicht arbeiten will, der

Digitized by Google

maßgebende ist die Individualität. Wer seinen Beruf verfehlt, den rechten nicht trifft und einen falschen ergreift, hat damit sein Verhältniß zur sittlichen Gemeinschaft von Grund aus verrückt, und wie er das sittliche Werk der Gemeinschaft nur hindern kann, statt es zu fördern, so kann ihm auch die Arbeit an seinem individuellen sittlichen Lebenswerk, so ernstlich sie immerhin gemeint sein mag, weil ihr Erfolg wesentlich durch sein richtiges Verhältniß zu dem sittlichen Ganzen bedingt ist, nicht gelingen. Ohne die Selbsterziehung zu wirklicher Tüchtigkeit für den richtigen, d. h. ihm nach seiner besonderen Individualität eigenthümlich entsprechenden Beruf gibt es daher überhaupt für Keinen eine Selbsterziehung zur Tugend.

Anm. „Hast du dir für dein Leben einen bestimmten Zweck vorgesetzt? — Es ist eine ungeheure Schuld und Beschimpfung, keine Stelle einnehmen, und für nichts dasein. 1 Thess. 4, 11. 2 Thess. 3, 10—13." v. Hirscher, a. a. O., III., S. 388. f.

§. 941. Da die Individualität ihrem Begriffe zufolge eine ausgesprochene Einseitigkeit und somit die bestimmte eigenthümliche Anlage zur Tüchtigkeit für die Arbeit an Einer besonderen Seite der universellen sittlichen Aufgabe involvirt (§. 128. 129. 664.): so muß Jeder seinen eigentlichen Beruf oder seinen Hauptberuf oder Lebensberuf in einer einzelnen der besonderen Sphären der sittlichen Gemeinschaft haben, und ausschließend in Einer von ihnen, also entweder in der Familie oder in der Kirche oder in dem Kunstleben oder in dem wissenschaftlichen Leben oder in dem geselligen Leben oder endlich in dem öffentlichen Leben. Jeder dieser besonderen Gemeinschaftskreise begründet aber auch rechtmäßigerweise einen Hauptberuf, und somit einen bestimmten Stand (§. 509.).

Anm. Von den eben aufgeführten Ständen kann etwa nur der gesellige kontrovers sein. Es gehört aber in der That wesentlich zur Vollständigkeit der Organisation der menschlichen Gemeinschaft, daß es in ihr auch einen besonderen Stand gebe, der die Geselligkeit zu seinem Hauptberufe macht, und den Träger des höheren geselligen Lebens und seiner Entwickelung abgibt. Es ist dieß der Kavalierstand, welcher die feine gesellige Sitte (in ihren Anfängen die

soll auch nicht essen, sagt der Apostel (2 Thess. 3, 10), und der Müßiggang ist im allgemeinen Urtheil als aller Laster Anfang bezeichnet." S. das. das Nähere.

Digitized by Google

Courtoisie, die Hoffitte, was sie aber auf die Länge nicht bleiben soll), zu pflegen hat, auf der Grundlage der Gastfreiheit. (Vgl. §. 384.) Seine Voraussetzung ist deßhalb ein großer Eigenbesitz, und zwar vorzugsweise ein solcher, der vermöge seiner Natur nur der Verwaltung bedarf, nicht (wie der des Kaufmannes und des Fabrikanten) beständiger Reproduktion.

§. 942.*) Hierbei bringt jedoch die Differenz der Geschlechter vermöge des eigenthümlichen Charakters derselben einen wesentlichen Unterschied mit sich Da nämlich im Weibe, im Vergleiche mit dem Manne, die materielle Natur verhältnißmäßig vorwiegt, so ist dasselbe bestimmt auf diejenige Sphäre der Gemeinschaft gewiesen, in welcher das unmittelbare Naturverhältniß vorwaltet, auf die Familie (§. 305.) oder das Haus. Es hat deßhalb seinen Hauptberuf in der Familie, und zwar auf bleibende Weise. Es tritt in denselben ein durch die Ehe, und diese ist für dasselbe die allgemeine Forderung und Voraussetzung. Gleichwohl kann es im einzelnen Falle geschehen, daß sich für das Weib die Ehe nicht findet, und sich ihm auch nicht auf andere Weise, etwa durch bleibenden Anschluß an ein fremdes Hauswesen als Gehülfin oder als Erzieherin in einem solchen**), ein Beruf in der Familie eröffnet. Dann muß es seinen eigentlichen Beruf freilich anderswo suchen. Da aber seinem Geschlechtscharakter zufolge in ihm die universelle Humanität gegen die Individualität bestimmt zurücktritt, so kann es in diesem Falle seinen Hauptberuf nur innerhalb der individuellen Gemeinschaften finden, nicht innerhalb der universellen, also nur entweder im Kunstleben oder im geselligen Leben (z. B. als Hofdame, Gesellschaftsdame u. dergl.), dagegen weder im wissenschaftlichen noch im öffentlichen Leben. Durch den Eintritt in die Ehe entscheidet sich aber das Weib unbedingt für das Familienleben als seinen Beruf, und verzichtet bestimmt auf jeden anderen Hauptberuf, sei er nun ein künst-

*) Vgl. die ausführlichen Erörterungen Fichte's, Grundlage des Naturrechtes, S. 343—353. (B. III. d. S. W.)

**) Vgl. de Wette, Chr. S.-L., III., S. 376: „Der der weiblichen Natur am meisten entsprechende Beruf ist der einer Erzieherin und Lehrerin von Kindern des gleichen Geschlechtes: dadurch wird das unvermählte Weib im höheren Sinne Mutter, und kehrt zu seiner Bestimmung zurück."

Digitized by Google

lerischer oder ein geselliger.*) Der Mann dagegen darf vermöge seines entgegengesetzten Geschlechtscharakters den häuslichen Beruf nicht zu seinem eigentlichen Berufe machen**), sondern muß diesen in einer der fünf anderen Sphären haben. Sein Hauptberuf muß also entweder der künstlerische sein oder der wissenschaftliche oder der gesellige oder der öffentliche oder endlich der klerikalische.

Anm. 1. De Wette, Chr. S.-L., III., S. 375.: „Die Lebensthätigkeit in der Familie schließt das Weib von jedem Berufe aus, während das Familienleben den Mann grade auf die Ausübung eines Berufes hintreibt, damit er dadurch der Versorger der Seinigen werde. Je mehr das Weib ihrem Hauswesen lebt, desto weniger wird sie sich der Theilnahme an irgend einer öffentlichen Arbeit widmen können; das eine verträgt sich nicht mit dem anderen." Die Alten bannten die Frau gänzlich an das Haus, indem sie ihr auch die individuellen Gemeinschaftssphären verschlossen, und zwar nicht bloß für den Beruf, sondern auch für den Gebrauch, wenigstens so gut wie vollständig. Zur Thronfolge fähig kann das Weib vernünftigerweise nur da sein, wo die Erbmonarchie eine konstitutionell beschränkte ist, wo mithin die fürstliche Macht nicht im autokratischen Sinne, sondern nur als geheiligte Macht des Staates selbst ausgeübt wird. Zu Selbstherrscherinnen taugen die Weiber nun und nimmermehr, ebenso wenig, ja natürlich noch viel weniger im Staate als im Hause. Vgl. de Wette, a. a. O., III, S. 377.

Anm 2. Die Berufslosigkeit so vieler unverehelicht bleibenden oder kinderlos früh verwittweten Personen des anderen Geschlechtes legt auch uns Evangelischen den Gedanken an weibliche Cönobien für den Dienst solcher Zwecke, welche mit dem Geschlechtscharakter des Weibes im Einklange stehen, dringend nahe.

Anm. 3. Der Dienstbotenberuf (vgl. im Allgemeinen §. 278.) gehört zum häuslichen oder Familienberuf. Eben deßhalb darf nur das Weib das Dienstbotenverhältniß zu seinem eigentlichen oder Hauptberufe machen, und mithin auch auf bleibende Weise sich für

*) Eine Schauspielerin, Opernsängerin u. dergl. darf folglich, sobald sie sich verheirathet, nicht länger Schauspielerin, Opernsängerin u. dergl. bleiben. Ähre auch von der Hofdame u. dergl. gilt dasselbe.

**) Er darf keine „Hausunke" sein.

Digitized by Google

dasselbe bestimmen. Da der Mann seinen Hauptberuf nicht in der Familie haben darf, so darf er auch nicht das Dienstbotenverhältniß zu seinem eigentlichen Berufe machen. Männliche Dienstboten („Kammerdiener") sind zwar auch in dem sittlich wohlgeordneten Hausweſen unter Umständen unentbehrlich und völlig gerechtfertigt; aber ordnungsmäßig kann ein Mann seinen wirklichen Beruf doch nur dann in dem Bedientenverhältnisse finden, wenn dasselbe, auf dem Grunde gegenseitiger persönlicher Anhänglichkeit zwischen ihm und der Herrschaft, mit seiner wirklichen Aufnahme in die Familie dieser letzteren, als eigentliches Glied derselben, verbunden ist. Ein anderer Fall ist es mit Solchen, die ein eigentliches Handwerk betreiben im ausschließenden Dienste einer Familie, und so nur uneigentlich Dienstboten heißen können, wie Kutscher, Gärtner, Jäger, Schreiber u. dergl. Der Mann, der in das Dienstbotenverhältniß tritt, soll es immer nur — wenigstens seiner Absicht nach — durchgangsweise thun. Zu seinem eigentlichen Berufe muß er etwas anderes haben, z. B. ein Handwerk, den Ackerbau u. dergl., und das Dienstbotenverhältniß hat er nur als den einzigen ihm offenstehenden Weg, der ihn zum Eintritte in jenen seinen Hauptberuf führen soll, über sich zu nehmen. Einen eigentlichen Lakeienstand (einen Stand bloßer Lakeien) gibt es sittlich berechtigterweise nicht, man müßte ihn denn etwa als das unterste Glied des Kavalierstandes ansehen. Die sittliche Anerkennung eines Lakeienstandes aus diesem Gesichtspunkte und in diesem Sinne hat in der That vieles für sich. Die Lohnbedientenschaft ist ein Gewerbe.

§. 943. Da aber das Handeln, um pflichtmäßig zu sein, auf die sittliche Gemeinschaft in ihrer Totalität gerichtet sein muß, mithin auf alle besonderen Kreise derselben (§. 846.), so darf der Hauptberuf das Handeln des Individuums nicht für sich allein vollständig absorbiren, sondern dieses muß sich so zur Berufstüchtigkeit erziehen, daß es immer mehr innerhalb aller sittlichen Sphären für die Gemeinschaft qualificirt werde, — nämlich vermöge seiner bestimmten Empfänglichkeit für die in ihnen stattfindende Mittheilung, freilich nicht vermöge selbstthätiger eigener Produktion.*) Aber natürlich

*) Hartenstein, Grundbegrr. d. eth. Wiss., S. 496.: „So bleibt jeder, betrachtend, theilnehmend, urtheilend, in dem allgemeinen Centrum der gesell-

Digitized by Google

immer unbeschadet seines eigentlichen Berufes, ja grade vermittelst desselben. Denn die durchgreifende Unterordnung der sekundären Berufe unter den Hauptberuf ist ein besonders wichtiger Punkt bei dem pflichtmäßigen Handeln. Das der Selbsterziehung zur tugendhaften Berufstüchtigkeit vorgesteckte Ziel ist also die tugendhafte allseitige und dabei in sich harmonische Berufstüchtigkeit des Individuums für alle besonderen Gemeinschaftssphären bei seiner ausgesprochenen und vollen specifischen Virtuosität für Einen bestimmten Hauptberuf. Die innere Harmonie bei dieser Allseitigkeit der Berufstüchtigkeit beruht grade darauf, daß die Selbsterziehung zur Berufstüchtigkeit in diesen vielen Beziehungen schlechthin unter der Potenz der alles beherrschenden Richtung auf die Tüchtigkeit für den Hauptberuf statt hat, und mithin die Berufstüchtigkeit auf jedem der übrigen Felder ausdrücklich in teleologischer Beziehung auf die Tüchtigkeit für den Hauptberuf erworben worden und unter der Bestimmtheit dieser Beziehung gesetzt ist. Da die Wahl des bestimmten Hauptberufes in der eigenthümlichen Individualität des Einzelnen begründet sein muß, so beruht jene Harmonie der verschiedenen Seiten seiner Berufstüchtigkeit eben so sehr auch darauf, daß das Maß jeder einzelnen von diesen genau der Individualität verhältnißmäßig ist. (Vgl. §. 663.) Die Befähigung für die sekundären Berufe muß also in Jedem in Beziehung auf jeden einzelnen derselben in eigenthümlich verschiedenem Maße statt finden. Je länger die geschichtliche Entwickelung der sittlichen Gemeinschaft verläuft, nämlich als sich normalisirende, und je vollständiger mithin die einzelnen besonderen Sphären dieser in einander eingehen, desto leichter ist die Vielseitigkeit und beziehungsweise Allseitigkeit der Berufstüchtigkeit zu erreichen, und desto mehr zieht sich für Jeden sein Beruf ganz von selbst durch alle sittlichen Kreise hindurch. Vermöge der Eigenthümlichkeit seines Geschlechtscharakters

---

schaftlichen Bestrebungen, in welche er gleichwohl handelnd nur von einer bestimmten Seite her eingreift; und diese vielseitige Empfänglichkeit für alles Schöne, Gute und Edle, welches von Verschiedenen auf den verschiedenen Stellen der Gesellschaft erstrebt wird, zusammengenommen mit der ausgezeichneten Tüchtigkeit seiner besonderen Leistungen bezeichnet die Aufgabe des Einzelnen in seiner Beziehung auf die Gesellschaft."

Digitized by Google

kann das Weib in den Sphären der universellen Gemeinschaft, im wissenschaftlichen und im öffentlichen Leben, auch einen sekundären Berufe nicht unmittelbar haben, sondern nur mittelbar, nämlich durch die Vermittelung des Mannes.

Anm. 1. Kein Einziger kann mit seinem Berufe von irgend einer besonderen Sphäre der sittlichen Gemeinschaft schlechthin ausgeschlossen sein. Am ersten noch kann es vom wissenschaftlichen Leben zweifelhaft scheinen, ob es in demselben wirklich für Jeden einen Beruf geben könne. Dennoch ist dieß der Fall. Denn wenn auch für unzählig Viele ihr wissenschaftlicher Beruf sich darauf beschränkt, sich receptiv zu verhalten für von Anderen producirtes Wissen: so ist hiermit doch immer zugleich die Aufgabe einer wirklichen wissenschaftlichen Wirksamkeit verbunden, nämlich die Aufgabe, das so aufgenommene Wissen in einem bestimmten Kreise, und wäre er auch noch so eng, weiter zu verbreiten.

Anm. 2. Wichtiger Einfluß der Frauen auch auf das wissenschaftliche und das öffentliche Leben vermöge ihres Einflusses auf die Männer (nicht grade bloß auf ihre Ehemänner). Dieser Einfluß ist auch ein völlig wohlberechtigter und nöthiger.*) Die alte Literatur und überhaupt die alte Welt zeugt genugsam davon, wie nachtheilig der Mangel desselben wirkt.

§. 944. Die unmittelbare Grundlage, auf welcher die harmonische Allseitigkeit der Berufstüchtigkeit sich nach und nach vollendet, ist auf der einen Seite der engste Gemeinschaftskreis, die Familie, und auf der anderen Seite der weiteste, die Kirche. Denn diese beiden Sphären umfassen jede vollständig alle besonderen Seiten des sittlichen Seins. Die häusliche und die kirchliche Berufstüchtigkeit ist sonach die wesentliche Grundlage aller Berufstüchtigkeit überhaupt. Die Erziehung zu ihr muß deßhalb auch den Anfang aller Erziehung zur Berufstüchtigkeit machen. Sie bleibt aber auch unverändert die

*) Wohl das Maximum in dieser Beziehung fordert Fichte, Grundlage des Naturrechts, S. 345. f. (B. III., d. S. W.): „Das Weib hat auch Rechte über öffentliche Angelegenheiten, denn sie ist Bürgerin. Ich halte es für die Schuldigkeit des Mannes, daß er in Staaten, wo der Bürger eine Stimme über öffentliche Angelegenheiten hat, diese Stimme nicht gebe, ohne mit seiner Gattin sich darüber unterredet, und durch das Gespräch mit ihr seine Meinung modificirt zu haben. Er wird sonach nur das Resultat ihres gemeinsamen Willens vor das Volk bringen."

Digitized by Google

unentbehrliche Basis dieser als wahrhaft tugendhafter. In der Familie und in der Kirche soll deßhalb Jeder, welches auch immer sein Hauptberuf sein mag, einen mehr als bloß sekundären Beruf haben, seinen Grundberuf (vgl. §. 295.), nämlich seinen allgemein menschlichen Beruf*), wie sein Hauptberuf sein speciell individueller Beruf ist.

Anm. 1. Theilweise aber auch nur theilweise, kann die politische Berufsthätigkeit die kirchliche in dieser Beziehung ersetzen. Die häusliche kann nie auch nur theilweise durch die politische supplirt werden.

Anm. 2. Daß für die Frau ihr Hauptberuf (in der Familie) mit ihrem allgemein menschlichen oder Grundberuf zusammenfällt, erleichtert ihr ihre sittliche Aufgabe ungemein im Vergleich mit dem Manne.

§. 945. Da jede der besonderen Sphären der sittlichen Gemeinschaft nur in ihrer organischen Einheit mit allen übrigen sittlich normal ist, d. h. weil die allgemeine Einheit der sittlichen Gemeinschaftssphären eben der Staat ist, nur in ihrer organischen Einordnung in den Staat: so wird bei jedem Berufe zu seiner Normalität eine bestimmte und verhältnißmäßige Theilnahme seines Inhabers an dem Leben des Staates hinzugefordert. Jeder Beruf muß wesentlich zugleich politischer Beruf sein, und aus der lebendigen Idee des Staates heraus geführt werden. Die Selbsterziehung zur Berufstüchtigkeit muß daher, wenn sie eine pflichtmäßige sein will, wesentlich auch Selbsterziehung zur tugendhaften politischen Berufstüchtigkeit sein, Selbsterziehung zur tugendhaften Tüchtigkeit für den Staat und seinen Zweck. Eben erst dadurch, daß der Einzelne seinem besonderen Berufe bestimmt als einem Berufe im Staate obliegt, kommt wirkliche Einheit und wirkliches Zusammenwirken in die Bethätigung der verschiedenen besonderen Seiten seiner Berufstüchtigkeit.

*) Nicht in dem Sinne, in welchem Schleiermacher von dem „allgemein menschlichen Berufe" spricht gegenüber von dem „besonderen Berufe". (Vgl. z. B. Die christl. Sitte, S. 676.) Denn er versteht unter jenem den sittlichen Beruf überhaupt als solchen, den „der allgemein menschlichen Aufgabe" gewidmeten Beruf.

Digitized by Google

Denn Einheit haben für ihn die verschiedenen besonderen Seiten seines Berufes nur vermöge der Stellung, die er im Staate als organischem Ganzen einnimmt. Wie Keiner ohne einen bestimmten Beruf (ein bloßer Partikulier) sein soll, so soll auch Keiner einen bestimmten Beruf anders haben als im Staate, d. h. anders als so, daß er ihm ausdrücklich ein politischer Beruf ist. Es soll keinen bloßen Privatmann geben, keine (nämlich wirklich, nicht etwa bloß der Titulatur nach), privatisirende Künstler, Gelehrten, Kavaliere und Gewerbsleute. Selbst der Beruf des Weibes muß ein zugleich politischer sein. Denn die Familie ist eine sittlich normale Gemeinschaft eben nur als ausdrücklich in den Staat aufgenommene und ihr Leben in ihm lebende. Politische und eben damit zugleich patriotische Gesinnung muß eben so gut das Weib beseelen wie den Mann. Nur freilich sofern das politische Leben näher öffentliches Leben ist (§. 403), kann das Weib an ihm nicht unmittelbar Antheil nehmen, weil es, wie überhaupt in den universellen Gemeinschaften, so mithin auch insbesondere in dem öffentlichen Leben seinen Beruf nicht unmittelbar haben kann. Auch das Weib hat folglich zwar einen politischen Beruf und muß sich zur Tüchtigkeit für denselben erziehen, aber es darf keinen öffentlichen Beruf haben. Eine wesentliche Seite an dem politischen Beruf ist der Beruf zur Vertheidigung des Staates, der kriegerische Beruf. Soweit er physisch befähigt ist, die Waffen zu tragen, hat unbedingt jeder Staatsgenosse neben seinem sonstigen Beruf zugleich den Kriegerberuf*), und die

*) Hirscher, a. a. O., III., S. 705.: „Jeder Bürger ist von Geburt Soldat. Wer an dem Staate, d. i. an dem Gemeinwillen für Recht und Wohlfahrt Antheil haben will, will eben darin auch Antheil haben an der wirklichen Geltung dieses Willens, sonach an der physischen Gewalt, durch welche derselbe gegen innere und äußere Feinde geltend gemacht werden kann und muß. Und wer an dem Staate, d. i. an dem Gemeingute, welches dieser ist, an dem Genusse der durch ihn gewährten Freiheit, Sicherheit und Wohlfahrt Antheil haben will, muß Antheil haben und nehmen auch an der Vertheidigung dieses Gemeingutes, sonach an der Wehr und Waffe, womit dasselbe vertheidigt wird. Der Militärdienst ist ein heiliger: in ihm wird das Schwert geschwungen, welches der Obrigkeit von Gott verliehen ist (Röm. 13, 4). Der Militärdienst ist ein heiliger: er ist Einsetzung des Höchsten, was der Mensch auf Erden hat — des Blutes und Lebens für die Geltung des Rechtes und der Freiheit, und für die Geltung aller im Schatten der Freiheit und des Ge-

Digitized by Google

Wehrhaftigkeit gehört wesentlich mit zu der Berufstüchtigkeit, zu der er sich selbst zu erziehen hat.

Anm. 1. Nur das ist also eine Erziehung zu wirklicher Berufstüchtigkeit, durch welche wir zum organischen Eingreifen in das politische Leben und zur Uebernahme einer bestimmten Aufgabe innerhalb seiner Sphäre fähig werden. Keiner ist schon dadurch berufstüchtig, daß er etwa in der Familie oder in dem künstlerischen oder in dem wissenschaftlichen oder in dem geselligen oder in dem öffentlichen Leben oder in der Kirche seine Stelle auszufüllen fähig ist. Er muß sie auch in dem Staatsleben selbst ausfüllen können — eben vermöge seiner Qualifikation zu einem jener besonderen Berufe nach seiner bestimmten Beziehung auf den Staatszweck als solchen.

Anm. 2. Im wirklichen Staate sind stehende Heere eine noch aus der Zeit seiner Entstehung zurückgebliebene Anomalie, die er suchen muß immer mehr zu beseitigen. Vgl. Schleiermacher, Politik, S. 154—157. 223 f.

§. 946. In seinem Lebensberufe soll Jeder seine höchste Lebensfreude finden. Unsere Selbsterziehung muß sich bestimmt auch dieses Ziel setzen. Sodann, da es in dem Begriffe des pflichtmäßigen Handelns, und zwar grade nach der besonderen Seite hin, nach welcher es unter die Kategorie der Berufsmäßigkeit fällt, liegt, daß es beides sei, und zwar beides möglichst in Einem, ein legales und ein reformatorisches (§. 851.): so wird zur Selbsterziehung zur tugendhaften Berufstüchtigkeit auch dieß wesentlich miterfordert, daß sie Selbsterziehung sei zur Fähigkeit, beides, legal und reformatorisch, und zwar beides möglichst in Einem, zu handeln. Ebenso wesentlich gehört es weiter mit zu dieser Selbsterziehung, daß wir uns dazu geschickt machen, einerseits uns gegen die eigenthümlichen sittlichen Gefahren, welche der von uns gewählte Beruf mit sich bringt, — denn jeder Beruf hat seine eigenthümlichen Versuchungen, — erfolgreich zu verwahren, und andererseits die eigenthümlichen Vortheile, die er für die Förderung

---

setzes gedeihenden Früchte der Menschheit. Wo ist Ernst, Anstrengung, Begeisterung, Aufopferung, Allaufopferung für die Elementarbedingungen eines würdigen und höheren Daseins, sonach für dieses Dasein selbst, wenn nicht in ihm?"

Digitized by Google

unserer Tugend darbietet, — denn auch dieß gilt von jedem, — sorgfältig auszukaufen. Ferner kommt es bei ihr auch noch darauf an, die rechte Würdigung unseres bestimmten Berufes zu lernen, und das richtige Maß zu treffen, auf das wir unsere Hochhaltung desselben zurückzuführen haben. Denn wer seinen besonderen Beruf wirklich lieb hat, ist meist geneigt, ihn — und mit ihm leicht auch seine eigenthümliche Gabe — für den wichtigsten von allen überhaupt zu halten. Wenn diese Täuschung immerhin aus der besten Meinung hervorgehen mag, so ist sie doch in ihren Wirkungen gefährlich, sowohl für unsere eigene Sittlichkeit als auch für das Gelingen unseres Berufswerkes. Die Begeisterung für unseren besonderen Beruf muß deßhalb, aber ohne daß ihre Wärme darunter leiden darf, zu rechter Nüchternheit abgeklärt werden. Alles Berufseifers ungeachtet müssen wir uns gewöhnen, unsern Beruf an sich nicht zu überschätzen im Vergleich mit anderen Berufsweisen. Denn für uns selbst soll er uns allerdings das Wichtigste und Höchste sein von Allem. Ueber dieß alles liegt aber endlich noch unberechenbar viel daran, daß wir uns, und zwar schon vor unserer Berufswahl, zu der Lauterkeit der Gesinnung erziehen, die sich bei der Ergreifung des Berufes nicht irgendwie durch einen selbstsüchtigen Bestimmungsgrund leiten läßt, sondern lediglich durch das Absehen auf den sittlichen Zweck selbst.*) Denn in selbstsüchtigem Interesse gewählt und geführt, kann kein Beruf, und wäre er auch an sich der edelste, sittlich gerathen. Wem diese Lauterkeit bei der Wahl des Berufes noch entschieden fehlt, der hat vorzugsweise von allen denjenigen Berufsarten sich zurückzuhalten, bei denen das Interesse für die Förderung der sittlichen Interessen unvermeidlich mit der Gewinnsucht in Kollision geräth.**)

---

*) Reinhard, a. a. O., III., S. 611.: „Die Wahl einer Lebensart ist nur dann mit christlicher Weisheit geschehen, wenn man sich grade zu dem entschlossen hat, wodurch man nach seiner ganzen Verfassung für das gemeine Beste sein ganzes Leben hindurch am nützlichsten werden kann."

**) Reinhard, a. a. O., III., S. 25 f.: „Wahre Christen werden solche Arten des Erwerbes, welche am einträglichsten werden, wenn man Ausschweifungen begünstigt, dergleichen z. B. das Gewerbe der Schenkwirthe und aller derer ist, welche Gewinn aus öffentlichen Vergnügungen ziehen, nur so weit treiben und nützen, als es ohne Verletzung irgend einer Pflicht ge-

Digitized by Google

§. 947. Das Hauptgewicht nun bei unserer Selbstpflicht beruht eben auf der Wahl, des Berufes*) und ihrer objektiven und subjektiven Richtigkeit. Pflichtmäßig wählbar oder objektiv sittlich rechtmäßig ist aber jeder Beruf, der einerseits, auf ein bestimmtes, in der menschlichen Natur als solcher ausdrücklich angelegtes Talent gegründet, wirklich mitwirkt zur Lösung der universellen sittlichen Aufgabe, mithin in dem System der sittlichen Gemeinschaft und ihrer besonderen Sphären seinen bestimmten organischen Ort als wesentliches Glied desselben nachzuweisen vermag, eben deßhalb aber auch eine bestimmte Beziehung des menschlichen Einzellebens auf den sittlichen Zweck als solchen zuläßt**), — und der andererseits geeignet ist, ein individuelles Menschenleben wirklich sittlich auszufüllen, und die ausreichende Basis abzugeben für die Arbeit an der Lösung der individuellen sittlichen Aufgabe nach ihrem Gesammtumfange. Ungeachtet also allerdings alle menschlichen Naturanlagen zu ihrer höchstmöglichen Ausbildung gelangen sollen***), so qualificiren sich doch nicht alle

---

schehen kann, und daher Schwelgerei und Unordnungen ihres Vortheils wegen nicht nur nicht befördern, sondern auch nicht einmal dulden." Vgl. auch Schwarz, a. a. O., II., S. 387.

*) Ueber die Schwierigkeit der Berufswahl und die richtige Verfahrungsweise bei derselben vgl. insbesondere Fichte, Sittenlehre, S. 272. f. (Bd. IV.), und v. Hirscher, a. a. O., III., S. 389–391.

**) Vgl. Fichte, Ueber die Bestimmung des Gelehrten, S. 296. (B. VI. d. S. W.): „Alles, was der Mensch ist, soll er schlechthin darum sein, weil er ein Ich ist; und was er nicht sein kann, weil er ein Ich ist, soll er überhaupt gar nicht sein." Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 676.: „Das Maß der Sittlichkeit des besonderen Berufes hängt ab von dem Maße, in welchem er mit dem allgemein menschlichen Berufe zusammenstimmt."

***) Nitzsch, Prakt. Theol.. I., S. 342. f.: „Eine jede Kunst, die es wirklich ist, und jedes gemeinsame Darstellen, welchem eine menschliche Anlage, ein Talent zum Grunde liegt, haben sittliche Zulässigkeit und Bedeutung. Hiervon ist nicht einmal der Tanz, vielweniger das Schauspiel ausgenommen. Die Kirche als Lehre und als specielle Seelsorge hat in dieser Hinsicht in Gemeinschaft mit der Sittenlehre zu verhüten, daß die der leiblichen Entwickelung dienstbare Kunst sich den Künsten des Geistes gleichstelle, daß irgend welche Kunstübung sich an die Stelle der Totalität, der sittlichen Bestimmungen setze und zum Kultus, zur Religion hinauf schraube, am meisten dieß, daß der Formsinn die sittliche Bedeutung des Inhalts vergleichgültige, oder die Scheinkunst zur Herrschaft gelange, welche dem wollüstigen Reize vielmehr als der Darstellung der Idee des Lebens gewidmet ist. Nur kann die entschiedene

Digitized by Google

dazu, daß auf sie ein besonderer Lebensberuf gegründet werde. Doch muß hierbei bestimmt mit in Rechnung gebracht werden, daß, je weiter die sittliche Entwickelung fortschreitet, desto weiter auch die Theilung der Arbeit in der sittlichen Gemeinschaft durchgeführt wird, wovon dann ein immer größereres Sich specialisiren der Berufsarten die unmittelbare Folge ist. Manches ganz specielle Talent motivirt also in einer späteren Zeit rechtmäßiger Weise einen besonderen Beruf, während es dieß in einer früheren Zeit nicht that. Einen besonderen Beruf lassen aber unter allen Umständen diejenigen Talente sittlich nicht zu, auf die kein anderer Hauptberuf gebaut werden könnte als ein bloß epideiktischer. Denn bei ihrer Wahl kann in dem sie wählenden der Bestimmungsgrund nicht das Interesse für den sittlichen Zweck (es sei nun als individuellen oder als universellen) als solchen sein, also überhaupt kein tugendhafter, sondern nur entweder Eitelkeit oder Gewinnsucht oder auch beide zusammen. Hiermit sprechen sie sich schon selbst das Urtheil. Und damit trifft die bekannte Erfahrung völlig zusammen, daß diejenigen, welche einem rein epideiktischen Beruf obliegen, in der Regel in Beziehung auf ihr Familienleben, ihre Stellung in der Kirche und ihre politische Tugend (namentlich auch ihre Vaterlandsliebe) gerechtem Tadel verfallen. Die Menschlichkeit, die eigentliche Sittlichkeit gedeiht augenscheinlich nicht in solchen Berufsweisen, so wenig auch die diesen entsprechenden Virtuositäten an sich

Warnung der Kirchenväter vor dem Schauspiel kein Maß geben; zu der Zeit bestand dieses Spiel nur aus heidnischen Reizmitteln und verrichtete ohngefähr an der christlichen Jugend, was Bileam mit Erfolg an dem Volke Israel versucht hatte. Die Kirche hat überhaupt keine Macht, in unmittelbarer Weise Kunst, Wissenschaft und Literatur in ihrer Selbstentwickelung zu hemmen, um der darin enthaltenen Aussaat von Verderben zuvor zu kommen. Sie soll sich eine solche weder wünschen noch anmaßen; sie soll weder der politischen Sittenzucht noch der Kunstkritik vorzugreifen begierig sein, zumal es eine sehr eitle Erziehungsweisheit ist, welche aus völligem Mißtrauen gegen die freie das Gift ausstoßende Vernunftkraft das Gift in das Blut zurücktreibt. Dagegen hat sie alles, was offenbar vom Reize der Sünde lebt und von Unsittlichkeit oder Unglauben Profeß macht, es sei Handlung, Rede oder Person, von ihrem Bekenntniß und Weihegebiete zurückzuweisen. Dieß fordert der Disciplin Noth und Recht. Welche Kunstübung aber kirchlich unehrlich sei, welche nicht, oder welche zum ausschließlichen Lebensberufe gemacht als Entsittlichung oder für Heidenthum gelten müsse, läßt sich nach Sätzen des kanonischen Rechts nicht zuvor entscheiden, denn die Sitten der Künste bleiben sich nicht gleich."

Digitized by Google

derselben zuwiderlaufen.*) Zu diesen rein epideiktischen Berufsarten gehört aber der Schauspielerberuf (mit Einschluß des Opernsängerberufs) nicht. Denn wie die Dinge jetzt unter uns stehen, kann ohne die Dazwischenkunft der Schauspieler von Beruf die dramatische Poesie und die dramatische Musik ihr Werk nicht vollständig zur Ausführung bringen. Erst durch die Aufführung, und zwar durch die öffentliche Aufführung vollenden sich nämlich die Schöpfungen des dramatischen Dichters und des dramatischen Musikers wirklich, und grade von den höchsten Schöpfungen beider gilt dieß am unzweifelhaftesten. Bei der Wahl des Schauspielerberufes braucht es daher gar nicht nothwendig auf die Epideixis abgesehen zu sein, sondern sie kann auch dem wirklichen Dienste der Kunst, der dramatischen, sei es nun Poesie oder Musik, gelten. Nur mischt sich freilich bei der Ausübung des Schauspielerberufes die Epideixis beinahe unvermeidlich mit ein, und schon dieß deutet darauf hin, daß das unter uns nothgedrungene Bestehen eines besonderen Berufes dramatischer Künstler eine allmählich zu beseitigende sittliche Anomalie ist. Wie denn auch wieder auf der anderen Seite dieser Beruf schwerlich dazu angethan ist, ein tüchtiges individuelles Leben wirklich auszufüllen. Daß wir nun in der Gegenwart, wenn wir denn doch eine öffentliche Schaubühne fordern müssen, einen besonderen Schauspielerstand nicht missen können, dieß hat seinen Grund theils in dem Mißtrauen, mit welchem die öffentliche Meinung unter uns die öffentliche Ausübung der dramatischen Kunst betrachtet (und dieses Mißtrauen entspringt eben aus den sittlichen Folgen, welche die dramatische Praxis, weil sie als ein besonderer Lebensberuf betrieben wird, in der Regel nach sich zieht), theils und ganz hauptsächlich aber darin, daß wir ein Uebermaß von dramatischer Darstellung zu bedürfen uns gewöhnt haben, welches freilich nicht anders beschafft werden kann als mit Hülfe Solcher, die aus dem Schauspielen ihren eigentlichen Beruf machen. Wie denn auch schon der Hinblick auf den Umfang des Schatzes unserer dramatischen Literatur zeigt, daß das Quantum unserer theatralischen Aufführung das richtige Verhältniß weit überschreitet. Unsere Tendenz muß also entschieden auf die Abschaffung eines besonderen Schauspielerberufes

*) Vgl. Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 678.

Digitized by Google

gehen; zur Zeit aber ist er noch nicht zu entbehren, und somit auch zweifelsohne an sich gerechtfertigt, so schlüpfrig er auch in der That ist. Zu den Talenten, auf die ein besonderer Beruf nicht begründet werden darf, weil er das Leben des Individuums nicht ausfüllen kann, gehört namentlich auch das dichterische. Niemand soll ein Dichter sein und weiter nichts*); denn Niemand kann die Hauptmasse seiner Zeit und seiner Kraft auf das poetische Produciren verwenden. Nur taugt freilich nicht jeder Beruf für den Dichter, sondern nur ein solcher, der zugleich freie Muße gestattet, der eine nicht streng an bestimmte Stunden gebundene Geschäftsführung mit sich bringt, — denn der Dichter muß in jedem Moment, in welchem sein Genius sich regt, demselben folgen können, — und dessen Gegenstand der Poesie nicht völlig heterogen ist, als etwa der des Aesthetikers, des Literarhistorikers und dergl. Das öffentliche Urtheil über die sittliche Würdigkeit oder Unwürdigkeit eines Berufes darf zwar keineswegs unbedingt maßgebend sein**), — denn wie es zu verschiedenen Zeiten und in verschiedenen Kreisen ein verschiedenes ist, so ist es auch, so lange die menschliche Gemeinschaft ihrer vollendeten Normalität noch bloß entgegen geht, kontinuirlich der Reform bedürftig; allein deßhalb darf der Einzelne sich doch, nicht etwa ohne weiteres über dasselbe hinwegsetzen***), vielmehr ist er, sofern er nicht das Vermögen in sich

*) Vgl. die treffenden Bemerkungen Schleiermacher's, Chr. Sitte, S. 688—690. Am Schluß heißt es hier: „Aus der großen Menge derer, die ihr ganzes Leben der Dichtkunst gewidmet haben, ragen nur wenige hervor, von welchen man nicht sagen kann, daß sie moralisch untergegangen sind, und nur diejenigen werden es sein, bei denen die Dichtkunst entweder überhaupt vom Religiösen ausgegangen ist, oder die doch dem religiösen Inhalte einen großen Theil ihres Talentes gewidmet haben."

**) Reinhard, a. a. O., III., S. 19.: „Darum, weil eine Lebensart berüchtigt ist, darf sie nicht sogleich für verwerflich und unvereinbar mit wahrer Gottseligkeit gehalten werden. Merkwürdig ist es, daß Jesus von den Zollbedienten unter seinem Volke, die wegen ihrer Lebensart so verschrieen waren, und sich häufig bei ihm einfanden, nirgends verlangt, daß sie ihren Beruf verlassen sollen. Es mußte also möglich sein, ein Geschäft, das mit so viel Gelegenheit und Reiz zu Ungerechtigkeiten und Bedrückungen verknüpft war, so zu betreiben, daß es mit einer wahren und gründlichen Besserung des Herzens und des Lebens bestehen konnte."

***) Reinhard, a. a. O., III., S. 26.: „Wahre Christen werden zugleich auf die öffentliche Meinung Rücksicht nehmen, und solcher Mittel des Erwerbs,

Digitized by Google

findet, es reformatorisch umzuwenden, für seine Person ausdrücklich an dasselbe gewiesen*), und könnte nur leichtsinniger- und hochmüthigerweise demselben trotzen. Sehr kommt aber bei allen sittlich zweideutigen Berufsarten der Umstand in Betracht, ob sie in der gegebenen politischen Gemeinschaft faktisch als anerkannte bestehen und ihren bestimmten Ort einnehmen, oder nicht.**) Im ersteren Falle ist die Möglichkeit einer Beziehung derselben auf den sittlichen Zweck als solchen schon durch die That bewiesen, nämlich durch ihre wirkliche Eingliederung in den Staatsorganismus. Ueberdies liegt in dieser Stellung eines solchen Berufes für den Inhaber desselben eine ungemeine Erleichterung seiner sittlich würdigen Haltung. Pflichtmäßigerweise kann in diesem Falle jenen Berufsweisen nur der die Anerkennung ihrer sittlichen Berechtigung versagen, der sich überhaupt der sittlichen Gemeinschaft, welcher er angehört, gegenüber relativ auf dem Kriegsfuß befindet, der Reformator.

Anm. 1. Bei der Untersuchung, welche Berufe objektiv angesehen sittlich rechtmäßige seien, welche nicht, ist es nicht möglich, auf's Klare zu kommen, wenn man nicht von vornherein die beiden Fragen scharf auseinander hält: einmal, welche Talente ausgebildet werden sollen, — und für's andere, auf welche Talente besondere Hauptberufe sollen gegründet werden.***) Auf die erstere Frage kann die

---

die nach dem Ausspruche jener Meinung nicht anständig genug für sie sein würden, wenn sie gleich überhaupt betrachtet gut und nützlich sind, sich enthalten, Tit 1, 7. Sich in dergleichen Fällen über das öffentliche Urtheil hinwegzusetzen, verräth entweder eine Gewinnsucht die Christen nicht geziemt, oder eine Gleichgültigkeit gegen das Schickliche, der sich Christen eben so wenig schuldig machen dürfen. Phil. 4, 8. Daß sich jedoch hier alles nach den herrschenden Sitten richtet, und ein Erwerbmittel in dem einen Lande anständig sein kann, das es in dem andern nicht ist, bedarf keine Erinnerung."

*) Vgl. Schleiermacher, Chr. Sitte, Beil., S. 191.

**) Vgl. Schleiermacher, a. a. O., S. 682.: „Wenn es gilt, darüber zu entscheiden, ob irgend ein Zweig der Kunst zum besonderen Beruf gemacht werden dürfe: so stellt das Christenthum zwar eine Stufenleiter des Zulässigen und des Unzulässigen auf, aber es gestattet nicht, in dieser Beziehung allgemein abzuurtheilen, sondern es fordert die jedesmalige Berücksichtigung aller besonderen Verhältnisse und des geselligen Gesammtzustandes." Vgl. S. 676.

***) Schleiermacher, a. a. O., Beil., S. 190. f.: „Die Frage ist hier nur in Bezug auf Talentbildung zu beantworten, aber in zweifacher Hinsicht: ob

Digitized by Google

Antwort keinen Augenblick zweifelhaft sein. Unbedingt alle menschlichen Anlagen, ohne irgend eine Ausnahme, sollen ausgebildet werden, und zwar zu ihrer höchst möglichen Vollkommenheit, — alle ohne Ausnahme sollen auch zu ihrer vollständigsten Ausübung kommen. Auch läßt nicht etwa das Christenthum in dieser Beziehung irgend eine Beschränkung eintreten; ganz im Gegentheil, es bringt auf jenen Satz mit einer außerhalb desselben gar nicht gekannten Strenge.*) Die andere Frage dagegen ist nicht so leicht beantwortet. Das sieht man wohl bald ein, daß nicht auf jedes Talent ein besonderer eigentlicher oder Haupt- oder Lebensberuf etablirt werden darf; aber wenn nun nach einem bestimmten Princip gefragt wird, nach welchem sicher entschieden werden könne, von welchen Talenten dieß verneint werden müsse, so sieht man sich in Verlegenheit. Die „Wirksamkeit, von welcher das Talent auf das Ganze ist," mit Schleiermacher (Chr. Sitte, Beil., S. 190.) zum Maßstab zu nehmen, ist nicht thunlich; denn hiermit kommt man nur auf rein quantitative Unterschiede und auf lediglich relative Bestimmungen. Welches das Minimum der Wirksamkeit eines Berufes auf das Ganze der sittlichen Gemeinschaft sein müsse, wenn er sittlich zulässig sein solle, dieß läßt sich augenscheinlich gar nicht anders feststellen als völlig willkürlicherweise. Ueberhaupt ist es unmöglich, das Princip, welches hier gesucht wird, in der Beschaffenheit der einzelnen Talente selbst zu finden; denn sie sind alle ohne Ausnahme, die großen und die kleinen, die wichtigen und die angeblich unwichtigen, sittliche Güter, und kein einziges kann entbehrt werden, wenn der sittliche Zweck soll realisirt werden können. Auch gegen diejenigen Berufsarten, welche das sittliche Gefühl und Urtheil allgemein mißbilligt, wie etwa den äquilibristischen Beruf, läßt sich, wenn man lediglich auf das Talent sieht, das sie kultiviren, gar

---

jedes Talent soll gebildet werden, und ob jedes soll zum besonderen Berufe gemacht werden. Das erstere ist allgemein zu bejahen; denn von jedem Talente soll Gebrauch gemacht werden. Das zweite hängt davon ab, von welcher Wirksamkeit dasselbe auf das Ganze ist, z. B. bloße Epideixis gymnastischer Virtuosität ist kein würdiger Beruf."

*) Vgl. Schleiermacher, a. a. O., Beil., S. 191. f.: „Die christliche Sittenlehre darf keinen ethisch nachweislichen Zweig der Kunst ausschließen, weil sie dem Satze nicht untreu werden darf, daß jede der menschlichen Natur wesentliche Form, jede Form, die sich ethisch begreifen läßt, Organ des göttlichen Geistes werden muß, damit die ganze menschliche Natur, wie sie als ein Werk Gottes anzusehen ist, unverstümmelt sein Organ werde."

Digitized by Google

keine standhaltende Einwendung erheben.*) Allein so viel steht doch ganz unabhängig hiervon fest, daß die Ein- und Ausübung der äquilibristischen und ähnlicher Künste in dem Falle jedenfalls pflichtwidrig ist, wenn bei ihr der Bestimmungsgrund die Erwerbung des Lebensunterhaltes oder wohl gar reichen Gewinns oder aber auch eine närrische Eitelkeit ist. Nun braucht man sich aber nur weiter zu fragen, ob denn bei dem, der jene Künste zu seinem Berufe wählt, ein anderer Bestimmungsgrund obwalten kann als einer der beiden genannten, um sofort den wahren Grund der allgemeinen Protestation der sittlichen öffentlichen Meinung gegen dergleichen Berufsweisen zu erkennen. Er liegt lediglich in der sittlichen Nichtswürdigkeit der Bestimmungsgründe, die nothwendig ihre Wahl motiviren. Und dieß ist denn überhaupt das einzige Princip, von dem aus in unserer Frage eine sichere Entscheidung möglich ist. Jede Berufsart, auf welches Talent sie sich auch immer basire, bei deren Erwählung das Interesse für den sittlichen Zweck als solchen der Bestimmungsgrund nicht sein kann, ist ohne weiteres sittlich verwerflich. Erst vermöge dieses allgemeinen Momentes erhält dann auch der Umstand, daß das Gewerbe des Seiltänzers ein halsbrechendes ist, wirkliches Gewicht bei der sittlichen Beurtheilung desselben; denn an sich ist es nichts weniger als sittlich bedenklich, daß um des Berufes willen das sinnliche Leben auf's Spiel gesetzt werde (S. §. 893.). Aus dem angegebenen Gesichtspunkt betrachtet, fällt nun ganz ebenso auch der Beruf des Pantomimen**)

*) Vgl. Schleiermacher, Die christl. Sitte, S. 676.: „Wiewohl alle menschlichen Anlagen zu ihrer höchsten Ausbildung kommen sollen, so eignen sich doch nicht alle auf gleiche Weise dazu, daß auf sie der besondere Lebensberuf gegründet werde. Daß z. B. Jemand ein Maler sei oder ein Bildhauer, kann Niemand für unsittlich halten. Aber ein äquilibristischer Künstler? Offenbar ist der menschliche Leib ein Theil der Natur, der nicht weniger ausgebildet werden soll und muß als irgend ein anderer; aber seine Ausbildung zum besonderen Berufe zu machen ist unsittlich. Wer die allgemeine menschliche Aufgabe klar in's Auge gefaßt und einen Beruf ergriffen hat, der an jedem Punkte zur Lösung derselben beizutragen geeignet ist, mag uns alle Künste des Aequilibristen zeigen, und nie wird er unser sittliches Gefühl verletzen; aber wer keinen anderen Beruf hat als den des Aequilibristen, hat und gewährt nicht die geringste Garantie für die Erfüllung des allgemein menschlichen Berufes. Das Maß der Sittlichkeit des besonderen Berufes hängt also ab von dem Maße, in welchem er mit dem allgemein menschlichen Berufe zusammenstimmt.“ Vgl. auch S. 679.

**) Schleiermacher, a. a. O., S. 677.: „Daß Jemand sich die Pantomimik zum eigenen Berufe mache, wird uns freilich als zweideutig erscheinen,

Digitized by Google

unter das sittliche Verwerfungsurtheil, außer inwiefern er eigentlich als der Beruf des Tanzlehrers gemeint ist, und das Schautanzen bei ihm nur etwas accessorisches ist. Es ergeht aber überhaupt allen bloß epideiktischen Berufsweisen, ohne irgend eine Ausnahme, nicht besser; denn das obige Kriterium trifft keineswegs etwa nur die gymnastische Epideixis, sondern ebenmäßig auch jede andere, z. B. die musikalische, die improvisatorische u. s. f.*) Allein außer diesen lediglich epideiktischen Berufen wird sich dann auch kein anderer weiter finden unter den in unseren Staaten legitimen, der nach dem von uns aufgestellten Princip der Beurtheilung an sich sittlich verwerflich wäre. Am verwickeltsten ist die sittliche Beurtheilung des Schauspielerberufes;**) aber die Schwierigkeiten liegen dabei nicht in der Sache selbst, sondern in der unter uns bestehenden, ästhetisch eben so wenig als sittlich zu lobenden Einrichtung des Theaterwesens. Aller Erfahrung zufolge ist unbestreitbar der Schauspielberuf ein sittlich höchst ungedeihlicher Boden.***) An der dramatischen Kunst an sich nun kann dieß nicht liegen. Alles, was man gegen sie selbst aufzubringen

---

denn sie ist nur eine Beschäftigung mit dem Leibe (?); sie kann nur durch eine große Masse von Beobachtungen und Uebungen, die alle nur die äußere Gestalt angehen, zur Vollkommenheit gebracht werden. Aber deßhalb können wir noch nicht ganz allgemein behaupten, ein Christ könne kein Tänzer sein."

*) Weniger unzweideutig ist die Sache schon in Ansehung der deklamatorischen Epideixis, wegen der wesentlichen Hinzugehörigkeit der deklamatorischen Kunst zur dramatischen, — nämlich bei dem jetzigen Stande des Bühnenwesens."

**) Vgl. die überausumsichtige Erörterung Schleiermacher's, Chr. Sitte, S. 678—682. 687. Vgl. auch Schwarz, a. a. O., II., S. 390—396. 219 f.

***) Von dieser Erfahrungsthatsache aus motivirten sich auch für Schwarz, a. a. O., II., S. 393 f., die Bedenken gegen die sittliche Zulässigkeit des Schauspielerberufes. Wer christliche Selbsterkenntniß besitzt, — so sagt er — wer einen Blick in die Tiefen des menschlichen Herzens gethan hat, der muß fürchten, daß diejenigen, welche die Bühne betreten, sich in eine Versuchung zur Eitelkeit, zum Spiele mit ihrem Gemüthe und zur Charakterlosigkeit begeben, welche sie vermöge der Schwäche der menschlichen Natur nur höchst unwahrscheinlich glücklich besiegen werden. Sich selbst in eine solche Versuchung zu stürzen, ist aber ein Frevel des Menschen an sich selbst, ärger als der des tollkühnsten Seiltänzers, außer in dem einzigen Falle, daß, wer ein so gewagtes Spiel spielt, „über die Maßen hoch und fest in der Tugend steht." Er schließt mit dem Ausspruche: „Es mag möglich sein, und solche Schauspieler gegeben haben und geben; aber man kann nicht umhin, wegen eines jeden bedenklich zu sein, und dann kaum ein solches Selbstvertrauen von einem Christen erwarten."

Digitized by Google

gesucht hat, ist unhaltbar. Der Gegenstand, mit dem der dramatische Künstler es zu thun hat, ist ein durchaus würdiger, ja theilweise ein eigentlich hoher. Daß die Kunst desselben eine Lüge sei, ist eine gradezu alberne Rede;*) und ebenso ist es völlig leer, wenn gesagt wird, der Schauspieler müsse allen eigenen Charakter aufgeben. Dazu ist er augenscheinlich eben so wenig veranlaßt, wie der dramatische Dichter und der Historiker (ja im Grunde Jeder, der es praktisch mit Menschen zu thun hat), die in der angegebenen Beziehung sich mit ihm ganz in der gleichen Lage befinden. Von dieser Seite ist sein Geschäft vielmehr ein der Tugend förderliches. Denn es ist ganz wahr, was Schleiermacher (a. a. O., S. 679.) bemerkt, daß es „überhaupt kein besseres Mittel der Selbsterkenntniß gebe als sich auf's Genaueste in die Entwickelung eines fremden Lebens zu versetzen, weil wir Alle in uns selbst alle Keime zu allem Leidenschaftlichen vorfinden." Allein daß aus der Ausübung der Schauspielkunst ein eigener Lebensberuf gemacht wird, das ist's, was für die Sittlichkeit so nachtheilig wird.**) Ein solcher Beruf kann der Sittlichkeit des Individuums durchaus nicht auf ausreichende Weise diejenige objektive Haltung gewähren, deren sie zu ihrer Gesundheit bedarf, weil in ihm die Ausübung der dramatischen Kunst so gut wie unvermeidlich den epideiktischen Charakter annimmt. Das Uebel liegt daher lediglich darin, daß die dramatische Kunst zur Zeit als ein besonderer Beruf betrieben werden muß. Als ein bloßes Nebengeschäft von Solchen ausgeübt, die einen anderen Beruf von unbezweifeltem sittlichem Vollgewichte als ihren Hauptberuf ausfüllen, würde sie (und ebenso auch die Pantomimik) mit unzweideutiger sittlicher Würde auftreten. Und dahin muß nun eben auch bestimmt gearbeitet werden, daß die öffentliche Ausübung der dramatischen Darstellung wieder (denn in der antiken Welt war es zum Theile schon so) in die Hände der übrigen Stände übergehe als Nebenbeschäftigung. Gibt es ja doch auch der Erfahrung zufolge zu allen Zeiten unter allen Klassen der gebildeteren Gesellschaft zahlreiche Individuen beiderlei Geschlechtes, die mit einer hervorstechenden Virtuosität in allem Mimischen begabt sind. Sollte von den Hauptberufskreisen vorzugsweise ein einzelner das öffentliche Schauspiel ausdrücklich nebenbei über sich nehmen, so käme dieß wohl

*) Vgl. Schwarz, a. a. O., II., S. 219., Nitzsch, Prakt. Theol., I., S. 341.

**) Vgl. Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 687.

Digitized by Google

dem Kavalierstande am nächsten zu, von welchem seinem Begriffe nach die höchste Ausbildung der mimischen Virtuosität erwartet werden muß. Auch von dem Soldatenberuf im Frieden muß es sehr zweifelhaft erscheinen, ob er das Leben des Individuums sittlich auszufüllen im Stande sei. Ein besonderer Lebensberuf des Kriegers wird aber auch bis auf einen geringen Rest ganz von selbst wegfallen, sobald die schon an sich selbst sittlich zu fordernde allgemeine Wehrhaftigkeit (§. 945.) erreicht sein wird. S. unten.

Anm. 2. Zu den sittlich vorzugsweise schwierigen Berufen gehört auch der klerikalische, besonders bei dem gegenwärtigen Stande der Kirche. Ueber die zu ihm erforderliche eigenthümliche Individualität s. oben §. 408. In letzter Beziehung ist die wahre Tugend für den Kleriker deßhalb so schwierig, weil er keinen (an sich) sittlichen Beruf hat, sondern einen lediglich religiösen. Da sein ganzes Thun und Lassen sich unmittelbar auf die Frömmigkeit bezieht, so ist er verloren, sobald diese in ihrer frischen Lebendigkeit in ihm ermattet, und auf dem graden Wege dazu, ein Heuchler zu werden. Das Mißverständniß, daß der klerikalische unter allen Berufen der höchste (sittlich vollste) sei (was offenbar der fürstliche ist) und der christliche, ist auffallend genug auch jetzt noch weit verbreitet.*) Nie ist er dieß so wenig gewesen wie heutiges Tages.

§. 948. Jeder solcher an sich oder objektiv sittlich rechtmäßige Beruf ist subjektiv sittlich rechtmäßig, d. h. für das bestimmte Individuum pflichtmäßig wählbar, sofern das eigenthümliche Talent (§. 664.) dieses letzteren demselben specifisch entspricht und von ihm vollständig erschöpft (ganz in Anspruch genommen) wird. (Denn vom Talente darf schlechterdings nichts unbenutzt für den sittlichen Zweck liegen bleiben.) In diesem Falle dispensirt von der Wahl des bestimmten Berufes auch die unter den grade gegebenen Umständen einleuchtende sittliche Gefährlichkeit desselben nicht. Noch weniger darf sich das Individuum von dem durch sein Talent unzweideutig indicirten Berufe durch den Wahn zurückhalten lassen, als könne es irgend eine sittlich berechtigte Berufsart geben, für die es zu gut sei und zu vornehm. Keine einzige solche Berufsart ist eine

*) S. z. B. bei de Wette, a. a. O., III., S. 393.

Digitized by Google

wirklich niedrige*); überdieß aber werden der niedrigeren Berufe ohnehin im Fortgange der Entwickelung der sittlichen Gemeinschaft je länger desto wenigere. Insbesondere erhalten durch die fortschreitende Erweiterung des öffentlichen Lebens im Staate, indem sie immermehr zur Theilnahme an demselben hinzutreten, die gewerbenden Berufsweisen je länger desto mehr einen reichen sittlichen Gehalt und infolge davon eine desto größere politische Bedeutung und Ehre. Wohl aber soll jeder desto sorgfältiger darauf achten, daß er nicht etwa einen sein Talent übersteigenden Beruf ergreife.**) Wie, wer es mit der Pflicht ernst meint, überhaupt gar nicht behutsam genug sein kann bei der Uebernahme von Pflichten***), so ist natürlich vor allen andern bei der Uebernahme der Berufspflichten die besonnenste Ueberrechnung des eigenen sittlichen Vermögens unerläßlich. Je mehr ein bestimmter Beruf ein ausgesprochenes Talent fordert, und je leichter man sich ihrer Natur nach über das Vorhandensein gewisser Talente täuschen kann, desto strengere Vorsicht wird bei

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, Beil., S. 189.: „Jeder materielle Theil der Naturbildung ist ehrbar, der eine Meisterschaft zuläßt und eine Mannigfaltigkeit von Gebrauchsweisen."

**) Hartenstein, a. a. O., S. 494.: „So gewiß Jeder wollen soll, der Gesellschaft alles das zu sein, was er ihr sein kann, so gewiß soll er ihr das nicht sein wollen, was er ihr nicht sein und leisten kann." Hirscher, a. a. O., III., S. 392.: „Wer seine Kraft überschätzt, vergeudet sie, indem er unternimmt, was er zu einem gedeihlichen Erfolge zu führen nicht im Stande ist."

***) Hartenstein, a. a. O., S. 343.: „Nahe liegende Beispiele sind, wenn Jemand nach verschiedenen Seiten hin größere Rechtsverbindlichkeiten übernimmt, als er zu erfüllen im Stande ist, oder sich einem größeren Geschäftskreise unterzieht, als welchem er genügen kann. Hier hätte vorher überlegt werden sollen, ob man im Stande sein werde, alles das zu thun, was die Pflicht erheischt; deßhalb hängt jene Gewissenhaftigkeit, welche nicht auf die Gefahr hin handeln will, nicht hinter der Forderung der Pflicht zurück zu bleiben, eben sowohl mit der besonnensten Ueberlegung als mit einer Resignation zusammen, welche es vorzieht, in kleineren Kreisen die ganze Pflicht zu thun, als den Schein einer großen Wirkungssphäre mit einer fragmentarischen Halbheit der Pflichterfüllung zu erkaufen. Wer nicht fortwährend in sittliche Verwickelungen gerathen will, aus welchen, nachdem sie eingetreten sind, rein hervor zu gehen leicht unmöglich werden kann, der wird lernen müssen sich zu beschränken, und selbst für das Gebiet, auf welches er sich beschränkt, die Vorbereitungen zur rechten Zeit so zu treffen, daß ein ungehemmter Fortgang des sittlichen Handelns möglich werde."

Digitized by Google

der Wahl solcher Berufe erfordert. Dieß gilt ganz besonders von den künstlerischen Berufen. (Denn s. §. 344.) Das Talent, wie es die Norm abzugeben hat für die Wahl des Hauptberufes, wird nur durch ein komplicirteres Verfahren ermittelt. Es ist nämlich ein organischer Komplex von Talenten, und so muß es selbst erst auf seinen richtigen Begriff und Ausdruck zurückgeführt werden, bevor es maßgebend werden kann für die Berufswahl. Bei dieser ist bestimmt die Richtung deßjenigen Punktes zu nehmen, in welchem sich die Gesammtheit der, von den einzelnen in dem Naturell organisch in einander verflochtenen Talenten ausgehenden, einzelnen Linien schneidet. Je umfassender das Talent ist, desto schwieriger ist die richtige Berufswahl. Da so der Beruf durch das Talent bedingt ist, dieses aber sich in den Neigungen und den Vermögen (§. 193. ff.) reflektiren muß: so liegt allerdings in der Neigung eine bestimmte Indikation für die Berufswahl; aber durchaus nur sofern sie mit den vorhandenen Vermögen zusammen genommen wird, und mit ihnen zusammentrifft. Da wegen des natürlichen Uebergewichtes der individuellen Seite vor der universellen die Vermögen sich langsamer bilden als die Neigungen (denn s. §. 193.), so können diese leicht irre leiten bei der Wahl des Berufes.*)

Anm. 1. Jeder Beruf zwar hat seine sittlichen Gefahren, und jeder seine eigenthümlichen; aber einzelne Berufe sind allerdings vor anderen sittlich gefahrvoller. Im Allgemeinen ist die Stellung derer, welche ihren Hauptberuf in den individuellen Gemeinschaftssphären haben, gefährlicher als die derjenigen, welche ihn in den universellen Gemeinschaftssphären führen, weil ja jene durch ihren Beruf ausdrücklich auf sich selbst als Individuen oder, wie man es auch ausdrücken kann, auf ihre Naturseite gewiesen sind. Die gefahrvollsten Berufe sind außer dem des Fürsten wohl der des Hofmanns und der des Schauspielers. Bei der Wahl solcher Berufsweisen ist es wegen der außerordentlichen Schlüpfrigkeit des Bodens, auf welchen man sich begibt, ganz besonders unerläßlich, daß man seines wirklichen inneren Berufes zu denselben unbedingt gewiß sei.

---

*) Besonders in diesem Betrachte ist es ein weiser Rath des Pythagoras: *ἕλει βιὸν τὸν ἄριστον, ἡδὺν γὰρ αὐτὸν ἡ συνήθεια ποιήσει.*

Digitized by Google

Anm. 2. Die höhere Entwickelung des Staates ist weit davon entfernt, alles in die Klassen der studirten Leute hineinzudrängen. Grade umgekehrt; sie adelt je länger desto vollständiger auch die unteren Schichten der Gesellschaft.

Anm. 3. Grade bedeutende Individualitäten können sich sehr leicht vergreifen bei der Wahl ihres Berufes. Da bei ihnen das eigenthümliche Talent wegen der in ihm beschlossenen reichen Fülle längere Zeit braucht, um sich zu entwickeln, so müssen sie häufiger als Andere den Beruf in einem Zeitpunkte wählen, wo ihr Talent erst theilweise sich entfaltet hat, und so nehmen sie denn diese einzelnen Seiten an ihrem Talente für ihr ganzes Talent. Sie entwachsen daher leicht binnen kurzer Zeit dem von ihnen selbst mit voller Zuversicht und Freudigkeit gewählten Berufe. Ueberhaupt ist es schwierig, das ganze Leben hindurch Einem Berufe obzuliegen, ungeachtet des ars longa, vita brevis. Auf der anderen Seite schreibt Steffens, Was ich erlebte, I., S. 315. sehr wahr: „Kein Mensch erfüllt seine Bestimmung ganz, keiner, der einen geistigen nicht unbedeutenden Ruf erhielt, leistet, was er als Kind versprach. Unser ganzes Leben ist ein Vergeuden anvertrauter Schätze, und leider, wenn wir glauben, das Höchste errungen zu haben, dann sind wir eben in irgend eine Einseitigkeit hineingerathen, die wir mit aller Anstrengung festzuhalten, mit vielem Scharfsinne auszubilden suchen, und die nicht allein sich selbst, sondern auch das ursprünglich Wahre in uns verschiebt, verzerrt und dem Verwelken preisgibt."

Anm. 4. Wo schon in der frühsten Kindheit in Betreff des künftigen Lebensplanes bestimmte unerklärliche Instinkte laut werden (namentlich etwa der Vorsatz, ehelos zu bleiben), da soll man doch ja gewissenhaft auf sie achten. Hier pflegt Gottes Finger im Spiele zu sein.

§. 949. Die Wahl des Berufes ist nicht ein Privatakt des Einzelnen, sondern sie berührt zugleich auf das entschiedenste das Ganze der Gemeinschaft, der dieser angehört. Der Einzelne bestimmt durch seine Berufswahl ein für allemal sein Verhältniß zu demselben, und tritt in einer ausdrücklich fixirten Beziehung in seinen Dienst. Es darf deßhalb diese Wahl auch nicht einseitig von dem Einzelnen für sich allein vollzogen werden, sondern er hat sie in bestimmtem Einverständnisse mit dem Ganzen der Gemeinschaft zu treffen, und also,

Digitized by Google

damit ein solches Einverständniß sich vermitteln könne, auch unter ausdrücklicher Mitwirkung desselben.*) Beide Theile sind der Natur der Sache nach von früh an in der Richtung darauf begriffen, den Ort, den das Individuum in dem Organismus der Gemeinschaft einzunehmen haben werde, auszumitteln, der Einzelne und die Gemeinschaft selbst, jener überwiegend in der Weise (instinktähnlicher) vorempfindender Divination, diese überwiegend in der Weise verstandesmäßiger Vorausberechnung; die Aufgabe ist, daß beide von diesen entgegengesetzten Seiten her in Einem Punkte zusammentreffen. Darauf, daß beide Interessenten bei der Berufswahl konkurriren, und zwar in gleichem Maße, und daß sie durch diese Konkurrenz sich nicht beeinträchtigen, sondern ihr Konkursus ein wahres Zusammenwirken und das Ergebniß desselben ihr volles Einverständniß sei, darauf beruht wesentlich mit die Normalität der Berufswahl. Sie soll gleich sehr beides sein, die That der eigensten Individualität und die des Gemeingeistes. An dem reinen Zusammentreffen der eigenen Berufswahl des Einzelnen und der Berufswahl der Gemeinschaft für den Einzelnen haben beide die sittliche Beruhigung, die sie allerdings beide nicht entbehren können in dieser Hinsicht. Denn der Einzelne kann für sich allein die so verwickelten Verhältnisse und Bedürfnisse des Ganzen nicht völlig vollständig und richtig überschauen, um sich selbst in demselben mit unbedingter Sicherheit den Ort, an welchem

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 477.: „Das Herausnehmen des besonderen Berufes aus dem allgemeinen muß auch gemeinsame That sein und That der Person. Familie, Kirche, Staat und der Einzelne müssen zusammenwirken. Dem Einzelnen nicht helfen von allen Seiten in der Wahl seines Berufes, ist eben so unsittlich, als ihn zur Ergreifung eines Berufes gegen seine Anlage und Neigung zu zwingen. Von äußeren Motiven darf weder auf der einen noch auf der anderen Seite ausgegangen werden." Vgl. S. 463. f. 487—490. Ferner ebendas., Beil., S. 96.: „Der Einzelne muß auch seine Freiheit und seinen Beruf vom Ganzen empfangen." Dazu in der Anmerkung: „Zwei Extreme: a) Das der absoluten persönlichen Willkür, wo der allgemeine Wille nur ausspricht, Jeder Einzelne kann sich unbeschränkt seinen Beruf wählen. Bei diesem hat der Einzelne für seine That keinen zureichenden Bestimmungsgrund, also keine sittliche Beruhigung. b) Das des absoluten Zwanges, wo die Obrigkeit Jedem seinen Beruf gibt. Dabei hat diese keine sittliche Beruhigung, weil sie kein bestimmtes komparatives Bewußtsein von der Qualifikation aller Einzelnen hat. Das Sittliche liegt also als ein Unbestimmtes in der Mitte zwischen beiden."

Digitized by Google

es grade seiner Dienste bedarf, anweisen zu können*), — und die Gemeinschaft wiederum kann den Einzelnen nicht so penetrirend und untrüglich beurtheilen, um mit völliger Sicherheit die Wirksamkeit desselben grade für einen genau bestimmten Theil ihrer sich ihr klar darstellenden jedesmaligen Gesammtaufgabe in Anspruch zu nehmen. Die Gemeinschaft wird in ihrer Mitwirksamkeit bei der Berufswahl des Einzelnen vermöge der Naturverhältnisse desselben durch die Familie repräsentirt. Sie ist dasjenige Naturganze, welchem der Einzelne am unmittelbarsten angehört, und zu dem er sich am unmittelbarsten und unbestrittensten seines Zugehörigkeitsverhältnisses bewußt wird, — aber auch dasjenige, welches am frühesten und auf die am meisten nachhaltige und durchgreifende Weise seine gesammte sittliche Entwickelung und insbesondere auch die Bildung und die Fixirung einer Tendenz auf einen bestimmten Lebensberuf in ihm influirt. Die Erziehung namentlich, und zwar schon von ihren frühsten Anfängen an, ist von nicht zu berechnendem Einflusse auf die Entstehung einer Hinneigung zu einem bestimmten Berufe in dem Zöglinge. (S. im folg. §.) Diese Einwirkung ist zunächst eine indirekte. Aber auch eine direkte Einwirkung kommt der Familie, d. h. vor allen den Eltern, zu auf die Berufswahl des Individuums. Dieses darf seinen künftigen Lebensberuf, wenn alles in der Ordnung ist, nicht anders wählen als unter ausdrücklicher Berathung der Eltern und in bestimmtem Einvernehmen mit ihnen. Die Unterordnung der eigenen Neigung unter den Willen der Eltern ist in demselben Maße gradezu

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 489.: „Wenn ein Einzelner in der Lage ist, ein Urtheil der Gesammtheit über sich selbst in Beziehung auf seinen Antheil am Bildungsprocesse zu vernehmen, er setzt sich aber mit diesem Urtheile in Widerspruch: so gehört ein hoher Grad von Sicherheit dazu, wenn das mit gutem Gewissen geschehen soll. Denn es liegt darin immer die Behauptung, daß das Urtheil der Gesammtheit falsch sei, eine Behauptung also, die mit gutem Gewissen zu machen fast eine unendliche Kraft des Glaubens voraussetzt. Wer hier nicht mit völliger Klarheit über sich selbst und mit durchaus sittlicher Unterordnung seiner ganzen Persönlichkeit unter die Gemeinschaft sagen kann, Ich würde mich grade an der Gesammtheit versündigen, wenn ich mich dem öffentlichen Urtheil unterwürfe: der kann nicht mit gutem Gewissen zu Werke gehen, sondern nur aus Eitelkeit und Hochmuth seinen eigenen Weg verfolgen."

Digitized by Google

pflichtmäßig, in welchem jene entweder sich selbst noch nicht völlig klar oder doch noch nicht von dem ihr wirklich entsprechenden Vermögen begleitet ist. Da sich aber in die Willensbestimmung der Eltern auch Unverstand und hartnäckiger Eigensinn und überhaupt unlautere und sittlich verwerfliche Bestimmungsgründe einmischen können, so kann dieselbe freilich nicht unbedingt bindend sein für das Individuum. Dieses kann auch pflichtmäßigerweise im Widerspruche mit dem deklarirten Willen seiner Eltern seinen Beruf wählen. Je besser das sittliche Gemeinwesen geordnet ist, desto weniger kommt auch in diesem Falle der Einzelne in die Lage, eigenmächtig seine Berufswahl zu treffen. Vielmehr soll unter solchen Umständen das größere Gemeinschaftsganze, dem die Familie selbst wieder untergeordnet ist, der Staat, die verkehrte Willensbestimmung der Eltern korrigiren, und kraft seiner Machtvollkommenheit das Individuum von der Pflicht des kindlichen Gehorsames in diesem Betreffe entbinden. Ueberhaupt dürfen die Eltern in diesem Stücke niemals aus dem Standpunkte der Familie lediglich als solcher und des bloßen Familieninteresses ihre Entschließungen fassen; sondern sie sollen auch hierbei sich klar bewußt sein, daß ihre Familie selbst wieder ein organisches Glied des Staates ist, und nur als solches in sittlich beifallswerther Weise ihr Bestehen haben und ihr gesammtes Leben führen kann. Sie soll also auch bei den Anstalten, die sie zur Herbeiführung der Berufswahl ihrer Angehörigen trifft, die Mitwirkung des Staates selbst nicht etwa bloß zulassen, sondern selbst in freier Weise nachsuchen, und nicht ohne dieselbe irgend einen eigenen Beschluß fassen. Indem die Eltern für ihre Kinder einen bestimmten Berufskreis im Organismus des Staates suchen, müssen sie sich ja dessen bewußt sein, daß sie, was hierzu erfordert wird, eine vollkommene Kenntniß von den jedesmaligen Bedürfnissen des Ganzen, für sich allein nicht besitzen können. Ebenso sehr soll aber auch der Staat bei der Verfügung über den Beruf des Einzelnen bestimmt das Urtheil der betreffenden Hauswesen in seine Bestimmungsgründe mit aufnehmen. Für die gegenseitige Mittheilung und das lebendige Zusammenwirken zwischen beiden, der Familie und dem Staate, in der angegebenen Beziehung müssen durch den letzteren selbst angemessene Formen geordnet sein, die allerdings

Digitized by Google

unter uns noch bedeutender Vervollkommnung benöthigt sein mögen.*) Ganz unwillkürlich-freilich und absichtslos wirkt das Ganze des Gemeinwesens auf die Lebensbestimmung, welche die Familien den in ihrem Schooße neu aufwachsenden Individuen geben, und auf die eigene Berufswahl dieser letzteren schon durch die Macht der äußeren Umstände und der socialen Verhältnisse ein, und zwar sehr stark, ja oft unbedingt entscheidend. Weßhalb denn auch Jeder bei der Wahl seines Berufes pflichtmäßigerweise sehr ernstlich die äußeren Umstände seiner Lage mit in Betracht ziehen und wohl überrechnen muß, ob diese ihm auch die Lebensbestimmung als erreichbar erscheinen lassen, zu der er sich hingezogen findet. Für gar Viele wird es dabei Pflicht, den inneren Trieb der nicht zu besiegenden Macht der äußeren Verhältnisse unterzuordnen, und so, die liebsten und vielleicht auch die edelsten Wünsche für ihr gesammtes Leben einer eisernen Nothwendigkeit zum Opfer bringend, sich ihren Beruf, in welcher näheren Weise auch immer, von außenher aufzwingen zu lassen, — wobei ihnen nur die Beruhigung bleiben kann, daß, wenn sie sich einem ihnen aufgedrungenen Berufe grade desto ernstlicher und aufrichtiger hingeben, es nicht fehlen wird, daß sie ihm bald wahres Interesse und aufrichtige Liebe abgewinnen werden.**) Allein diese Fälle, so häufig sie sein mögen, sind doch auch sittlich betrachtet bloße Nothstände, und die Sorge des Staates muß alles Ernstes darauf gerichtet sein, sie allmählich verschwinden zu lassen, ja sie unmöglich zu machen. Er muß es als Ziel anstreben, daß bei seiner Berufswahl Keiner mehr durch seine äußere Stellung in der Gemeinschaft gehindert werde, seinem klar und sicher erkannten inneren Beruf zu folgen, oder genöthigt werde, einen Beruf zu ergreifen, von dem er innerlich mit gutem Grunde gewiß ist, daß er ein seiner Individualität fremder ist. Um so weniger kann sich der Staat auf diese indirekte und unwillkürliche Einwirkung auf die Berufswahl seiner Angehörigen beschränken, in der er sich ja ohnehin selbst unfrei verhält. Er muß vielmehr auch eine direkte Einwirkung dieser Art beanspruchen, deren Minimum die Nothwendigkeit der ausdrücklichen Bestätigung der von dem Ein-

*) Vgl. Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 490.
**) Vgl. Reinhard, a. a. O., III., S. 617. f.

Digitized by Google

zelnen im Einvernehmen mit seiner Familie getroffenen Berufswahl von seiner Seite ist. Zu dem großen Ganzen der Gemeinschaft, welches bei der Wahl des Berufes zu konkurriren hat, gehört wesentlich auch die Kirche. Da sie jedoch bei der sittlichen Gemeinschaft als solcher unmittelbar gar nicht betheiligt ist, so kann in diesem Punkte ihre Mitwirkung nur eine indirekte sein. Nichts desto weniger ist sie aber eine äußerst wichtige und möglicherweise höchst bedeutende. Sie übt dieselbe aus durch die Kultur der Frömmigkeit des Individuums, namentlich seines religiösen Gefühles und Sinnes und insbesondere auch seines Gewissens, das nicht selten in diesen Fragen den letzten Ausschlag geben muß. Da allein vom religiösen Standpunkte aus eine richtige und sichere Orientirung über das menschliche Dasein in seinem Gesammtumfange möglich ist, so ist es grade die Kirche, welcher der Einzelne in der Berufswahl den klaren, sicheren Blick und die zuverlässige Freudigkeit zu verdanken haben wird. Nur wo die Berufswahl auf den klerikalischen Beruf fällt, hat natürlich die Kirche unmittelbar bei ihr mitzusprechen, zusammen mit der Familie und dem Staat (welchen ja auch der Kleriker immer noch zugleich angehörig bleibt), und die Bestätigung der Selbstbestimmung des Einzelnen für den Klerikat ist augenscheinlich das Allergeringste von direktem Einfluß, mit dem sie sich begnügen kann.

Anm. Auch in unseren christlichen Staaten ist das Kastenwesen keineswegs bereits vollständig beseitigt. Eine Wahrheit liegt ihm übrigens in allen seinen Formen zum Grunde, nämlich die Einsicht, daß die Wahl des Berufes bei jedem Einzelnen wesentlich auch eine That des Staates oder überhaupt der Gemeinschaft selbst sein muß. Ueberdieß hängt es auch mit den Naturverhältnissen der Nationen, unter denen es besteht, zusammen. S. hierüber Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 464.

§. 950. Von dem Zeitpunkte an gerechnet, wo die Berufswahl auf sittlich richtige Weise möglich ist, kann der Beruf einerseits nicht früh genug gewählt werden, damit die gesammte sittliche Entwickelung des Individuums unter der Potenz des bestimmten Lebensberufes erfolge, — aber andererseits auch nicht spät genug, weil nicht bedachtsam genug. Die Schlichtung dieses Widerspruches liegt in der Er-

Digitized by Google

ziehung.*) Der Erzieher soll für seinen Zögling den Beruf so früh als möglich divinatorisch, aus dem Verständniß seiner Eigenthümlichkeit, auch wie sie nur erst Anlage ist, heraus, und ohne seiner freien Selbstbestimmung vorzugreifen, wählen, und aus dem Gesichtspunkte desselben die gesammte Erziehung, wie sie zunächst nur Erziehung zu reiner Menschlichkeit ist, eigenthümlich abschattiren; der Zögling aber soll erst bei wirklich klarem und sicherem Bewußtsein über seine Eigenthümlichkeit sich für einen bestimmten Beruf entscheiden. Hat der Erzieher den Beruf des Zöglings richtig divinirt und durchgängig aus dem besonderen Gesichtspunkte desselben die Erziehung geleitet, so wird die Berufswahl des Zöglings ebenso unaufgefordert wie kampf- und schwankungslos von Statten gehen. Hieraus ergibt sich von Neuem die Pflichtmäßigkeit, zugleich aber auch die pflichtmäßige Weise und Begrenzung des Einflusses der Eltern auf die Berufswahl der Kinder.

§. 951. Da jedoch bei einem jeden seine eigene Entwickelung sowohl als seine Erziehung, selbst im allerbesten Falle, eine nur relativ normale und mithin eine relativ abnorme ist: so ergreift auch Jeder in irgend einem Maße einen falschen Beruf. Hierüber bald möglichst bei sich selbst zu völliger Klarheit zu kommen, und sich, aber ohne zerstörend in die sittliche Entwickelung, beides seine eigene und die der Gemeinschaft, einzugreifen, allmählich, jedoch stetig aus diesem Beruf, d. h. aus seinem Berufe soweit er ein falscher ist, nach allen seinen besonderen Seiten wieder heraus- und zurückzuziehen, dafür aber gleichzeitig sich ebenso allmählich und stetig in seinen nunmehr richtig erkannten wahren Beruf hinüber zu verpflanzen, dieß ist eine Hauptaufgabe bei unserer Selbstpflicht, indeß freilich eine sehr schwierige. Ihr Gelingen ist wesentlich bedingt einmal durch eine gewisse Weite des Berufes sogleich bei seiner ursprünglichen Feststellung und das andere mal durch die möglichst innige Verbindung des reinigenden und des ausbildenden Verfahrens. Jeder wird an seinem Beruf, wie er sich ihn von vorn herein vorsetzte, irgend etwas zu rücken und zu modificiren haben; aber auch ein eigentlicher Berufswechsel kann sittlich geboten sein. Eine solche Veränderung des Berufes darf wieder nur unter be-

*) Vgl. Hartenstein, Grundbegr. der eth. Wissensch., S. 492—494.

Digitized by Google

stimmter verhältnißmäßiger Mitwirkung des Ganzen der Gemeinschaft selbst geschehen. Im übrigen ist sie um desto pflichtmäßiger, je mehr sie nicht gewaltsam, durch ein plötzliches Abbrechen, sondern friedlich, vermöge allmählicher Uebergänge, erfolgt.

§. 952. Das reinigende Verfahren bei der Selbsterziehung zu tugendhafter Berufstüchtigkeit geht auf die vollständige Ausreinigung des Individuums einerseits von aller Berufsuntüchtigkeit, und zwar in ihren vier Hauptformen: der Unaufrichtigkeit, der Unwahrhaftigkeit, der Unbescheidenheit und der Ungerechtigkeit, — und andererseits von aller falschen Berufstüchtigkeit oder von aller Gefährlichkeit für die normale sittliche Gemeinschaft, und zwar wiederum in ihren vier Hauptformen: der Falschheit, der Lügenhaftigkeit, der Treulosigkeit und der Unehrlichkeit (§. 721.), — das ausbildende Verfahren auf die vollständige Hervorbildung der vier Hauptformen der tugendhaften Berufstüchtigkeit: der Aufrichtigkeit, der Wahrhaftigkeit, der Bescheidenheit und der Gerechtigkeit (§. 648.). Besonders was die Aufrichtigkeit und die Wahrhaftigkeit angeht, sammt den ihnen entgegenstehenden Untugenden, hat Jeder mit höchstem Ernst an sich zu arbeiten. Die Wahrhaftigkeit namentlich ist Keinem angeboren, vielmehr sind wir von Natur alle Lügner, und unsere Erziehung sowie überhaupt unser Leben in der an allen Seiten von der Lüge durchfressenen menschlichen Gemeinschaft verwickelt uns, wenn wir uns sorglos gehen lassen, immer tiefer in die Lügenhaftigkeit hinein.*) Haben wir es vollends nur erst einmal im Kleinen mit dem Lügen angefangen, so werden wir unaufhaltsam immer weiter fortgerissen.**) Wollen

*) Marheineke, Theol. Moral, S. 441. f.: „Die Wahrhaftigkeit ist als die That der Freiheit die Aufhebung der angebornen Lügenhaftigkeit. Sind Kinder wahrhaftig, so sind sie es doch nicht aus Freiheit, sondern aus Naivität. Die Lüge hingegen, die eine ihrer ersten Sünden ist, geht hervor aus ihrem Willen." S. 443.: „Es gibt wenige Laster, die dem Menschen so wenig fremd sind, als die Lüge, so, daß die Welt, selbst die bessere und fromme, in diesem Punkt ein weites Gewissen hat, und die gewissenlose ist. Die konventionelle Lebensweise der Menschen im Umgang mit einander bringt so viel Schein und Täuschung mit sich, daß sie vor dieser sich selten absolut bewahren und hüten können."

**) Marheineke, a. a. O., S. 447.: „Die Gewohnheit, welche sich durch wiederholtes Lügen in geringeren Dingen vermittelt, ist es vorzüglich, welche

Digitized by Google

wir überhaupt aufrichtig und wahrhaft werden, so müssen wir damit anfangen, gegen uns selbst aufrichtig und wahrhaft zu sein*), und uns von aller Selbstbelügung**) frei erhalten oder vielmehr immer mehr frei machen, wozu insbesondere auch die Redlichkeit bei der Arbeit an unserem Wissen und an unserem Erkennen überhaupt gehört. Denn wahrhaft gegen sich selbst sein, heißt eben wahrhaft sein in seiner Erkenntniß, in seinem Erkennen nichts suchen als die Uebereinstimmung der Bestimmtheit unseres Selbstbewußtseins, beides des individuell und des universell bestimmten (also unserer Ahnungen und unserer Gedanken), mit seinem jedesmaligen Objekt. Was wir gern glauben, das halten wir nur allzuleicht für wahr; unser Urtheil ist bestochen durch den Trieb und den Willen, ohne daß uns dieß auch nur deutlich zum Bewußtsein kommt.***) Außerdem können wir wahrhaft wahrhaftig gegen den Nächsten auch nicht sein ohne das Vermögen, das richtig erkannte auch wieder getreu und genau für Andere darzustellen, und zwar auf eine ihrem Fassungsvermögen angemessene Weise. Auch dieses muß erst mühsam erworben werden. Selbst bei dem besten Willen ist es außerordentlich schwierig, die reine Wahrheit zu reden, wenn man auch das Objekt der Erkenntniß, welches die Mittheilung betrifft, noch so treu aufgefaßt hat. Und doch

---

immer weiter führt, und den lügenhaften Habitus in der Seele bildet. Mit dem Lügen ist es wie mit dem Stehlen; man fängt bei geringen Dingen an, und dadurch, daß das unentdeckt hingeht, sicher gemacht, schreitet man schnell fort auf der Bahn des Lasters." S. 445.: „Jede Lüge ist etwas sich selbst widersprechendes, jeder Lügner mit sich selbst gespannt und im Widerspruch. Daher der Versuch, jede Lüge durch eine andere zu decken, um sich nicht zu verrathen. So zieht die Lüge in eine Menge von Widersprüchen, deren Entdeckung die Enthüllung und Beschämung des Lügners ist."

*) Marheineke, a. a. O., S. 447.: „Nur wer gegen sich selbst wahr ist, kann auch die Pflicht der Wahrhaftigkeit gegen Andere erfüllen; dort ist sie mehr das Anerkenntniß und hier das Bekenntniß der Wahrheit."

**) Ganz unhaltbar ist die Behauptung Schleiermacher's (Krit. der bisher. Sittenlehre, S. 204. f. S. W., Abth. III., B. 1), die Selbstbelügung sei ein Unding. S. gegen dieselbe Krause, Ueber die Wahrhaftigkeit, S. 27—29. Allerdings aber ist es angemessen, die der Selbstbelügung entgegenstehende Pflicht nicht (wie auch Krause, a. a. O., thut) mit unter die Pflicht der Wahrheitsliebe (s. oben §. 923.) zu fassen.

***) Vgl. Marheineke, a. a. O., S. 444—447.

Digitized by Google

kann es ohne die Befähigung zu einem solchen Rein herausreden dessen, was wir sagen wollen, keine Mittheilung der Wahrheit geben. Nach der Seite des reinigenden Verfahrens hin bei der Selbsterziehung zu tugendhafter Berufstüchtigkeit hat Jeder, da er sich von vorn herein in irgend einer Weise einen falschen Beruf gesetzt (§. 951.), und mithin auch eine Masse von verkehrter Berufstüchtigkeit erworben hat, viel sauer erlerntes eben so mühsam wieder zu verlernen und von sich abzustreifen. Nach der Seite des ausbildenden Verfahrens hin ist es die Aufgabe des Individuums, sich bei seiner gesammten Ausbildung, nach allen besonderen Seiten seines sittlichen Seins, immer bestimmt unter der durchgreifenden Herrschaft der teleologischen Beziehung auf seinen besonderen Hauptberuf, er sei nun der noch künftige oder der bereits angetretene, auszubilden. Was der Einzelne nicht naturgemäß in seinen eigentlichen Beruf hineinzuziehen und einzuordnen vermag, davon hat er wegzubleiben. Die unbedingte Ehrfurcht vor dem Lebensberufe läßt keinen reinen Dilettantismus zu. Der Lebensberuf ist der Eine Punkt, in dem das Individuum alle seine Kraft zu koncentriren hat, wenn es sich nicht zersplittern und sein sittliches Vermögen mühsam vergeuden will.*)

XII.

§. 953. Da die Tugend — und zwar eben als Berufstüchtigkeit — wesentlich Ehrenhaftigkeit ist (§. 618.), so ist die Selbstpflicht demnächst wesentlich die Pflicht des Individuums, sich selbst zu tugendhafter Ehrenhaftigkeit zu erziehen.

§. 954. Da die Ehre auf der persönlichen sittlichen Würde als der Berechtigung des Individuums, für sich selbst sittlicher Zweck (Person) zu sein, beruht, und eben die Anerkennung dieser sittlichen Würde desselben von Seiten der Gemeinschaft ist (§. 277., vgl. §. 437.): so ist unsere Selbstpflicht näher die Pflicht des Individuums, sich selbst zu einem solchen zu erziehen, dessen tugendhafte sittliche

*) v. Hirscher, a. a. O., III., S. 392.: „Wer seine Kraft überschätzt, vergeudet sie, indem er unternimmt, was er zu einem gedeihlichen Erfolge zu führen nicht im Stande ist."

Digitized by Google

Würde die Andern allgemein anerkennen — wenigstens innerlich — müssen.

§. 955. Die Ehrenhaftigkeit ist so ihrem vollen Sinne nach die sittliche Ehrenhaftigkeit, d. i. die Anerkennungswürdigkeit der persönlichen sittlichen Würde des Individuums vor dem Forum des Sittengesetzes an sich selbst. Die Ehre, welche diese sittliche Ehrenhaftigkeit rein als solche mit sich bringt, ist aber der Natur der Sache nach eine rein innerliche Ehre des Individuums vor seinem eigenen Bewußtsein — und nach der religiösen Seite vor Gott*), der ihm in seinem Bewußtsein unmittelbar sein heiliges Wohlgefallen an ihm bezeugt durch den heiligen Geist. Diese innere Ehre ist unmittelbar und unabtrennlich zugleich mitgegeben mit der sittlichen Würde in einem dem Maße dieser genau verhältnißmäßigen Maße, und kann Keinem entrissen werden. Aber in der Gemeinschaft ist diese innere Ehre nur insofern und insoweit vorhanden als sie zugleich äußere ist. Diese äußere Ehre ist in ihrer weitesten Sphäre die politische Ehre, d. h. die Anerkennung des Individuums als eines dazu, sich selbst Zweck zu sein, berechtigten von Seiten des Staates selbst oder von Seiten der sittlichen Gemeinschaft in ihrer Totalität (vgl. III., S. 98.). Weiter herab ist sie zunächst die Standes- oder Berufsehre, d. h. die Anerkennung der persönlichen Berechtigung des Individuums innerhalb der Sphäre seines besonderen Berufes oder von Seiten seiner speciellen Berufsgenossen (§. 277. und III., S. 91.). Eine besondere Modifikation der Standesehre ist die Geburtsehre oder die Adelsehre. Der Adel führt nämlich, weil er seinem Begriff (III., S. 99.) zufolge die Präsumtion der sittlichen Würde schon mit einschließt, unmittelbar Ehre mit sich, weßhalb denn auch der Adel mit eigenthümlicher Strenge über der Ehre hält und auf eigenthümliche Weise an seiner Ehre verletzbar ist. Sofern die äußere Ehre der individuellen Person nicht als solcher gilt, sondern nur dem Antheil, den sie an den obrigkeitlichen Funktionen hat, und dem obrigkeitlichen Ansehen, mit welchem sie bekleidet ist, ist sie die Amtsehre. Außer diesen qualitativen Unterschieden unterliegt die äußere Ehre auch quantitativen. Sie hat

*) Joh. 5, 44, vgl. 12, 43.

Digitized by Google

ihre Stufenfolge, von dem bloßen ehrlichen Namen (mit dem immer schon Achtung verbunden ist), an über die Hochachtung hinweg bis zur Verehrung. Sofern sie sich über einen räumlich weit ausgedehnten Kreis ausbreitet, ist sie Ruhm.

Anm. 1. Eine Geburtsehre ist kein Unding. Sie ist eine Anticipation der Anerkennung der persönlichen Berechtigung des Individuums auf dem Grunde der wohlberechtigten Voraussetzung seiner sittlichen Würde oder Ehrenhaftigkeit, sofern ihm nämlich die Erreichung derselben durch die Verhältnisse seiner Geburt auf eigenthümliche Weise erleichtert ist. Nur ist freilich der Geburtsadel hier überall in dem oben (III., S. 99.) entwickelten Sinne zu verstehen. Die Geburts- oder Adelsehre ist ein heilig zu haltendes und zu bewahrendes sittliches Gut, namentlich auch sofern sie die natürliche Bedingung einer sich in weiterem Umfange extendirenden politischen Ehre ist. Mit ihr ist daher auch die natürliche Anwartschaft auf irgend ein Maß von Theilnahme an den obrigkeitlichen Funktionen in der Gemeinschaft verknüpft. Desto größer ist aber auch die Schande, wenn ein mit Geburtsehre ausgestatteter sittlich unehrenhaft ist. Einen solchen sollte auch die politische Gemeinschaft mit doppelter Schande brandmarken. Der bloße Verlust der Adelsehre als Strafe ist in sich widersinnig und überdieß tief verletzend für die nichtadeligen Klassen der Gesellschaft.

Anm. 2. Von der Annahme eines specifischen oder qualitativen Unterschiedes zwischen der Civilehre und der militärischen sagt Daub mit Recht, sie sei eine grobe, rohe Meinung. S. Theol. Moral, II., 1, S. 212. f. Zugleich bemerkt er aber, quantitativ stehe allerdings die militärische Ehre höher als die bürgerliche. Er erläutert diese Behauptung folgendergestalt: „Es ist der Unterschied aus dem" (S. 210. f.) „angeführten Grunde der Bestimmung des Menschen zum Civilisten oder Soldaten. Der Civilist, so hieß es oben, lebt für sein Amt und von seinem Amt, und das ist seine Ehre; der Militär in seiner Bestimmung lebt nicht bloß für sein Geschäft, sondern hat in diesem Geschäft auch direkt die Bestimmung, sich und sein Leben beständig zum Aufopfern bereit zu halten; dazu gehört aber Muth und Tapferkeit, und das sind Tugenden. Der Civilbeamte wird auch nicht ohne Tugenden ein tüchtiger Beamter, aber es sind andere Tugenden, wenn auch nicht specifisch andere. So ist es das Gefühl der Achtung vor dem Tapfern, welches, weil im Militärstande die

Digitized by Google

Tapferkeit voransteht, ehrend wird und ist für den Tapfern, und mittelst dessen seine Ehre die militärische ist. Er darf nicht auf's entfernteste an sich kommen lassen die Vorstellung anderer, daß ihm sein Leben lieber sei als sein Geschäft. Da ist es nicht so wie bei den Civilbeamten.] Uebrigens aber muß doch auch bedacht werden, daß im Civilamt mitunter ein Muth und eine Tapferkeit erforderlich ist, die manchmal größer ist als die im Militärstande. Es gehört freilich viel dazu, den Kanonen entgegenzugehen, aber was gehört dazu, wenn ein Minister wie z. B. Sülly, Seiner Majestät gegenüber Einreden thun muß, falls diese gegen Recht und Gerechtigkeit beschließt?" Vgl. auch Marheineke, Theol. Moral, S. 404.

Anm. 3. Ueber die Verehrung kann die äußere Ehre nicht weiter hinaus getrieben werden. Von Anbetung kann natürlich nicht die Rede sein.

§. 956. Die sittliche Ehrenhaftigkeit, und mithin auch die innere Ehre (denn diese folgt ja unausbleiblich jener auf dem Fuße nach), ist sittlich betrachtet die absolute Bedingung der äußeren Ehrenhaftigkeit. Allein unter ihrer Voraussetzung ist die äußere Ehre — so weit nämlich diese der Person gilt, und nicht etwa bloß dem von ihr bekleideten Amte, — sittlich zulässig. Ebenso ist aber auch auf der anderen Seite mit ihr nothwendig und unmittelbar zugleich die äußere Ehrenhaftigkeit (freilich nicht ohne weiteres auch die äußere Ehre selbst) gegeben, d. h. die sittliche Befähigung zu der Anerkennung der persönlichen Berechtigung des Individuums von Seiten der Gemeinschaft und der wohlbegründete Anspruch auf eine solche Anerkennung. Denn die persönliche sittliche Würde läßt sich ihrem Begriffe zufolge gar nicht anders denken als zusammen mit der Qualifikation zur tugendhaften Gemeinschaft, und zwar in dem dem Maße jener entsprechenden Maße. Bei absolut normaler sittlicher Entwickelung würden daher die innere Ehre (und mit ihr zugleich die persönliche Würde oder die sittliche Ehrenhaftigkeit) und die äußere Ehre schlechthin zusammenfallen; und ebenso würden in diesem Falle auch die verschiedenen Gattungen der äußeren Ehre, die politische Ehre, die Standesehre und die Geburts- oder Adelsehre, unter sich selbst — nicht minder als mit der inneren Ehre — schlechthin koincidiren. Eine Kollision der verschiedenen Arten der Ehre könnte

Digitized by Google

folglich unter dieser Voraussetzung gar nicht eintreten. Allein eben deßhalb fallen innerhalb des Bereiches des Pflichtverhältnisses, da in ihm immer nur eine bloß relativ normale, und mithin nicht minder relativ abnorme sittliche Entwickelung gegeben ist, die verschiedenen Gattungen der Ehre allezeit alle, wiewohl in sehr verschiedentlich abgestuftem Maße, relativ aus einander, und so finden denn innerhalb dieses Bezirkes immer irgendwie Kollisionen derselben unter einander statt. Bei diesen Kollisionen ist die Entscheidung zweifellos bestimmt durch die sittliche Rangordnung der verschiedenen Gattungen der Ehre unter einander. Der inneren Ehre — sammt der sittlichen Würde — muß unter allen Umständen die äußere Ehre, welcher Art sie auch sei, unbedingt weichen; denn jene ist die absolute Bedingung dieser, und im Fall eines Konflikts beider ist allemal die äußere Ehre eine abnorme. Diese letztere darf also nie auf Unkosten der sittlichen Würde oder der inneren Ehre gesucht und behauptet werden. Und ebenso müssen aus demselben Grunde die Standesehre und die Adelsehre der politischen Ehre nachstehen, sobald sie mit einander in Zusammenstoß gerathen. Um der Ehre in dem allgemeinen Kreise der menschlichen Gemeinschaft willen kann man pflichtmäßigerweise die Ehre in einem einzelnen besonderen Gemeinschaftskreise, oder auch in mehreren, selbst in dem Berufskreise, zu verachten haben. So gibt es denn überhaupt auch eine pflichtmäßige Verachtung der äußeren Ehre, sofern nämlich diese eine falsche ist. Und da sich die sittliche Gemeinschaft, so lange ihr Zustand noch in irgend einem Maße ein abnormer ist, nie vollkommen versteht auf die richtige Würdigung der Ehrenhaftigkeit, es mithin immer viel falsche Ehre und falsche Schande in der Welt gibt: so ist die äußere Ehre nicht zu überschätzen.*) Der Weg der Pflicht führt unvermeidlich durch gute und böse Gerüchte (2 Cor. 6, 8) hindurch.**) (Luc. 6, 26.) Nichts desto weniger muß

*) Marheineke, Theol. Moral, S. 409.: „Die Gegenwart kann vieles Ehrenwerthe in ein falsches Licht stellen, aber die Zukunft hat auch ein Wort mit zu reden. — — Der Ehre werth zu sein, ist mehr werth als Ehren zu besitzen; dieser Besitz verläuft sich oft in die Zufälligkeit; der Ruhm, sagt Jean Paul, ist des Ruhmes nicht werth."

**) Daub, Theol. Moral, II., 1, S. 219.: „Die öffentliche Meinung ist zu achten bis dahin, wo sie selbst schlecht ist."

Digitized by Google

bei der Selbsterziehung zu tugendhafter Ehrenhaftigkeit die Tendenz auf die Erzielung beider, der inneren und der äußeren Ehre, und zwar in ihrem möglichst vollständigen Zusammensein, gehen.

Anm. 1. „Nichts ist nothwendiger, als richtige Gefühle, ernste, dem Christenthum entsprechende Gedanken von der Ehre in der Jugend zu entwickeln; denn nichts öffnet so leicht den Abgrund jedes anderen sittlichen Irrthums, als die verkehrten Vorstellungen davon." Marheineke, Theol. Moral, S. 407.

Anm. 2. Zu der falschen äußeren Ehre in der Welt gehört auch die Rang- und Titelehre, in der wir Deutsche besonders viel gethan haben. Ueber sie und die kindische Sucht nach ihr äußert sich v. Ammon vortrefflich, a. a. O., II, 2, S. 187.: „Eine Spielart des Ehrgeizes ist der Titelgeiz oder die Rangsucht, die eine Leidenschaft für die Standesehre und ihre scheinbaren Vorzüge in der Gesellschaft bezeichnet. Daß man in dem gemeinen Wesen, wo sich, wie überall, nichts vollkommen gleich ist, seine Stelle im Vergleich zu seiner bürgerlichen Würde suche, fordert die Ordnungsliebe und Gerechtigkeit. Aber mit der sittlichen Ordnung der Dinge, die doch jeder andern zum Vorbilde dienen soll, tritt hier oft die Willkür der Regierungen und der Regierten in den auffallendsten Widerspruch. Jene; denn sie schaffen, dem falschen Ehrgeize zur Nahrung, oft nur Titel oder Scheinwürden, durch welche die wahre Ehre getödtet, der knechtische Sinn geweckt und die Eitelkeit über das Verdienst erhoben oder ihm doch gleichgestellt wird." Und S. 192.: „Die Rangsucht ist unverkennbar der Beweis einer kleinen und niedrigen Denkart. Die Titelehre bringt nur Reverenzen, aber keine wahre Achtung; je weiter die sittliche Bildung fortschreitet, desto sichtbarer erscheint das Titelwesen als eine Taschenspielerkunst der Politik, welches höheren Ansichten des geselligen Lebens weichen wird und muß; in jedem Falle aber hat der Rang, wie die Uniform, nur eine Bedeutung in der Stellung des Amtes und Dienstes, die im Privatleben verschwindet und von der persönlichen Achtung verdrängt wird. Rang und Titel, gesteht selbst Friedrich der Große, sind nur Auszeichnungen der Thoren; der Weise bedarf keines andern Titels als seines Namens. — Man vergleiche hierzu noch die Stellen Pred. Sal. 1, 5 f. Matth. 23, 5 f. Luc. 14, 7—11. Gal. 5, 26. 1 Thess. 2, 6." Bezeichnend spricht derselbe Verfasser ebendas. S. 100) von dem „allerdings pedantischen und kanzleithüm-

Digitized by Google

lichen deutschen Titelwesen", und nennt die unter uns üblichen Geburtstitel „eine gothische Courtoisie".

§. 957. Gegen die äußere Ehre gleichgültig sein oder gar sie verachten, es sei nun aus Leichtsinn oder aus Stolz, ist mit einem selbstpflichtmäßigen Verhalten unvereinbar. Jeder ist es der Menschheit selbst und der sittlichen Gemeinschaft schuldig, über seiner Ehre zu halten, die Anerkennung seiner allgemeinen Menschenwürde*) sowohl als seiner besonderen Berufswürde zu fordern. Die äußere Ehre — nur freilich die richtige — ist für Jeden ein wesentliches sittliches Gut, und soll daher auch für Jeden Gegenstand seines ernstesten Strebens sein**); nur der Sittlich indifferente kann sie gering achten.***) Die tugendhafte Ehre bei den Menschen ist ja für Jeden die absolute Bedingung selbst seiner eigenen tugendhaften Entwickelung und der Erreichung seines eigenen individuellen sittlichen Zwecks. Denn der Einzelne kann nur in der sittlichen Gemeinschaft sich normal sittlich entwickeln, seine Ehre ist aber eben die wesentliche Bedingung seiner Zulassung zur Gemeinschaft und ebenso auch seiner

*) Hirscher, a. a. O., III., S. 317.: „Was die äußere Anerkennung unserer anerschaffenen Menschenwürde betrifft, so sind wir es auf dieser festzuhalten Gott schuldig. Niemand dürfe Seinem Odem in uns Geringachtung erweisen! — — Endlich sind wir es der Menschheit und dem Reiche schuldig. Jeder, der sich unwürdig taxiren und behandeln läßt, läßt die Menschheit unwürdig taxiren und behandeln. Was heute an seiner Person geschieht, wird morgen gegen eine zweite und dritte verübt werden." Vgl. de Wette, Chr. S.-L., III., S. 277.

**) Vgl. Spr. 22, 1. Röm. 13, 7. 1 Petr. 2, 17. Hirscher, a. a. O., III., S. 318.: „Ist es recht, nach der Achtung unserer Mitmenschen zu streben, so ist es auch recht, dieser Achtung gewiß sein, folglich Beweise derselben empfangen zu wollen. Daher die Vorschriften Röm. 12, 17. 2 Cor. 8, 21. Phil. 4, 8."

***) Fichte, SittenL., S. 312. f. (W. IV. d. S. W.): „Entschiedene Gleichgültigkeit gegen alle üblen Gerüchte, die von uns ausgebracht worden sind, ist Gleichgültigkeit und Verachtung gegen die Menschen, auf die wir doch wirken sollen; Gleichgültigkeit und Kälte gegen unsere moralische Bestimmung; und also eine sehr verwerfliche Denkart. Auf dem natürlichen Wege gegen die Urtheile Anderer gleichgültig zu sein, bedarf es keiner sonderlichen Ueberwindung. Man darf die Menschen, wie sie gewöhnlich sind, nur ein wenig näher ansehen, um auf ihre Urtheile eben keinen großen Werth zu setzen. Aber der moralische Mensch läßt diese Geringschätzung schlechthin in sich nicht aufkommen; er erblickt allenthalben an den Menschen mehr das, was sie sein und werden sollen, als das, was sie wirklich sind."

Digitized by Google

Einwirkung auf diese.*). In der letzteren Beziehung erscheint insbesondere die Ehre in dem unmittelbaren Berufskreise als vor allem andern wichtig. Ohne äußere Ehre ist folglich ein sittlich würdiges Leben überhaupt nicht möglich, so daß wer seine Ehre wegwirft, mit Recht in sittlicher Hinsicht des Vertrauens der Menschen völlig verlustig geht.**) Die äußere Ehre hat also einen unbedingten sittlichen Werth, so entschieden, daß es unzweideutige Pflicht ist, für sie auch das sinnliche Leben selbst einzusetzen.***) Dieses ist mitnichten ein höheres Gut als die Ehre; ohne wenigstens die Möglichkeit der Ehre, und zwar auch als äußerer, ist es aber auch gar nicht einmal ein sittliches Gut.

Anm. Die Stellen Joh. 5, 41. 44. C. 12, 43 sprechen keineswegs überhaupt gegen das Streben nach Ehre, sondern nur gegen das Streben nach der falschen Ehre. Vgl. Baumgarten-Crusius, a. a. O., S. 224.

§. 958. Pflichtmäßigerweise kann aber die Ehre nur auf ehrenhaftem, d. h. auf tugendhaftem Wege gesucht werden. Die äußere Ehre darf nie anders erstrebt werden als durch das Streben nach sittlicher Würde.†) Und ebenso können wir pflichtmäßigerweise nur eine unserer sittlichen Würde genau proportionirte äußere Ehre in Anspruch nehmen. Deßhalb haben wir dieß bescheiden und schüchtern zu thun, im Bewußtsein unserer natürlichen Geneigtheit, uns über

---

*) Hirscher, a. a. O., III., S. 318.: „Jeder wiegt nach dem, was er in dem öffentlichen Urtheile gilt. Wer nicht Ehre hat, ist todt."

**) Hirscher, ebendas., S. 324.: „Wer seine Ehre wegwirft, ist von bösen Leidenschaften beherrscht, und zwar in solchem Grade, daß er (weil die Ehre wegwerfend) nichts mehr von allem ansieht, was dem Herzen sonst theuer zu sein pflegt. Darum die Ehre aufgegeben, Alles aufgegeben. Und: wenn der Mensch sich nicht mehr schämt vor den Menschen, kann er sich schämen vor seinem Gewissen oder vor Gott?"

***) Vgl. de Wette, Chr. Sittenlehre, III., S. 288.

†) Marheineke, a. a. O., S. 411.: „Das Erwerben der Ehre ist vielmehr, sich so zu verhalten, daß dem Verhalten Ehre gerechterweise folgen kann; nicht weiter als auf jenes, die Ehre nicht beabsichtigende Streben geht die Pflicht eines Jeden gegen sich selbst; es ist vielmehr die Pflicht Anderer, es dem Verdienste an seinen Kronen nicht fehlen zu lassen; so für die Ehre Anderer sorgend sorgen sie am besten zugleich für ihre eigene Ehre."

Digitized by Google

unseren eigenen Werth zu täuschen und ihn viel zu hoch anzuschlagen*) — aber auch in aller Demuth vor Gott, so daß wir Ihm, als dem, von dessen Gnade allein wir jede sittliche Würde geschenkt besitzen, die Ehre, die wir empfangen, ungeheuchelt wieder geben, und so die Ehre letztlich nicht für uns selbst suchen, sondern für Ihn. (Ps. 115, 1. Matth. 5, 16. Joh. 15, 8. 1 Petr. 2, 12. Vgl. 1 Cor. 4, 7. C. 15, 10.)**) Wie so die äußere Ehre nie auf Unkosten der inneren Ehre oder der sittlichen Würde gesucht und gebraucht werden darf, so auch nie als Surrogat für diese. Namentlich darf die Amtsehre nicht etwa zu einem solchen Ersatzmittel der sittlichen Würde oder wohl gar zum Deckmantel der sittlichen Schande benutzt werden, und auch nicht als Mittel um unsere persönliche Eitelkeit zu kitzeln.***) Endlich dürfen wir die äußere Ehre auch nie als ein Objekt des Genusses†) suchen und behandeln.††)

---

*) Hirscher, a. a. O., III., S. 319.: „In jedem unbescheidenen oder auch nur kecken Fordern von Ehre ist nicht mehr die Würde, sondern die Selbstsucht normgebend."

**) Vgl. Hirscher, a. a. O., III., S. 319.

***) Hirscher, a. a. O., III., S. 323.: „Indem Jeder die Ehrenbezeugung anspricht, die seiner Würde gebührt, ist er doch zugleich wohl auf seiner Hut, daß er die Ehrenerweisungen, die seinem Amte gelten, nicht auf seine Persönlichkeit beziehe. Er ist dieses aus zwiefachem Grunde: einmal, was seinem Amte gebührt, gebührt nicht ihm. Fern sei also, daß er seine Eigenliebe damit kitzle. Und dann, wie leicht könnte ihn die seiner bürgerlichen oder kirchlichen Stellung gebrachte Huldigung über seinen persönlichen Unwerth und über die persönliche Geringachtung, mit welcher er belegt ist, täuschen! Ebenso ist Jeder, welcher auf die seinem Amte schuldigen Ehrenbezeugungen dringt, auf der Hut, daß er nicht, indem er seine Amtsehre zu verfolgen vorgibt, seiner gekränkten Eitelkeit diene. Eitelkeit und Kleinlichkeit will man sich sonst nicht vorwerfen lassen. Aber keck folgt man ihr, sobald man sie unter gutem Aushängeschild vor sich selbst und der Welt abläugnen kann."

†) Als ein solches scheint v. Ammon die Ehre zu betrachten, a. a. O., II., 2, S. 179. f.: „Im Gegentheile ist die Ehre als Bestätigung des billigenden Urtheiles über uns selbst aus dem Munde Anderer ein angenehmer und edler" (?) „Lebensreiz. Man gewinnt durch sie das Recht, mit seinem stillen Wohlgefallen an sich" (!) „hervorzutreten, und es durch Worte und Thaten zu offenbaren; sie gleicht einem Processe, den die Selbstliebe über das Mißtrauen vor unserem eigenen Gerichte gewonnen hat; sie ist ein Zuwachs unserer moralischen Existenz, den man höher stellt als die Erweiterung jedes äußeren Eigenthumes."

††) Vgl. Hirscher, a. a. O., III., S. 319.

Digitized by Google

§. 959. Ueberall, wo es sich um das pflichtmäßige Verhalten in Ansehung der äußeren Ehre handelt, kommt es vorzugsweise auf die richtige Feststellung davon an, was jedesmal in dem bestimmten Falle die wirkliche (äußere) Ehre ist. Denn die Ehre beruht freilich lediglich in dem anerkennenden Urtheile der Anderen, mit denen wir uns im Gemeinschaftsverhältniß befinden; aber nicht in dem Urtheile, das grade bei der ausgesprochenen Mehrzahl der Mitglieder dieses unseres Gemeinschaftskreises gilt, sondern in dem Urtheile der in sittlicher Beziehung wahrhaft an der Spitze desselben stehenden, wie wenige ihrer auch sein mögen. Was in dem bestimmten Falle das wahrhaft ehrenhafte sei, darüber hat nicht der sittliche Pöbel den Spruch zu fällen, sondern allein die Jury der wahren Sittlichnotablen. Bei dem Bemühen um die wahre Ehre wird man sich deßhalb allezeit über irgend welche Unehre bei dem großen Haufen hinwegsetzen müssen. Pflichtmäßig kann man die Ehre nur bei denen suchen, die sittlicherweise dieselbe wirklich geben können*), und auch nur von diesen darf man die einem entgegengebrachte Ehre annehmen. Aus der Hand jedes anderen empfangen befleckt die Ehre den wirklich ehrenhaften nur.

§. 960. Das reinigende Verfahren bei der Selbsterziehung zur tugendhaften Ehrenhaftigkeit geht auf die vollständige Ausreinigung des Individuums einerseits von aller Unehrenhaftigkeit und in höherer Potenz Ehrlosigkeit und andererseits von aller falschen Ehrenhaftigkeit (§. 677.), welche beide natürlich unauflöslich in einander verflochten sind. Unehrenhaftigkeit und Ehrlosigkeit haften nämlich in irgend einem Maße Jedem an als naturnothwendige Konsequenzen der untu-

*) Hirscher, a. a. O., III., S. 325.: „Es gibt eine Ehre, die keine Ehre ist, und gibt Ehrende, die nicht ehren können. Der Christ will solche Ehre nicht, und mag von solchen Ehrenden gerne verkannt und verlästert sein." Ebendas. S. 320.: „Endlich hat das echt-christliche Verlangen nach Ehre nur Jene im Auge, die überhaupt Ehre zu geben im Stande sind. Das Lob der Unwürdigen und Heuchler erregt Ekel. Matth. 22, 16—18. Obgleich darum nicht auch ihr Tadel verachtet werden darf. Der Gute gibt dem Schlechten keinen Anlaß zur Lästerung." Marheineke, a. a. O., S. 409: „Wer Andere ehren will, muß selbst der Ehrenwerthe sein; von denen, welche wirkliches Verdienst vom scheinbaren, ja vom Gegentheile desselben noch nicht zu unterscheiden wissen, kann keine wahrhaftige Ehre ausgehen."

Digitized by Google

gendhaften Entwickelung, die bloße Unehrenhaftigkeit der bloßen Untugend, die eigentliche Ehrlosigkeit oder Schande dem Laster. Ebenso hängt aber auch Jedem in irgend einem Maße falsche Ehrenhaftigkeit und Ehre an, weil die Entwickelung der sittlichen Gemeinschaft immer in irgend einem Maße eine abnorme ist. Auch von diesem Rost der wahren Ehre muß das Individuum sich vollständig ausreinigen, wenn es auch noch so viele Schmerzen kosten sollte. Näher also sind auszuscheiden einerseits die vier Hauptformen der Ehrlosigkeit: die Niederträchtigkeit, die Gemeinheit, die Kriecherei und die Verruchtheit, — und andererseits die vier Hauptformen der falschen Ehrenhaftigkeit: die Empfindlichkeit (die kränkliche Verletzbarkeit, die Disposition zum Uebelnehmen), der Uebermuth, der Ehrgeiz*) und die Tollkühnheit (§. 728.). Wer seine Ehre durch seine eigene Schuld verloren oder geschmälert hat, der kann sie nur durch unzweideutige sittliche Besserung rehabilitiren; und auch dieß schwer genug.

§. 961. Unter die reinigende Seite dieser Selbstpflicht gehört auch die Sorge für die Ehrbarkeit oder die pflichtmäßige Vermeidung auch des bloßen bösen Scheines**) (1 Thess. 5,

*) „Wo Ehrgeiz ist, da ist auch falsche Größe." v. Ammon, a. a. O., II, 2, S. 196.

**) Reinhard, a. a. O., III., S. 61.: „Wenn man für seine Ehre sorgen will, ist es nicht genug, bloß gut zu handeln und es dabei gut zu meinen; man muß auch verhüten, daß man nicht falsch verstanden werde und der Verleumdung keine Blößen gebe." Das Nähere s. dort im Folgenden. Hirscher, a. a. O., III., S. 324.: „Und nicht nur daß der Christ nichts seiner Ehre wirklich zuwiderlaufendes thut, auch den Schein des Bösen meidet er. Er sieht nicht die Sache an, und wie sie an sich beurtheilt werden sollte, sondern wie sie beurtheilt werden wird; und sieht nicht sich selbst an, und wie er die Sache betrachtet, sondern wie Andere sie betrachten können. Er hat die Schwachen und Böswilligen im Auge. Den Schwachen will er keinen Anstoß geben. Sie sollen nicht (sich selbst und Anderen zum Schaden) Böses von ihm denken. Sie und die gute Sache sind ihm (vor Gott) zu theuer, und gerne verzichtet er auf das an sich Schuldlose, weil es in ihrem befangenen Urtheile nicht schuldlos ist. Und den Böswilligen will er keinen Anlaß zur Lästerung geben. Sie sollen nicht etwa ihr Betragen mit dem seinigen beschönigen; eben so wenig einen Vorwand erhalten, sein Ansehen und seine Wirksamkeit (die beneidete) mit böser Zunge anzugreifen. Vgl. Matth. 17, 26. C. 21, 17. 1 Cor. 8, 9. 2 Cor. 8, 19—21. 1 Petr. 2, 2. C. 3, 16."

Digitized by Google

22).*) Als pflichtmäßige ist diese Sorge jedoch eine vielfach eingeschränkte.**) Denn so lange in der sittlichen Gemeinschaft die Würdigung des Guten und Pflichtmäßigen eine theils unvollkommene, theils positiv verkehrte ist, muß das pflichtmäßige Handeln, eben weil es stetig in die vollständige Normalität zurücklenkt, häufig einer falschen Beurtheilung unterliegen, und grade als pflichtwidrig erscheinen. In allen diesen Fällen fordert daher die Pflicht grade, daß wir den falschen Schein nicht scheuen, sondern uns vermöge der Gewißheit von der Pflichtmäßigkeit unseres Handelns vertrauensvoll und kühn, wiewohl bescheiden, über denselben, sofern und soweit er wirklich unvermeidlich ist, hinwegsetzen***), zugleich aber auch in Geduld und Sanftmuth das falsche Urtheil über uns gehen lassen, ja selbst die andauernde Verkennung von Seiten derjenigen, deren gute Meinung von uns wir am höchsten zu achten haben. Ohne die Fähigkeit hierzu ist namentlich alles, was unter den Begriff der reformatorischen Wirksamkeit fällt, unmöglich. Und doch soll ja in irgend einem Maße Jeder ein Reformator sein, und in jedem Handeln überhaupt, um pflichtmäßig zu sein, irgend etwas wenigstens von reformatorischer Tendenz und Wirksamkeit mitgesetzt sein (§. 834. 851.). Ueber den Anstoß auch bei den Redlichen durch den bösen Schein, den er gibt, darf sich aber auch in der That nur der hinwegsetzen, der es sich mit gutem Grunde zutraut, reformatorisch durchzudringen gegen das herrschende Vorurtheil, wider welches er verstößt. Mehr noch als dem Manne gebührt es dem Weibe, mit der äußersten

*) Freilich nach der höchst wahrscheinlich unrichtigen Auslegung.

**) Daub, Theol. Moral, II., 1, S. 218.: „Es ist unbedingt verboten, einen bösen Schein zu geben; aber es kann sein, daß nicht einer, sondern die anderen den bösen Schein verschuldet haben, der auf den einen kommt. In dieser Beziehung ist die Pflicht bedingt. Denn da die Ehre vom Urtheile der Menschen abhängt, so ist es für den Einzelnen nicht immer möglich, den bösen Schein, welchen nicht er, sondern sie verschulden, zu vermeiden."

***) Daub, ebendas., S. 218. f.: „Es kann die Furcht den Ehrenhaften beherrschen, daß er durch Schelme seine Ehre verlieren könne; aber das ist eine schlechte Furcht, sie sollen nur kommen, ich will sie schon packen und ihnen den bösen Teufel austreiben." Vgl. Marheineke, a. a. O., S. 412. f. Es heißt hier u. A. sehr treffend: „Der böse Schein ist oft nur das Böse, welches sich aus der Seele des Beurtheilers um die reine Handlung des Beurtheilten herumlegt, ihm schlechte Absichten und Triebfedern andichtet."

Digitized by Google

Sorgfalt den bösen Schein zu vermeiden*), theils eben weil seinem Geschlechtscharakter gemäß nur ein Minimum von reformatorischem Berufe auf sein Theil kommt, theils und ganz besonders, weil es auf positivem Wege weit weniger für die Förderung seiner Ehre thun kann als der Mann.

§. 962. Eben hierunter ist auch die Wahrung und Vertheidigung der angegriffenen Ehre — nämlich der äußeren, von der allein hierbei die Rede sein kann, der Natur der Sache nach, — mitbefaßt.**) Gleichgültig hinnehmen darf Niemand die Kränkung seiner Ehre; denn „jede Beschädigung der Ehre ist mehr oder weniger auch eine Beschädigung der Person.“***) Natürlich dürfen diejenigen am allerwenigsten eine sie entehrende Nachrede stillschweigend dahin gehen lassen, die vermöge ihrer Stellung in der Gemeinschaft vor anderen in ihrem Berufe der öffentlichen Achtung bedürfen, also insbesondere die obrigkeitlichen Personen aller Art. Das nächste, unmittelbar sich darbietende Vertheidigungsmittel der gekränkten Ehre liegt nun in der Benutzung der im Staate ausdrücklich auch hierfür geordneten Rechtshülfe. Auf dem Wege des Rechtes die Rechtfertigung der angegriffenen Ehre zu suchen, kann an sich nicht tadelhaft sein; eben so wenig aber kann es unbedingtes Gebot sein, sich dieses Mittels zu bedienen. Die Ehrenkränkung kann ja der Art sein, daß sie die beabsichtigte Beeinträchtigung unseres guten Namens in der öffentlichen Meinung gar nicht wirklich zur Folge hatte, sei es nun wegen der geringen Achtung, die der Beleidiger genießt, oder wegen des wohlbegründeten Vertrauens, dessen wir uns erfreuen, und dann kann unsere einfache Verzeihung der Beleidigung die wirksamste Rettung

*) Daub, ebendas., S. 219.: „Dem Weibe liegt es noch mehr ob, den bösen Schein zu meiden, so daß es den Frauen beinahe instinktartig ist, bei einer Handlung zu fragen: was wird die Welt dazu sagen? Das Weib überhaupt hat eben wegen seiner Bestimmung, dem Familienkreis anzugehören, für sich kein Mittel, ihm seine Ehre positiv zu bewahren. Das einzige Mittel ist für es die Vermeidung alles die Ehre verletzenden. Also die Pflicht in ihrer Negativität ist wesentlich die des Weibes. Wo die Ehre des Weibes verletzt ist und wieder hergestellt werden soll, da muß der Mann für sie eintreten.“ S. auch Marheineke, a. a. O., S. 413.

**) Vgl. überhaupt Hirscher, III., S. 321 f., Marheineke, a. a. O., S. 415—418.

***) Marheineke, a. a. O., S. 402.

Digitized by Google

unserer Ehre sein. Oder es kann in dem bestimmten Falle, selbst wenn es ernste Angriffe auf unseren guten Namen betrifft, doch andere wirksamere rechtmäßige Mittel der Ehrenrettung geben, unter die insbesondere auch die großmüthige Schonung des Beleidigers gehören kann. Die Entscheidung in dieser Hinsicht muß in jedem einzelnen bestimmten Falle bei der individuellen sittlichen Instanz eingeholt werden. Im Allgemeinen ist der Tugendhafte, im lebendigen Gefühle seiner eigenen Sünde, willig und geneigt, Unbilden still über sich ergehen zu lassen, und je frömmer er ist, desto mehr ist er gestimmt, die Rettung seiner Ehre in gläubigem Vertrauen Gott zu überlassen (1 Petr. 4, 19.). Wer jeder geringfügigen Antastung seiner Ehre und jeder unbedeutenden mißliebigen Nachrede entgegenträte, der würde sich grade selbst in ein schiefes Licht stellen in den Augen der Leute, indem er sich dadurch in den Verdacht eigenliebiger Empfindlichkeit bringen müßte. Wer sich vollends gegen jede Kränkung seiner Ehre mit Heftigkeit erhebt, und gegen jede auf der Stelle, dem wird man immer mißtrauen, ob nicht in ihm die Selbstsucht noch stark die Oberhand habe.*) Vertheidigen wir uns gegen erlittene Ehrenkränkungen, so muß es bestimmt in eben dem Kreise geschehen, innerhalb dessen unsere Ehre verletzt und gefährdet wurde. In einem weiteren wäre unsere Selbstvertheidigung eitle Ostentation oder wohl gar eine Wirkung der Rachsucht. Von Rache aber darf bei der Vertheidigung unserer Ehre schlechterdings nichts mit unterlaufen.**) Hiermit wird keineswegs gesagt, daß wir, sobald unsere Selbstvertheidigung dem Ehrenkränker einen empfindlichen Nachtheil zuzieht, auf dieselbe zu verzichten haben. Keineswegs. Wo sie ohne dieß nicht auf wirksame Weise geführt werden kann, da dürfen wir uns allerdings nicht abhalten lassen von ihr durch Rücksichten der Milde für den Gegner. Wir befinden uns hier im Falle der Nothwehr.***) Aber schmerzlich muß

*) Vgl. de Wette, Chr. Sittenl., III., S. 278.

**) Vgl. de Wette, a. a. O., III., S. 279., wo zugleich sehr wahr bemerkt wird: „Die Rachsucht wird sich auch nie mit dem Ersatze begnügen, sondern, anstatt das Recht herzustellen, selbst wieder Unrecht thun."

***) Fichte, Sittenl., S. 313. (W. IV.): Wenn nun Jemand diese unsere Ehre angegriffen hat, und wir können sie nur dadurch vertheidigen, daß wir von ihm selbst Nachtheiliges bekannt machen, so ist es unsere Pflicht, dieß zu

Digitized by Google

es uns auch dann sein, dem Ehrenschänder Schaden zufügen zu müssen. So lange die Sache es irgend zuläßt, muß uns sorgfältige Schonung unseres Beleidigers bei der Vertheidigung unserer Ehre gegen ihn leiten. Angriffe auf unsere Ehre durch Witz, Ironie und Satyre zurückzuschlagen, kann im Allgemeinen nicht schlechthin verworfen werden*), wiewohl es allezeit eine sehr zweideutige Methode ist; unter allen Umständen aber wird es sofort pflichtwidrig, sobald die Ironie sich zu eigentlichem Spotte und Hohn über den Gegner steigert. Vgl. §. 938., Anm. 1.

§. 963. Dagegen muß das Duell unbedingt ausgeschlossen werden aus der Zahl der, sittlich betrachtet, rechtmäßigen Vertheidigungsmittel der Ehre. Nicht zwar in dem Sinne, als sei es an sich pflichtwidrig, das sinnliche Leben für die Ehre auf's Spiel zu setzen. (Vgl. oben §. 893. 895.) Dieß ist vielmehr gradezu ausdrückliche Pflicht überall da, wo es die Wirksamkeit für den sittlichen Zweck selbst gilt, z. B. augenscheinlich bei dem Krieger dem Feinde gegenüber. Und ebenso dürfen wir in allen den Fällen, wo wir unser sinnliches Leben nur dadurch erhalten könnten, daß wir durch die Begehung einer sittlich verwerflichen Handlung unsere sittliche Würde aufgäben, desselben schlechterdings nicht schonen. Selbst zur Rettung der Ehre unseres Nächsten kann es unter Umständen Pflicht sein, das eigene sinnliche Leben unbedingt zu wagen. Wo es aber auf die

---

thun. Es ist z. B. unsere Pflicht, zu sagen und zu erweisen, der Andere habe die Unwahrheit geredet. Es verhält sich hier wie bei der Vertheidigung des Lebens und des Eigenthumes gegen einen unrechtmäßigen Angriff. Wir sollen es vertheidigen, selbst mit der Gefahr des Angreifers."

*) In Ansehung der Frage, „ob es für den Christen anständig sei, Gegner, welche ihre Ehre angegriffen haben, durch Witz und Spöttereien abzufertigen", bemerkt Reinhard, a. a. O., III., S. 68. f., sie lasse sich im Allgemeinen nicht wohl beantworten. „Sie gradehin zu verneinen", sagt er, „scheint darum nicht anzugehen, weil sich das Ungereimte in manchen Beschuldigungen und Verleumdungen oft gar nicht anders zeigen läßt, als dadurch, daß man es darstellt, wie es wirklich ist, als lächerlich. Auch lassen sich witzige Verunglimpfungen, die es verdienen, widerlegt zu werden, zuweilen nur dann mit Erfolg bestreiten, wenn man ihnen gleichfalls Witz entgegensetzt.. — — Allein wo und in welchem Maße dieß geschehen dürfe, ohne daß die Liebe verletzt werde, dieß muß allezeit aus den Umständen beurtheilt werden."

Digitized by Google

Vertheidigung der angegriffenen eigenen Ehre ankommt, da kann das sinnliche Leben, d. h. der Inbegriff der Bedingungen der sittlichen Existenz, von dem Individuum nur dann pflichtmäßigerweise daran gesetzt werden, wenn wirklich die Möglichkeit einer sittlich würdigen Existenz schlechthin auf dem Spiele steht. — also nur dann, wenn einerseits die Ehre absolut verletzt, und andererseits ein anderes Mittel zu ihrer Rettung schlechthin unmöglich ist. Denn nur wo es Alles gilt, kann ohne Leichtsinn Alles auf's Spiel gesetzt werden. In jedem anderen Falle würde derjenige, der um der Reinigung seiner gekränkten äußeren Ehre willen sein sinnliches Leben unbedingt preis gäbe, seine äußere Ehre höher achten als die Bedingungen der Erreichung des sittlichen Zweckes, mithin als die Sittlichkeit selbst, und folglich, indem er seine äußere Ehre rettet, selbst seine sittliche Würde und seine innere Ehre verletzen. Dieß aber, durch die Preisgebung seiner sittlichen Würde seine äußere Ehre zu vertheidigen, kann nur widersittlich sein. Jener einzig statthafte Fall ist nun aber, in concreto betrachtet, ein rein unmöglicher, und zwar nach beiden angegebenen Seiten hin; und so ist denn das Duell allemal, weit entfernt davon, eine wirkliche Ehrenrettung zu sein, vielmehr auf Seiten des Duellanten eine von ihm selbst sich angethane Verletzung seiner eigenen sittlichen Würde und inneren Ehre durch die Hintansetzung derselben gegen die, erst nach ihr zu normirende, äußere Ehre, am gewöhnlichsten gegen seine Standesehre. Wozu noch kommt, daß der Duellant um der vermeintlichen Vertheidigung seiner eigenen Ehre willen das sinnliche Leben seines Nächsten, wenn auch immerhin mit dessen ausdrücklicher Einwilligung, unzweideutig gefährdet, was allemal nur pflichtwidrig sein kann.*) Eben weil so das Duell etwas widersittliches ist, muß die sittliche Gemeinschaft ihm mit einem bestimmten Verbote entgegentreten. Gestattete der Staat dasselbe oder ließe er es wohl gar als pflichtmäßig gelten, so wäre Keiner in keinem Augenblicke seines Lebens sicher, da das Urtheil darüber, was Kränkung der Ehre sei, immer auch vom ganz individuellen Gefühle abhängt. Diesem ausdrücklichen Verbote gegenüber lehnt sich nun

*) Vgl. de Wette, Chr. S.-L., III., S. 288. f., Daub, Theol. Moral, II., 1, S. 225. ff.

Digitized by Google

der Duellant, statt den Rechtsschutz zu benutzen, der ihm auch für seine Ehre zugesichert ist, auch positiv gegen das Ansehen des Staates auf, und verletzt seine politische Pflicht.*) Ja so viel an ihm ist, wirkt er dahin, den geordneten Rechtszustand in der menschlichen Gesellschaft wieder zu vernichten und die politische Gemeinschaft überhaupt wieder aufzuheben. Ueberhaupt erscheint das Duell nur auf einer sehr subalternen Stufe der Sittlichkeit und nur bei entschieden krankhafter Trübung dieser als möglich. Es hat zu seiner Voraussetzung nicht nur eine große Unklarheit in Ansehung der sittlichen Bedeutung des sinnlichen Lebens, sondern auch einen äußerst verworrenen Begriff von der Ehre, und zwar in den Duellanten sowohl als in der Gemeinschaft, welcher sie angehören. Es ist ja schon an sich selbst, wenigstens in den allermeisten Fällen, etwas thörichtes, als ein für den Zweck der Reinigung der befleckten Ehre durchaus unangemessenes Mittel. Denn es kann ja seiner Natur nach die wirkliche Ehrenhaftigkeit des an seiner Ehre gekränkten gar nicht ausweisen.**) Höchstens in dem besonderen Falle könnte es dieß wenigstens mit einigem

*) Hirscher, a. a. O., III., S. 437.: „Der Zweikampf macht nicht das Gesetz und die das Gesetz handhabende unparteiische Macht zur Richterin und Herrscherin in der Welt; der Zweikampf stellt die Entscheidung über Recht und Unrecht den Parteien selbst zu und dem Zufalle und der rohen physischen Gewalt. Der Zweikampf setzt mithin an die Stelle unserer wohlgeordneten Gerechtigkeitspflege das Faustrecht, an die Stelle unparteiischen Gerichtes die Leidenschaft und die Rache, und an die Stelle allgemeiner Unverletzbarkeit und Sicherheit unter dem Schutze der Obrigkeit die Willkür der Herausforderung und den Zufall ihres Erfolges. Welche tiefe Barberei der Menschheit, wenn das Princip des Zweikampfes noch Geltung finden könnte!" Vgl. Daub, a. a. O., II., 1, S. 225. 227. Das Duell ist auch weit entfernt, ein Akt der Nothwehr zu sein. „Denn statt auf der Noth der Umstände ruht der Zweikampf auf der verabredeten Umgehung jener Vollstrecker des Rechtes, die geordnet sind, Verletzungen der Berufsehre nach Recht und Gerechtigkeit zu ahnden." Harleß, Chr. Ethik, S. 199.

**) Baumgarten-Crusius, a. a. O., 338. f. Das Duell ist „allenthalben in sich selbst thöricht, wo nicht sowohl die Anerkennung als Genossen einer Gemeinschaft, als die Tüchtigkeit und die Ehre in derselben, sich auf die äußere Kraft und Tüchtigkeit gründet und bezieht. Würde die Wiederherstellung der Ehre in jedem Verhältnisse auf dasjenige und einen Wettkampf dessen gesetzt, worauf es in jedem Verhältnisse und Stande eben ankommt: dann könnte man nichts dagegen sagen." Allein im Duell handelt es sich ja grade um die allgemeine menschliche Ehrenhaftigkeit als solche.

Digitized by Google

Schein, wenn die Ehrenkränkung bestimmt grade darin bestand, daß der Muth des Beleidigten in Abrede oder Zweifel gezogen wurde. Allein selbst dann bewährt es seinen Muth nur auf höchst zweideutige Weise; ja es zeugt immer zugleich auch vom Gegentheil, davon nämlich, daß ihm der volle Muth fehlt, um der Pflicht und mit ihr der wahren inneren Ehre willen sich auch über Standesvorurtheile hinweg zu setzen und sogar die äußere Ehre zum Opfer zu bringen. Muth und Tapferkeit sind ja doch nicht die einzigen männlichen Tugenden, oder vielmehr sie sind von den übrigen Tugenden isolirt und rein auf sich selbst allein gestellt überhaupt gar keine wirklichen Tugenden mehr.*) Das Duell setzt ferner den Mangel des Bewußtseins darum voraus, welche hohe sittliche Würde grade in dem freien Vergeben — nämlich dem wirklichen — der Beleidigung, auch der empfindlichsten, d. i. eben der Ehrenkränkung, liegt. Daneben aber wieder eine Reizbarkeit des Ehrgefühles**), die um so unzweideutiger eine krankhafte ist, da sie nur zu häufig mit ausgesprochenem sittlichem Stumpfsinn in anderen Beziehungen friedlich zusammenbesteht.***) Ueberhaupt eine Reizbarkeit des Selbstgefühls, deren Maß in gar keinem Verhältniß steht zu dem sehr niedrigen Stande der Lebendigkeit des Gemeingefühls. Bei ihr ist's dann freilich nicht zu verwundern, wenn für das Individuum das sittliche Ganze, dem es angehört, entschieden zurücktritt gegen seine individuelle Person, so daß es dann nicht mehr nach dem Ansehen und dem Gesetz des Staates fragt, sobald es sich in seinem eitlen Selbstgefühl verletzt findet. Was ist das aber anders als der Mangel der Liebe, als die ausgesprochene Selbstsucht, ohne deren Einmischung die Duellluft nie entstehen kann? Wo die Liebe herrscht, da erstickt das Gefühl der Beleidigung die Versöhnlichkeit nie†), und

*) Vgl. de Wette, a. a. O., III., S. 287.

**) Ueber das Point d'honneur vgl. Fichte, Polit. Fragmente, S. 562. (Bd. VII. d. S. W.)

***) Vgl. de Wette, a. a. O.

†) De Wette, a. a. O., III., S. 289. f.: „Daß aber dieses kriegerische Mittel der Ausgleichung, selbst wenn es der Staat anerkennte, nach christlicher Ansicht nicht eigentlich zu billigen ist, sagt einem Jeden das Gefühl, und zwar nicht sowohl darum, weil das Leben dabei in Gefahr kommt, als weil es immer durch eine gewisse Rohheit und einen Mangel an Versöhnlichkeit von der einen

Digitized by Google

wo sich diese findet, da können wir uns nie zu einem Kampfe mit unserem Beleidiger entschließen, bei dem, wenn er nicht ein sinnloses und unwürdiges Spiel sein soll, unsere Absicht darauf gehen muß, den Gegner irgendwie zu verletzen (ohne daß es doch dabei in unserer Macht steht, das beabsichtigte Maß dieser Verletzung sicher einzuhalten), und der auch im besten Falle die widernatürlichste Einleitung zur aufrichtigen und vollständigen Versöhnung ist. In der wahrhaft christlichen Herzensstellung, das fühlt Jeder, kann Niemand das Duell begehren oder auch nur annehmen.*) Bei solcher sittlichen Beschaffenheit des Duellanten, wie sie angenommen werden muß, kann denn auch die Behauptung nicht mehr befremden, daß das Duell sich nur aus einem sehr niedrigen Stande der äußeren Ehre, die der Duellant bereits erlangt hat, motivirt. In der That, zwischen Männern von wahrer Ehre wird kein Duell stattfinden, und auch dem Sittlich rohen gegenüber wird der wahrhaft Ehrenhafte nicht in den Fall kommen, nicht ohne Schwierigkeit dem Duell entgehen zu können. Denn einerseits wird ihn die wohlbegründete Achtung, die er genießt, vor den Beleidigungen auch der Uebermüthigen bewahren, und andererseits wird er vermöge derselben, im Fall eines Angriffes auf seine Ehre oder der (absichtslosen) Verletzung der Ehre eines Andern durch ihn, ohne daß er in den Verdacht der Feigheit kommen könnte, dem Gegner die Hand zum Frieden

---

oder von beiden Seiten nöthig gemacht, und dann doch keine wahre Versöhnung dadurch gestiftet wird. Die Streitenden treten zwar nach vollbrachtem Kampf wieder in einen friedlichen Zustand zurück, aber so, daß der streitige Punkt nicht sowohl aufgelöst, und eine aufrichtige gegenseitige Achtung hergestellt ist, als daß man das Vorgefallene vergißt, oder vielmehr dem Stillschweigen übergibt. Die christliche Friedfertigkeit fordert aber eine bessere Aussöhnung als diese ist, und eben darum wird sie bei denen, welche einer solchen Gesinnung sind, es nie bis zum Zweikampf kommen lassen; ja nicht einmal die Veranlassung dazu wird sie nur möglich machen. Immer wird sowohl der, welcher den Nebenmenschen beleidigt, und ihn nicht um Verzeihung bittet, als der, welcher für die Beleidigung Genugthuung durch den Zweikampf fordert, unfriedfertig gesinnt sein und noch nicht das echte Ehrgefühl haben." Daub, a. a. O., II., 1, S. 227.: „Mußt du, um dich mit deinem Feinde zu versöhnen, erst deinen Muth an ihm kühlen, — wie weit bist du dann noch von Freiheit, Gewissen, Vernunft und Sittlichkeit!"

*) Vgl. Schleiermacher, Die chr. Sitte, S. 625. Schwarz, a. a. O., II., S. 189. f.

Digitized by Google

bieten und ihm das Duell unumwunden verweigern dürfen.*) Allerdings müssen unter uns die Duellanten mit einer gewissen Nachsicht behandelt werden, weil in Ansehung des Duells die öffentliche Meinung noch so wenig die sittlich richtige ist, besonders in einzelnen Klassen der Gesellschaft, wie denn freilich auf der anderen Seite auch die Sühnung für persönliche Beleidigungen eine Aufgabe ist, für deren Lösung unser jetziger Staat nur erst sehr wenig geleistet hat.**) Es gibt einzelne Stände, in denen vermöge alt eingewurzelter Standesvorurtheile unter Umständen die Vollziehung des Duells beinahe die absolute Bedingung der Fortführung des Berufes ist für den Einzelnen.***) In erster Linie steht in dieser Beziehung der Kriegerstand. Daher ist die Verschuldung beim Duell keineswegs in allen Ständen eine gleich große, und in einzelnen Fällen kann es sogar sehr entschuldbar sein.†) Aber als gerechtfertigt erscheint es doch auch in ihnen nicht. Auch da, wo der Einzelne, indem er das Duell verweigerte, zugleich auf seinen Beruf verzichten müßte, liegt hierin für ihn keine Dispensation von der Pflicht, auf diese Weise der Märtyrer seiner besseren Ueberzeugung und seiner reformatorischen Bemühung für ihre allgemeine Geltendmachung zu werden.††) Dem sittlichen Zweck würde er durch ein solches Märtyrerthum wahrlich

*) Vgl. de Wette, a. a. O., III., S. 290.

**) Schleiermacher, Gelegentl. Gedanken über Universitäten in deutschem Sinn, S. 614. f. (S. W., Abth., III., B. 1.)

***) Dieß erkennen auch unsere strengsten Sittenlehrer an. S. z. B. Harleß, a. a. O., S. 200.

†) Reinhard, a. a. O., I., S. 625.: Die Umstände können das Duell zuweilen zu einem Schritt machen, bei welchem die Verbrecher mehr Mitleiden als Vorwürfe verdienen. Es ist dieß insonderheit dann der Fall, wenn die wider das Duell gegebenen Gesetze dem, der bei ihnen Schutz sucht, keine wirkliche Sicherheit verschaffen, und er entweder den Zweikampf wählen oder sich um Ehre und Unterhalt gebracht sehen muß."

††) De Wette, a. a. O., III., S. 290. scheint anderer Meinung zu sein. Er bemerkt, der Mann von wahrer Ehre werde vielleicht so viel Gewalt über seine Standesgenossen haben, daß diese, wenn er das Duell verweigere, ihm in seinem Betragen Recht geben würde. Darauf setzt er hinzu: „Ist dieß letztere nicht der Fall, so wird er sich demungeachtet der Sitte fügen müssen; denn kein Mensch steht allein, und kann für sich ganz allein nach seiner Ueberzeugung handeln." Aehnlich Löwenthal, Physiologie des freien Willens, S. 139 bis 143.

Digitized by Google

einen höchst reellen Dienst leisten. Uebrigens kann freilich das Duell auch aus sittlich nichtswürdigen Motiven umgangen werden. Denn zur wahrhaft würdigen Verweigerung desselben gehört wesentlich mit, daß der es verweigernde sich des zum Zweikampf erforderlichen Muthes zuversichtlich bewußt sei*), und daß ihm wirklich auch für seine eigene Person die Ehre höher stehe als das sinnliche Leben. Mit dem Duell befinden wir uns augenscheinlich auf einem der Gebiete, wo die besonnene sittliche Ueberzeugung noch im Konflikt liegt mit der herrschenden öffentlichen Meinung. Der Christ namentlich findet sich hier mitten in der Christenheit vielfach im Zwiespalt mit dem in dieser vorherrschenden Gemeinbewußtsein. Der Grund dieser Disharmonie kann nur darin liegen, daß das christliche Princip unser natürliches, insbesondere unser nationales Gemeingefühl und überhaupt Gemeinbewußtsein noch nicht genugsam durchdrungen hat. Es kann sich hier für den Christen die unbedingte Alternative stellen, entweder seine christliche Ueberzeugung zu verläugnen oder aus der Gemeinschaft sich ausschließen zu lassen, der er angehört. Diesem Dilemma gegenüber kann seine Wahl nicht schwanken. Er soll das christliche Princip treu festhalten, und sich getrost aus der gegen dasselbe sich noch auflehnenden Gemeinschaft ausschließen lassen, in der guten Zuversicht, grade hierdurch wesentlich dazu mit zu wirken, daß letztlich jenes Princip auch in seinem jetzigen Gemeinschaftskreise vollständig hindurch dringe. Ein anderer Weg für eine solche unzweideutig in seiner sittlichen Aufgabe liegende reformatorische Wirksamkeit steht ihm dermalen nicht offen.**)

---

*) Michelet, Philos. Moral, S. 304. f.: „Daher soll Fichte einmal auf die Frage, die ihm Jemand machte, ob er sich schlagen solle, geantwortet haben: Wenn er sich aus Princip nicht schlagen wolle, solle er es unterlassen, wenn aus Feigheit, solle er es thun. Im letzteren Falle nämlich muß die Ehre erst erkämpft werden" (aber kann dieß auf diesem Wege jemals geschehen?), „die im ersten als an und für sich vorhanden vorausgesetzt wird, und somit durch die Beleidigung gar nicht verloren ging."

**) Vortrefflich spricht sich hierüber Schleiermacher aus, Chr. Sitte, S. 625. fg.: „Niemand wird behaupten, daß sich der Zweikampf auf christliche Weise rechtfertigen lasse. Er ist ein in keine Grenzen eingeschlossener und seinen Folgen nach gar nicht zu berechnender Ausbruch der gereizten Persönlichkeit, der Zustand also, von dem er ausgeht, das reine Gegentheil der christlichen Geduld und Sanftmuth. Demohnerachtet finden wir ihn immer selbst noch in der

Digitized by Google

Diesen Kollisionen gegenüber, welche sehr bedeutende sittliche Uebel sind, stellt sich nun aber dem Staate die bestimmte Aufgabe, an ihrer Beseitigung zu arbeiten. Der Staat, wie er das Duell als widersittlich verbieten muß, muß vor allem auch darauf bedacht sein, es aus dem Wege zu räumen. Durch Strafen, mit denen er es belegt, kann er nicht zum Ziel kommen. Selbst diejenige Strafe, die noch am ersten den Schein für sich haben könnte, die Strafe der Infamie, richtet nichts aus, weil der Staat die Zustimmung der öffentlichen Meinung zu diesem seinem Urtheil über den Duellanten nicht erzwingen kann*), um so weniger, da in der That das Duell an sich,

---

Christenheit, und nicht nur das, wir finden, daß Christen ihn rechtfertigen, d. h. also wir finden eine falsche Subsumtion, die doch immer darauf zurückkommt, das christliche Princip müsse hier in der Anwendung von seiner Strenge etwas nachlassen wegen des Einflusses eines in der Gesellschaft herrschenden Gemeingefühles. Dabei ist aber immer ein innerer Widerspruch gesetzt, in welchem Niemand kann bleiben wollen, und wir haben hier denselben Fall, der sich in den ersten Zeiten des Christenthums so oft ereignete, daß dem Einzelnen nichts übrig bleibt als sich für eins von beiden zu entscheiden, entweder von der Strenge des christlichen Principes nachzulassen, oder sich von seiner Gemeinschaft auszuschließen. Aber ist das ein Zustand, den wir loben können und als bleibend ansehen müssen? Gewiß nicht; denn es gehört zur sittlichen Aufgabe, alle solche scheinbaren sittlichen Widersprüche aufzuheben. Worin ist der Zustand gegründet? Darin, daß das Gemeingefühl, in welchem das Christenthum die Gesellschaft gefunden hat, noch nicht recht vom christlichen Principe durchdrungen ist. Aber was soll denn der Einzelne thun, wenn er in den Fall kommt, zwischen den Gliedern dieses Dilemma wählen zu müssen? Die christliche Sittenlehre entscheidet, Er soll dem christlichen Principe treu bleiben, müßte er sich auch aus der Gemeinschaft ausschließen lassen, in der das Unchristliche noch besteht; er soll die Strenge des christlichen Principes bewahren und von der Ueberzeugung ausgehen, daß er dadurch die Genossenschaft früher oder später auf seine Seite ziehen und das Gemeingefühl reinigen werde. Wer das Gegentheil thut, erklärt dadurch, daß das christliche Gefühl in ihm zu schwach sei gegen das andere, und daß er nicht im Stande sei, in allen Fällen als Christ zu handeln; er legt vor der Gesammtheit das Bekenntniß ab, daß es eines reinigenden Handelns auf ihn bedarf, damit das christliche Gefühl zu der Stärke, die er schon anerkennt, die er aber noch nicht hat, gelange."

*) Fichte, Naturrecht, S. 245. (B. III.): „Voltaire z. B. schlägt vor, den Zweikampf mit Infamie zu belegen. Dieß ist unmöglich, denn die Menschen sind nicht dahin zu bringen, den, der sich selbst in die gleiche Lebensgefahr setzt als den andern, für ehrlos zu halten (für sinnlos mag man dergleichen Menschen halten); sowie im Gegentheil Jedermann den Meuchelmord für entehrend hält."

Digitized by Google

von etwa besonderen Umständen abgesehen, nichts Entehrendes mit sich führt.*) Vielmehr kann der Staat jenen Zweck nur von folgenden beiden Seiten her, nach denen er seine Bemühungen zugleich richten muß, erreichen. Er muß einmal seine Anstalten für die Sühne persönlicher Beleidigungen immer mehr zu vervollkommnen wissen, wobei immerhin die Einrichtung von Ehrengerichten**) ein besonders wichtiger Punkt sein mag, — und für's andere durch die ernsteste Förderung der sittlichen Kultur überhaupt dahin wirken, die öffentliche Meinung auf durchgreifende Weise über die Widersittlichkeit des Duells aufzuklären.***) Was insbesondere den Soldatenstand betrifft, in welchem das Duell grade seine letzte und uneinnehmbarste Verschanzung hat, so wird es in ihm letztlich dadurch beseitigt werden, daß

*) Daub, a. a. O., II., 1., S. 224.: „Das Duell ist ein Vergehen, delictum; wenn gleich die Behauptung vernünftigerweise nie dahin gehen kann, daß es ein Verbrechen sei, da jedes Verbrechen etwas an sich Schändliches ist, was ein Duell aber nicht ist. Daher muß etwas Besonderes hinzukommen, wenn das Duell als Kriminalfall behandelt werden soll."

**) Diese empfiehlt besonders lebhaft de Wette, a. a. O., III., S. 280.: „Das beste Mittel der Ausgleichung" (nämlich unter Solchen, bei denen wegen ihrer engen persönlichen Beziehungen die gerichtliche Ehrenerklärung nicht ausreicht zur wirklichen Wiederherstellung des Verhältnisses zwischen ihnen), „würden Ehrengerichte, aus Standesgenossen und Gleichgesinnten gebildet, sein, welche die Verfeindeten durch freie Verständigung zur Aussöhnung brächten, und denjenigen, der sich nicht dazu bewegen lassen wollte, durch die Gewalt der öffentlichen Meinung als Friedensstörer der öffentlichen Verachtung preis gäben, oder aus dem gemeinsamen Verbande ausschlössen." Vgl. aber auch die Bedenken Daub's gegen die Wirksamkeit einer solchen Institution, a. a. O., II. 1., S. 233—235.

***) Daub, a. a. O., II., 1., S. 235: „Das Duellwesen wird, wie vieles andere Unwesen, mit der höher steigenden Kultur der Völker zu Grunde gehen, und das wirksamste Mittel zur Vertilgung der Duelle ist die Beförderung jener sittlichen und geistigen Kultur unter den Völkern, besonders auch unter den drei Ständen, in welchen das Duell noch zu Hause ist, bis jene Kultur den Grad erreicht, daß der wirkliche Staatsbürger, wie der, welcher sich zum aktiven Staatsbürger vorbereitet, es für seine höchste Ehre hält, den Gesetzen des Staates zu folgen, und neben den wirklich geltenden Staatsgesetzen kein anderes Gesetz geltend zu machen. Dann ist die Meinung im Punkte der Ehre, sich dieselbe nicht anders als durchs Duell erhalten zu können, und damit das Duell selber abgeschafft. So bringt also das Vorurtheil und das Duellwesen sich nach und nach von selbst weg."

Digitized by Google

infolge der allgemeinen Wehrhaftigkeit der Nation die Führung der Waffen aufhören wird, ein besonderer Lebensberuf zu sein, und so jener Stand überhaupt bis auf ein Kleinstes eingehen wird.

Anm. 1. Das Duell ist nicht mit dem Zweikampf überhaupt zu identificiren. Denn es gibt Fälle, in denen ein Zweikampf vollkommen pflichtmäßig sein kann (s. Reinhard, a. a. O., I., S. 622. f.), was bei dem Duell nie möglich ist. Auch gehört unser Duell schlechterdings nicht mit unter den allgemeinen Begriff des Gottesgerichts, was noch Baumgarten-Crusius (a. a. O., S. 338.) und Schwarz (a. a. O., II., S. 190. f.) anzunehmen scheinen. Ebenso kann es nicht (mit Schwarz, a. a. O., II., S. 189.) als Selbstmord betrachtet werden. Endlich ist es auch nicht, wie es häufig dargestellt wird, eine Handlung der Selbstrache. Sehr richtig bemerkt in dieser Beziehung de Wette, a. a. O., III., S. 288.: „Als eine Handlung der Selbstrache kann man den Zweikampf nicht betrachten, denn er geschieht nicht nur mit Einwilligung beider Theile, sondern auch als Folgeleistung gegen die öffentliche Meinung: es ist ein vom Volke oder von einem Theile des Volkes aufgestelltes und anerkanntes Ehrengericht, vor welches sich die Zweikämpfer stellen, um eine Rechtsverwirrung zu lösen. Selbstrache würde die Erwiderung der Beleidigung, Verletzung des Beleidigers durch unerwarteten thätlichen Angriff und Meuchelmord sein; aber hier geht alles nach einer verabredeten und anerkannten Ordnung zu."

Anm. 2. Die sichere Beurtheilung des Duells wird dadurch bedeutend erschwert, daß bei unseren Ehrenzweikämpfen, wenigstens bei den studentischen, in der Regel eine wirkliche Lebensgefahr kaum vorhanden ist, sondern nur — und zwar bewußter Weise für die Duellanten — die konventionelle Fiktion einer solchen. So wird eine an sich unendlich ernste Sache — denn gegen alle Absicht der Kämpfenden kann der Kampf leicht genug lebensgefährlich werden — halb und halb in's Spiel herabgezogen, wodurch sich die sittliche Unwürdigkeit der Duellsitte nur von einer neuen Seite her kund gibt. Wie man es auch betrachten mag, das Duell ist in der Wirklichkeit der Regel nach ein frevelhaft hochmüthiges Spiel mit dem sinnlichen Leben, dem eigenen und dem des Nächsten, in leichtsinniger Gedankenlosigkeit. Warum duelliren sich denn auch fast nur Jünglinge, und nicht eben so oft auch gereifte Männer? Hauptsächlich deßhalb, weil diese letzteren den sittlichen Ernst des menschlichen Lebens besser kennen. Dann aber

Digitized by Google

freilich auch deßhalb, weil das jugendliche Individuum nur erst so wenige positive Rechtstitel auf Ehre hat und haben kann, unter den eigenthümlichen Grundtugenden des jugendlichen Alters aber allerdings grade Muth und Tapferkeit (vgl. §. 641.) obenan stehen. Jenes Spiel ist um so leichtfertiger, da weitaus in den meisten Fällen eine wirkliche Verletzung der Ehre, d. h. eine Verletzung derselben nach dem Urtheil derer, welche die wirklich achtungswerthe öffentliche Meinung bilden, gar nicht einmal vorhanden ist. Daß der Ungehorsam gegen den Staat, der in dem Duell liegt, nicht etwa dadurch gesühnt werden könne, daß der Duellant nach vollzogenem Zweikampf sich selbst der Obrigkeit zur Strafe überantworte, führt de Wette, a. a. O., III., S. 289., gut aus. „Wollte er" — schreibt er von dem Duellanten — „zwar den Zweikampf annehmen, aber sich nachher dem Gerichte zur Bestrafung stellen, um den Gesetzen genug zu thun: so würde dieß erstens kein vollkommener Gehorsam gegen den Staat sein, welcher seine Gesetze gar nicht übertreten wissen will; zweitens würde dadurch der andere Theil mit in die Untersuchung hineingezogen, und vielleicht hart gestraft werden; drittens würden die Folgen für den Selbstangeber wichtiger sein, als die Sache auf sich hätte, und die Pflicht gegen sich selbst erlaubte auf sich zu nehmen." Schleiermacher in den Gelegentl. Gedanken über Universitäten, S. 614—616. (S. W., III., 1), betrachtet das studentische Duell als „eine höchst natürliche und unvermeidliche Erscheinung." Er setzt dann treffend hinzu (S. 615.): „Daß jedoch großer Mißbrauch mit dem Zweikampf getrieben wird, läßt sich nicht läugnen, auch wenn man die Sache selbst als unvermeidlich ansieht. Aber eben gegen diese Mißbräuche ließe sich viel thun, wenn man nicht so hartnäckig darauf bestände, alle Mittel, die man in Händen hat, nur an der vor der Hand unmöglichen Abstellung zu verschwenden." Um jene Mißbräuche zu beschränken, folgen hierauf (S. 615. f.) beherzigungswerthe Rathschläge.

Anm. 3. Von Schriftstellen gegen das Duell kann man nur Matth. 5, 36 mit Grund anführen. Diejenigen, welche man sonst noch herbei zu ziehen pflegt: Matth. 26, 52. Luc. 6, 29. Röm. 12, 14. 19, treffen nicht.

§. 964. Das ausbildende Verfahren bei der Selbsterziehung zur tugendhaften Ehrenhaftigkeit geht auf die vollständige Hervorbildung der vier Hauptformen dieser in dem Individuum, also des

Digitized by Google

Ehrgefühles, des Edelmuthes, der Ehrliebe und der Hochherzigkeit (§. 649), als der eigentlich adeligen Tugenden.

XIII.

§. 965. Da die Tugend wesentlich Gebildetheit ist (§. 619.), so ist die Selbstpflicht fernerhin wesentlich die Pflicht des Individuums, sich selbst zu tugendhafter Gebildetheit zu erziehen.

§. 966. Diese Pflicht vollzieht das Individuum mittelst der normalen sittlichen Bearbeitung seiner natürlichen Individualität, also durch die normale Aufhebung der Partikularität an derselben kraft der normalen Herausarbeitung der universellen Humanität an ihr (§. 163.) Alle Bildung ist so Bildung zur eigentlichen Humanität. Diese sittliche Bearbeitung der natürlichen Individualität ist wesentlich zugleich eine Regulirung derselben, zunächst nach der Seite der Persönlichkeit und mittelst dieser dann auch nach der Seite der Natur (§. 158—162.). Das Individuum muß sich selbst lehren, seine persönlichen oder sittlichen Funktionen immer vollkommener aus unter der Bestimmtheit der menschlichen Persönlichkeit als solcher (an sich) oder der universellen menschlichen Persönlichkeit zu vollziehen (§. 159.). Der Regulator hierbei soll der sittliche Gemeingeist sein, beides als Gemeinbewußtsein und als Gemeinthätigkeit (§. 140. 161.). Nur in dem Maße also, in welchem dieser Gemeingeist der wirklich normale ist, kann die Gebildetheit die tugendhafte sein; und nur in dem Maße, in welchem derselbe wirklich der universelle ist (§. 140.), kann sie eine vollendete sein. Es ergeben sich so vielfache Potenzen der Gebildetheit nach Maßgabe der verschiedenen Ausdehnung der verschiedenen Gemeinschaftskreise. Auf ihrer niedrigsten Stufe ist die Gebildetheit die Familiengebildetheit; schon eine höhere Stufe ist die Standesgebildetheit, eine noch höhere die nationale Gebildetheit, die höchste endlich die allgemein menschliche Gebildetheit. Die höheren Stufen dürfen aber nicht gedacht werden als die früheren in sich verschlungen habend; sondern diese müssen unversehrt, nur in gereinigter und verklärter Form, in jenen mit aufbewahrt sein. Da die Individualität ihrer natürlichen Angelegtheit nach wesentlich auf dem Temperamente beruht, so ist die tugendhafte Selbstbildung namentlich

Digitized by Google

auch die tugendhafte sittliche Bearbeitung, das heißt dann aber zugleich Bemeisterung des Temperamentes (§. 165.) Als Bearbeitung und Bemeisterung der Individualität in ihrer Natürlichkeit ist sie aber wesentlich zugleich auch Entwickelung derselben (§. 167.). Endlich, da Gebildetheit und Gemüth wesentlich Korrelata sind, indem dieses nur die Kehrseite von jener ist (§. 164.): so befaßt unsere Selbstpflicht insbesondere auch die tugendhafte Kultur des Gemüthes, also die Selbsterziehung zu tugendhafter Gemüthlichkeit.

Anm. Eben weil die Bildung Bildung zur Humanität ist, liegt in dem Studium der alten klassischen Literatur und Kunst ein durch nichts zu ersetzendes Bildungsmittel. Nirgends sonst in der Geschichte tritt uns eine so objektive und reine Erscheinung der universellen Humanität in ihrer Natürlichkeit entgegen. (Wie sich dieß geschichtlich motivirt, darüber macht schon Kant, Krit. der Urtheilskraft, S. 225. [B. 7], interessante Bemerkungen). Uns Modernen in unserer Subjektivität ist es in hohem Grade heilsam, uns in der Objektivität des antiken Geistes zu bespiegeln.

§. 967. Die tugendhafte Gebildetheit ist tugendhafte Gebildetheit des ganzen materiellen Naturorganismus des Individuums, des somatischen und des psychischen, und eben hiermit dann auch seiner Persönlichkeit (§. 165. 619.). Je nach den vier Grundbestimmtheiten des menschlichen Geschöpfes und in Beziehung auf die denselben korrespondirenden vier besonderen sittlichen Hauptgemeinschaften ist die Gebildetheit eine mehrseitige, nämlich Gebildetheit der Empfindung oder näher des Gefühles und der Phantasie, d. i. künstlerische Gebildetheit, — Gebildetheit des Sinnes oder näher des Verstandessinnes und des Vorstellungsvermögens, d. i. wissenschaftliche Gebildetheit, — Gebildetheit des Triebes oder näher der Begehrung und des Geschmackes, d. i. gesellige Gebildetheit, — und Gebildetheit der Kraft oder näher der Willenskraft und des Beurtheilungsvermögens, d. i. bürgerliche oder öffentliche Gebildetheit. Diese ihre vier Seiten in die Einheit zusammengefaßt ist die Gebildetheit die politische Gebildetheit. Zur Tugendhaftigkeit der Gebildetheit wird ihre Allseitigkeit erfordert, nämlich in Beziehung theils auf die eben genannten vier besonderen Seiten derselben, theils auf die Duplicität der

Digitized by Google

Gebildetheit als somatischer und psychischer, welche beide im Gleichgewichte stehen sollen. Indeß kann hier überall nur eine relative Allseitigkeit gefordert werden nach dem Maße der natürlichen Anlage zu derselben in der Individualität oder der natürlichen Begabung mit Talenten, welche unmittelbar zugleich eine relative Einseitigkeit der Gebildetheit mit sich führt (§. 663. 664.).*) Doch muß mit dieser letzteren nichts desto weniger die wirkliche Vollständigkeit und Ganzheit der Gebildetheit des Individuums zusammen bestehen.

§. 968. Da die Bildung wesentlich darauf beruht, daß in dem Individuum seine Individualität und die universelle Humanität vollständig in einander hinein gearbeitet werden, so liegt es vermöge des §. 256. im Begriffe der Gebildetheit, daß wir kraft derselben Ideen besitzen und Originale zu produciren vermögen. Die Vollendung der Gebildetheit würde in dieser Hinsicht darin bestehen, daß auf der einen Seite alle Produkte unseres Erkennens Ideen und alle Produkte unseres Bildens Originale wären, auf der anderen Seite aber unser Vermögen Ideen zu erzeugen und unser Vermögen Originale hervorzubringen in demjenigen Gleichgewichte ständen, welches an unserer Individualität sein specifisches Maß hat.

Anm. Hiernach gehört zur Selbstbildung bestimmt auch die Bildung von Idealen mit.

§. 969. Die Gebildetheit, als Herausgebildetheit der universellen Humanität aus der natürlichen Individualität, muß zu allernächst an den Grundbestimmtheiten des menschlichen Wesens zum Vorscheine kommen, welche den universellen Charakter an sich haben, an dem Sinne und der Kraft, daran nämlich, daß jener zum wirklichen Verstandessinne, diese zur wirklichen Willenskraft abgeklärt sind. Demnächst aber auch an den auf der Seite der Individualität liegenden Grundbestimmtheiten, der Empfindung und dem Triebe, daran nämlich, daß dieselben wirklich der universellen Humanität unterworfen und unter die Potenz derselben gestellt sind, mithin nie mehr rein

*) Vgl. Baumgarten-Crusius, a. a. O., S. 302., wo sehr richtig bemerkt wird, es sei Pflicht, „bei dem Bildungsgeschäfte das vor Augen zu haben, was unserer Individualität gemäß sei, und weder über dieselbe hinaus noch außer ihr etwas sein zu wollen."

Digitized by Google

als solche vorkommen, sondern die Empfindung immer nur bestimmt als Gefühl und der Trieb immer nur bestimmt als Begehrung (§. 174. 175.). Die Gebildetheit zeigt sich daher namentlich in der Art und Weise, wie in dem Individuum Lust und Schmerz auftreten. In dem Gebildeten kann jene immer nur als eigentliche Freude vorkommen, dieser immer nur als eigentliche Traurigkeit (§. 175.). Mit dieser Gebildetheit der Empfindung und des Triebes ist dann auch schon die Befähigung des Individuums mitgegeben, sicher und richtig einerseits die dunkle und unbestimmte Sprache des Gefühles in die deutliche des Verstandes zu übersetzen*) und andererseits die unruhige Bewegung der Begehrung in das gemessene Gleis des klaren, besonnenen Willens hinüber zu leiten.

§. 970. Hiernach lassen sich die charakteristischen Merkmale, an denen die wahre Gebildetheit kenntlich ist, aus ihrem Begriffe selbst heraus leicht angeben. Im Allgemeinen führt sie eine Erweiterung des individuellen Standpunktes und Gesichtskreises mit sich.**) Der Gebildete gibt sich an die Objektivität hin, an das Ganze, dem er angehört, und zwar nicht an das Nächste, das ihn unmittelbar trägt, sondern an das ganze Ganze, an die Menschheit überhaupt. Ueber diesem Ganzen vergißt er sich selbst mit Freuden im Gefühle seiner Kleinheit und Unwichtigkeit, jenem gegenüber. Nichts ist ungebildeter (ordinärer) als von seinem armseligen lieben Ich nicht los und über dasselbe nicht hinaus kommen zu können. Der Ungebildete sieht in der Welt lauter bloße Individuen. der Gebildete sieht in ihr eine Menschheit, und lebt durchgängig mit dieser, indem er mit den Individuen verkehrt. Daher ist er weit davon entfernt, auf das Individuum einen Accent zu legen, — was ihn anwidert, — allermeist auf sein eigenes. Sein Wahlspruch ist: „an mir und meinem Leben ist nichts auf dieser Erd." Nichts ist ihm fremder als jene ebenso eitle als müßige Selbstbeschauung, jene albern vornehme stete Be-

*) Fichte, Vorlesungen über die Bestimmung des Gelehrten, S. 337. (W. VI. d. S. W.): „Das Gefühl irrt nie; aber die Urtheilskraft irrt, indem sie das Gefühl unrichtig deutet und ein gemischtes Gefühl für ein reines aufnimmt." Dieß gilt indeß nur von dem richtig gebildeten Gefühle.

**) >Vgl. Novalis, III, S. 314.<

Digitized by Google

schäftigung mit sich selbst.*) Statt bei den täglichen Geringfügigkeiten seines eigenen Lebenslaufes zu verweilen, seufzet er darüber, daß er sein Leben nicht ausleeren kann von den tausenderlei nichtssagenden kleinen Privatbegebenheiten und Privatangelegenheiten. An und für sich aber schwächt sein Interesse für das Ganze ihm das Interesse für das Einzelne nicht. Ueber dem scharfen Blicke auf das Ganze verliert er doch auch wieder das Allereinzelnste nicht aus dem Auge. Um seine individuelle Beschränktheit und Einseitigkeit hat er ein klares und lebendiges Bewußtsein, um die Beschränktheit *seines* Standpunktes im Vergleiche mit dem Anderer, welche höher stehen als er. Wie wenig wirkliche Bildung es gibt, kann man insbesondere daran recht deutlich abnehmen, daß die allermeisten Menschen in ihrer rohen Unbefangenheit auch gar nicht einmal auf den Gedanken kommen, es sei doch möglich, daß der geistige Horizont eines anderen weiter reiche als der ihrige. Im Zusammenhange mit jener Freiheit von der Verliebtheit in sich selbst ist der Gebildete auch von der (sehr trivialen) Neigung, seine besondere Gabe und seinen besonderen Beruf für die wichtigsten von allen, ja für die allein wichtigen überhaupt, zu halten, losgekommen. Ohne deßhalb an sich selbst irre zu werden, weiß er die Erzeugnisse Anderer mit gerechtester Anerkennung zu bewundern, und zwar die unter sich verschiedenartigsten. Er weiß alles in sich selbst Tüchtige *in seiner Art* zu würdigen, zu lieben und zu gebrauchen. Er lebt nicht nur *dem* Ganzen, dem er angehört, ja dem Ganzen der sittlichen Gemeinschaft überhaupt, sondern er lebt auch *in* diesem Ganzen. Aber ohne sich selbst darüber zu versäumen. Er lebt eben so sehr zugleich in sich selbst. Ueberhaupt versteht er die

*) *Fichte*, Anweis. zum seel. Leben, S. 573. f. (B. V. d. S. W.): „Von jener Selbstbeschauung und Verwunderung über sich selber war der ganze Realismus des Alterthumes sehr weit entfernt; und das Talent immer nach sich hinzusehen, wie es uns stehe, und sein Empfinden und das Empfinden seines Empfindens wieder zu empfinden, und aus langer Weile sich selber und seine merkwürdige Persönlichkeit psychologisch zu erklären, war den Modernen vorbehalten, aus welchen eben darum so lange nichts rechtes werden wird, bis sie sich begnügen, eben einfach und schlechtweg zu leben, ohne wiederum in allerlei Potenzirungen dieses Lebens leben zu wollen, andern, die nichts zu thun haben, überlassend, dieses ihr Leben, wenn sie es der Mühe werth finden, zu bewundern und begreiflich zu machen."

Digitized by Google

Kunst — und grade dieß ist eins der entscheidendsten Kennzeichen der Gebildetheit — den universellen und den individuellen sittlichen Zweck durchgängig zu verbinden, und zwar ohne umständliche Voranstalten. Die Bildung hat ihm den Sinn für die Individualität und das Individuelle je länger desto mehr geöffnet und geschärft. Daher erkennt er ohne Mühe die fremde Individualität, so fern sie auch von der seinigen abliegen mag, und das fremde Talent, und erkennt sie willig an. Es wird ihm deßhalb auch leicht, sich lebendig hinein zu versetzen in die Stelle und in die Seele Anderer, und einen jeden nach seiner Individualität zu behandeln, mit feinem Takt sein Verhalten gegen ihn zu bemessen. Mit diesem Sinne für die Mannigfaltigkeit der Individualitäten und der individuellen Standpunkte hängt auch das Vermögen zusammen, sich willkürlich in paradoxe Gemüthsstimmungen zu versetzen, und aus ihnen heraus die Dinge um sich her zu betrachten und darzustellen, d. h. die Laune (im guten Sinne des Wortes)*) und in höherer Potenz der Humor**), welche daher auch immer mit dem Nachahmungstalent verbunden sind. Auch sie pflegen mithin im Gefolge der Gebildetheit zu gehen. Jene Laune wird namentlich leicht Selbstironie, und hierin zeigt es sich besonders deutlich, wie sie in der Freiheit von der Partikularität ihre Quelle hat. Endlich bringt der mit der Gebildetheit verbundene offene und vorurtheilslos freie Blick für das Fremde auch die Unbefangenheit gegenüber von dem Neuen mit sich, durch welche der Gebildete sich charakterisirt. Sie ist auf der einen Seite arglose Empfänglichkeit für das Neue, aber auf der anderen Seite zugleich besonnene Freiheit gegenüber von dem berauschenden Reize desselben

*) Kant, Krit. der Urtheilskr., S. 202. (B. VII. d. S. W.), definirt die Laune folgendermaßen: „Laune im guten Verstande bedeutet das Talent, sich willkürlich in eine gewisse Gemüthsdisposition versetzen zu können, in der alle Dinge ganz anders als gewöhnlich (sogar umgekehrt), und doch gewissen Vernunftprincipien in einer solchen Gemüthsstimmung gemäß beurtheilt werden. Wer solchen Veränderungen unwillkürlich unterworfen ist, heißt launisch; wer sie aber willkürlich und zweckmäßig (zum Behufe einer lebhaften Darstellung vermittelst eines Lachen erregenden Kontrastes) anzunehmen vermag, der und sein Vortrag heißt launig."

**) Ueber den Humor vgl. Wirth, a. a. O., II., S. 537. f., ganz besonders aber Marheineke, a. a. O., S. 430—435.

Digitized by Google

(insbesondere auch wie es Mode ist). Dem Gebildeten sind beide gleich fremd, das blinde und eigensinnige Festhalten am Alten und die kindisch-fanatische Neuerungssucht.*) Beide sind Symptome der Ungebildetheit. Die Gebildetheit ist also nichts weniger als Verflachung; sie besteht in nichts weniger als darin, daß das Individuum — freilich immer nur illusorisch — auf recht viele Sättel gerecht ist. Sie ist zwar Geschliffenheit, nicht aber etwa Abgeschliffenheit und Abgestumpftheit der Individualität. Diese darf unter der Arbeit an der Bildung nicht etwa zu Schaden kommen; sie muß vielmehr durch dieselbe vollständig entfaltet, und in ihrer ganzen Reinheit nicht nur, sondern auch Schärfe aus ihrem unmittelbaren verschlackten Zustande herausgearbeitet werden. So Vieles und so Großes liegt in dem Begriffe der Gebildetheit! So umfassend und so schwierig ist die Aufgabe, welche die Pflicht, uns selbst zu tugendhafter Gebildetheit zu erziehen, uns stellt!

Anm. Die Gebildetheit findet sich sonach nicht auf der Gasse. Der Kreis der wirklich Gebildeten, ungeachtet er allerdings stetig, je länger die sittliche Gemeinschaft in der Entwickelung fortschreitet, in immer schnellerer Erweiterung begriffen ist, kann auch jetzt noch immer nur ein vergleichungsweise sehr kleiner sein.

§. 971. Das reinigende Verfahren bei dieser Selbstpflicht geht auf die vollständige Ausreinigung des Individuums einerseits von aller Ungebildetheit und andererseits von aller falschen Gebildetheit oder von aller Verbildetheit (§. 678.). Und zwar von jeder dieser beiden in ihren vier Hauptformen. Also auf der einen Seite von aller Stumpfheit (im Minimum Taktlosigkeit), Unverständigkeit,

*) Schleiermacher, D. chr. Sitte, S. 477.: „Ueberall ist alles nur im Werden, und darum ist ein beständiger Wechsel der Methoden wie in der Bildung des Talentes so auch in der Natur. Altes und Neues ist überall neben einander, und der Einzelne dazwischen gestellt. Unbedingtes Festhalten am Alten und unbedingte Neuerungssucht sind gleich verwerfliche Extreme. Das Sittliche ist, nicht träge sein, und nicht Lust haben am Neuen als Neuen, sondern nach seinem Gewissen zu entscheiden, in welchem Maße beim Alten zu bleiben ist, oder das Neue zu ergreifen, ohne daß jemals die Unparteilichkeit des Urtheiles über das, was auf der entgegengesetzten Seite liegt, geschwächt wird."

Digitized by Google

Ungeschlachtheit und Ungeschicktheit, — und auf der anderen Seite von aller Empfindelei*), Geistreichigkeit, Affektation und Vielthuerei (§. 723.). Hierbei gibt es, besonders was die Empfindelei angeht, unsäglich viel zu thun. Denn wie sind wir nicht alle so voll von Gefühlsvorurtheilen, einerseits von Empfindungserkenntnissen, die nicht wirkliche Gefühlserkenntnisse, d. h. eben Ahnungen sind, sondern nur dumpfe, halb instinktmäßige Stimmungen der Empfindung, und andererseits von zwar wirklichen, aber falschen und verschrobenen Ahnungen und Anschauungen! Und nicht anders verhält es sich auch mit der Geistreichigkeit. Es gibt ja einen Geistreichthum, der nur ein Gift ist, wohin namentlich manche Arten des Witzes und der Satyre gehören, die Mancher gern wieder los wäre, wenn es nur nicht so gar schwer hielte, sie wieder abzuthun. Sodann aber wird hier nicht minder auch noch erfordert die Ausreinigung des Individuums von den beiden entgegengesetzten Krankheiten des Gemüthes, der trockenen und pedantischen Gemüthlosigkeit und der weichen Gemüthszerflossenheit (§. 164.). Das ausbildende Verfahren geht dagegen auf die vollständige Hervorbildung der vier Hauptformen der tugendhaften Gebildetheit, also des Zartgefühles, der Klugheit**), des Anstandes und der Geschicklichkeit (§. 650.).

Anm. Die wahre Klugheit ist eben die Taubeneinfalt, die völlige Lauterkeit und Falschlosigkeit. Der Verfasser gesteht ein, daß für ihn individuell unter allen Vorschriften des Erlösers das „Seid klug wie die Schlangen" (Matth. 10, 16) vielleicht die schwierigste ist.

XIV.

§. 972. Da die Tugend wesentlich Schönheit ist (§. 620.), so ist die Selbstpflicht weiterhin wesentlich die Pflicht des Individuums, sich selbst zu tugendhafter Schönheit zu erziehen.

---

*) Eine vortreffliche Schilderung der müßigen moralischen Empfindelei s. bei Herder, Chr. Reden und Homilien, Th. I., S. 66—68. (S. W., z. Rel. u. Theol., Th. 8, Taschenausg.)

**) Die Klugheit definirt Reinhard, a. a. O., III., S. 809., als „die Geschicklichkeit, alle vorkommenden Umstände zur Erreichung derjenigen Endzwecke zu benutzen, die man glaubt befördern zu müssen", oder, ebendas. S. 810., „die Fertigkeit, bei jeder möglichen Gelegenheit zweckmäßig zu handeln."

Digitized by Google

Anm. Diese Selbstpflicht ist nichts weniger als eine unbedeutende. Die Schönheit in das menschliche Leben einzuführen, ist einer der erfolgreichsten Wege, um es aus der Gemeinheit empor zu heben und zu adeln.

§. 973. Die Schönheit, um welche es sich hier handelt, beruht wesentlich darauf, daß durch die sittliche Entwickelung der materielle Naturorganismus des menschlichen Individuums, und zwar in letzter Beziehung der somatische, zu einem unmittelbaren Kunstwerke gebildet wird (§. 248., Anm. 2. §. 341.), welches die individuelle Bestimmtheit seines Selbstbewußtseins — also seine Ahnungen und Anschauungen — darstellt (§. 333. f., 341. f.). Eben hiermit wird dem sinnlichen Naturorganismus des menschlichen Einzelwesens der Charakter der Schönheit (§. 248.) aufgeprägt, und zwar bei normaler sittlicher Entwickelung der Charakter der normalen oder positiven Schönheit. (Vgl. §. 620.) Die Aufgabe, welche unsere Selbstpflicht dem Einzelnen stellt, ist mithin zualleroberst, daß es bei ihm zum völligen Durchleuchtetsein seines sinnlichen Naturorganismus von seinem Selbstbewußtsein in seiner tugendhaften individuell differenten Bestimmtheit komme. Jeder soll durch seine äußere Erscheinung ein bestimmtes Gefühl erwecken, und zwar von der eigenthümlichen tugendhaften Bestimmtheit seines Gefühles. Der eigentliche Sitz der Schönheit ist demnach die Gebehrde im weitesten Sinne des Wortes, mit ausdrücklichem Einschlusse des Tones (§. 334.). Da jedoch die unmittelbare Kunst für sich allein nicht ausreicht für die sich erweiternde Darstellung des individuell bestimmten Selbstbewußtseins (§. 335.): so stellt unsere Selbstpflicht dem Individuum auch noch die weitere Aufgabe, zu eben demselben Zwecke, so weit es in seinem Vermögen steht, überdieß auch die mittelbaren oder symbolischen Künste mit hinzu zu nehmen als Mittel, vor allen anderen natürlich die an die unmittelbare Kunst am nächsten angrenzenden, den Gesang und die Mimik. Irgend eine Virtuosität in ihnen gehört wesentlich mit zur tugendhaften Schönheit.

Anm. Keiner darf ἄμουσος sein. Die künstlerischen Virtuositäten sind eine eigentliche Verschönerung des mit ihnen ausgestatteten Individuums. Das weiß das weibliche Geschlecht am besten.

Digitized by Google

§. 974. Diese Schönheit, wie sie beides ist, einmal Schönheit des somatischen materiellen Naturorganismus, Leibesschönheit und für's andere Schönheit vermöge der Virtuosität in den mittelbaren Künsten, hat in beiden Beziehungen wesentlich zu ihrer Voraussetzung die Schönheit des psychischen materiellen Naturorganismus, die Seelenschönheit. (Vgl. §. 248., Anm. 2. §. 341.) Denn was den letzteren Punkt betrifft, so reflektiren sich nur in einer schönen Seele die Urbilder der mittelbaren Kunstwerke, und diese werden also nur mit der Seele koncipirt. Den ersteren Punkt aber angehend ist es ja eben die Seele, wodurch das Individuum seine künstlerisch plastische Funktion auf seine somatische sinnliche Natur vollzieht. Alle Gestaltung des Leibes zur Schönheit kann also nur mittelst der Gestaltung der Seele zur Schönheit bewerkstelligt werden, und direkt ist die auf die Erzielung der Leibesschönheit sich beziehende Funktion des Individuums durchweg auf die Erzielung der Seelenschönheit gerichtet. Die Gestaltung des psychischen Naturorganismus zur Schönheit ist auch insofern das Leichtere, als bei ihr der zu formende Stoff, die als psychische schon stark entmaterialisirte sinnliche Natur, weicher und bildsamer ist als der, welcher bei der Gestaltung des somatischen Naturorganismus zur Schönheit bemeistert werden muß. Je reichere und edlere ästhetische Nahrung dem Selbstbewußtsein zugeführt wird, desto glücklicher erblüht die Seelenschönheit.

§. 975. Die eigentliche Zeit der Gestaltung des sinnlichen Naturorganismus, des somatischen und des psychischen, zu tugendhafter Schönheit ist die Zeit der Entwickelung desselben zu seiner natürlichen Reife, welche eben als solche auch die Zeit seiner größten Bildsamkeit ist, die Kindheit und die Jugend. Aber auch späterhin setzt sich in irgend einem Maße die künstlerisch plastische Thätigkeit der individuellen Persönlichkeit an ihrem materiellen Naturorganismus kontinuirlich fort. Je länger desto mehr tritt zwar ihre Wirkung auf die Leibesschönheit gegen ihre Wirkung auf die Seelenschönheit zurück; aber auch die erstere cessirt niemals schlechthin. Ungeachtet die Jugend die eigentliche Zeit der somatischen Schönheit ist, so hat doch jedes Lebensalter seine eigenthümliche Leibesschönheit, und namentlich grade über das Antlitz des tugendhaften Greises ist wieder der Reiz eines Lichtes der Verklärung ausgegossen.

Digitized by Google

§. 976. Sofern der vereigenthümlichte Eigenbesitz (§. 254.) ein Annexum des Eigenthumes oder der individuellen Bildung des menschlichen Naturorganismus ist (§. 383.), und sich folglich auch in ihm die individuell differente Bestimmtheit des Selbstbewußtseins des menschlichen Einzelwesens ausdrückt, hat auch er eine bestimmte Beziehung auf die Schönheit. Dieß gilt vor allem von der (wesentlich zum vereigenthümlichten Eigenbesitz mitgehörigen, s. §. 383., Anm.) Bekleidung als Körperschmuck. Bei unserer Bekleidung Schmuck anzuwenden, ist nämlich an sich sittlich durchaus gerechtfertigt, wiewohl allerdings nur unter gewissen Bedingungen. Zunächst natürlich ist dabei die Voraussetzung, daß unsere Bekleidung ihrer Geschmücktheit ungeachtet diejenigen Eigenschaften habe, welche sittlicherweise von jeder Bekleidung überhaupt gefordert werden müssen, daß sie nämlich zweckmäßig, der Gesundheit nicht nachtheilig, züchtig, dem Geschlechte, dem Lebensalter und dem Stande entsprechend und reinlich sei. Erst unter dieser Voraussetzung darf dann auch an ihre Schönheit gedacht werden, und an ihre Verschönerung durch Schmuck. In Ansehung dieses Schmuckes aber muß nun sittlicherweise auch noch weiter gefordert werden, daß er bestimmt eben aus dem Gesichtspunkte der Schönheit (nicht der bloßen Pracht und Kostbarkeit) behandelt, d. h. daß er ausdrücklich unter die Potenz des individuellen Geschmackes gestellt werde. Sich bei seiner Bekleidung zu schmücken, dieß ist die natürliche Aeußerung eines wirklich sittlichen Principes, das sehr wohl tugendhaft sein kann, nämlich des individuellen Selbstgefühles, das sich schon in der unmittelbaren Aeußerlichkeit und Erscheinung des Individuums bestimmt darstellen will. Die Neigung, sich in diesem Sinne zu schmücken, ist gradezu eine eigentliche Tugend gegenüber von der Neigung, sich selbst zu vernachlässigen in Ansehung der Kleidung.*) Aber dieß ist dann allerdings die wesentliche Forderung,

*) Wirth, a. a. O., II., S. 529.: „Es zeugt nur von eigener Unfreiheit, die Pracht und den Schmuck für etwas an sich Verkehrtes zu halten. Nur die Eitelkeit ist dieß Verkehrte, nämlich das Ich zum Accidentellen dessen zu machen, was im Schmucke vielmehr als sein Accidentelles gesetzt ist. Ebenso schief ist aber die Selbstvernachlässigung, welche den Werth der Persönlichkeit verkennt, und ihren Grund im Laster des Geizes haben kann, der ebenso wie die Eitelkeit, nur mit entgegengesetzter Konsequenz, den Menschen als das Accidentelle gegen den Besitz behandelt."

Digitized by Google

daß wirklich der Schönheitssinn die Wahl und die Anordnung des Schmuckes beherrsche, auch die etwa bei demselben mit vorkommende Pracht. Er muß denselben so behandeln, daß sich in ihm wirklich das Individuelle darlege. Er muß insbesondere auch die Mode unter seine Botmäßigkeit bringen, die wir freilich eben so wenig unbedingt ignoriren und zurückweisen sollen, als wir ihr unbedingt huldigen dürfen. Sich ihr gewaltsam entziehen, heißt ebenso ihr eine Wichtigkeit beilegen, die ihr nicht gebührt, wie wenn man sie blindlings nachahmt.*) Die hartnäckige Modescheu ist entweder Eigensinn oder Eitelkeit. Auch liegt allerdings in der Kleidermode, wie in der Mode überhaupt, an sich ein Moment der Freiheit des Menschen gegenüber von der Macht der bloßen äußeren Gewöhnung, welches ihr eine sittliche Bedeutung gibt**); aber in ihrer Uebertragung von ihrem Erfinder auf die Gesammtheit eines größeren Kreises wird sie nichtssagend, besonders bei der dermaligen Rapidität ihres Wechsels, und wenn ihr Erfinder der Schneider ist, der sie gar nicht zunächst für sich selbst erfindet. Da kommt es nun eben darauf an, daß der Einzelne, indem er sie annimmt, sie sich wirklich aneigne, und sie so unter die Potenz wie des objektiven Schönheitssinnes überhaupt so auch insbesondere der individuellen Bestimmtheit seines Gefühles bringe oder sie individualisire, was sich oft durch an sich ganz geringfügige Modifikationen bewerkstelligen läßt, ja grade vorzugsweise durch solche. Unter dem Schmucke, von welchem hier die Rede ist, darf jedoch nicht

*) Marheineke, Theol. Moral, S. 324.

**) Wirth, a. a. O., II., S. 529., nennt die Kleidermode „ein selbst über die Nationalitäten hinaus gehendes Band, dessen Formenwechsel die Unruhe der Tendenz ist, in der Erscheinung der Freiheit die Freiheit des Menschen von derselben zugleich erscheinen zu lassen." Vgl. damit Daub, a. a. O., II., 1, S. 141.: „Das Ganze der Form im Wechsel heißt Mode, worin die Freiheit liegt und zugleich das ästhetische Gefühl. Dieß geht nicht bloß auf die Kleidung, sondern auch auf Wohnung und Geräthschaften." Desgleichen de Wette, a. a. O., III., S. 314.: „Eine häßliche Krankheit unserer Sitten ist die Mode, deren Wurzel auf der einen Seite in der Freiheit und Beweglichkeit unseres Geistes, auf der anderen in dem Mangel eines festen Geschmackes und eigenthümlicher Volkssitte liegt. Der Einzelne kann dem Strome sich nicht ganz widersetzen, und nicht den Sonderling machen; aber er soll dahin arbeiten, daß dem zwecklosen nichtigen Treiben Einhalt gethan und die Sitte immer mehr befestigt werde."

Digitized by Google

etwa auch derjenige mit einbegriffen werden, der eine Verfälschung des materiellen leiblichen Organismus zu Gunsten der Verschönerung desselben ist, und die Absicht hat, Andere über unsere wirkliche Körperbeschaffenheit zu täuschen, wie z. E. der Gebrauch der Schminke*), der nur da statthaft ist, wo er ausdrücklich von der Etikette vorgeschrieben wird, und mithin auch nicht täuschen kann. Wo eine täuschende Körperverschönerung zugleich einem wirklichen Bedürfnisse, namentlich bei der Gesundheitspflege, dient, wie dieß z. E. bei falschen Zähnen und vielfach auch bei falschen Haaren der Fall ist, da mag sie um dieses Zweckes willen unbedenklich vorgenommen werden, so nämlich, daß man vor Anderen kein Hehl daraus macht, und somit die Täuschung, die man veranlassen könnte, wie man sie ja auch gar nicht beabsichtigt, selbst abwendet. Aber auch bei dem an sich zulässigen Schmucke muß möglichst aller leere Flitterstaat aus dem Spiele bleiben, alles dasjenige, dessen Werth lediglich auf konventioneller Annahme und auf der Mode beruht. Denn reine Verschwendung ist nirgends zu dulden, am wenigsten wo sie, wie hier, der kleinlichsten Eitelkeit dient. Ueberhaupt versteht es sich von selbst, daß wir uns nie im Interesse irgend einer Untugend, sei es nun der Eitelkeit, des Stolzes, der Gefallsucht oder welcher sonst immer, schmücken dürfen, und nicht mit einem für uns unverhältnißmäßigen Aufwande. Aber auch, daß der Putz nie zu einem eigentlichen, die Zeit für ernste Angelegenheiten uns schmälernden Geschäft gemacht werden, sondern nur einzelne sonst leere Augenblicke einnehmen, und nur im Vorbeigehen besorgt werden darf. Deßhalb nimmt sich die Putzsucht bei den Männern noch widriger aus als bei den Frauen, da jene noch weniger als diese Muße haben können und sollen für derlei Dinge. Die Sorge für die Schönheit erstreckt sich übrigens, sofern es sich um den vereigenthümlichten Eigenbesitz handelt, auch noch über die Bekleidung hinaus auf die gesammte Einrichtung und Anordnung des Hauses. Und zwar genau in demselben Sinne. Auch hier kann sich selbst bei der größten Einfachheit des Hausrathes der Schönheitssinn geltend machen, und in dem an sich dürftigen Material die individuelle

*) Ueber die richtige sittliche Beurtheilung desselben s. besonders v. Ammon, II., 2, S. 207—210. auch Reinhard, a. a. O., II., S. 609.

Digitized by Google

Empfindungsweise der Hausbewohner zu anschaulicher Darstellung bringen.

Anm. „Die Stellen der Schrift, wo Kleiderpracht und Putz untersagt zu sein scheinen, sind keineswegs so zu verstehen. Denn in den Aussprüchen der Apostel, 1 Petr. 3, 3. 4 und 1 Tim. 2, 9, liegt nicht etwa ein Verbot, sich in seiner Kleidung eine gewisse Pracht zu erlauben, sondern bloß der vernünftige und wichtige Satz: Christen müßten in diesen äußerlichen Putz keinen Vorzug sehen, ihn nicht für die wahre Zierde halten, nach der sie zu trachten hätten, sondern vielmehr ihren wahren Schmuck in ihren Tugenden suchen." Reinhard, a. a. O., II., S. 607.

§. 977. Das reinigende Verfahren bei der Selbsterziehung zu tugendhafter Schönheit geht auf die vollständige Ausreinigung des Individuums einerseits von aller Schönheitslosigkeit und andererseits von aller falschen Schönheit. (§. 679.) Unter den letzteren Punkt gehört insbesondere auch die Ausfegung aller Verstellung aus der gesammten äußeren Erscheinung des Individuums. Wegen des wesentlichen Verhältnisses der Phantasie zum Ahnen und Anschauen und mithin auch zur Schönheit (§. 248.) ist bei diesem reinigenden Verfahren ein vorzüglich wichtiges Moment die möglichst vollständige Reinigung der Phantasie. Das ausbildende Verfahren besteht in der vollständigen Erweichung der von Haus aus relativ undurchsichtigen materiellen Naturseite des Individuums für das sie durchleuchten wollende Selbstbewußtsein desselben in seiner individuell differenten Bestimmtheit. Sie wird eben durch die sich immer weiter fortführende und zugleich immer durchgreifender normalisirende Bildung (§. 163. ff.) erzielt. Aus dem so eben erst berührten Grunde gehört hierher insbesondere auch die Ausbildung der Phantasie zu tugendhafter Vollkräftigkeit, d. h. Schwunghaftigkeit. Das anzustrebende Ziel ist hierbei die vollendete tugendhafte Virtuosität des Individuums in der unmittelbaren Kunst und, insoweit dasselbe für sie mit Talent begabt ist (§. 663. 664.), auch in den mittelbaren Künsten.

XV.

§. 978. Da die Tugend wesentlich Frömmigkeit ist, nämlich normale (§. 621.), so ist die Selbstpflicht endlich wesentlich die Pflicht

Digitized by Google

des Individuums, sich selbst zu tugendhafter Frömmigkeit zu erziehen.

Anm. Es versteht sich in dem Zusammenhange dieser Ethik ganz von selbst, daß die Frömmigkeit hier allemal bestimmt als die christliche gemeint ist, da es ja ihr zufolge überhaupt nur innerhalb des geschichtlichen Bereiches der Erlösung wirklich zum Pflichtverhältniß kommen kann.

§. 979. Nur auf der Grundlage tugendhafter Frömmigkeit kann die sittliche Tugend (die tugendhafte Sittlichkeit als solche) sich glücklich und befriedigend entwickeln. In der christlichen Welt kann zwar die Entwickelung des Individuums zur Tugend allerdings auch von der an sich sittlichen Seite her in Bewegung kommen (und in unseren Tagen ist dieß der Fall von unzählig vielen); allein soll sie wirklich zum Ziele führen, so muß sie schlechterdings auch in die religiöse Richtung eingehen, und zwar je früher desto besser. Denn der Proceß der christlichen, d. h. der durch die wirkliche Aneignung der Erlösung sich normalisirenden Entwickelung des Individuums geht ja seinem Begriffe zufolge bestimmt von der religiösen Seite aus (§. 744. 784.). Wird diese Seite an ihr auf bleibende Weise umgangen, so kann es niemals etwas Gründliches werden mit der Tugend. Ueberdieß fehlt, wenn die Frömmigkeit mangelt, der sittlichen Tugend ein unbedingt gesichertes Fundament. Ohne Frömmigkeit können wir weder uns klare und strenge Rechenschaft geben von dem letzten Grund der sittlichen Forderung, dem eigentlichen Wesen der Sittlichkeit und der Bedeutung des menschlichen Daseins und Lebens in seinem Zusammenhange mit der übrigen Schöpfung, noch die Idee der sittlichen Welt in ihrer Vollendung und die sittliche Aufgabe in ihrer Totalität und ihrem Zusammenhange mit wirklicher Sicherheit und Deutlichkeit erkennen. Ohne sie wird uns daher immer das zur wirklichen Tugend unentbehrliche unbedingte — weil seiner Berechtigung sich vollkommen bewußte — Vertrauen zur sittlichen Idee fehlen, und mit ihm unmittelbar zugleich unserer Tugend die volle Freudigkeit*

*) Hirscher, a. a. O., III., S. 49. f.: „Es ist eine Verirrung Viele, daß sie sich mit ihrem Vertrauen nur immer auf das Einzelne, nur immer auf den gegenwärtigen Augenblick werfen, und immer eine bestimmte

Digitized by Google

welche eben das zauberische Licht übersinnlicher Schönheit über sie ausgießt. Daher ist denn auch der Unfrömmigkeit durchweg auch eine gewisse Flachheit und Energielosigkeit, eine gewisse Gemeinheit oder doch Trivialität der Lebensansicht und der Lebenspraxis charakteristisch.*) Da unter den vielen besonderen Seiten an dem menschlichen Leben die Frömmigkeit die centrale Stellung einnimmt, so ist es wesentlich die tugendhafte Frömmigkeit, in der alle übrigen besonderen Tugenden sich berühren. Eben die Frömmigkeit, und nur sie, bildet daher das alle besonderen Tugenden harmonisch unter sich verknüpfende Band, und grade nur durch sie kommt die volle Harmonie in die Tugend.

§. 980. Die tugendhafte Frömmigkeit ist die Tüchtigkeit des Individuums zur Gemeinschaft mit Gott, und zwar wie dieselbe für den natürlich sündigen Menschen allein möglich ist, vermöge der Gemeinschaft mit dem Erlöser. Zu dieser sich selbst zu erziehen ist also bei unserer Selbstpflicht die Aufgabe des Individuums. Da aber bei dem natürlich sündigen Menschen seine Gemeinschaft mit dem Erlöser und mittelst desselben mit Gott nur vermöge seiner, durch seine Erweckung (§. 747—759.) vermittelten, Bekehrung (§. 760—777.) zu Stande kommt, und sich nur durch seine Heiligung (§. 778—793.) vollendet: so bestimmt sich jene Aufgabe näher zur Aufgabe des Individuums, sich christlich erwecken zu lassen, sich zum Erlöser zu bekehren durch Buße und Glauben und sich je länger desto vollständiger in ihm zu heiligen, und zwar dieß alles kraft der pflichtmäßig treuen Benutzung der göttlichen Gnadenwirkungen und Gnadenführungen (§. 741—745.). Diese religiöse Selbsterziehung kann nicht früh genug anfangen. So lange die Zeit unserer Erziehung währt, kommt es darauf an, daß, indem wir uns erziehen lassen, wir uns eben damit zugleich christlich erwecken lassen, damit gleichzeitig mit dem Beginn der Entwickelung unserer Persönlichkeit auch unsere Erweckung

---

von ihrer Berechnung festgestellte Lösung der Verwickelungen erwarten, sich nicht erhebend zur Idee eines allbarmherzigen und allweisen, ihr gesammtes Leben und Ziel und alle Vorkommnisse und Erziehungsmittel desselben überschauenden und zusammenhaltenden Führers und Hirten."

*) Vgl. Fichte, Anweis. zum seel. Leben, S. 558—560. (B. V.)

Digitized by Google

beginne, und beide in stetigem Fortschritt in uns gleichen Schritt halten, mit Einem Worte, daß wir in der Taufgnade oder der christlichen Unschuld beharren (§. 769.). In diesem Falle ist der Eintritt unserer natürlichen Reife unmittelbar zugleich auch der unserer Bekehrung. Diese erfolgt dann so allmählich und mittelst eines so stetigen Verlaufes, daß bei ihr alles Gewaltsame und Tumultuarische hinwegfällt. Sie geschieht dann freilich nicht etwa auf eine für das Individuum selbst unmerkliche Weise, und so daß dasselbe um sie kein klares Bewußtsein hätte*), wohl aber ohne einen konvulsivischen qualvollen Kampf desselben. Die Epoche (wenn auch nicht nothwendig Tag und Stunde) seiner Bekehrung muß es freilich auch so mit Zuversicht angeben können; aber von einem eigentlichen „Bußkampf" weiß es dann nicht. Ebenso soll sich dann aber auch von der Bekehrung an das Werk der Wiedergeburt als Heiligung in möglichst stetigem und ruhigem Verlaufe fortsetzen bis zum friedlichen Erlöschen des sinnlichen Lebens in freudiger Erwartung des Ueberschrittes in die heilige Welt des Geistes oder bis zur wahrhaft christlichen Euthanasie. Diejenigen, denen Regeneration diesen allmählichen, aber desto sichereren gründlicheren Gang genommen hat, der in der christlichen Welt das eigentlich naturgemäße ist, sind dann die wahrhaft gediegenen und schönen christlichen Charaktere, in denen tiefer und strenger religiös-sittlicher Ernst mit freundlich schonender Milde und leidenschaftsloser Besonnenheit sich durchdringt, die, frei von allem Schroffen, Scharfen und Harten, auch dem Unchristlichen gegenüber, bei allem Feuer heiligen Zorns und Eifers für Gott und ihren Heiland, jene in ihrer majestätischen Einfalt so wunderbar die Herzen gewinnende Gleichmüthigkeit und gelassene Sanftmuth behaupten. Jeder Aufschub der Bekehrung ist unbedingt pflichtwidrig.**) Auf der einen Seite ist ja der wirkliche Vorsatz, es mit dem Heraustritt aus dem Sündendienst noch anstehen zu lassen, entschieden widersittlich***), irgend etwas von einem

*) Es ist jedenfalls sehr ungenau und mißverständlich gesprochen, wenn Flatt, a. a. O., S. 785., sagt, die Bekehrung „könne auch so unmerklich erfolgen, daß der Gebesserte kein klares Bewußtsein davon habe."

**) Vgl. Baumgarten-Crusius, a. a. O., S. 242. f. v. Ammon a. a. O., I., S. 461—463. Hirscher, a. a. O., II., S. 483—491.

***) Vgl. Flatt, a. a. O., S. 786.

Digitized by Google

solchen Vorsatz muß aber bei jenem Aufschub immer mit im Spiele sein, auch wenn ausgesprochenermaßen Leichtsinn seine Hauptquelle ist. Dieß gilt um so mehr, da bei der Unsicherheit, in der wir uns in Ansehung der Zukunft befinden (Luc. 12, 19. 20. Joh. 8, 24), jeder solche Aufschub ein unverantwortliches Wagestück ist. Auf der anderen Seite ist dann auch die späte Bekehrung etwas überaus Mißliches. Je länger die Bekehrung verschoben wird, desto schwieriger muß sie werden. Im eigentlichen Alter insbesondere stellen sich ihr ganz eigenthümlich mächtige organische, namentlich psychologische Hindernisse entgegen. Vollends aber auf dem Sterbebette ist sie, wiewohl freilich nicht unmöglich (s. Luc. 23, 39), doch am allerschwierigsten und gewiß auch nur äußerst selten. Auch im besten Falle indeß geht bei einer solchen späten Bekehrung die Frucht eines der Heiligung geweihten Lebens (Joh. 9, 4. Gal. 6, 7—10) verloren, und zwar genau in demselben Maße, in welchem die Wiedergeburt sich verzögert hat. Vgl. §. 796. Wegen unserer natürlichen Sündigkeit auf der einen Seite und auf der anderen wegen der Uebernatürlichkeit der Offenbarung, welche die Grundlage für die christliche Frömmigkeit bildet, muß der Weg zu dieser zu allen Zeiten und für Jeden, wiewohl in sehr verschiedenem Maße, durch den Religionszweifel hindurch gehen. Darin liegt an sich gar nichts Tadelhaftes. Nur wenn wir entweder dem Zweifel nicht ernstlich nachgehen, oder wohl gar in demselben unsere eigentliche Befriedigung finden (religiöser Skeptizismus), wird der an sich unvermeidliche Konflikt der Frömmigkeit mit der Skepsis pflichtwidrig. In unseren Tagen zumal, bei der so ganz eigenthümlichen geschichtlichen Stellung des Christenthums, wird es unzähligen unendlich schwer, fromme Christen zu sein, auch unter denen, in welchen die christliche Sittlichkeit lebendig ist. Das unsere Zeit im allgemeinen charakterisirende Princip der Subjektivität*) macht

*) Alex. Schweizer, in den Theol. Studien und Krit., 1846, H. 2, S. 510. f. „Statt dieser unnützen Denunciationen hilft uns eher die sorgfältige Untersuchung, was etwa in diesen religiös-kirchlichen Bewegungen das innere Wesen und Princip sein möchte, welches, hinter dem Schaume verborgen, die ganze Erscheinung erzeugt hat und im Flusse erhält. Wir antworten: es ist das Princip der Subjektivität, aus welchem auch die Reformation schon hervorgegangen ist. Lebendige Assimilirung, wirkliche Aufnahme in's Subjekt,

Digitized by Google

sich natürlich auch auf dem religiösen Gebiete immer allgemeiner geltend, und wie durch dasselbe auf der einen Seite die Frömmigkeit zu einer desto höheren Stufe erhoben wird, so wird sie durch dasselbe auch eine desto mehrfach vermittelte und somit desto schwierigere.

Anm. 1. Ueber den sog. Bußkampf s. die vortrefflichen Bemerkungen von Reinhard, a. a. O., V., S. 369. bis 381. So natürlich dieser Bußkampf sich auch in vielen Fällen motivirt bei der Bekehrung, so darf er doch nicht als ein nothwendiges Moment der wahren Buße und als eine unerläßliche Bedingung derselben betrachtet und gefordert werden. Ein bestimmter Grad der Traurigkeit über die Sünde, der wesentlich zur wahren Buße gehöre, läßt sich schlechterdings nicht feststellen. Es fehlt dazu an jedem objektiven Merkmal. Ueberdieß hängt hierbei sehr viel ab von der natürlichen Organisation der Individuen, von der so sehr verschiedenen Weise ihres bisherigen religiös-sittlichen Verhaltens und somit zugleich von der verschiedenen Beschaffenheit der Vergehungen, deren sie sich bewußt sind, und dem verschiedenen Maß ihrer Verschuldung, endlich auch von den verschiedenen besonderen Zwecken, die Gott, indem er sie bekehrt, mit ihnen im Auge hat, und für die er sie schon durch die Art und Weise seiner Gnadenführung mit ihnen ausdrücklich zubereiten will. „Auf den Ernst und die Redlichkeit, nicht auf die Lebhaftigkeit und die Stärke der hierher gehörigen Gefühle kommt alles an. Sind sie also aufrichtig, so ist jeder Grad derselben zu einer wahren Sinnesänderung hinreichend.“ *) >Vgl. Martensen, Dogm., S. 436 — 440.<

Anm. 2. Ueber die übertriebene und falsch verstandene Werthlegung, die häufig in Ansehung eines „erbaulichen Endes“ vorkommt, s. Reinhard, a. a. O., IV., S. 217. f.

Streben nach geglaubtem Glauben, weil anderer, nur traditioneller, ob an sich noch so trefflichen Inhalts, bei einmal erwachter Subjektivität keinen vollen Werth hat, keine Frucht bringt, zur Scheinfrömmigkeit führt. Dieser heilige Ernst der Ueberzeugungstreue, das Princip der Subjektivität, das Auffassenwollen mit ganzer innigster Lebendigkeit, sollte es nicht das Grundwesen sein in den jetzigen religiösen Gährungen Deutschlands? Mag es sein, daß Uebermuth, Zerfallensein mit dem Leben, Freude am Verneinen und sonstige unreine Beimischungen im Trüben vielfach mitgehen und Früchte tragen, die kein Besonnener genießen will: ist es denn jemals ohne solche Beimischungen abgegangen?“

*) Reinhard, a. a. O., S. 373.

Digitized by Google

§. 981. Als Gemeinschaft mit Gott ist die tugendhafte Frömmigkeit wesentlich Liebe zu Gott (§. 120.), und zwar — da das Maß der Liebe jedesmal ihrem Objekt genau entsprechen muß, — Liebe zu Gott über alles. Ihre bestimmtere Färbung erhält diese Liebe zu Gott durch die tiefe, demuths- und anbetungsvolle Ehrfurcht vor ihm*), die kindliche Dankbarkeit gegen ihn, den unbedingten Gehorsam gegen ihn, das sorgen- und rückhaltslose Vertrauen zu ihm, von denen sie getragen wird. Die Ehrfurcht gegen Gott begreift bestimmt auch die Heiligung des Namens Gottes**) (Matth. 6, 9) mit. Insbesondere hat sie sich auch durch das unverholene, furchtlose und, wo es von uns gefordert wird, unbedingt aufopferungsvolle Bekenntniß Gottes zu erweisen. Zu diesem Bekenntniß und überhaupt zu der Gott schuldigen Ehrfurchtsbezeugung gehört namentlich auch die öffentliche äußere Gottesverehrung. Daß es Pflicht sei, Gott auch äußerlich zu verehren, in der weitesten Bedeutung dieses Ausdruckes, kann nicht zweifelhaft sein.***) Es wäre ja eine Unwürdigkeit, wenn wir uns der Aeußerung unserer religiösen Empfindungen da, wo sie natürlich hingehört, schämen wollten. Es ist schon die ganz einfache und naturgemäße Folge unserer tiefen, herzlichen und dankerfüllten Ehrfurcht vor Gott, daß wir bei angemessenen Gelegenheiten diese Gesinnung auch vor andern darlegen. Und dieß ist überdieß auch im Interesse der Förderung der Ehre und des Reiches Gottes geboten. Ueberall da ist eine unumwundene Aeußerung unserer religiösen Ueberzeugungen unsere Pflicht, wo die Unterlassung derselben eine Verläugnung dieser Ueberzeugungen und unserer Frömmigkeit selbst sein würde, und überall da, wo wir verständigerweise erwarten dürfen, durch dieselbe die Anerkennung Gottes in der Welt zu befördern. Die Beurtheilung des in dieser Beziehung Pflichtmäßigen muß freilich jedesmal in dem bestimmten Falle dem Einzelnen überlassen bleiben. In vielen Fällen sind wir auch dem Nächsten, namentlich der Liebe zu ihm, ein individuelles Religionsbekenntniß schuldig. Dem gegenüber können wir aber freilich auch

*) Jes. 8, 13. 1 Petr. 3, 15. Vgl. 4 Mos. 20, 12. 5 Mos. 32, 51.

**) Vgl. Schwarz, a. a. O., I., S. 219.

***) Vgl. Reinhard, a. a. O., III., S. 678—682. Flatt, a. a. O., S. 373—378.

Digitized by Google

durch unberufene und ungeeignete religiöse Konfessionen grade die Ehrfurcht gegen Gott verletzen. (Matth. 7, 6. vgl. C. 10, 16.) Denen, welche ausgesprochenermaßen keine Empfänglichkeit dafür haben, sollen wir Darlegungen unserer frommen Ueberzeugungen und Erfahrungen nicht aufdringen. Wir geben ja damit nur selbst Veranlassung zur Profanation der Frömmigkeit, und verleiten, wenn auch wider unseren Willen, jene Unempfänglichen zu neuen schweren Versündigungen. Der unbedingte Gehorsam gegen Gott schließt wesentlich mit ein, daß wir, wenn Menschen, auch solche, die ein an sich rechtmäßiges Ansehen über uns ausüben, uns Handlungen zumuthen, welche dem von uns klar erkannten göttlichen Willen zuwiderlaufen, Gott mehr gehorchen als den Menschen. (Ap.-G. 4, 19. C. 5, 29).*) Eignet dem uns solches gebietenden eine wirkliche und ebendamit von Gott geheiligte Auktorität, also die obrigkeitliche oder auch die elterliche, so gehört aber auch dieses wesentlich mit zur Pflichtmäßigkeit unseres Verhaltens, daß unser Ungehorsam sich fern hält von jedem gewaltsamen Widerstande, und wir die für uns nachtheiligen Folgen desselben in ehrerbietigem leidendem Gehorsam willig über uns ergehen lassen. Je weiter die Christianisirung der menschlichen Gemeinschaft innerhalb der Christenheit fortschreitet, desto seltener müssen solche Fälle werden. Die großen Wendepunkte in der Entwickelung der Geschichte, namentlich der reformatorischen Epochen, sind ihr eigentlicher Ort.**) Die Dankbarkeit gegen Gott, das Vertrauen zu ihm und die Freude an ihm haben in uns zur nothwendigen Folge die Zufriedenheit mit ihm und allen seinen Wegen mit uns. Indem der Fromme eben

*) >Vgl. Chalybäus, Eth., II., S. 444. f.<

**) Martensen, Moralphilosophie, S. 32.: „Der Satz: „man soll Gott mehr gehorchen als den Menschen", welcher für das Recht des Menschen, seinem Gewissen zu folgen, allgemein angeführt wird, erhält seine rechte Wahrheit erst durch den göttlichen oder allgemein gültigen Gehalt, der im Gewissen liegt. In seiner höchsten Bedeutung spricht dieser Satz sich aus in den großen welthistorischen Kollisionen, wo eine neue Ordnung der Dinge sich im Gegensatz gegen die alte, welche jetzt nur das Recht des Alters hat, hervorkämpfen soll. So bei den Aposteln und Luther. Das Gewissen dieser Männer war nicht atomistisch, sondern enthielt das Allgemeingültigste von Allem in sich Es war das Reich Gottes, der wahre Gesammtgeist, welcher in ihren Individualitäten zum Durchbruch kam." Ganz ähnlich Marheineke, S. 303.

Digitized by Google

wegen seines unbedingten Vertrauens zu seinem Gott sich seiner ungetrübt freuet, hat er die Gewißheit, ihm offenbar zu sein. Diese Gewißheit, Gott offenbar zu sein, wenn man den Menschen nicht offenbar ist, und in letzter Instanz doch in Gottes Hände zu fallen, ist ein überschwänglicher Trost.

Anm. Darin hat Kant ganz Recht, daß er das Gebot, Gott über alles zu lieben, als das Gebot, nach einer solchen Liebe zu Gott zu streben, erklärt, wenn auch seine weitere Interpretation dieses Gebots auf einer Verkennung des wahren Wesens der Liebe beruht. S. Krit. der prakt. Vern., S. 196—200 (B. IV).

§. 982. Diese Liebe zu Gott muß, um wirklich tugendhafte Frömmigkeit zu sein, bestimmt Liebe zu ihm im Erlöser sein.*) Die Frömmigkeit ist überhaupt um so tugendhafter, je vollständiger und unbedingter das Verhältniß des frommen Individuums zu Gott ein Verhältniß zu Gott in Christo ist. In letzter Beziehung immer nur in Christo soll Gott Objekt unseres frommen Bewußtseins werden, aber auch nichts anderes darf an Christo Objekt unseres frommen Bewußtseins sein als Gott in ihm.**) Gott soll sich uns schlechthin in Christo reflektiren in seiner vollen Wahrheit und Reinheit***), so daß wir die Züge unseres Bildes von Gott lediglich von der persönlichen Erscheinung des Erlösers kopiren; aber dieß so, daß sich dabei auch wieder nichts Menschliches von dieser trübend mit einmischt in jenes. Bei der absoluten Einheit des Erlösers mit Gott stellt es sich bei dem vollständig richtigen Verständniß seiner geschichtlichen Erscheinung ganz von selbst in der eben geforderten Weise. Aber dieses vollständig richtige Verständniß des geschichtlichen Christus ist freilich eine nur ganz allmählich durch stetig fortschreitende Annäherung lösbare Aufgabe. In unserer Liebe zu Christo, wenn sie gesund sein soll, müssen sich das reine Wohlgefallen an seiner Person, d. h. an seiner gottmenschlichen religiös-sittlichen Erscheinung und die

*) Joh. 14, 15. 21. 23. (C. 15, 9). 1 Cor. 16, 22. 1 Petr. 1, 8.

**) In dieser letzteren Beziehung trifft die Brüdergemeinde ein gegründeter Tadel.

***) Joh. 1, 14. 17. 18. C. 14, 8. 9. 2 Cor. 4, 4. 6. Col. 1, 15. Hebr. 1, 3.

Digitized by Google

persönliche Dankbarkeit für die ewige Errettung, die wir ihm allein verdanken, in vollem Gleichgewicht stehend, schlechthin durchdringen, wie denn auch die Liebe zu Gott wesentlich eben vermöge dieser unauflöslichen Durchdringung unseres Wohlgefallens an ihm und unserer Dankbarkeit gegen ihn eine gesunde ist. Fehlt das erstere Element, so ist auch unsere Liebe der Dankbarkeit nur eine illusorische; denn sie ist dann Liebe nur zur Wohlthat, nicht zum Wohlthäter. Wie unsere Liebe zu Gott, so muß auch unsere Liebe zum Erlöser Liebe zu ihm über Alles sein. (Matth. 10, 36. Luc. 14, 26.) Sie ist wesentlich zugleich tiefe Ehrfurcht vor ihm, williger und pünktlicher Gehorsam gegen seine Forderungen*), lebendiges Vertrauen zu ihm, demüthige Freude an ihm, zärtliche und treue Anhänglichkeit an ihn und ernstes und unermüdetes Streben nach Aehnlichkeit mit ihm.**) Unzweideutig liegt in der christlichen Frömmigkeit wesentlich auch die Verbindlichkeit zum offnen und unerschrockenen Bekenntniß Christi als unseres Erlösers und Herrn.***) Daß sie bei diesem bloßen Bekenntniß Christi noch nicht stehen bleibt, sondern ihn auch religiös verehrt†), folgt unmittelbar aus dem Obigen. Da diese religiöse Verehrung des Erlösers wesentlich Verehrung Gottes in ihm ist, und zwar Verehrung des reell in ihm seienden Gottes, so kann dabei von einer Beeinträchtigung der Gott allein gebührenden Anbetung gar nicht die Rede sein. Es wird ja in dem Erlöser sonst nichts angebetet als eben Gott selbst, mit dessen Sein das seinige in absoluter Einheit steht. Wer Gott wesentlich in Christo erkennt, kann jenen gar nicht anbeten ohne diesen zugleich anzubeten. Jesum unter Abstraktion von seiner absoluten Einheit mit Gott anzubeten, würde freilich Götzendienst sein.

---

*) Joh. 14, 15. 21. 23. C. 15, (10). 14. 1 Joh. 3, 24.

**) Vgl. Reinhard, a. a. O., II., S. 419—429. Flatt, a. a. O., S. 401—438. Schwarz, a. a. O., I., S. 215. f. 221.

***) Matth. 10, 32. 33. Röm. 1, 16. C. 10, 9. 10. 1 Cor. 12, 3. (Phil. 1, 27—30.) 1 Petr. 3, 15. 16. 1 Joh. 4, 2. 3. C. 4, 15.

†) Joh. 5, 23. C. 17, 3. C. 20, 28. Ap.-G. 22, 16. Röm. 10, 13—15 (C. 14, 9.) 1 Cor. 1, 2. 2 Cor. 12, 8. Phil. 2, 9—11. Hebr. 1, 6. Vgl Marheineke, Theol. Moral, S. 602. f.

Digitized by Google

§. 983. Zur Frömmigkeit gehört auch der himmlische Sinn*), d. h. diejenige Gesinnung, vermöge welcher wir das ewige Leben (§. 458.) als unser eigentliches und allein wahres Leben betrachten, und, indem wir allein in ihm unsere Selbstbefriedigung (Ps. 17, 15) suchen und alle Angelegenheiten unseres gegenwärtigen sinnlichen Lebens in seinem Lichte schauen, alles unser Handeln teleologisch auf dasselbe beziehen.**) Er schließt durchaus nicht etwa eine Geringschätzung des jetzigen sinnlichen Lebens ein und eine Unaufgelegtheit zur eifrigen Wirksamkeit in ihm. Ganz im Gegentheil, da die himmlische Welt nicht etwa eine unmittelbar erschaffene ist, sondern wesentlich eine nur durch den sittlichen Proceß erzeugbare, der Himmel des Menschen also von ihm selbst erwirkt werden muß, und nur in diesem sinnlichen Leben, weil es allein die Bedingungen des sittlichen Processes gewährt, erwirkt werden kann, so daß wir unseren Himmel nur dadurch bauen können, daß wir diese materielle Erde sittlich bearbeiten: so ist die nothwendige Folge des himmlischen Sinnes grade die höchste Würdigung des gegenwärtigen sinnlichen Daseins und die regste Wirksamkeit innerhalb desselben. Diesen himmlischen Sinn muß nun der Fromme in sich pflanzen und pflegen. Zu diesem Ende entwöhnt er sich denn auch je länger desto mehr von jeder Anhänglichkeit an die gegenwärtige Welt***), womit er sich zugleich stetig auf den sinnlichen Tod, der ihm als ein freundliches Ziel der Vollendung je länger desto herrlicher erscheint, vorbereitet. Die schöne letzte Frucht davon ist die stille Todesfreudigkeit, bei der der Schmerz des Sterbens gar wohl lebhaft empfunden werden kann.†) Zu den kräftigen Förderungsmitteln dieser Himm-

*) Vgl. Reinhard, II., S. 476—481. Hier wird (S. 476.) der himmlische Sinn definirt als „die Gewohnheit, die Angelegenheiten dieses Lebens so zu betreiben, und die Güter desselben so zu suchen und zu genießen, daß man dabei alles auf das nach der Lehre Jesu und von ihm zu erwartende bessere Leben nach dem Tode bezieht."

**) Matth. 6, 19—21. Luc. 10, 20. 2 Cor. 4, 18. C. 5, 1—9. Eph. 2, 6. Phil. 1, 21—25. C. 3, 14. 20. Col. 3, 1—4. Hebr. 11, 13—16. C. 13, 14.

***) Vgl. Reinhard, a. a. O., II., S., 630—633.

†) Ueber das wahre Wesen der christlichen Todesfreudigkeit s. Reinhard, a. a. O., II., S. 636—640.

Digitized by Google

lischgesinntheit ist besonders auch zu rechnen die Fortsetzung unserer Gemeinschaftsverhältnisse bis in's ewige Leben hinein, über das Grab der uns eng befreundeten hinaus, die Liebe zu den Abgeschiedenen.*) Die Himmlischgesinntheit tritt in dem Christen unter der bestimmteren Form der christlichen Hoffnung**), der freudigen Hoffnung auf die gewisse zukünftige Vollendung des Heils auf, und diese herrliche Hoffnung bildet den lichten Hindergrund des ganzen gegenwärtigen Lebens des Christen.***)

§. 984. Da das religiöse Leben des menschlichen Individuums in letzter Beziehung darauf beruht, daß seine Persönlichkeit ein religiöses Eigenthum, d. h. eine göttliche Begabung, besitzt: so ist die Selbsterziehung zu tugendhafter Frömmigkeit wesentlich Selbsterziehung zu tugendhafter göttlicher Begabtheit oder Charismenhaftigkeit (§. 609.), und mit ihr unmittelbar zugleich auch zu tugendhafter Gottbegeistertheit (§. 610.).

Anm. Dieser Enthusiasmus schließt die völlige Nüchternheit nicht aus, sondern ist vielmehr wesentlich eben diese. Es gibt eine religiöse Nüchternheit, die der religiösen Begeisterung voll ist.

§. 985. Insbesondere besteht dann die tugendhafte Frömmigkeit vor allem in der Tüchtigkeit des Individuums zu der tugendhaften Vollziehung der wesentlichen religiösen Funktionen, also in der tugendhaften Tüchtigkeit 1) für das Andächtigsein oder für den Zustand der Andacht, in ihrer Kulmination der Verzückung (für den mystischen Zustand), und für das Kontempliren (als Seher) oder für den Zustand der Gottesanschauung, — 2) für das Theosophiren oder für den Zustand der göttlichen Erleuchtung, näher des Glaubens und der Gnosis, und für das Weissagen (als Prophet) oder für die Konception des Wortes Gottes, — 3) für das Beten — wesentlich mit

*) Vgl. Hirscher, a. a. O., III., S. 225. f. 723.

**) Vgl. Harleß, a. a. O., S. 68—70.

***) Röm. 5, 1—5. C. 8, 15—39. C. 12, 12. C. 15, 13. 1 Cor. 13. 13. Eph. 1, 12—14. 18. C. 2, 12. C. 4, 30. C. 6, 17. Phil. 3, 10—14. 20. 21. Col. 1, 5. 23. 27. 1 Thess. 1, 3. C. 4, 13. C. 5, 8. 9. 23. 24. 2 Thess. 2, 16. 1 Tim. 1, 1. Tit. 1, 2. C. 2, 13. C. 3, 7. 1 Petr. 1, 3. 9—12. 13. 1 Joh. 3, 1—3. Hebr. 6, 11. C. 7, 19. C. 10, 23. C. 11, 1.

Digitized by Google

Einschluß des Opferns, nämlich des Sichselbstopferns, — oder für den Empfang der Charismen und für das Seligsein oder für den Zustand des Enthusiasmus, — endlich 4) für das Heiligen (als Priester) oder für die Produktion von Sakramenten und für das religiöse Verdienen oder für die Produktion von religiösen Verdiensten. Zur tugendhaften Tüchtigkeit in allen diesen Beziehungen hat also das Individuum sich selbst zu erziehen, und zwar in der Art, daß die verschiedenen besonderen Seiten dieser Tüchtigkeit je länger desto vollständiger in dem durch seine Individualität bestimmten specifischen Maße (§. 663.) unter einander im Gleichgewichte stehen, und so harmonisch zusammenwirken. Innerhalb des Bereiches des Pflichtverhältnisses kann es jedoch in dieser Hinsicht immer nur bis zu einer Annäherung kommen.

Anm. Man darf also den Stand seiner christlichen Frömmigkeit nicht allein nach der Lebendigkeit und der Gluth seiner frommen Empfindungen abmessen. Die Ueberschätzung dieses für sich allein höchst trügerischen Kennzeichens kann auf die verderblichsten Irrwege führen. Vgl. Reinhard, a. a. O., IV., S. 313.

§. 986. Demnächst gehört zur tugendhaften Frömmigkeit weiter, daß sich in dem Individuum die Frömmigkeit und die Sittlichkeit als solche möglichst vollständig decken*), beides ihrer Richtung und ihrem Umfange nach, und mithin auch die besonderen religiösen Funktionen mit den ihnen korrespondirenden an sich sittlichen, also das Andächtigsein und Kontempliren mit dem Ahnen und Anschauen, — das Theosophiren und Weissagen mit dem Denken und Vorstellen, — das Beten und Seligsein mit dem Aneignen und Genießen — und das Heiligen und religiöse Verdienen mit dem Machen und Erwerben, — ebenso aber auch die Produkte der beiderseitigen Funktionen, also die Andacht mit der Ahnung überhaupt und die Gottesanschauung mit der Anschauung überhaupt, — die Theosophie (die göttliche Erleuchtung) mit dem Wissen überhaupt und das Wort Gottes mit der Vorstellung überhaupt, — die göttliche Begabung (die Charismen) mit dem Eigenthume überhaupt und die Gottbegeisterung (der Enthusiasmus) mit der Glückseligkeit überhaupt, — endlich die Sakra-

*) Hirscher, a. a. O., III., S. 7. f.: „Was man Religiosität nennt, ist, wenn es sich der Welt zukehrt, Humanität."

Digitized by Google

mente mit den Sachen überhaupt und das religiöse Verdienst mit dem Eigenbesitze überhaupt. Die Aufgabe ist, daß das ganze Leben des Individuums schlechthin fromm bestimmt, schlechthin religiös beseelt sei, nämlich auf tugendhafte Weise, — aber auch in keinem einzigen Momente lediglich religiös bestimmt, sondern daß seine Frömmigkeit eine durchgängig und schlechthin sittlich erfüllte sei. Sie schließt also beides gleich sehr aus, die religiös unbeseelte Sittlichkeit und die sittlich leere Frömmigkeit.*) Da die Frömmigkeit nur in der Sittlichkeit konkrete Wirklichkeit und die Sittlichkeit nur kraft der Frömmigkeit ihre volle Klarheit und Wahrheit, überhaupt ihre Vollkommenheit hat (§. 124.), so ist die absolute Durchdringung und Ineinsbildung beider in ihrer vollständigen Entwickelung das Ziel gleich sehr beider, der tugendhaften Frömmigkeit und der tugendhaften Sittlichkeit. Eben darin besteht die eigenthümliche Innigkeit der wahrhaft tugendhaften Sittlichkeit, daß überall der Lebenspuls der Frömmigkeit durch sie hindurch schlägt, und eben darin die eigenthümliche Nüchternheit nicht nur, sondern auch bescheidene Jungfräulichkeit und Züchtigkeit der wahren Frömmigkeit, daß sie nicht bloß nie sittlich leer, sondern auch nie nackt und unverschleiert auftritt**), vielmehr immer in der, ihre himmlische Schönheit keineswegs etwa verdeckenden, menschlich demüthigen unscheinbaren Bekleidung mit der Sittlichkeit. Die Frömmigkeit soll der alles Handeln ebenso vernehmlich als natürlich und ungesucht begleitende Grundton des ganzen individuellen Lebens (wie nicht minder auch des Lebens der Gemeinschaft) sein; aber sie soll nie rein für sich allein laut werden, sondern immer nur als der das Tonstück der reinen und vollen Sittlichkeit durch alle seine Takte hindurch wie von oben her vollkräftig begleitende Akkord. Weßhalb sie denn auch nicht vieler Worte und Gebehrden bedürfen soll.***) Es soll uns ganz natürlich und geläufig werden,

*) Gegen diese sittlich leere Frömmigkeit ist, trotz der vielfach schiefen Auffassung der Sache, eine Protestation von ergreifender Wirkung die Predigt Fawcetts „Ueber den reinen und geistigen Gottesdienst." S. Joseph Fawcett's Predigten. Aus dem Engl. übersetzt von Schleiermacher (Berlin 1798. 2 Theile), Th. I., S. 257 ff. Man wird bei ihr vielfach an Kant, Rel. innerh. d. Gr. d. bl. Vern., S. 351—365 (W. 6. d. S. W.), erinnert.

**) Vgl. Mtth. 6, 5—7. 16—18.

***) Nichts desto weniger bleibt das Wort des herrlichen Thomas Arnold

Digitized by Google

stets und bei allem an Gott zu denken*) und unser Handeln auf ihn zu beziehen. Alle unsere Handlungen sollen je länger desto mehr ein eigentlicher Gottesdienst werden.**) Die Idee Gottes soll *mitklingen* in allen unseren sittlichen Aktionen. Je reiner und kräftiger sie in uns tönt, desto unbedenklicher können wir zu ihr *ununterbrochen* zugleich die sittliche Saite anschlagen. Bei allem unserm Thun und Lassen sollen wir letztlich von der lebendigen Gottesidee ausgehen, und durch alles Thun und Lassen sollen wir ausdrücklich wieder auf sie zurückgeführt werden, soll sie in uns neu angeregt werden.***) Insbesondere soll das ganze Leben des Individuums je länger desto mehr ein kontinuirliches Andächtigsein und Beten werden (1 Thess. 5, 17), aber auch je länger desto mehr ein *nicht müßiges* Andächtigsein und Beten, — ein Andächtigsein und Beten, das für sich keinen besonderen Moment ausfüllt und keine besondere Zeit in Anspruch nimmt, sondern nicht anders vorkommt als mit und an dem Ahnen und Aneignen; jedoch nicht etwa so, daß es in diesem aufgegangen (als solches aufgehoben) ist, sondern so, daß es in diesem vollständig mitgesetzt ist, und es vollständig mit sich gesättigt hat. Dieses absolute Sich decken der Frömmigkeit und der Sittlichkeit kann freilich innerhalb des Bereiches des Pflichtverhältnisses nie vollständig erreicht werden, weil ja innerhalb desselben die sittliche Entwickelung immer nur eine relativ normale ist; nichts desto weniger aber kann bei der Selbsterziehung zur

---

in seiner Wahrheit: „Man wird durch so viele Hindernisse abgehalten, von seinem geistlichen Zustande zu *sprechen*, daß man sich gewöhnt, auch weniger an denselben zu *denken*, als es heilsam ist. Ich lerne täglich mehr mich davon überzeugen, daß Unglaube all unserem Unglücke zum Grunde liegt, und daß unser einziges Gebet sein sollte: „Stärke uns den Glauben." Und wie schrecklich leben wir außerhalb der Atmosphäre Gottes; wir bewahren nicht dasjenige beständige Bewußtsein von seiner Wirksamkeit, welches wir gewiß haben sollten, und welches ihn unseren Seelen offenbarer machen würde, als die Schechinah den Augen der Israeliten war." Thomas Arnold. Frei nach dem Engl. des A. P. Stanley von K. *Heintz*, Potsdam 1847, S. 314.

*) Vgl. v. *Ammon*, a. a. O., II., 1, S. 57—65.

**) 1 Cor. 10, 31. Col. 3, 17. Jac. 1, 26. 27. Vgl. *Marheineke*, Theol. Moral, S. 591. Es heißt hier u. A. sehr wahr: „Wer kann leugnen, daß das innigste und frömmste Gefühl, die tiefste Gottinnigkeit sich in eine menschenfreundliche Handlung hineinlegen kann?" S. auch S. 607. f.

***) Vgl. v. *Hirscher*, a. a. O., II., S. 161. f.

Digitized by Google

Tugend die Tendenz entschieden auf seine vollständige Erreichung gehen, und infolge davon die sittliche Entwickelung des Individuums eine stetige Annäherung an dieses Ziel sein. Daß nun dieß Beides der Fall sei, das wird durch unsere Selbstpflicht ausdrücklich gefordert. Was uns in dieser Beziehung als Ideal vorschweben muß, ist, daß man, um fromm zu sein und immer frömmer zu werden, nie ein Geschäft aus der Frömmigkeit zu machen brauche.

Anm. 1. Das hier Gesagte ist für den Unbefangenen einleuchtend, aber grade nach dieser Seite hin ist die Unbefangenheit unter uns noch sehr selten. Schon um ganze, in uns selbst einheitliche Christen zu werden, können wir uns die Aufgabe gar nicht anders stellen; denn es gibt doch wahrlich auch eine christliche Sittlichkeit und nicht bloß eine christliche Frömmigkeit, und erst beide zusammen in ihrer Einheit machen das Christenthum aus. Allein das Christenthum ist uns eben immer noch viel zu sehr bloß Religion, während es doch in Wahrheit ein ganzes neues menschliches Leben ist, grade wie der Erlöser ein ganzer Mensch war und ist. In dem wahren Interesse der Frömmigkeit liegt unsere Forderung gewiß; denn die Religion wirkt am schönsten und majestätischesten als eine große alles beherrschende stillschweigende Voraussetzung. Wo erst viel ausdrücklich ihrer Erwähnung geschehen muß, da ist es noch übel mit ihr bestellt, grade wie mit der Familie, in der viel die Rede ist von der Liebe der Familienglieder zu einander und dem Familiengeiste.*) Aber dessen ungeachtet gibt es thatsächlich unter uns Viele, und zwar grade von den Besten, denen die Frömmigkeit nichts gelten würde, sobald sie sich davon überzeugten, daß sie nichts Besonderes ist**), nichts sonst als die gesunde, erfrischende und kräftigende Atmosphäre, die wir bei jedem Athemzuge einschlürfen sollen. Mit diesen sich zu verständigen, ist sehr schwer, zumal es in unseren Tagen ihnen gegenüber auch wieder andere christliche Individuen gibt, welche selbst das religiöse Gefühl, nur sofern es auf den weltlichen Ton gestimmt ist, zu verstehen vermögen. Wenn es denn doch darauf ankommt, für die von Christo entfremdeten und für uns selbst, unser

*) >Vgl. Aus Schleierm. Leben, I., S. 171.<

**) Vgl. Kant, Rel. innerh. d. Grenzen der bloßen Vernunft, S. 273. f. 277. (B. 6. d. S. W.)

Digitized by Google

Christenthum in der Muttersprache unserer Zeit zu reden*), so ist diese unverkennbar eben die Sprache der Sittlichkeit.

Anm. 2. Wie das Aneignen sich durch das ganze Leben hindurch zieht, so muß es auch mit dem Beten der Fall sein. Es ist das religiöse Athemholen. Wer wollte aber aus dem Athemholen ein besonderes Geschäft machen? Vgl. auch Hirscher, a. a. O., III., S. 105—108.

§. 987. Den Gegensatz gegen diese pflichtmäßige Tendenz auf die absolute Ineinsbildung der (tugendhaften) Frömmigkeit und der (tugendhaften) Sittlichkeit macht auf der einen Seite der Pietismus**) und auf der anderen Seite der Moralismus oder der religiöse Indifferentismus. Es treten deßhalb auch beide gleichzeitig auf, und gehen >geschichtlich< immer Hand in Hand. Der Pietismus ist die sittlich leere Frömmigkeit, der Moralismus die religiös unbeseelte Sittlichkeit. Der Pietismus ist das abnorme Minus der Sittlichkeit gegen die Frömmigkeit, das abnorme Zurückbleiben des Interesses für die Sittlichkeit an sich und der Tendenz auf sie hinter dem Interesse für die Frömmigkeit an sich und der Tendenz auf sie; der Moralismus ist das abnorme Minus der Frömmigkeit gegen die Sittlichkeit, das abnorme Zurückbleiben des Interesses für die Frömmigkeit und der Tendenz auf sie hinter dem Interesse für die Sittlichkeit an sich und der Tendenz auf sie. Der Pietismus ist die Richtung auf die Frömmigkeit rein als solche, der Moralismus die Richtung auf die Sittlichkeit rein als solche. Der Pietismus treibt deßhalb (wie sein Name besagt) Sektirerei mit der Frömmigkeit***), der Moralismus mit der Sittlichkeit. Dem

*) Vgl. de Wette, Das Wesen des christl. Glaubens, S. 403.

**) Vgl. de Wette, Das Wesen des christl. Glaubens, S. 379—382, Der deutsche Protestantismus, S. 235—249.

***) Dieß ist die eigentliche Meinung bei der, wie sie lautet, widersinnigen Anklage, der Pietismus „übertreibe" die Frömmigkeit. Die Sektirerei, welche der Pietismus mit der Frömmigkeit treibt, deutet schon sein Name an. Sehr richtig gibt es Hüffell (Der Pietismus geschichtlich und kirchlich beleuchtet. Heidelberg 1846), S. 7., vgl. S. 43., als charakteristisch für den Pietismus an, daß er „um jeden Preis eben nur Frömmigkeit will." Ebenso rechnet derselbe Verf. „ein offenbares Uebermaß von Frömmigkeit" zu den wesentlichen Merkmalen des Pietismus. S. 70., vgl. S. 84, 87. f. Auch hebt er treffend hervor, wie der Pietismus durchaus kein anderes Interesse sonst

Digitized by Google

Pietismus ist die Frömmigkeit Alles, während uns vielmehr Alles Frömmigkeit sein soll; dem Moralismus ist die Frömmigkeit nichts und die Sittlichkeit Alles, während uns vielmehr nichts Frömmigkeit sein soll ohne die Sittlichkeit und nichts Sittlichkeit ohne die Frömmigkeit. Dem Pietismus ist die Sittlichkeit allerdings nichts weniger als gleichgültig, aber sie ist ihm gleichgültig als Sittlichkeit. Er würdigt das Sittliche nicht als solches, sondern nur sofern es ein religiös gebotenes ist und dem geoffenbarten Willen Gottes entspricht.*) Er dringt allerdings grade mit besonderem Ernste darauf, daß das Christenthum durchgängig auf Herz und Leben angewendet werde; aber nicht aus Interesse für das Sittliche und die sittliche Welt selbst, sondern nur aus dem Interesse für die Frömmigkeit und ihre Wahrheit. Deßhalb faßt er denn auch die sittliche Aufgabe nicht klar auch nach ihrer positiven Seite auf, sondern mit einiger Klarheit nur nach ihrer negativen Seite. Nicht so stellt er sich die Aufgabe, ein sittliches Leben in seiner ganzen Reinheit und Herrlichkeit zu erbauen zum wahrhaft angemessenen Tempel der Frömmigkeit, — sondern nur so, das sittliche Leben, das er als gegeben vorfindet, möglichst zu reinigen von Allem, was mit der Frömmigkeit unverträglich ist; und so setzt er dann die Vollkommenheit in die möglichste Enthaltung von der Theilnahme an dem allgemein menschlichen sittlichen Leben, in die möglichste Reduktion der an sich menschlichen oder sittlichen Bedürfnisse und Befriedigungen.**) Verläugnung der

kennt als das der Frömmigkeit. S. 72. f. Vgl. auch Sack, Polemik, S. 304. f. Kant, Rel. innerh. d. Gr. d. bl. Vern., S. 369. (V. 6. d. S. W.), sagt von den Pietisten, daß sie „ihr Religionsprincip allein in der Frömmigkeit (worunter der Grundsatz des leidenden Verhaltens in Ansehung der durch eine Kraft von oben zu erwartenden Gottseligkeit verstanden wird) setzen."

*) So wie nach Tertullian das Gute nicht deßhalb von Gott geboten ist, weil es gut ist, sondern deßhalb gut ist, weil es von Gott geboten ist.

**) Stahl, Philosophie des Rechtes, II., 2 (2. A.), S. 160. f.: „Was der Puritanismus für die Gestaltung des öffentlichen Lebens, das ist der Pietismus für die Gestaltung des Privatlebens, — eine Purifizirung von jeder weltlichen Beimischung, damit nichts als Religion übrig sei. In Beziehung auf den Staat wirkt deßhalb der Pietismus grade das Entgegengesetzte als der Puritanismus, nämlich die Passivität als bei einer weltlichen Sache, die nicht Gegenstand christlichen Interesses ist. Dasselbe Princip, das in objektiver Stellung die weltliche Seite des Staates in diesem selbst aufhebt, muß in der

Digitized by Google

sittlichen Welt, nicht Entwickelung und Verklärung derselben, ist ihm die Lebensaufgabe. Daher die Engherzigkeit nicht nur, sondern auch die Enge (Beschränktheit) und die Dürftigkeit des pietistischen Lebens und der pietistischen Lebensinteressen*); daher denn auch der Mangel an Strebsamkeit, auf welchem Gebiete des ansich sittlichen Lebens es auch immer sei, neben der so außerordentlichen Rührigkeit auf dem Felde des religiösen Lebens als solchen, der den Pietismus charakterisirt (Die Pietisten sind „die Stillen im Lande".) Weil sein Interesse so nur der Frömmigkeit als solcher gilt, so will er eine Gemeinschaft des Menschen mit Gott ohne die natürlichen Vermittelungen derselben**), und so betont er in dem christlich-menschlichen Dasein nur die übernatürliche Seite; die natürliche, d. h. eben den Kreis des Sittlichen, setzt er als dem religiösen Interesse fremd, wo nicht widerstreitend, zurück. Alles Natürliche ist ihm sofort „Welt", auch mitten in dem geschichtlichen Bereiche des Christenthumes. Mithin auch die Geschichte überhaupt und die des Christenthumes insbesondere. Daß dieses eine geschichtliche Wirksamkeit gehabt und je länger desto mehr entfaltet, daß es geschichtliche Gestaltungen in der Welt hervorgebracht, daß es die sittlichen Verhältnisse durchgreifend umgebildet hat, und fortwährend an ihrer Gestaltung arbeitet, — alle diese Thatsachen sind für ihn so gut wie nicht vorhanden. Eine christliche irdische (sinnliche) Welt gibt es für ihn überhaupt gar nicht***), sondern nur einen christlichen Himmel. Daß dieser christliche

---

bloß subjektiven Stellung, wo es keine Macht über den Staat hat, ihn für das Individuum aufheben, d. i. gleichgültig machen."

*) Hüffell, a. a. O., S. 80.: „Es schrumpft auf diese Weise das Leben eines solchen Menschen bis auf den engsten Inhalt zusammen; die Natur mit ihren reichen Schätzen, die Geschichte mit ihren großen Lehren, die Ergebnisse des menschlichen Denkens und Wirkens sind für den Pietisten auf dieser Stufe nicht mehr vorhanden; selbst des Christenthumes unendlich reiche Beziehungen für das Gebiet des Wissens werden verschlossen, und in enger, dumpfer Befangenheit brütet der Geist nur über stets größere und weiter gehende Beschränktheit."

**) Bezeichnend nennt deßhalb Hüffell, a. a. O., S. 14., den Pietismus „eine fromme Unnatur".

***) Vgl. Der deutsche Protestantismus, S. 239. ff. 509., Marheineke, Theol. Moral, S. 592—595. >Ehrenfeuchter, Theorie d. chr. Kultus, S. 374. f. 379.<

Digitized by Google

Himmel nur als das Produkt der sittlichen Entwickelung des Lebens der Menschheit in dieser natürlichen sinnlichen Welt da ist und da sein kann, das kommt ihm nicht zu Sinne. Da für ihn die Idee der sittlichen Welt verhangen ist, so gibt es für ihn auch keine eigentliche Geschichte und keine geschichtliche Fortbildung der menschlichen Dinge, mithin auch keine geschichtliche Entwickelung des Christenthumes. Ihm ist das Christenthum ein fertiges, und zwar von vorn herein; es ist ihm ebenso fertig wie die Offenbarung Gottes in Christo. Aus demselben Grunde sind ihm die großen objektiven (sittlichen) Gestaltungen und Ordnungen in der christlichen Welt, die objektiven (sittlichen) Mächte in ihr, Staat, Kunst, Wissenschaft, Geselligkeit und öffentliches Leben, ja selbst die Kirche als solche, gleichgültig. Sein Interesse geht allein auf das Individuum als solches*), nicht zugleich auf den großen Organismus des Ganzen, dem die Individuen angehören. Daher ihm denn auch eine eigentliche Bekehrungssucht natürlich ist. Denn von jenem Gesichtspunkte aus kennt er freilich keinen anderen Weg, um erweckend und fördernd auf die Frömmigkeit Anderer einzuwirken, als den direkten, — nämlich nur die Einwirkung theils unmittelbar auf das bestimmte Individuum selbst, theils unmittelbar auf die religiöse Seite an ihm. Den indirekten Weg bringt er gar nicht in Anschlag, weder den der Einwirkung auf die Frömmigkeit des Anderen mittelst der Einwirkung auf andere Seiten an ihm, noch den Weg der Einwirkung auf ihn mittelst der Einwirkung auf die Verbesserung der objektiven Ordnungen und Zustände des Ganzen, auf die Förderung der objektiven Macht des christlichen Geistes in der Welt. Indem er so die objektiven Mächte ignorirt, welche die Grundlage aller menschlichen Entwickelung bilden, erhält er nothwendig einen entschieden subjektiven und individuellen Charakter**); und indem er die Bedeutung der geschichtlichen Entwickelung verkennt, behält er statt des Geistes der Geschichte nur konventionelle Traditionen als Anhaltepunkt. Losgelöst von den objektiven Gestaltungen, welche die Geschichte in immer wieder neuen Abwandlungen dem christlichen Leben aufprägt, behält er für die Regelung desselben kein ande-

*) Vgl. Der deutsche Protestantismus, S. 262.

**) Vgl. Hüffel, a. a. O., S. 17., Der deutsche Protestantismus, S. 241. ff.

Digitized by Google

res Princip als das der individuellen Willkür übrig. Vergebens sucht diese sich durch den Anschluß an die Tradition zu objektiviren; sie wird dadurch nur konventionelle Manier. Der Pietismus trägt deßhalb wesentlich den Charakter des Methodismus an sich. Es ist dieß unvermeidlich; wenn man die Frömmigkeit nicht in die ihr von dem Schöpfer selbst geordnete Schule schickt, in die Schule des sittlichen Lebens in seiner naturgemäßen Organisation, so muß man besondere Erziehungskünste ausklügeln, um sie groß zu ziehen und zu beschäftigen. Da der Pietismus das positive Eingehen auf die sittlichen Interessen verschmäht und verpönt, so kann sein Methodismus nur ein sittlich leerer, also nur ein asketischer (oder wohl gar ein magisch-theurgischer) sein, und seine Thätigkeit und Wirksamkeit, bei aller seiner Geschäftigkeit, nur eine müßige.*) Eben wegen seiner Stellung zur objektiven Welt und zur Geschichte kann auch zwischen ihm und der Kirche keine Freundschaft bestehen. Die Kirche weiß sich als eine objektive Macht, und zwar eben vermöge ihrer Stellung zur Weltgeschichte und ihrer fortgehenden Theilnahme an ihr. Sie lebt deßhalb mit der großen Weltgeschichte, und nimmt die Einflüsse der Entwickelung derselben in sich auf.**) Eben damit erscheint sie aber in den Augen des Pietismus als verweltlicht, und so hat dieser eine natürliche Tendenz zum Separatismus. Bei seiner überwiegend subjektiven oder individuellen Richtung bedarf er einer eigentlichen Kirche kaum. Die Befriedigung seines Bedürfnisses nach Gemeinschaft, das, so lebendig es auch ist, doch ganz überwiegend ein Bedürfniß nach bloß individueller („persönlicher") Gemeinschaft ist, findet er schon in der Geselligkeit mit Gleichgesinnten, nämlich in einer lediglich religiösen Geselligkeit, d. i. im Konventikel (vgl. III. S. 182.). Dieser ist daher von ihm untrennbar. In dieser seiner grundsätzlichen Isolirung von dem Kreise der eigentlichen Lebensbewegung des

*) Vgl. de Wette, D. Wesen des chr. Glb., S. 380.: „Jede christliche Lebensrichtung ist falsch, die nicht allgemein werden kann" (die Meinung des Verf. ist wohl: Jede Lebensrichtung, welche die Christlichkeit in etwas setzt, das nicht allgemein werden kann); „und eine solche schadet dem Ganzen eher als sie ihm nützt, weil sie das Christenthum der Mehrheit widrig und verhaßt macht."

**) Vgl. Sack, Polemik, S. 304. ff.

Digitized by Google

Christenthums durch die Menschheit hin kann er bei aller seiner energischen Regsamkeit und wohlberechnenden, mitunter recht diplomatischen Betriebsamkeit doch keine weltgeschichtlichen Wirkungen hervorbringen. Ist die Idee der Sittlichkeit oder der Humanität bereits bestimmt aufgegangen, und das Bewußtsein um die unantastbare Würde derselben bereits zur Kraft gekommen, und soll nun nichts desto weniger diesem Bewußtsein gegenüber noch die Frömmigkeit rein als solche festgehalten werden: so kann dieß nicht anders geschehen als zusammen mit der ausdrücklichen Herabsetzung des an sich Sittlichen und der an sich sittlichen Entwickelung der Menschheit in der Geschichte, wie sie eben dem Pietismus charakteristisch ist. Davon ist nun die Folge auf der Seite des Pietismus selbst das extreme Urgiren des Satzes von dem natürlichen Sündenverderben und der von ihm zunächst dependirenden Lehrpunkte, unter Zurückdrängung der im christlich frommen Bewußtsein zu dieser Nachtseite, die in ihm allerdings nicht fehlen darf in ihrer unabgeschwächten Dunkelheit, wesentlich mit hinzugehörigen Lichtseite*) — auf der Seite derer aber, welchen der Pietismus fremd ist, die eigenthümliche Erbitterung gegen denselben. Denn in einer Zeit, in der die Idee der Humanität lebendig ist, und die den absoluten Werth des Sittlichen erkennt, wenigstens mit dem Gefühl, muß allerdings eine religiöse Richtung einen tiefen Widerwillen hervorrufen, welche die Humanität als heidnisch verachtet oder doch mit Mißtrauen ansieht, die Idee der vollendeten sittlichen Welt für eine Ausgeburt des von Gott entfremdeten Weltsinns hält, und die historische Entwickelung des menschlichen Lebens, in der sie nur das immer offnere Hervortreten des antichristischen Geheimnisses der Bosheit sieht, abschneiden möchte, wenn anders sie es könnte. Je lebendiger in der christlichen Welt nach und nach das sittliche Bewußtsein wird, desto greller nimmt sich natürlich der Pietismus aus, und desto ausgesprochener und bewußtvoller muß er, wenn er sich nicht aufgeben will, alle an sich in ihm liegenden Konsequenzen wirklich vollziehen. In seiner völligen Konsequenz ist er aber allerdings Schwärmerei und Fanatismus (§. 495., vgl. §. 501.). Auch von dieser Seite her verschiebt der Pietismus dem Individuum seine richtige Stellung zu der

*) Vgl. Der deutsche Protestantismus, S. 236—238.

Digitized by Google

menschlichen Gemeinschaft auf eine höchst bedenkliche Weise; überhaupt aber liegt bei ihm die eigentliche Klippe darin, daß bei der Stellung, die er der Frömmigkeit zur Sittlichkeit gibt, jener das eigenthümliche Element verschlossen ist, aus dem allein sie die Stoffe schöpfen kann, von denen sie, sie in ihr eigen Saft und Blut umsetzend, sich nähren mag. So setzt er die Frömmigkeit selbst der Gefahr nicht nur der Abmagerung, sondern auch der ernstesten Erkrankung aus, einer Gefahr, die etwa nur innerhalb ganz einfacher Lebensverhältnisse zurücktritt. Er ist daher beinahe unvermeidlich in irgend einem Maße (positiv) falsche Frömmigkeit, und die vier Hauptformen dieser: die Andächtelei, der Orthodoxismus, die Gewissenspeinlichkeit und die Scheinheiligkeit (§. 724.), mischen sich deßhalb nur zu leicht ihm bei. Der Pietismus ist in der That eine eigenthümlich protestantische religiöse Krankheit. Vor dem geschichtlichen Wendepunkt, den die Reformation bezeichnet, war er eine Unmöglichkeit. Denn er konnte nicht früher entstehen, bevor man nicht die Bedeutung, welche das Sittliche an sich selbst und dann insbesondere auch für das Christenthum hat, würdigen gelernt hatte. Grade wie eben dasselbe auch von dem religiös indifferentistischen Moralismus zu sagen ist. Insofern ist allerdings der ganze Katholicismus Pietismus*), als in ihm durchgängig das Sittliche als solches für nicht berechtigt gilt. Allein eben schon dieserhalb würde in ihm von dem Pietismus als einer besonderen, und zwar apokryphischen und krankhaften religiösen Richtung nicht die Rede sein können. Aber auch überhaupt nicht vom Pietismus kann in ihm die Rede sein, da es in ihm als solchem ein Bewußtsein um die christliche Berechtigung des Sittlichen als solchen und der Humanität überall gar nicht gibt, der eigentliche Pietismus aber eben auf der ausdrücklichen Opposition gegen dieses Bewußtsein beruht. Wollte man übrigens auch den Katholicismus wegen seiner ausschließenden Anerkennung des Religiösen rein als solchen für Pietismus gelten lassen, so müßte man doch hinzufügen, daß er bloß formaliter Pietismus sei, materialiter aber der grade Gegensatz desselben. Denn vermöge der durchgängigen Versinnlichung der christlichen Frömmigkeit im Katholicismus ist dieser, als

*) Aehnlich Schwegler, Nachapostol. Zeitalter, II., S. 227.

Digitized by Google

Pietismus betrachtet, ein durchaus versinnlichter und veräußerlichter, nie völlig mechanisirter und versteinerter, kurz ein ganz verweltlichter, eben damit aber ein materialiter antipietistischer Pietismus. Wenn infolge des allgemeinen Umschwungs des Geistes durch die Reformation allerdings theilweise auch in die katholische Welt das Bewußtsein um die sittliche Idee als solche eingedrungen ist, so hat doch die katholische Kirche selbst dasselbe nie anerkannt, sondern von ihm gar keine Notiz nehmend, es der Freiheit ihrer einzelnen Angehörigen anheimgegeben, wie sie sich zu demselben stellen wollen, und dabei in der Praxis dem religiös indifferentistischen Moralismus unbedenklich konnivirt. Diejenigen Katholiken aber, welche sich im vermeintlichen Interesse der Frömmigkeit in bewußte Opposition gegen die sittliche Idee setzen, und so allerdings die pietistische Richtung einschlagen, werden doch in ihrer Kirche auf einen Pietismus geführt, der ein wesentlich anderes Ansehen hat als der protestantische. Denn da im Katholicismus das Bloß religiöse durchweg die positive und objektive Form des Kirchlichen angenommen hat, so wird in ihm die Richtung auf die Frömmigkeit rein als solche bestimmt zur Richtung auf das Kirchliche, und so erhält sie einen entschieden objektiven Charakter, gegen den die Subjektivität des protestantischen Pietismus stark absticht Namentlich ist in der katholischen Kirche das Mönchsleben ein weiter Abzugskanal für die bei uns als pietistische auftretenden Bedürfnisse und Tendenzen. Wenn so der Pietismus eine eigenthümlich protestantische religiöse Krankheit ist, so ist er doch zugleich ein Zeichen der hohen geschichtlichen Stellung des Protestantismus. Was den Pietismus allein überwinden kann, ist die klare Einsicht in das wesentliche Verhältniß zwischen der Frömmigkeit und der Sittlichkeit; mit ihr fällt aber zugleich mit dem Pietismus auch der religiös indifferente Moralismus. So lange es an jener Einsicht, im Allgemeinen wenigstens, immer noch fehlt, sind beide unvermeidliche Krankheiten. Bei diesem Stande der Dinge ist es ganz natürlich, daß da, wo die Frömmigkeit lebendig wird, die Neigung zum Pietismus eintritt, da aber, wo die positive Idee der Sittlichkeit als solcher auflebt, die Neigung zum Moralismus oder religiösen Indifferentismus. Bei unseren gegenwärtigen Verhältnissen muß jeder Einzelne, der nicht in der Taufgnade verharrt (§. 769.),

Digitized by Google

wenn anders in ihm die Frömmigkeit zum Leben erwacht, in den Pietismus hineingerathen, da ja die religiöse Heiligung ihrem Begriffe selbst zufolge (§. 784.) in ihrem Beginne überwiegend religiöse Heiligung lediglich als solche ist. Aber ebenso bestimmt liegt es auch im Begriffe dieser Heiligung, daß sie, je weiter sie fortschreitet, desto vollständiger religiös-sittliche Heiligung wird. (Vgl. auch §. 563. 564.) Der Pietismus darf daher für das Individuum nur ein Durchgangspunkt sein, und erst dadurch, daß dasselbe sich in ihm bleibend fixirt, wird er tadelhaft. In unseren Tagen muß ihm, wo er in dem Individuum auftritt, um so mehr ein günstiges Vorurtheil zu gute kommen, als er zu dem allgemeinen Charakter der christlichen Religiosität der Gegenwart gehört, sofern diese in ihrer Entstehung bestimmt auf eine Reaktion gegen die unfromme moralistische Richtung der nächsten Vergangenheit zurückgeht. Denn auch die Dinge im Großen und Ganzen angesehen, ist die natürliche Form jeder Reaktion gegen die Unfrömmigkeit des Moralismus zunächst Pietismus. Aber es wird freilich Zeit, daß die Gegenwart bei sich darüber zur Klarheit komme, daß bei dem Pietismus nicht stehen geblieben werden darf, und daß er eine durchaus inadäquate Form des evangelischen Christenthums ist.*) Dieß um so mehr, je edlere und bewunderungswürdigere christliche Kräfte unserem Pietismus einwohnen. Denn in der That, die wärmste und beschämteste Bewunderung verdient die außerordentliche und aufopferungsvolle Thätigkeit des Pietismus für die christlich religiösen Interessen in allen Beziehungen, für die äußere und innere Mission, sein thatkräftiges Anliegen, die wahre, d. h. die christliche Frömmigkeit, ihr Heil und ihren Trost, an die ihrer so bedürftige Menschheit in ihrer ganzen Ausdehnung zu bringen, und insbesondere auch an die am meisten leidenden und von der

*) de Wette, Das Wesen des christl. Glaubens, S. 379.: „Die beste Art von Christen unter uns sind ohne Zweifel diejenigen, die man im gemeinen Leben Pietisten, Momiers, Methodisten nennt, die sich zu den Bibel-, Missionsgesellschaften und anderen frommen Vereinen halten, sich in besonderen Andachtsstunden versammeln, und fleißig in der Kirche und zu Hause der Andacht pflegen. Sie sind die besten Christen durch ihre Entschiedenheit, ihren Eifer und Ernst, und weil sie Gemeinschaft haben. Und doch haben wir mit Grund vieles an ihnen auszusetzen, und können sie nicht für wahre Jünger Christi halten."

Digitized by Google

politischen Gesellschaft am wenigsten beachteten Klassen, aus reiner innig theilnehmender religiöser Liebe.*)

Anm. 1. Dem ebenso unverantwortlichen als gedankenlosen Mißbrauch, der noch immer mit dem Namen „Pietismus" getrieben wird, soll natürlich das hier gesagte in keiner Weise zur Rechtfertigung dienen. Ueberdieß redet der Paragraph durchgängig von dem Pietismus in seiner ausgesprochenen Konsequenz, von den (sehr mannigfach abgestuften) empirischen Erscheinungen desselben gelten also die obigen Behauptungen in sehr verschiedenem Maße. In den wenigsten Fällen entwickeln sich in dem pietistischen Individuum die Konsequenzen des Pietismus mit einiger Vollständigkeit, besonders in einer Zeit wie die unserige, deren allgemeine Atmosphäre so durchaus antipietistisch ist.

Anm. 2. Es ist allerdings nicht unbegründet, wenn man dem jetzigen („modernen") Pietismus nachsagt, daß er einseitig an der ersten historischen Form des Protestantismus festhalte. Da nämlich der Pietismus grundsätzlich nichts wissen will von einer geschichtlichen Fortbildung des Christenthums, so hält er zähe über dem status quo desselben in seiner (des Pietismus) Entstehungsepoche. Dieß aber um so mehr, da die damalige Auffassung des Christenthums in ihrem einseitigen Supranaturalismus seiner eigenen Richtung grade auf eigenthümliche Weise entspricht.**) Wozu dann auch noch seine natürliche Neigung zum Orthodoxismus kommt.

§. 988. Hiernach bestimmt sich auch der rechte Religionseifer***) Denn eine tugendhafte Frömmigkeit kann es freilich nicht

*) S. die ebenso warme als gerechte Würdigung des Pietismus nach dieser Seite hin in dem Deutschen Protestantismus, S. 245—249.

**) Vgl. Der deutsche Protestantismus. S. 238 f.

***) Vgl. Reinhard, a. a. O., III., S. 805—809. Er definirt den „christlichen Religionseifer" als „die angestrengte Bemühung, dem echten Evangelio Jesu durch alle zweckmäßigen Mittel, die man in seiner Gewalt hat, immer mehr Einfluß auf Erden zu verschaffen." Nach Reinhard ist derselbe rein in seiner Quelle, denn er entspringt aus wahrer Liebe gegen Gott und Menschen, — frei von parteisüchtigem Interesse für die eigene besondere Konfession (Phil. 1, 12—18), — gewissenhaft in der Wahl seiner Mittel, — und bedient er sich auch der würdigen Mittel ohne alle Zudringlichkeit und beleidigende Anmaßung, mit aller Sanftmuth, ohne die Regeln der Klugheit aus dem Auge zu verlieren, und ohne verzagt und müde zu werden, wenn der Erfolg nicht sogleich seinen Wünschen entspricht.

Digitized by Google

ohne Religionseifer geben, d. h. nicht ohne das aufrichtige und thätige Anliegen, die wahre (christliche) Frömmigkeit, so weit es in dem Vermögen des Individuums steht, zu fördern, beides in der extensiven und in der intensiven Richtung. Allein ein wahrhaft pflichtmäßiger kann dieser Religionseifer nur sein, sofern er auf der Grundlage der richtigen Einsicht in das Verhältniß zwischen der Frömmigkeit und der Sittlichkeit, und zwar theils wie es an und für sich ist, theils wie es sich in dem jedesmaligen geschichtlichen Moment eigenthümlich stellt, ruht, und auf der Anerkenntniß, daß das Christenthum wesentlich nicht bloß Frömmigkeit ist, sondern Frömmigkeit und Sittlichkeit in ihrer absoluten Einheit.

§. 989. Endlich wird zur tugendhaften Frömmigkeit noch erfordert die tugendhafte Tüchtigkeit des Individuums zur kirchlichen Gemeinschaft, und zwar zu ihr wie sie jedesmal durch den grade gegebenen geschichtlichen Stand und Zustand der Kirche bedingt ist, d. h. die tugendhafte Kirchlichkeit. Indem die tugendhafte Kirchlichkeit angegebenermaßen die richtige Berücksichtigung der jedesmaligen Stellung der geschichtlichen Entwickelungsverhältnisse der christlichen Gemeinschaft wesentlich mit einschließt, so gehört es durchaus mit zur Gesundheit des lebendigen kirchlichen Gemeinsinns und Eifers, der gefordert werden muß, daß er sich innerhalb der Schranken des unter den jedesmal gegebenen geschichtlichen Umständen richtigen Verhältnisses zwischen Kirche und Staat halte, und die Lebendigkeit des (tugendhaften) politischen Sinnes nicht abkühle, wohl aber sie religiös beseelen helfe. Der Gegensatz hiervon ist der Hierarchismus. Da die letzte Basis der Kirche der Kultus ist (§. 414.), und sich folglich das Kirchliche Gemeinschaft halten ganz vorzugsweise durch die Theilnahme am Kultus bethätigt: so bewährt sich die tugendhafte Kirchlichkeit namentlich durch die Liebe zum Kultus und die aufrichtig freudige Antheilnahme an ihm. Die Kirchlichkeit kann immer nur Qualifikation für die Theilnahme an einer bestimmten besonderen (partikularen) Kirche sein, seitdem die christliche Kirche nur noch als eine Vielheit von konfessionell verschiedenen, ja sogar einander relativ entgegengesetzten christlichen Partikularkirchen besteht. Der Eifer für diese besondere Kirche ist aber ein tugendhafter nur wenn er die Stellung der letzteren in dem Ganzen der christlich-kirchlichen Gemeinschaft, ja

Digitized by Google

der christlichen Gemeinschaft überhaupt richtig würdigt, und sich durchdringt mit der Tendenz auf eine allgemeine Annäherung und liebevolle Verschwisterung der vielen von einander getrennten christlichen Partikularkirchen, jedoch ohne Synkretismus, vielmehr durch den Verkehr ihrer Glieder auf dem neutralen und ihnen allen gemeinsamen Gebiete der christlichen Sittlichkeit. Zwischen diesen beiden Tendenzen, der auf die eigene besondere Kirche und der auf das Ganze der kirchlichen und überhaupt der christlichen Gemeinschaft, kann es eine große Vielheit von Mischungsverhältnissen geben, welche alle tugendhaft sind, nach Maßgabe der Verschiedenheit theils der Individualitäten, theils der geschichtlichen Konstellationen; nur darf keine von beiden jemals ganz fehlen.*) Der Grad des konfessionellen Religionseifers kann demnach in Verschiedenen, ohne Beeinträchtigung ihrer Tugend, ein sehr verschiedener sein; aber er darf nach der einen Seite hin nie auf Null, d. h. bis zum konfessionellen Indifferentismus herabsinken, und nach der anderen Seite hin nie in Unduldsamkeit oder doch wenigstens Kälte gegen die übrigen Partikularkirchen ausarten. (Der Hierarchismus ist wesentlich intolerant.) Die tugend-

*) Vgl. Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 580.: „Müssen wir also sagen, Die Vollkommenheit eines jeden Mitgliedes einer Gemeinschaft der religiösen Darstellung ist der Religionseifer: so ist das nur in einer gewissen Beschränkung zu verstehen und vorzutragen, in der nämlich, daß der Religionseifer nur insofern rein ist, als er das wirkliche Verhältniß einer bestimmten kleinen Organisation zu ihrem Ganzen ausdrückt. Aber das bleibt ausgemacht, daß es verschiedene Gradationen desselben geben kann. Er erscheint größer, wenn er sich mehr auf das Interesse an der Partialkirche bezieht, muß aber auch immer auf das Interesse an der Einheit der ganzen Kirche bezogen werden, und beide Beziehungen müssen sich gegenseitig in den richtigen Schranken erhalten." Ferner Beil., S. 87.: „Die Anhänglichkeit an die Konfession ist nur Sektengeist, wenn das Bewußtsein der Einheit der Kirche dabei verloren geht. Das Leben in der Einheit der Kirche ist nur Indifferentismus, wenn die Anerkennung der Konfessionen in ihrem Gegensatze dadurch ausgeschlossen wird." (Vgl. S. 409. f.) „Wenn in der Kirche ein Gegensatz sich allmählich auflöst, ist das Leben geschwächt, und wir sehen dieß nur als einen Uebergang an zur Entwickelung eines Neuen. So gehört es auch zur religiösen Entwickelung des Einzelnen, den Gegensatz lebendig in sich zu tragen, weil er sonst nur im schwächeren Leben der Kirche lebt, zugleich aber auch über demselben zu stehen, indem er das Correspondirende beider Glieder und ihre gemeinsame Unterordnung anerkennt."

Digitized by Google

hafte Kirchlichkeit schließt insbesondere auch die Tüchtigkeit zur kirchenreformatorischen Wirksamkeit mit ein. Denn die Reformation kann in der Kirche nie völlig still stehen; nur dann aber kann sie regelmäßig verlaufen, wenn alle Glieder der Kirche an ihr den verhältnißmäßigen Antheil nehmen, nach Maßgabe theils ihrer kirchlichen Stellung, theils ihrer individuellen Begabung. Allerdings kann diese reformatorische Wirksamkeit unter Umständen für das Individuum pflichtmäßigerweise Veranlassung werden zum Austritt aus seiner besonderen Kirche, und da ohne Antheil an einer bestimmten Kirche Keiner seiner darf, so lange es noch einer Kirche bedarf, — zur Stiftung einer neuen kirchlichen Vergesellschaftung, — wobei die möglichst friedliche Ablösung der neu sich bildenden Gemeinschaft von der älteren, aus der sie ausscheidet, die Aufgabe ist. Aber auch ein Konfessionswechsel kann für das Individuum im Zusammenhange mit seinen kirchenreformatorischen Bestrebungen und überhaupt bei seiner Selbsterziehung zur tugendhaften Tüchtigkeit für die kirchliche Gemeinschaft pflichtmäßigerweise unumgänglich werden. Die Geburt und die Erziehung in einer bestimmten Partikularkirche darf nämlich für sich allein nicht darüber entscheiden, welcher Kirche wir anzugehören haben. Allerdings begründet es gegen dieselbe ebenso pflichtmäßigerweise als natürlich eine aufrichtige Pietät, zumal wenn wir in ihr und durch ihre Vermittelung und Hülfe wirklich Christum gefunden haben.*) Allein gesetzt, wir erkennen in ihr eine depravirende Auffassung der christlichen Frömmigkeit und des Christenthums überhaupt, oder wir fänden auch nur eine andere Kirche auf, in welcher wir eine wesentlich reinere und vollkommnere Auffassung derselben anerkennen müßten, so bliebe uns pflichtmäßigerweise nichts übrig als jene zu verlassen und uns dieser anzuschließen.**) Die Gleichgültigkeit

*) Vgl. Harleß, Chr. Ethik, S. 247.

**) Harleß, a. a. O., S. 251. f.: „Die kirchliche Genossenschaft wird, weit entfernt von Gleichgültigkeit gegen dieselbe, unmittelbares Gewissensanliegen dem Einzelnen werden, und es wird ihn die Mitgliedschaft einer bestehenden Kirche nicht ruhen lassen, wenn er in dem Bekenntniß einer anderen Kirche das treuere Bekenntniß erkannt hat; sondern es wird ihm Beharren bei der untreueren Kirche wider bessere Erkenntniß dem Abfall von Christo und von seiner Bekennerpflicht selbst gleichkommen."

Digitized by Google

dagegen, welcher Kirche wir angehören, müßte ja in jedem Fall pflichtwidrig sein. Allerdings werden wir schon durch die Geburt jeder einer besonderen Kirche zugetheilt; aber wir dürfen es nicht als etwas indifferentes betrachten, welche Kirche dieß ist, und müssen mit uns auf's ernstlichste darüber zu Rathe gehen, ob sie uns wirklich gewähren könne, was wir für unsere Frömmigkeit bedürfen.*) Zunächst lebt freilich Jeder lediglich deßhalb in seiner besonderen Kirche, weil er in ihr geboren ist. So lange wir noch unmündig sind, kann dieß nicht anders sein; daher ist es auch so lange sittlich völlig in der Ordnung. Allein in demselben Verhältniß, in welchem wir überhaupt mündig werden, sollen wir auch kirchlich mündig werden, d. h. auch in diesem Stücke uns klare Rechenschaft geben lernen, und demgemäß auf selbstständige Weise unseren Entschluß fassen. Was denn allerdings auch dadurch mitbedingt ist, daß wir von anderen Kirchen außer der unserigen eine genauere Kenntniß, wo möglich auch eine unmittelbare Anschauung erhalten.**) Unter diesem Verlaufe ihrer Entwickelung zur Selbstständigkeit kann nun allerdings unsere Frömmigkeit in entschiedenen Konflikt gerathen mit unserer heimathlichen Kirche, und von hier ab müssen wir das Recht haben, die Kirche zu wechseln, sobald unsere religiöse Entwickelung uns aus der unserigen heraus und über dieselbe hinausführt.***) Wo dieser Konflikt ein wirklicher ist, da

*) Vgl. Reinhard, a. a. O., V., S. 9. f.

**) Schleiermacher, Chr. Sitte, Beil., S. 156.: „Im Entstehen" (der Kirchentrennung) „kann derjenige ein gutes Gewissen haben, der die Trennung befördert (Luther), nur muß er sie nicht willkürlich gemacht haben; und derjenige, der sie zu hemmen sucht (Erasmus), nur muß er nicht das Unvollkommene als solches beschützen." (Vgl. S. 577. f.) „Diese Duplicität zieht sich auch in das Fortbestehen hin, und ihr Maximum ist, wenn einer in einer Partialkirche nur bleibt, weil er darin geboren und erzogen ist. Auch dieß ist statthaft, wenn a) keine Indifferenz gegen Christenthum überhaupt darin ist, und b) wenn ihm die Kenntniß des Unterschiedes nicht lebendig inwohnt. Daher ist auch Uebertritt sittlich möglich, wenn einer erst nach der Aufnahme die andere Kirche kennen lernt und von ihr ergriffen wird. Wer aber nach einem besonnenen Leben in einer Kirche erst zur anderen ausgeht, hat einmal unsittlich gehandelt." Vgl. unten Anm. 2.

***) Schleiermacher, Chr. Sitte, Beil., S. 42.: „Wenn aber ein Einzelner nur während der Entwickelung seines religiösen Gefühles im Allgemeinen einer bestimmten Sphäre angehört hat: so muß er das Recht haben, durch die

Digitized by Google

beſchränkt er ſich nicht auf einen bloßen Widerſtreit unſerer *Individualität* mit der unſerer Kirche. Ein ſolcher iſt vielmehr überhaupt nicht möglich. Denn ſofern die verſchiedenen Kirchen in der That verſchiedene Individualitäten repräſentiren, ſind dieſe große Kollektivindividualitäten, nämlich *nationale*; wer daher einer Kirche angehört, die in ſeinem Volke national geworden iſt, der muß ſich unzweifelhaft *mit ſeiner Individualität* in ihr zurecht finden können, wenn anders er den ſpecifiſchen *Entwickelungsſtand* ſeiner chriſtlichen Frömmigkeit in ihr vorfindet. Eben auf der Differenz in der letzteren Beziehung beruht aber die Differenz der Kirchen, weßhalb ſie auch immer zugleich, wiewohl in ſehr verſchiedenem Grade, Entgegengeſetztheit iſt. Diejenigen Kirchen, welche wirklich verſchiedene ſind, wie die griechiſch-, die römiſch-katholiſche und die proteſtantiſche, repräſentiren nichts geringeres als weſentlich verſchiedene *Entwickelungsſtufen* der chriſtlichen Frömmigkeit, von denen der Natur der Sache nach jedesmal die höhere für denjenigen, der ſie einnimmt, die niedere als eine überwundene und aufgehobene ausſchließt. Wer auf der höheren angelangt iſt, kann demnach ohne Unwahrheit und irgend eine Verläugnung der Wahrheit nicht länger in der Kirche verharren, der er durch die Geburt oder wodurch ſonſt immer angehört, wenn dieſe eine niedrigere Entwickelungsſtufe der chriſtlichen Frömmigkeit darſtellt. Augenſcheinlich könnte er ja jedenfalls nur unter der Bedingung in ihr bleiben, wenn ſie ihm eine reformatoriſche Wirkſamkeit auf ſie ſelbſt in ſeinem Sinne geſtattete, und zwar eine öffentliche und ehrliche; eine ſolche *kann* aber die *grundſätzlich* auf der niederen Stufe zurückbleibende Kirche eben als ſolche ſchlechterdings keinem ihrer Mitglieder erlauben.*) Wenn alſo der Katholik

beſtimmtere Entwickelung deſſelben in eine andere Sphäre geführt zu werden. Denn es geht in ihm ſelbſt nur der nämliche Proceß vor, der mit allen vorging, welche aus dem ungeſchiedenen Zuſtande des Ganzen bei Entwickelung zweier entgegengeſetzter Sphären ſich für die eine erklärten."

*) *Schleiermacher*, Chr. Sitte, S. 211.: „Wenn es nun in dem Ganzen der chriſtlichen Kirche einen Ort gibt, wo das ſchon völlig organiſirt iſt, was in dem anderen erſt als Oppoſition auftritt: was iſt denn da das Richtige? Denken wir uns z. B. in der katholiſchen Kirche einen Einzelnen, der dieſelbe Ueberzeugung hat als die evangeliſche Kirche, und auch darum weiß, daß ſeine Ueberzeugung ſchon in der evangeliſchen Kirche realiſirt iſt: ſo hat

Digitized by Google

sich zur Stufe der evangelischen Frömmigkeit erhebt, so ist es einfach seine Pflicht, aus seiner Kirche aus und in die evangelische einzutreten; denn in dieser letzteren sieht er ja eine kirchliche Gemeinschaft, wie er sie jetzt grade bedarf für seine Frömmigkeit, sich dargeboten. Ein Hinübertritt aus einer Kirche, welche eine höhere Entwickelungsstufe der christlichen Frömmigkeit repräsentirt, in eine andere, die einer niedrigeren religiösen Entwickelungsstufe korrespondirt, müßte pflichtwidrig sein als ein ausdrücklicher Rückschritt in der Frömmigkeit. Der Uebertritt aus dem Protestantismus zum Katholicismus läßt sich daher nur unter der Voraussetzung eines Verfalls des ersteren rechtfertigen, durch den derselbe völlig unkenntlich geworden wäre. Ein ganz anderer Fall ist es dagegen, wenn wir in unserer Partikularkirche Mißstände bemerken, die nur Unwesentliches betreffen oder auf bloßen Mißbräuchen beruhen, ohne daß unser Vertrauen zu ihrem allgemeinen Princip erschüttert wird. Diese Entdeckung kann unseren Austritt nicht motiviren; sie verpflichtet uns nur einerseits zu der sorgsamsten Vorsicht gegen die schädlichen Einflüsse, welche jene Fehler und Mängel der kirchlichen Organisation und Praxis auf unsere Frömmigkeit haben können, und andererseits zur ernsten und klugen Bemühung um die Abstellung und Verbesserung derselben.*) Unter allen Umständen ist bei der Beurtheilung des Konfessionswechsels in sittlicher

---

er zwei Wege vor sich. Denn er könnte die katholische Kirche verlassen und in die evangelische eintreten, er könnte aber auch sagen: Ich will es ebenso machen wie die Reformatoren, die aus ihrer eigenen Kirche ein Ganzes zu gewinnen suchten. Was soll er thun? Jedes Handeln muß suchen, ein organisches zu werden. Wenn also in der evangelischen Kirche kein auf die katholische Kirche gerichtetes Handeln bestände: so wäre es die Pflicht jenes Katholiken, in seiner Kirche zu bleiben, um auf sie zu wirken. Von der anderen Seite steht fest, daß jedes reformatorische Handeln den Charakter der Oeffentlichkeit haben muß, denn ohne das könnte es nicht auf das Ganze gerichtet sein. Wenn also die katholische Kirche ein öffentlich hervortretendes reformatorisches Handeln ihrer Glieder duldete: so wären diese auch verpflichtet, ihre Ueberzeugung auf sittliche Weise in ihrer Kirche geltend zu machen. Sie duldet es aber nicht; ihre Mitglieder sind also von dieser Seite, wenn sie zur Ueberzeugung der Evangelischen gelangen, nicht gebunden, so daß sie gar nicht in die sonst üble Lage kommen, sich aller Theilnahme am Kultus entziehen zu müssen, weil sie doch an dem bestehenden nicht wahren Antheil nehmen können."

*) Vgl. Reinhard, a. a. O., V., S. 9. f.

Digitized by Google

Beziehung in dem einzelnen Falle die höchste Behutsamkeit nöthig. Denn ohne die genaueste Kenntniß der individuellsten Verhältnisse und Momente muß man hierbei unvermeidlich fehlgreifen.*) Je weiter die geschichtliche Entwickelung in der christlichen Welt vorschreitet, und je mehr daher die Kirche, hinter den Staat zurücktretend, aufhört, die alleinige oder doch die hauptsächliche Sphäre der christlichen Gemeinschaft zu sein, desto seltener müssen natürlich die Fälle werden, in denen, der Konfessionswechsel dem Individuum mit unmittelbarer Dringlichkeit nahe tritt. Denn in demselben Maße wird die christliche Gemeinschaft, ja selbst die Gemeinschaft der christlichen Frömmigkeit (nur freilich nicht rein als solcher, sondern an der christlichen Sittlichkeit), in geringerem Grade durch die kirchliche Gemeinschaft bedingt, und es kann daher das Zurückbleiben desjenigen, dessen christliche Frömmigkeit in ihrer Entwickelung den Standpunkt seiner Kirche überschritten hat, in eben dieser Kirche nur den Sinn haben, daß er für seine christliche Frömmigkeit überhaupt nur ein Minimum von kirchlich-christlicher Gemeinschaft bedürfe, und sich dafür desto stärker an die nicht-kirchliche christliche Gemeinschaft halte. Indeß auch dann muß doch dieser Sinn unseres Zurückbleibens jedenfalls ausdrücklich kund gegeben werden; und selbst, wenn dieß geschieht, involvirt doch ein solches Verhalten immer einen kirchlichen Indifferentismus, insbesondere auch einen Indifferentismus in Betreff der Theilnahme am Kultus, der um so unbedenklicher zu mißbilligen ist, da er mehr oder minder auf religiösen Indifferentismus als seine Quelle zurückgeht. Ueberdieß kann die Einhaltung einer solchen Maxime die ruhige Abwickelung der kirchlichen Verhältnisse, die unter der bezeichneten geschichtlichen Konstellation ohnehin mit so vielen Hindernissen zu kämpfen hat, nur noch mehr erschweren und verwirren. In demselben Maße, in welchem jener Fortschritt der ge-

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 583.: „Auf eine allgemeine Weise ist also über die Sittlichkeit der Fälle dieser Art nicht zu entscheiden, sondern nur über jeden Fall besonders, und nur aus der genauesten persönlichen Bekanntschaft mit dem, dessen Verfahren beurtheilt werden soll. Wo das aus dem Auge gelassen wird, wird oft getadelt, der gelobt werden sollte, und umgekehrt; oder Billigung und Tadel werden doch nicht auf das bezogen, worauf sie zu beziehen sind. Es wird z. B. so mancher des Uebertritts wegen getadelt, der nur getadelt werden sollte, weil er nicht längst übergetreten ist."

Digitized by Google

schichtlichen Entwickelung des Christenthums hervortritt, wird aber freilich auch überhaupt die tugendhafte Tüchtigkeit für die kirchliche Gemeinschaft immer schwieriger. Denn es nimmt damit die Versuchung immer mehr überhand, entweder in kühle Gleichgültigkeit gegen die Kirche oder in eine beschränkte und blinde Leidenschaftlichkeit für sie zu verfallen, welche beide gleich fern bleiben müssen von dem wahrhaft Kirchlichen. Den direkten Gegensatz zur tugendhaften Tüchtigkeit für die kirchliche Gemeinschaft bildet die Unkirchlichkeit, in ihrer ausgesprochenen Entschiedenheit der Separatismus*), der entweder der indifferentistische ist, der seiner Natur nach keine eigentlich positive Opposition gegen die Kirche macht, — oder der eigentlich oppositionelle, der pietistische. Zu jenem steigert sich die Unkirchlichkeit bei abnormem Zurückbleiben des Interesses für die Frömmigkeit überhaupt, zu diesem bei abnormer Stärke der Richtung des religiösen Interesses auf die Frömmigkeit rein als solche. Der pietistische Separatismus hat die Anlage dazu, schwärmerisch und fanatisch zu werden, weßhalb er für die Kirche besonders gefährlich ist; an sich aber sind beide Formen des Separatismus gleich entschiedene Krankheiten der kirchlichen Gemeinschaft und der Frömmigkeit selbst. Es gibt aber auch einen fälschlich so genannten Separatismus, der nur der frisch erwachende Trieb zu neuen kirchlichen Bildungen ist, entweder ein eigentlich reformatorischer oder der Trieb zu speciellen Individualisirungen des kirchlichen Lebens innerhalb der Kirche selbst, welche freilich mit dieser auf vorübergehende Weise in Konflikt gerathen können.

Anm. 1. Ueber die Abgestuftheit des konfessionellen kirchlichen Eifers als eine sittlich wohl berechtigte sind die Aeußerungen Schleiermachers zu vergleichen, Die chr. Sitte, S. 578.: „Unbeschadet der christlichen Sittlichkeit wird der Eifer für die individuelle Organisation ein sehr verschiedener sein können, in dem einen ein sehr mächtiger, in dem anderen ein sehr zurücktretender, ohne daß man Ursache hätte, den einen ohne weiteres zu verdammen oder den anderen ohne weiteres zu loben. Einer wird daher auch sagen können, Wenn einmal eine Zeit käme, wo die individuellen Organisationen sich wieder unter

*) S. über denselben die gediegene Erörterung von Nitzsch, Prakt. Theol. I., S. 197—200. 472—475.

Digitized by Google

einander mischen wollten, so würde ich das begünstigen; ein anderer, käme eine solche Zeit, ich würde darauf bedacht sein müssen, das Zusammenfließen zu hindern und die gegenwärtige Trennung zu erhalten. Aber die letzte Ansicht darf sich nicht bis zu einer absoluten Behauptung erheben; denn das Eigenthümliche, das innerhalb eines größeren Ganzen entstanden ist, kann auch wieder vergehen. Und die andere auch nicht; sie darf nicht so dargestellt werden, Ich bin jetzt schon meiner Gesinnung nach darin begriffen, die Wiedervereinigung zu bewirken, ich bin nur äußerlich daran gehindert. Denn so wie die individuelle Organisation ein Recht hat, zu entstehen: so hat sie auch ein Recht, ihre Zeit auszuleben, und das darf ihr nicht verkürzt werden. Beide Ansichten sind nothwendig. Die eine repräsentirt auf eine stärkere Weise das individuelle Princip, die andere das sich selbst gleichbleibende Leben des Ganzen." Deßgleichen S. 579.: „In jeder Partialkirche kann der Eifer für dieselbe als solche in den Einzelnen sehr verschieden sein, ohne daß ihnen deßhalb ein Vorwurf zu machen wäre."

Anm. 2. Die allerdings wichtigen Bedenken gegen jeden Konfessionswechsel überhaupt stellt v. Ammon, a. a. O., II., 1, S. 285—294., zusammen. Doch erkennt er (S. 294—297.) selbst an, daß in einzelnen Fällen der Konfessionswechsel zur Pflicht werden kann. Ueber den Grundsatz, daß man in der Kirche bleiben solle, in der man geboren ist, vgl. die eindringenden Bemerkungen Schleiermacher's, Chr. Sitte, S. 581—583.: „Man hört oft die Behauptung, der Einzelne gehört seiner bestimmten Religionsgesellschaft an durch die Geburt, und es ist Unrecht, wenn er sie verläßt. Wäre er also in einer anderen geboren: so dürfte er sie eben so wenig verlassen. Hier sehen wir eine Mischung von Indifferentismus und Religionseifer, und beide scheinen, von der einen Seite angesehen, falsch zu sein, der Religionseifer nämlich, weil er nur auf einem äußeren Grunde beruht, der Indifferentismus, weil er gar nicht beruht auf dem Verhältnisse der untergeordneten Organisation zur ganzen Kirche. Und insofern ist diese Maxime allerdings zu tadeln. Aber man muß dann auch beide Glieder gleichmäßig tadeln, und sagen, Wenn einer, der protestantisch geboren ist, sagt, Wäre ich katholisch geboren: so wäre ich mit demselben Eifer katholisch als ich jetzt protestantisch bin: so ist sein Eifer so verwerflich als sein Indifferentismus; er ist eigentlich gar kein Protestant. Von der anderen Seite angesehen, scheint sich die Sache anders zu stellen. Nicht alle nämlich

Digitized by Google

können gleichmäßig thätig sein in dem Momente, in welchem eine individuelle Organisation entsteht; also können auch nicht alle gleichmäßig theilnehmen an der theilenden Bildung. Folglich müssen wir auch zugeben, daß in einer Religionsgesellschaft der Eifer in verschiedenen Gliedern sehr verschieden sein kann, ohne daß der getadelt werden könnte, in welchem er nur gering ist, vorausgesetzt, daß dieses sittlich motivirt ist, d. h. also wenn das Individuelle seiner Kirche seiner ganzen Stellung gemäß schwächer in ihm ausgebildet ist. Je mehr die Ueberzeugung schwach ist und doch eine Entscheidung gefaßt werden muß, desto mehr müssen äußere Gründe zu Hülfe genommen werden. Sagt also Jemand, Ich bleibe protestantisch, weil ich innerhalb der protestantischen Kirche geboren bin; wäre ich aber innerhalb der katholischen Kirche geboren, so würde ich katholisch bleiben, wie ich jetzt protestantisch bleibe: so gibt er zu erkennen, daß er gar keine Entscheidungsgründe in sich habe, sondern sich lediglich durch äußere bestimmen lasse, weil einmal eine Bestimmung nöthig sei. Und je mehr klar ist, daß eine starke Ueberzeugung zugleich eine größere Kenntniß von der Eigenthümlichkeit beider Kirchen erfordert, und diese nicht denkbar ist ohne die Kenntniß des geschichtlichen Lebens derselben: desto begreiflicher ist auch, daß in jeder Kirche immer Viele in dem Falle sein werden, von äußeren Gründen bestimmt zu sein, wenn gleich nur Wenige sich dessen bewußt und geneigt sein werden, es zuzugeben. Wenn nun diese Eifer zeigen, so ist derselbe freilich jedenfalls ein falscher, weil er nicht sittlich motivirt ist; aber auch das ist deutlich, daß es Lagen im menschlichen Leben geben kann, wo der Indifferentismus gegen die individuelle Organisation, der in dem beschriebenen Zustande zu Tage liegt, ein ganz natürlicher ist und in dem Maße keinen Tadel verdient, als er nicht von einem Indifferentismus gegen das Christenthum überhaupt tingirt ist. Worauf kommt es denn hierbei eigentlich an? Wo Mitglieder beider Kirchen in demselben Raume neben einander sind, da kann jeder von dem eigentlichen Sein und Leben derselben eine Anschauung gewinnen, und sich ein Urtheil darüber bilden, in welchem Grade er von jeder angezogen wird oder abgestoßen. Ist das aber nicht der Fall, so hat auch der Einzelne, der von der geschichtlichen Kenntniß ausgeschlossen ist, keine Gelegenheit, zu einer anschaulichen Kenntniß vom Wesen und der Art zu sein der anderen Kirche zu gelangen. Er muß also fühlen, daß sein Bleiben in der einen nur in der Unkenntniß von der anderen beruht; er kann folglich auch sagen, Wäre ich in der anderen mit derselben Un-

Digitized by Google

kenntniß von meiner jetzigen: so würde ich in jener auf dieselbe Weise bleiben, wie jetzt in dieser. Wer aber in jenem anderen Falle ist, daß er das Wesen und die Art zu sein der anderen Kirche anschauen kann, der ist sittlich verpflichtet, sich hinlängliche Kenntniß von derselben zu erwerben, um eine Ueberzeugung darüber zu gewinnen, in welchem Grade das individuelle Princip seiner Kirche mächtig in ihm ist, und ob und in welchem Maße er sich der anderen Form nähert. Hieraus wird zugleich deutlich, daß und unter welchen Umständen der Uebertritt aus einer individuellen Organisation in eine andere sittlich möglich ist. Denn ist Jemand, der seiner eigenthümlichen Natur nach einer bestimmten Form angehört, in einer anderen erzogen und in diese aufgenommen, ehe er von jener eine anschauliche Kenntniß hatte: so ist es ihm nicht zu verargen, wenn er übertritt, sobald er zu klarem Bewußtsein und zu sicherer Ueberzeugung darüber gelangt ist. Anders aber ist es, wenn einer zu einer anderen Kirchengemeinschaft übertritt, nachdem er sie längst gekannt und dem ohnerachtet in der ihm ursprünglichen auf besonnene Weise gelebt hat. Denn dann ist offenbar eins von beiden unsittlich, entweder das, daß er so lange in derselben geblieben ist, oder das, daß er zur anderen übertritt." Vgl. auch die oben mitgetheilte Stelle: Beil., S. 156.

Anm. 3. In der Beurtheilung des Verhältnisses zwischen den konfessionell verschiedenen christlichen Partikularkirchen gehen wir entschieden mit Schleiermacher auseinander. Ihm sind diese verschiedenen christlichen Konfessionskirchen bloß verschiedene Individualisirungen des Christenthumes, unter die sich die Einzelnen nach Maßgabe des eigenthümlichen Grundtypus ihrer Individualität zu vertheilen haben. Sie sind ihm demgemäß auch alle — und zwar nicht etwa bloß jede für einen bestimmten geschichtlichen Zeitabschnitt — wohlberechtigt. Die natürliche Folge davon ist dann, daß namentlich der Katholicismus und der Protestantismus völlig auf den gleichen Fuß behandelt werden. S. besonders Christ. Sitte, S. 212. Dem müssen wir entschieden widersprechen. Nur innerhalb des Protestantismus erkennen auch wir eine Vielheit verschiedener Individualisirungen derselben geschichtlichen Entwickelungsstufe des Christenthumes an.*) Aber auch nur im Protestantismus ist ein solches Auseinandergehen der Kirche in eine Mehrheit von Individualitäten, die in

*) Weiter will wohl auch Tholuck nicht gehen: Gespräche über die vornehmsten Glaubensfragen der Zeit, I., S. 152. f.

Digitized by Google

letzter Beziehung Volksindividualitäten sind, möglich, eben weil in ihm die Kirche schon gebrochen und von dem an sich sittlichen oder politischen Princip zurückgedrängt ist. Die Unhaltbarkeit der Vorstellung Schleiermacher's verräth sich auch darin, daß er bei sich über das Princip jener vielen angeblichen Individualisirungen des Christenthumes nicht zur Klarheit kommen konnte. Der Herausgeber seiner „Christlichen Sitte" bemerkt sehr richtig (S. 589.): „Schleiermacher hat immer den Gegensatz des universellen und des individuellen als konstituirend aufgefaßt und durchgeführt, aber er hat ihn nicht immer zu begründen versucht, sondern oft nur als einen gegebenen angenommen und behandelt, und auch wenn er ihn zu begründen unternommen hat, ist er im Schwanken darüber geblieben, ob das individuelle mehr nur in der menschlichen Natur zu suchen sei, so daß der christliche Geist, als überall und immer derselbige, es nur zu heiligen habe und zu durchdringen, oder mehr in dem christlichen Geiste selbst, so daß es auch diesem wesentlich sei, sich abgesehen von allen natürlichen Differenzen in verschiedenen individuellen Formationen darzustellen. Am meisten entgegengesetzt sind sich in dieser Beziehung die Vorlesungen $18^{22}/_{23}$ und $18^{24}/_{25}$ (s. oben Allg. Einleit. S. 55—68.)." *) Wenn man freilich von der Voraussetzung ausgeht, daß das Christenthum seine wirkliche Realisirung in der Kirche habe, so muß einem bei der gegenwärtigen Lage der Dinge die Schleiermachersche Ansicht sehr nahe treten.

Anm. 4. Ueber den Separatismus entnehmen wir aus Baumgarten-Crusius, a. a. O., S. 402. u. 403. folgende Bemerkungen: „Die Unzufriedenheit mit dem Bestehenden in der Kirche kann niemals mit Recht so allgemein sein, daß sie zu einer Absonderung von ihr berechtigte: sie fordert den Besonnenen und Rechtschaffenen immer nur zum Streben auf, zu seiner Verbesserung mitzuwirken. Es liegen in dem Separatismus aber immer hochmüthige Meinungen und Plane. — — Uebrigens ist es gewiß, daß der Separatismus immer in dem kleinen Kreise, in welchen er sich retten will aus der verdorbenen Kirche, alle die Mängel wieder findet, welche ihm dort verhaßt waren, und noch Vieles mehr von Menschlichkeiten, was entweder unzertrennlich ist von solchen Vereinen, oder wozu die Kleinheit, und vielleicht auch die Verborgenheit desselben so leicht veranlaßt oder förderlich ist." Natürlich gilt dieß alles nur von

*) > Vgl. auch Erziehungslehre, S. 708 f. <

Digitized by Google

dem von uns sogenannten pietistischen Separatismus; denn der indifferentistische hält sich lediglich fern von der Kirche, ohne selbst kleine kirchliche Vereine zu bilden. Er findet die Befriedigung seines Gemeinschaftsbedürfnisses schon in der an sich sittlichen Gemeinschaft vollständig.

§. 990. Das reinigende Verfahren bei der Selbsterziehung zu tugendhafter Frömmigkeit geht ganz im Allgemeinen auf die vollständige Ausscheidung alles deßjenigen in dem Individuum, was es von Gott trennt (§. 476. 500.) und zum Gegenstande des göttlichen Zorns macht (§. 478.), mithin aller Unheiligkeit (Profanität, §. 482.), also auf die vollständige Aufhebung theils aller Entfremdung von Gott, theils aller feindseligen Opposition wider Gott (§. 466.) in ihm. Mehr im Einzelnen kommt es hierbei von der einen Seite betrachtet an auf die Reinigung des religiösen Gefühles von allem Schuldgefühle, des religiösen Sinnes von aller Scheu vor Gott, des Gewissens von allem bösen (und stumpfen) Gewissen (von allen Gewissensbissen und allem Gewissensschlafe) und der göttlichen Mitthätigkeit von allem religiösen Unvermögen (§. 475.). Von einer anderen Seite her ist die Aufgabe die vollständige Reinigung des Individuums von allen in ihm vorhandenen Formen der natürlichen religiösen Depravation, folglich einmal von aller bloß negativen Unfrömmigkeit, theils als religiöser Schwäche, und zwar Beides als religiöser Stumpfheit und als religiöser Trägheit, theils als religiöser böser Lust, und zwar Beides als Aberglauben und als Theurgie, theils endlich als religiöser Sucht, und zwar Beides, als Schwärmerei und als Fanatismus (§. 495.), — und für's andere von aller positiven Unfrömmigkeit, wiederum theils als irreligiöser böser Lust, und zwar Beides als Unglaube und als Gottesvergessenheit, theils als irreligiöser Sucht, und zwar Beides als Gottesverläugnung und als Gottesverachtung (§. 496.). Wiederum nach einer anderen Seite hin handelt es sich dabei um die Ausreinigung des Individuums theils von aller Charismenlosigkeit einerseits und falschen Charismenhaftigkeit andererseits, theils von aller Gottesbegeisterungslosigkeit einerseits und falschen Gottbegeistertheit andererseits. Noch nach einer anderen Seite hin kommt es dabei an auf die vollständige Aufhebung des (allezeit nur relativen) Auseinanderfallens der Frömmigkeit und der Sittlichkeit

Digitized by Google

in dem Individuum, Beides ihrer Richtung und ihrem Umfange nach (§. 477. 501.), und im Zusammenhange damit auf die vollständige Ausreinigung desselben von allem Moralismus oder religiösen Indifferentismus, von allem Pietismus, von allem Hierarchismus und von aller Unkirchlichkeit oder resp. allem Separatismus (§. 987—989.). Oder alles zusammengefaßt geht das reinigende Verfahren auf die vollständige Ausreinigung des Individuums einerseits von aller Irreligiosität, und zwar in ihren vier Hauptformen: der Frivolität*), der Ungläubigkeit, der Gewissenlosigkeit und der Frevelhaftigkeit, — und andererseits von aller falschen Frömmigkeit, und zwar wiederum in ihren vier Hauptformen: der Andächtelei, dem Orthodoxismus, der Gewissenspeinlichkeit und der Scheinheiligkeit (§. 680. 724.), — so wie auch von aller Unerbaulichkeit oder resp. Aergerlichkeit (§. 720.). In irgend einem Maße, wenn gleich in einem unendlich verschieden abgestuften, finden sich bei Jedem alle diese mannigfaltigen Mängel und Verderbnisse der Frömmigkeit, und von ihnen allen hat daher Jeder sich durch seine Selbsterziehung auszureinigen. Das ausbildende Verfahren geht auf die vollständige Hervorbildung der tugendhaften Frömmigkeit in dem Individuum in ihren vier Hauptformen: der Demuth (devotio, — welche die Andächtigkeit mit einschließt), der Gläubigkeit, der Gewissenhaftigkeit und der Folgsamkeit gegen Gott (§. 651.), — so wie auch der Erbaulichkeit (§. 647.). Bei der Hervorbildung jener vier religiösen Haupttugenden kommt es zugleich wesentlich auf ihre vollständige Ineinsbildung an, so daß sie sich je länger desto vollständiger gegenseitig durchdringen. Die Ausbildung dieser Tugenden kann nur mittelst der Ausbildung des religiösen Gefühles, des religiösen Sinnes, des Gewissens und der göttlichen Mitthätigkeit geschehen. Denn die Demuth ist ja eben die Virtuosität des religiösen Gefühles, die tugendhafte Tüchtigkeit für das Andächtigsein und Kontempliren, — die Gläubigkeit, die Virtuosität des

*) Fichte, Grundzüge des gegenw. Zeitalters, S. 250. (B. VII. d. S. W.): „Leichtsinn und Frivolität — und zwar je höher sie steigen, desto mehr — sind untrügliche Kennzeichen, daß im Innern des Herzens etwas ist, das nagt, und welchem man gern entfliehen möchte, und sie sind grade dadurch unverwerfliche Beweise, daß die edlere Natur in diesen noch nicht ausgestorben."

Digitized by Google

religiösen Sinnes, die tugendhafte Tüchtigkeit für das Theosophiren und Weissagen, — die Gewissenhaftigkeit die Virtuosität des Gewissens, die tugendhafte Tüchtigkeit für das Beten und Seligsein — und die Folgsamkeit gegen Gott die Virtuosität der göttlichen Mitthätigkeit, die tugendhafte Tüchtigkeit für das Heiligen und religiöse Verdienen.

XVI.

§. 991. Zu allen diesen besonderen Selbstpflichten kommt noch, sofern die Tugend lediglich nach ihrer formalen Seite in's Auge gefaßt wird, wo sie dann der tugendhafte Charakter ist (§. 629—634.), die Pflicht des Individuums hinzu, sich selbst zum vollendeten tugendhaften Charakter zu erziehen. Diese Selbstpflicht ist die Selbstpflicht überhaupt in ihrer rein abstrakten Fassung. Sie ist nicht sowohl eine einzelne besondere Selbstpflicht als vielmehr der Inbegriff aller besonderen Selbstpflichten rein formal ausgedrückt. Eben dieß ist diejenige Selbstpflicht, welche an sich und für sich allein betrachtet asketischer Natur ist, und es sind daher in dieser Beziehung auf sie die obigen Cautelen (§. 861. ff.) schlechterdings nothwendig.

§. 992. Da der tugendhafte Charakter nichts anderes ist als die Individualität des Individuums, wie sie von diesem selbst in normaler Weise sittlich gesetzt ist durch seine Persönlichkeit, also wie sie durch sein eigenes selbstbewußtes und selbstthätiges Handeln bestimmt, kurz wie sie das Werk seiner eigenen Selbstbestimmung ist (§. 629.): so kommt es bei der Selbsterziehung des Individuums zum vollendeten tugendhaften Charakter in letzter Beziehung auf die richtige sittliche Behandlung und Bearbeitung der Individualität an. Und da die kausale Basis der Individualität das Naturell und näher das Temperament ist, mithin der Charakter in seiner Eigenthümlichkeit wesentlich durch diese bedingt ist (§. 632.): so wird dazu vor allem die richtige sittliche Bearbeitung des Naturells und des Temperamentes erfordert. Und zwar in beiden Weisen, nicht bloß in der ausbildenden, sondern auch in der reinigenden. Denn da die abnorme sittliche Entwickelung eben als abnorme zugleich in irgend einem Maße eine Verkehrung der ursprünglichen Naturanlage zum Charakter ist, so

Digitized by Google

ist die Hervorbildung des vollendet tugendhaften Charakters wesentlich mitbedingt durch die Wiederzurückführung des widernatürlich verstimmten Naturells und Temperamentes auf seine ursprüngliche Stimmung. Nichts wäre demnach verkehrter als ein „geniales" Sich gehen lassen.* (Vgl. §. 781.) Die Gefahr hierbei wäre um so größer, da in Jedem leider mit dem, was in ihm das Beste ist, grade seine schwachen Seiten auf's engste zusammenhangen, und zwar schon der natürlichen Anlage nach; denn jedes Temperament führt wie die bestimmte Disposition zu gewissen Tugenden, so auch die zu gewissen Untugenden mit sich.** Da ist denn die Sache der Selbsterziehung, zugleich und in Einem jene zu kultiviren und diese zu unterdrücken. Die sog. Temperamentstugenden sind daher noch gar keine wirklichen Tugenden, sondern nur erst natürliche Anlagen zu solchen, zugleich aber auch zu den ihnen verwandten Untugenden.*** Dasselbe gilt von dem „guten Herzen" oder der natürlichen Gutartigkeit.† Es ist eine natürliche sinnliche Prädisposition zur Liebe, und so freilich eine nicht genug zu schätzende Mitgift für unseren sittlichen Haushalt; aber

*) Vgl. J. Müller, Die chr. Lehre von der Sünde, I., S. 26—28. (2. A.) Vortrefflich heißt es hier: „Dem allgemeinen, überall gleichen Ansehen und der heiligen Nothwendigkeit des sittlichen Gesetzes gegenüber macht der Mensch im Bösen ein Princip des subjektiven Beliebens und der schrankenlosen Willkür geltend. Auch wird diese Willkür dadurch um nichts besser, daß sie sich gelegentlich hinter die Prätensionen einer moralischen Genialität versteckt, welche gleichsam ein Ausnahmegesetz und einen privilegirten sittlichen Gerichtszustand für sich in Anspruch nimmt. Nicht aus einer starken Gesinnung, sondern aus einer schwächlichen Vergötterung der bloßen Kraft entspringt jene Forderung, die in unseren Tagen oft an das sittliche Gesetz gestellt wird, es solle bescheiden zurücktreten vor der unbeschränkten Berechtigung gewaltiger Naturen, mächtiger Leidenschaften, verwickelter geschichtlicher Verhältnisse. Das ist wahre Stärke, dem ungestümen Drange der eigenen Natur und der Verhältnisse zum Trotze den Willen unter das erkannte Pflichtgebot zu beugen. Man thut dem Menschen wahrlich eine schlechte Ehre an, wenn er in letzter Instanz derselben Regel folgen soll, die in dem Zusammenstoße der Naturgewalten entscheidet, dem Rechte des Stärkeren."

**) Vgl. Flatt, a. a. O., S. 735., Hirscher, a. a. O., I., S. 257. f.

***) Schwarz, a. a. O., II., S. 295.: „Die sogenannte Temperamentstugend verdient erst ihren Namen, wenn sie in der Begleitung aller anderen Tugenden erscheint." In der That eine sehr sachgemäße Probe.

†) Schleiermacher, Die chr. Sitte, S. 223., Beil., S. 115.

Digitized by Google

sich selbst überlassen, degenerirt es wie alle sittlichen Anlagen, und wird die fruchtbare Mutter eigenthümlicher Untugenden.*)

Anm. Ueber das „gute Herz" vgl. Reinhard, a. a. O., II., S. 74. f. Er schreibt hier: „Eine natürliche Anlage zur Menschenliebe ist das sog. gute Herz. So nennt man die natürliche Empfindsamkeit, nach welcher man von den Zuständen Anderer leicht gerührt und zu einer Lebhaftigkeit hingerissen wird, die mehr thut und wagt als die kalte Ueberzeugung rathsam finden würde. An sich betrachtet ist diese Eigenschaft kein Verdienst (!), weil sie fast ganz von der Organisation und dem Alter des Körpers abhängt, und daher etwas Unwillkürliches ist. Eben dieser Reizbarkeit wegen kann das gute Herz auch leicht in die gröbsten Laster gerathen, in einen Mangel an Charakter und Selbstständigkeit ausarten und von der Bosheit Anderer auf das Schändlichste gemißbraucht werden. Zu einer desto größeren Vollkommenheit kann es sich aber auch bilden, desto reicher kann es an guten und großmüthigen Handlungen werden, wenn die Bewegungen desselben unter einer immerwährenden Aufsicht der Vernunft stehen, nach festen Grundsätzen sich richten, und zu einer wahren christlichen Menschenliebe veredelt werden." S. auch ebendas. S. 441. f. Hier wird das gute Herz beschrieben als „eine Disposition zum Wohlwollen, die ihren Grund gemeiniglich in der Beschaffenheit des Körpers, in der Mischung des Blutes und in dem zarten Gewebe der Nerven zu haben pflegt." (S. 441.) Dann wird sehr richtig hinzugesetzt: „Man mißbraucht diesen Ausdruck, wenn man ihn von der Schwachheit träger und unthätiger Menschen sagt, die keinen eigenen Willen haben, und entweder ihres blöden Verstandes oder der Schwerfälligkeit ihres Körpers wegen gern Jedermann nachgeben und sich alles gefallen lassen; oder wenn man die Benennung des guten Herzens den Fehlern der Weichlichkeit und Empfindelei beilegt." (S. 441. f.) Endlich: „Für Jeden, der es" (das gute Herz) „besitzt, ist es Pflicht, es sorgfältig zu bilden." (S. 442.)

§. 993. Indem so die Selbsterziehung zum tugendhaften Charakter die tugendhafte sittliche Bearbeitung der natürlichen Individualität

*) Schwarz, a. a. O., II., S. 52.: „Es ist nur eine verfeinerte Art, es mit sich leicht zu nehmen, wenn sich ein gutes Herz, eine sog. schöne Seele, ein gebildetes sittliches Gefühl so gehen läßt. Grade da soll man sich am meisten mißtrauen, wo man sich so recht edelsinnig und rein vorkommt. Der himmlische Sinn, wo er wirklich ist, sucht sich fortwährend zu reinigen."

Digitized by Google

des Individuums ist, ist sie wesentlich durch diese gebunden (vgl. §. 632.). Der Einzelne darf sich keinen anderen Charakter (und wenn er an sich der vortrefflichste wäre) anerziehen als den in seiner natürlichen Individualität ausdrücklich angelegten; er soll aber auch diesen vollständig heraus entwickeln aus der natürlichen Anlage. Die Selbsterziehung zum tugendhaften Charakter ist so wesentlich zugleich Selbsterziehung zur tugendhaften sittlichen Eigenthümlichkeit.

§. 994. Im engsten Zusammenhange mit dem Charakter steht das System der sittlichen Grundsätze (§. 806.), welches ja nichts anderes ist als der organische Komplex der Formeln, in welchen sich das specifisch individuelle der Sittlichkeit, d. h. eben der Charakter, in der Weise des distinkten Gedankens für das Selbstbewußtsein ausspricht. Der Charakter kommt deßhalb nicht anders wahrhaftig zu Stande als mittelst der Fixirung des Systems der Grundsätze. Denn erst dadurch, daß sich das Specifische der individuellen Sittlichkeit für das eigene Selbstbewußtsein des Individuums klar und deutlich objektivirt, stellt es sich auch wahrhaft fest. Insbesondere kann es ohne dieses keine Entschiedenheit des Charakters geben. Die Selbsterziehung zum tugendhaften Charakter geht deßhalb wesentlich auch ausdrücklich auf die Gewinnung tugendhafter sittlicher Grundsätze und ihre Verknüpfung unter einander zu einem immer vollständigeren und immer einheitlicher in sich geschlossenen Systeme. Ein vollendetes System vollendet tugendhafter sittlicher Grundsätze ist nach der theoretischen Seite hin die Krone ihrer Arbeit.*) Da indeß bei Jedem seine frühere abnorme sittliche Entwickelung bereits in irgend einem Maße verkehrte sittliche Grundsätze abgesetzt hat, so muß bei dieser Seite der sittlichen Selbsterziehung dem positiven oder ausbildenden Verfahren allemal das negative oder reinigende zur Seite gehen, die Bekämpfung und allmähliche Ausrottung der schon eingenisteten schlechten und bösen Grundsätze und die Wiederauftrennung des verkehrten und ver-

*) Dieß ist die eigentliche Meinung Fichte's mit dem Wort: „Erkenntniß meiner Pflicht muß der Endzweck aller meiner Erkenntniß, alles meines Denkens und Forschens sein." Sittenl. S. 218. (W. IV.)

Digitized by Google

derblichen Systems, zu welchem sie sich schon mehr oder minder fest zusammengesponnen haben im Individuum.

Anm. Wie sehr wir Ursache haben, unsere Grundsätze unter sorgfältiger Zucht zu halten, darüber s. Reinhard, a. a. O., V., S. 247—252.

§. 995. Der tugendhafte Charakter ist wesentlich Harmonie der einzelnen besonderen Tugenden; die Erzielung dieser ist mithin gleichfalls eine ausdrückliche besondere Aufgabe bei der Selbsterziehung zum tugendhaften Charakter. Dieser ist wesentlich ein in sich harmonischer, und zwar bei reicher Mannigfaltigkeit seiner besonderen Seiten. Auch in dieser speciellen Beziehung ist bei unserer Selbstpflicht das negative oder reinigende Verfahren unentbehrlich neben dem positiven oder ausbildenden, weil durch die frühere abnorme sittliche Entwickelung in dem Individuum unvermeidlich unter die einzelnen Tugenden in irgend einem Maße Disharmonie und Verwirrung gekommen ist. Da die Frömmigkeit als die wesentlich centrale Tugend allen übrigen die harmonische Stimmung gibt (§. 979.), so kann die volle Harmonie des Charakters nur aus seiner gleich sehr beides, tiefen und warmen Religiosität entquellen.

Anm. Auch für den Verkehr in der sittlichen Gemeinschaft sind das die peinlichsten Charaktere, welche Mischungen der entgegengesetztesten Eigenschaften sind.

§. 996. Da der Charakter wesentlich einerseits sittliche Gesinnung und andererseits sittliche Fertigkeit ist, so begreift unsere Selbstpflicht näher in sich die Selbsterziehung zu vollendeter tugendhafter sittlicher Gesinnung und Fertigkeit (§. 622.), und zwar im möglichst vollständigen Ineinandersein beider (§. 628.). Eben damit trägt sie es denn auch auf die möglichst genaue Verhältnißmäßigkeit zwischen beiden, der tugendhaften sittlichen Gesinnung und der tugendhaften sittlichen Fertigkeit an, d. h. auf die möglichst große einerseits Lauterkeit und andererseits Kräftigkeit der Tugend (§. 627.). Es kommt dabei darauf an, daß das Streben gleich unbedingt auf beide gerichtet sei, und keine von beiden irgendwie um der andern willen benachtheiligt werde. Es kann allerdings nie im wirklichen Interesse einer von beiden liegen, daß die andere ihr hintan gesetzt werde; denn beide

Digitized by Google

stehen und fallen schlechterdings miteinander. In demselben Maße, in welchem von der Lauterkeit nachgegeben wird, wird eben damit die Kräftigkeit in ihrer Wurzel vergiftet, und in demselben Maße, in welchem die Kräftigkeit nachläßt, verliert die Lauterkeit jede Schutzwehr gegen ihre Verunreinigung. Nichts desto weniger meinen die Menschen oft genug, um die Lauterkeit der Tugend überhaupt nicht ängstlich sein zu dürfen, in der doch grade ganz vorzugsweise die Stärke derselben steht. Charaktere namentlich, welche sich durch Energie in der Verfolgung ihrer Zwecke hervorthun, sind nicht immer, auch wenn diese Zwecke die edelsten sind, peinlich in der Wahl ihrer Mittel, und besonders geneigt, eine gewisse vermeintlich kluge Politik zu Hülfe zu nehmen*), eine feine Schlauheit und List und die Kunst, sich bei denen zu insinuiren, auf welche und durch welche sie wirken wollen. Und dennoch wie zweckwidrig sogar ist diese Methode! Wodurch die Wahrheit und das Gute in der Welt stark sind, das ist ihre Lauterkeit; nur dieser vergebe der nichts, der ihnen dienen will. Meinen wir es redlich mit dem Guten, so muß unser Interesse in Ansehung desselben vor allem dahin gehen, es rein zu erhalten und immer mehr zu reinigen von allem dem Unlautern, das sich immer wieder von Neuem an dasselbe ansetzt. Nur in seiner ungetrübten Reinheit strahlt das Gute in dem ihm eigenen weltüberwindenden Glanze. Wie mag doch der nur selbst glauben können, eine gute Sache zu haben, der für sie schlechte Mittel anwendet? So reell schadet man einer guten Sache durch nichts, als wenn man sich für sie schlechter Mittel bedient. Denn wer zu schlechten Mitteln greift, hat damit selbst unwiderruflich den Stab über sich gebrochen und über die Art, wie er subjektiv die Zwecke aufgefaßt hat, die er verfolgt, wenn diese auch objektiv angesehen noch so edel sein mögen. Dieß gilt von den Parteien ebenso wie von den Individuen. Zum tugendhaften Charakter gehört daher schlechterdings die äußerste Strenge bei der Wahl der Mittel nicht minder als bei der Wahl der Zwecke. Der Grundsatz, daß der Zweck die Mittel heilige,**) ist ihm

*) Dieß bestätigt sich sogar an dem Apostel Paulus, dem ein leichter Anflug von „Politik" nicht fremd ist. Vgl. Ap.-G. 23, 6 ff.

**) Ueber denselben vgl. auch Wirth, Specul. Ethik, I., S. 178—181., und Marheineke, Theol. Moral, S. 212. f. Der Letztere sagt sehr wahr:

Digitized by Google

ein Gräuel. Dieser Grundsatz schließt schon einen ausgesprochenen Widerspruch in sich; denn das an sich selbst Böse *kann* seinem Begriffe selbst zufolge nie Mittel für das *wirklich* Gute sein. Es liegt in dem Begriffe des Verhältnisses zwischen dem Guten und dem Gute im engeren Sinne des Worts (s. oben §. 87., Anm. 1. §. 104.), daß es durchaus kein anderes Gut im engeren Sinne des Wortes, d. h. eben kein anderes *wirkliches* Mittel für die Förderung des sittlichen Zweckes gibt als das Gute. Jener Grundsatz hat einen Sinn nur im Munde des sittlichen Unglaubens, der kein anderes Gute anerkennt als das selbstsüchtige Interesse des Individuums; dann aber ist er in der That nur eine Ironie, weil nur die positive Läugnung des Guten und der Sittlichkeit überhaupt. Wie er lautet, ist er auch so Widersinn. Bedeutung dagegen gewinnt er da, wo der sittliche Unglaube zugleich religiöser Aberglaube ist, wie er denn auch, historisch betrachtet, *religiöser* Abkunft ist, ein Kind der Schwärmerei und des Fanatismus (§. 495.). (Daher auch der Ausdruck „Heiligen.") Denn allerdings, wem die Frömmigkeit das *einzige wirkliche* Gute ist, und zwar, was darin schon mitliegt, die Frömmigkeit *rein als solche*, wem mithin das Sittliche ein *an sich* werthloses ist, und für wen es ein Sittlich*gutes* gar nicht wirklich gibt, — dem gelten konsequenterweise für den einzigen Zweck, den er anerkennt, den religiösen, die Mittel, sofern sie nicht selbst in die Kategorie des Unmittelbar religiösen fallen, alle gleich, und einer Beurtheilung in Ansehung ihres *sittlichen* Werthes, den es für ihn gar nicht gibt, können sie in seinen Augen nicht unterliegen. Daher neigt sich auch der Pietismus, wenn gleich ohne deutliches Bewußtsein, ganz unwillkürlich immer einigermaßen zu der in Rede stehenden Maxime hin, namentlich in der ihm nicht so selten geläufigen schleichenden Taktik, die nirgends widerlicher erscheint als grade an ihm. Diesem allem gegenüber ist es ein Grundzug in dem wahrhaft tugendhaften Charakter, schlechterdings an gar keine andere *Macht* in der Welt zu glau-

---

„Wahrheit hat dieser Satz nur, indem er tautologisch genommen wird, und so viel sagen will als: ein heiliger Zweck mache auch die Mittel heilig. Denn das Mittel ist alsdann nichts für sich und hat allein in dem Zweck seinen Werth und seine Bestimmung."

Digitized by Google

ben, als an die des Guten. Dieß allein heißt wirklich an Gott glauben. Wehe dem, der in der Welt keine anderen wirksamen Potenzen kennt, als immer nur die Mittelursachen, und überdieß auch unter diesen nur die allernächsten, allerhandgreiflichsten und allererbärmlichsten! Diese feine, verschlagene Klugheit, wie sie sich selbst dünkt, ist in Wahrheit die kurzsichtigste Bornirtheit.

Anm. Vortreffliche Bemerkungen über den Grundsatz, daß der Zweck die Mittel heilige, s. bei Hegel, Philos. des Rechts (B. VIII. der S. W.), S. 195. f. Es heißt hier unter Anderm: „An diese Stelle gehört auch der berüchtigte Satz: der Zweck heiligt die Mittel. So für sich zunächst ist dieser Ausdruck trivial und nichts sagend. Man kann ebenso unbestimmt erwidern, daß ein heiliger Zweck wohl die Mittel heilige, aber ein unheiliger Zweck sie nicht heilige. Wenn der Zweck recht ist, so sind es auch die Mittel, ist insofern ein tautologischer Ausdruck, als das Mittel eben das ist, was nichts für sich, sondern um eines andern willen ist, und darin, in dem Zwecke, seine Bestimmung und Werth hat, — wenn es nämlich in Wahrheit ein Mittel ist. Es ist aber mit jenem Satze nicht der bloß formelle Sinn gemeint, sondern es wird darunter etwas Bestimmteres verstanden, daß nämlich für einen guten Zweck etwas als Mittel zu gebrauchen, was für sich schlechthin kein Mittel ist, etwas zu verletzen, was für sich heilig ist, ein Verbrechen also zum Mittel eines guten Zweckes zu machen, erlaubt, ja auch wohl Pflicht sei. Es schwebt bei jenem Satze einerseits das unbestimmte Bewußtsein von der Dialektik des vorhin bemerkten Positiven in vereinzelten rechtlichen oder sittlichen Bestimmungen, oder solcher ebenso unbestimmten allgemeinen Sätze vor: wie: du sollt nicht tödten, oder: du sollt für dein Wohl, für das Wohl deiner Familie sorgen. Die Gerichte, Krieger haben nicht nur das Recht, sondern die Pflicht, Menschen zu tödten, wo aber genau bestimmt ist, wegen welcher Qualität Menschen und unter welchen Umständen dieß erlaubt und Pflicht sei. So muß auch mein Wohl, meiner Familie Wohl höheren Zwecken nach- und somit zu Mitteln herabgesetzt werden. Was sich aber als Verbrechen bezeichnet, ist nicht so eine unbestimmt gelassene Allgemeinheit, die noch einer Dialektik unterläge, sondern hat bereits seine bestimmte objektive Begränzung. Was solcher Bestimmung nun in dem Zwecke, der dem Verbrechen seine Natur benehmen sollte, entgegengestellt wird, der heilige Zweck, ist nichts anderes als die sub-

Digitized by Google

jektive Meinung von dem, was gut und besser sei." Wir fügen noch einige andere hierher gehörige Bemerkungen anderer Ethiker hinzu. Zunächst folgende Stelle Daub's, Theol. Moral, II., 2, S. 254. f.: „Aber wie konnte der Mensch nur auf eine solche Maxime kommen? Höchst wahrscheinlich durch die Erfahrung und aus ihr, welcher zufolge in der Welt nie etwas Rechtes, Tüchtiges zu Stande gekommen ist, ohne daß großes Unrecht vorausging. Wie in der Wissenschaft nicht nur der Irrthum und der Zweifel, sondern sogar das Unrecht selbst das Mittel ist zur Förderung der Erkenntniß oder der Wissenschaft selbst, wie in ihr der Gedanke durch die Unwahrheit hindurch muß, so ist's auch im Leben. Wohin man blickt in der Geschichte unseres Geschlechtes, bestätigt sich die Bemerkung, daß ohne das Unrecht es nie zum Rechte und zur Ausführung desselben gekommen sei. Daraus geht leicht die Meinung hervor, es dürfe Jeder, wenn er nur des Zweckes als eines guten versichert wäre, das Mittel zur Erreichung desselben wählen. Aber diese Meinung ist ein Mißgriff. Nämlich das Unrecht oder das Böse ist nicht in der Menschen Gewalt oder Macht, sondern in der Macht Gottes das Mittel zur Hervorbringung des Guten, und wo bei diesem Mittel die Menschen thätig waren, da sündigten sie und gingen unter darin. Ein so gefährliches Werkzeug für die Erreichung des guten Zweckes, wie das Unrecht ist, hat die ewige Liebe dem Menschen nicht anvertraut. Die christliche Lehre ist in diesem Punkte sehr einfach. Vgl. z. B. Röm. 3, 8. C. 6, 1. 15" Dann aber auch Baumgarten-Crusius, a. a. O, S. 204. f.: „Das, wodurch derselbe" (der Grundsatz, daß der Zweck die Mittel heilige), „sich doch immer einen Schein der Wahrheit erhalten hat, ist die Aehnlichkeit mit dem einleuchtend wahren Grundsatze, daß Alles auf Gesinnung und Beweggrund ankomme, wenn die Handlungen gut sein sollten. Aber a) kann dieses nicht auf die gesetzwidrigen Handlungen bezogen werden, und es ist unmöglich, ja ungereimt, böse Handlungen als Aeußerungen einer guten und edlen Gesinnung zu denken; b) werden sehr deutlich bei jener verderblichen Maxime die Absichten, welche nach außen gerichtet sind, mit Gesinnung und Beweggrund verwechselt. Und dabei haben sich noch andere rohe Begriffe gehäuft. Erstlich hat man den äußeren Erfolg nicht nur für einen wirklichen, erreichbaren Menschenzweck gehalten (aber die Erfolge liegen in Gottes Hand, und dem Menschen gehört nur das Streben, die That), sondern sogar für das Wesentliche, für die Hauptsache, welcher das Innere ganz untergeordnet werden müßte;

Digitized by Google

daher denn auch selbst der Sprachgebrauch bei dieser Ansicht die Handlungen nur als Mittel zum Zwecke bezeichnet. Und in der That scheinen die Vertheidiger derselben zum großen Theil entweder die Realität der sittlichen Grundsätze in Zweifel gezogen zu haben, oder auf die Geringschätzung derselben wenigstens hingeführt worden zu sein. Dann aber sprechen sie auch die Meinung aus, daß das Gute, das sittlich Gute, durch das Böse bedingt sei, gefördert werden könne. Aber auch hier zeigt es sich gar bald, daß das Gute, von welchem die Rede gewesen ist, immer nur ein selbstsüchtig gewünschter Erfolg war."

§. 997. Da es im Begriffe des Charakters liegt, daß in ihm das Individuum, was es ist, ausdrücklich durch seine eigene Selbstbestimmung ist (§. 629.), und mithin, daß der wahrhaft Charaktervolle durchweg aus schlechthiniger Selbstbestimmung handelt; so fällt bei dem vollendeten Charakter alle bloße Legalität schlechthin weg, und es gehört daher wesentlich mit zu unserer Selbstpflicht, daß das Individuum sich je länger desto mehr über alle bloße Legalität hinaus erziehe zu völliger Moralität. Die bloße Legalität — im Unterschiede von der Moralität — beruht nämlich auf der bei dem Handeln stattfindenden Möglichkeit, daß bei ihm die innere Seite und die äußere nicht kongruiren. Es kann folglich das Aeußere einer Handlung normal sein, das Innere derselben aber abnorm, und umgekehrt. In dem ersteren Falle ist dann die Handlung eine bloß legale, wobei es gar keinen wesentlichen Unterschied macht, in Beziehung auf welche Norm in dieser Hinsicht jenes beides, die Normalität der einen Seite und die Abnormalität der anderen, zusammen stattfindet, ob in Beziehung auf das bloß bürgerliche Gesetz oder in Beziehung auf das eigentliche Sittengesetz. So lange nun das Individuum noch erzogen wird, also so lange es noch nicht schlechthin sich selbst bestimmt und auch noch nicht schlechthin sich selbst bestimmen darf, sondern in letzter Beziehung durch eine andere menschliche Persönlichkeit bestimmt wird und bestimmt werden soll, so lange liegt es unmittelbar im Begriffe seiner sittlichen Stellung selbst, daß sein Handeln in irgend einem Maße — das freilich kontinuirlich abzunehmen hat — ein bloß legales sein muß und sein soll. Mit dem Abschluß seiner Erziehung dagegen soll der Einzelne allerdings zu

Digitized by Google

einem Handeln aus voller Selbstbestimmung befähigt sein, und von da an soll also allem seinem Handeln wirkliche Moralität eignen. Allein da er, wenn gleich jetzt seine Erziehung im engeren Sinne des Wortes ihre Endschaft erreicht hat, nichts desto weniger vermöge seines Verhältnisses zu der großen sittlichen Gemeinschaft in ihrer Totalität und in ihren besonderen Sphären noch fortwährend in einem Erzogen werden in einem weiteren Sinne des Wortes durch die Gemeinschaft begriffen bleibt: so bleibt auch während seines Lebens als Erwachsener vollkommen ordnungsmäßiger Weise in seiner Tugend allezeit noch etwas von bloßer Legalität zurück, in demselben Maße, in welchem diese letztere Erziehung an ihm noch ihren Fortgang hat. Ja innerhalb des Pflichtverhältnisses überhaupt kann der Natur dieses letzteren zufolge ein solcher Rest von bloßer Legalität in seinem Handeln überhaupt nie ganz verschwinden. Nur darauf freilich, daß derselbe, sich auf ein immer geringfügigeres Minimum reducire, in stetigem Fortschritt, muß die Selbsterziehung zum tugendhaften Charakter unausgesetzt bedacht sein. Je weiter sie nach dieser Seite hin ihr Werk fortführt, desto mehr fällt auch in dem Handeln alle innere Unwahrheit und alle Heuchelei hinweg. Der Natur der Sache nach bezieht sich die obige Forderung ganz vorzugsweise auch auf das Handeln des Individuums in seinem Verhältniß als Mitglied des Staates, also dem politischen Gesetze und der politischen Ordnung gegenüber.

Anm. Den Unterschied zwischen der bloßen Legalität und der wirklichen Moralität der Handlungen hat bekanntlich zuerst Kant mit durchgreifendem Nachdruck hervorgehoben. Nach ihm pflegt man denselben in der Art anzugeben, daß die Legalität in der Uebereinstimmung der Handlung mit dem Gesetz bestehe, die Moralität in der Uebereinstimmung der ihr zum Grunde liegenden Gesinnung mit eben demselben. Diese Definitionen können wir freilich nicht adoptiren. Denn auf der einen Seite ist uns die Handlung das Ganze der sittlichen Funktion nach allen ihren Momenten, nicht die That für sich allein, — auf der anderen Seite aber befaßt die Gesinnung uns nicht die Totalität der inneren Momente der Handlung, sondern nur die dem Selbstbewußtsein zugehörigen, während es doch in der hier fraglichen Beziehung wesentlich auch auf die der Selbstthätigkeit an-

Digitized by Google

gehörenden ankommt. Vgl. auch oben §. 731, Anm. 2. Uebrigens kommt der Unterscheidung zwischen Legalität und Moralität eine weit geringere Bedeutung zu als man ihr eine Zeit lang beizulegen pflegte. Vgl. überhaupt oben §. 856, Anm. 1.

§. 998. Dem angegebenen Begriff des Charakters zufolge hat er beim Handeln seinen wesentlichen Ort in dem Bestimmungsgrunde. Wie es mit diesem bestellt ist, in quantitativer und qualitativer Hinsicht ebenso steht es mit dem Charakter. Die sittliche Kultur desselben muß daher ein Hauptaugenmerk sein bei der Selbsterziehung zum tugendhaften Charakter. Das Individuum muß dahin arbeiten, aus einem wahrhaft charaktervollen und zwar vollendet tugendhaft charaktervollen Bestimmungsgrunde handeln zu lernen. Charaktervoll ist der Bestimmungsgrund beim Handeln, sofern dieses ein Handeln wirklich aus und kraft der vollen Selbstbestimmung des handelnden Subjektes ist. Hiermit ist aus dem tugendhaften Bestimmungsgrund ausgeschlossen die Rücksicht auf Strafe und Lohn, die Furcht vor jener und die Hoffnung auf diesen. Denn indem wir uns durch diese bestimmen lassen, bestimmen wir uns eben nicht selbst, sondern verhalten uns passiv, werden bestimmt durch etwas uns, d. h. unserer Persönlichkeit, fremdes. Allerdings aber findet dieß nur in dem Falle statt, wenn jene Furcht und Hoffnung sich auf sinnliche einerseits Uebel und andererseits Güter bezieht, also eine Furcht und Hoffnung des sinnlichen und des selbstsüchtigen Hanges in uns ist, — nicht aber wenn sie einerseits das Sittlich böse und andererseits das sittliche Gut (beides als das Gute und das Gut im engeren Sinne) zum Objekt hat; denn das Sittliche ist nichts unserer Persönlichkeit fremdes, sondern macht grade ihr eigenstes Wesen aus. Diese Furcht vor dem sittlichen Schaden*) (beides als individuellem und universellem) und diese Hoffnung auf das sittliche Gut (wiederum beides als individuelles und universelles) sind also weit entfernt, den tugendhaften Bestimmungsgrund zu verunreinigen; vielmehr beruht die Lebendigkeit desselben wesentlich mit grade auf ihnen. Indeß auch die sinnliche und selbstsüchtige Furcht und Hoffnung ist doch nur relative

*) Matth. 10, 28. C. 16, 26. > Phil. 2, 12. <

Digitized by Google

auszuschließen aus dem Bestimmungsgrunde. Nämlich nur in dem Maße, in welchem in dem Individuum die Macht der Selbstbestimmung bereits actu vorhanden ist, also in welchem es nicht mehr unter der Erziehung steht. In demselben Maße hingegen, in welchem es noch erzogen werden muß, muß, eben weil es noch relativ außer Stande ist, sich selbst zu bestimmen, auch durch sinnliche Furcht und Hoffnung mit eingewirkt werden auf seine Selbstbestimmung. Als Erziehungsmittel sind beide nicht nur völlig untadelig, sondern auch durchaus unentbehrlich, insbesondere auch zu dem Behuf, um den Zögling davon zu überführen, daß, was er als für ihn unmöglich betrachtet, sein Vermögen nicht wirklich übersteigt.*) Freilich aber muß bei der Erziehung die Anwendung dieses pädagogischen Mittels in demselben Verhältniß immer mehr zurücktreten, in welchem sie sich der vollständigen Lösung ihrer Aufgabe annähert. Eben nur um sich selbst allmählich überflüssig zu machen, dürfen sinnliche Furcht und Hoffnung als Erziehungsmittel in Bewegung gesetzt werden. Nun entwächst aber das Individuum der Schule der Erziehung nie ganz und gar (s. den vorigen Paragraphen), und so können, ja dürfen denn auch für den Erwachsenen, nämlich in seinem Verhältniß zur sittlichen Gemeinschaft, sinnliche Furcht und Hoffnung nie schlechthin wegfallen. Soweit ihm die volle Macht der Selbstbestimmung noch abgeht, soweit kann auch der Erwachsene jener noch nicht entbehren. Sie sind ihm freilich nur elende Krücken; aber es wäre ein unverantwortlich leichtsinniger Verrath an sich selbst, wenn er sie im Uebermuth früher wegwerfen wollte, als er ohne Stütze sicher einherzugehen im Stande ist. Nur muß allerdings sein Absehen entschieden dahin gerichtet sein, über das Bedürfniß solcher leidiger Nothbehelfe immer völliger hinaus zu kommen, also die in ihm als Motiv mitwirkende sinnliche Furcht und Hoffnung je länger desto vollständiger zur sittlichen zu erheben und zu verklären. Weiter muß nun aber der wirklich charaktervolle Bestimmungsgrund auch ein tugendhafter sein. Und dieß ist er

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, Beil., S. 117. (s. unten S. 408.) Ebendas., S. 235.: „Und der Fall kommt allerdings nicht selten vor, daß man sich selbst täuscht, und da Mangel an Kräften voraussetzt, wo nichts ist als Mangel an gutem Willen, daß man also durch Strafe und Belohnung den Beweis führen kann, was der Mensch könnte, wenn er wollte."

Digitized by Google

in der That, wenn er durchweg sittliche Furcht und Hoffnung geworden ist. Der vollkommen charaktervolle Bestimmungsgrund ist allerdings schon unmittelbar auch der vollkommen tugendhafte. Wie schon oben bemerkt wurde (§. 626, Anm.), gibt es überhaupt keine besonderen Motive neben der sittlichen Gesinnung und der sittlichen Fertigkeit, und der wahrhaft tugendhafte Bestimmungsgrund ist eben die tugendhafte Gesinnung und Fertigkeit und nichts weiter.*) Das Bewußtsein der sittlichen Aufgabe und der Wille, sie zu lösen, dieß, und sonst nichts, soll der Bestimmungsgrund beim Handeln sein. Aus der vollen Idee des sittlichen Zweckes, beides als des universellen und des individuellen, und der vollen Energie des ganz und rein auf diesen rein und klar erkannten sittlichen Zweck gerichteten Willens heraus handeln, das heißt aus dem vollendet tugendhaften Motive handeln.**) Lösen wir dasselbe in seine beiden Momente, den Beweggrund und die Triebfeder (§. 227.) auf, so ist der tugendhafte Beweggrund der geistige (sittliche) Affekt, die gerührt-entzückte Gemüthserhebung für den sittlichen Zweck (immer nach seinen beiden wesentlichen Seiten), — die tugendhafte Triebfeder das Interesse für eben denselben (vgl. §. 192.). Diese beiden, der geistige Affekt und das Interesse für den sittlichen Zweck, in ihrer Vollendung und eben damit zugleich in ihrer vollendeten Einheit, konstituiren den vollendet tugendhaften Bestimmungsgrund des Handelns. Nach diesem allem ist es deutlich, in welchem Sinne die Selbsterziehung zum tugendhaften Charakter es darauf anzutragen hat, daß der Bestimmungsgrund bei unserem Handeln stetig je länger desto tugendhafter werde.

Anm. Ueber die tugendhaften Motive zum Handeln vgl. besonders die Erörterung von Baumgarten-Crusius, a. a. O., S. 205. bis 212. Viel Wahres liegt allerdings in der Bemerkung, die hier S. 208. gemacht wird: „Es ist umsonst, eine Vermittelung zwischen

*) Vgl. Baumgarten-Crusius, a. a. O., S. 205. ff.

**) Es stimmt damit zusammen, wenn Baumgarten-Crusius, a. a. O., S. 207., fordert, daß wir „gut handeln sollen, um gut zu sein." Nur bedarf das der Verbesserung, daß in dieser Formel der sittliche Zweck einseitig nur als individueller in's Auge gefaßt ist.

Digitized by Google

dem puristischen und eudämonistischen Systeme zu suchen. Gestattet man einmal dem Menschen, bei dem guten Handeln auf Glückseligkeit hinzusehen, welche er sich verdienen könne, so helfen dann auch edlere Formeln nichts, in welche man diesen Gedanken etwa kleiden möchte, es wird sich der Mensch, welcher uns hört, immer an den unmittelbaren Sinn desselben halten, und jene Formeln mildern alle nur scheinbar." Allein dieser nicht vollständig auszuschließende Mißbrauch in der Praxis kann doch nichts ändern an dem, was, weil es in der Sache selbst liegt, die Theorie behaupten muß. Diese nämlich kann unmöglich zugeben, daß man zwischen sinnlicher Furcht und Hoffnung und sittlicher nicht unterscheide, und eben damit zugleich beide vollkommen auf gleichem Fuße behandle, indem man die letztere ganz ignorirt. Man kann z. B. Fichte*) und Schleiermacher**) völlig beistimmen in ihrer Polemik gegen Furcht und Hoffnung als Motive des Handelns; aber da sie beide ausdrücklich immer nur als sinnliche behandeln, so folgt daraus noch gar nichts für die Würdigung beider, sofern sie sittliche sind, d. h. sobald sie aus dem Absehen auf den sittlichen Zweck als solchen, und zwar nicht bloß als individuellen, sondern ebenmäßig auch als universellen, entspringen. Dem Richtigen kommt sehr nahe die Auseinandersetzung

*) S. besonders Syst. d. S.-L., S. 314. (B. IV. d. S. W.): „Es kann dem moralisch Gesinnten nicht einfallen, durch Zwangsmittel, durch Ankündigung von Belohnungen oder Strafen, die er entweder selbst, etwa als Staat oder sonst übermächtiger Gebieter, zufügen will, oder die er im Namen eines allmächtigen Wesens, als sein Vertrauter, verheißt und androht, die Menschen zur Tugend zu bringen. Alle Handlungen, die durch etwas von dieser Art motivirt sind, haben schlechthin keine Moralität." Dieß wird dann S. 314. bis 316. weiter ausgeführt. Unter anderm heißt es dabei noch (S. 316.): „Jede Handlung aus Hoffnung des Lohnes oder Furcht der Strafe ist absolut unmoralisch."

**) Die chr. Sitte, Beil., S. 117.: „Durch Furcht und Hoffnung wird nur das Verhältniß verschiedener sinnlicher Richtungen gegen einander gemessen, nicht die Kraft des Willens." (Als ob dieser keinen Zusammenhang hätte mit unserer sinnlichen Natur!) „Gestärkt aber kann diese noch weniger werden, sondern nur der Einfluß von Furcht und Hoffnung wird gestärkt, welche ebenso oft dem Geiste widerstreben können, als sie demselben beistehen. Das einzige, was dadurch deutlich gemacht wird, ist, daß das für unwiderstehlich Gehaltene nicht unwiderstehlich ist. Nur aus diesem Gesichtspunkte also könnten sie hierher gehören." Vgl. S. 234—237. Hier heißt es unter anderm (S. 234.): „Furcht und Hoffnung sind selbst sinnliche Motive, und diese sollen ja eben bekämpft werden. Sie sind gewaltige Kräfte, aber nie sittliche."

Digitized by Google

Marheineke's, Theol. Moral, S. 214—221., der den Streit zwischen dem Puritanismus und dem Eudämonismus durch die Forderung „der Unterordnung des sinnlichen Bestimmungsgrundes unter den moralischen, so daß eben diese Unterordnung die Einheit beider ist." (S. 216.) schlichtet. Diese Formel bleibt nur insofern immer noch mangelhaft, als sie scheinbar den sinnlichen Bestimmungsgrund als solchen fortbestehen läßt, was allerdings sittlich angesehen unstatthaft ist.

§. 999. Bei der wesentlichen Beziehung, in welcher die Neigungen und die Vermögen zum Charakter stehen (§. 622., Anm. 3, §. 628, Anm. 1), ist die sittliche Kultur derselben gleichfalls eine wesentliche Seite an der Selbsterziehung zum tugendhaften Charakter. Je tugendhafter beide, unsere Neigungen und unsere Vermögen werden, desto lieber und desto leichter handeln wir pflichtmäßig, und desto sicherer und vollständiger vollbringen wir mithin auch unsere tugendhaften und pflichtmäßigen Absichten und Entschlüsse. Aus ganzer Neigung und mit voller Leichtigkeit die Pflicht zu thun, ist eine wesentliche Vollkommenheit der Tugend, und die Vollendung des tugendhaften Charakters besteht grade darin.

Anm. In diesem Punkte stellt die kantische Philosophie eine denkwürdige Verirrung dar.

§. 1000. Die eigenthümlichen Kennzeichen der Annäherung des tugendhaften Charakters an seine Vollendung, d. i. der tugendhaften Reife des Charakters, sind seine Entschiedenheit, — seine Gediegenheit und Tüchtigkeit (Wackerheit), — seine Schlichtheit — und sein Adel. Die Entschiedenheit liegt schon im Begriffe des Charakters selbst (§. 631.). Sie schließt keineswegs die Schroffheit und Sprödigkeit mit ein, sondern besteht vielmehr grade nur mit voller Weichheit und Elasticität recht zusammen. Ebenso wenig gehört zu ihr vordringlicher und blinder Ungestüm. Man kann ein sehr entschiedener Charakter sein ohne zu rumoren und zu poltern. Diese Entschiedenheit ist überhaupt in dem reifen Charakter durchgängig mit herzlicher Milde in der Beurtheilung und Behandelung Anderer, aber ohne schlaffe Nachsicht, gepaart. Wo sich eine derartige Entschiedenheit findet, kann auch die Gediegenheit, die Tüchtigkeit und

Digitized by Google

die Wackerheit nicht leicht fehlen. Diese Gediegenheit des Charakters zeigt sich vor allem in dem gründlichen Widerwillen gegen alles in sich leere Handeln, d. h. gegen alles Handeln, das keine positive Wirkung hat, und wenigstens für uns individuell ohne eigentlich sittlichen Gehalt ist, — gegen alle leeren Geschäftsformalien (wie bei dem Vereinswesen u. dergl.), gegen alle lüderliche Arbeit, gegen allen geschäftigen Müßiggang, der das Leben (des Einzelnen und des Ganzen) vielleicht noch tiefer aushöhlt als der offenbare, und gegen alles Spielen und Tändeln*) und alles Verspielen und Vertändeln des so kostbaren Lebens. Dem gediegenen und tüchtigen Charakter wird es wirr in seinen Sinnen, und es schwindelt ihn bei der unendlich vielen und so unruhigen, hastigen und lärmenden Bewegung um nichts in der Welt um ihn her. Dieß nichtige sich aufspreizende Wesen der Eitelkeit betäubt ihn und ekelt ihn an, — dieses beständige Celebriren des Alltäglichsten, als würde es etwas durch die schönen Prädikamente, die man ihm beilegt, ohne daß jemand an sie glaubt, — dieses endlose Feste feiern, das, auch wenn es einmal einer wirklich erheblichen Sache gilt, dieselbe nur in's Kleinliche und Lächerliche herabzieht, und das edle Leben, das zu etwas Besserem da ist, in Kindereien vergeudet. Den wirklichen, den gemüthvollen Frohsinn weiß er überaus sehr wohl von diesem läppischen Wesen zu unterscheiden und unbefangen zu würdigen, selbst den ausgelassen überwallenden. Es erfüllt ihn eine tiefe Abneigung gegen alles, was das Leben weitläuftiger und umständlicher macht, weil es in Wahrheit das Leben abkürzt. Sein Grundsatz ist, kurzer Hand zu leben, so viel nur immer möglich, ohne alle unnützen konventionellen Firlefanzereien. Den, dessen Leben erst durch sie einen (scheinbaren) Inhalt erhält, muß er beklagen; er selbst möchte sein unersetzliches Leben nicht verkomplimentiren und verdiskurriren. Wie wohl ist er daran, daß er keine Zeit behält, seine Gedanken auf Nichtigkeiten zu richten! Er lebt so still als nur immer möglich, und läßt sich seine Cirkel so wenig als möglich von Anderen

*) Fichte, Grundzüge des gegenw. Zeitalt., S. 249. (W. VII. d. S. W.): „Kinder mögen von Natur gern spielen, weil ihre Kräfte ernsthafteren Geschäften noch nicht gewachsen sind; wenn aber Erwachsene nichts mögen als spielen, so geschieht es nicht um des Spielens willen, sondern weil sie über dem Spiele etwas anderes vergessen wollen."

Digitized by Google

turbiren. Aber diese Stille sucht er nicht, um ungestört narcissisch sich selbst zu genießen, sondern um für die sittliche Welt thätig zu sein. Denn wonach ihn verlangt, das ist eine wirkliche Wirksamkeit, die eben schlechterdings nicht zusammenbesteht mit jenem Seifenblasen machen. Darum ist er auch rüstig und rasch in seinem Thun und Lassen, und hält sich bei keinen Nebendingen auf, so bunt und schön sie auch in's Auge fallen. Darin besteht eben seine Wackerheit.*) So ein wackerer, ordentlicher Mensch hat nicht Zeit durch das Leben zu schleichen. Ueberhaupt hat er zu unzählig vielen Dingen, mit denen die Andern sich eifrig bemühen, gar keine Muße, so daß sich schon hierdurch alle Fragen wegen ihrer Erlaubtheit für ihn ganz von selbst erledigen. Er fragt nicht groß nach den Erfolgen seiner Wirksamkeit, sondern ist nur darum bemüht, daß sein Wirken ein würdiges und treues sei. Was dabei herauskommen mag, das überläßt er blindlings seinem lieben Gott, wohl wissend, daß nach seiner heiligen und weisen Ordnung die beste Wirksamkeit eines jeden Menschen die mittelbare ist. Dem tüchtigen Wirken kann ja ein reeller Erfolg nicht entgehen. Diese Gediegenheit des Charakters bringt nun auch eine anspruchslose Schlichtheit in das ganze Wesen und Leben des Tugendhaften. Um seiner Person willen macht er möglichst wenig Unruhe in der Welt. Es widerstrebt seinem Gefühle innerlichst, die kleinen Privatbegebenheiten in dem eigenen Leben (und freilich auch in dem der Anderen) mit so viel Wichtigkeit zu behandeln, wie es die Art der großen Menge ist. Sein Sinn geht dahin, daß doch alles Löbliche in möglichst schlichten, anspruchslosen, unfeierlichen Formen geschehen möge. Erst so kann er eine reine Freude daran haben. Könnte er doch nur alle die Flitter-, Lappen- und Puppenwerke, alle die albernen Festons herunterreißen, mit denen die Menschen das Gute in der Welt und diese selbst herausputzen zu sollen glauben! Alle die Spielereien eines illusorischen Luxus und einer oft mehr als kindischen Eitelkeit! Nichts ist für ihn unerträglicher und beleidigender, als wenn man sich an seine Eitelkeit wendet, wenn man ihm zutraut, er berausche sich gern in dem Dufte einer Verehrung, die so

*) Kant, Ueber Pädagogik (W. 10. d. W.), S. 436.: „Ein Wackerer (strenuus) ist, der Lust zum Wollen hat."

Digitized by Google

ziemlich zu gleichen Theilen aus spießbürgerlicher Beschränktheit und aus halb unredlicher Schmeichelei gemischt ist. Nein, er mag nicht venerirt sein! So wohl ihm die Hochachtung thut, ebenso peinlich ist es ihm, sich veneriren zu lassen; denn es veneriren nur die, deren einfache Achtungsbezeugung der Natur der Sache nach nicht viel gelten kann. Dem Applaus eines Winkelpublikums aber geht der tüchtige Mensch aus dem Wege. Er findet ihn ebenso anmaßlich als nichts bedeutend. Von aller Eitelkeit wenigstens ist er frei, wenn auch nicht von allem Stolze. Ein gewisses Selbstgefühl ist allerdings unzertrennlich vom Charakter, eben weil der charaktervolle Mensch wirklich auf sich selbst steht (nämlich in dem §. 209. angegebenen Sinne); allein es liegt zugleich im Wesen des Charakters, daß dieses ihn begleitende Selbstgefühl das richtige ist. Eben damit ist es aber nothwendig zugleich ein bescheidenes. Der wirklich Charaktervolle weiß nichts von einem Profession machen von seiner Vortrefflichkeit, es kommt ihm kein Gedanke daran, zur Elite zu gehören, in welcher Gattung auch immer. Ja auch jenes Selbstgefühl muß bei den Allermeisten ganz in den äußersten Hintergrund zurückweichen, so daß es im gewöhnlichen Laufe des Lebens völlig erloschen scheint, und nur dann vorübergehend auflodert, wenn es von Seiten Anderer durch ungerechte Verkennung angegriffen wird. Denn, wenn die Eitelkeit aus dem Spiele bleibt, so ist ein einigermaßen lebhaftes Selbstgefühl nur bei dem quantitativen Talent möglich, namentlich auch bei starkem Gedächtnisse, bei der Leichtigkeit in allem, was Arbeiten heißt, u. s. w., bei ihm aber sogar im Falle des Fehlens jedes qualitativen Talentes. (Vgl. §. 664.) Trotz dieser Schlichtheit trägt der vollendete Charakter nichts desto weniger das unverkennbare Gepräge des Adels. Nämlich des wirklichen Adels, — nicht der bloßen Ritterlichkeit, — ohne alle Abenteuerlichkeit und Fantasterei. Dieser Adel liegt in der Tendenz auf das Ideale, aber in ihrer innigen Verbindung mit der nüchternen Besonnenheit, welche die jedesmal vorhandene Wirklichkeit richtig würdigt, und unter aufrichtiger Achtung des Bestehenden und Anbequemung an die gegebenen Umstände, nicht nach Unmöglichem strebt.*) Dieser Zug in dem tugendhaften

*) Vgl. Baumgarten-Crusius, a. a. O., S. 367. f.: „Es wird hier

Digitized by Google

Charakter ist es vorzugsweise, der zu reformatorischer Wirksamkeit befähigt.

§. 1001. Unter den Charakteren der menschlichen Einzelwesen sind bereits in natürlicher Weise specifische Unterschiede gesetzt, welche die Selbsterziehung zum tugendhaften Charakter unbedingt anzuerkennen hat in ihrer Berechtigung, und statt sie zu verwischen, vielmehr in ganzer Schärfe und Reinheit hervorbilden soll. Dahin gehört vor allem die eigenthümliche Differenz zwischen den Charakteren der beiden Geschlechter, die schon von Natur ausdrücklich angelegt ist (§. 305.),

---

zuletzt noch als Eigenschaft der guten Wirksamkeit aufgeführt, zugleich in die Umstände gefügt, und doch auch ideal und erhaben in seinem Streben zu sein. Die Vereinigung dieser beiden Anforderungen bedarf keiner besonderen Bemühung, sie ist dem guten Willen leicht und natürlich; aber die bedeutendsten Verirrungen des menschlichen Lebens, besonders des größeren und weiteren, liegen in der einseitigen Richtung auf eines oder das andere von Beiden. Die uneingeschränkte Fügsamkeit in die Umstände und Verhältnisse gibt ein dürftiges, mechanisches Streben, und auf dem äußeren Lebensgebiete eine jüdische Werktugend. Das unbegründete und bestimmungslose Streben in das Ideale hinaus gibt entweder eine fantastische Wirksamkeit, durch welche nur zerstört oder verwirrt werden kann, oder den stolzen, weltverachtenden Sinn, welcher sich niemals mit der Tugend verträgt. Aber es gibt nichts Thörichteres als den Widerspruch gegen die Ideale des Lebens, welcher zum Theil durch diese falschen Bestrebungen unterhalten wird, zum Theil aber auch das Ideal mit falschen oder verzogenen Bildern verwechselt, welche ein Einzelner träumerisch verfolgt. Doch ist jenes falsche Streben eigentlich immer mit solchen Irrungen verbunden. Neben dem Allgemeinen und Höchsten, welches als letzter Gegenstand des Strebens wie in einem vorleuchtenden Bilde aufgeht, das Ideal heißt, neben dem also, was als Anforderung der Vernunft in uns liegt, soll unsere Wirksamkeit immer theils zunächst auf unsere unmittelbare Umgebung gerichtet sein (unter den Menschen also auf diejenigen, welche durch die Natur oder durch unsere Stellung im Leben uns die Nächsten sind), theils soll sie immer das zunächst denken und beabsichtigen, was für die Zeit, die Umstände und die Verhältnisse paßt." Ferner ebendas. S. 368.: „Das Meiste und Bedeutendste aber macht eine eigene Tugend aus, diejenige, welche wir hier dem idealen Streben an die Seite setzen. Eine ihrer allgemeinsten und wichtigsten Aeußerungen ist die Achtung des Bestehenden, als desjenigen, an welches sich, als einen festen Anhaltpunkt, das vernünftige Streben anknüpfen könne, worin ferner Menschen leben und worin es ihnen wohl ist; was endlich immer seine gewisse Begründung in der Geschichte und in dem Zustande derselben hat. In dieser Achtung geht auch die allgemeine Tugend in die besondere, vornehmlich in die Bürgertugend, über." Vgl. auch S. 399.

Digitized by Google

und deren allgemeinster Grundzug darin besteht, daß bei dem Manne die universelle Humanität vorherrscht, bei dem Weibe die Individualität (ebendas.). Infolge davon schließt sich das Weib in sich und in seinen unmittelbaren Lebenskreis, die Familie zusammen, der Mann aber schließt sich auf für die Welt. Stiller und bescheidener Familiensinn und Häuslichkeit ist der Charakter des Weibes*), politischer Sinn (im weitesten Begriffe) und öffentliches Leben der des Mannes. Eben deßhalb herrscht in dem Weibe die centripetale Richtung entschieden vor, und die Frömmigkeit tingirt daher seinen Charakter in hervorstehenderer Weise als den des Mannes, so daß allerdings die Frömmigkeit auf eine eigenthümliche Weise zur weiblichen Tugend gehört, ohne daß sie damit übrigens irgendwie als zur männlichen Tugend entbehrlich betrachtet werden dürfte. Der Mann kann nur noch eher einen nothdürftigen Halt gewinnen ohne Frömmigkeit als das Weib.**) Weil in dem Weibe das Gefühl vorwiegt vor dem Verstande, mithin die Schönheit die eigentliche Sprache ist, auf die es gewiesen ist für die Darstellung seines Selbstbewußtseins, so gehört es wesentlich mit zu seinem Charakter, gefallen zu wollen, — aber freilich nicht etwa bloß oder doch vorzugsweise den Männern, sondern allen überhaupt, mit denen es irgend in Berührung kommt. Das Gefallen wollen in diesem Sinne kann mit der vollkommenen Freiheit von Gefallsucht zusammen bestehen, und so gehört es ausdrücklich wesentlich mit zu den Tugenden des Weibes. Ebenso ist schon natürlich angelegt die Differenz zwischen den individuell gestellten Charakteren und den universell

*) Fichte, Naturrecht, S. 347. (B. III): „Nur auf ihren Mann und ihre Kinder kann eine vernünftige und tugendhafte Frau stolz sein, nicht auf sich selbst; denn sie vergißt sich in jenen."

**) Schwarz, a. a. O., II., S. 307. f.: „Daß bei allem dem die Frömmigkeit des männlichen Geschlechtes der des weiblichen gleich stehe, liegt in der Bestimmung des Menschen überhaupt, und grundfalsch ist die Meinung, als ob das Weib grade frömmer sein sollte als der Mann. Nur das ist wahr, daß die Religion in diesem äußerlich schwächer dastehenden Geschlechte besonders als die innere Stärke durchscheinen soll, da sie in dem äußerlich stärkeren Geschlechte besonders als die mäßigende Kraft im Innern wirken muß, die weniger in die Augen fällt. Die Treue der Frauen erhält ihre Krone in der unerschütterlichen Glaubenskraft, während der mehr bewegte Mann sie durch schwerere Kämpfe erringen muß."

Digitized by Google

gestellten.*) Jene sind die überwiegend weiblichen, diese die überwiegend männlichen Charaktere. Nichts desto weniger sind beide in beiden Geschlechtern wohlberechtigt; nur wollen beide jeder in anderen Beziehungen mit Vorsicht behandelt sein. Der individuell gestellte Charakter ist in hohem Grade der Gefahr ausgesetzt, in's Kleinliche auszuarten, der universell gestellte der, sich selbst in sicherer Nachlässigkeit sittlich gehen zu lassen. Ueber dem erhebenden Bewußtsein, einem großen sittlichen Ganzen anzugehören, und über dem Interesse für die Förderung der Sittlichkeit desselben dürfen wir ja nicht vergessen, daß wir auch für unsere eigene individuelle Sittlichkeit sorgen, und auf sie etwas halten müssen. Ihre Kultur macht sich keineswegs von selbst, schon vermöge des Ganzen, dem wir angehören, wenn sie gleich an diesem einen durchaus unentbehrlichen Anhaltpunkt hat. Wir dürfen auch gar nicht befürchten, daß wir unser Interesse für das Ganze zurücksetzen müßten, indem wir die Privatangelegenheiten unserer eigenen Sittlichkeit besorgen.**) Denn die Anderen leben ja auch mit

---

*) Schleiermacher, Syst. d. S.-L., S. 387.: „Man denke sich ein fortwährendes Achten auf alles in der Person vorgehende mit der Tendenz, dieß zu ethisiren: so wird in der sittlichen Bildung das Individuelle dominiren. Man denke sich ein Achten auf die sittlichen Sphären und was die Person von ihrem Orte darin thun könne: so wird das Universelle dominiren." Ebendas. S. 393.: „Es ist eine andere Form sittlicher Bildung, wenn man überwiegend die ethische Sphäre anfieht als Organ für das individuelle Sein, welches das Uebergewicht der individuellen Seite ist, oder sich als Organ der ethischen Sphäre, welche das überwiegende der universellen." Desgl. Martensen, Moralphilos., S. 82. f.: „Gleichwie es Individuen gibt, welche vorzugsweise die individuelle empirische Menschenliebe ausgebildet haben, und deßhalb in der Familie und den speciellen persönlichen Verhältnissen ihre eigentliche Sphäre finden, so gibt es Individuen, welche beseelt sind von einer hohen intellektuellen Liebe zum Geschlechte, die sie durch selbstaufopfernde Thätigkeit für die Ideale der Kunst und der Wissenschaft, des Staates und der Kirche an den Tag legen, welche aber nicht in demselben Maße das Interesse für Personen ausgebildet haben. Das christliche Streben nach dem Reiche Gottes enthält die gleichmäßige Ausbildung bei den hier bezeichneten Seiten."

**) Vgl. Tholuck, Stunden chr. Andacht, S. 51. f.: „Keine Lüge ist offenbarer, als wenn sie sich immer vorsagen, daß sie da sind, um für Andere zu wirken. O ihr Heuchler, wie könnt ihr die Anderen wahrhaft lieben, die ihr euch selbst so wenig liebt! — — Geht nun so des betrogenen Menschen Blick immer nur auf das Wirken, auf das Wirken für Andere, da kommen denn auch die Klagen, daß Gott einem „den Weg mit Dornen vermacht habe",

Digitized by Google

von der sittlichen Atmosphäre, die wir zunächst für unseren eigenen Hausbedarf bereiten.

§. 1002. Eigenthümliche Modifikationen erleidet der tugendhafte Charakter auch nach der Verschiedenheit der Lebensalter. Es gehört wesentlich mit zur Selbsterziehung zum tugendhaften Charakter, daß jedes Lebensalter sich streng innerhalb seiner eigenthümlichen Grenzen halte. Insbesondere kann es der Jugend nicht dringend genug anempfohlen werden, doch ja nicht altklug den Jahren voranzueilen, sondern unbefangen des schönen Frühlings des Lebens froh zu sein, so lange er währt. Es gehen auch jedem Lebensalter eigenthümliche Untugenden sowohl als Tugenden nach; uns in Beziehung auf beide sorgsam zu überwachen, ist deßhalb ebenfalls ein wesentliches Stück unserer Selbstpflicht. So kann denn erst das Ende unseres sinnlichen Lebens der Schluß unserer Arbeit an der Herausbildung unseres Charakters zu voller Tugend sein. Es bringt aber zugleich eine Probe derselben. Der wahrhaft edle und schöne Greisencharakter ist die unzweideutige Bewährung unserer gesammten sittlichen Selbsterziehung. Eine desto unzweideutigere, je schwieriger die Tugend sich unter den positiven Hindernissen aufrecht erhält, welche der sinnliche Naturorganismus, der nun beinahe völlig unbrauchbar geworden ist zum Werkzeuge der Persönlichkeit, jetzt dem sittlichen Leben, in dessen Dienst er früher stand, von allen Seiten her entgegenstellt. Der sittlich verdorbene Charakter steht nirgends widerwärtiger in seiner ganzen Blöße und Häßlichkeit da als im hohen Alter*), der tugendhafte aber ebenso nie so ehr- und liebenswürdig wie in dem freundlichen Greise, der sich für seine letzten irdischen Tage aus der Unruhe und dem Geräusche des Lebens in friedliche Stille zurückgezogen hat, zu tiefer

daß er einem die Hände gebunden habe, daß man vergeblich lebe, weil man müßig am Markte stehen müsse. O warum vergißt grade hier der Mensch, was er sonst so wohl behält, daß Jeder sich selbst der Nächste ist! Wahrlich, das größte Feld des Wirkens ist eben das, was uns am nächsten liegt, das in unserem eigenen Innern."

*) Vgl. Hirscher, a. a. O., S. 456. f. („Dem Alter ist der eigentliche Schmuz und Bodensatz der Sünde vorbehalten.") 483. f. Desgl. Schwarz, a. a. O., II., S. 310. („Der Fluch des Alters ist der mit alt gewordene Weltsinn.")

Digitized by Google

Sammlung in sich selbst und um das noch lebensfrische Geschlecht nicht zu belästigen und zu hindern in seinen Arbeiten und Genüssen, nichts desto weniger aber noch, wenn gleich geräuschlos, warmen Antheil nimmt an allen Interessen desselben, — der sich unter allen den drückenden Beschwerden des hohen Alters seine Zufriedenheit und Heiterkeit unverkümmert zu bewahren weiß durch frisches, liebevolles Wohlwollen zu der Welt um ihn her und glaubensfreudigen Hinausblick über die Gegenwart, und der noch einmal jugendlich wieder auflebt in begeistertem Vorgefühl der zukünftigen Welt.*)

§. 1003. Da innerhalb des Bereiches des Pflichtverhältnisses die tugendhafte Charakterbildung nie rein von vorn anfangen kann, sondern immer bereits eine mehr oder minder vorgeschrittene untugendhafte Charakterentwickelung zu ihrer Basis hat: so kann die Selbsterziehung zum tugendhaften Charakter sich nie und in keiner Beziehung auf das positive oder ausbildende Verfahren für sich allein beschränken, sondern muß mit demselben allezeit und in allen Beziehungen das negative oder reinigende Verfahren verbinden. Je mehr dabei beide Methoden in Einem gesetzt sind, desto pflichtmäßiger ist natürlich auch nach dieser besonderen Seite die sittliche Selbsterziehung. Das reinigende Verfahren geht, abgesehen von den bereits im Bisherigen ausdrücklich zur Sprache gekommenen Punkten, auf die vollständige Ausreinigung des Individuums, ganz allgemein ausgedrückt, von allem untugendhaften Charakter und von der der Untugend wesentlich anhaftenden (relativen) Charakterlosigkeit (§. 687., vgl. §. 629.), — näher von aller untugendhaften Habitualität oder aller (relativen) Knechtschaft unter der Sünde (§. 685. 686.), sei es nun auf ihrer bloß natürlichen Potenz, also auf der der sittlichen Rohheit, oder auf ihrer geistigen Potenz, also auf der der Bösheit (§. 689.), und sei es derselben als sinnlicher (Leichtsinn) oder als selbstsüchtiger (Starrsinn (§. 688.), — von aller bloßen Untugend (§. 695.), sei es nun als Schwachheit oder als Fehler (§. 697.), eben sowohl als von allem

*) Vgl. Schwarz, a. a. O., II., S. 309—312. Sehr wahr heißt es hier (S. 312.): „Nehmt die Greise und die Kinder aus der Gesellschaft weg, und ihr werdet sehen, wie viel das Leben verliert.“ >Vgl. auch Rosenkranz, Syst. d. Wissensch., S. 387. f.<

Digitized by Google

Laſter, ſei es nun als viehiſchem oder als teufliſchem (§. 698.) und als bloß einzelnem Laſter oder als wirklicher Laſterhaftigkeit (§. 699.), — von aller untugendhaften ſittlichen Geſinnung und aller untugendhaften ſittlichen Fertigkeit (§. 681. ff., vgl. auch §. 691.), namentlich von aller Schwäche einerſeits und Verderbtheit (Verkehrtheit) andererſeits der ſittlichen Geſinnung und der ſittlichen Fertigkeit (§. 682. 701.), im Zuſammenhange hiermit aber auch von aller ſittlichen Unlauterkeit und von aller ſittlichen Schwäche (§. 627., Anm. 2.) Insbeſondere trägt das reinigende Verfahren es auch an auf die vollſtändige Ausſcheidung der Grundkrankheiten der Perſönlichkeit, d. i. der beiden Grunduntugenden, der Unvernünftigkeit, und zwar als Beides, Gefühlloſigkeit und Dummheit, und der Unfreiheit, und zwar ebenfalls als Beides, Apathie und Schwäche (§. 709. 711.). Aber auch die ſittlichen Neigungen und die ſittlichen Vermögen ſind, da ſie infolge des natürlichen ſündigen Hanges in Jedem ſündig verunreinigt ſind, und zwar alle, Objekt dieſes Reinigungsproceſſes. So iſt denn das Geſchäft bei demſelben ein in hohem Grade komplicirtes; beſonders aber auch noch wegen der weſentlichen Untheilbarkeit der Untugend (§. 729.), infolge welcher in jedem untugendhaften Subjekte alle beſonderen Untugenden, wiewohl keineswegs alle in gleichem Maße, zuſammengeſetzt ſind. Nach dieſer Seite hin iſt das Gelingen dieſes Reinigungsgeſchäftes weſentlich durch die Ermittelung der dominirenden ſpeciellen Untugend (§. 734.) und die Koncentrirung aller Bemühungen auf ihre Exſtirpation bedingt. Das ausbildende Verfahren geht im Allgemeinen auf die vollſtändige Hervorbildung der beiden Grundtugenden der Perſönlichkeit in dem Individuum, der Vernünftigkeit, und zwar als Beides, Genialität und Weisheit, und der Freiheit, und zwar als Beides, Originalität und Stärke, und dieß näher in der Art, daß dieſe vier Kardinaltugenden in dem Individuum je länger deſto vollſtändiger, bei ſtetig anwachſendem Maße jeder einzelnen, unter einander im Gleichgewichte ſtehen (§. 638. 639.). Damit ſetzt es ſich denn zugleich die Ausbildung des Individuums zur vollſtändigen Allheit der Tugenden, und zwar in ihrer vollſtändigen Harmonie (§. 659—662.), unter den Modifikationen, welche dabei die Talente auferlegen (§. 663—665.), vor.

Digitized by Google

Zweiter Abschnitt.

Die Socialpflichten.

§. 1004. Auch für die Socialpflicht kann das Subjekt nur der Christ, also nur der Bekehrte oder doch in der Bekehrung Begriffene sein. Auch für diesen gibt es aber eine Socialpflicht nur, sofern die Gemeinschaft, welcher er angehört, unter dem Einfluß der Erlösung steht, und eine im Erlöstwerden begriffene ist. Natürlich kann es eben auch nur in dieser so qualificirte Subjekte geben, wie wir sie eben für die Socialpflicht fordern mußten. Stände der bekehrte Christ außerhalb einer schon irgendwie christianisirten Gemeinschaft, also in der reinen, bloßen Welt, so gäbe es für ihn nur Eine Socialpflicht, die Pflicht, die Welt zu bekehren, Missionär zu werden.

Anm. In diesem letzteren Falle waren die Apostel. Daher für sie solche Forderungen wie die Luc. 9, 59—62.

§. 1005. Ein socialpflichtmäßiges ist das Handeln vermöge seiner teleologischen Beziehung auf die menschliche (religiös-sittliche) Gemeinschaft, nämlich näher auf die Realisirung ihres Zweckes oder, was damit gleichbedeutend ist, ihrer absoluten Vollendung. Es ist socialpflichtmäßig, sofern es das möglichst zweckgemäße Wirken hierfür ist. Die allgemeine Formel für die Socialpflicht ist demnach: Handle so, daß dieses dein Handeln mitwirkt zur möglichst geförderten stetig fortschreitenden Realisirung des universellen sittlichen Zweckes, d. i. des universellen höchsten Gutes. Da nun das vollendete universelle höchste Gut in concreto eben die vollendete (normale) sittliche (nämlich immer religiös-sittliche) Gemeinschaft, diese aber wieder näher das vollendete Reich Gottes in Christo ist, so besagt jene Formel

Digitized by Google

für die Socialpflicht näher: Handle so, daß dein Handeln im größtmöglichen Maße dazu mitwirkt, daß die sittliche Gemeinschaft stetig kraft der Erlösung immer vollständiger sich normalisire und ihrer Vollendung entgegenreife, eben damit aber stetig immer mehr zu einer vollständig christlichen oder wiedergebornen, d. h. zum Reiche Gottes in Christo sich entwickele und vollende. Die Aufgabe für das socialpflichtmäßige Handeln ist sonach die stetige Wirksamkeit für die Förderung der Entwickelung der menschlichen Gemeinschaft zum Reiche Gottes in Christo. Auf diesen Zweck muß alles socialpflichtmäßige Handeln gerichtet sein, und kein Handeln überhaupt ist ein socialpflichtmäßiges, das nicht wesentlich Wirksamkeit für die Vervollkommnung der christlichen Gemeinschaft ist. Wenn die Formel für die Selbstpflicht lautete: Werde stetig immer tugendhafter, d. h. immer christlicher (§. 860.), so lautet die Formel für die Socialpflicht: Wirke stetig immer tugendhafter, d. h. immer christlicher.

§. 1006. Das socialpflichtmäßige Handeln wird seinem Begriffe zufolge durch die Beziehung auf den jedesmal gegebenen Zustand der Gemeinschaft bestimmt. Da nun dieser bis zu ihrer Vollendung hin in jedem Moment ein relativ abnormer ist, so muß das durch die Beziehung auf ihn bestimmte Handeln, um ein pflichtmäßiges zu sein, allemal mit der Tendenz auf die Förderung seiner Entwickelung bestimmt auch die andere auf seine Reinigung von der ihm anhaftenden Abnormität verbinden. Auch das socialpflichtmäßige Handeln hat folglich wesentlich diese beiden Seiten, die reinigende und die ausbildende, und seine Vollkommenheit beruht in dieser Beziehung auf dem Ineinandersein dieser beiden Seiten. Innerhalb des Umfanges des Pflichtverhältnisses kann dieses Ineinandersein zwar immer nur ein relatives sein; allein nur sofern es eine stetige Approximation an die Absolutheit desselben zur Folge hat, ist das Handeln ein pflichtmäßiges.

§. 1007. Da das pflichtmäßige Handeln ein socialpflichtmäßiges ist vermöge seiner Abzweckung auf die stetige Förderung der Normalisirung und eben damit zugleich der Vollendung der sittlichen Gemeinschaft, diese aber ihrem Begriff nach eine Vielheit besonderer Kreise in sich schließt, und dieß, je vollkommner sie ist, in desto voll-

Digitized by Google

kommnerer gegenseitiger Durchdringung derselben: so ist das Handeln ein socialpflichtmäßiges nur sofern es auf die Förderung der Gemeinschaft nach allen ihren besonderen Sphären teleologisch gerichtet ist, — und es ist ein desto vollkommneres, je bestimmter es zugleich auf die gegenseitige Durchdringung aller dieser besonderen Sphären der Gemeinschaft in ihrer Entwickelung abzielt. Es liegt also in dem Begriffe des socialpflichtmäßigen Handelns, daß es die bestimmte Tendenz hat auf die Entwickelung der sittlichen Gemeinschaft zur Allseitigkeit, und zwar zur harmonischen.

§. 1008. Die Socialpflichtmäßigkeit des Handelns besteht darin, daß das Individuum ganz der sittlichen Gemeinschaft lebt. Die Formel für das socialpflichtmäßige Handeln ist also kurzweg: Handle schlechthin gemeinnützig.*) Denn die Gemeinnützigkeit beruht eben darauf, daß der Einzelne alle seine Handlungen auf den Zweck der Gemeinschaft bezieht. In jenem Gebot liegt wesentlich eine doppelte Forderung an das Individuum, — einmal, daß es, soviel es vermag, mit dem Nächsten Gemeinschaft halte, für's andere, daß es diese Gemeinschaft halte mit ihm nicht lediglich als Individuum, sondern bestimmt als Glied des Ganzen, also als Gemeinschaft mit der sittlichen Gemeinschaft selbst, folglich, daß es diese

*) Vgl. Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 457. f.: „Wenn wir gefunden haben, es gehöre zur Natur der Aufgabe, daß die einzelne Person nur Durchgangspunkt sei: so liegt doch darin dieses, daß kein Einzelner es als Zweck ansehen könne, irgend einen Theil seiner Talente und der Natur für sich selbst auszubilden. Und das ist das Princip der Uneigennützigkeit, also eine wahre Gesinnung, welche sich darin darstellt, daß in dem ganzen Processe immer die Beziehung auf den Einzelnen selbst seinem Verhältnisse zum Ganzen untergeordnet wird, und derselbe Gegenstand immer angesehen wird als ein größeres Resultat gewährend für das Ganze, wenn er auch in die Bildung eines Andern verflochten wird, als wenn er in dem Bezirke des Einzelnen bleibt. Dasselbe läßt sich aber dann auch leicht anwenden, auf das, was in dem Bezirke des Einen Ueberfluß ist, im Vergleich mit dem, was in dem Bezirke eines Andern Mangel. Das eine soll gegen das andere ausgeglichen werden, und das ist das Princip der Wohlthätigkeit, die ebenfalls eine Gesinnung ist, ohne daß dabei etwas religiöses vorausgesetzt wäre. Und beide, die Uneigennützigkeit und die Wohlthätigkeit, sind nur einzelne Zweige von der Gemeinnützigkeit, der reinen Beziehung des ganzen Talent- und Naturbildungsprocesses auf das Ganze. Das alles ist also Gesinnung, welche ohne religiöse Grundlage bestehen kann."

Digitized by Google

Gemeinschaft mit ihm halte wesentlich und ausdrücklich aus dem alles beherrschenden Gesichtspunkte der Förderung des universellen sittlichen Zweckes, d. h. der Vollendung der sittlichen Gemeinschaft (nämlich vermöge ihrer immer vollständigeren Christianisirung) auf dem Wege stetiger Annäherung. Die Socialpflicht, ganz allgemein gefaßt, löst sich daher in die beiden Hauptgebote auf: 1) Halte die größtmögliche Gemeinschaft, und 2) Wirke durch dein Gemeinschafthalten in größtmöglichem Maße mit zur Förderung des jedesmaligen Gemeingeistes, beides, in reinigender und in ausbildender Weise. Die so ausgedrückte Forderung fällt vollkommen mit der anderen zusammen: halte christliche Gemeinschaft, und zwar halte alle deine Gemeinschaft immer mehr als christliche, aber dieß bestimmt zu dem Zweck der immer vollständigeren Christianisirung des Gemeingeistes und somit der menschlichen Gemeinschaft selbst.

§. 1009. Zuerst also stellt sich an Jeden die Forderung, mit dem Nächsten Gemeinschaft zu halten so viel als möglich. Erkenne die sittliche Gemeinschaft als das höchste sittliche Gut an, und wolle sie als dieses.*) Gib dich der sittlichen Gemeinschaft hin durch deine freie That!**) Nur Eine That ist noch größer als diese, aber von ihr unzertrennlich, die, durch welche du dich Gott hingibst. „Du bist dich selbst der Gemeinschaft schuldig", ist für Jeden unverbrüchliches Gesetz.***) Hierdurch ist sofort das Mönchsthum aus-

*) Schleiermacher, Ueber die wissenschaftl. Behandl. des Pflichtbegriffs (S. W., III., 2.), S. 390.: „Die Anerkennung des sittlichen Gemeinschaftszustandes kann selbst nur als eine pflichtmäßige Handlung zu Stande kommen, und ist also nur möglich unter der Form der subjektiven Ueberzeugung, die Anerkennung des sittlichen Gemeinschaftszustandes mit allem, was nur die zeitliche Entwickelung derselben ist, sei ein für allemal das sittlich größte, was der einzelne Mensch thun kann."

**) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 117.: „Ein Einfluß der Gesammtheit auf die Einzelnen muß von diesen immer auch gewollt sein. Es kann hier keinerlei Zwang geben."

***) Fichte, Sittenl., S. 234. f. (B. 4.): „Jeder soll absolute Uebereinstimmung mit sich selbst außer sich, in allen, die für ihn da sind, hervorbringen, denn nur unter der Bedingung dieser Uebereinstimmung ist er selbst frei und unabhängig. Also — zuvörderst, jeder soll in der Gesellschaft leben und in ihr bleiben, denn außerdem könnte er keine Uebereinstimmung mit sich hervorbringen, welches ihm doch absolut geboten ist. Wer sich absondert, der gibt

Digitized by Google

geschlossen, außer inwiefern es ausdrücklich eine gemeinnützige Richtung nimmt*), was allerdings, falls es nur nicht das reine Eremitenleben ist, sondern das Könobitenleben, keineswegs außerhalb der Möglichkeit liegt. Die Bedingung davon ist nur, daß es seine ursprüngliche rein religiöse Tendenz (nicht aber etwa auch die Religiosität selbst) aufgebe, und sich den an sich sittlichen Interessen zuwende, namentlich den Interessen der Wissenschaft und denen der Barmherzigkeit übenden Liebe, die ohnehin beide eine Institution wie das Mönchsleben je länger desto weniger entbehren können. Freilich aber müßte es auch diese beiden Interessen durchweg verbinden, wenn es sittlich gedeihen und sein Geist nicht entweder, wofern es sich der Wissenschaft allein widmete, verweichlichen oder, wofern es der erbarmenden Liebe allein diente, in Rohheit versinken soll. Mit jener Hinwendung zu dem An sich sittlichen verschwänden dann an dem Mönchswesen ganz von selbst alle die Mißstände, um welcher willen die Reformation das Verwerfungsurtheil über dasselbe aussprechen mußte**), und sein asketischer Charakter. Die Resignation auf die Ehe und das Familienleben müßte freilich auch dieses moralische Mönchsthum als Bedingung der Theilnahme fordern; allein dieß könnte kein Argument gegen seine Berechtigung sein, da es ja

---

seinen Zweck auf, und die Verbreitung der Moralität ist ihm ganz gleichgültig. Wer nur für sich selbst sorgen will in moralischer Rücksicht, der sorgt auch nicht einmal für sich; denn es soll sein Endzweck sein, für das ganze Menschengeschlecht zu sorgen. Seine Tugend ist keine Tugend, sondern etwa ein knechtischer lohnsüchtiger Egoismus. Es ist uns nicht aufgetragen, Gesellschaft zu suchen, und selbst hervorzubringen; wer in einer Wüste geboren wäre, dem wäre es wohl erlaubt, darin zu bleiben; aber jeder, der mit uns nur bekannt wird, wird durch diese bloße Bekanntschaft unserer Sorge mit aufgetragen, er wird unser Nächster, und gehört zu unserer Vernunftwelt, wie die Objekte unserer Erfahrung zu unserer Sinnenwelt gehören. Wir können ihn ohne Gewissenlosigkeit nicht aufgeben."

*) Hirscher, a. a. O., II., S. 318. f., stellt grade eben dieß als den eigenthümlichen Sinn des katholischen Mönchsthums dar, daß der Einzelne es als seine christliche Aufgabe betrachte, „nicht selbstsüchtig für sich, sondern für den großen Gemeinzweck der Menschheit zu arbeiten, und seine Einzelkraft der Idee des Ganzen zu unterwerfen." Hierzu ist das Mönchsthum jedenfalls ein unnöthiger Umweg.

**) Vgl. Thiersch, Katholicismus und Protest., II. S. 340.

Digitized by Google

jedenfalls thatsächlich Viele gibt, die unfreiwillig auf das eheliche Leben zu verzichten haben, sei es nun für immer oder nur auf vorübergehende Weise, überdieß aber eine unbedingte Verpflichtung zur Ehe nicht statt findet (s. unten.) Die Gelübde würden bei diesem neuen Mönchsleben ganz von selbst wegfallen, weil sie ja an sich sittlich unstatthaft sind (§. 882.), wohl aber müßte es sich einer festen, nur natürlich möglichst wenig willkürlichen Regel unterwerfen. In dieser Umgestaltung hätte das Mönchsthum aufgehört ein kirchliches Institut zu sein, und wäre ein politisches geworden. Daß es ebendamit auch jede Art der Opposition gegen das an sich sittliche oder allgemein menschliche Leben und insbesondere gegen das Familienleben principiell aufgegeben hätte, versteht sich von selbst. Und ein solches neues (modernes) Mönchsthum wird wohl auch in der evangelischen Christenheit auf die Länge nicht zu umgehen sein, da auf der einen Seite es nie völlig an entschieden monastisch organisirten Individualitäten fehlt*), und auf der anderen Seite in der sittlichen Gemeinschaft immer unübersehbarere Bedürfnisse hervortreten, die sich schwerlich durch andere Mittel werden befriedigen lassen als durch monastische Institute.**) >Vgl. unten §. 1109.<

Anm. 1. Schleiermacher hat bei seiner Polemik gegen das Mönchswesen immer nur das katholische und kirchliche im Auge, das hier angedeutete treffen seine Verwerfungsgründe nicht. Chr. Sitte, Beil., S. 187. schreibt er ganz richtig: „Eremitische Tendenz geht gegen den Naturbildungsproceß, hebt sich aber auch, wenn sie vom christlichen Princip ausgehen soll, selbst auf." In derselben Schrift geht er dann genauer ein auf das Mönchswesen. S. 366. schreibt er: „Die katholische Kirche läßt das Eremitenleben immer noch zu, und selbst ihr Klosterleben ist nichts als ein erweitertes Eremitenleben.

*) Wenn die Thatsächlichkeit hiervon bezweifelt werden wollte, so würde der Verfasser dieses keinen Anstand nehmen, sich auf sich selbst als auf einen Erfahrungsbeweis dafür zu berufen. Er weiß sich als eine entschieden monastisch organisirte Individualität, um so gewisser, je erfolgloser alle seine immer wieder von Neuem wiederholten Versuche, seine schon von der frühesten Kindheit her ihm anhangende Mönchsnatur auszuziehen, geblieben sind. Ein weltliches Mönchsthum, das würde sein wahres Element sein.

**) >Vgl. Neander, Katholicismus und Protestant., S. 180.<

Digitized by Google

Woher wohl dieser Wahn? Man hatte die ganz nichtige Vorstellung, die bürgerliche Gesellschaft sei eine unheilige. — — Wenn selbst Protestanten dem klösterlichen Leben das Wort geredet haben wegen der Wohlthätigkeitsanstalten, die damit verbunden waren, und wegen der Muße zu wissenschaftlicher Beschäftigung, die darin gegeben war, so ist dieß ein tiefes Mißverständniß. Es bedarf der klösterlichen Zucht nicht, um Wohlthätigkeitsanstalten zu gründen und zu erhalten; es ist Thorheit, die Erziehung denen anzuvertrauen, die sich in Opposition stellen zum Familienleben, und das klösterliche wissenschaftliche Leben hat nie producirt, sondern nur reproducirt." Sodann S. 398.: „Daß die protestantische Kirche diese vom Familienleben abgesonderte Geselligkeit verwirft, beruht nicht auf politischen oder anderen ihr fremden Gründen, sondern auf der rein religiösen Maxime, daß dem Hauswesen als einer natürlichen und sittlichen Organisation ein Uebergewicht zukommt, und daß ein bloßes Aggregat von Einzelnen nicht geeignet ist, eine feste Institution für die Sitte und deren Wirksamkeit zu bilden. Was auch ganz zusammenstimmt mit der Art, wie wir uns die Einheit der Kirche denken. Denn ist das klösterliche Leben nichts, wenn nicht klösterliche Sitte und Sitte des geselligen Lebens in der Welt einander entgegengesetzt sind; verliert das Institut der Klöster sofort seinen Charakter, wenn es seine Sitte der Weltsitte nähern will, und beruht es deßhalb wesentlich auf dem Gelübde, ehelos zu bleiben: so ist uns mit demselben eine Duplicität des sittlichen Princips und damit eine Aufhebung der Einheit in der Kirche gesetzt." Schleiermacher fühlt jedoch selbst, daß die diesem Raisonnement zum Grunde liegende Prämisse wohl angefochten werden kann. Deßhalb schreibt er S. 413. von den Ordenscorporationen: „Die ersten freilich haben wir gleich verworfen, insofern sie eine Opposition bilden gegen die Sittlichkeit im christlichen Hauswesen; aber wir werden doch gestehen müssen, daß sie sich auch denken lassen, ohne grade auf dieser Opposition zu beruhen."

Anm. 2. Wenn man ein protestantisches Klosterthum auf der Basis des religiösen Interesses als solchen, also wiederum ein kirchliches, zu gründen versucht, wozu allerdings schon Anfänge gemacht sind, und worauf auch Thiersch (Kathol. und Prot., II., S. 341 — 343.) es absieht: so wird dieß unserer festen Ueberzeugung nach, wenigstens in dem evangelischen Deutschland, keinen irgend nachhaltigen Erfolg haben.

Digitized by Google

§. 1010. Die pflichtmäßigerweise zu haltende Gemeinschaft muß beides sein, innere und äußere. Die Aufgabe ist, daß beide Seiten der Gemeinschaft, die innere und die äußere, sich vollständig decken; innerhalb des Pflichtverhältnisses muß es aber bei der bloßen stetigen Annäherung hieran bewenden. Daher kann rechtmäßigerweise die innere Gemeinschaft weiter reichen als die äußere, und umgekehrt, sofern nur die Tendenz auf die Ausgleichung dieser Inkongruenz zugleich mit vorhanden ist. Die Gemeinschaft kann entweder als innere anheben, und sich dann weiterhin auch als äußere vollziehen, oder umgekehrt. Zur Vollendung der Gemeinschaft kann es nur dann kommen, wenn die auf sie gerichtete Tendenz von beiden Seiten her zugleich an ihr Werk geht. Dieß Letztere ist deßhalb Bedingung der Socialpflichtmäßigkeit des Handelns.

§. 1011. Die Gemeinschaft muß, um die pflichtmäßige zu sein, die extensiv und intensiv möglichst große sein. Es darf aber weder die Größe ihrer Extension die ihrer Intensität beeinträchtigen, noch umgekehrt diese jene. Denn allerdings können beide Richtungen, die auf die Ausdehnung der Gemeinschaft und die auf ihre Innigkeit, sich gegenseitig ausschließen. Die sittliche Forderung ist aber grade umgekehrt, daß sie sich gegenseitig fördern sollen, und nur insoweit sie dieß thun, sind beide Richtungen pflichtmäßige. Eben zu dem Ende, um durch Herbeiziehung der in ihm noch fehlenden Mittelglieder zwischen den Einzelnen in unserem bereits bestehenden Gemeinschaftskreise den Zusammenhang zwischen den ihm angehörigen immer vollständiger zu einem wirklich gliedlichen zu organisiren und so immer enger zu knüpfen, und in der Weise, wie es diesem Zweck angemessen ist, sollen wir auf die Ausbreitung unserer Gemeinschaftsverhältnisse ausgehen; und eben zu dem Ende, um in uns eine immer vollere und gediegenere Kraft zu sammeln für die Erweiterung unseres Gemeinschaftsverkehrs in immer umfassenderen Sphären, sollen wir nach der immer höheren Steigerung der Innigkeit unserer Gemeinschaft mit denen streben, mit welchen wir bereits verbunden sind.

§. 1012. Schon hierin liegt es, daß der Forderung des vorigen Paragraphen ungeachtet, das Gemeinschaft halten, um pflichtmäßig zu

Digitized by Google

sein, kein ungemessenes sein darf, sondern sein bestimmtes Maß haben muß. Die Tendenz auf die Gemeinschaft, wenn sie in's Ungemessene ginge, würde die Gemeinschaft gradezu vernichten. Zunächst hat sie ihre bestimmte Grenze schon an der Berechtigung der Individualitäten. Sie darf sich schlechterdings nicht in dem Maße vordrängen, daß diese darüber verkrüppeln. Unsere Zeit insbesondere kann nicht ernstlich genug hieran erinnert werden. Sodann aber verhält es sich in Ansehung des Maßes auch nicht auf die gleiche Weise mit der inneren Gemeinschaft und mit der äußeren. Unsere innere Gemeinschaft können wir nämlich allerdings nie zu weit ausdehnen. Ohne daß sich dafür irgend eine Grenze stecken ließe, sollen wir uns bemühen, in uns die Disposition und die Fähigkeit dazu zu steigern, uns selbst an die Anderen mitzutheilen und das Sich an uns mittheilen der Anderen aufzunehmen, also so viele innere Berührungspunkte mit den Anderen und innere Anknüpfungspunkte für sie als nur immer möglich in uns herzustellen. Unser Absehen muß in dieser Hinsicht vor allem darauf gehen, unsererseits uns mit unserem Innern in den Nächsten liebend hinein zu leben, ihn wahrhaft verstehen und lieb gewinnen zu lernen in seiner Eigenthümlichkeit auch wenn er seinerseits uns nicht versteht und auf den Verkehr mit uns nicht eingehen kann oder will. Es ist dieß freilich nur eine einseitige und deßhalb nur sehr uneigentlich so zu nennende innere Gemeinschaft, aber auch sie schon gewährt dem liebevollen Individuum eine hohe Befriedigung, und in einer Zeit der weitverbreiteten Mißverständnisse und der Parteiungen wie die unserige muß, wer ein lebendiges Bedürfniß nach Liebe hat, wenn ihm nicht gar bange werden soll, alles Ernstes auf ein solches einseitiges, aber dabei wirkliches Gemeinschaft halten sich einrichten, vor allem auf dem religiösen Gebiete. Noch befriedigender ist diese rein innerliche Gemeinschaft natürlich da, wo sie eine gegenseitige ist. Es ist dieß in der That eine ganz eigenthümlich süße Glückseligkeit, bei völliger äußerer Geschiedenheit von einander zuversichtlich zu wissen, daß man in seinem Innersten sich versteht und lieb hat, ohne daß eine gegenseitige Mittheilung darüber nöthig ist. Wer so seinerseits sich in seinem Herzen liebevoll zu den Andern gestellt findet, der setzt dann auch unwillkürlich in diesen, ohne einer äußeren Kundgebung von ihrer Seite zu bedürfen, die gleiche Herzens-

Digitized by Google

stellung gegen sich voraus, und findet sich so in einer nichts weniger als liebearmen Welt. Denn freilich wenn es in der Welt nur so viel Gemeinschaft gäbe, als sich ausdrücklich in ihr darlegt, dann wäre sie unendlich arm an Liebe. Wo solche innere Gemeinschaft sich findet, nämlich wo sie wirklich wahr ist, und wäre sie auch nur jene bloß einseitige, da ergibt man sich dann auch leichter in den Mangel der äußeren Gemeinschaft da, wo sie noch nicht realisirbar ist. Das ruheloſe Drängen nach äußerer Gemeinschaft kommt sehr oft grade nur aus dem Mangel der inneren, und soll eben das peinliche Bewußtsein um denselben betäuben. Anders ist der Fall mit der äußeren Gemeinschaft. Sie hat ihre nothwendigen Beschränkungen, auch noch über die physisch nothwendigen hinaus. Mit ihr muß schlechterdings streng Maß gehalten werden, und zwar eben um des Interesses für die Gemeinschaft willen selbst. Nämlich im Interesse der wirklichen Gemeinschaft, damit nicht, was eine Förderung der Gemeinschaft sein will, thatsächlich eine Hemmung und Störung derselben werde. Soll die Gemeinschaft gedeihen, so muß der Einzelne in ihr seine Selbstständigkeit behalten, einen bestimmt abgegrenzten Spielraum und Wirkungskreis, in dem kein Anderer ihm in den Weg treten darf. Es ist ein seltsames Vorurtheil, daß die Gemeinschaft um so vollständiger sei, je mehr Alle sich in Einem Punkte zusammendrängen, gleich als könne man nicht Gemeinschaft pflegen ohne sich räumlich unmittelbar zu berühren (ohne „die Köpfe zusammenzustecken"), und das noch dazu möglichst ununterbrochen. Es muß ja vielmehr dieses Sich räumlich zusammenpressen vielfach ein Hinderniß der wirklichen Gemeinschaft, nämlich des thätigen Zusammenwirkens, werden, indem dadurch der Einzelne in seinem individuellen sittlichen Lebenswerk gestört und aufgehalten, wo nicht gar an demselben irre gemacht wird. Häufig kommt es grade, um eine friedliche und lebendige Gemeinschaft unter den Menschen herzustellen, lediglich darauf an, die Einzelnen in der gehörigen Distanz von einander zu halten. Individuen von einander entgegengesetzten Stimmungen und Richtungen, die, wenn sie sich unmittelbar berührten, unfehlbar unfreundlich an einander gerathen und einander entgegenwirken würden, können behutsam in angemessener Entfernung auseinander gebracht, sich freundlich vertragen und trefflich zusammenwirken. (Vgl. §. 291.) Das

Digitized by Google

Einander helfen wollen, das Gemeinsam die Hand an ein bestimmtes Werk legen, ist in sehr vielen Fällen das grade Gegentheil der wirklichen Hülfsleistung. Einem allein ist gar Vieles leicht, was ihm mit einem anderen zusammen unendlich schwer wird, — Beides, zu thun und zu leiden, — wenn die Beiden nicht recht zusammen passen. Passen sie zusammen, dann verhält es sich freilich grade umgekehrt. Ueberhaupt ist das Zusammenwirken *wollen* etwas sehr bedenkliches; in der Regel gelingt das Zusammenwirken am glücklichsten, wenn es sich unbeabsichtigterweise macht. In sehr vielen Fällen gehört gar nichts weiter dazu, als daß man nur gegenseitig sich nicht störe. *Etwas erwirken*, ein sittliches Gut produciren, *das den Anderen wirklich zu Gute kommt*, das ist die *reellste* Art, Gemeinschaft zu halten. Dazu aber bedarf es in der Regel wenig äußeren Verkehr. In tiefster Einsamkeit und Abgeschiedenheit kann der thätige Mann in der lebendigsten und umfassendsten Gemeinschaft leben, und das reichste Leben für die menschliche Gemeinschaft führen. Und auch da, wo wir in einem wohlbegründeten äußeren Gemeinschaftsverhältnisse mit dem Nächsten leben, ist aus dem angegebenen Grunde eine besonnene Beschränkung unseres direkten Gemeinschaftsverkehres mit ihm die Bedingung des Gedeihens dieser Gemeinschaft. Dem Nächsten so wenig als nur immer möglich durch den äußeren Verkehr seine Cirkel (denn wir setzen voraus, daß er welche zu verzeichnen hat), zu turbiren, seine edle Zeit zu schonen, ihm nicht überlästig zu werden, sich jeder Zudringlichkeit zu enthalten, diese Unterlassungen sind dabei vielleicht das allerwichtigste, und bei der allezeit so großen Zahl der Müßiggänger, die dann doch ehrenhalber gern einen geschäftigen Müßiggang betreiben wollen, ist die Erinnerung daran gar nicht überflüssig. Selbst für die allernächsten Verhältnisse gilt sie. Die Aufgabe ist in dieser Beziehung die möglichst innige Gemeinschaft mit möglichst wenigen äußeren Vermittelungsanstalten, d. h. Umständen. Von allem dem, was sich billig für Jeden von selbst versteht in seinem Verhältnisse zu dem Andern, sollte gar nichts mehr zu geschehen brauchen im Zusammenleben der Menschen. Auch dieses gedeiht um so besser, je mehr in ihm der Grundsatz gilt, so viel als nur immer möglich kurzer Hand abzuthun. Unendlich viele lästige und zeitraubende Weitläuftigkeiten würden uns erspart werden, wenn wir bei

Digitized by Google

Allen, bis das Gegentheil bewiesen wäre, zuversichtlich wahre Theilnahme für uns ohne weiteres voraussetzen wollten, auch ohne die ausdrückliche Bezeugung derselben. Dem Liebevollen ist diese Voraussetzung ja so ganz natürlich. Und doch pflegen nicht einmal die Freunde auf diesem Fuße mit einander zu verkehren! Besonders bedarf es hierbei in unseren Tagen auch der Warnung vor dem gemeinsamen geschäftigen Müßiggange unter der Form gemeinsamer Thätigkeit, wohl gar gemeinnütziger. Von der unsäglich vielen „lüderlichen Arbeit", — d. h. von der Arbeit, die für die sittliche Welt kein reelles Resultat abwirft, wenigstens keins, das im Verhältnisse stände zu dem darauf gewendeten Maße von Zeit und Kraft, — ist bei weitem die größere Masse gemeinsame. Wo es ein kollegialisches Verfahren gibt, da fehlt es gewiß nicht an diesen leeren Geschäften, und ganz vorzugsweise sind sie in den freien Vereinen zu Hause.

§. 1013. Wenn so keineswegs jede mögliche äußere Gemeinschaft schon als solche auch eine pflichtmäßige ist, so muß bei der Anknüpfung bestimmter äußerer Verhältnisse jede nur immer mögliche Vorsicht und Umsicht gefordert werden. Es handelt sich um eine wirkliche, um eine ganze Gemeinschaft, deßhalb sollen wir uns vor der Anknüpfung aller halbwahren Verhältnisse, vor allen zweideutigen Sympathieen hüten. Nur keine halben Verhältnisse zu dem Nächsten, vollends unter der Firma von nahen! Lieber verzichten wir auf jedes bestimmte Verhältniß zu ihm! Wo sich nicht in voller Wahrheit Gemeinschaft anknüpfen läßt, da soll es auch nicht zum Scheine geschehen. Wo wir uns mit Anderen zusammenthun zu gemeinsamem Wirken, da geschehe es nur nie ohne die feste Gewißheit von der Einheit der Motive auf allen Seiten. Um diese haben wir vor allem übrigen besorgt zu sein bei unserem Zusammenhandeln mit Anderen, weit mehr als um die Einheit des unmittelbaren Zweckes. Diese letztere kann für sich allein nicht schon hinreichen als Basis für eine wahre Gemeinschaft. Denn wo die Einheit der Bestimmungsgründe (der Gesinnung, wie man sich auszudrücken pflegt), fehlt, da kann die Einheit des (wirklichen) Zweckes natürlich nur eine illusorische sein. Wer es mit der Reinheit der Mittel nicht genau nimmt, mit dem fliehen wir jede Gemeinschaft, welche schönen Namen

Digitized by Google

er auch immer den Zwecken geben möge, für die er sich mit uns verbünden will!

§. 1014. Eben deßhalb fordert die Pflicht auch die strenge Enthaltung von allem Parteiwesen, in welcher Gemeinschaftssphäre es auch immer sei. Denn in allen gibt es dergleichen, bevor ab in unseren Tagen. Ein Parteiverhältniß findet aber überall da statt, wo der Einzelne, indem er mit Mehreren zusammen handelt, im einzelnen Falle seine eigene Ueberzeugung der der Andern zum Opfer bringt, und somit in seinem Verhältnisse zu diesen seine sittliche Selbstständigkeit aufgibt. Den Parteien eben gilt der Zweck mehr als die Mittel ihnen gelten. Deßhalb scheuen sie sich nicht, Andern eine moralische Gewalt anzuthun und Taktiken anzuwenden zur Durchsetzung ihrer Zwecke. In der Partei sucht man durch die Verbündung sich gegenseitig aufzustiften in Beziehung auf eine bestimmte Tendenz. Die Neigung dazu beruht mehr oder minder auf dem Gefühle der Unsicherheit und der Schwäche des eigenen Triebes in der bestimmten Beziehung im Einzelnen, und auch darin gibt es sich kund, wie wenig die Partei eine wirkliche Gemeinschaft ist. Freilich wird, wer sich von den Parteien fern und frei hält, unfehlbar von ihnen zertreten. Aber laß es sein! Was verschlägt das? Die Leute, wie wir sie hier fordern müssen, beklagen sich darüber nicht.

§. 1015. Wer dem Parteiwesen fremd bleibt, dessen natürliches Loos ist es, in der Minorität zu sein. Hierauf muß sich überhaupt gefaßt machen, wer in pflichtmäßiger Weise Gemeinschaft halten will. In größeren Gemeinschaften, insbesondere auch in großen deliberativen Versammlungen, ist, wer scharfe, feine, reinliche und präcise Begriffe hat, schon eben um deßwillen von vorn herein verloren. Die ungeheuere Mehrzahl vernimmt seine Sprache gar nicht. Im Allgemeinen muß es mit Recht als eine Auszeichnung gelten, in der Minorität zu sein. Alles zu seiner Zeit ausgezeichnete kann keine andere Stellung einnehmen. Späterhin kommt schon unter die Massen, was bei seinem ersten Hervortreten isolirt stehen mußte. Alle republikanisch organisirten Gemeinschaften — denn in ihnen gelten eben die Majoritäten als solche, — bieten in dieser Beziehung besondere Schwierigkeiten für das pflichtmäßige Handeln dar. Freie Vereine, die nothwendig

Digitized by Google

diesen republikanischen Charakter haben, können deßhalb nicht Jedermanns Sache sein. Scharf ausgesprochene Individualitäten und Charaktere von nicht gewöhnlichem Schlage finden sich in ihnen auf einem für sie durchaus schlüpferigen Boden.

§. 1016. Auf pflichtmäßige Weise können wir nur dann Gemeinschaft halten, wenn wir sie in unserer Eigenthümlichkeit*) und unter unbedingtem Vorbehalte derselben**) mit dem Nächsten in seiner bestimmten Eigenthümlichkeit und unter unbedingter Respektirung derselben halten, dieß aber freilich so, daß wir dabei zugleich ausdrücklich darauf ausgehen, ihre Ausartungen zu korrigiren. Wir sollen also dem Nächsten uns selbst geben wie wir sind und ihn nehmen wie er ist, aber dieß so, daß wir dabei ausdrücklich darauf hinwirken, ihn in seiner Art auf alle Weise zu veredeln. Dieß Die Ausartungen der Individualität des Nächsten korrigiren ist kein Diese letztere selbst ummodeln wollen, was sich so häufig findet, und doch nicht minder widersinnig als verderblich ist. Aus einem solchen Herumbiegen an der Individualität des Nächsten, aus der Bemühung, dieselbe nach einem fremden Typus, natürlich meist nach unserem eigenen, zurecht zu stutzen, kann nichts anderes hervorgehen als eine gründliche Verpfuschung derselben. Laßt doch einem jeden seine specifische (individuelle) Eigenthümlichkeit! Freuet euch doch, daß die sittlichen Physiognomien nicht alle Einen Zuschnitt haben in langweiligem Einerlei! Ihr rühmt ja eben die eigenthümliche Gabe des Nächsten, und liebt ihn um ihretwillen: wie vergeßt ihr das doch so ganz bei seiner Behandlung? Ihr widersprecht ja so euch selbst, wenn ihr ihm zumuthet, daß er

*) Schleiermacher, Syst. d. S.-L., S. 475.: „Der Einzelne soll seine Eigenthümlichkeit in die Gemeinschaft mitgeben, damit jeder ihn auffassen kann. Jeder soll durch individuelle Aneignung sein eigenthümliches Dasein erweitern und erhöhen, nur um das Gebiet der Liebespflicht auszufüllen. Hat er die Richtung nicht auf Manifestation der Eigenthümlichkeit: so fehlt ihm die geistige Lebenswärme. Jeder soll in dem Maße als er eigenthümlich ist, alle Grade eigenthümlicher Gemeinschaft wollen, eben so sehr im organisirenden als im symbolisirenden Gebiete."

**) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 118.: „Will das Ganze reinigend wirken auf den Einzelnen, ohne daß sich der Charakter der Gesammtheit in dem Einzelnen individualisirt: so will es etwas, was nicht zu rechtfertigen ist."

Digitized by Google

ebenso handle wie ihr, daß er thue, was er nicht thun kann, weil ihm dazu die Gabe fehlt, und daß er über diesen nothwendig vergeblichen Versuchen, euch nachzuahmen, das unterlasse, was nur er thun kann, und was ihr nicht vermögt, ihm nach oder an seiner Stelle zu thun!*) Auch hierbei darf man ja nicht vergessen, daß bei Jedem seine schwachen Seiten auf's engste grade mit dem zusammenhangen, was in ihm das eigenthümlich Gute und Ausgezeichnete ist. Heutiges Tages verlangen aber die Meisten von allen denen, mit welchen sie in Berührung kommen, daß sie direkt mitarbeiten sollen an dem bestimmten Werke, welches sie betreiben, ohne zu bedenken, daß sie sich grade hierdurch selbst der wirklichen Mitarbeiter berauben. Jenes vorhin erwähnte Verfahren streift schon nahe an den ausgesprochenen Egoismus an, der, indem er Gemeinschaft mit dem Nächsten zu suchen oder zu pflegen vorgibt, in der That diesen als Mittel für seine eigenen partikulären Zwecke gebrauchen will, womit dann die Gemeinschaft der Sache nach in ihr grades Gegentheil umschlägt. Die Annäherungen an diese eigentliche Widersittlichkeit sind leider etwas sehr gewöhnliches. Nur Wenigen ist es, wie es sich gebührt, ein Gegenstand heiliger Scheu, irgend Jemandem einen indirekten oder moralischen Zwang anzuthun, in welcher Sache und zu welchem Zwecke auch immer. Jeder mag also über sich selbst wachen, daß er sich nicht dabei betrete, nur an seinen eigenen, in diesem Falle, wenn er dem Namen nach auch noch so sehr ein universeller wäre, doch eben bloß partikulären, Zweck zu denken bei dem, was er Andern anmuthet, - und wäre es auch nur mit einer lediglich moralischen Nöthigung, — ohne volle Respektirung und zarte Berücksichtigung ihrer individuellen Zwecke. Wo die Zwecke der Einzelnen solcher Gestalt noch bloß neben einander (wenn auch nicht grade einander entgegen) stehen, da gibt es in Wahrheit überhaupt noch gar keine wirkliche Gemeinschaft, die ja wesentlich zu ihrer Voraussetzung hat, daß die Einzelnen, ihre individuellen Zwecke zunächst gar nicht ansehend, in dem gemeinsamen Interesse für den universellen sittlichen Zweck sich zusammen finden.

§. 1017. Zweitens stellt sich sodann an das Individuum die

*) Vgl. Schleiermacher, Monologen, S. 386. f. (S. W., Abth. III., B. 1.)

Digitized by Google

weitere Forderung, durch sein Gemeinschafthalten in größtmöglichem Maße mitzuwirken zur Förderung des jedesmaligen Gemeingeistes, Beides, nicht nur in ausbildender, sondern auch in reinigender Weise, also insbesondere auch zur Befreiung desselben von den ihm grade charakteristischen Fehlern. Die Vorbedingung dazu ist die richtige und klare Erkenntniß des jedesmaligen Geistes der Zeit, aber auch des jedesmaligen Zeitgeistes, und die richtige und sichere Auseinanderhaltung beider, — welches alles nichts leichtes ist, und doch in irgend einem Maße Jedem ohne Ausnahme zugemuthet werden muß. In jedem gegebenen Zeitpunkte wird nämlich in jedem relativ in sich geschlossenen Gemeinschaftsgebiete die Bewegung von einer bestimmten Richtung beherrscht, der Keiner sich völlig entziehen kann. Diese Richtung ist auf der einen Seite und ursprünglich das eigenthümliche Princip der Geschichte, welches jedesmal in Wirksamkeit tritt. Eben weil es eine wirkliche Geschichte gibt, einen wirklichen Entwickelungsproceß des sittlichen Zustandes der Menschheit, ist die Gestalt der sittlichen Gemeinschaft in fortwährender Abwandelung begriffen. In jedem besonderen Zeitlaufe geht daher die geschichtliche Bewegung einerseits auf die Erzeugung eines wesentlich Neuen aus dem in der Gegenwart gegebenen Bestande und, im engsten Zusammenhange hiermit, andererseits auf die Aufhebung und Ausstoßung eines Alten, das sich abgelebt hat. Dieses eigenthümliche Princip, das die jedesmalige geschichtliche Bewegung in letzter Beziehung bestimmt, dieser Geist der Geschichte auf der jedesmaligen Stufe seiner Entwickelung ist der Geist der Zeit. Er ist als solcher der Geist der göttlichen Weltregierung, der Geist Gottes selbst.*) Aber dieser Geist der Zeit kommt unmittelbar zur Erscheinung nur so, wie er von den menschlichen Einzelwesen aufgefaßt und aufgenommen, überhaupt in sich reproducirt wird, wie er in ihrem Selbstbewußtsein sich abspiegelt und in ihrer Selbstthätigkeit nachklingt. Er tritt also nur durch ein äußerst inadäquates Medium in die Erscheinung, und so ist seine Erscheinung zugleich seine Entstellung. Diese Verunstaltung erleidet er allerdings nicht überall in gleichem Maße. In denjenigen Individuum, welche, auf der Höhe ihrer Zeit stehend, in

*) Vgl. Hirscher, a. a. O., II., S. 191. f.

Digitized by Google

eigenthümlicher Weise für denselben empfänglich sind, bricht er überwiegend in seiner Reinheit und Ganzheit, also in seiner Wahrheit und Klarheit hervor, in den Massen dagegen scheint er nur als trübes und mißgestaltetes Zerrbild wieder. In dieser letzteren Form ist er der Zeitgeist. Dieser eben ist die andere Seite an der die jedesmalige geschichtliche Bewegung beherrschenden eigenthümlichen Grundrichtung. Und zwar, da er seinen Sitz in den Massen hat, die bei weitem am stärksten hervortretende Seite an derselben, ja die allein unmittelbar in's Auge fallende, — so sehr, daß allezeit Viele ihn allein wahrnehmen, und an einem von ihm wesentlich verschiedenen Geist der Zeit gar nicht glauben. Gleichwohl sind in der That diese beiden Geister nicht nur verschieden, sondern sogar einander entgegengesetzt, eben wie die Wahrheit und das positive Mißverständniß derselben, so daß der Geist der Zeit gar keinen erbitterteren und gefährlicheren Gegner hat als seinen gespenstischen, ja zum Theile dämonischen Affen und Doppelgänger, den Zeitgeist. Um so schwieriger ist es, jenen, also das, was der Geist der Geschichte jedesmal eigentlich will, rein und sicher zu ermitteln und scharf mit dem sich nur gar zu breit machenden Zeitgeiste aus einander zu halten. Völlig rein ist der jedesmalige Geist der Zeit in keiner geschichtlichen Erscheinung gegeben, in keinem einzigen Individuum, in keiner einzelnen Richtung der Zeit. Er ist immer nur durch alle besonderen Richtungen, wie sie die jedesmalige Zeit durchdringen, zusammen genommen, und zwar genau nach Maßgabe der bestimmten Spannung ihres Verhältnisses zu einander, ausgedrückt.*) Gegeben ist er immer nur mit

*) Hirscher, a. a. O., II., S. 191. f.: „In dem Gährungsprocesse, in welchem das Alte ausgestoßen und ein Neues an dessen Stelle gesetzt wird, treten sich immer zwei Extreme einander entgegen: das Bestandene und Bestehende widerstrebt dem Beweglichen und Umstürzenden, und umgekehrt. Aber weder in dem Einen noch in dem Anderen wird der eigentliche Geist der Zeit erschaut; vielmehr steht derselbe hinter und über diesem Kampfe und seinen Kämpfern. Er will Bewegung und ist in sofern zu finden in den Reihen der Bewegung, denn er will vorwärts; aber er will auch Erhaltung, — was ewig wahr und gut oder was wenigstens jetzt noch mehr Segen als Nachtheil gewährend ist, das schützt er, und in sofern ist er zu suchen in den Reihen der Konservativen. Am Ende des jedesmaligen Zeitkampfes kommt er in der Diagonale zum Vorscheine, die aus dem Stoße und Gegenstoße der sich befehdenden Zeitkräfte hervorgeht."

Digitized by Google

einer geringeren oder größeren Beimischung von Zeitgeist. Genau kann er daher nie durch unmittelbare Wahrnehmung erkannt werden, sondern immer nur durch einen sehr komplicirten Kalkul. Da kein Einzelner ihn völlig rein in sich trägt, so kann auch Keiner ihn völlig richtig und somit zugleich ganz erkennen. Wer das vermöchte, der wäre der unbedingte Meister seiner Zeit; und zwar dieß mit vollem Fuge, er dürfte zuversichtlich in Gottes eigenem Namen ihr gebieten. Denn der wirkliche Geist der Zeit oder der Geschichte ist allerdings, wie schon gesagt, der Geist Gottes selbst.*) Aber wer erkennt ihn rein? Innerhalb der Christenheit ist der jedesmalige Geist der Zeit, eben als der Geist der christlichen Geschichte selbst, schon als solcher auch ein christlicher, so wie auch auf der anderen Seite der Zeitgeist, in demselben Maße, in welchem er gegen jenen einen Gegensatz bildet, schon als solcher ein unchristlicher oder beziehungsweise widerchristlicher. Eine besondere Prüfung des jedesmal herrschenden Geistes in Ansehung seiner Christlichkeit ist also im Grunde nicht nöthig; sie fällt völlig zusammen mit dem Versuche einer Scheidung desselben in den Geist der Zeit und den Zeitgeist. Eine Untersuchung seiner Christlichkeit auf unmittelbarem Wege ist mißlichen Täuschungen äußerst ausgesetzt, besonders weil es den Meisten so schwer fällt, den christlichen Geist auch in seinen nichtreligiösen Formen als solchen anzuerkennen, und sie mithin nur die christliche Frömmigkeit für Christlichkeit halten, die christliche Sittlichkeit aber für Unchristlichkeit. Ist der jedesmal in der Gemeinschaft herrschende Gemeingeist richtig erkannt, so ergibt sich nun auch von selbst die richtige Stellung, die der Einzelne im Verhältnisse zu ihm einzunehmen hat. Blinde Widersetzlichkeit wider denselben und blinde Huldigung gegen ihn, bei der man sich gedankenlos von ihm fortreißen läßt, bevor man noch weiß, ob er der wirkliche Geist der Zeit sei oder der bloße Zeitgeist, ist Beides gleich thöricht und verkehrt.**) Weiß man erst klar, wie man mit ihm daran ist, so wird man nicht in Versuchung kommen, nach einer

*) In diesem Sinne ist das Vox populi vox Dei ein wahres Wort. Aber der populus ist eben doch zunächst die große Masse der Individuen, und von dieser verstanden ist jenes Wort die verderblichste Lüge, zumal wenn sie den Massen gepredigt wird.

**) Vgl. v. Hirscher, a. a. O., II., S. 178. f.

Digitized by Google

von beiden Seiten hin zu viel zu thun. Mit seiner Zeit im Allgemeinen überworfen zu sein, das kann schon darum nie in der Ordnung sein, weil dabei eine erfolgreiche Einwirkung auf dieselbe nicht möglich ist. Wer wirklich segensreich wirken will in seiner Zeit und auf sie, der muß mit dem Geist derselben wirken, aber freilich eben damit unmittelbar zugleich auch ihrem Zeitgeist entgegen. Er muß alles Gute in dem herrschenden Geiste treulich benutzen, indem er zugleich alles Verkehrte in demselben zu beseitigen und alles Ausschweifende desselben in die richtigen Grenzen zurückzulenken sich bemüht. Nur hüte er sich recht sorgsam, denn die Versuchung dazu liegt sehr nahe, jemals den schlechten Zeitgeist mit den eigenen Waffen desselben, die Unarten desselben durch eigenes Eingehen auf sie bekämpfen zu wollen. (Also z. B. die Vielschreiberei einer Zeit durch eigenes Vielschreiben, statt durch das grade Gegentheil.) Er würde in solchem Falle bald erfahren müssen, wie thöricht die vermeintliche Klugheit ist, die da wähnt, der Zweck heilige die Mittel. Wenn wir mit den Wölfen heulen, um sie zum Schweigen zu bringen, so wird das Geheul nur um so ärger. Zufriedenheit mit dem jedesmaligen Geiste der Zeit bei entschiedener Abneigung gegen den jedesmaligen Zeitgeist und trotz derselben gehört wesentlich zur tugendhaften Gemüthsstellung und ist deßhalb pflichtmäßig. Diese Zufriedenheit mit der jedesmaligen Zeit ist allerdings nicht die so oft vorkommende trivial genügsame, sondern die idealistische, die gläubig hoffnungsvolle, die auch in den embryonischen Mißgestalten bereits die künftigen schönen Bildungen voraus erkennt. Eine solche Zufriedenheit ist schon eine Sache der einfachsten Billigkeit. Denn mit den eigenthümlichen Vorzügen jeder Zeit muß man eben auch ihre eigenthümlichen Unarten mit in den Kauf nehmen. Es ist ja unvermeidlich, daß selbst die höchsten Tendenzen auf gemeinem Boden, in den Massen, in widerlicher Weise ausarten. Die wirklich geschichtlich bedeutenden Individuen sind unter anderem auch daran zu erkennen, daß sie nie über ihre Zeit *klagen*, während sie allerdings, wenn anders sie wahrhaft tugendhafte sind, zugleich dieselbe nachdrücklich *anklagen*.

§. 1018. Der allgemeine Charakter des *unsere* Gegenwart beherrschenden Geistes wird treffend als das *Princip der Subjek-*

Digitized by Google

tivität bezeichnet.*) Dieß Princip der Subjektivität bedeutet: Das Individuum hat das Bedürfniß, in den sittlichen Verhältnissen, welche es für sich gegeben vorfindet, sich als in durch sein eigenes vernünftiges Selbstbewußtsein und seine eigene freie Selbstthätigkeit gesetzten zu bewegen, also sie nach ihrer inneren sittlichen Nothwendigkeit klar zu verstehen, und sich mit seinem eigenen freien Willen persönlich bei ihnen zu betheiligen. Es will, die ihm objektiven sittlichen Ordnungen sollen ihm nichts Fremdes bleiben, keine bloß äußere Auktorität, sondern sie sollen von ihm innerlich aufgenommen, von ihm selbst aus eigener Ueberzeugung und auf freie Weise ausdrücklich sanktionirt werden. Dieses Princip der Subjektivität schließt wesentlich das Bewußtsein der Mündigkeit mit ein und das Verlangen der Einzelnen nach einem bestimmten persönlichen Antheil an den Lebensfunktionen des Organismus der Gemeinschaft. Die Idee der Sittlichkeit ist der Zeit aufgegangen, ihre Realisirung ist ihr als die eigentlich menschliche Aufgabe bewußt geworden, und ihre Auktorität allein gilt ihr. Und zwar ist diese Idee der Sittlichkeit der Zeit aufgegangen nicht bloß wie sie die Idee der individuellen Sittlichkeit ist, sondern auch, ja vorzugsweise, wie sie die Idee der universellen Sittlichkeit, die Idee der sittlichen Gemeinschaft ist, wie sie denn auch in der That erst von dieser Seite angeschaut in ihrer vollen Herrlichkeit strahlt. Ihr, der sittlichen Idee, und der Arbeit für ihre Verwirklichung will nun auch das Individuum leben, und bei ihrem Leben will es auch mit seiner Person dabei sein. Die Verrichtungen des sittlichen Lebens sollen sich nicht ohne das Individuum und seine bewußtvolle persönliche Mitwirkung vollziehen, wenn sie auch an sich noch so ordnungsmäßig verliefen, weil das Sittliche als ein bloß objektives seinem Begriffe nicht entspricht, sondern nur als ein zugleich subjektives. Indem das Individuum erkannt hat, daß das Menschliche wesentlich das Sittliche ist, dünkt nichts Sittliches es fremd (weil es

*) Vgl. die vortrefflichen Erörterungen Alex. Schweizer's in den Theol. Stud. und Krit., 1846, H. 2, S. 510. ff. Nur weniger scharf, aber im Wesentlichen gleichgeltend ist die Bezeichnung des die Gegenwart charakteristisch beherrschenden Princips als des Princips der Humanität bei Stahl, Phil. des Rechts, II., 1, S. 274. f., vgl. I., S. 282. f. (2. A.) Vgl. auch Petersen, Die Idee der Kirche, III., S. 595—621. 624. 678.

Digitized by Google

nichts Menschliches für sich fremd halten kann), und es ist ihm ein Bedürfniß, selbst mit dabei zu sein, mit seinem Antheil und seiner Mitwirksamkeit, bei der sittlichen Gemeinschaft und der Verrichtung ihrer Angelegenheiten, sich in seinem Verhältniß zu ihr nicht passiv zu verhalten, sondern aktiv. Infolge dieses Aufleuchtens der Idee der Sittlichkeit ist nun auch der christliche Geist in ein neues Stadium seiner Entwickelung eingetreten. Der christliche Geist hat die rein religiöse und eben damit zugleich kirchliche Form aufgegeben, und ist damit beschäftigt, seine sittliche Seite hervorzubilden; das Christenthum geht damit um, sich aus der reinen Frömmigkeit und damit zugleich aus der Kirchlichkeit in die Sittlichkeit hinüber zu übersetzen. Dadurch entsteht freilich für das ungeübte Auge der Anschein einer Unchristlichkeit der Zeit und die Täuschung, als habe die Wirksamkeit des Christenthums in der Menschheit abgenommen; den schärfer blickenden aber kann dieser Schein nicht blenden. Vielmehr beginnt grade jetzt eine neue, in eigenthümlicher Weise großartige Phase der Wirksamkeit des Christenthums, seine Richtung auf die Durchdringung des menschlichen Lebens in der Gesammtheit seiner besonderen Gebiete, seitdem es die Schranken der kirchlichen Form durchbrochen hat.*) Je einfacher und unentwickelter in einem Lebenskreise oder in einer Zeit die sittlichen Verhältnisse sind, desto leichter kann das Christenthum seine heiligenden Wirkungen in befriedigender Weise durchführen, und desto handgreiflicher ist folglich seine Wirksamkeit; aber deßhalb ist in solchen Kreisen und Zeiten die Kraft des christlichen Lebens keine größere als in dem jetzigen Leben der Christenheit, wie es im Großen und

*) Vgl. Fichte, Politische Fragmente, S. 602. (B. VII. d. S. W.): „Bisher hat das Christenthum, die Kirche, auf den Einzelnen, allgemein sittigend, Heiligung in ihm fördernd, noch nicht eigentlich staatbildend gewirkt." Vgl. die merkwürdige Stelle S. 608—613. Ehrenfeuchter, Entwickelungsgeschichte der Menschheit (Heidelb. 1845), S. 244. 246. f.: „Es gibt eine Rede unter den Menschen, welche die Zeiten des Christenthums für abgelaufen erklärt; wir aber sagen: für das Christenthum beginnen nun erst seine großen Zeiten in der Geschichte." — — „So wiederholen wir also noch einmal, daß grade recht eigentlich die Lebenskräfte des Christenthums zu wirken anfangen müssen, daß es nicht allein mehr gilt, sein kirchliches Dasein zu erhalten und in lauterer Kräftigkeit darstellen, sondern seine historischen Lebenskräfte zu entwickeln"

Digitized by Google

Ganzen gestaltet ist, mit seinen unübersehlich komplicirten sittlichen Verhältnissen, so häufig auch in dieser Beziehung die Religiösgesinnten Illusionen ausgesetzt sind bei ihrer Vergleichung unserer Gegenwart mit der Vergangenheit. Der so beschriebene Charakter des in unserer Zeit herrschenden Geistes ist nun an und für sich ein durchaus erfreulicher, ja er bezeichnet einen der entschiedensten Wendepunkte in der sittlichen Entwickelung unseres Geschlechtes und namentlich in der Entwickelung desselben durch das Christenthum und zu demselben. Soweit wir ihn bisher geschildert haben, ist er in der That der Geist unserer Zeit, und eben als solcher unbedingt in seinem Rechte. Allein unsere Schilderung ist noch keine vollständige. Jener Geist hat wesentlich auch eine noch nicht berührte Schattenseite, auf der eben der Zeitgeist ist. Indem wir ihre Zeichnung hinzufügen, wollen wir damit von dem Vorigen nichts zurücknehmen. Allerdings eignet unserer Zeit das Princip der Subjektivität und der Charakter der sittlichen Mündigkeit, aber vielmehr nur erst der Tendenz nach als schon thatsächlich. Das Princip der Subjektivität, so stark es auch in das Bewußtsein getreten ist, hat doch keineswegs bereits im Allgemeinen eine wahrhaft subjektive gute Sittlichkeit unter uns erzeugt, es ist keineswegs schon in dem Sinne durchgedrungen, daß für die Zeitgenossen oder auch nur für die Gebildeten unter ihnen im Allgemeinen die Fremdheit zwischen ihrer Person und den objektiven sittlichen Gestaltungen und Ordnungen hinweggefallen wäre. So bestimmt das Verlangen nach Mündigkeit sich Allen aufdrängt, so ist doch die dermalige Generation, im Ganzen genommen, noch sehr weit entfernt von wirklicher sittlicher Mündigkeit. Nur das Bewußtsein um ihr unantastbares Anrecht auf Mündigkeit, und zwar auf allen Gebieten des menschlichen Lebens und in allen Kreisen der menschlichen Gemeinschaft, lebt mächtig in ihr. Und selbst dieses Bewußtsein um den Anspruch auf Mündigkeit ist im Allgemeinen noch ein sehr unklares, ja sogar ein positiv verkehrtes. Denn indem die Einzelnen sich als zur Mündigkeit berechtigt fühlen, fühlen sie die Berechtigung im Durchschnitt nicht als eine Berechtigung wesentlich vermöge der Lebendigkeit der sittlichen Idee in ihnen. Sie meinen in der Regel, das Dringen auf Mündigkeit gelte der naturlichen und als solche egoistischen Partikularität, der Befriedigung der individuellen

Digitized by Google

Willkür, während es doch nur der Realisirung der Idee der vollendeten Sittlichkeit gelten kann. Daran, daß diese letztere in den Massen wirklich lebendig wäre, fehlt leider noch sehr viel. Dieß liegt auch augenscheinlich in der Thatsache vor, daß auch wo die sittliche Idee lebendig und Gegenstand der Begeisterung ist, diese Begeisterung doch gewöhnlich nur der Idee der universellen Sittlichkeit, der Idee der sittlichen Gemeinschaft gilt, verhältnißmäßig nur äußerst selten aber auch der Idee der individuellen Sittlichkeit, der Idee der Tugend. Die, welche heut zu Tage für die öffentlichen sittlichen Interessen, für die politischen, am lautesten enthusiasmirt sind, behandeln gar oft die Sittlichkeit ihres Privatlebens mit der äußersten Sorglosigkeit, und haben überhaupt kein Gefühl für die Sünde und keine Ahnung, geschweige denn einen Begriff von ihr. Eine Bemerkung, die wohl geeignet ist, den Beobachter unserer Zeit sehr ernst zu stimmen. Wieder nach einer anderen Seite hin ist das sittliche Bewußtsein der Gegenwart noch gar nicht zur Klarheit über sich selbst gelangt, nämlich was sein Verhältniß zur Frömmigkeit und zum Christenthum angeht. Indem die Zeit im Ganzen sich der relativen Selbstständigkeit der Sittlichkeit bewußt geworden, ist sie sich derselben durchaus noch nicht mit rechter Deutlichkeit als einer bloß relativen bewußt geworden, und des wesentlichen Verhältnisses zwischen der Sittlichkeit und der Frömmigkeit. Die für die Massen tonangebenden Stimmen meinen großentheils, über alle Frömmigkeit hinaus zu sein, und da sie das Christenthum nur als Religion kennen, auch über alles Christenthum. Doch ist glücklicherweise auf der anderen Seite grade in den geistig höchsten Regionen des gegenwärtigen Geschlechtes die richtige Würdigung der Frömmigkeit überhaupt und der christlichen insbesondere in einem vergleichungsweise immerhin bedeutenden Maße verbreitet. Indem die Zeit so in ihren Majoritäten das wesentliche Verhältniß zwischen der Humanität und der Frömmigkeit mißkennt oder doch nicht versteht, kann es nicht fehlen, daß sie auch das Princip der Humanität falsch auffaßt, auf eine gleich sehr unlautere und schwächliche Weise, und überhaupt durch einen gewissen Geist sittlicher Schlaffheit sich sehr unangenehm charakterisirt.*) In Folge davon, daß der Zeit die sittliche Idee,

*) Vgl. darüber Stahl, a. a. O., S. 275.

Digitized by Google

und zwar vorzugsweise nach ihrer universellen Seite, aufgegangen, ist ihr Interesse — und dieß ist ein für sie charakteristischer Zug — entschieden von dem Privatleben ab und auf das öffentliche Leben (im weitesten Sinne des Wortes) hingeleitet. Das Leben der Menschen ist öffentlich geworden. Die Zeit der Stillleben ist für immer vorüber, die in ihrer Art glückliche Zeit, da man in idyllischer Beschränktheit ganz als Privatmann dem engsten Kreise derer, mit denen man durch die Bande des Blutes und individueller Liebe verbunden war, allein leben und ein reines Privatleben führen konnte. Bedauern wir es nicht, daß dieses Stillleben vertrieben worden ist durch den Drang der Zeit, so viel zauberische Reize es auch hatte, und so viel Lästiges auch die jetzige Veröffentlichung des Lebens nach sich zieht. Denn dieses allgemeine Interesse an den öffentlichen Angelegenheiten, wenn es gleich nur zu oft überaus unlauter, und dabei auch wohl nicht weniger fratzenhaft und lächerlich ist, durchbricht doch jedenfalls einigermaßen die matte Engherzigkeit des spießbürgerlichen Egoismus, neben dem alle irgend inhaltsvollen sittlichen Gewächse nur so äußerst schwierig fortkommen. Ganz allein an sich selbst und die lieben Seinen zu denken, das muß doch unter allen Umständen eine klägliche Verkrüppelung der individuellen Sittlichkeit mit sich führen. In dieser dürren und kalten Region kann nichts sonst als Knieholz wachsen. Freilich ist nun aber das Leben durch diese seine Veröffentlichung unendlich unruhig und geräuschvoll geworden, besonders voll von leerem Lärm um nichts. Denn Niemand will mehr still für sich sein Tagewerk treiben, und aus allen Nichtigkeiten wird eine öffentliche Angelegenheit und eine Solennität gemacht. Das ist gewiß eine harte Plage, besonders für diejenigen, denen innere Sammlung, Stille und Abgeschiedenheit Lebensbedürfniß ist und ihr eigentliches Element. Solche Individuen gibt es nämlich allerdings noch immer, ungeachtet das heutige Publikum an ihre Existenz nicht mehr zu glauben scheint, — Individuen, denen es, weil sie vollauf beschäftigt sind mit dem sittlichen Lebenswerk, wie es sich ihnen Ein für allemal als ihre Lebensaufgabe stellt, am liebsten ist, wenn nichts „vorfällt," und die gar nicht nach interessanten Neuigkeiten gelüstet, — Individuen, denen jede Unterbrechung des einfachen Ganges des Alltagslebens Pein ver-

Digitized by Google

ursacht*), und die die Festtage nur als Tage stiller Feier lieben, — Individuen endlich, für die es keine erquickendere Erholung gibt als die Einsamkeit mit ihrer friedlichen, tiefen Einkehr in das Innere (aber nicht zu müßigem Selbstgenuß). Solchen Leuten schwindelt in unseren Tagen unter dem nichtigen Straßenlärm des immer unsteter werdenden Lebens. Sie seufzen nach Stille, Ungestörtheit und Einsamkeit, aber ihre Stimme verhallt ohnmächtig. Mögen sie denn zusehen, diese armen, wie sie sich selbst nothdürftig Hülfe verschaffen und Schutz in der Verborgenheit irgend eines schattigen Plätzchens. Aber selbst wenn man diese Sonderlinge — denn dafür werden sie wohl den Meisten gelten, — aus der Rechnung läßt, auch ins Allgemeine hin ist eine Beschwichtigung der vielen erfolglosen Unruhe ein dringendes Bedürfniß der Gegenwart, insbesondere daß die vielen lärmenden Müßiggänger, vor allen die geschäftigen und alle jene, die immer nur auf Zerstörungen und Divertissements nicht nur für sich (das möchten sie ja gern haben), sondern auch für das Publikum überhaupt, sinnen, wenigstens einigermaßen zur Ruhe gebracht werden dadurch, daß sie wirkliche Beschäftigung zugewiesen erhalten. Es gibt nun einmal sittliche Erzeugnisse, die schlechterdings nur in der Stille und im Schatten gedeihen, und schlechterdings nicht anders reifen als unter Geduld. Die lebhafte Bewegung aller Kräfte in der Welt der Gegenwart darf um keinen Preis gehemmt werden; wer aber ohne ein solches Anhalten derselben, vielmehr grade um sie von der Hemmung zu befreien, die sie sich selbst anthut, indem sie sich überstürzt und beständig durch ihr Uebermaß sich selbst stört, dazu mitwirkt in unseren Tagen, etwas mehr Stille und Gemessenheit in diese Bewegung zu bringen, und wenigstens hier und da ein abgeschiedenes Plätzchen anzulegen, das gegen das Toben und Tosen des tollen dämonischen Lärmens unserer heutigen Weltkinder einigermaßen geschützt ist, der thut ein wahres Gotteswerk. Eine weitere höchst bedeutungsvolle Folge des Hervorbrechens des Princips der Subjektivität ist die in hohem Grade verstärkte Bedeutung und Macht der Massen. Indem jenes Princip auch auf die Massen wirkt, haben diese nachgrade sich fühlen gelernt nach ihrer Berechtigung, in allen

*) Vgl. Reinhard, a. a. O., III., S. 416.

Digitized by Google

Sphären der Gemeinschaft. Zugleich ist in ihnen das Bewußtsein lebendig geworden, daß bei ihnen die physische Macht steht, in allen Angelegenheiten der Gemeinschaft mit Gewalt den Ausschlag zu geben. Diese Zunahme des Gewichtes der Massen in der sittlichen Welt ist nun an und für sich ganz in der Ordnung und ein erfreuliches Symptom des Fortschrittes. Je weiter die sittliche Kultur vorrückt, desto mehr werden auch die Massen sittlich beseelt. Auch sie werden je länger desto mündiger. Je allgemeiner aber in der Gemeinschaft die Mündigkeit wird, desto mehr geschieht alles, auch das Große, nicht mehr überwiegend durch einzelne, die übrigen geistig überwältigende Individuen, sondern durch das gemeinsame Handeln größerer Massen, desto mehr tritt unvermeidlich das entscheidende Uebergewicht des Einzelnen, überhaupt der aristokratische Charakter der Geschichtsentwickelung zurück. Die eigentlich großen Individuen werden immer seltener, oder vielmehr ihre specifische Bedeutung für das Ganze der Gemeinschaft nimmt immer mehr ab. (Vgl. §. 274. am Ende.) Die Zeit des *vornehmen* Wesens muß so je länger desto mehr aufhören, und der des *edlen* Wesens Platz machen. Wir sind schon entschieden hinaus über diese geistige Vornehmheit, und unter uns nimmt sie sich nur noch kindisch und lächerlich aus. So weit nun ist, wie gesagt, alles völlig unbedenklich, weil es im Begriffe der Sache selbst liegt. Aber dieser enthält nun freilich auch, daß in demselben Verhältniß, in welchem die numerischen Majoritäten ein selbstständiges Gewicht gewinnen in der Gemeinschaft, sie auch aufhören, *bloße Masse* zu sein, d. h. eben von der sittlichen Idee beseelt werden. Hierdurch sind sie dann wirklich mündig und befähigt, mit die Stimme zu führen in den Angelegenheiten der Gemeinschaft; aber auch nur hierdurch können sie dieß werden. Hierdurch allein werden sie innerlich frei von fremder Auktorität, und empfangen somit die Berechtigung, es auch äußerlich zu sein. Sonst, wenn sie ohne diese innere Emancipation sich äußerlich von den objektiven Auktoritäten emancipiren, stürzen sie nur kopfüber aus der einen Weise der Knechtschaft in die andere. In dieser Beziehung ist nun freilich der Stand der Dinge in unserer Gegenwart wenig befriedigend. Denn, wie schon bemerkt wurde, an der allgemeinen Beseelung derer durch die sittliche Idee, die sich als mündig betrachten, fehlt noch unendlich viel. Durch diesen

Digitized by Google

Umstand kommt aber etwas Gespanntes und Gefährliches in den Charakter unserer Zeit. Der Zeitgeist hat so in ihr eine furchtbare Macht erhalten gegenüber von dem Geiste der Zeit, und auf allen Seiten droht die rohe Gewalt hervorzubrechen, um den bisher aufgeführten Bau der sittlichen Welt vandalisch zu zerstören, und alle eigentliche Entwickelung des sittlichen Lebens der Menschheit zu verschütten. Um desto dringendere Pflicht ist es für die wirklich Mündigen, für alle die, welche vermöge ihrer hervorstechenden Intelligenz und Willensenergie, überhaupt vermöge ihrer Gewichtigkeit auf einen größeren Kreis einen bestimmenden Einfluß ausüben, sich selbstständig zu halten und zu erhalten den Massen gegenüber, und sich jedem Gedanken daran zu verschließen, ihnen zu schmeicheln und um ihre Gunst zu buhlen, — eine Gunst, die ihnen selbst nur verderblich werden könnte. Denn sie würden sich arg getäuscht finden, wenn sie sich einbilden wollten, daß sie die Massen auf die Dauer ihren eigenen, vielleicht ganz wohllautenden, Zwecken gemäß würden lenken können; statt dessen würden sie vielmehr von diesen dahin mit fortgerissen werden, wohin sie selbst nicht wollen. Für solche Kreise, welche ihren wahren Sinn nicht fassen können, sollen sie sich wohl hüten, Apostel, wenn auch immerhin objektiv betrachtet, der Wahrheit zu werden. Besonnen von allem sich zu enthalten, was die Massen blind aufregen und die ohnehin schon so unverhältnißmäßige, wahrhaft fieberhafte Aufregung der Gemüther noch vermehren müßte, soll ihnen eine heilige Gewissenssache sein. Ebenso entschieden ist es aber auch auf der anderen Seite die ernste Pflicht aller, die dazu befähigt sind, auf alle Weise dahin zu wirken, daß die Massen, welche sich selbst fühlen und Mündigkeit fordern gelernt haben, — und davon werden sie nie wieder zurückzubringen sein, — allmählich wirklich vollständig durch die sittliche Idee beseelt, und so wirklich sittlich mündig werden. Die Arbeit an dieser sittlichen Erziehung der Massen kann allerdings nicht anders als ein höchst peinliches Geschäft sein; denn sie hat es mit Schülern zu thun, die sich schon über die Schule hinaus wähnen. Aber das darf doch Keinen von ihr abschrecken. Der wirklich Einsichtsvollere muß eben zu allen Zeiten über die Thorheiten und Unarten der Unverständigen und Rohen sich leidenschaftslos hinweg setzen

Digitized by Google

können. Gewisse Unleidlichkeiten des großen Publikums sind nun einmal von dem gegenwärtigen Stande der sittlichen Entwickelung unzertrennlich. Dahin gehört namentlich jener Geist der flachen Altklugheit und der Gemüthslosigkeit, der natürlich immer da am stärksten hervortritt, wo die Bildung am meisten eine unselbstständige und bloß äußerliche ist. Besonders widerlich ist er an der Jugend, die bei ihm, zu ihrem eigenen großen und unersetzlichen Schaden, das Mannesalter anticipirt, ehe sie die männliche Reife erlangt hat, und mithin nothwendig herzlich schlecht und armselig. Ein vorzugsweise in's Auge fallendes Symptom desselben ist die schaale Räsonnirlust. Jetzt, wo Jeder von allem Etwas versteht (und von nichts etwas Rechtes), muß sich eben auch Alles und Jedes geduldig von Jedem beräsonniren lassen. Der Intelligente und Tüchtige läßt dieß gelassen über sich ergehen; er darf sich ja dabei glücklich preisen, daß er sich fest entschlossen weiß, seinerseits des Vortheiles der Räsonnirfreiheit sich nicht zu bedienen. Diese Räsonnirlust ist auf der Stelle fertig mit ihren Orakeln. Der Räsonneur vertraut ja ohne weiteres seinem ersten Urtheil, das eben als solches nur auf eine noch ganz unvollständige und flüchtige Kenntniß der in Betracht kommenden Data gebaut ist; er (der in seinen eigenen Augen so scharfe Kritiker!) hält es unbesehen für reif und unfehlbar, so oft er auch schon — denn dafür hat er kein Gedächtniß, — hintennach von seiner Fehlbarkeit überführt worden sein mag. Der Jugend liegt ihrer relativen Erfahrungslosigkeit wegen diese Unart zu allen Zeiten sehr nahe; aber in unseren Tagen ist sie ziemlich eine allgemeine Mode. Auch die Mittel, durch die für jene sittliche Beseelung der Massen gewirkt werden muß, sind zum Theil sehr widerwärtige; aber deßhalb darf man sie doch nicht fallen lassen. So berührt es gewiß Viele höchst peinlich, daß in unserer Zeit mit den höchsten Dingen, z. B. auch mit der Wahrheit, so viel Kleinhandel getrieben wird; aber so kläglich dieselben sich auch in Sedezformat und auf Löschpapier ausnehmen, dennoch müssen wir uns sagen, daß ein solcher ärmlicher Geschäftsbetrieb in der Gegenwart wesentlich mit zur Arbeit an der Förderung der universellen sittlichen Aufgabe gehört.

§. 1019. Der Einzelne kann zur Lösung der universellen sittlichen Aufgabe der Gemeinschaft nur dann auf erfolgreiche Weise

Digitized by Google

mitwirken, wenn ihm ein bestimmt abgegrenzter organischer Theil derselben eigenthümlich zugewiesen ist; denn sonst muß seine sociale Wirksamkeit fortwährend mit der Anderer sich kreuzen, und so störend und verwirrend sein. Dieß heißt aber (denn s. §. 274.), nur wenn er einen Beruf hat. Die allgemeinste Pflicht des Einzelnen in seinem Verhältniß zur Gemeinschaft ist so, einen Beruf zu haben*), und seinem Beruf ganz zu leben. Die Socialpflichten ruhen so wesentlich auf dem Beruf, der dem Individuum eben die oben (§. 1013.) geforderten bestimmten Grenzen für sein Aeußere Gemeinschaft halten absteckt, und das Handeln ist ein socialpflichtmäßiges nur sofern es ein berufsmäßiges ist, so wie alle Socialpflichten wesentlich Berufspflichten sind. So lange das Individuum noch keinen Beruf hat, — auch noch nicht einmal den des Kindes und des Familiengliedes, — so lange hat es auch noch keine Socialpflichten. Bis dahin hat es aber auch überhaupt noch gar keine Pflichten im strengen Sinne des Wortes, nämlich in der Zeit, da es die materiell physischen Bedingungen des Handelns erst unvollständig besitzt, d. h. während seiner Unmündigkeit. Sobald aber und in demselben Maße, in welchem für das Individuum überhaupt die Möglichkeit des wirklichen Handelns eintritt, soll bei ihm auch der Beruf und das berufsmäßige Handeln anheben. Zunächst, und zwar ganz allmählich und durch einen unmerklichen Uebergang, im Familienkreise, der nur erst die noch bloß embryonische Formation der sittlichen Gemeinschaft ist. In ihm wird das pflichtmäßige Handeln noch bestimmt durch einen sinnlichen Naturinstinkt getragen und unterstützt; und so ist das Familienleben

*) Hartenstein, Grundbegrr. der eth. Wissensch., S. 491.: „Die allgemeinste Pflicht des Einzelnen gegen die Gesellschaft ist, sich einem Berufe zu widmen, und zwar einem bestimmten, „denn nur durch bestimmte Leistungen vermag der Einzelne in den Mittelpunkt der gesellschaftlichen Freiheit zu gelangen." (S. 289.) Durch diese sittliche Beziehung auf die Gesellschaft unterscheidet sich der Beruf von der bloßen Beschäftigung und Arbeit. — — Einen Beruf hat der Einzelne nur, indem er seine Geschäfte nicht als bloße Privatsache, sondern zugleich in ihrer Bedeutung für die Gesellschaft betreibt und betrachtet. — — Soll der Beruf etwas Sittliches bezeichnen, so sollte man nicht das Verhältniß des Einzelnen zur Gesellschaft darunter verstehen, vermöge dessen er mit ihr gegen gewisse Vortheile gewisse Leistungen austauscht, sondern nur dasjenige, vermöge dessen er einen Theil der sittlichen Gesammtaufgabe in Beziehung auf die Gesellschaft zu der seinigen macht."

Digitized by Google

die eigenthümliche Schule, in der die Grundelemente des berufsmäßigen und überhaupt des socialpflichtmäßigen Handelns gelernt werden sollen, und allein gelernt werden können. Ist der Beruf von dem Individuum richtig (s. oben §. 947. ff.) gewählt worden, so lassen sich alle Socialpflichten desselben in der Forderung zusammenfassen: Beschränke dich streng auf deinen Beruf, fülle ihn aber auch ganz aus.*) Sich streng zu beschränken in seinem Wirken, ist die unerläßliche Bedingung einer wirklich erfolgreichen Wirksamkeit für die Gemeinschaft. Wer sich zersplittert, wer seine Kraft nicht auf Einen Punkt koncentrirt, der setzt sich selbst zur Null herab in der Gemeinschaft, grade indem er ihr möglichst viel sein zu wollen den leeren Schein annimmt. Dieß kann zumal heutiges Tages nicht oft genug gepredigt werden, wo die Halbheit zu einer solchen Virtuosität gediehen ist. Wenn von dem Einzelnen so viel und so vielerlei getrieben wird und zum Theil auch getrieben werden soll, so wird es ganz unvermeidlich schlechter getrieben als sonst. Der Punkt aber, in welchem sich alles Handeln des Individuums koncentriren soll, ist nun eben der Beruf. Alles sein Handeln, da es alles wesentlich ein zugleich socialpflichtmäßiges sein muß (§. 845. 861.), muß also, um überhaupt pflichtmäßig zu sein, wesentlich ein berufsmäßiges sein. Die Gemeinschaft verlangt von dem Einzelnen nicht mehr und nicht weniger, als daß er seinen Beruf vollständig erfülle. Was seines Berufes ist, grade dieses, aber auch nur dieß, erwartet sie eben von ihm und von keinem andern sonst; für alles übrige soll er die Andern sorgen lassen. In jenem aber rechnet die Gemeinschaft unbedingt auf ihn, und auf ihn allein, und darin soll sie auch unbedingt auf ihn rechnen können.**) Diese Berufstreue ist nun gar nichts leichtes. Sie entspricht unserer natürlichen Neigung durchaus nicht. Die allgemeine Erfahrung ist, daß wir immer, wenigstens auf die Länge, keine rechte Neigung zu unserem Berufe haben, immer lieber einem

*) Vgl. Hirscher, a. a. O., III., S. 391.

**) Vgl. Hartenstein, a. a. O., S. 494. f. Es heißt hier: Jeder soll „seine Schuldigkeit thun, unverdrossen, ohne Nebenabsichten, präcis, so, daß Andere mit Sicherheit auf ihn rechnen können." Dieses ist das „τὰ ἀυτοῦ πράττειν, in welchem Plato den eigentlichen Ausdruck für den Begriff der δικαιοσύνη fand."

Digitized by Google

selbstgemachten Berufe leben wollen als unserem wirklichen, der uns zugewiesen ist. Wir sind allezeit aufgelegt, uns über unseren wirklichen Beruf hinaus auszudehnen, mit Vernachlässigung dieses letzteren. Es stachelt uns immer, den erst künftigen Stufen unseres Lebensganges vorzugreifen; die jedesmal gegenwärtige will uns nie recht gefallen. Insbesondere ist es eine harte Last in unserem Berufe, wenn er — und dieß ist bei jedem ohne Ausnahme der Fall, — uns viele solche Verrichtungen zumuthet, die in unseren Augen unnütze oder doch wenigstens uns nach unserer Individualität fremde sind, und wenn wir vor diesen zu dem nur höchst spärlich kommen, was wir für unseren eigentlichen inneren Beruf ansehen. Es gibt kaum etwas Drückenderes als diesen Widerstreit zwischen dem inneren Berufe und dem äußeren. Aber dessen ungeachtet kann er leicht ein sittliches Bedürfniß für uns sein, und wir dürfen uns deßhalb nicht leichtfertig und eigenwillig ihm entziehen, wohl aber durch Gottes Führung uns von seinem Joch erlösen lassen.

§. 1020. Die allgemeine Anordnung der Socialpflichten ergibt sich folgenderweise. Jedes socialpflichtmäßige Handeln geht zwar wesentlich auf die Förderung des Ganzen der sittlichen Gemeinschaft nach allen ihren besonderen Sphären, aber dieß so, daß es unmittelbar immer ausdrücklich auf die Förderung einer bestimmten besonderen Sphäre gerichtet ist. (§. 1007.) Hierdurch besondert sich die wesentlich in sich Eine Socialpflicht in eine Mehrheit von speciellen Socialpflichten. Es gibt also eben so viele wesentlich differente Systeme von speciellen Socialpflichten, als es wesentlich differente Sphären der sittlichen Gemeinschaft gibt. Diese Besonderung der Socialpflicht in sich selbst wird auch durch den Fortgang der sittlichen Entwickelung, so lange sie überhaupt den Bereich des Pflichtverhältnisses noch nicht überschritten hat, nicht aufgehoben, sondern die Folge dieses Fortschrittes ist nur, daß in der Uebung jeder speciellen Socialpflicht je länger desto vollständiger die aller übrigen der Sache nach mit eingeschlossen ist. Indeß kann sich doch die Ethik an diesem Ort nicht auf die Konstruktion der besonderen Socialpflichten für sich allein beschränken. Sie können nämlich allein auf der Grundlage der allgemeinen Socialpflichten sicher ruhen, d. i. auf der Grundlage der pflichtmäßigen Weise des Handelns des Individuums in seinem Ver-

Digitized by Google

hältniß als Glied der sittlichen Gemeinschaft überhaupt oder in abstracto, d. h. völlig abgesehen davon, daß sie in concreto nur als organische Totalität einer Vielheit von besonderen Gemeinschaftssphären vorhanden ist, also völlig abgesehen von ihrer organischen Besonderung in eine Mehrheit von relativ selbstständigen Gemeinschaftskreisen. Außer den besonderen Socialpflichten und vor denselben muß folglich die Pflichtenlehre auch noch diese allgemeinen Socialpflichten konstruiren. In der konkreten Wirklichkeit oder in der sittlichen Praxis kommt freilich eine Uebung dieser letzteren rein als solcher nie vor; vielmehr werden sie immer nur in der Ausübung der speciellen, ausdrücklich auf die besonderen sittlichen Sphären sich beziehenden Socialpflichten ausgeübt, da es ja in concreto ein socialpflichtmäßiges Handeln immer nur mit der ausdrücklichen Richtung unmittelbar auf einen einzelnen speciellen Kreis der sittlichen Gemeinschaft gibt.

Digitized by Google

Erstes Hauptstück.

Die allgemeinen Socialpflichten.

§. 1021. Auf die Frage nach der pflichtmäßigen Weise des Handelns des Individuums in seinem Verhältnisse als Glied der sittlichen Gemeinschaft überhaupt, also noch völlig abgesehen von ihrer organischen Besonderung in eine Mehrheit von engeren Gemeinschaftskreisen, ist die nächste, ganz allgemeine Antwort: Halte auf die pflichtmäßige Weise Gemeinschaft mit dem Nächsten, d. h. liebe den Nächsten auf die pflichtmäßige Weise. Indeß diese Antwort reicht für sich allein noch nicht aus. Denn in concreto ist das Gemeinschaft halten mit Anderen, worin eben das Sie lieben besteht, dasjenige Handeln, welches wir als den Verkehr (§. 280.) kennen. Die obige Antwort bestimmt sich also näher dahin: Verkehre auf die pflichtmäßige Weise mit dem Nächsten. Und so fragt es sich denn genauer auch noch nach der pflichtmäßigen Weise unseres Verkehres mit dem Nächsten. Demnach hat unser Hauptstück zwei Hauptpunkte zu behandeln: zunächst die pflichtmäßige Nächstenliebe im Allgemeinen und sodann den pflichtmäßigen Verkehr mit dem Nächsten im Besonderen.

Digitized by Google

Erster Artikel.

Die pflichtmäßige Nächstenliebe im Allgemeinen.

§. 1022. Der völlig abstrakte Ausdruck für die allgemeine Socialpflicht ist: die Pflicht der Nächstenliebe. Denn aus dem Gesichtspunkte der Bewirkung der vollständigen Gemeinschaft mit einem Anderen handeln, heißt eben ihn lieben. Die Nächstenliebe ist die sociale Liebe. Aber bestimmt als diese muß sie auch schlechterdings verstanden werden, d. h. das Objekt derselben darf nicht das Individuum rein als solches sein, sondern nur dasselbe bestimmt als Glied der sittlichen Gemeinschaft. Indem der Nächste geliebt wird, soll also die Abzweckung wesentlich über ihn als diese individuelle Person hinausgehen auf die sittliche Gemeinschaft selbst, und das Interesse des Nächsten darf (wie bei der sog. Selbstliebe unser eigenes Interesse auch), schlechthin nur in seiner ausdrücklichen Unterordnung unter das Interesse des Ganzen der sittlichen Gemeinschaft oder unter das Interesse für den universellen sittlichen Zweck der Zweck unseres Handelns sein. Die Förderung der sittlichen Gemeinschaft soll durchweg die letzte Abzweckung sein bei unserem Den Nächsten lieben, und sein individuelles Interesse sollen wir dabei lediglich insofern zu fördern bemüht sein, als es mit dem Interesse der Gemeinschaft zusammenfällt.*) Dieß ist aber in keiner Weise etwa eine Beschränkung der Liebe zum Nächsten als Individuum, weil ja das wahre individuelle Interesse desselben und das wahre Interesse der Gemeinschaft nie wirklich mit einander in Konflikt gerathen können, da der universelle sittliche Zweck und der individuelle an sich schlechthin zusammenstimmen und sich gegenseitig schlechthin bedingen. Durch diese nähere Bestimmung der Nächstenliebe sind sofort die nur zu gewöhnlichen falschen Vorstellungen von derselben in der Wurzel abgeschnitten, insbesondere ist durch sie die, in Wahrheit völlig egoistische, sentimentale Auffassung derselben gänzlich ausgeschlossen.

*) Vgl. Baumgarten-Crusius, a. a. O., S. 359.

Digitized by Google

Anm. Eine sonderbare Verstellung der wirklichen Sachlage nimmt Kant vor, Tugendlehre, S. 228. f. (B. V. d. S. W.): „Wenn es also heißt: du sollst deinen Nächsten lieben als dich selbst, so heißt das nicht: du sollst unmittelbar (zuerst) lieben und vermittelst dieser Liebe (nachher) wohlthun, sondern: thue deinem Nebenmenschen wohl, und dieses Wohlthun wird Menschenliebe (als Fertigkeit der Neigung zum Wohlthun überhaupt) in dir wirken!"

§. 1023. Da die Gemeinschaft, innerhalb welcher und in Beziehung auf welche ein socialpflichtmäßiges Handeln stattfindet, die Gemeinschaft der Erlösung, das Reich Gottes in Christo ist (§. 1004.): so ist der Nächste Gegenstand der pflichtmäßigen Liebe bestimmt als Glied der Gemeinschaft der Erlösung oder als Christo angehörig, kurz als Bruder in Christo, und folglich die wirklich pflichtmäßige Nächstenliebe wesentlich christliche Bruderliebe (2 Petr. 1, 7). Alle pflichtmäßige Nächstenliebe, wie sie nur die christliche sein kann, so ist sie auch Bruderliebe, Liebe zu dem Nächsten als christlichem Bruder. Nämlich innerhalb des Kreises der geschichtlichen Wirksamkeit der Erlösung bleibt Keiner gänzlich unberührt von der erlösenden Einwirkung Christi, Jeder mithin, der irgendwie der Christenheit angehört, fällt auch in irgend einem Maße unter den Begriff des christlichen Bruders. Die noch ganz außerhalb des geschichtlichen Zusammenhanges mit Christo stehenden aber erkennt der Christ als solche, die theils für die Angehörigkeit an Christum bestimmt, theils für die Einwirkungen desselben an sich empfänglich sind, und nur in sofern als er sie so betrachtet, können sie für ihn Objekt einer pflichtgemäßen Liebe sein, und in den Bereich seines socialpflichtmäßigen Handelns, ja überhaupt seines pflichtmäßigen Handelns fallen. Auch sie muß er also vorgriffsweise aus dem Gesichtspunkte seines christlichen Bruderverhältnisses zu ihnen behandeln. Wenn so alle rechte Nächstenliebe wesentlich christliche Bruderliebe ist, so ist sie dieß doch in sehr verschiedenem Grade, nämlich nach Maßgabe der Verschiedenheit des Verhältnisses, in welchem die verschiedenen Individuen zu Christo stehen.*)

*) Vgl. besonders R. Stier, Reden des Herrn Jesu, V., S. 167—169.

Digitized by Google

§. 1024. Darin, daß die Nächstenliebe Liebe des Nächsten aus dem Gesichtspunkte des Zweckes der sittlichen Gemeinschaft (oder des universellen sittlichen Zweckes) ist, liegt schon wesentlich einerseits, daß sie eine schlechthin allgemeine sein muß, denn es gilt ja bei ihr immer das Ganze der Menschheit, — andererseits daß sie schlechthin durch das Interesse für den Nächsten als sittliches Subjekt, also durch das Interesse für die Förderung seiner Tugend bestimmt und beherrscht sein muß. Nur sofern sie in dem Glauben an die thatsächlich gegebene Erlösung ihren Standort nimmt, d. h. nur als christliche kann sie in beiden Beziehungen ihrem Begriffe wirklich nachkommen.

§. 1025. Zuerst also, die Nächstenliebe — und zwar eben als christliche Bruderliebe — muß allgemeine Menschenliebe*) sein. Bei der für Jeden vorliegenden Unmöglichkeit, mit allen übrigen menschlichen Einzelwesen in äußere Gemeinschaft der Liebe zu treten, wegen seiner räumlichen und zeitlichen Geschiedenheit von der unendlichen Mehrzahl derselben, kann diese Forderung nur in Betreff der inneren Liebesgemeinschaft unbedingterweise gestellt werden. Von dieser aber gilt sie in der That in ihrer unbedingten Strenge. In Beziehung auf die äußere Liebesgemeinschaft unterliegt sie allen den Beschränkungen, welche theils durch die physische Nothwendigkeit, theils durch das Interesse des universellen sittlichen Zweckes selbst geboten werden (s. oben §. 1013.). Andere Rücksichten dagegen dürfen ihr, sei es nun als bloß innerer oder als sich zugleich äußerlich bethätigender, schlechterdings keine Grenzen stecken. Insbesondere darf, ob der Nächste seinerseits gegen uns eine freundliche oder eine feind-

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, Beil., S. 92. f.: „Die Gemeinschaftlichkeit wird absolut gesetzt in dem Gefühle der allgemeinen Menschenliebe. Jeder Sittliche sieht in dem Anderen einen Theilhaber an demselben Geschäfte, und so wie in der Familie die Dinge den Gliedern gemein sind, so ist auch in jenem Gefühle ein gemeinsamer Verkehr und gegenseitige Unterstützung gesetzt. Kraft und Werk sind Gemeingut. Aber eben weil dieses Gefühl auf die absolute Einheit geht, und diese nicht unter dem Charakter des Besonderen sich offenbaren kann, gibt es auch keine bestimmte Form für dieselbe, sondern sie zeigt sich nur elementarisch im Verkehre der Einzelnen, wo von aller bestimmten Gemeinschaft abgesehen wird, und in der formlosen Geltung des Sittlichen; Liebe und Wahrheit, Treue und Glauben."

Digitized by Google

liche Stellung einnimmt, für sie lediglich in sofern maßgebend sein, daß sich die Art und Weise ihrer Aeußerung danach modificirt. Da die Nächstenliebe zugleich ein ausdrückliches Verhältniß äußerer Gemeinschaft begründet, da liegt es von selbst in ihrem Begriffe, daß sie eine thätige sein muß, je nach den in dieser Hinsicht jedesmal vorhandenen Bedingungen. In Ansehung des Grades ihrer Innigkeit muß sie natürlich eine verschieden abgestufte sein nach Verhältniß des verschiedenen Grades der Nähe der Beziehungen, in welchen die Einzelnen in dem Organismus der Gemeinschaft zu einander stehen.

§. 1026. Sodann muß die Nächstenliebe wesentlich auf die Förderung der Tugend des Nächsten als auf ihren Zweck gerichtet sein.*) Dieß muß nämlich ihr Zweck in Beziehung auf den Nächsten selbst sein: aber eben ihrem Begriffe zufolge darf sie diesen Zweck nur in seiner bestimmten Unterordnung unter den allgemeineren Zweck, den tugendhaften Zustand des Ganzen der sittlichen Gemeinschaft überhaupt zu fördern, verfolgen. Worauf es die pflichtmäßige Liebe zum Nächsten in Beziehung auf ihn anträgt, das ist wesentlich die Förderung seiner Tugend, seines religiös-sittlichen Wohles, in concreto seines christlichen Heiles, oder näher beziehungsweise seiner Erweckung, seiner Bekehrung, seiner Heiligung. Sie verbindet also mit unermüdlicher Milde den heiligsten und unerbittlichsten Ernst. Und zwar grade als christliche am entschiedensten.**) Sie

*) Fichte, Sittenlehre, S. 281. (W. IV. d. S. W.): „Es tritt hier zuerst der Satz ein: Sorge für das Wohl jedes deiner Nebenmenschen grade so, wie du für das deine sorgst, liebe deinen Nächsten wie dich selbst, — der hinfort bei allen positiven Pflichten gegen Andere Regulativ sein wird. Der Grund davon ist angegeben. Ich kann und darf für mich selbst sorgen lediglich weil und in wiefern ich Werkzeug des Sittengesetzes bin: dieß aber ist jeder andere Mensch auch. Daran erhält man zugleich eine untrügliche Probe, zu erfahren, ob die Sorgfalt für uns selbst moralisch, oder ob sie bloß der Naturtrieb sei. Ist sie das erstere, so wird man für Andere die gleiche Sorgfalt tragen; ist sie das letztere, so ist sie ausschließend; der Naturtrieb geht bloß auf uns, und Sympathie, die ein Naturtrieb ist, welcher Theilnahme am Schicksale Anderer erregt, wirkt bei weitem schwächer als der unmittelbare Trieb der Selbsterhaltung. Man denkt dabei immer zuerst an sich selbst, und erst hinterher an seinen Nächsten."

**) Vgl. die vortrefflichen Bemerkungen von Harleß hierüber: Chr. Ethik, S. 176. f.

Digitized by Google

arbeitet aber an der Veredelung des Nächsten immer so, daß sie mittelst dieser zugleich an der Veredelung der Menschheit arbeitet. Und zwar hat sie diese Förderung der Tugend des Nächsten durchweg ausdrücklich im Auge, bei allem überhaupt, was sie zu seinen Gunsten unternimmt, insbesondere auch bei der Sorge für seine äußeren Bedürfnisse.*) Diese Arbeit an der Förderung der Tugend des Nächsten kann nun theils eine indirekte sein, theils eine direkte, und beide Wege müssen, wenn sie erfolgreich sein soll, mit einander verbunden werden.

§. 1027. Es liegt schon in der Natur des gliedlichen Verhältnisses zwischen den Einzelnen in der Gemeinschaft, daß Jeder, indem er sein eigenes sittliches Leben fördert, eben damit unmittelbar zugleich auch das aller übrigen fördert.**) Seine Tugend wirkt unmittelbar fort auf den Nächsten, ihn zur Tugend erweckend und seine Tugend befruchtend. Die Arbeit an der Förderung unserer eigenen Tugend ist so unmittelbar zugleich indirekte Wirksamkeit für die Förderung der Tugend des Nächsten. Und diese mittelbare und unwillkürliche Einwirkung ist bei weitem die wirksamste und, weil bei ihr der Nächste sich am allerselbstständigsten verhält***), auch

*) Vgl. Baumgarten-Crusius, a. a. O., S. 359.

**) Harleß, a. a. O., S. 175.: „Es gilt eben von der Stellung des Erlösten und in eine Reichsgemeinschaft Christi Versetzten, daß er als lebendiges Glied eines Leibes gar nicht für sich in einer Weise sorgen kann, daß diese Weise nicht zugleich das Heil des Nächsten wirkte Und so kommt nicht die Sorge für den Nächsten zur Sorge für sich hinzu, sondern es liegt das Eine in der Natur des Anderen. Die nächste Wirkung dieses Verhältnisses erscheint im Einflusse des Vorbildes."

***) Schöne Bemerkungen darüber, daß Keiner durch seine Einwirkung auf den Andern für sich allein, ohne die eigene Mitwirkung dieses Anderen, die Veredelung desselben bewirken kann, s. bei Daub, Theol. Moral, II., 1, S. 322. f.: „Das Thun der Menschen für einander in Ansehung ihres ursprünglichen Geistesadels ist als das Thun der Liebe ein bloßes Veranlassen, kein Wirken und Bewirken; also ein Thun nicht des einen allein für den anderen und in ihm, sondern zugleich ein Thun des anderen, — das Veranlassen ist kein einseitiges, sondern ein gegenseitiges Thun, beide sind mit einander thätig. Durch die Liebe zu einander lediglich und allein werden die Menschen gegenseitig von einander zur wirklichen Vernunft und Freiheit gebracht, so daß jeder nur die Anregung von anderen erhält, sich selbst zum vernünftigen und freien zu machen."

Digitized by Google

bei weitem die edelste und willkommenste. Die auf sie sich beziehende, auch in der heil. Schrift ausdrücklich hervorgehobene (Matth. 5, 13—16. Röm. 14, 19. C. 15, 2. Phil. 2, 14. 15. 1 Petr. 2, 9. 12. 15.) Pflicht kann im Allgemeinen als die Pflicht, dem Nächsten ein gutes Beispiel zu geben, bezeichnet werden. Daß nämlich in der hier in Rede stehenden Hinsicht das gute Beispiel von hoher Wichtigkeit sein muß, fällt in's Auge. Denn wenn irgendwo, so ist in den Angelegenheiten der Sittlichkeit das Beispiel unentbehrlich, in denen aller Erfahrung zufolge die Belehrung für sich allein unwirksam zu bleiben pflegt. Auf der einen Seite muß ja der eingewurzelte Unglaube in Ansehung der Möglichkeit der wirklichen Tugend ausgerottet, und auf der anderen Seite der abstrakte Begriff der Tugend in konkreter Lebendigkeit anschaulich dargestellt, und so diese in ihrem das Gemüth gewinnenden Reize gezeigt werden*), wenn die sittlichen Belehrungen und Erweckungen von Erfolg sein sollen; beides kann aber nur mittelst des Beispieles geschehen. Eben von diesen beiden Seiten her wirkt es still und unmerklich, aber mit einer Gewalt, die beinahe an die Naturgewalt anstreift.**) Ja seine Wirkung beschränkt sich auch nicht bloß auf den Kreis unserer unmittelbaren Umgebung und auf unsere Gegenwart, sondern es lebt unabhängig von unserer Person fort, und verbreitet seinen Segen (so wie freilich auch seinen Fluch, wenn es ein böses Beispiel ist) auch über diejenigen, die in keiner unmittelbaren Verbindung mit uns stehen und dem Raume sowohl als der Zeit nach weit von uns getrennt sind, was z. B. in der fortdauernden Wirkung des guten Beispieles der Vorfahren auf die Nachkommen ganz deutlich vorliegt.***) Allein der Begriff dieser Pflicht, dem Nächsten ein gutes Beispiel zu geben, hat freilich seine

*) Vgl. Baumgarten-Crusius, a. a. O., S. 262.

**) Daub, Theol. Moral, II., 1, S. 322. f.: „Das, was Jeder für sich thut, thut er für den anderen, — das, was er gegen sich thut, thut er indirekt gegen andere; und so kann es kaum fehlen, daß der sich veredelnde hierdurch allen denen, die ihn kennen lernen, Veranlassung gibt, sich gleichfalls zu veredeln. So ist die Liebe positiv Veranlassung durch das Beispiel, das der sittlich sich bildende Mensch gibt, für die Veredelung des anderen, wie ihr Gegentheil, die Gleichgültigkeit, Liebloſigkeit u. ſ. w., auch die anderen dazu veranlassen kann. „Schlechte Gesellschaft verdirbt gute Sitten.“"

***) Vgl. Reinhard, a. a. O., III., S. 239.

Digitized by Google

großen Schwierigkeiten. Unbestreitbar ist diese Pflicht oft in einem sehr unrichtigen Sinne verstanden, und von ihr zu einer unheilvollen Heuchelei die Veranlassung genommen worden.*) Ihre Meinung kann nicht sein, daß man dieses oder jenes, was zu thun man an und für sich nicht verpflichtet sein würde (etwa in die Kirche zu gehen, an der Abendmahlsfeier Theil zu nehmen u. dergl.), lediglich um des guten Beispieles für Andere willen zu thun habe. Solche Handlungen, deren alleiniger Zweck das gute Beispiel für Andere wäre, kann es pflichtmäßigerweise durchaus nicht geben;**) ja überhaupt keine Handlungen, deren Zweck dieses Beispielgeben wäre. Daß wir Anderen ein gutes Beispiel geben, das kann pflichtmäßigerweise lediglich die Folge unseres durch einen anderweiten Zweck bestimmten Handelns sein;***) aber freilich muß dabei diese Folge pflichtmäßigerweise eine ausdrücklich von uns beabsichtigte sein. Ebenso wenig kann die fragliche Pflicht uns anmuthen wollen, daß wir mit unserem Handeln dem Nächsten ein Vorbild oder Muster sollen geben wollen. Das hieße, erst die Tugend selbst tödten, damit sie desto wirksamer leuchten möge. Der wahrhaft Tugendhafte, d. h. der Christ, kann schlechterdings nicht das Bewußtsein haben, ein Muster und Vorbild für Andere zu sein oder auch nur sein zu können†), er müßte denn alle christliche Selbsterkenntniß eingebüßt haben.††) Ja die Wirksamkeit des Vorbildes beruht wesentlich grade mit darauf, daß der, welcher es gibt, gar kein Bewußtsein darum hat, es zu geben, geschweige denn gar die Absicht.†††) Aber damit reducirt sich unsere Pflicht keineswegs

*) Vgl. Reinhard, a. a. O., III., S. 236. — Baumgarten-Crusius, a. a. O., S. 261. („Es ist gewiß, daß es oft ebenso mißlich mit derjenigen Tugend stehe, welche durch das gute Beispiel hervorgerufen wird, wie mit der, welche um des guten Beispieles willen geschieht."). — Daub, II., 1, S. 324. („Mit der Beispielgeberei geht's leicht auf Heuchelei hin.").

**) Vgl. Fichte, Sittenl., S. 322. (B. IV.).

***) Daub, Theol. Moral, II., 1, S. 323. f.: „Dabei ist aber nicht zu vergessen, daß der Zweck des Menschen in der redlichen Erfüllung seiner Pflichten nicht der ist, Anderen ein gutes Beispiel zu geben: das wäre der Zweck eines eingebildeten Thoren, der vernünftige Zweck ist dieß nicht; sondern dieß folgt von selbst ohne sein Bezwecken, daß dieser Charakter die Anderen veranlaßt zu gleichem."

†) Ungeachtet 1 Cor. 4, 16. C. 11, 1 Phil. 3, 17. C. 4, 9. 2 Thess. 3, 7.

††) Vgl. Harleß, a. a. O., S. 175.

†††) Vgl. Harleß, a. a. O., S. 175. Ebenso schreibt Schleiermacher,

Digitized by Google

etwa auf einen bloß leeren Namen. Allerdings nämlich haben wir bei allem unserem Handeln lediglich danach zu fragen, ob es an sich unsere Pflicht sei. Aber nun soll es doch wesentlich zugleich ein socialpflichtmäßiges sein. Damit es nun dieses sei, dazu gehört noch erst, daß es zugleich unserem pflichtmäßigen Verhältnisse zur sittlichen Gemeinschaft, d. i. zum Nächsten entspreche, mithin daß es ausdrücklich geeignet sei, den universellen sittlichen Zweck, und zwar zunächst die Tugend des Nächsten zu fördern. Auf die Materie unseres Handelns darf also die zweckliche Rücksicht auf den Nächsten keinen Einfluß haben, wohl aber muß sie die Form unseres Handelns, und zwar alles und jedes, wesentlich mitbestimmen.*) Wir sollen nämlich immer im Bewußtsein haben, daß unser Handeln naturgemäß einen unwillkürlichen Einfluß auf die Sittlichkeit unseres Nächsten ausübt, so weit es in die Lebenssphäre desselben mit hineinfällt, und daß wir deßhalb verpflichtet sind, bei der Art und Weise, wie wir es gestalten, immer genau die nun einmal gegebene sittliche Beschaffenheit derer, unter welchen wir leben, ausdrücklich mit in Rechnung zu bringen, und dieselbe so zu bestimmen, daß wir von unseren Handlungen die größtmögliche Wirkung auf die Förderung der Tugend jener zu hoffen haben, ohne das entgegengesetzte Ergebniß infolge eines Mißverständ-

---

Chr. Sitte, Beil., S. 71.: „Das gute Beispiel, d. h. die das Nachbilden erregende und berichtigende Kraft der Anschauung. Dieses also muß sein völlig unabsichtlich. Man kann keins geben wollen. Auch der negative Ausdruck. Gib kein schlechtes, kann nicht auf den Inhalt gehen, sondern nur a) Befördere kein Mißverständniß, also Erklärung; b) Sei bereit, das Unvollkommene in deinem Handeln als unvollkommen anzuerkennen."

*) Soweit hat Fichte, Sittenl., S. 323. (B. IV.) („Die Pflicht des Beispieles geht schlechterdings nicht auf die Materie der Handlungen. Vielleicht aber geht sie auf die Form derselben, und so ist es allerdings.") vollkommen das Wahre getroffen. Er verläßt aber sofort die richtige Spur wieder, wenn er nun näher die Pflicht des guten Beispieles darein setzt, daß „uns die höchste Publicität unserer Maximen und Handlungen geboten ist." Das Richtige hat Schleiermacher, Chr. Sitte, Beil., S. 142.: „Materialiter ist Beispiel nichts. Man soll nichts thun um des Beispieles willen, was man sonst nicht thun würde, aber sich bei dem, was man thut, des Einflusses auf den Verbreitungsproceß bewußt sein." Vgl. ebendas., S. 439.: „Jedes Handeln des Einzelnen, das dem Gesammtzustande gemäß ist, und denselben darstellt, um ihn zu verbreiten, ist die Wirksamkeit durch das gute Beispiel." Vgl. auch Reinhard, a. a. O., III., S. 235.

Digitized by Google

nisses derselben von ihrer Seite begründeter Weise besorgen zu dürfen. Dieß, und schlechterdings nichts weiter, ist die sog. Pflicht des guten Beispieles. Wenn wir es ja doch als eine wesentliche Probe der Pflichtmäßigkeit unseres Handelns betrachten müssen, daß es für unseren Nächsten zu einem sittlichen Erweckungsmittel und überhaupt zu einem Förderungsmittel seiner Tugend ausschlage, mit anderen Worten, daß es für ihn erbaulich werde: so fordert nun auch die Pflicht, daß wir bei demselben durchgängig uns genau und besonnen den sittlichen Zustand unseres Nächsten vergegenwärtigen, und eben ihm mit aller der Weisheit und Klugheit, die grade der wahren Liebe am reichlichsten beiwohnt, die Art und Weise unseres uns an sich durch die Pflicht gebotenen Handelns aus dem Gesichtspunkte der größtmöglichen Erbauung jenes anpassen.*) Ein solches Verfahren kann nie mit dem dem Tugendhaften durchaus habituellen Bewußtsein um seine Sündhaftigkeit und Schwachheit in Widerstreit gerathen; denn grade wenn dieses Bewußtsein alle unsere Handlungen lebhaft begleitet, wird das in ihm mitenthaltene Mißtrauen gegen uns selbst uns vorschreiben, bei allen unseren Schritten mit der umsichtigsten Vorsicht zu überlegen, wie sie nach menschlicher Wahrscheinlichkeit unseren Nächsten sittlich berühren und influiren werden. Grade nur der Selbstvermessene oder der Leichtsinnige kann es unterlassen, sich genau nach den sittlichen Zuständen derer umzuschauen, auf welche sein Verhalten sittlich zurückwirken muß. So verstanden kann das gute Beispiel auf die allereinfältigste Art gegeben werden, aus einem lautern und klaren Sinne heraus, der mit sicherem Takte das Richtige trifft, ohne fein und künstlich berechnende Reflexionen, zu denen es im wirklichen Leben ohnehin gar keine Zeit gibt, und mithin nicht bloß ohne alle Eitelkeit und heuchlerische Prahlerei (Matth. 6, 1. 5. 16.), sondern auch ohne alles Affektirte, Steife, Peinliche und Kleinliche.**) Das so richtig verstandene gute Beispiel kann seine Wirkung freilich nur in dem Maße thun, in welchem es ein wirklich leuchtendes (Matth. 5, 16.) ist, also in welchem unser Wandel den ausgesprochenen Charakter der Exemplarität an sich trägt vermöge der unmittelbaren

*) Vgl. Harleß, a. a. O., S. 176.

**) Vgl. Reinhard, a. a. O, III., S. 236. 217. f.

Digitized by Google

Evidenz beider, der Lauterkeit und der Kräftigkeit unserer Tugend. Die Pflicht des guten Beispiels haben wir zwar allen ohne Ausnahme gegenüber, für die wir irgendwie da sind; allein auf ausdrückliche Weise können wir sie doch dem Nächsten gegenüber nur in dem Maße vollziehen, in welchem zwischen ihm und uns ein direktes Verhältniß statt findet, und also auch eine specielle Kenntniß desselben für uns möglich ist. Am entschiedensten gilt sie daher in Beziehung auf diejenigen, mit welchen wir in nahen Verbindungen stehen.*) Am allerdringendsten aber ist sie den Kindern gegenüber. Vor ihren Augen sollen wir unser Verhalten mit verdoppelter Sorgfalt bewachen, weil sie auf alles genau aufmerken, was die Erwachsenen reden und thun, weil in ihnen der Nachahmungstrieb am allerstärksten ist, ohne daß sie doch bei den Gegenständen ihrer Nachahmung sicher zwischen gut und böse zu unterscheiden wissen, endlich weil grade bei ihnen das Böse sich der Seele am allertiefsten einprägt, und am schnellsten zur eingewurzelten Gewohnheit wird.**) Je ausgedehnter der Kreis der bestimmten Verhältnisse des Individuums ist, also je höher es gestellt ist in der Gesellschaft oder im Urtheile der Menschen, je mehr Augen mithin auf sein Verhalten gerichtet sind, und in je höherem Grade dieses für die Anderen maßgebend ist, mit desto stärkerem Gewicht liegt unsere Pflicht auf ihm. Denn in demselben Verhältniß ist sein Beispiel ein desto wirksameres. Es gilt dieß namentlich auch den Genies. Ganz vorzugsweise aber auch allen denen, die den ausdrücklichen Beruf haben, Andere zu erziehen und zu regieren, in welchem Sinne auch immer. Denn das ist ein besonderer und unschätzbarer Segen der wirklichen Musterhaftigkeit unseres Wandels, daß sie uns das unbestrittene Recht ertheilt, Andere mit rückhaltslosem Ernst zu ihrer Pflicht anzuhalten, und in dem Bereich unserer Wirksamkeit

---

*) Auf eine hyperbolische Weise ist dieß in dem Apophtegma ausgedrückt, welches nach Clemens v. Alexandrien (Strom. VII., p. 883. Potter.) dem Apostel Mathias beilgelegt wird: *ἐὰν ἐκλεκτοῦ γείτων ἁμαρτήσῃ, ἥμαρτεν ὁ ἐκλεκτός. Εἰ γὰρ οὕτως ἑαυτὸν ἦγεν, ὡς ὁ λόγος ἀπαγορεύει, κατηδέσθη ἂν αὐτοῦ τὸν βίον καὶ ὁ γείτων εἰς τὸ μὴ ἁμαρτεῖν.* Daß dieß freilich eine übertriebene Forderung ist, bemerkt schon Fabricius, Cod. Apocryph. N. T., p. 786 sq. Vgl. auch Reinhard, a. a. O., III., S. 241. f.

**) Reinhard, a. a. O., III., S. 236. f.

Digitized by Google

überall mit durchgreifender Strenge auf Zucht und Ordnung zu bestehen. Denn nur dann, in welchem Verhältniß es auch immer sei, kann man die Anderen mit Nachdruck und Erfolg erinnern, bestrafen und in die gebührenden Schranken zurückweisen, wenn man selbst untadelhaft ist, und überall mit dem eigenen Beispiel des Wohlverhaltens ihnen vorangeht.*) Der aufgestellten Bestimmung des Begriffes der Pflicht, ein gutes Beispiel zu geben, gemäß beruht bei ihr bei weitem die Hauptsache auf ihrer negativen Seite, nämlich auf der sorgsamen Vermeidung des Aergernisses, d. h. darauf, daß wir sorglich bedacht sind bei allem unseren Handeln, dasjenige zu vermeiden, wodurch dasselbe voraussichtlich einen nachtheiligen Einfluß auf die Sittlichkeit unseres Nächsten ausüben könnte. Insbesondere gehört dahin die Verhütung von allem demjenigen, was das sittliche Urtheil des Nächsten irre leiten und verfälschen könnte, — ferner von allem dem, was seine Achtung gegen die Tugend und die Frömmigkeit, namentlich gegen die christliche und überhaupt gegen das Christenthum, schwächen könnte, — endlich von allem dem, wodurch wir dem Nächsten die Mittel zur Förderung seiner Tugend entziehen oder doch den Gebrauch derselben erschweren könnten. Und zwar sind unter diesen Förderungsmitteln der Tugend einerseits die allgemeinen zu verstehen, d. h. die großen öffentlichen Anstalten zur Beförderung der wahren Sittlichkeit und Frömmigkeit, ganz insbesondere aber auch andererseits die besonderen, d. h. die speciell dem Einzelnen in seiner besonderen Lage dargebotenen Veranlassungen zum Guten.**) Es kann hier natürlich nur von dem, wenigstens irgendwie, gegebenen Aergerniß die Rede sein; denn das lediglich genommene hat ja seinem Begriffe zufolge ein unbestreitbar pflichtmäßiges Handeln zu seiner (unschuldigen) Veranlassung. Aber freilich ist die Grenzlinie zwischen beiden Gattungen des Aergernisses eine so zarte, daß wir bei jedem Aergerniß, welches wir veranlassen, nicht mißtrauisch genug gegen uns selbst sein können, ob wir es nicht vielleicht doch gegeben haben, wenn auch etwa nur auf entfernte Weise. Denn weil sich bei uns die Sünde immer noch in irgend einem Maße

*) Reinhard, a. a. O., III., S. 239. f.

**) Reinhard, a. a. O., III., S. 251. f.

Digitized by Google

in alles mit einmischt, laufen wir auch durchweg Gefahr, Aergerniß zu geben. Selbst mit dem an sich Heiligsten können wir es nur zu leicht, sobald wir es in unsere unreine Hand nehmen.*) Aber eben wegen dieser Gewalt des Hanges zum Bösen in unserem alten Menschen und, im Zusammenhange damit, der ungeheueren Ansteckungskraft des Bösen ist Wehe zu rufen über den, durch welchen verschuldeterweise Aergerniß kommt (Matth, 18, 6. 7. Luc. 17, 1. 2.), nicht bloß über den eigentlichen Verführer, der es sich ausdrücklich zum Zwecke macht, die Tugend des Nächsten zu verderben. Bloß genommen ist nun das Aergerniß da, wo solche Handlungen für den Nächsten eine Veranlassung zum Sündigen werden, welche er selbst als unzweifelhaft pflichtmäßige anerkennen muß. Deshalb nämlich, weil Andere an solchen Handlungen muthwillig Anstoß nehmen, dürfen wir sie, sofern sie uns geboten sind, natürlich nicht unterlassen. (Matth. 11, 16—19. Luc. 12, 51—53. C. 15, 1 ff. Ap.-G. 4, 19. 20. 1 Cor. 1, 23. Gal. 2, 4. 5.) Unter diesen Begriff gehören ausdrücklich auch solche an sich sittlich rechtmäßige Handlungen, die der Nächste zwar als pflichtwidrige betrachtet, aber nur vermöge hartnäckiger Ungelehrigkeit und Verblendung. (Vgl. Matth. 12, 1 ff.) Hätte man sich auch dieser Verblendung des Nächsten anzubequemen, so wäre damit das Gute freiwillig in die Gefangenschaft des Bösen überliefert.**) Wer in sittlichen Angelegenheiten halsstarrig sich nicht eines Besseren belehren lassen will, der hat die Folgen davon, so traurig sie auch sein mögen, lediglich sich selbst beizumessen. Gegeben wird dagegen das Aergerniß theils durch Sünden — Unterlassungssünden sowohl als Begehungssünden, — durch welche wir Andern zum Bösen Veranlassung werden, sei es nun, daß wir sie durch unser böses Beispiel zur speciellen Nachahmung desselben

*) Harleß, a. a. O., S. 175.: „Man kann selbst mit Christi Wort und Wahrheit dem Andern ein selbstverschuldetes Aergerniß geben, wenn man sie bringt, trägt, bezeugt in selbstischer, selbstgefälliger Weise und zu selbstischen Zwecken (ἑαυτῷ ἀρέσκων, Röm. 15, 1.). Daher auch hier bei dem Besitz der Wahrheit und der Kraft vorbildlicher Bezeugung die große Nothwendigkeit, über sich selbst und seine eigene Stellung zur Wahrheit und zu ihrer Bezeugung nach außen sorgsam zu wachen."

**) Vgl. Reinhard, a. a. O., III., S. 242 f.

Digitized by Google

reizen, oder daß wir in ihnen die böse Lust überhaupt erwecken oder verstärken, — theils aber auch durch an sich rechtmäßige Handlungen, welche wir aber aus Rücksicht auf die uns bekannte oder doch bekannt sein sollende sittliche Schwachheit des Nächsten als voraussichtlich ihm Anstoß bereitende zu unterlassen verpflichtet gewesen wären. (Vgl. Röm. 14, 1—15, 13. 1 Cor. 8, 9. 10.) Das Aergerniß der letztgenannten Art allein bedarf einer näheren Erörterung. Die sittliche Schwachheit des Nächsten, auf welche bei ihm die pflichtmäßige Rücksicht versäumt wird, liegt zunächst in der Mangelhaftigkeit seiner sittlichen Einsicht, infolge welcher er an sich sittlich völlig rechtmäßige Handlungen in gutem Glauben für sittlich unrechtmäßige hält, oder mit dem gangbaren Ausdruck in seinem „schwachen und irrenden Gewissen." Stößt nun ein solcher Schwacher bei einem Anderen auf Handlungen von der zuletzt bezeichneten Gattung, zumal bei einem solchen, für dessen Tugend er ein günstiges Vorurtheil zu hegen Grund hat, so muß eins von diesen beiden geschehen: entweder er wird an der Tugend dieses Anderen irre, und versündigt sich so an ihm durch ungerechte und lieblose Beurtheilung, oder er wird in Ansehung seiner eigenen bisherigen sittlichen Ueberzeugung schwankend, — aber doch eben auch nur schwankend, — und geräth nun in Gefahr, sich zu eben jenen Handlungen, wenn sie an sich für ihn einen Reiz haben, ohne wirkliche Ueberzeugung von ihrer sittlichen Rechtmäßigkeit (Röm. 14, 23), also „mit bösem Gewissen" hinreißen zu lassen, und zwar um so mehr, da in der Regel dem Mangel der richtigen sittlichen Einsicht Schwächlichkeit der sittlichen Kraft zur Seite steht. In beiden Fällen leidet der so sich Aergernde sittlich Schaden, und dieser Schaden muß von dem sittlich Stärkeren, denn nur ihm kann das Vermögen dazu beiwohnen, dadurch verhütet werden, daß er sich zu dem schwachen Gewissen jenes herabläßt und ihm sein Verhalten unbequemt. Allein wie dieß geschehen könne und solle, dieß läßt sich nicht so leicht bestimmen, als man gewöhnlich voraussetzt. Durch das einfache Unterlassen jener Anstoß gebenden Handlungen läßt sich nämlich die Sache nicht kurzweg abthun. Denn einmal, diejenigen, welche diese Auskunft fordern, betrachten die in Rede stehenden Handlungen als sittlich indifferente, als bloß erlaubte oder, wie sie es wohl auch ausdrücken, als Handlungen der bloßen „christlichen Frei-

Digitized by Google

heit."*) Allein dieß sind sie eben nicht, da es ja solche Handlungen überhaupt gar nicht gibt (§. 811.). Sie sind vielmehr nur Handlungen, die nicht auf objektive Weise ausdrücklich durch das Sittengesetz selbst bestimmt werden, und in Ansehung welcher wir mithin lediglich an das Forum der individuellen sittlichen Instanz gewiesen sind. Von dieser aber werden sie in Jedem völlig entschieden entweder von ihm gefordert oder ihm verboten, so daß also in Beziehung auf sie der Einzelne keineswegs, nämlich abgesehen von seinem Verhältniß zum Nächsten, freie Hand hat. Sie zählen vielmehr wesentlich mit als unentbehrliche Faktoren in dem sittlichen Proceß; sie sind nicht etwa sittlich Null, sondern haben einen positiven sittlichen Werth. Darum aber steht es gar nicht in dem Belieben des handelnden Subjekts, sie ohne weiteres zu unterlassen. Für's andere würde diese einfache Unterlassung dem Uebel nur sehr unvollständig abhelfen. Denn dieß besteht nicht allein darin, daß der schwache Nächste sich an dem an sich sittlich rechtmäßigen Verhalten des Stärkeren ärgert, sondern auch darin, daß jener schwach ist. Die Beschränktheit seiner sittlichen Einsicht muß nicht bloß geschont, sondern sie muß auch behoben werden. Das sittlich richtige Verhalten des Stärkeren ihm gegenüber kann also nur das sein, welches, indem es seiner sittlichen Schwachheit Rechnung trägt, zugleich ausdrücklich dahin wirkt, ihn von derselben zu befreien, und ihn zu einer richtigeren sittlichen Ueberzeugung hinanzuleiten. Eben nur um dadurch zu ihrer Behebung mitzuwirken, dürfen wir seine sittliche Schwachheit schonen. Das wohlverstandene eigene Interesse des sittlich Schwachen selbst fordert dieß, und befriedigt sich noch nicht mit der bloßen Unterlassung der diesem bedenklichen Handlung. Ebenso augenscheinlich stellt sich dann die gleiche Forderung auch beim Hinblick auf das Interesse der sittlichen Gemeinschaft als solcher, in welchem ja hier überall der eigentlich maßgebende Gesichtspunkt liegt. Dieser kann es doch gewiß nicht gleichgültig sein, ob die sittlichen Vorurtheile ihrer Angehörigen überwunden werden oder nicht. Durch das bloße Unterlassen würden aber diese Vorurtheile der Schwachen offenbar nicht nur nicht überwunden, sondern sogar noch ausdrücklich bestärkt

*) S. z. B. Reinhard, a. a. O., III., S. 218.

Digitized by Google

Ja durch dasselbe würden nun überdieß auch die anderen sittlich Einsichtsvolleren in ihrer Ueberzeugung irre gemacht werden müssen. Um die Schwachen nicht zu ärgern, ärgerte man die Starken, — um die Gemeinschaft an ihren unvollkommneren Gliedern nicht Schaden nehmen zu lassen, ließe man sie an ihren vollkommneren Gliedern Schaden nehmen, — um nicht nach der Linken hin zu sündigen, sündigte man nach der Rechten hin desto reichlicher. Es ist klar, die Kondescendenz gegen die sittlich Schwachen hat ihre nothwendige Grenze, die ihr durch die Rücksicht auf das Interesse theils jener Schwachen selbst, theils des sittlichen Ganzen gesteckt wird. Das pflichtmäßige Verhalten in diesem Punkte kann demnach nur darin bestehen, daß wir bei unserem Handeln das schwache Gewissen des Nächsten *zugleich* auf der *einen* Seite mit aller Zartheit schonen und auf der *anderen* Seite mit aller Weisheit zu berichtigen bemüht sind. Immerhin werden wir also Handlungen, die dem Nächsten irrthümlicher Weise an uns anstößig sind, aus Liebe zu ihm zu unterlassen haben; aber ebenso sehr werden wir auch daran zu arbeiten haben, ihn über den sittlichen Werth dieser Handlungen aufzuklären, folglich ihn dahin zu bringen, daß er selbst einsehe, wie sie an sich positiv sittlich werthvolle, nicht etwa bloß (vermeintlich) sittlich indifferente, sind, und so aufhöre, sie als anstößig anzusehen.*) Die pflichtmäßige Aufgabe ist damit, in Beziehung auf diese Dinge so zu handeln, daß wir je länger desto weniger in dem Falle bleiben, bei ihnen auf das schwache Gewissen des Nächsten Rücksicht nehmen, und um seinetwillen uns derselben enthalten zu sollen. Ohne Unterlassungen wird es mithin pflichtmäßiger Weise allerdings nicht abgehen, aber ebenso wenig wird es pflichtmäßiger Weise mit bloßen Unterlassungen schon gethan sein; die eigentliche Sache ist vielmehr, daß wir immer mehr lernen, diese Dinge *so zu thun*, daß sie dem Nächsten *seines irrenden Gewissens ungeachtet* nicht anstößig und ärgerlich werden *können*, eben damit er sein eigenes Urtheil über den sittlichen Werth derselben unwillkürlich sich berichtigen muß. Zur Verhütung solchen Aergernisses kommt so bei weitem weniger darauf an, *ob* man das dem schwachen Nächsten Anstößige thut oder unterläßt, als auf *die Art und Weise*,

*) >Vgl. *Zwingli's* 48te Conclusio (*Niemeyer*, S. 11.)<

Digitized by Google

wie man es thut oder auch es unterläßt. Im Besonderen wird sich das richtige Verhalten im Wesentlichen auf folgende vier Punkte zurückführen lassen. 1) Das Erste, womit wir die Arbeit der Berichtigung des irrenden Gewissens des Nächsten anzufangen haben, ist allerdings die Unterlassung der ihm anstößigen Handlungsweise. Wir müssen ihn vor allem durch die That davon überführen, einerseits daß wir in keiner Weise unter der Herrschaft eines Hanges stehen in Beziehung auf diejenigen Handlungsweisen, welche in seinen Augen sündig sind, sondern in Ansehung derselben frei über uns selbst schalten können, — und andererseits daß wir ihn und sein Heil, namentlich aber auch seine Gewissensfrage, achten, und uns aus Lieb zu ihm, sofern kein höheres Interesse in's Spiel kommt, gern selbst beschränken im Gebrauch unserer Freiheit. Aber indem wir ihm so mit Nachgiebigkeit entgegenkommen, müssen wir uns zugleich unverhohlen erklären über die Motive unserer Unterlassung, und mit Nachdruck auf der objektiven sittlichen Rechtmäßigkeit der von ihm verworfenen Handlungsweise bestehen. Es hat sich schon vielfach als zweckmäßig erprobt, solche den schwachen Gewissen anstößige Dinge in thesi unumwunden gut zu heißen, dabei aber in praxi dieselben mit aller Strenge sich zu versagen. Daraus schließen nämlich die Schwachen sehr natürlich, daß der Stärkere für seine Person (rein meine mit seiner Behauptung der sittlichen Rechtmäßigkeit die von ihnen verpönten Handlungsweisen, und bei ihr nicht durch das Interesse der eigenen sündlichen Lust geleitet werde. Den Glauben hieran muß der Stärkere ihnen dann überdieß durch den Charakter seines ganzen übrigen Lebens verbürgen, ja gewissermaßen aufnöthigen. 2) Demnächst muß aber dem Unterlassen auch das Thun folgen; nicht nur nun zu zeigen, — besonders für diejenigen, welche unsere Ueberzeugung theilen, — daß wir wirklich zweifellos überzeugt sind von dem guten Rechte der beanstandeten Praxis, sondern ganz besonders auch an unserem eigenen Beispiele die Schwachen durch den Augenschein davon zu überweisen, daß man dieselbe auf reine und heilige Weise ausüben könne, als ein wirklich gutes und heiliges Werk, ja als ein eigenthümliches positives Förderungsmittel der Tugend und des sittlichen Zweckes überhaupt. 3) Dabei muß man jedoch durchweg dem schwachen Nächsten gegenüber ausdrücklich anerkennen

Digitized by Google

daß solche Verhaltungsweisen deßhalb, weil sie an sich sittlich rechtmäßige und *für uns*, auf *unserem* sittlichen Standpunkte, pflichtmäßige sind, nichts desto weniger gar wohl *für Andere*, bei dem grade vorhandenen Stande ihres individuellen sittlichen Lebens, Versuchungen, welchen sie sich nicht bloßstellen dürfen, mit sich führen, und deßhalb sündige und pflichtwidrige sein können. Desgleichen, daß wenn so das *objektiv* sittlich Richtige dem Individuum *subjektiv* zur Sünde werden kann, *nur Jeder selbst* ein sicheres Urtheil darüber zu haben vermag, wie es sich diese oder jene Handlungsweise angehend in dieser Hinsicht mit ihm verhalte, mithin in diesen Dingen Keiner dem Andern für sein individuelles Verhalten eine Vorschrift machen darf, weder eine strenge noch eine laxe. Endlich, daß wer von sich weiß, daß ihm, wie er jetzt sittlich gestellt ist, eine Handlungsweise dieser Art subjektiv Sünde ist, um keinen Preis dieselbe sich erlauben darf, und folglich die Strenge und das Mißtrauen des Einzelnen gegen sich selbst in solchen Punkten aufrichtige Hochachtung verdient, und nur dann nicht mehr völlig tadellos bleibt, wenn der so mit gutem Grund *gegen sich selbst* strenge von dem, was ihm individuell subjektiv Sünde ist, sofort voraussetzt, daß es auch allen andern subjektiv Sünde sein müsse, womit dann natürlich auch eine Anerkennung der objektiven sittlichen Rechtmäßigkeit der betreffenden Handlungsweisen konsequenter Weise nicht zusammen bestehen kann. Endlich 4) der Anstoß, welchen die Aengstlichen an der freieren Praxis der Stärkeren nehmen, beruht zum großen Theil auf der Meinung, diese freiere Praxis sei die *leichtere*, d. h. die mit weniger Selbstverläugnung verbundene, und man verlasse so mit ihr den *schmalen* Weg (Matth. 7, 13. 14.). Soll es nun zu einer Verständigung zwischen beiden Theilen kommen, so müssen die Starken auf alle Weise es sich angelegen sein lassen, die Schwächeren davon zu überzeugen, daß diese von ihnen ohne weiteres gemachte Voraussetzung eine Täuschung ist, und es sich vielmehr grade umgekehrt verhält. Denn in Wahrheit je reifer der Tugendhafte, d. h. immer der Christ, wird, desto schmaler wird sein Weg, d. i. in desto tiefer greifende Selbstverläugnung wird er hineingeführt. Aber die *wirkliche* Schmalheit oder Breite des Weges läßt sich freilich nicht nach dem äußeren Anschein beurtheilen. Der Weg kann sehr breit *aussehen*, und sehr schmal *sein*, und um-

Digitized by Google

gekehrt. Das in der Sache selbst gegründete allgemeine Gesetz ist aber, daß in demselben Verhältniß, in welchem der Christ wirklich in der Heiligung gefördert wird, sein Weg äußerlich immer breiter, innerlich aber, in gleichem Verhältniß, immer schmaler wird. Wenn dem Aergerniß dieser Art gründlich vorgebeugt werden soll, so kommt es darauf an, das Sittengesetz in Beziehung auf diejenigen Handlungsweisen, deren objektiver sittlicher Werth noch kontrovers ist, immer mehr zu vervollständigen (§. 811.), d. h. in der sittlichen Gemeinschaft ein immer vollständiger alles umfassendes Gemeinbewußtsein über die objektive sittliche Rechtmäßigkeit oder Unrechtmäßigkeit der empirisch vorkommenden Handlungsweisen zu erzielen. Dieses Gemeinbewußtsein muß nun theils auf theoretischem, theils auf praktischem Wege herbeigeführt werden, und nur durch die Verbindung dieser beiden Wege läßt es sich gewinnen. Einerseits nämlich muß es allerdings das Resultat des immer weiter fortschreitenden wissenschaftlichen Verständnisses des Sittlichen sein, andererseits aber ebenso sehr auch das der Gesammterfahrung. In dem Zusammentreffen beider Resultate liegt es seine Probe. Deßhalb nun soll Jeder darauf bedacht sein, so viel an ihm liegt, nicht bloß aus den Ergebnissen seines Denkens, sondern besonders auch aus denen seiner eigenen Erfahrung seinen Beitrag zur Vervollständigung jenes Gemeinbewußtseins hinzuzuthun, und dazu mitzuwirken, daß das Gebiet, auf welchem in der angegebenen Beziehung noch Differenzen stattfinden, allmählich immer enger begrenzt werde. Was nun diese Ergänzung aus der eigenen Erfahrung angeht, so läßt sie sich folgenderweise bewerkstelligen. In Ansehung aller der Handlungsweisen, über die noch kein allgemein geltendes Gemeinbewußtsein besteht, werden die Einzelnen allezeit zwei entgegengesetzten Maximen folgen. Die Einen werden sagen: was dir im ersten Augenblicke als unschuldig erscheint, das wage unbedenklich — die Anderen: weil die sittliche Reinheit des Impulses, von welcher eine objektiv noch sittlich zweifelhafte Handlungsweise ausgeht, an sich noch nicht dafür bürgt, daß sie auch im weiteren Verlauf nicht in etwas sittlich Unreinem ausschlagen werde, so darfst du dem, was du von einem sittlich reinen Impulse aus beginnen könntest, keine Stätte geben, sofern nicht seine objektive sittliche Rechtmäßigkeit schon unbestritten feststeht. Jede dieser beiden Maximen, die kühne und

Digitized by Google

bedachtſame, wird zu allen Zeiten ihre Anhänger finden, weil Jedem eine von beiden vermöge ſeiner Individualität angeboren und natürlich iſt. Daran läßt ſich nichts ändern, und daran ſoll auch nichts geändert werden. Keiner kann und ſoll die ſeiner Individualität entgegengeſetzte Maxime annehmen, und Keiner ſoll der entgegengeſetzt geſtimmten Gemüthsart des Andern ſeine Maxime aufdringen wollen. Jeder mag getroſt nach der ſeinigen handeln, aber Jeder ſo, daß beide Maximen dazu zuſammen wirken müſſen, das Gemeinbewußtſein über das objektiv ſittlich Rechtmäßige immer mehr zu vervollſtändigen. Dieß nun wird unfehlbar der Erfolg ſein, ſobald nur Jeder das Reſultat, das aus der Befolgung ſeiner Maxime hervorgeht, ehrlich und getreu in die gemeinſame Erfahrung mit hineinträgt, und eben dieſes Hineintragen ausdrücklich mit in ſeine Maxime aufnimmt. Daher beſteht denn auch für Jeden in dieſer Beziehung die Pflicht eben darin, daß er diejenige Maxime wähle, die ſeiner Gemüthsart entſpricht, dabei aber das Geſetz ſich ſtelle und genau befolge, mit dem, was bei ihr herauskommt, zugleich den Andern lehrreich zu werden durch Hinſtellung ſeiner hintennach erkannten Fehltritte als Warnungszeichen. Ein Reſultat kann nämlich in dieſem Falle nicht ausbleiben. Von dem, welcher dem kühneren Grundſatze folgt, verſteht es ſich ganz von ſelbſt, daß er ein ſolches zu geben hat. Dagegen ſcheint bei dem Grundſatze der Bedächtigkeit ein Ergebniß gar nicht herauskommen zu können. Denn wenn der Aengſtliche ſofort bei der erſten Bedenklichkeit ſeinen Impuls zum Handeln fallen läßt, ſo kann ja Niemand vernehmen, welches das Reſultat geweſen ſein würde, wenn er ſeine Bedenklichkeit überwunden hätte. Dieß iſt freilich einleuchtend; allein nichts deſto weniger hat doch auch der Bedenkliche, wenn er nur ehrlich iſt, eine beſtimmte Erfahrung mitzutheilen über den Erfolg der Befolgung ſeiner Maxime, nämlich die Erfahrung von dem allgemeinen Stande ſeines ſittlichen Lebens unter der Herrſchaft derſelben, ob es unter ihr gedeihe oder nicht, vorwärts ſchreite oder zurückkomme. In demſelben Maße nun, in welchem die Ergebniſſe möglichſt vieler Einzelnen von beiden Seiten her in Beziehung auf eine beſtimmte beſondere Handlungsweiſe zuſammenſtimmen, iſt dann in Betreff derſelben, nämlich ſie objektiv angeſehen, ein allgemein geltendes Gemeinbewußt-

Digitized by Google

sein gewonnen.*) Uebrigens kann der Einzelne, abgesehen von dem guten Beispiel, das er gibt, auch noch anderweitig auf indirektem Wege für die Förderung der Tugend des Nächsten wirken; und das sehr nachhaltig. Er kann es durch die ernste Bemühung um die immer vollere Erkenntniß und die immer allgemeinere Verbreitung der Wahrheit, durch das freimüthige Bekenntniß zu ihr und die herzhafte Vertheidigung derselben. Er kann es insbesondere durch das scheulose und zuversichtlich freudige Bekenntniß zu der christlichen Wahrheit, dem Evangelium. (Matth. 10, 32. 33. Röm. 1, 16.) Wer es redlich meint mit dem Gedeihen der sittlichen Gemeinschaft und dem sittlichen Wohle des Nächsten, der muß sich überhaupt durchweg als einen erklärten Freund der reinen Sittlichkeit und Frömmigkeit geben und beweisen, und als einen ebenso entschiedenen Feind aller Untugend und alles Lasters. Er muß aber auch alle Bemühungen und Anstalten mit Herz, Mund und That schützen, unterstützen und vervollkommnen helfen, welche für die Interessen der reinen Sittlichkeit und Frömmigkeit, im weitesten Umfange dieser Worte, entweder schon bestehen oder ins Leben gerufen werden wollen. Und dieß alles soll dann Jeder auf die Art thun, wie er nach seinen besonderen Umständen es am besten vermag, und mit allen ihm zu Gebote stehenden Mitteln.

§. 1028. Zu dieser indirekten Wirksamkeit für die Förderung der Tugend des Nächsten muß nun aber auch die direkte hinzutreten. Wir müssen treu jede Gelegenheit benutzen, die sich uns darbietet, um mit Aussicht auf Erfolg an der Verbesserung seines religiös-sittlichen Zustandes zu arbeiten. Unter diesen Gelegenheiten stehen diejenigen obenan, welche unser Beruf uns gewährt, noch dazu in der Regel mit der ausdrücklichen dringenden Veranlassung, den Nächsten mit Ernst und Nachdruck an seine wahren sittlichen Interessen zu erinnern. Doch aber führt auch die göttliche Weltregierung durch ein überraschendes Zusammentreffen der Umstände solche Gelegenheiten für uns herbei. Bisweilen geräth der Nächste durch die Gewalt der äußeren Verhältnisse in die Nothwendigkeit, sich uns über seinen sittlichen Zustand

*) Auf der Grundlage der meisterhaften Entwickelung Schleiermacher's, Chr. Sitte, S. 697—702.

Digitized by Google

eröffnen; bisweilen zieht er uns, durch ein besonderes Vertrauen bewogen, selbst hinzu zur Theilnahme an seinen sittlichen Angelegenheiten als Berather und Helfer. Alle diese Anlässe haben wir mit der ernstesten Sorgfalt auszukaufen, und dieß um so mehr, je ungesuchter sie uns kommen, und je weniger uns mithin bei ihnen der Vorwurf der Zudringlichkeit und des unzeitigen Eifers treffen kann.*) Insbesondere thut sich Jedem für seine Wirksamkeit in dieser Beziehung ein weites Feld auf, wenn er es nicht verschmäht, sich der sittlich Verirrten herzlich anzunehmen (Jac. 5, 19. 20), und zwar mit der Sanftmuth und Schonung (Gal. 6, 1), welche ihnen gegenüber die Weisheit ebenso bestimmt fordert wie die Liebe. Jedoch freilich so, daß nie auch nur der Schein einer Billigung oder doch leichtfertigen Entschuldigung des Bösen am Nächsten entstehen kann durch Milde und Billigkeit bei der Beurtheilung seiner Person. Ueberhaupt aber soll Jeder die Andern, sofern er mit ihnen in bestimmte persönliche Berührungen kommt, überall, wo sie es bedürfen, mit Liebe und Ernst zu allem Guten erwecken, ermahnen, ermuntern, und einer soll den andern zur Tugend ermuthigen. (Col. 3, 16. 1 Thess. 5, 11. 14. Hebr. 10, 24. 25.) Je lebhafter Jeder seine eigene Schwachheit empfindet, desto aufgelegter wird er sein, diesen Dienst dem Nächsten zu leisten und von ihm mit Dank anzunehmen. Bloßes thatenloses Geschwätz von der Tugend kann freilich dabei nichts helfen, sondern nur verderben.**) Nur muß von unseren Bemühungen um die Tugend des Nächsten durchweg alle Unbescheidenheit, Rücksichtslosigkeit und Aufdringlichkeit fern bleiben. Unser Eifer kann in dieser Beziehung in der That nicht warm genug sein, aber er darf nie unbesonnen und blind werden. Wir dürfen bei ihm nie die Ueberlegung unterlassen, ob wir von unseren Versuchen, den Nächsten sittlich zu fördern, verständigerweise wirklich einen unserer Absicht entsprechenden Erfolg erwarten dürfen, oder ob sie nicht vielleicht aller Wahrscheinlichkeit nach grade einen ihr zuwiderlaufenden Eindruck auf

*) Reinhard, a. a. O., III., S. 252. f.

**) Fichte, Sittenl., S. 325. (Bd. IV.): „Bloßes tugendhaftes Geschwätz taugt zu nichts, und gibt gar kein gutes, sondern ein sehr schlimmes Beispiel, indem es den Unglauben an Tugend bestärkt."

Digitized by Google

ihn machen werden. Ebenso dürfen diese Bemühungen nie von einem engherzigen Geiste geleitet werden. Nur bei einer Unbefangenheit, die für jede fremde Eigenthümlichkeit offen ist, bei edler Freisinnigkeit und freudiger Zuversicht zu der inneren, keiner künstlichen Nachhülfe von außen her bedürfenden Kraft der Wahrheit kann es uns, unter Gottes Segen, mit ihnen gelingen.*) Im allerhöchsten Maße haben wir dieß bei unserer unmittelbar religiösen Einwirkung auf den Nächsten zu beachten. Das Heilige irgend Jemandem aufdringen, — so gut es auch damit gemeint sein möchte, hieße es entwürdigen. (Matth. 7, 6. C. 10, 11—15.) Im Besonderen treten sodann in dem Gesammtumfange der Pflicht der direkten Wirksamkeit für die Förderung der Tugend des Nächsten als die beiden Hauptseiten derselben heraus: einmal die Pflicht der Sorge für die Aufklärung des Nächsten und für's andere die der brüderlichen Bestrafung desselben.

§. 1029. Die Bemühung um die Aufklärung des Nächsten arbeitet daran, ihn von allem Irrthum und aller Unwissenheit zu befreien**), ganz besonders auch — weil die Aufklärung, so wie an

*) Reinhard, a. a. O., III., S. 246. f.: „Die Pflicht, für die Besserung und das Heil anderer Menschen zu sorgen, berechtigt oder verbindet uns keineswegs zu einer unbescheidenen und unvorsichtigen Zudringlichkeit, wo man sich ohne Veranlassung und ohne Rücksicht auf Zeit und Umstände mit einer Art von blindem Eifer in die Herzensangelegenheiten Anderer mischt, und Kenntniß von ihrem sittlichen Zustande und von ihren Gesinnungen gegen die Religion nimmt. Denn zu geschweigen, daß durch ein solches Verhalten gemeiniglich mehr geschadet als genutzt wird, und daß es für Viele, gegen die man es sich erlaubt, ein empörendes Unrecht sein kann: so ist es auch fast allezeit entweder die Ursache oder die Wirkung eines Dünkels, den der, welcher ihn hat, erst selbst ablegen oder verbessern sollte, bevor er sich um Andere bekümmert." Ferner ebendas. S. 249. f.: „Die Pflicht, für das Seelenheil Anderer zu sorgen, wird vornehmlich darum so unvollkommen erfüllt, vornehmlich darum wird durch den Eifer derer, die es noch so gut meinen, so wenig ausgerichtet, weil es fast überall an der edlen Liberalität fehlt, womit man bei dieser Sache zu Werke gehen muß, und welche den verständigen, mit dem gemeinnützigen Inhalte des Evangelii vertrauten Christen so sehr auszeichnet; dagegen mischt sich in diese Bemühungen viel zu häufig ein unduldsamer Partikularismus und ein drückender Sektengeist, der mehr schadet als nützt."

**) Marheineke, a. a. O., S. 451.: „Es ist ein Wahn, daß ein Mensch einen Menschen wirklich beglücken könnte."

Digitized by Google

die Verfinsterung, grade auf dieser Seite von den am meisten durchgreifenden Folgen ist, — in religiöser Beziehung, mithin daran, ihn von allem Unglauben und allem Aberglauben loszumachen. Wir sollen also immer bereit sein, Andere zu unterrichten, und ihnen durch neidlose Mittheilung unserer Erkenntnisse nützlich zu werden. Jeder ohne Ausnahme vermag dieß in irgend einem Maße, wenn er nur den ernstlichen Willen dazu hat.*) Namentlich ist es da unsere Pflicht, dem Nächsten mit unserer Belehrung zu Hülfe zu kommen, auch unaufgefordert, wo wir sehen, daß er bei seinem Handeln, zumal in Angelegenheiten von hervorstechender sittlicher Bedeutung, von unrichtigen Voraussetzungen ausgeht, sofern wir nämlich zu ihm in einem Verhältniß stehen, vermöge dessen er uns in solchen Beziehungen Zugang gestattet.**) Aber auch wo es nicht so unmittelbar praktische Dinge gilt, sollen wir dem Nächsten aus dem Vorrath unserer Einsichten mittheilen so viel wir nur immer vermögen. Keine Einsicht überhaupt ist ja sittlich gleichgültig und werthlos; jede neue Erkenntniß, welches auch immer ihr Objekt sein möge, ist ein wesentlicher Beitrag zur Lösung der sittlichen Aufgabe.***) Wer also auf dem weiten Gebiet der Erkenntniß irgend eine neue Ausbeute und Entdeckung gemacht hat, der hat sie nicht für sich allein gemacht, sondern für unser gesammtes Geschlecht, und so darf er sie denn auch nicht

*) v. Ammon, a. a. O., III., 1, S. 149. f.

**) Fichte, Sittenlehre, S. 290. f. (B. IV.): „Wenn ich sehe, daß mein Nebenmensch handelt, und ich habe Grund zu vermuthen, daß er mit der Beschaffenheit der Umstände nicht ganz bekannt sei, oder weiß gewiß, daß er eine irrichtige Ansicht derselben habe, so ist es meine Pflicht, ohne weiteres, und ehe daß ich erst seine Aufforderung abwarte, ihn aus seinem Irrthume zu reißen: denn er ist in einer Art von Gefahr, etwas Zweckwidriges zu thun, und in moralischer Denkart ist es mir nicht gleichgültig, daß etwas Zweckwidriges geschehe. Ich darf seinen Irrthum gar nicht zulassen. Ich habe hier immer von unmittelbar praktischer Wahrheit geredet, und vorausgesetzt, daß grade ich dadurch, daß ich nun eben der erste und nächste bin, zu Mittheilung derselben aufgefordert sei. Es ist auch hier nicht die Meinung, daß man darauf ausgehen solle, Gelegenheiten aufsuchen solle, um Irrende zurechtzuweisen. Dazu habe ich, weil ich immer thue was mir zuerst vorkommt, nicht Zeit; und überhaupt soll unsere Tugend natürlich sein, immer handeln wozu sie aufgefordert wird, und nicht etwa Abenteuer suchen; denn dieß ist keine wahrhaft tugendhafte Gesinnung."

***) v. Ammon, a. a. O., III., 1, S. 151.

Digitized by Google

in sich verschließen, und wohl gar mit sich in's Grab nehmen.*) Dieß gilt insbesondere auch von Entdeckungen und Erfindungen von vorzüglich gemeinnütziger Anwendbarkeit. Der Entdecker oder Erfinder derselben ist unzweideutig verpflichtet, sie vollständig zu veröffentlichen, ohne dafür irgend ein Entgeld zu verlangen. Allein ebenso entschieden ist es auch wieder eine Sache der Billigkeit nicht nur, sondern selbst der Gerechtigkeit, daß die Gemeinschaft denjenigen, der durch einen so viel umfassenden und so weit wirkenden Beitrag zur Förderung ihres Zweckes, sich um sie ein so ausgezeichnetes und bleibendes Verdienst erworben hat, aus eigenem Antriebe auf eine entsprechende Weise belohne. Von einem Abkaufen des Geheimnisses darf aber in solchen Fällen nicht die Rede sein.**) So die Erkenntniß jedes Einzelnen in möglichst weiten Kreisen verbreitend, sucht die Liebe mehr und mehr die gesammte Menschheit zu wahrer Vernünftigkeit zu erheben. Eben damit arbeitet sie dann unmittelbar zugleich an der Förderung der Freiheit des Nächsten, zu der sie ihn eben nur auf diesem Wege, nimmermehr durch äußere Gewalt, führen kann.***) Die Liebe klärt daher auch niemals gewaltsam auf, was ein innerer Widerspruch wäre, sondern nur lehrend. Eben deßhalb verfährt sie auch dabei mit besonnener Schonung der Vorurtheile des Nächsten, sofern nämlich für diesen an sie eine Wahrheit geknüpft ist, und der Bele

*) v. Ammon, a. a. O., III., 1, S. 152.

**) Vgl. Hirscher, a. a. O., II., S. 345.

***) Daub, Theol. Moral, II., 1, S. 326. f.: „Es ist die Liebe, welche der Menschheit diese Fesseln der Sklaverei abnimmt, aber selbst nicht gewaltsamer Weise. So wäre die Gewalt der Liebe auch eine dem Menschen angethane, und die Befreiung von der Willkür und äußeren Macht eine Unterwerfung unter die Herrin Liebe; die Sklaven hätten also nur die Herrschaft gewechselt, frei wären sie nicht geworden. Das Mittel, wodurch die Kette der Knechtschaft gelöst werden kann von der Liebe, ist einzig die Erkenntniß; sie veranlaßt, — das ist ihr Thun, — daß die Menschen zur Wahrheit gelangen. Sind sie dahin gekommen, so sprengen sie selbst die Ketten oder nehmen sie dieselben ab. — — Direkt kann die Liebe auf veranlassende Weise thätig sein, um den Widerspruch zu heben, aber unter der Bedingung, daß die Fähigkeit der Anderen da sei, hier mit zu wirken. — — Indirekt so: Fördere mit deinen Kräften und Verhältnissen die Erkenntniß der Menschen von ihrer Freiheit, vom Gesetze, unter dem die Freiheit steht, — du förderst damit die Freiheit selber.“ S. auch Marheineke, a. a. O., S. 370—384.

Digitized by Google

wende durch den direkten Angriff jener auch diese mit angreifen würde. Aber diese schonende Berücksichtigung der Vorurtheile der Anderen darf nie ein Sich diesen Vorurtheilen akkommodiren sein. In der eigentlichen Akkommodation ist immer eine Heuchelei; der sich Akkommodirende denkt anders als er spricht. Das thut aber derjenige nicht, der das Vorurtheil schont; er läßt es den Anderen ausdrücklich fühlen, daß er noch nicht stark genug sei, um der Wahrheit in ihrer Reinheit in's Auge zu sehen.*) Nicht minder gehören übrigens zur Bekämpfung dieser Vorurtheile der Menschen, zumal sie gewöhnlich eng mit ihren Leidenschaften zusammenhängen, Sanftmuth (Jac. 3, 17) und Geduld, die sich weder durch die Trägheit des Nächsten entmuthigen, noch durch seinen Widerspruch erbittern läßt.**)

§. 1030. Eine Pflicht der brüderlichen Bestrafung kann freilich in dem weiten Umfange, in welchem man sie häufig aufgestellt hat, nicht anerkannt werden.***) Denn um ohne beleidigende Anmaßung und mit verständiger Hoffnung auf einen vortheilhaften Erfolg, oder auch ohne die wohl begründete Befürchtung, übel nur noch ärger zu machen, Anderen ihre Sünde und ihre Verfehlungen strafend vorhalten zu können, dazu wird gar viel vorausgesetzt, nämlich eine genaue Kenntniß der näheren Umstände, unter welchen der Nächste sich verfehlt hat, weil man sonst leicht diesem Unrecht thun kann, — eine vertraute Bekanntschaft mit seiner Gemüthsart und seinem Charakter, um die Vorstellungen, die man ihm macht, zweckmäßig einrichten zu können, — eine günstige Veranlassung zu der bestrafenden Vorhaltung, ohne welche diese als eine Beschimpfung und übermüthige Verhöhnung aufgenommen zu werden pflegt, — endlich eine bestimmte und von dem Anderen anerkannte Auktorität, weil ohne sie die Erinnerung wahrscheinlich mit Unwillen, wo nicht mit Spott, zurückgewiesen werden wird. Diese Bedingungen können augenscheinlich nur da gegeben sein, wo wir mit Anderen in bestimmten und engeren

*) Daub, a. a. O., II., 1, S. 325.

**) v. Ammon, a. a. O., III., S. 156.

***) Sehr richtig erklärt sich Reinhard, a. a. O., III., S. 536—538, dagegen, daß die Pflicht der brüderlichen Bestrafung, wie gewöhnlich geschieht, als eine Pflicht in Beziehung auf alle Menschen oder wenigstens doch alle Mitchristen verstanden werde.

Digitized by Google

Verbindungen stehen, und auf diese allein, ganz besonders aber auf alle Freundschaftsverhältnisse ist daher die Pflicht der brüderlichen Bestrafung zu beziehen.*) Die heil. Schrift spricht sie zwar ohne irgend eine Limitation aus (Matth. 18, 15—17. Gal. 6, 1. 1 Thess. 5, 14. 2 Thess. 3, 14. 15. Hebr. 10, 24. Jac. 5, 19. 20. Vgl. Röm. 15, 14); allein sie thut dieß eben deßhalb, weil die ersten Christen in ihren kleinen Gemeinden in der That unter einander in einer solchen intimen Verbindung standen. In der jetzigen Christenheit ist dieß durchaus anders geworden. Der ganz überwiegenden Mehrzahl nach stehen in unseren Gemeinden die Einzelnen zu einander nur in sehr weitläuftigen Beziehungen, und es fallen daher im Allgemeinen die oben angegebenen Bedingungen für uns weg. In solchen engeren Gemeinschaften, in denen man das anfängliche geschwisterlich nahe Verhältniß der ersten Christen wiederherzustellen versucht hat, z. B. in der evangelischen Brüdergemeinde, läßt sich unsere Pflicht noch am füglichsten in einer weiteren Ausdehnung durchführen.**) Indeß in seinen näheren Verbindungen bleibt nichts desto weniger für Jeden ein immerhin bedeutender Spielraum für ihre Ausübung offen, und es wäre sehr zu wünschen, daß wir ihr innerhalb dieser Grenzen, was leider äußerst selten geschieht, mit rechter Treue nachkämen. Alle eigentlich persönlichen oder speciellen Verhältnisse müssen diese Probe bestehen, daß in ihnen die brüderliche Bestrafung ernstlich gehandhabt werden kann. Wehe uns, wenn wir in solchen Verbindungen bei dem Anderen den innersten Grund seines sittlichen Seins nicht berühren dürfen, ohne daß auf seiner Seite ein unser Verhältniß zu ihm störender Ausbruch erfolgt! Wo wir uns nun zur brüderlichen Bestrafung unseres Nächsten berufen finden, da hängt ihr Erfolg durchaus von der Art und Weise ab, wie wir bei ihr zu Werke gehen. Sie muß nämlich mit aller nur möglichen Vorsicht, Sanftmuth und Klugheit geschehen. Mit Vorsicht, — wir sollen nämlich nur wirklich Tadelnswerthes tadeln, und auch dieses nicht über das Maß der Billigkeit hinaus und ohne Aufhören bei jeder sich irgend darbietenden Veranlassung, was nur aufreizt; wir sollen uns in

*) Vgl. Flatt, a. a. O., S. 488. f.
**) Reinhard, a. a. O., III., S. 536—538. V., S. 12—16.

Digitized by Google

sondere nicht durch den bloßen äußeren Schein und unsichere Gerüchte zu Vorwürfen gegen den Nächsten verleiten lassen. (Joh. 7, 24.) In demselben Maße, in welchem wir dem Bestraften zu viel thun mit unserem Tadel, waffnen wir ihn selbst zum verblendeten Widerstande wider denselben. Mit Sanftmuth, — wir sollen unsere Erinnerungen von aller leidenschaftlichen Hitze, von aller Bitterkeit, von aller Anmaßung, von allem befehlshaberischen und herrschsüchtigen Wesen frei erhalten, und bei ihnen jeden Schein vermeiden, als hielten wir uns selbst für fehlerfrei; vielmehr sollen wir unseren Ernst immer so durch die Bescheidenheit temperiren und von Liebe und warmer Herzlichkeit durchdringen lassen, daß er geeignet wird, dem Bestraften Vertrauen zu uns einzuflößen. Endlich mit Klugheit, — d. h. wir sollen unsere Erinnerungen dann machen, wenn wir von ihnen die größte Wirkung hoffen dürfen, und unter den Umständen, wo sie für den Erinnerten mit der geringsten Beschämung verbunden sind, und ihnen diejenige Form geben, in welcher sie der ganzen Gemüthsart desselben und seiner jedesmaligen Stimmung am gemäßesten sind. Dieß alles setzt nun aber eine ungemeine Menschenkenntniß und eine gewisse Gewandtheit im Verkehre mit den Menschen voraus, die keineswegs Jedermanns Sache sind. Und so erhellt denn auch von dieser Seite her von Neuem, wie schwierig die brüderliche Bestrafung ist, und wie keineswegs Jeder sich frischweg an ihre Ausübung wagen darf.*)

§. 1031. Bei allen solchen direkten Bemühungen um die sittliche Förderung des Nächsten können wir übrigens auch leicht zu viel thun. Besonders bei manchen Individualitäten. Es gibt Individuen, die zu ihrer fröhlichen sittlichen Entwickelung vor allem nur das Eine bedürfen, das man sie ungestört sich selbst und dem Einflusse der in ihrem Ganzen waltenden allgemeinen sittlichen Mächte überlasse. Sie nicht zu stören, ist die wirksamste Weise sie zu fördern. Erziehen wir doch einander ja nicht zu viel! Wie die Erziehung überhaupt desto wirksamer ist, je unmerklicher sie ihr Werk treibt, so auch namentlich diejenige Erziehung, von der hier die Rede ist. Insbesondere wolle

*) Reinhard, a. a. O., V., S. 18. f.

Digitized by Google

nur Keiner den Anderen auf Unkosten seiner Individualität, also auch seines Charakters, sittlich erziehen! Lassen wir vielmehr Jedem seine volle und frische Eigenthümlichkeit, und enthalten wir uns überhaupt in diesem Verhältnisse zum Nächsten jeder Zudringlichkeit, hinter welcher Firma sie auch immer Schutz suchen möge! Grade auch in dieser Hinsicht ist es hochnöthig, es nie zu vergessen, daß der eigentliche und letzte Zweck, welchem die Sorge für die Tugend des Nächsten gelten soll, nicht die Förderung des Nächsten als bloßes Individuum ist, sondern die Förderung der sittlichen Gemeinschaft, und also die Förderung des Nächsten ausdrücklich als Glied des großen sittlichen Ganzen. Die Erinnerung hieran wird unsere direkt auf den Einzelnen gerichtete sittlich erziehende Einwirkung am sichersten in den richtigen Schranken halten.

§. 1032. Auch bei der Art und Weise, sich zu äußern, darf die Nächstenliebe es nie aus dem Auge verlieren, daß die Förderung der Tugend des Nächsten — mit der angegebenen, in der Sache selbst liegenden näheren Bestimmung — ihr wahrer Zweck ist. Sie muß sich deßhalb gewissenhaft gegen die so nahe liegende Gefahr verwahren, den Nächsten in guter Meinung zu verziehen, ihn zu verhätscheln, sittlich zu verweichlichen und in seine Selbstsucht sicher einzuwiegen. Besonders ist es ein sehr gewöhnlicher Fehler unserer Liebe zum Nächsten, daß wir, sei es nun absichtlich oder absichtslos, seine Eitelkeit, die wahrlich schon von Natur in Jedem groß genug ist, noch künstlich kitzeln und stimuliren. Wer es wirklich gut meint mit dem Anderen, der härte ihn vielmehr ab in dieser Beziehung, und entschlage sich dessen, seiner Eitelkeit schmeichelnde Umstände und Komplimente um ihm zu machen, was mit der rücksichtsvollsten Zartheit sehr wohl zusammenbesteht. Vor allem aber muß die widrige Menschenvergötterung verbannt werden*), in der sich eine angebliche Liebe so oft gefällt, zumal — und das ist, was für sie sehr bezeichnend ist, in gewöhnliche Form, — das Sich gegenseitig vergöttern. Der Christen vollends, der da weiß und tief empfindet, was für ein Ge mächte wir sind, sollte bei diesem Gaukelspiel der Eitelkeit ein unheimliches Grauen befallen; und doch ist es grade auch in den sich vor

*) Vgl. Hirscher, a. a. O., III., S. 342. f.

Digitized by Google

zugsweise christlich nennenden Kreisen keine Seltenheit. Die lieben den Nächsten nicht recht, die von seinen (wirklichen) Vorzügen und Tugenden nie anderes reden als im Superlativ. Und grade sie sind es dann auch, welche ebenso von seinen Fehlern keine anderen Ausdrücke gebrauchen als superlativische. Dem gemäß darf natürlich auch auf der anderen Seite Keiner es zulassen, daß Andere ihn mit abgöttischer Devotion oder auch nur mit verzärtelnder Rücksichtsvollheit behandeln. Dem Tüchtigen kann dieß ohnehin nur die demüthigendste Pein sein.

§. 1033. Eben weil wesentlich der sittliche Zweck der Zweck ist bei aller wahren Nächstenliebe, so kann diese, sofern sie bei uns aus sittlich verwerflichen Motiven abfließt, nie die rechte, überhaupt nie wirkliche Nächstenliebe sein. Solche angebliche Nächstenliebe ist in Wahrheit nichts als eine Aeußerung der Selbstsucht. Leider ist sie nichts seltenes. Wir lieben oft, und häufig ohne daß wir es selbst wissen, den Nächsten in der That nur deßhalb, weil wir darin eine egoistische Selbstbefriedigung finden. Dieß ist namentlich dann immer der Fall, wenn wir den Nächsten als Gegenstand unserer Liebe nicht so nehmen, wie er wirklich ist, sondern so, wie er grade für uns, wie wir eben sind, paßt, und ihn demgemäß behandeln. Wollen wir unseren Nächsten wirklich lieben, so müssen wir ihn nicht nach uns beurtheilen*), sondern ihn nehmen wie er ist, — was freilich gar nichts Leichtes ist, besonders, wiewohl aus ganz verschiedenen Ursachen, für den Ungebildeten und für den Egoisten. Wir müssen dem Nächsten unsere Liebe auf die Art bezeigen, die ihm wirklich wohlthut, — nicht nach unserem Geschmacke, sondern, wo möglich, nach dem seinigen, — nicht nach unseren Begriffen von Glückseligkeit, sondern nach den seinigen**), wenn anders sie nämlich nicht etwa sittlich verwerfliche sind. In diesem letzteren Falle freilich abwahrt die wahre Nächstenliebe grundsätzlich, ohne alle weichliche Rücksicht, von seiner eigenen Meinung von Glückseligkeit und Unglückseelig-

*) So ist Matth. 7, 12. Luc. 6, 31. nicht gemeint.

**) Kant, Tugendlehre, S. 291. (B. 5): „Ich kann niemand nach meinen Begriffen von Glückseligkeit wohl thun (außer unmündigen Kindern, Blödsinnigen und Verrückten), sondern nach jenes seinen Begriffen, dem ich eine Wohlthat zu erweisen gedenke."

Digitized by Google

nur Keiner den Anderen auf Unkosten seiner Individualität, also auch seines Charakters, sittlich erziehen! Lassen wir vielmehr Jedem seine volle und frische Eigenthümlichkeit, und enthalten wir uns überhaupt in diesem Verhältnisse zum Nächsten jeder Zudringlichkeit, hinter welcher Firma sie auch immer Schutz suchen möge! Grade auch in dieser Hinsicht ist es hochnöthig, es nie zu vergessen, daß der eigentliche und letzte Zweck, welchem die Sorge für die Tugend des Nächsten gelten soll, nicht die Förderung des Nächsten als bloßes Individuum ist, sondern die Förderung der sittlichen Gemeinschaft, und also die Förderung des Nächsten ausdrücklich als Glied des großen sittlichen Ganzen. Die Erinnerung hieran wird unsere direkt auf den Einzelnen gerichtete sittlich erziehende Einwirkung am sichersten in den richtigen Schranken halten.

§. 1032. Auch bei der Art und Weise, sich zu äußern, darf die Nächstenliebe es nie aus dem Auge verlieren, daß die Förderung der Tugend des Nächsten — mit der angegebenen, in der Sache selbst liegenden näheren Bestimmung — ihr wahrer Zweck ist. Sie muß sich deßhalb gewissenhaft gegen die so nahe liegende Gefahr verwahren, den Nächsten in guter Meinung zu verziehen, ihn zu verhätscheln, sittlich zu verweichlichen und in seine Selbstsucht sicher einzuwiegen. Besonders ist es ein sehr gewöhnlicher Fehler unserer Liebe zum Nächsten, daß wir, sei es nun absichtlich oder absichtslos, seine Eitelkeit, die wahrlich schon von Natur in Jedem groß genug ist, noch künstlich kitzeln und stimuliren. Wer es wirklich gut meint mit dem Anderen, der härte ihn vielmehr ab in dieser Beziehung, und entschlage sich dessen, seiner Eitelkeit schmeichelnde Umstände und Komplimente mit ihm zu machen, was mit der rücksichtsvollsten Zartheit sehr wohl zusammenbesteht. Vor allem aber muß die widrige Menschenvergötterung verbannt werden*), in der sich eine angebliche Liebe so oft gefällt, zumal — und das ist, was für sie sehr bezeichnend ist, ihre gewöhnliche Form, — das Sich gegenseitig vergöttern. Den Christen vollends, der da weiß und tief empfindet, was für ein Gemächte wir sind, sollte bei diesem Gaukelspiel der Eitelkeit ein unheimliches Grauen befallen; und doch ist es grade auch in den sich vor-

*) Vgl. Hirscher, a. a. O., III., S. 342. f.

Digitized by Google

zugsweise christlich nennenden Kreisen keine Seltenheit. Die lieben den Nächsten nicht recht, die von seinen (wirklichen) Vorzügen und Tugenden nie anderes reden als im Superlativ. Und grade sie sind es dann auch, welche ebenso von seinen Fehlern keine anderen Ausdrücke gebrauchen als superlativische. Dem gemäß darf natürlich auch auf der anderen Seite Keiner es zulassen, daß Andere ihn mit abgöttischer Devotion oder auch nur mit verzärtelnder Rücksichtsvollheit behandeln. Dem Tüchtigen kann dieß ohnehin nur die demüthigendste Pein sein.

§. 1033. Eben weil wesentlich der sittliche Zweck der Zweck ist bei aller wahren Nächstenliebe, so kann diese, sofern sie bei uns aus sittlich verwerflichen Motiven abfließt, nie die rechte, überhaupt nie wirkliche Nächstenliebe sein. Solche angebliche Nächstenliebe ist in Wahrheit nichts als eine Aeußerung der Selbstsucht. Leider ist sie nichts seltenes. Wir lieben oft, und häufig ohne daß wir es selbst wissen, den Nächsten in der That nur deßhalb, weil wir darin eine egoistische Selbstbefriedigung finden. Dieß ist namentlich dann immer der Fall, wenn wir den Nächsten als Gegenstand unserer Liebe nicht so nehmen, wie er wirklich ist, sondern so, wie er grade für uns, wie wir eben sind, paßt, und ihn demgemäß behandeln. Wollen wir unseren Nächsten wirklich lieben, so müssen wir ihn nicht nach uns beurtheilen*), sondern ihn nehmen wie er ist, — was freilich gar nichts Leichtes ist, besonders, wiewohl aus ganz verschiedenen Ursachen, für den Ungebildeten und für den Egoisten. Wir müssen dem Nächsten unsere Liebe auf die Art bezeigen, die ihm wirklich wohlthut, — nicht nach unserem Geschmacke, sondern, wo möglich, nach dem seinigen, — nicht nach unseren Begriffen von Glückseligkeit, sondern nach den seinigen**), wenn anders sie nämlich nicht etwa sittlich verwerfliche sind. In diesem letzteren Falle freilich abstrahirt die wahre Nächstenliebe grundsätzlich, ohne alle weichliche Rücksicht, von seiner eigenen Meinung von Glückseligkeit und Unglückselig-

*) So ist Matth. 7, 12. Luc. 6, 31. nicht gemeint.

**) Kant, Tugendlehre, S. 291. (B. 5): „Ich kann niemand nach meinen Begriffen von Glückseligkeit wohl thun (außer unmündigen Kindern, Blödsinnigen und Verrückten), sondern nach jenes seinen Begriffen, dem ich eine Wohlthat zu erweisen gedenke."

Digitized by Google

keit. Damit hängt eng zusammen, daß wir auch Güte und Freundlichkeit niemandem aufdringen dürfen. Mit jedem solchen Aufdringen sucht man gewiß eigentlich sich selbst, nicht den Nächsten. Aber auch die launenhafte Nächstenliebe ist eben nur verkleideter Egoismus. Man gibt sich heute, unter besonderen Umständen, mit der eklatantesten Aufopferung eben demjenigen hin, den man morgen mit der gefühllosesten Härte, Bitterkeit und Wegwerfung behandeln wird! Nichts kann dem, welchen das betrifft, sittlich mit schärferer Pein die Seele durchschneiden. Ueberhaupt also ist die Nächstenliebe dem Begriffe der Liebe selbst zufolge ein bloßer Schein, wenn sie nicht uneigennützig ist. Wer den Nächsten lieben will, muß folglich von vorn herein lernen, ihm Gutes zu thun und zu geben, auch ohne daß es von ihm auch nur verstanden, geschweige denn verdankt wird.

§. 1034. In ihrer Erscheinung modificirt sich die Nächstenliebe verschiedentlich und nimmt eine verschiedene Färbung an nach Maßgabe der Verschiedenheit der Individualitäten*), namentlich also auch der Geschlechter und der Temperamente. Keiner von diesen verschiedenen Modifikationen kommt an sich vor den übrigen ein Vorzug zu. Wegen dieser Vielfarbigkeit der Liebe kann sie leicht, auch wo sie noch so wahr ist, verkannt werden. Eben deßhalb müssen wir aber auch mehr und mehr lernen, die Liebe in ihren mannigfaltigsten Schattirungen sicher wieder zu erkennen, ganz besonders in denen, welche der Farbe unserer eigenen Individualität am ausgesprochensten entgegengesetzt sind.

§. 1035. Die Pflicht der Nächstenliebe theilt sich im Allgemeinen trichotomisch ein. Sie begreift nämlich 1) die Pflicht, den Nächsten als zur Gemeinschaft berechtigt und fähig zu behandeln, d. i. die Pflicht der Achtung des Nächsten, — 2) die Pflicht, die Gemeinschaft mit dem Nächsten wirklich zu vollziehen, d. i. die Pflicht der Liebe im engeren Sinne gegen den Nächsten, — endlich 3) die Pflicht,

*) Vgl. Hirscher, a. a. O., III., S. 226. f. Es heißt hier u. A.: „Bei Jedem so, wie es ihm Gott verliehen hat. Keiner kann eine Weise der Liebe an sich reißen, die ihm von der Natur versagt ist. Doch genug, wenn nur Jeder liebt nach seiner Weise."

Digitized by Google

für die Erhaltung der Gemeinschaft mit dem Nächsten, und, wenn sie nichts desto weniger gestört ist, für die Wiederherstellung derselben Sorge zu tragen, d. i. die Pflicht der Geduld mit dem Nächsten.*)

I. Die Pflicht der Achtung des Nächsten.

§. 1036. Die Pflicht der Achtung gegen den Nächsten fordert, daß wir denselben als ehrenhaft betrachten und behandeln, d. h. als zur Gemeinschaft mit uns befähigt und berechtigt, mit Einem Worte als wirkliche Person (nicht als Sache), und somit als Selbstzweck (§. 80).**) Den Anderen durchweg als ein persönliches, d. i. als ein selbstbewußtes und selbstthätiges und zur Vernünftigkeit und Freiheit bestimmtes Wesen (als Subjekt) und mithin als seinen Zweck in sich selbst habend behandeln, heißt ihn achten. Schon in seiner Persönlichkeit als solcher besitzt Jeder jedem anderen gegenüber ein Objekt unbedingter Achtung, eine unbedingte Würde.***) So gewiß Jeder die Menschenwürde in sich selbst achten soll — und in diesem Sinne sich selbst Achtung schuldig ist†) —, ebenso gewiß

*) Vgl. Gal. 6, 1. 2. Col. 3, 13. 1 Thess. 5, 14.

**) Daub, Theol. Moral, II., 1, S. 307.: „Die Achtung als Socialpflicht ist freie Anerkenntniß des Zweckes, den Jeder mit sich und den Gott mit Allen hat. Würde gewußt auf irgend eine Weise, daß ein anderer mit sich und mit allem, was er beabsichtigt, den Zweck habe, den Gott mit ihm hat, so würde die freie Anerkenntniß des einen angehend den anderen mehr sein als Achtung, — sie wäre Hochachtung vor dem Anderen."

***) Kant, Tugendl., S. 267. f. (W. V.): „Der Mensch als Person betrachtet, d. i. als Subjekt einer moralisch-praktischen Vernunft, ist über allen Preis erhaben'; denn als ein solcher (homo noumenon) ist er nicht bloß als Mittel zu anderer ihren, ja selbst seinen eigenen Zwecken, sondern als Zweck an sich selbst zu schätzen, d. i. besitzt er eine Würde (einen absoluten inneren Werth), wodurch er allen anderen vernünftigen Weltwesen Achtung für ihn abnöthigt, sich mit jedem anderen dieser Art messen und auf den Fuß der Gleichheit schätzen kann. Die Menschheit in seiner Person ist das Objekt der Achtung, die er von jedem anderen Menschen fordern kann, deren er aber auch sich nicht verlustig machen muß." Vgl. ebendas., S. 300. f.

†) Kant, a. a. O., S. 229.: „Wenn es heißt: der Mensch hat eine Pflicht der Selbstschätzung, so ist das unrichtig gesagt, und müßte vielmehr heißen: das Gesetz in ihm zwingt ihm unvermeidlich Achtung für sein eigenes Wesen ab, und dieses Gefühl (welches von eigener Art ist) ist ein Grund gewisser Pflichten, d. i. gewisser Handlungen, die mit der Pflicht gegen

Digitized by Google

soll er sie auch in jedem anderen achten. Jede Herabwürdigung eines anderen ist zugleich eine Selbstentwürdigung deßjenigen, der sich dieselbe zu schulden kommen läßt, als Zeugniß davon, daß er auch in sich selbst das menschliche Wesen nicht achtet.*) Auf die Anerkennung dieser seiner Menschenwürde von Seiten jedes Anderen hat Jeder ein unbedingtes Recht, sowie Jeder seinerseits ebenso unbedingt verpflichtet ist, sie in jedem Anderen anzuerkennen. Die Achtung muß also wesentlich eine gegenseitige sein.**) Ohne dieß ist pflichtmäßigerweise eine Gemeinschaft der Menschen mit einander nicht möglich. Wer mich nicht als Person, als sittliches Subjekt behandelt, mit dem darf ich mich überhaupt nicht in Gemeinschaft einlassen; denn der mißhandelt mich, sittlich betrachtet. Nach Maßgabe der Art und Weise wie und des Verhältnisses, in welchem die Jedem angeborene Menschenwürde in dem Einzelnen vermöge seiner eigenen sittlichen Entwickelung aktualisirt, d. h. zu wirklicher sittlicher Würde geworden ist, bestimmt sich pflichtmäßigerweise auch der Grad unserer Achtung gegen ihn und die Art und Weise, wie wir ihm dieselbe bezeugen, sehr verschiedentlich. Irgend ein Maß von Aktuellsein der Persönlichkeit in dem Anderen setzt die eigentliche Achtung immer voraus, daher wir in Beziehung auf Kinder, besonders ganz kleine, von eigentlicher Achtung nicht reden können, obschon wir grade ihnen, nämlich wegen ihrer ganz überwiegenden Unselbstständigkeit, die Berücksichtigung ihrer Menschenwürde und der Interessen der sittlichen Würde, zu welcher sie bestimmt sind, im allerhöchsten Maße schuldig sind.***)

---

sich selbst zusammen bestehen können, nicht aber kann man sagen, er habe eine Pflicht der Achtung gegen sich; denn er muß Achtung vor dem Gesetze in sich selbst haben, um sich nur eine Pflicht überhaupt denken zu können." Ueber diese Selbstachtung s. auch Marheineke, Theol. Moral, S. 459. f. 462. f. 464.

*) Daub, a. a. O., II., 1, S. 309.: „Das Gefühl der Achtung ist zugleich ein erhebendes Gefühl; denn der den anderen als Zweck anerkennt, erkennt hiermit zugleich auch sich als Zweck an." Vgl. damit die auffallende Bemerkung Köhler's, Wissenschaftl. Abriß der Chr. Sittenlehre, S. 144.

**) Fichte, Naturrecht, S. 44. (B. III.): „Das Verhältniß freier Wesen zu einander ist daher das Verhältniß einer Wechselwirkung durch Intelligenz und Freiheit. Keines kann das Andere anerkennen, wenn nicht Beide sich gegenseitig anerkennen, und Keines kann das Andere behandeln als ein freies Wesen, wenn nicht Beide sich gegenseitig so behandeln."

***) Vgl. Daub, a. a. O., II., 1, S. 307. f.

Digitized by Google

Das grade Gegentheil der Achtung des Nächsten, die Verachtung desselben kann nie pflichtmäßig sein. Allerdings wirft der Mensch, wenn er sich der Sünde aus eigener Selbstbestimmung zu eigen gibt, also wenn er in das Laster (§. 695.), namentlich als eigentliche Lasterhaftigkeit (§. 699.), versinkt, seine sittliche Würde selbst weg, entwürdigt und schändet sich selbst. In diesem Falle muß der Tugendhafte ihm seine Achtung entziehen, nicht bloß innerlich, sondern auch äußerlich durch die Versagung der äußeren Bezeugungen derselben, soweit sie nämlich seiner Person gelten, nicht etwa seiner amtlichen und überhaupt seiner ausdrücklich uns übergeordneten Stellung in dem Organismus der menschlichen Gemeinschaft. Niemand kann ja die Tugend wirklich lieben ohne zugleich das Laster zu verabscheuen, — und Niemand kann das Laster wirklich verabscheuen, wenn er nicht dem Lasterhaften seine Verabscheuung des Lasters auch an ihm und seinen heiligen Zorn und Unwillen über ihn um seines Lasters willen offen zu erkennen gibt. Den Sittlich unwürdigen achten und ihm äußerlich Achtung erweisen, ist selbst eine sittliche Unwürdigkeit, und nichts muß so demoralisirend auf die öffentliche sittliche Meinung wirken. Auch ist der Verlust der Achtung der Anderen für den Gesunkenen selbst eine sehr nachdrückliche Veranlassung dazu, in sich zu gehen. Aber diese Entziehung der Achtung, welche dem Lasterhaften gegenüber Pflicht ist, ist doch nicht eine Belegung desselben mit Verachtung. Den Nächsten zu verachten, das ist vielmehr unter allen Umständen pflichtwidrig. Selbst wenn er aufgehört hätte, ein Mensch zu sein, und ein Satan geworden wäre, könnte er nie rechtmäßigerweise Gegenstand unserer Verachtung sein, die allemal kalt ist und aus Lieblosigkeit entspringt, sondern nur Gegenstand unserer Verabscheuung. In diesen Fall kommen wir aber während des gegenwärtigen Lebens mit Keinem. Auch in dem Lasterhaftesten ist die ihm angeborene Menschenwürde immer noch nicht vollständig vertilgt, und mit dem in ihm noch erhaltenen Rest derselben bleibt auch noch die Möglichkeit seiner Umkehr offen. Diese Menschenwürde in ihm aber muß, wenn wir ihm gleich die persönliche Achtung*) ver-

*) Diese persönliche Achtung ist das, was Marheineke, Syst. d. theol. Moral, S. 475. f., die Hochachtung nennt im Unterschiede von der Achtung. Sehr richtig bemerkt Marheineke, „daß obzwar jeder das Recht hat, Achtung,

Digitized by Google

weigern müssen, immer noch Gegenstand unserer Achtung bleiben. So lange er noch nicht aufgehört hat, Mensch zu sein, müssen wir auch in ihm den Menschen noch achten. Auch gegen ihn dürfen wir uns also schlechterdings keine Beschimpfung erlauben, ihn nicht verhöhnen und ihn nicht dergestalt der öffentlichen Schmach und Schande preisgeben, daß es ihm so gut wie unmöglich wird, sich wieder zu Achtung und Ehre zu erheben. Im Gegentheile, wir haben ihm gegenüber sorgsam alles zu unterlassen, wodurch er veranlaßt werden könnte, noch tiefer in die Lasterhaftigkeit zu versinken. Statt seiner Beschimpfung ist vielmehr seine Bestrafung, die wesentlich auf seine Besserung abzielt, das pflichtmäßige Verhalten gegen ihn. Mit strafendem Ernste, aber zugleich mit theilnehmender Sorge für seine sittliche Heilung sollen wir ihn behandeln. Mit innigem Erbarmen über ihn, mit herzlichem Verlangen nach seiner Errettung und mit der nie völlig aufgegebenen Hoffnung auf diese (Röm. 14, 4. 1 Cor. 13, 7). Vor allem aber auch mit aufrichtiger Demuth und Beugung, — nicht mit lieblos auf den Tief gefallenen herabblickender Selbstgefälligkeit (Luc. 18, 11), sondern im lebhaften Gefühle der eigenen Schwachheit und im dankbaren Bewußtsein darum, nur durch die göttliche Gnade vor einer gleich schmählichen Entartung bewahrt worden zu sein, also so, daß wir zugleich reumüthig an die eigene Brust schlagen. Dann werden wir es auch an der schonenden Milde in der Beurtheilung des unglücklichen Nächsten nicht fehlen lassen und an der vorsichtigen Sorglichkeit, ihn nicht auf unbillige Weise zu strafen. Wir werden uns insbesondere hüten, da sofort eigentliche Lasterhaftigkeit zu sehen, wo zunächst nur einzelne, allerdings schwere Sünden vorliegen.*) In diesem Geiste gehandhabt darf die Bestrafung vertrauensvoll auf Erfolg hoffen. Die Abbrechung jedes Umganges mit dem Lasterhaften, namentlich des geselligen, die eigentliche Aechtung

---

doch nicht auch das hat, Hochachtung zu fordern", indem er hinzusetzt: „Er muß dieß der freien Beurtheilung und Entschließung Anderer anheimstellen, ob sie ihn für den Hochachtungswerthen anerkennen wollen, und er kann sie in dieser Anerkennung nicht beschränken, noch sie dazu zwingen. Die Achtung als Hochachtung ist ein durchaus Freies und nur so ein Sittliches."

*) „Der Thäter ist gar oft um Vieles besser als seine That." Hirscher, a. a. O., III., S. 145.

Digitized by Google

desselben, ist nicht jedesmal nothwendig verbunden mit der Suspension unserer persönlichen Achtung gegen ihn.*) Es steht auch keineswegs immer in der Macht des Einzelnen, eine solche Exkommunikation durchzuführen, da er ja häufig außer Stande ist, von solchen geselligen Kreisen, denen er sich nicht entziehen kann oder doch nicht entziehen darf, alle sittlich unwürdigen Individuen auszuschließen. In solchen Fällen muß aber unser geselliger Verkehr mit dem Sittlich gesunkenen unzweideutig den Charakter einer rein geselligen Berührung auf dem Grunde bloßer Duldung an sich tragen, und, ohne irgend mit Fug als ein Zeichen unserer persönlichen Achtung ausgelegt werden zu können, zugleich ein wohlverständliches Zeugniß von unserer jedes Laster, an wem es sich auch immer finde, unbedingt verabscheuenden Gesinnung ablegen. Auch hierin ist uns der Erlöser (Matth. 9, 10—13. Marc. 2, 14—17. Luc. 5, 29—32. C. 15, 1. ff.) ein unübertreffliches Vorbild. Es gibt übrigens ein Uebermaß der Lasterhaftigkeit, bei welchem wir auch jede rein gesellige Verbindung mit dem Lasterhaften aufheben müssen, wenn wir nicht die Tugend selbst schänden wollen. Dieser Fall findet namentlich überall da statt, wo das Laster mit frecher Schamlosigkeit auftritt. Die Erinnerung hieran ist um so weniger überflüssig, da mit tiefem sittlichen Verfalle häufig eine ungemeine gesellige Virtuosität vergesellschaftet erscheint. Die Achtung, von der wir hier reden, ist als ein Verhalten des ganzen Menschen gemeint, also als Sache beider, seines Selbstbewußtseins, und zwar wie es Beides ist, Gefühl und urtheilender Verstand, und seiner Selbstthätigkeit, nämlich wieder wie sie Beides ist, Trieb und Wille (mit ausdrücklichem Einschlusse der That). Zunächst freilich

*) Kant, Tugendlehre, S. 315. f. (B. V.): „Es fragt sich aber hierbei: ob man auch mit Lasterhaften Umgang pflegen dürfe? Die Zusammenkunft mit ihnen kann man nicht vermeiden; man müßte denn sonst aus der Welt gehen, und selbst unser Urtheil über sie ist nicht kompetent. — Wo aber das Laster ein Skandal, d. i. ein öffentlich gegebenes Beispiel der Verachtung strenger Pflichtgesetze ist, mithin Ehrlosigkeit bei sich führt, da muß, wenn gleich das Landesgesetz es nicht bestraft, der Umgang, der bis dahin stattfand, abgebrochen, oder so viel möglich gemieden werden; weil die fernere Fortsetzung desselben die Tugend um alle Ehre bringt und sie für Jeden zu Kauf stellt, der reich genug ist, um den Schmarotzer durch die Vergnügungen der Ueppigkeit zu bestechen."

Digitized by Google

geht sie der Natur der Sache zufolge (s. §. 211.), schon weil sie durch die Kenntniß der sittlichen Beschaffenheit des Anderen bedingt ist, vom Selbstbewußtsein aus. Sie wird nicht nur durch eigentliche Verachtung und Beschimpfung des Nächsten direkt verletzt, sondern schon durch jede übermüthige, hoffährtige, hochmüthige und stolze Behandlung desselben.

Anm. 1. Manche Moralisten fordern ausdrücklich die Verachtung der Unwürdigen. So Reinhard, a. a. O., II., S. 435., und mit ganz besonderem Nachdrucke Hirscher, a. a. O., III., S. 142—147. 154. Wie diese Forderung auch gemeint sein möge, nimmt man die Ausdrücke genau, so kann von der pflichtmäßigen Verachtung des Nächsten nie die Rede sein. Selbst Gott verachtet Keinen. Umsonst beruft man sich für die entgegengesetzte Meinung auf die Bibel. Nirgends weist uns der Erlöser zur Verachtung der Lasterhaften an, weder durch sein Beispiel noch durch eine ausdrückliche Vorschrift. Von den Stellen, die man zum Beweise dafür anführt: Matth. 3, 7. C. 12, 39. C. 16, 4. C. 18, 17. C. 23, 2—39. Luc. 13, 32, spricht keine von Verachtung. Eben so wenig beweisen die Stellen: Ap.-G. 23, 3. 1 Cor. 5, 4. 5. C. 16, 22. Gal. 1, 8. 9. 2 Thess. 3, 14. 2 Joh. 9—11. Exkommunikation und Fluch ist nicht Verachtung.

Anm. 2. Nach dem Obigen schlichtet sich der Streit darüber, ob die Achtung ein Gefühl sei oder ein Urtheil, ganz von selbst. Als jenes betrachtet sie z. B. Kant (vgl. Tugendlehre, S. 229., B. 5., Krit. d. Urtheilskraft, S. 107., B. 7.), als dieses z. B. Hartenstein (vgl. Grundbegr. der eth. Wissensch., S. 371.).

§. 1037. Im Besonderen ist das Objekt unserer Achtung am Nächsten alles, was wesentlich konstitutives Element seiner Person ist, d. h. sein gesammtes Eigenthum, — also wie auf der einen Seite seine Sittlichkeit und Frömmigkeit, so auf der anderen Seite sein sinnliches Leben und seine Ehre. Die Achtung vor der Sittlichkeit und Frömmigkeit des Nächsten bethätigen wir dadurch, daß wir dafür sorgen, ihm kein böses Beispiel zu geben, und uns zu seiner sittlichen Schwachheit herablassen, wovon bereits (§. 1017.) die Rede gewesen ist. Nicht minder aber muß uns das sinnliche Leben des Nächsten, als das nothwendige Instrument desselben für den sittlichen Zweck,

Digitized by Google

unbedingt heilig sein, selbst das noch ungeborene (Kindermord). Auch die gute Absicht ändert nichts an der unbedingten sittlichen Verwerflichkeit des Menschenmordes.*) Diese unbedingte Pflichtwidrigkeit der Tödtung des Nächsten bezieht sich jedoch nur auf unser Verhältniß als Individuum ihm als Individuum gegenüber, und auch hier mit ausdrücklicher Ausnahme des Falles der Nothwehr (§. 894). Anders verhält es sich da, wo wir im Namen der Gemeinschaft selbst, also in obrigkeitlicher Funktion dem Nächsten gegenüber stehen, und in dem hiermit sehr verwandten Falle des Krieges, in welchem auch nicht das Individuum dem Individuum gegenüber steht, sondern das Volk dem Volke. Auch im Kriege darf übrigens die Tödtung des Feindes, vollends des bestimmten einzelnen, nie Zweck sein, sondern immer nur Mittel, nämlich unvermeidliches; der Zweck darf immer nur die Machtlosmachung desselben sein. (Vgl. unten.) Den wehrlosen und den sich nicht zur Wehr setzenden Feind zu tödten, ist auch im Kriege pflichtwidrig. Ein ganz vorzugsweise wichtiger Gegenstand unserer Achtung ist die Ehre und der gute Name des Nächsten. Die Ehre gehört ja wesentlich mit zum Eigenthume (im eigentlichen Sinne) des Nächsten**), sofern er eine sittliche Person ist, so sehr, daß er ohne Ehre moralisch todt ist, und die Ehre des Nächsten ist es ja eben, wodurch für ihn die Achtung der Anderen bedingt ist. Nur dem Sittlich rohen oder tief verdorbenen kann der gute Name der Anderen gleichgültig sein.***) Je weniger Ehrenhafte es in der Welt

*) Marheineke, a. a. O., S. 333. f.: „Der schlechten Absicht steht sogar in dieser Beziehung die gute gleich, z. B. die Ermordung des Scheusals Marat durch Charlotte Corday in der französischen Revolution. Die beabsichtigte Ermordung Napoleons durch schwärmerisch gesinnte deutsche Jünglinge, die wirkliche Ermordung Kotzebues ist und bleibt eine Schandthat. An das Leben des Anderen hat Niemand ein Recht; es ist mit seiner Persönlichkeit so verflochten, daß jeder Angriff auf jenes zugleich ein solcher auf diese ist."

**) Auch Daub subsumirt den guten Namen unter den Begriff des Eigenthumes (freilich in der gewöhnlichen Bedeutung dieses Wortes). S. Theol. Moral, II., 1, S. 369. f.

***) Daub, a. a. O., III., 1, S. 375.: „Wäre dem Einen der gute Name des Anderen gleichgültig, so stände es schlecht um sein Ehrgefühl, so zärtlich auch die Sorge für seinen guten Namen wäre. Dann käme diese zärtliche Sorge nicht aus der Achtung der Person, sondern aus der Selbstsucht, aus einer bloßen Ehrbegierde, Neigung und Leidenschaft."

Digitized by Google

gibt, desto legitimirter erscheint die Schlechtigkeit. Schon aus diesem Grunde muß die Sorge für den guten Ruf Aller als eine allgemeine sittliche Angelegenheit betrachtet werden.*) Wir sollen also Jedem die ihm gebührende Ehre bereitwillig erweisen, seine Verdienste freudig anerkennen, auch ihm die äußeren Ehrenbezeugungen, auf die er vermöge seiner Stellung in der Gemeinschaft Anspruch hat, erweisen. (1 Petr. 2, 17. Röm. 13, 7. Phil. 2, 3.) Wir sollen weiter seinen guten Namen nicht zerstören, sondern ihn so viel nur immer thunlich schonen. Die absichtliche Verletzung des guten Rufes eines Anderen ist ein moralischer Mord; denn „Ehre verloren, alles verloren." Es läuft also nicht bloß die Verleumdung (Matth. 15, 19. Röm. 1, 30. Eph. 4, 31. Col. 3, 8. 2 Tim. 3, 2. Jac. 4, 11—12), die Lästerung**), die Splitterrichterei***) (Matth. 7, 1—5), die Schmähsucht (die die Schande Anderer aufzudecken und an die große Glocke zu hängen, beflissen ist) und die Klatscherei†) der Achtung gegen den Nächsten zuwider, sondern diese fordert auch die liebevolle Schonung seiner Ehre. Auch den Schlechtesten sollen wir in Ansehung seines guten Namens, so viel nur immer möglich, schonen. Denn sieht sich der Unwürdige auch von der Welt um ihn her als solchen erkannt, so hält ihn nichts mehr zurück, sich selbst gänzlich aufzugeben und wegzuwerfen. So lange wenigstens sein guter Name gewahrt bleibt, hat er doch noch etwas zu gewinnen und zu verlieren. Gleichwohl hat diese Schonung ihre nothwendige Grenze. Es gibt Fälle, in denen die Pflicht unerbittlich die Bloßstellung der Ehre des Nächsten uns

*) Hirscher, a. a. O., III., S. 329.

**) Marheineke, Theol. Moral, S. 413. f.: „Ist nun der Begriff der Verleumdung dieß, daß sie Böses setzt, wo es nicht ist, so ist es der der Lästerung, daß sie das Gute selbst in Böses verwandelt. Die Verleumdung kann noch scheinbare Veranlassungen haben, und darauf hin schlechte Absichten, Motive erdichten. Aber die Lästerung hat das entschiedene Gute und Vortreffliche an Anderen zum Gegenstande; sie verkleinert, verringert es nicht nur, sondern schwärzt es auch an, und stellt es als das Schlechte und Abscheuliche dar. Es ist die innere Schlechtigkeit, welche nichts wahrhaft Vortreffliches und Großes ertragen kann oder Anderen zutraut. Die Lästerung vergreift sich am meisten an dem Heiligen und Hohen aller Zeiten, indem sie die reinste Absicht verunreinigt." S. auch oben §. 938., Anm. 1.

***) Vgl. oben §. 938., Anm. 1. Desgl. Daub, a. a. O., II., 1, S. 373. f.

†) Vgl. Daub, S. 372. f. 376. f., und oben §. 938., Anm. 1.

Digitized by Google

auferlegt. Dieser Fall findet dem boshaft Anderen schadenden Böse-wicht und dem Verführer gegenüber statt, dessen Schande aufgedeckt werden muß, um ihn unschädlich zu machen, und namentlich auch dem Heuchler gegenüber, sofern er zugleich Verführer ist.*) Ferner sobald zur Vertheidigung eines Unschuldigen geheime Nichtswürdigkeiten Anderer aufgedeckt werden müssen. Ebenso oft, um einen Verirrten auf den Weg der Besserung zurückzuführen, diejenigen, welchen seine sittliche Leitung obliegt, von seinen Fehltritten in Kenntniß gesetzt werden müssen, oder da, wo man wegen der zur Besserung des Nächsten zu ergreifenden Maßregeln sich mit Anderen berathen muß. Endlich auch wenn ein öffentliches Verbrechen eine Sühnung durch öffentliche Brandmarkung fordert. In allen solchen Fällen, wo höhere sittliche Rücksichten entgegentreten, wäre es pflichtvergessen, den Ruf des Nächsten nicht anzutasten. Nur falsche Liebe, Bequemlichkeit, Weichlichkeit, Feigheit und sittliche Indolenz könnten dabei die Motive sein. Aber auch in diesen Fällen sollen wir bei der Aufdeckung der Schande des Anderen immer noch alle irgend thunliche Schonung beobachten. Besonders haben wir uns dann mit unseren Mittheilungen streng auf den Kreis der wirklich Betheiligten zu beschränken, und auch diesen nicht mehr zu eröffnen als für unseren Zweck erfordert wird. Oft genügt schon eine leise Andeutung, eine zurückhaltungsvolle Warnung; oft aber muß, z. B. wenn wir ohne dieses keinen Glauben finden, der nackte ehrenschändende Thatbestand geoffenbart werden.**) Vor allem aber fordert die Achtung gegen den Nächsten, daß wir seinen guten Namen nach Kräften schützen und vertheidigen gegen die Angriffe, denen er allezeit ausgesetzt bleibt. Damit geschieht dem Nächsten einer der reellsten Liebesdienste; denn nichts stimmt bitterer und entmuthigt mehr als eine ungerechte Ehrenberaubung. Auch kann kein Edlerer kaltblütig und unthätig dabei zusehen, wie der Andere von

*) Daub, II., 1, S. 378.: „Soll er den Heuchler gewähren lassen, damit er im guten Rufe bleibe? Allerdings! Aber nur so lange als für Recht, Tugend und Sitte Anderer nichts zu fürchten ist von ihm. Der ihn kennt, darf nur wissen, daß er auf Verführung, Betrug u. s. w. ausgeht, dann tritt die Pflicht ein, ihm die Larve abzuziehen; denn das wissen, und sich dieses Menschen annehmen, wäre so viel als an seinem Verbrechen Theil nehmen."

**) Hirscher, a. a. O., III., S. 331. f. 343. f.

Digitized by Google

einem Ehrenschänder meuchelmörderisch angefallen wird. Wo wir also die Ehre des Nächsten angetastet sehen, da sollen wir zu ihrer Vertheidigung eintreten, so weit es nämlich unbeschadet der Wahrhaftigkeit möglich ist. Mit aller Freimüthigkeit und ohne Menschenfurcht, auch dem Hohen und Mächtigen gegenüber. Ungegründete Beschuldigungen und falsche Beurtheilungen haben wir sofort zu widerlegen; unbestimmten Verdächtigungen, besonders zischelnden Zuträgereien müssen wir frisch zu Leibe gehen.*) Bei Anklagen, über deren Grund oder Ungrund wir uns kein sicheres Urtheil zutrauen dürfen, sollen wir wenigstens den Angeschuldigten auf die gegen ihn erhobene Anschuldigung aufmerksam machen, damit er im Falle seiner Unschuld sich verantworten könne, auch ihm bereitwillig beistehen zur Beischaffung der nöthigen Rechtfertigungsmittel. Auch bei wirklich erweislichen Beschuldigungen endlich sollen wir uns des Nächsten immer noch annehmen. Zwar dürfen wir nicht abläugnen wollen, was thatsächlich ist; wohl aber sollen wir auf die richtige und billige, das ist eben die möglichst milde Beurtheilung dieses Thatsächlichen dringen. Es bleibt uns hierbei noch ein weiter Spielraum offen für die Entschuldigung, freilich nie der sittlich verwerflichen Handlung an sich selbst, wohl aber ihres Urhebers. Wer nur seine eigenen Fehler und Schwächen nicht vergißt (Matth. 7, 3—5.), der wird allezeit aufgelegt sein, die seines Nächsten möglichst zum Besten zu deuten. Er wird überall an die sich darbietenden Entschuldigungsgründe, und wenn es auch bloß wahrscheinliche wären, erinnern, die mildere Seite an der Sache ausdrücklich auch hervorkehren, auf die besseren Eigenschaften des Angeschuldigten, die gewöhnlich bei solchen Angelegenheiten ungebührlich übersehen werden, hinweisen, und die zu Gericht Sitzenden an die Nothwendigkeit einer schonenden Beurtheilung mahnen. Er wird darauf dringen, daß man sein Urtheil über den ganzen Menschen nicht nach einzelnen Handlungen und Zügen desselben bestimme. Geht die Erzählung und Besprechung der der Ehre Anderer nachtheiligen Thatsachen von Leichtsinn aus oder vollends von Bosheit und Schadenfreude, so macht er mit Ernst

*) „Beweise, Thatsachen her! muß man antworten. Oder: darf ich den Betreffenden darüber zur Rede stellen? darf ich mich auf deine Aussage berufen?" Hirscher, a. a. O., III., S. 331.

Digitized by Google

darauf aufmerksam, wenn auch nur durch ein Wort oder eine Miene oder einen Blick, wie „Ehre und guter Name ein Gut sind, das man, so es Jemand weggeworfen, schweigend liegen lassen sollte, ob er es nicht etwa wieder aufhebe.“*) Endlich wird zur Achtung des Nächsten in Ansehung seiner Ehre auch noch erfordert, daß wir bereit und gewärtig sind, ihm, falls seine Ehre durch uns, wenn auch völlig pflichtmäßiger Weise, verletzt worden ist, die Gelegenheit zur Wiederherstellung derselben, wofern er sie wünscht, so viel an uns liegt, zu gewähren; nur freilich nicht auf pflichtwidrigen Wegen, wie etwa mittelst des Zweikampfes. Haben wir dagegen der Ehre des Nächsten mit Unrecht Schaden zugefügt, sei es nun aus Unwissenheit oder aus Leichtsinn oder gar aus böser Absicht, so sind wir demselben jede in unserem Vermögen stehende Vergütung — wenn sie uns auch noch so viel Selbstverläugnung kosten mag, — schuldig. Das Mittel, auf welches wir in dieser Beziehung im Allgemeinen gewiesen sind, ist der Widerruf.**)

§. 1038. Die Achtung gegen den Nächsten schließt wesentlich das Vertrauen zu ihm ein.***) Freilich zunächst nur ein allgemeines, wie es jeder ehrenhafte Mensch schon als solcher für sich bei jedem andern in Anspruch zu nehmen berechtigt ist. Von diesem Vertrauen ist noch ein weiter Schritt bis zu der eigentlichen Vertraulichkeit, die, um pflichtmäßig zu sein, schlechterdings eine nahe gegenseitige Bekanntschaft voraussetzt und eine auf sie gegründete gegenseitige Achtung. Das Vertrauen muß überhaupt in unserem Verhältniß zu Verschiedenen ein sehr verschiedentlich abgestuftes sein, eben nach Maßgabe des Grades theils unserer Bekanntschaft mit ihnen, theils der Achtung, die wir gegen sie hegen. Im Allgemeinen aber thut das Vertrauen außerordentliche Dinge; es ist in der sittlichen Welt eine ungeheuere Macht, auf die man nicht leicht zu viel rechnet. Man muß es sich unter allen Umständen bewahren, auch wenn man es noch so oft getäuscht sieht. Dagegen wirkt nichts verderblicher als

*) Hirscher, a. a. O., III., S. 330. f.

**) Ebendas., S. 548—550.

***) Vgl. Marheineke, a. a. O., S. 472, nur möchten wir nicht in derselben Weise wie er Zutrauen und Vertrauen unterscheiden.

Digitized by Google

Mißtrauen, weil nichts verletzender und erbitternder ist, nichts die moralische Kraft tiefer deprimirt und mehr um alle Elasticität bringt. Laß dich also nur nicht durch Mißtrauen leiten in der Behandlung des Nächsten! Möglicherweise Jemandem durch Mißtrauen Unrecht zu thun, muß für dich ein entsetzlicher Gedanke sein.

II. Die Pflicht der Liebe (im engeren Sinne) gegen den Nächsten.

§. 1039. Die Pflicht der Liebe (in diesem engeren Sinne) gegen den Nächsten fordert, daß wir die Gemeinschaft, für die wir ihn durch unsere Achtung als berechtigt und befähigt anerkennen, nun auch wirklich mit ihm vollziehen. Dieß geschieht im Allgemeinen dadurch, daß wir einerseits uns ihm hingeben und andererseits seine Hingebung an uns, soweit sie statt findet, aufrichtig annehmen. Die Liebe (im engeren Sinne) gegen den Nächsten ist also einerseits *gebende*, d. h. *Gütigkeit*, näher *Wohlwollen* und *Wohlthätigkeit*, und andererseits *annehmende*, d. h. *Dankbarkeit*.

1. Die Pflicht der Gütigkeit oder des Wohlwollens und der Wohlthätigkeit gegen den Nächsten.

§. 1040. Was unsere Liebe dem Nächsten zu *geben* hat, ist nichts geringeres als der in unserem Vermögen stehende eigenthümliche Beitrag dazu, daß er in der sittlichen Gemeinschaft den bestimmten organischen Platz, für den er vermöge seiner Individualität specifisch geeignet ist, einnehme und wahrhaft ausfülle, eben hiermit aber zugleich seinen eigenen individuellen sittlichen Zweck vollständig erreiche. Hierin allein besteht die wahre Gütigkeit gegen den Nächsten und die wahre Wohlthätigkeit. Sie hat durchweg das *sittliche* Wohl desselben, und zwar in seiner unauflöslichen Beziehung mit dem Wohl des Ganzen der sittlichen Gemeinschaft, zu ihrem Zweck. Jene Wirksamkeit für die Förderung der religiös-sittlichen Tugend des Nächsten durch gutes Beispiel u. s. w., von der wir bereits (§. 1027.) gehandelt haben, ist daher ein Hauptmoment derselben. Ebenso die gegenseitige Lebenserleichterung, und zwar bestimmt zum Behufe einer Erleichterung der erfolgreichen Wirksamkeit für die Förderung des sittlichen Zweckes. Am unmittelbarsten aber fällt bei ihr die Wohlthätigkeit

Digitized by Google

gegen den dürftigen Nächsten, die gemeinhin κατ' ἐξοχήν sog. Wohlthätigkeit in's Auge.

§. 1041. Diese Unterstützung der Dürftigen*) durch die Vermögenderen ist für diese letzteren unzweideutige Pflicht. Nämlich sofern wir beide als in sittlicher Gemeinschaft lebend denken. Die Bedingung der Normalität dieser ist die Gewährleistung der absoluten Gegenseitigkeit der Mittheilung in ihr. Natürlich auch in Ansehung des Eigenbesitzes, und zwar vor allem grade in Ansehung dieses, sofern er ja die unerläßliche Bedingung der sinnlichen und mithin auch der sittlichen Existenz ist. Die sittliche Gemeinschaft muß also den Fall ausschließen, daß in ihrem Schooß irgend Einer eigentlich dürftig sein, d. h. dasjenige Maß von Eigenbesitz entbehren muß, welches er zu seiner wirklich menschlichen Existenz bedarf**), zu seiner tugendhaften sittlichen Entwickelung, und zwar zu ihr, wie sie seiner besonderen Individualität grade entspricht, so daß die in dieser liegenden Anlagen sich wirklich entfalten können. Wozu offenbar mehr gehört als die bloße sog. Nothdurft, nämlich auch irgend ein Maß von Annehmlichkeit des Lebens.***) Die Gemeinschaft hat von Jedem zu fordern, daß er ihr seine ganze Kraft hingebe; aber wenn dieser demgemäß seine Kraft an die Arbeit für die Andern setzt, so muß er dann auch das zu seinem sittlichen Wohlstande erforderliche Maß von Eigenbesitz von Seiten dieser Andern, die gesellschaftlich mit ihm verbunden sind, zugesichert erhalten.†) Nun soll allerdings die Organisation der Gemeinschaft ausdrücklich darauf berechnet sein, daß ein Jeder sich die Möglichkeit gegeben sehe, den zu seiner wirklich menschlichen Existenz erforderlichen Eigenbesitz sich selbst zu erwerben; allein vollständig lösen könnte diese Aufgabe doch nur die absolut vollkommene Organisation, wie sie innerhalb des Bereiches des Pflichtverhältnisses dem Begriff desselben zufolge niemals stattfinden

*) Ueber die Wohlthätigkeit in diesem engeren Sinne vgl. überhaupt Reinhard, III., S. 171—183. 515—518.

**) Wirth, II., S. 459.

***) Hirscher, III., S. 452.

†) Vgl. Schleiermacher, Syst. der Sittenl., S. 192. f. 372, Chr. Sitte, Beil., S. 94.

Digitized by Google

kann, und auch diese nur unter der Voraussetzung, einerseits daß alle ihr Angehörigen sich wahrhaft tugendhaft verhielten, und andererseits daß alle nicht von menschlicher Macht abhängigen und nicht voraus zu berechnenden Unfälle, wie Krankheit, Tod, Beschädigung durch Naturereignisse, Mißwachs u. s. w. nicht vorkämen. Da nun diese Voraussetzung nach beiden Seiten hin schlechterdings unstatthaft ist, so muß die Gemeinschaft sich von vornherein darauf gefaßt machen, daß für eine nicht kleine Zahl ihrer Mitglieder die Unmöglichkeit, sei es nun auf bloß vorübergehende oder auf bleibende Weise, eintreten wird, sich die Mittel zu ihrer sittlich würdigen Subsistenz selbst zu erwerben, wenigstens vollständig, und sie muß auf diese Eventualität hin sofort ihre Maßregeln treffen, um denen, welche in diesen Fall kommen möchten, nichtsdestoweniger die Erlangung jener Subsistenzmittel zu sichern, nämlich natürlich durch die Mittheilung derselben an sie von Seiten der Gemeinschaft. Diese aber kann die dazu erforderlichen Mittel eben nur von denjenigen ihrer Mitglieder erhalten, welche einen für ihre eigene menschenwürdige Existenz mehr als ausreichenden Eigenbesitz inne haben. Wo es eine sittliche Gemeinschaft gibt, da ist es eine unumgängliche Aufgabe derselben, die extreme Ungleichheit des Vermögens ihrer Glieder möglichst auszugleichen, das, was im Bezirk des Einen relativer Ueberfluß ist, mit dem, was im Bezirk eines Andern absoluter Mangel ist.*) Und dieß ist eben die Aufgabe der Wohlthätigkeit, durch die so unter den Menschen in Ansehung ihres Eigenbesitzes ein gewisses Gleichgewicht hergestellt wird (2 Cor. 8, 13—15). Eine völlige Gleichheit der Menschen in dieser Beziehung und überhaupt in Ansehung der Gunst ihrer äußeren Lebensverhältnisse herstellen zu wollen, wäre freilich in jeder Hinsicht ein verkehrtes Beginnen. Es wäre ein natürlich ohnmächtiger Versuch, das erziehende Walten der göttlichen Weltregierung über den einzelnen Menschen auszuschließen**), es würde sich aber auch etwas völlig unausführbares vorsetzen. Eine solche Gleichheit des Eigenbesitzes Aller verträgt sich schlechterdings nicht mit einem irgend entwickelten Zustande der menschlichen Gesellschaft. Gesetzt auch

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 457. f. Wirth, II., S. 459.

**) Harleß, S. 205. f.

Digitized by Google

sie könnte, durch welches Wunder auch immer, momentan hergestellt werden, so würde doch schon am folgenden Tage die Ungleichheit wieder da sein infolge theils der natürlichen sowohl als auf sittlichem Wege entstandenen Ungleichheit der Fähigkeit, Eigenbesitz zu erwerben, theils der Verschiedenheit des äußeren Geschicks der Einzelnen, also in solcher Art, daß wir zugleich dieselbe als eine von Gott selbst ausdrücklich gewollte und geordnete anerkennen müssen.*) Auch die Gütergemeinschaft**) kann hier nicht helfen. Denn mit einem sittlich entwickelten Zustande ist sie durchaus unverträglich, und auch als bloß relative (wie sie für kurze Zeit in der ersten Jerusalemischen Christengemeinde statt fand,***)) kann sie immer nur etwas ganz transitorisches sein.†) Es bleibt also freilich bei dem alten Wort: „Reiche und Arme müssen unter einander sein; der Herr hat sie alle gemacht" (Spr. 22, 2., vgl. 29, 13); und sofern dieser Gegensatz zwischen Reichthum und Armuth nur nicht ein Gegensatz ist zwischen Bemitteltheit in Ansehung der Bedingungen einer menschenwürdigen Subsistenz und Unbemitteltheit in Ansehung derselben, stößt sich auch grade die wahrste Liebe am wenigsten an ihn. Denn sie weiß am besten, daß Reichthum und Glückseligkeit nicht gleichbedeutend sind, und ebenso wenig Armuth und Unglückseligkeit. Allein anders stellt es sich, sofern jener Gegensatz den Besitz der Bedingungen eines sittlich würdigen Daseins betrifft. In diesem Falle ist er der Liebe unerträglich, und dann ist es ihr gleich sehr eine unverbrüchliche Forderung und ein inniges Herzensbedürfniß, ihn aufzuheben oder, wo sie dieses nicht vermag, wenigstens möglichst zu mildern.††) Und dieß liegt überdieß auch im eigenen Interesse des Einzelnen sowohl als des Ganzen.†††) Wie es mit zur allgemeinen Menschenachtung gehört,

*) Schleiermacher, Predd., (S. W., Abth. II.), I., S. 680. f.

**) Vgl. über sie die eindringenden Erörterungen bei Stahl, Phil. d. Rechts, II., 1, S. 278—281. (2. A.)

***) Vgl. Harleß, S. 205. f.

†) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 476. 482. Beil., S. 95.

††) Daub, Moral, II., 1, S. 413.: „Hülfsbedürftige und Hülfreiche müssen unter einander sein; denn dieß ist dem ewigen Gesetz Gottes in seiner unendlichen Liebe gemäß."

†††) Schleiermacher, Predd., I., S. 681.: „Wir müssen einsehen, die belebteste Vertheilung menschlicher Kräfte sei nur da, wo dieser Gegensatz in

Digitized by Google

daß Jeder anerkenne, er bedürfe der Anderen: so gehört folgerichtig auch das mit zu ihr, daß jeder seine Verbindlichkeit anerkenne, dem Bedürfniß der Anderen nach Kräften abzuhelfen.*) Wo vollends die Hülfsbedürftigkeit einer Klasse von Individuen die Folge einer fehlerhaften und ungerechten Einrichtung der Gemeinschaft ist, wie sich dieß in unseren Staaten zum großen Theil mit der Armuth der niedrigsten Volksklassen verhält, da ist es für die begünstigten Klassen doppelt strenge Pflicht, durch Wohlthätigkeit von ihrem Wohlstande jenen zu Hülfe zu kommen, und so an ihrem Theile, so viel möglich, die öffentliche Ungerechtigkeit wieder gut zu machen. Das einfache Billigkeitsgefühl erlaubt ihnen schon nicht, im Ueberflusse zu leben, während neben ihnen andere eben vermöge derselben gesellschaftlichen Institutionen, die ihnen ihren Wohlstand verschaffen, darben.**) Nur um den Preis der Wohlthätigkeit kann der Vermögliche seines Wohlstandes überhaupt froh werden.***) Die Wohlthätigkeit ist so augenscheinlich von entschiedener Wichtigkeit für das Gedeihen der Sittlichkeit in der Welt. Nicht nur trägt sie vielfach sehr wirksam bei zur würdigen sittlichen Entwickelung der Menschen, indem für Viele drückende Armuth ein hauptsächliches Hinderniß der glücklichen Entfaltung ihrer Tugend ist, sondern sie ist auch eins der verständlichsten Zeugnisse für die Wirklichkeit des menschlichen Adels und eine der kräftigsten Stützen des Glaubens an denselben.†)

§. 1042. Dem Gesagten zufolge ist die Sorge für die Hülfsbedürftigen wesentlich Sache der Gemeinschaft selbst. Denn an diese hat der Hülflose unmittelbar einen Anspruch auf Hülfe. Die Armenpflege ist wesentlich öffentliche Armenpflege.††) Dieß ist

---

gewissen Schranken gehalten wird, weil nur unter dieser Bedingung jeder alle menschlichen Pflichten erfüllen kann."

*) Daub, Moral, II., 1, S. 413. de Wette, III., S. 174.

**) de Wette, III., S. 173.

***) Schleiermacher, Predd., I., S. 678: „Wir machen den göttlichen Segen im Aeußeren uns selbst dadurch genießbarer, daß wir das peinliche Gefühl derer lindern, welche durch dieselbe Verbindung der Menschen, durch die wir uns gesegnet finden, an ihrem Theile scheinen verkürzt worden zu sein."

†) Fichte, Anweis. zum seel. Leben, S. 537. (B. V.)

††) Schleiermacher, Predd., I., S. 687.: „Geben dem Dürftigen soll der Einzelne nicht, sondern das soll die Gemeine. Wer mehr erwirbt in seinem

Digitized by Google

auch in jeder Beziehung das Vortheilhafteste. Nicht nur für den einzelnen Wohlthätigen, der, indem die Obrigkeit die Vermittlerin seiner Wohlthätigkeit macht, vor mancher Versuchung zu eitler Selbstbespiegelung gesichert bleibt*), sondern besonders auch für den Zweck, den es bei der Wohlthätigkeit gilt. Denn allein als Sache der Gemeinschaft ist eine ins Große gehende, eigentlich systematische und wahrhaft zweckmäßige Armenpflege möglich. Ueber das im Gesammtumfange der Gesellschaft vorhandene Bedürfniß kann niemand eine so richtige Uebersicht haben als die Obrigkeit; die vergleichungsweise Hülfsbedürftigkeit und Hülfswürdigkeit der Einzelnen kann niemand so gut beurtheilen wie sie. Der Einzelne ist in den meisten Fällen nicht in der Lage, die vielfältigen Erkundigungen einziehen zu können, welche eine wirklich überlegte und zweckdienliche Wohlthätigkeit voraussetzt. Eine unbedachte Privatwohlthätigkeit aber kann nur zu leicht „auch die Keime der faulen Arbeitsscheu pflegen, die Rohheit gemeiner Begierden begünstigen, die Unverschämtheit großfüttern, die freche, betrügerische Zudringlichkeit mästen.“**) Die Wohlthätigkeit darf daher nie als reine Privatwohlthätigkeit ausgeübt werden. Aber ebenso wenig darf die öffentliche Wohlthätigkeit die individuelle Wohlthätigkeit der Einzelnen vertreten wollen, indem sie ihnen jede unmittelbare persönliche Betheiligung der Sorge für die Armen und die Hülfsbedürftigen überhaupt abnimmt, und sie nur zu Beiträgen für ihre Unterstützung beizieht. Solche Armentaxen mögen unter Umständen zweckmäßig sein; aber das haben sie immer wider sich, daß bei ihnen der sittliche Gehalt der Wohlthätigkeit ganz in den Hintergrund zurückgeschoben wird, der die Freiwilligkeit der Gaben für die Bedürftigen zu seiner Bedingung hat. Die Mittel für die Bedürfnisse der Armen, welche die Gemeinschaft verwaltet, müssen wenigstens zum Theil freie Beisteuern der Liebe der Einzelnen sein. Demnächst aber sollen diese sich

---

Gewerbe als er bedarf in seinem Hausstande, der gebe es der Gemeine, und die Gemeine vertheile.“

*) Schleiermacher, Predd., I., S. 689: „Jeder von uns sollte gern der eitlen Freude, seine Gaben selbst zu vertheilen, und sich an den Früchten derselben zu freuen, entsagen, damit die Wohlthätigkeit wieder ein gemeinsames Werk werde.“

**) Hartenstein, S. 479.

Digitized by Google

bei der öffentlichen Wohlthätigkeit auch unmittelbar persönlich betheiligen durch persönliche Thätigkeit eben bei der Verwaltung jener Mittel, durch persönliche Dienste bei der Ausübung der öffentlichen Armenpflege. Nur so kommt wahre Seele in die öffentliche Wohlthätigkeit und der Geist wirklicher Liebe, durch den allein sie ihren eigentlichen Zweck erreichen kann. Die Armenpflege läßt sich nicht in der geschäftsmäßigen Weise des sonstigen öffentlichen Dienstes mit Erfolg betreiben, sondern nur in der freien Art, welche die keine Selbstverläugnung scheuende und dabei erleuchtete und umsichtige Liebe eingibt. Die öffentliche Armenpflege muß deßhalb so organisirt sein, daß Jeder sich auf verhältnißmäßige Weise persönlich bei ihr betheiligen kann*), und sie darf dem nur zu häufigen Unwesen schlechterdings nicht konniviren, daß die Einen nur ihr Geld zu ihr hingeben, die Andern allein ihre Person und ihre Zeit.**) Eine solche persönliche Theilnahme an der Armen- und Krankenpflege ist überdieß auch ein sittliches Bedürfniß der Einzelnen, als Mittel, um sich fortwährend in Anstrengungen dienender Liebe und Selbstverläugnung zu üben, zumal in vielen Berufsweisen als eine Gymnastik, welche die Einseitigkeit ergänzt, die in ihnen die Richtung der Thätigkeit hat, und als Verwahrung gegen die Verweichlichung, die sie nach sich ziehen.***) Um eine solche möglichst allgemeine Theilnahme an dem Werk der öffentlichen Wohlthätigkeit zu organisiren, sind besonders freie Vereine für wohlthätige Zwecke von hoher Bedeutung. Ueberdieß muß die öffentliche Armenpflege Hand in Hand gehen mit dem Bestreben der Gesellschaft, den ganzen äußeren Zustand der Bedürftigen zu heben. Läßt sie in ihrem Schooß die gesellschaftlichen Einrichtungen fortbestehen, durch welche gewisse Menschenklassen zu eigentlicher Armuth verurtheilt werden, und sorgt nur dafür, daß diese nicht dem Hunger erliegen, so sind ihre Wohlthaten nichts als eine Abgabe vom Raube der Ungerechtigkeit.†) Die Verwaltung der öffentlichen Wohlthätigkeit kann natürlich nur der alles umfassenden sittlichen Gemeinschaft zukommen, also dem Staate und der politischen Obrigkeit, nicht der

*) Vgl. auch Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 477. f.
**) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 157.
***) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 154—157. 172. Beil., S. 108.
†) de Wette, III., S. 177.

Digitized by Google

Kirche.*) Ueberall, wo es eine Mehrheit von neben einander bestehenden Konfessionen gibt, würde eine wirklich einheitliche Administration des Armenwesens durch die Kirche oder auch nur durch die kirchlichen Gemeinden eine Sache der Unmöglichkeit sein. Allerdings aber hat die Kirche, wie jede andere besondere Gemeinschaftssphäre auch, einen verhältnißmäßigen Antheil an der Armenverwaltung anzusprechen. So lange übrigens die Organisation der Gemeinschaft noch nicht vollendet ist, kann die öffentliche Wohlthätigkeit für sich allein noch nicht ausreichen zur Befriedigung des Bedürfnisses der Nothleidenden. Sie bedarf daher unumgänglich zu ihrer Ergänzung der Privatwohlthätigkeit, wiewohl je weiter der Staat sich seiner Vollendung annähert, in desto geringerem Maße. Nur darf diese Privatwohlthätigkeit sich nie von der öffentlichen losreißen. Sie muß sich vielmehr zu ihr in die möglichst enge Beziehung setzen, sich den Normen derselben aufrichtig unterordnen, sich bei ihren Maßnahmen bestimmt auf die öffentlichen Anstalten für die Unterstützung der Armen basiren, und so viel als möglich in die Wirksamkeit der öffentlichen Armenpflege fördernd einzugreifen suchen.**)

§. 1043. Bei der Ausübung der Wohlthätigkeit, beides der öffentlichen und der privaten, kommt es vor allem auf die richtige Auffassung des Zweckes derselben an. Dieser ist durchaus nicht die Abhülfe der äußeren Noth für sich allein, sondern zugleich die der sittlichen Noth, die beinahe durchweg im Gefolge der eigentlichen Dürftigkeit geht. Eben hierauf, daß in der Regel mit dem physischen Elend moralisches Verderben Hand in Hand geht, beruht die oft unübersteiglich scheinende Schwierigkeit bei aller Armenpflege. Die wahre Förderung des gesammten Zustandes der Dürftigen ist es, worauf die rechte Wohlthätigkeit es absieht, ihre sittliche Erhebung.***) Sie verbindet mit der mittheilenden Liebe die erziehende, sie versucht es, in dem unterstützten Nothleidenden eine solche Gesinnung zu erwecken, die ihm aus den empfangenen Wohlthaten ein

*) Wie Schleiermacher will. S. Predd., S. 689—691. Vgl. S. 569. f. Vgl. Chr. Sitte, S. 477. f.

**) Vgl. Wirth, II., S. 460.

***) de Wette, III., S. 175.

Digitized by Google

nachhaltiges Gedeihen erwachsen lasse, was freilich wesentlich durch die Beschaffenheit der gesellschaftlichen Einrichtungen und Einwirkungen mit bedingt ist.*) Deßhalb sucht auch der rechte Wohlthäter mit dem, welchem er die Wohlthat zu Theil werden läßt, ein persönliches Verhältniß anzuknüpfen, worin dann auch für diesen letzteren etwas überaus wohlthuendes, seine Selbstachtung und seinen Muth belebendes liegt.**) Aus demselben Grunde arbeitet die rechte Wohlthätigkeit mehr auf die Verhütung der Verarmung hin als auf die Versorgung der Verarmten. Wo sie aber schon Armuth vorfindet, da begnügt sie sich nicht damit, augenblicklich der Noth zu steuern, sondern sucht durch die Wohlthat dem Armen zu einer Lage zu verhelfen, in der er fremder Unterstützung nicht mehr bedarf.***) Sie betrachtet es als ihre Aufgabe, dem von dem ihm unentbehrlichen Eigenbesitz Entblößten einen gesicherten Eigenbesitz, einen festen Stand, eine sichere bleibende Existenz zu verschaffen.†) Daß Jeder den zu einem menschlich würdigen Dasein erforderlichen Eigenbesitz habe, ist das Ziel, welches sie nicht aus dem Auge verliert. Sie will kein bloßes Palliativmittel sein, sondern den Mangel aus dem Grunde heilen, und eben durch ihre Wohlthat den Armen aus der Abhängigkeit von der Mildthätigkeit Anderer befreien, und ihm dadurch seine Selbstständigkeit und das verlorene Gefühl derselben wieder zurückgeben.††) Darum hilft sie, wo es irgend möglich ist, in einer die eigene Thätigkeit der Dürftigen in Anspruch nehmenden Weise. Wo bei diesem Arbeitsfähigkeit vorhanden ist, da sucht sie ihm die Gelegenheit zu einer mit Erwerb verbundenen Thätigkeit zu eröffnen, und zwar, so viel thunlich, eine nicht bloß vorübergehende. Darlehen zum Behufe der Unternehmung oder Erhaltung eines Nutzen bringenden Geschäftes, besonders uneigen-

*) Hartenstein, S. 479. f.

**) de Wette, III., S. 179.

***) de Wette, III., S. 176.: „Die im sittlichen Sinne geübte Wohlthätigkeit wird es weniger zum Zweck haben dürfen, die Rolle der Glücksgöttin zu spielen und den Bedürftigen Gaben zuzuwerfen, als sie in den Stand zu setzen, daß sie ihre Bedürfnisse selbst befriedigen können durch Fleiß und Selbstthätigkeit."

†) Fichte, S.-L., 296. (B. IV.)

††) de Wette, III., S. 176. f.

Digitized by Google

nützige, sind aus diesem Gesichtspunkte in vielen Fällen ein sehr zweckmäßiges Mittel für ihren Zweck. Das bloße Almosengeben ist ihr die allerunvollkommenste und unbefriedigendste Form ihrer Erweisung.*) Sie sucht deßhalb auch mit allem Ernst der Bettelei entgegenzuwirken**), zumal der Straßenbettelei, wobei der Einzelne den Staat aufrichtig unterstützen muß. Die Bettelei, vollends als Gewerbe betrieben, ist in jeder Beziehung verwerflich.***) Sie ist auf der einen Seite eine erniedrigende und entsittlichende Erwerbsart. Der Bettler kommt nie zum Gefühl der Selbstachtung und der Selbstständigkeit, und zugleich kennt er die wirkliche Dankbarkeit nicht, weil ihm die Person der Geber ganz gleichgültig wird.†) Auf der anderen Seite ist die Bettelei schon wegen der Unwilligkeit, die sich bei ihr so leicht in das Geben einschleicht, sittlich angesehen, etwas sehr mißliches. Dessen ungeachtet darf sich aber unter den jetzigen Verhältnissen Keiner das Almosengeben an Bettler völlig versagen, theils um nicht durch die mechanische Gewöhnung eines systematischen Abschlagens

---

*) Fichte, S.-L., S. 296. f. (IV.): „Das gewöhnliche Almosengeben ist ein sehr zweideutiges gutes Werk. Wer ein Almosen gibt, das nicht ganz hilft, kann vernünftigerweise damit nur so viel sagen wollen: Ich will dir nicht oder ich kann dir nicht helfen; suche andere auf; und damit du bis dahin dein Leben fristen könnest, gebe ich dir diese Gabe. Die Pflichtmäßigkeit des Almosens geht hervor aus der Pflicht, das Leben unserer Mitmenschen zu erhalten."

**) Unter den Israeliten sollte es keine Bettler geben und keine Eigenbesitzlosen. S. 5 Mos. 15, 4. >Sir. 40, 29.< „Die Organisation der Bettelei im Mönchsthum ist unsittlich, trotz aller päpstlichen Weihe und Gewähr." (Merz, S. 143.)

***) Fichte, S.-L., S. 297. (IV.): „Der Anspruch um Hülfe bei dem Nebenmenschen kann gar keinen andern Zweck haben, als den, einen Stand und ein Eigenthum zu finden bei Privatpersonen, da es uns der Staat versagte. Daß Menschen beim Almosen bitten keinen andern Zweck haben als dieses, und den Bettel zu einem Stande machen, ist schlechthin nicht zu dulden; und wenn es der Staat duldet, so ist es Pflicht jeder Privatperson, zu thun, so viel an ihr ist, um die Erreichung dieses Zweckes zu vereiteln; keineswegs aber durch unbesonnene Weichherzigkeit und übelverstandene Pflicht sie zu befördern. Es versteht sich, daß man vor seinem Gewissen sicher sein muß, daß man nicht etwa aus Geiz und natürlicher Hartherzigkeit die Wohlthat versage, und jenen höheren Grundsatz nur vorwende."

†) de Wette, III., S. 180. Vgl. Wirth, II., S. 250.

Digitized by Google

sein Mitgefühl zu verhärten, theils um nicht auch einem solchen seine Hülfe, wenn auch nur eine augenblickliche, zu versagen, den wirklich nur die äußerste Noth zum schweren Schritt des Bettelns getrieben hat, und in ihm den letzten Funken des Glaubens an die Menschenliebe vollends zu ersticken.*) Ueberdieß müssen wir, wenn unsere Verweigerung des Almosens nicht eine pflichtwidrige sein soll, darüber bei uns selbst zuversichtlich gewiß sein, daß uns bei ihr nur sittlich reine Motive leiten.

§. 1044. Aus dem Gesagten ergeben sich die charakteristischen Eigenschaften der rechten Wohlthätigkeit von selbst, die indeß ausdrücklich hervorzuheben, um so weniger überflüssig ist, je leichter wir uns grade was die Wohlthätigkeit angeht bei uns selbst und Anderen durch einen falschen Schein täuschen.**) Die rechte Wohlthätigkeit ist nichts weniger als etwas gewöhnliches, und die Fehler, die sich bei den Hülfsbedürftigen so häufig finden, und über die wir so viele Klagen hören, entstehen zum großen Theil aus den Fehlern der Helfenden, oder werden wenigstens durch diese genährt.***) Sehr häufig nennt man schon Wohlthätigkeit, was nur die Wirkung der s. g. natürlichen Gutmüthigkeit oder Weichherzigkeit ist. So hoch nun auch eine solche natürliche Disposition zur Mildthätigkeit zu schätzen ist, und so wenig die kalte, gefühllose Wohlthätigkeit, wie die Stoiker und Kant sie wollen, die richtige ist†) (vgl. 1 Petr. 3, 8. Röm. 12, 15), so ist doch die Unterstützung des Nothleidenden aus bloß

*) Schwarz, II., S. 205.

**) Baumgarten-Crusius, S. 361.

***) Schleiermacher, Predd., I., S. 689. Marheineke, S. 486. f.

†) Marheineke, S. 483.: „Das Wohlthuende in der Wohlthat selbst ist für den Empfangenden eben dieß, daß er den Wohlthäter mitleidig und mit ihm leidend weiß; dieß nicht, weil es süß wäre, einen Unglücksgefährten zu haben, sondern weil es die Gewißheit gibt, daß der Wohlthäter das vorhandene Bedürfniß ganz durchschaut, und die Größe desselben ermessen hat. Eben dadurch, daß der Wohlthäter seine Seele in die Handlung legt, tritt das Homogene zwischen ihm und dem Bedürftigen hervor, ohne welchen Antheil des Gemüthes an der Handlung die letztere eher beschämend und niederdrückend als hülfreich wirken müßte.“ Vgl. dort das Weitere.

Digitized by Google

sinnlichen Motiven eine egoistische.*) Uneigennützigkeit**) ist vielmehr, wie sich von selbst versteht, die allerunentbehrlichste Eigenschaft der Wohlthätigkeit. Sie sucht keinen Dank. Es muß daher auch von ihr alles, was an Lohnsucht erinnern kann, fern bleiben, so gewiß sie übrigens, wie die Liebe überhaupt, ihren Lohn hat, und zwar bis in die Ewigkeit hinein (Matth. 6, 4. C. 25, 35 ff. Luc. 16, 9. 2 Cor. 9, 6. Gal. 6, 6—10), und schon jetzt unverkennbar von einem wahrhaft wunderbaren Segen Gottes begleitet zu sein pflegt. (Spr. 10, 22.)***) Diese Lauterkeit der Liebe gibt sich dann auch in der herzlichen Willigkeit und Freudigkeit (2 Cor. 9, 7. Ap.-G. 21, 35) kund, mit der die Wohlthätigkeit ihr Werk ausübt. Sie thut also nicht bloß der Schande halber wohl, oder um sich des lästigen Bittenden auf's kürzeste zu entledigen (Matth. 15, 23). Ebenso leuchtet jene Lauterkeit aus der Freundlichkeit†) hervor, und aus der Schonung und der Zartheit, die das Verfahren der rechten Wohlthätigkeit bezeichnen. Der wahrhaft Wohlthätige rückt Niemandem seine Gutthaten auf (Jac. 1, 5), er entzieht dieselben so viel als möglich den Augen der Menschen

*) Daub, II., 1, S. 514. („Der Egoist thut dem Andern nur wohl, um sich ihn vom Hals zu schaffen, und thut so sich selbst wohl.") Flatt, S. 500. Fichte, Anweis. z. seel. Leben, S. 537. (B. V.) Gegen diese Wohlthätigkeit aus bloßer temperamentsmäßiger Weichherzigkeit bemerkt de Wette, III., S. 178, mit Recht: „Solchen Wohlthätern sind in der That die Hartherzigen, welche das fremde Leiden ungerührt läßt, weil sie auf das äußere Wohlbefinden weder bei sich noch bei Andern einen Werth legen, vorzuziehen; denn diese haben immer eine edlere Ansicht vom Leben, wenn sie auch gegen Andere weniger hart als gegen sich selbst sein sollten."

**) Daub, II., 1, S. 416.: „Im Wohlwollen und Wohlthun vergißt der Wohlthäter sich, mit der Wohlthat bezweckt er gar nichts für sich; sonst ist sein Wohlthun Heuchelei. Matth. 6, 1—4. „„Laß die linke Hand nicht wissen, was die rechte thut."" Also diese Selbstvergessenheit wäre im Vollzug der Wohlthat ein Hauptmoment."

***) Vgl. Ammon, III., 1, S. 206.

†) de Wette, III., S. 180.: „Allen Werth der Wohlthätigkeit zerstört man durch die Unfreundlichkeit, mit der man gibt. Wer die Wohlthat mit dem Ausdrucke der Verachtung und Lieblosigkeit, mit Vorwürfen, selbst im Fall sie gerecht wären, ohne wohlwollende Ermahnung, reicht, schadet dem Empfänger an seinem sittlichen Wohl mehr, als er ihm irgend in seinem äußeren Wohlbefinden hilft. Vgl. Jes. Sir. 18, 14." Vgl. Hugo Blair, Predd., I., S. 114: „Es gibt Umstände, und dergleichen nicht wenige, im menschlichen Leben, in

Digitized by Google

(Matth. 6, 3. 4), um den Empfänger nicht ohne Noth zu demüthigen. Er hat nach allen Seiten hin ein offenes Auge für die Noth des Nächsten; und zwar achtet er nicht bloß auf den Armen, der ihm sein Bedürfniß entdeckt, sondern er sieht sich ganz besonders auch nach dem verborgenen Mangel um, der aus Scham dem Auge der Welt entzogen wird, und kommt aus eigener Bewegung der Noth des verschämten Armen zu Hülfe, ohne erst auf demüthigende Entdeckungen von seiner Seite zu warten. (Marc. 8, 2. 3.) Die zarte Schonung läßt ihn in einzelnen Fällen seine Wohlthat ganz im Verborgenen ausüben, und sich dem Danke des Unterstützten entziehen. Im Allgemeinen würde jedoch ein solches Verfahren nicht das richtige und das sittlich edlere sein. Denn bei ihm geht der Segen eines persönlichen Verhältnisses zwischen dem Wohlthäter und dem Bedürftigen verloren, welches grade so erhebend für diesen letzteren ist. Ueberdieß ist es für den wohlgesinnten Empfänger der Wohlthat ein wahres Bedürfniß, seinen Wohlthäter zu kennen (denn nur gegen eine bestimmte Person ist wahre Dankbarkeit möglich), und ihm seine Dankbarkeit zu bezeugen.*) Aber bei aller dieser Zartheit ist die wahre Wohl-

---

welchen die aufmunternde Aufnahme, das herablassende Betragen und der theilnehmende Blick dem Herzen zur Beruhigung mehr werth sind als das gütigste Geschenk. Hingegen wenn Freigebigkeit ihre Hand zum Geben ausstreckt, so kann Mangel an freundlicher Liebe die Absicht der Wohlthat leicht vereiteln. Wir geben denen Mißvergnügen, denen wir eine Freude zu machen meinten, und verwandeln solche Gunsterweisungen, die wir mit Prahlhaftigkeit und Härte austheilen, in Beleidigungen."

*) de Wette, III., S. 179.: „Der Wohlthäter soll nur nicht darauf ausgehen, Dank zu empfangen; er soll sich aber auch nicht ohne triftige Gründe dem Danke entziehen, vielmehr denselben freundlich aufnehmen, und so in das Verhältniß der Gegenseitigkeit treten. Die Dankbarkeit ist dem wohldenkenden Empfänger von Wohlthaten Bedürfniß, es ist die Erwiederung der Wohlthat; und nur unter besonderen Verhältnissen kann sie ihm drückend werden; dadurch tritt er zu seinem Wohlthäter in ein persönliches Freundschaftsverhältniß; und wenn dieser es anerkennt, und auf den Dank einen Werth legt: so wird er dadurch zu einer gewissen sittlichen Gleichheit mit ihm erhoben; beide sind durch ein sittliches Band verbunden. Eine Wohlthätigkeit, welche nicht auf die Person und auf die Herstellung eines solchen Verhältnisses gerichtet ist, hat keinen sittlichen Werth. Es kann Fälle geben, wo das feinere Gefühl gebietet, die Wohlthaten in's Geheim zu geben und sich dem Danke zu entziehen; aber ein Irrthum ist es, daß es durchaus edler sei, auf diese Weise die Wohlthätigkeit

Digitized by Google

thätigkeit doch weit entfernt von jeder Weichlichkeit, die das sittliche Wohl des Nächsten über der Rücksicht auf sein äußeres Leiden aus dem Auge verliert. Sie verläugnet nie den sittlichen Ernst gegenüber von dem moralischen Verderben des leidenden Nächsten. Wo sie bei diesem auf eine unwürdige Gesinnung stößt, straft sie dieselbe, zwar liebevoll, aber mit Nachdruck. Findet sie, daß der Nothleidende in Arbeitsscheu und Frechheit die Gutthat mißbraucht, so läßt sie ihn allerdings auch dieselbe fühlen, und macht wenigstens einen Versuch, ob sie ihn so aus seiner Indolenz und Trägheit erwecken könne.*) Oder sie hält auch, eben zu diesem Ende, die Wohlthat gradezu zurück. Ueberhaupt versteht sie eben sowohl zu verweigern als zu gewähren, je nachdem das wahre Interesse des Nächsten das eine oder das andere verlangt, und sie scheut sich nicht, den Schein der Härte sich zuzuziehen und sich der Verkennung auszusetzen.**) Vermöge ihrer Uneigennützigkeit läßt sie sich auch durch Undank nicht abschrecken und ermüden. (Gal. 6, 9.) Ihre Lauterkeit erweist sie insbesondere bei der Wahl ihrer Mittel. Aller sittlich zweideutigen Mittel enthält sie sich strenge, wenn sie auch menschlicher Weise noch so viel Erfolg versprechen. Durch ihre Anwendung mag sie den göttlichen Segen zu

---

zu üben. Eine Großmuth und Gnade, die sich mildthätig zu den Niederen herabläßt, ohne daß diese dafür ihren Dank anders als in demüthiger Huldigung beweisen können, entbehrt des wahren Segens der Wohlthätigkeit, welcher in dem dadurch geknüpften Verhältniß der Freundschaft besteht. Bei solcher Wohlthätigkeit fehlt die köstliche Gabe, das Wohlwollen, wodurch der Leidende oder Unterdrückte persönlich gehoben wird. Für faule und undankbare Empfänger ist freilich diese Art von Wohlthat die bequemste; aber für den Edeldenkenden kann sie nicht anders als drückend sein."

*) Hartenstein, S. 479.

**) Harleß, Chr. Ethik, S. 208.: „Der Geist der christlichen Liebe, welcher zugleich ein Geist der Weisheit und Klugheit ist, wird unter Umständen sich ebenso sehr in Verweigerung und Vorenthaltung oder in jener Form bethätigen, welche Härte scheint, während sie nur Bethätigung wahrer, weiser und heiliger Liebe ist. Es gehört auch dieß zu jener Selbstverläugnung christlicher Liebe, welche andere und höhere Zwecke kennt als die bloße Selbstbefriedigung des Gebens und Gewährens, und eben auf der rechten Vertheilun vo Versagung und Gewährung ruht der Segen, welchen der Geist der christlichen ebenso barmherzigen als züchtigenden und erziehenden Liebe über die irdische Gemeinschaft bringt."

Digitized by Google

ihrem Werk nicht verscherzen, auf den sie in letzter Beziehung ihr ganzes Vertrauen baut. Sie weist also den Beitrag zurück, der von ungerechtem Gewinn für ihre Zwecke beigesteuert werden will.*) Sie protestirt wider die Mildthätigkeit aus der Tasche Anderer, wider die Werke der Liebe, die auf die Rechnung Anderer gethan werden, wider das die Leute zu Werken der Liebe Pressen, überhaupt gegen jeden moralischen Zwang, der der Liebe Anderer angethan werden will. Wie sie das Betteln überhaupt als bedenklich ansieht, so überlegt sie es auch erst sehr sorgfältig, ehe sie für Andere, für gute und fromme Zwecke und dergl. bettelt. Sie mag nichts von der weit verbreiteten Praxis wissen, Genüsse und Vergnügungen an Werke der Mildthätigkeit zu knüpfen. Diese Methode ist in der That eine beleidigende Verunreinigung der Wohlthätigkeit. Dem Menschen eine Gabe der Liebe mittelst eines Köders für seinen Egoismus ablocken wollen, ist ein fataler Widersinn. Freilich liegt es am Tage, daß wir unter den gegebenen Umständen eine einigermaßen in's Größere gehende Wohlthätigkeit durchaus nicht anders haben können als mit solchen Verunreinigungen; aber dessen ungeachtet mag es doch heilsam sein, wenn unsere Zeitgenossen einmal daran erinnert werden, daß diese Wohlthätigkeit noch nicht die vollkommene ist, und noch weit zurückbleibt hinter Matth. 6, 3. 4. Wer in gutem Glauben so Wohlthätigkeit übt, bleibe immerhin dabei; aber es gibt auch solche, die in dieser Weise nur mala fide wohlthätig sein könnten, und sie mögen sich nicht verleiten lassen, durch eine falsche Scheu vor dem

*) Schleiermacher, Predd., I., S. 683.: „Sollte nicht jeder, der gern wohlthätige Unternehmungen befördert, sich scheuen, die Opfer derer anzunehmen, deren Reichthum auf irgend eine Weise befleckt ist? sollten wir uns nicht in jedem solchen Falle billig scheuen, demüthige und fröhliche Geber in Gemeinschaft zu bringen mit verdächtigen Namen? sollten wir uns nicht scheuen, den Dürftigen zu allem, was sie drückt, auch noch den Unsegen des verdächtigen Gutes zuzuführen, das auch mitgetheilt nicht gedeihen kann? Ja laßt uns auf alle Weise streng sein gegen jede Wohlthätigkeit, die nicht die reinste und vorwurfsfreieste Gewissenhaftigkeit zur Grundlage hat. Wer da Unrecht gethan hat, der lege es zuvor ab, damit nicht seine Wohlthätigkeit befleckt sei von seinem Unrecht. Hat er es aber abgelegt, dann wissen wir ihm nichts besseres zu wünschen, als daß er möge sagen können: Und was ich unrecht erworben, das gebe ich zwiefältig den Armen."

Digitized by Google

Scheine der Liebloſigkeit, ihrer Ueberzeugung untreu zu werden, daß der Zweck nie die Mittel heiligen kann. Der Grundſatz der lauteren Gültigkeit iſt: keine Werke der Liebe zu thun, die man nicht recht thun kann, ſondern ſein Können ganz auf die zu verwenden, die man recht zu thun vermag. Und an ſolchen wird es nie fehlen können. Mit der Lauterkeit der rechten Wohlthätigkeit hängt dann wieder ihre Unparteilichkeit eng zuſammen, mit der ſie an ſich alle Hülfsbedürftige ohne Ausnahme umfaßt, Chriſten und Nichtchriſten, Gute und Böſe, Freunde und Feinde (Matth. 5, 42—48. Luc. 6, 30—36. Gal. 6, 10). Auch die Unwürdigen ſchließt ſie nicht aus, nicht bloß nicht von ihrem Wohlwollen, ſondern auch nicht von ihrer thätigen Hülfsleiſtung.*) Weder die nur überhaupt durch ihre eigene Schuld Verarmten noch auch die eigentlich Laſterhaften. Die Noth jener iſt ja deßhalb nicht weniger dringend, weil ſie eine ſelbſtverſchuldete iſt, und ſie würden nur immer tiefer ſinken, wenn Niemand ſich ihres Elendes annähme. Der Chriſt hütet ſich freilich ſorgfältig, mit ſeiner Mildthätigkeit der Sünde Vorſchub zu thun; aber er fühlt ſich auch grade dem gegenüber, der die Folgen ſeiner Sünde büßt, beſonders lebhaft zur Barmherzigkeit geſtimmt.**) Ueberdieß macht grade die Erfahrung der erbarmenden Liebe auf den ſittlich Geſunkenen noch am leichteſten einen veredelnden Eindruck.***) Immerhin mag hier und da einmal die Wohlthätigkeit durch einen Unwürdigen um eine Gutthat eigentlich betrogen werden.†) Es iſt das kleinere Uebel im Vergleiche damit, daß ein ſchreiendes Elend erbarmungslos ungelindert bleibt. Die beſtändige Frage nach der Würdigkeit der Nothleidenden iſt häufig nur der Deckmantel des Eigennutzes und der Hartherzigkeit.††) Dieſes alle Bedürftige umfaſſende Wohlwollen ſchließt aber durchaus nicht etwa eine ſorgfältige

*) Nitzſch, Syſt. d. chr. Lehre, S. 341.: „Die Unwürdigkeit des Bedürftigen entſcheidet nicht über das Maß der Theilnahme, welches ihm die Liebe widmen ſoll, ſondern über die Art."

**) Hirſcher, III., S. 451.

***) Flatt, S. 501.

†) Hirſcher, III., S. 452.: „Wer nie betrogen worden iſt, hat kein kindlich gläubig Herz, und wer nie Unwürdigen Almoſen geſpendet hat, keine Liebe." Vgl. Harms, Paſtoraltheologie, III., S. 145. f.

††) Hirſcher, III, S. 451.

Digitized by Google

Auswahl der zu Unterstützenden aus. Denn der Noth Aller abzuhelfen ist ja Keinem möglich. Und es entspricht auch dem wahren Zwecke der Wohlthätigkeit sehr schlecht, wenn der Einzelne sich mit seinen Hülfserweisungen unter Viele oder vielerlei besondere wohlthätige Zwecke zersplittert, so daß keiner von allen eine recht merkliche Hülfe empfindet. Es ist vielmehr grade ein Hauptgrundsatz der wahren Wohlthätigkeit, lieber wenig, aber dieß ganz zu thun, als viel, aber nur halb, — lieber Wenigen, aber aus dem Grunde und für immer zu helfen, als an Vielen mit bloßem Flickwerk herumzustümpern.*) Nun gibt es allerdings Wohlthaten, deren Unentbehrlichkeit sofort in's Auge fällt; sie müssen wir, sofern wir es anders vermögen, ohne weiteres Allen gewähren, unangesehen, wer sie sind und wie sie beschaffen sind.**) Wo aber dieser Fall nicht stattfindet, da sind wir auf eine besonnene Auswahl unter den Hülfsbedürftigen gewiesen, und dann müssen wir dem mehr bedürftigen den Vorzug vor dem weniger bedürftigen geben, — dem bekannten vor dem unbekannten, — dem, welcher uns auf irgend eine Weise näher steht (1 Tim. 5, 16.), vor dem entfernteren, — dem würdigen vor dem unwürdigen, — dem verschämten Armen vor dem unverschämten Bettler, zumal dem Straßenbettler. Eben diese wohlüberlegende Vorsicht haben wir dann auch bei der Mittheilung unserer Wohlthaten zu Rathe zu ziehen, um dem Dürftigen so viel als thunlich den Mißbrauch unserer Wohlthätigkeit unmöglich zu machen, — also nicht zur unrechten Zeit zu geben, nicht mehr auf einmal als grade nöthig ist, und grade nur dasjenige, woran es jedesmal fehlt. Uebrigens ist hierbei und überhaupt bei der ganzen Art und Weise der Ausübung der Wohlthätigkeit der individuelle Grundsatz eines Jeden von entschiedenem Einflusse, und zwar, wenn anders er der ihm wirklich angemessene ist, völlig ordnungsmäßig. Weßhalb wir uns denn bei der Beurtheilung der Wohlthätigkeit Anderer sehr hüten müssen, den Maßstab von uns selbst herzunehmen. Zwei gleich wohlthätig gesinnte Menschen können gleich pflichtmäßig in Beziehung auf die Uebung der Wohlthätigkeit auf sehr verschiedene Weise handeln.***) Soll die Wohlthätigkeit wirk-

*) Fichte, S.-L., S. 296. (B. IV.)
**) Reinhard, III., S. 516.
***) Flatt, S. 502.

Digitized by Google

lich ein Werk der Liebe sein, so muß sie freilich nicht bloß (was nur das Negative an der Sache ist) uneigennützig, sondern auch mit eigentlicher Selbstverläugnung und Aufopferung verbunden sein. Das Maß, in welchem sie geübt werden soll, läßt sich zwar nicht allgemein bestimmen, bei der unendlichen Verschiedenheit der äußeren und inneren Verhältnisse der Einzelnen, so viel aber gilt völlig allgemeinhin, daß nur der wirklich wohlthätig ist, der es mit eigentlicher Aufopferung von seiner Seite ist. Wobei freilich nicht aus dem objektiven Standpunkte darüber entschieden werden kann, was Aufopferung ist, sondern allein aus dem subjektiven; denn es kann für den Einen in seiner, äußeren und inneren, Lage etwas wirkliche Entbehrung eines Bedürfnisses sein, was für den Anderen in der seinigen einfache Verzichtleistung auf einen reinen Ueberfluß ist. Dieß vorweg ausbedungen muß das Wohlthun, wenn es seinen Namen verdienen soll, in dem Maße und in der Art stattfinden, daß der vermögende Geber sich wirklich etwas abbricht durch seine milde Gabe, und Beide es wirklich empfinden, der Empfänger nicht nur, sondern auch der Geber.*) So, aber auch nur so, kommt durch die Wohlthätigkeit zwischen dem Vermöglichen und dem Armen wirkliche Gleichheit heraus. Denn so fühlt auch jener den Druck eines wirklichen (nämlich relative für ihn) Bedürfnisses. Dieß gilt keineswegs bloß für Zeiten außerordentlicher Noth, wohl aber fordern diese und überhaupt außerordentliche Umstände ganz außerordentliche Opfer und Anstrengungen der Wohlthätigkeit. Nur darf auch wieder Keiner über sein Vermögen wohlthätig sein, d. h. mit Hintansetzung näherer Verbindlichkeit, was immer aus einer sittlich unreinen Quelle fließt, sei es nun aus Motiven einer falschen Weichherzigkeit oder aus Eitelkeit, Großthuerei u. dergl. So handelt der, welcher selbst ohne Vermögen oder mit

*) Harms, Postille (5. Aufl.), I., S. 152. Wir möchten nicht mit de Wette, III., S. 175., sagen: „daß man sich nicht wehe thun soll, um Anderen wohl zu thun." Hier müssen wir vielmehr Fichte beitreten, S.-L., S. 297. (B. IV.): „Wie weit erstreckt sich die Pflicht der Wohlthätigkeit? Ist es genug, sie zu üben inwiefern sie uns selbst nicht im geringsten lästig fällt, und nur das weg zu geben, was wir selbst nicht brauchen können? Keineswegs; man ist schuldig, sich selbst abzubrechen, seinen eigenen Aufwand einzuschränken, sparsamer, haushälterischer und arbeitsamer zu sein, um wohlthun zu können; denn der Eigenthumlose hat einen Rechtsanspruch auf unser Eigenthum."

Digitized by Google

seinen häuslichen Angelegenheiten in Unordnung ist, handgreiflicherweise pflichtwidrig, wenn er — vielleicht auch noch um dadurch die Welt über den wahren Stand seiner Finanzen zu täuschen, — auf Unkosten der Seinigen oder seiner Gläubiger gegen die Armen freigebig ist.*) Bei aller Bereitwilligkeit zur Selbstverläugnung ist doch auch in diesen Werken der Liebe Maßhalten Pflicht.**) Eben um die Wohlthätigkeit mit gutem Gewissen in recht reichem Maße üben zu können, sucht sich der wahrhaft Wohlthätige zum voraus reichlicher Mittel dazu zu vergewissern. Zu diesem Ende lernt er sich selbst immer mehr abzubrechen, und gewöhnt sich immer mehr an eine verständige Sparsamkeit und an unverdrossene Arbeitsamkeit. Indem er sich anschickt, sich seine eigene Nothdurft zu erwerben, rechnet er unter diese sogleich auch die Mittel zur Ausübung der Wohlthätigkeit mit ein (Eph. 4, 28.), und von seinem Erwerbe und Einkommen legt er sofort etatsmäßig einen verhältnißmäßigen Theil für die Zwecke der Mildthätigkeit bei Seite.***) Solche vorsorgliche Maßregeln werden auch je länger desto nothwendiger, da je mehr in der sittlichen Welt die Realisirung der positiven sittlichen Aufgaben Zweck wird, und je höher sich also für den Einzelnen die unerläßlichen Ausgaben für sie steigern, desto knapper die Mittel desselben zur unmittelbaren Wohlthätigkeit werden müssen. Aber wie schwere Opfer die Wohlthätigkeit auch bringen möge, immer bleibt sie anspruchslos und einfältig, fern davon, eitles Gepränge mit sich zu treiben. Die Schlichtheit ist ihre schönste Zierde. Von einer besonderen Verdienstlichkeit der Wohlthätigkeit kann natürlich gar nicht die Rede sein, außer etwa auf einem ganz niedrigen sittlichen Standpunkte.†) Die Wohlthä-

*) v. Ammon, III., 1, S. 206.

**) v. Ammon, III., 1, S. 207.: „Es wird in großen Städten nun so oft und unbescheiden eingesammelt, daß auch die geduldigsten Geber sich erschöpft und ermüdet fühlen."

***) Vgl. Schleiermacher, Predd., I., S. 678.

†) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 476.: „Beides ist identisch, Selbsterhaltung und Erhaltung Anderer oder Wohlthätigkeit, indem Beides nur sittlich ist, sofern es unmittelbar von dem Impulse des Geistes ausgeht. Nur da kann Selbsterhaltung als etwas Untergeordnetes und Wohlthätigkeit für höhere Verdienstlichkeit gehalten werden, wo die Selbsterhaltung nur von dem animalischen Triebe der sinnlichen Lust ausgeht, wo dann also sich selbst etwas

Digitized by Google

tigkeit ist ein Werk der Noth und gewissermaßen der Scham;*) deßhalb kann gar kein Aufhebens von ihr gemacht werden. Ihre Seligkeit anpreisen, heißt sie in den Augen aller Nüchternen herabsetzen. Dem wahrhaft Wohlthätigen ist die eitle Selbstbespiegelung in dem Werke der Liebe am fremdesten und das Schwelgen in den süßlichen Empfindungen, welche sie aufregt.

§. 1045. Eine besondere Species der Wohlthätigkeit ist die Dienstfertigkeit**), d. h. die bereitwillige Anwendung unserer individuellen Kräfte und Thätigkeiten für die Zwecke des Nächsten oder im Dienste desselben. Es kommt bei ihr in letzter Beziehung alles darauf an, daß der Zweck des Nächsten, zu dessen Erreichung wir diesem aus freier Liebe unsere Kraft leihen, wirklich sein richtig gefaßter individueller sittlicher Zweck ist, und zwar (was aber darin wesentlich schon mitliegt), in seiner bestimmten Unterordnung unter den — ebenfalls richtig gefaßten — universellen Zweck der sittlichen Gemeinschaft. Hiermit ist bereits jede Dienstfertigkeit ausgeschlossen, bei der wir uns in den Dienst der Sünde des Nächsten begeben, und ebenso jede, bei der wir im angeblichen Interesse des Nächsten unsere wirklichen eigenen Interessen, d. h. unseren richtig gefaßten eigenen individuellen sittlichen Zweck oder die Interessen der Gemeinschaft, soweit die Sorge für sie uns anvertraut ist, d. i. unsere Berufspflichten hintansetzen. Denn das ist in der That nicht die

---

entziehen muß, wer Anderen wohlthun will. Aber von unserem Standpunkte aus, auf welchem nur bezogen wird auf den Geist, kann sich selbst nie beeinträchtigen, wer Anderen gibt, und Anderen nie entziehen, wer sich selbst erhält."

*) Schleiermacher, Predd., I., S. 686.: „So laßt uns denn unsere christliche Wohlthätigkeit von allem eitlen Gepränge frei halten; denn von dem falschen Schimmer von Ruhm und Glückseligkeit, womit sie oft wohlmeinend umgeben wird, bleibt bei näherer Betrachtung nichts übrig. Sie bleibt ein Werk der Noth und gewissermaßen der Scham, wovon so wenig Aufhebens gemacht werden soll, als irgend die Sache gestattet. Zu schwelgen aber in süßlichen Empfindungen der Freude und der Selbstbefriedigung, wenn sie im Stande waren, durch milde Gaben die Noth der Brüder zu lindern, das wollen wir denen überlassen, welchen es noch an der rechten Erkenntniß davon fehlt, daß der Mensch eben so wenig durch Werke der Noth vor Gott gerecht werden kann als durch Werke des Gesetzes, sondern nur durch den Glauben, aus dem alle guten Werke hervorgehen müssen."

**) Vgl. über dieselbe Reinhard, III., S. 168—171.

Digitized by Google

Meinung dieser Pflicht, daß wir uns sollen von zudringlichen und in ihren Zumuthungen unverschämten Menschen schnöde mißbrauchen lassen. Die rechte Dienstfertigkeit hat daher nichts gemein mit dem Unvermögen, Anderen etwas abzuschlagen, welches vielmehr lediglich eine Schwachheit ist, und zwar eine sehr gefährliche. Dieß leidet namentlich auch auf die besondere Art der Dienstfertigkeit seine Anwendung, welche in der Bereitwilligkeit, sich Geld abborgen zu lassen, besteht. So sehr in vielen Fällen ein Darlehn eine wahre und höchst zweckmäßige Wohlthat ist (Matth. 5, 42.), so häufig schlägt auch das unbedachtsame Leihen zum sehr reellen Schaden des Abborgenden selbst aus. In vielen Fällen schenkt der Ordnungsliebende lieber sofort, statt zu verborgen. Die wahre Dienstfertigkeit läßt sich, wo sie eine Gelegenheit offen sieht, Anderen auf pflichtmäßige Weise zu dienen, nicht erst bitten, sondern handelt zuvorkommend aus eigener Bewegung. Sie enthält sich aber zugleich jeder Zudringlichkeit, durch die wir dem Nächsten mit unseren Diensten in demselben Maße lästig werden können, in dem wir seinen Wünschen entgegen zu kommen wähnen. Diese zudringliche Dienstfertigkeit ist im günstigsten Falle die Folge des Mangels an sittlicher Bildung.*)

Anm. Reinhard (III., S. 170.) definirt die Dienstfertigkeit als „die Bereitwilligkeit, seine Kräfte ohne Rücksicht auf angemessene Vergütung zum Vortheile Anderer anzuwenden, sobald man eine Veranlassung dazu wahrnimmt." Nach Flatt (S. 512.) ist sie „das aus der Liebe hervorgehende Bestreben, seine persönlichen Kräfte zum Vortheile Anderer anzuwenden."

II. Die Pflicht der Dankbarkeit gegen den Nächsten.

§. 1046. Was unsere Liebe von dem Nächsten anzunehmen, d. h. uns zuzueignen hat, ist nichts geringeres als der von ihm jedem von uns zukommende eigenthümliche Beitrag dazu, daß er in der sittlichen Gemeinschaft den bestimmten organischen Platz, für den er vermöge seiner Individualität specifisch geeignet ist, einnehme und

*) Ammon, III., 1, S. 196.: „Kleine und große Dienste erhalten erst ihren Werth durch das zarte Gefühl von Anstand und Schicklichkeit, welches ihnen zur Seite geht."

Digitized by Google

wahrhaft ausfülle, eben hiermit aber zugleich seinen eigenen individuellen sittlichen Zweck vollständig erreiche. Die Forderung, welche die Pflicht der Dankbarkeit gegen den Nächsten an uns stellt, ist also diese: Alle von dem Nächsten, es sei beabsichtigter- oder unbeabsichtigterweise, auf dich ausgehenden Einwirkungen eigne dir zu als Mittel zur Förderung der Realisirung des sittlichen Zweckes durch dich, nicht nur des universellen, sondern mit ihm zugleich deines individuellen. Siehe alle diese Einwirkungen, die du von Seiten des Nächsten erfährst, an als wesentliche Förderungsmittel der Vollendung des höchsten Gutes und deiner Tugend und als von dem Nächsten so gemeint, als Liebeserweisungen desselben, und benutze sie in diesem Sinne. Daher ist es denn auch eine weitere Forderung an uns, dem Nächsten für alles dankbar zu sein, und es leuchtet zugleich ein, wie wir dieß können. Gemeinhin nennt man indeß das eben bezeichnete Verhalten gegen den Nächsten nur insofern Dankbarkeit, als, was uns zur Liebeserweisung eines Anderen wird, von diesem selbst auch wirklich so gemeint war, also bei ihm wirklich durch die Absicht, unser Wohl, nämlich unser sittliches, zu fördern, motivirt war, oder aus Wohlwollen gegen uns hervorging. Diese Dankbarkeit ist freilich die Dankbarkeit in ihrer Kulmination und Vollendung und die süßeste Dankbarkeit.*) Sie ist Dankbarkeit für die Liebe des Nächsten.**) Diese Liebe kann nur erwiedert, nicht vergolten werden.

---

*) Hartenstein, S. 473.: „Gegenstand des Wohlwollens zu sein, ist für jedes unverdorbene Gemüth so sehr eine Quelle des Wohlseins, daß das wahre, nicht erheuchelte Wohlwollen schnöde zurückzuweisen, als Rohheit oder Härte empfunden wird."

**) Wirth, II., S. 461. f.: „Die Dankbarkeit als sittliche Gesinnung betrachtet, fließt nicht aus dem sinnlichen Gefühle der Materie der Wohlthat, vielmehr ist sie die Anerkennung der Form derselben, ihres moralischen Werthes an sich, verbunden mit Achtung gegen ihren Urheber. Schon hierin ist sie die innere Wiederherstellung der Gleichheit, indem das Subjekt in jener Anerkennung des moralischen Werthes der That die gleiche sittliche Größe des Geistes bekundet, aus welcher die That selbst geflossen ist, also zeigt, daß es unter entgegengesetzten, an sich zufälligen Glücksumständen der gleichen That fähig wäre. Die ideelle Aufhebung der Ungleichheit wird, durch sich selbst getrieben, zur reellen zu werden streben je nach Umständen durch das Wort oder die materielle Gegenleistung. Aber diese bleibt immer eine gegen das ideelle Element inkommensurable Größe. Nicht nur ist die Quantität des Ersatzes über-

Digitized by Google

Wenn man den Dank, zu dem sie verpflichtet, als eine Schuld des Empfängers ansehen will, so kann diese Schuld nie abgetragen werden.*) Diese Schuld ist aber auch keine Last.**) Erwiedert kann sie natürlich nur wieder durch Liebe werden***), deren Vorbedingung Vertrauen zur Liebe des Nächsten ist.†) Die höchste und schönste Blüte dieser dankbaren Liebe ist die Fürbitte für den Wohlthäter (2 Cor. 9, 14.). Wo so wirklich die Liebe, und zwar die tugend-

---

haupt ein relativer Begriff, sondern weil die wahre Wohlthat rein in der Anschauung der unendlichen Idee, deren Existenz der Einzelne ist, nicht aber in Hoffnung materiellen Ersatzes gegeben wird, so kann auch der letztere den Wohlthäter nie durch einzelne Gegenleistungen quittiren, vielmehr nur durch das gleiche unendliche Setzen der Einheit mit ihm in der Tiefe des Geistes, welches eben das Gedenken seiner Handlung ist." Hartenstein, S. 373., definirt die Dankbarkeit als „das die Gesinnung des Wohlwollens durch die gleiche Gesinnung vergeltende Wohlwollen." Nach v. Hirscher, III., S. 207., ist die Dankbarkeit „die wiederliebende Zurückführung dessen, was wir durch den Liebewillen der Mitmenschen haben und sind, auf diesen als den freien Urheber desselben. Vgl. S. 207—222.

*) Kant, Tugendlehre, S. 292. (B. 5): „Man kann aber durch keine Vergeltung einer empfangenen Wohlthat über dieselbe quittiren; weil der Empfänger den Vorzug des Verdienstes, den der Geber hat, nämlich der Erste im Wohlwollen gewesen zu sein, diesem nie abgewinnen kann." Daub, II., 1, S. 417.: „Der Dankbare kann dem Wohlthäter die Wohlthat nicht vergessen, gesetzt, er könne sie auch vergelten. Vollkommen aber kann nie eine empfangene Wohlthat vergolten werden; es ist nicht quitt zu machen, nicht zu liquidiren." Vgl. auch Hartenstein, S. 474. f.

**) Wie es sich für Kant zu stellen scheint, Tugendlehre, S. 296. (B. 5): „Dankbarkeit ist eigentlich nicht Gegenliebe des Verpflichteten gegen den Wohlthäter, sondern Achtung vor demselben. Denn der allgemeinen Nächstenliebe kann und muß Gleichheit der Pflichten zum Grunde gelegt werden; in der Dankbarkeit aber steht der Verpflichtete um eine Stufe niedriger als sein Wohlthäter. Sollte also nicht die Ursache so mancher Undankbarkeit der Stolz sein, einen nicht über sich sehen zu wollen; der Widerwille, sich nicht in völlige Gleichheit (was die Pflichtverhältnisse betrifft) mit ihm setzen zu können?"

***) Hartenstein, S. 473.: „Die Wohlthat, die in der Gesinnung des Wohlwollens liegt, kann nur durch die Gesinnung erwiedert und vergolten werden."

†) Daub, II., 1, S. 416.: „Das erste Element in der Dankbarkeit ist das Vertrauen dessen, dem Wohlthaten erwiesen werden, zu dem, der sie ihm erweist. Es besteht dasselbe, indem sie ihm von einem Mitfühlenden und Wohlwollenden erwiesen werden, in dem Glauben, er habe mit seinen Wohlthaten keine Absicht für sich gehabt, nicht eigennützig berechnend, sondern eben im Mitgefühle und aus Wohlwollen gethan, was er gethan."

Digitized by Google

haste, die Geberin ist, da kann dann die Dankbarkeit einfach darin bestehen, daß man die Gabe im Sinne des Gebers aufnimmt und anwendet.*) In letzter Beziehung muß alle Dankbarkeit gegen die Menschen Dankbarkeit gegen Gott sein (Luc. 17, 18. 2 Cor. 9, 12.). Wer Alles, was ihm von Menschen widerfährt, als aus Gottes Hand hinnimmt, der kann dann, indem er für Alles dankbar ist, auch Alles im Sinne des Gebers annehmen und gebrauchen. Wenn, was eine so demüthigende Beobachtung ist, die rechte Dankbarkeit sich im Ganzen nur selten findet, und im Allgemeinen Undank der Welt Lohn ist: so liegt die Schuld davon zum größten Theile daran, daß auch die rechte Gütigkeit etwas so Seltenes ist unter den Menschen, an der Unlauterkeit und Unvollkommenheit, mit der die Wohlthätigkeit in der Regel behaftet erscheint.**)

Anm. 1. Wie sie die Dankbarkeit an der Liebe entzündet, und diese wieder an der Dankbarkeit, und wie diese Wechselwirkung zwischen Beiden in's Unendliche fortgeht, darüber s. die schönen Bemerkungen Hartenstein's, S. 474. f.

Anm. 2. Reinhard's (III., S. 514. f.) Klagen über den Verfall der öffentlichen Dankbarkeit. Sind sie auch heut zu Tage noch gegründete, oder würde nicht jetzt vielmehr eine Warnung in entgegengesetztem Sinne an der Zeit sein?

III. Die Pflicht der Geduld mit dem Nächsten.

§. 1047. Die Pflicht der Geduld mit dem Nächsten fordert, daß wir Sorge tragen, die wirklich vollzogene Gemeinschaft mit dem Nächsten zu erhalten, und wenn sie nichts desto weniger gestört wird, sie wieder herzustellen. Sie zerfällt so von selbst in zwei speciellere Pflichten, 1) in die Pflicht, der Störung der Gemeinschaft mit dem Nächsten

*) Baumgarten-Crusius, S. 363.: „Die wahre Dankbarkeit besteht darin, daß man das Empfangene im Sinne des Gebers aufnehme und anwende. Sie hat als Tugend also nur bei sittlich lauteren Gaben statt. Aber jene Art der Aufnahme beweist dann eine enge Seelenverbindung zwischen Geber und Empfänger, der der Freundschaft ähnlich und verwandt; und diese ist das Bleibende der Dankbarkeit, sie ist das, was man auch als ihr Eigentliches und Wesentliches auffassen kann."

**) Vgl. de Wette, III., S. 184. Daub, II., 1, S. 418. f.

Digitized by Google

vorzubeugen, und 2) in die Pflicht, uns darum zu bemühen, die aufgehobene oder doch gestörte Gemeinschaft mit dem Nächsten wieder herzustellen. Jene ist die Pflicht der Verträglichkeit, diese die Pflicht der Versöhnlichkeit.

1. Die Pflicht der Verträglichkeit.*)

§. 1048. Die Verträglichkeit**) hat zu ihrer Voraussetzung, daß unser Verhältniß zum Nächsten einerseits noch nicht durch ein wirklich ausgebrochenes Zerwürfniß gestört, andererseits aber durch schon vorhandene Veranlassungen zu einem solchen Zerwürfniß gefährdet ist.***) Solche Veranlassungen können nun niemals fehlen in dem Zusammenleben der Menschen. Auf der einen Seite berühren sich die Einzelnen unvermeidlich vielfach auf gegensätzliche Weise, — auf der anderen Seite sind sie alle mehr oder minder dazu aufgelegt, sich durch solche gegensätzliche Berührungen gegen einander entrüsten und in der Liebe stören zu lassen. In diesen beiden Beziehungen müssen deßhalb Maßregeln ergriffen werden, um dem Zerwürfniß, wo möglich, vorzubeugen; und diese Aufgabe ist es eben, die sich als die Pflicht der Verträglichkeit stellt. Diese fordert also wesentlich zweierlei: zuerst daß wir, so viel als möglich, alle Konflikte mit dem Nächsten vermeiden, — und sodann daß wir den dennoch eingetretenen Konflikt mit ihm, so viel an uns liegt (Röm. 12, 18), nicht zum wirklichen Zerwürfniß ausschlagen lassen.

§. 1049. Zuerst fordert demnach die Pflicht der Verträglichkeit von uns, daß wir, so viel nur möglich, alle Konflikte mit dem Nächsten überhaupt vermeiden. Dazu gehört vor allem, daß wir nicht empfindlich seien, nicht übelnehmisch, und frei von jämmerlicher Eifer-

*) Vgl. Reinhard, III., S. 161—167.

**) Reinhard, (III., S. 167.) definirt die Verträglichkeit als „das herrschende, aus wahrer Gottes- und Menschenliebe entstehende Bestreben, unser ganzes Betragen so einzurichten, daß wir mit Jedermann ein gutes Vernehmen unterhalten, so lange uns keine höhere Pflicht zum Gegentheil nöthigt."

***) Wirth, II., S. 452.: „Die Verträglichkeit bezieht sich nicht auf das Verhältniß schon wechselseitig entzündeter Willen, sondern sie ist grade die Hemmung ihres vollen Ausbruchs; sie ist die göttliche Besonnenheit, welche wacht, damit die Furien der Leidenschaft schlafen."

Digitized by Google

süchtelei und Eitelkeit. Der tüchtige Mensch nimmt nichts in der Welt übel; wo er sich wirklich beleidigt findet, da bleibt er bei dem bloßen Uebelnehmen nicht stehen. Die Uebelnehmerei ist eine lächerliche Kleinlichkeit und Elendigkeit; am allerlächerlichsten, weil eigentlich umgereimt, in den gar nicht so seltenen Fällen, wo das, was wir dem Andern übelnehmen, uns an sich erwünscht ist, z. B. die Unterlassung einer konventionellen Artigkeit, die uns eine herzliche Plage ist. Hier sollten wir, statt empfindlich zu sein, dem Nächsten dafür danken, daß er uns unbehelligt gelassen hat. Statt dieses kleinlichen Mißtrauens gegen den Nächsten soll uns vielmehr die edle Neigung, dem Nächsten alles zum Besten zu deuten, beseelen. Demnächst wird aber für denselben Zweck auch kluge Vorsicht und Umsicht in der Behandlung der Menschen erfordert. Sie beruht vorzugsweise auf jener zarten, rücksichtsvollen Delikatesse und Diskretion (§. 1068. 1071.), zu der namentlich auch die Verschwiegenheit mit gehört, und für's Andere auf der nüchternen Bescheidenheit, die uns strenge innerhalb unserer individuellen Sphäre und in den Grenzen ihrer Beziehungen und Rechte uns halten läßt, von jeder unberufenen Einmischung in fremde Angelegenheiten zurückhält. Denn freilich Anmaßung und Anmaßung, Stolz und Stolz vertragen sich schlechterdings nicht mit einander. Die Grundlage des Friedens mit allen Menschen ist die Demuth. Von dieser Vorsicht wird auf negative Weise dem Konflikt vorgebaut, durch sorgsame Unterlassung alles desjenigen, was ihn herbeiführen könnte. Aber außerdem kommt es nun auch noch darauf an, demselben auf positive Weise vorzubeugen, d. h. Maßregeln zu ergreifen, vermöge welcher der Nächste gestimmt wird, sich überhaupt nicht in Konflikt mit uns bringen zu lassen, durch die er unempfänglich gemacht wird für die Versuchung zu Konflikten. Diese weitere Vorkehrung ist um so mehr unentbehrlich, da die Veranlassungen zum Zusammenstoß mit aller Vorsicht doch nicht schlechthin vermieden werden können, und überdieß in vielen Fällen pflichtmäßiger Weise nicht ein Mal vermieden werden dürfen. Bewirkt werden kann aber eine solche Stimmung des Nächsten nur durch eine solche Art und Weise unseres gesammten Verhaltens gegen ihn, die geeignet ist, ihm Vertrauen und Zuneigung zu uns abzugewinnen, also nur durch ein Verhalten, dessen eigenthümlichen Charakter Wohlwollen, zuvorkommende und gefällige

Digitized by Google

Freundlichkeit, Sanftmuth (Matth. 11, 29. Gal. 6, 1) bilden, und dessen graden Gegensatz Rohheit, Rauhigkeit, Schärfe, Härte, gewaltthätige Strenge, leidenschaftliche Heftigkeit, die gemeine Freude am Schelten und Keifen u. s. w. Man kann dieses hier zu fordernde Verhalten unter dem Begriffe der Gelindigkeit*) zusammenfassen.**) Diese Gelindigkeit ist die eigentliche Humanität; denn sie entspringt aus dem innigen Mitgefühl mit dem Menschen als Menschen. Sie beruht darauf, daß wir mit allen Menschen menschlich mitfühlen in Ansehung aller menschlichen Dinge, der geringfügigsten wie der wichtigsten. Eben deßhalb hält eine tiefe Abneigung sie zurück, irgend einem menschlichen Wesen unöthigerweise wehe zu thun, Mißvergnügen zu verursachen und lästig zu fallen. Dagegen ist es ihre höchste Freude, Schmerz zu stillen, Kummer zu lindern, hülfreich zu dienen, aber auch die freundlichen Liebeserweisungen Anderer wohlwollend anzunehmen. Sie ist nie beschwerlich. Sie streitet nicht leicht um Kleinigkeiten, sie ist langsam zum Widersprechen, und noch langsamer zum Tadeln. Wo Ernst gebraucht werden muß, da weiß sie demselben seine abstoßende Schärfe zu benehmen durch ein bescheidenes, sanftes und zärtliches Wesen, welches sie aus dem unversieglichen Quell inneren Friedens und heiterer Gleichmüthigkeit der Seele schöpft. Sie ist der wahrhaft edle Sinn, „der uns die Thorheiten der Menschen mit Mitleiden, nicht mit Groll anzusehen lehrt, und dasjenige mit der milden Güte einer höheren Natur zu behandeln, was in kleinen Seelen alle Bitterkeit eines leidenschaftlichen Unmuthes rege machen würde.“***) Es ist ihr nie darum zu thun, zu glänzen und zu imponiren, sondern immer nur darum, Liebe zu gewinnen durch Liebe; und sie verbirgt sorgfältig die Ueberlegenheit der Talente, durch welche Andere, die tiefer stehen, niedergedrückt werden könnten. Die Gelindigkeit liegt also nicht in dem, was wir thun im Verhältniß zu unserem Nächsten,

*) Wie Luther das neutestamentliche ἐπιείκεια übersetzt: Ap.-G. 24, 4. 2 Cor. 10, 1. Phil. 4, 5. Jac. 3, 17. S. übrigens auch Tit. 3, 2. 1 Petr. 2, 18.

**) Mit Hugo Blair, dessen vortreffliche Predigt „Ueber die Gelindigkeit“ hier zu vergleichen ist. S. H. Blair's Predigten. Aus dem Engl. auf's Neue übersetzt (Lpz. 1781 ff.), B. I., Nr. 6, S. 104—123.

***) Blair, a. a. O., S. 122.

Digitized by Google

sondern in der Art und Weise, wie wir es thun, nämlich in der durch die sie beseelende warme Liebe angenehm ansprechenden und wohlthuenden Form. Eben deßhalb aber ist sie von einem ungemein weitgreifenden Einfluß auf das menschliche Leben.*) Ihr Ressort hat den weitesten Umfang; sie hat ihr Geschäft nicht bloß bei einzelnen besonderen Vorfallenheiten, sondern sie bestimmt die Form und den Charakter unseres gesammten Verkehrs mit dem Nächsten. Sie dringt durch, wo sonst nichts mehr wirken will**); nichts wird aber auch schmerzlicher vermißt im menschlichen Leben als sie.***) Eine besonders häufige Veranlassung zu Konflikten ist die durchaus nicht zu verhindernde Verschiedenheit und theilweise Entgegengesetztheit der Ueberzeugungen und Meinungen der Menschen. In dieser Beziehung fordert unsere Pflicht, daß wir die so natürliche Neigung, Anderen unsere Ueberzeugungen aufzudringen†), streng im Zaume halten, und uns mit den abweichenden Ueberzeugungen der Anderen, soweit es nicht in unserer Macht steht, sie ohne Beeinträchtigung des Friedens verbessern zu helfen, gütlich vertragen. Grade diese Verträglichkeit ist ein sehr wirksames indirektes Beförderungsmittel unseres verbessernden Einflusses auf die Meinungen des Nächsten.††) Ueber-

*) S. darüber Blair, a. a. O., S. 113. ff.

**) Blair, S. 115. f.: „Sie nimmt ein und gewinnt jedes Herz. Sie überwindet, wenn alle übrigen Gründe nichts mehr vermögen; sie entwaffnet oft den Stolzen, und erweicht den Hartherzigen. Dahingegen ein rauhes Wesen den Widerstand, den es bezwingen wollte, nur noch so viel größer, und aus dem, der uns nicht übel wollte, einen Feind macht."

***) Blair, S. 112.: „Wir können an keiner Seite leichter verwundet werden. Keine Klage wird mit mehr Empfindung vorgebracht als die Klage über rohes und hartes Betragen derjenigen, mit denen wir in Verbindung sind."

†) Reinhard, III., S. 78.: „Die Neigung, Andern seine Ueberzeugungen aufzudringen, ihnen gleichsam vorzudenken, und so über ihren Geist zu herrschen, ist zu allen Zeiten äußerst wirksam gewesen. — — Man darf sich auch nicht darüber wundern, daß man insonderheit diese Art der Herrschaft so reizend fand, und so begierig danach strebte. Man hat es immer eingesehen, daß der, welcher die Meinungen der Menschen in seiner Gewalt hat, auch über alles übrige gebieten kann, und wirklich unumschränkt herrscht."

††) Baumgarten-Crusius, S. 370.: „Es sind ganz verschiedene Fragen, die über die Toleranz in der bürgerlichen Gesellschaft, und im Leben

Digitized by Google

haupt aber kann es nicht ausbleiben, daß Andere uns lästig fallen, der eine mehr, der andere weniger; es gibt keinen von allen, mit denen wir in einem bestimmten Verhältniß stehen, der uns nicht irgendwie belästigen müßte. Der Abstufungen kommen hierbei allerdings viele vor, von den ganz bequemen Menschen an bis zu denen, mit welchen, wie man sagt, schwer auszukommen ist. Die allerpeinlichsten Charaktere für die Behandlung sind diejenigen, welche Mischungen der entgegengesetztesten Eigenschaften sind. Lästig fällt uns der Nächste mit seinen Unbeholfenheiten und Unarten, mit seinen Vorurtheilen, mit seinen Schwachheiten und Fehlern, endlich mit seinen Lastern. Oder er bleibt wohl auch nicht bei der bloßen Belästigung stehen, sondern behandelt uns unbillig, und thut uns wirkliches Unrecht an. Hier ist nun der Ort für die eigentliche Geduld mit dem Nächsten (Gal. 6, 2—5. Col. 3, 12. 13. 1 Thess. 5, 14); sie allein kann uns hier das pflichtmäßige Verhalten finden lehren. Diese Geduld mit dem Nächsten kann uns auch gar nicht als fremd und schwierig erscheinen, sobald wir nur nicht vergessen, daß das Lästigfallen ein gegenseitiges ist. Wir selbst fallen ja nicht minder den Anderen auch zur Last. Wir selbst bedürfen ja wegen unserer eigenen Fehler auch gar sehr der Geduld der Anderen mit uns, oft auch grade desjenigen selbst, über dessen Unleidlichkeit wir Klage führen, — dessen gar nicht einmal zu erwähnen, wie wir Alle der Geduld Gottes mit uns und unseren Sünden schlechterdings benöthigt sind. Ueberdieß sind es gar nicht einmal immer seine Schwachheiten und Fehler, womit der Nächste uns lästig fällt, sondern oft genug grade seine Tugenden. Die Ursache der Belästigung durch ihn, die wir empfinden, liegt dann nur in unseren eigenen Schwachheiten und Fehlern, nur in dem geringen Grade unserer Tugend. Wären wir selbst ohne Mängel, so würden wir jedenfalls die Mängel des Nächsten weit weniger als einen Druck empfinden.*) Aber wenn auch wirklich die Schuld über-

der Menschen unter einander. In diesem darf auch die Duldung der Meinungen sich immer nur auf den Zweck der Verbesserung und Läuterung richten, und für diese nur statt haben."

*) Vgl. hierüber die treffenden Bemerkungen Fenelon's in dem Entretien sur les caractères de la piété. (Oeuvres de Fénélon, Tom. VII. pag. 353 sq., nach der Ausg. Paris, Pierre Didot l'ainé, 1791, in 4.) Er

Digitized by Google

wiegend auf Seiten unseres Nächsten sich findet, so bleibt nichts desto-weniger nachsichtige Geduld mit ihm unsere Pflicht. Als geduldige Ertragung seiner sittlichen Mängel ist unsere Geduld mit ihm dann die eigentliche Langmuth.*) Freilich aber muß von ihr, und dieß liegt schon in ihrem Begriffe selbst mit, jede Nachsicht gegen die Sünde als solche ausgeschlossen bleiben. Das beste Erleichterungsmittel dieser Geduld ist die schöne Kunst, die Menschen gut zu finden, d. h. die Virtuosität, an Jedem, denn Keinem fehlt es gänzlich daran, diejenigen Eigenschaften aufzufinden, welche geeignet sind, unsere Achtung und Liebe auf ihn zu lenken.**) Dem Tugendhaften ist diese Kunst habituell. Denn je besser wir selbst sind, desto besser finden wir auch die Menschen um uns her; und namentlich je weniger wir selbst Egoisten sind, desto weniger finden wir auch die Menschen um uns her egoistisch. Ist was uns drückt, eben bloß ein für uns lästiges Verhalten des Anderen, nicht eine eigentliche Versündigung an uns: so ist die Geduld mit ihm am allerleichtesten, — überall da, wo die Behelligung auf seiner Seite gar nicht einmal böse gemeint ist, sondern lediglich von seiner Unbeholfenheit herrührt. Dergleichen

---

sagt hier unter Anderem: „Die Mängel unseres Nächsten geben unseren eigenen ein Aergerniß; unsere Eitelkeit kann die der Anderen nicht ertragen; aus Stolz finden wir den des Nächsten lächerlich und unerträglich; unsere Unruhe bringt uns gegen die Trägheit und Gleichgültigkeit dieses oder jenes auf; unsere Verdrießlichkeit macht uns ungehalten über die ausgelassenen Vergnügungen wieder eines anderen, unsere grobe Prahlhaftigkeit über die Feinheit unseres Nebenmannes. Wären wir ohne Mängel, so würden wir die der Menschen, mit denen wir zusammenleben müssen, bei weitem weniger lebhaft empfinden. Diese Entgegengesetztheit und dieser Streit zwischen unseren eigenen Fehlern und denen des Nächsten vergrößert die letzteren vielfach in unserer Einbildung, die bereits von Vorurtheilen eingenommen ist. — — Wir besitzen nicht Tugend genug, um alle Unvollkommenheiten und Schwachheiten unseres Nächsten geduldig zu ertragen. — — Ist es nicht wunderbar anzusehen, wie man so gar sanftmüthig und gleichgültig gegen alle die Fehler des Anderen ist, die uns nicht beschwerlich fallen, während dieser schöne Eifer sich in uns nur gegen die entzündet, welche unsere Eifersucht erwecken oder unsere Geduld ermüden?"

*) Ueber den Begriff der Langmuth s. Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 614. f., Beil., S. 158. Sie wird hier beschrieben als „die ungestörte Fortdauer der Liebe ohnerachtet der moralischen Unvollkommenheit des Gegenstandes." (S. 614.)

**) Reinhard, III., S. 167.

Digitized by Google

Unleidlichkeiten muß man in den meisten Fällen eben still über sich ergehen lassen. Man hat nun einmal alle Zeit um sich her allerlei des Zartgefühles und Taktes entbehrende (tappige), aber wohlgesinnte Leute, zumal unter der Jugend, die einem in die Beine hineinlaufen. Ihnen muß man das schon zu gute halten. Häufig können wir zur Abstellung einer uns lästigen Behandlung von Seiten Anderer nichts weiter thun, als daß wir uns selbst streng dessen enthalten, uns dieselbe gegen Andere zu erlauben. Dieß kann nämlich ein Anfang zu ihrer Ausrottung im Allgemeinen werden, die uns dann auch wieder persönlich zu statten kommt. Mit den bloßen Vorurtheilen der Anderen, sofern sie uns hindernd in den Weg treten, können wir uns leicht einrichten, wenn anders wir uns nur im Uebrigen ernstlich um einen wahrhaft tugendhaften Charakter bemühen. Wir haben Geduld mit ihnen, d h. wir lassen uns in keine Polemik mit ihnen ein, lassen uns aber auch nicht von ihnen anfechten, sondern ignoriren sie, wie sie es verdienen. Mit den bloßen Vorurtheilen der Menschen, namentlich mit allen konventionellen, kann man sehr kurz fertig werden dadurch, daß man sich frischweg über sie hinwegsetzt. Mit den reinen Vorurtheilen mögen wir nur ja nicht zu zärtlich umgehen! Werden wir unbillig beurtheilt, so mag uns das nicht befremden, und folglich auch nicht entrüsten. Der Verständige verlangt keine billige Beurtheilung von den Menschen um ihn her. Er weiß, daß es immer nur äußerst wenige gibt, die, besonders was das öffentliche Leben und die Wissenschaft betrifft, von ihrem höheren Standort aus die Leistungen der Anderen auch in den divergirendsten Richtungen wahrhaft zu benutzen verstehen. Und diese Wenigen sind dann die einzigen billigen Beurtheiler ihrer Mitarbeiter; denn nur sie haben die für dieselben Zwecke mit ihnen Arbeitenden zu wirklichen Mitarbeitern. Geschieht uns eigentliches Unrecht, nun wohl, so nehmen wir es ruhig hin; das ist nun einmal der unvermeidliche Weltlauf. Wer nicht gelassen ertragen kann, daß ein Anderer ihm Unrecht thut, der hat gewiß auch wirkliches Unrecht, ungeachtet auf Seiten des Anderen gleichfalls Unrecht vorhanden sein mag. Ein solches stilles Erdulden der Unbild wird uns gewiß nichts schaden, wohl aber helfen zu unserer Tugend. Je schwerer mit dem Nächsten auszukommen ist, desto mehr müssen wir gegen ihn Nachgiebigkeit üben, und

Digitized by Google

lieber mancherlei Unannehmlichkeiten und Nachtheile auf uns nehmen, um nur das Band des Friedens mit ihm unzerrissen zu erhalten. (Röm. 12, 18. Hebr. 12, 14. Matth. 5, 9.) Diese Nachgiebigkeit darf freilich nicht falsch verstanden werden von einer schwächlichen und feigen Nachsicht gegen die Sünde des Nächsten. Sie darf nie in unheilige Nachgiebigkeit gegen seine Sünde als solche um des lieben Friedens willen ausarten, wobei allerdings die zarte richtige Grenze oft sehr schwer einzuhalten ist. Uebrigens wäre es eine die Pflicht verkehrende Uebertreibung, wenn gefordert werden wollte, daß man jeder Möglichkeit, sich in Streitigkeiten zu verwickeln, schlechthin vorbeugen solle. Denn die Geltung dieses Kanons müßte eine widernatürliche Hemmung der lebenskräftigen Bewegung der menschlichen Gemeinschaftsverhältnisse zur Folge haben.*)

§. 1050. Das Andere, was sodann die Pflicht der Verträglichkeit noch von uns fordert, ist, daß wir den thatsächlich eingetretenen Konflikt mit dem Nächsten, so viel an uns liegt, nicht bis zum wirklichen Zerwürfniß gedeihen lassen. Diese zweite Forderung muß um so unumgänglicher zu der ersteren hinzutreten, da es ja niemals von uns allein abhängt, ob es zum Konflikt komme oder nicht. Ist dieser nun einmal vorhanden, so verlangt die Pflicht der Verträglichkeit zu alleroberst, daß wir unsere Heftigkeit beherrschen, daß wir uns der ersten leidenschaftlichen Gereiztheit und Aufregung nicht überlassen (Jac. 1, 19. 20), sondern uns Zeit nehmen zu kaltblütigem Nachdenken, und zunächst mit ruhiger Ueberlegung den wahren Stand der Dinge ermitteln.**) Dabei mögen wir zuversichtlich von der Voraussetzung ausgehen, daß wir nicht allein der verletzte Theil sind, weil ja durchweg bei jedem solchem Zusammenstoß der Menschen die Schuld sich auf beide Seiten vertheilt, wenn auch nicht leicht völlig gleichmäßig. Wir mögen sogar die Ursache des Konflikts vorzugs-

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 630.

**) Blair, a. a. O., S. 121.: „Thut eurer Heftigkeit nur einen Augenblick Einhalt, wenn Veranlassungen zum Zwiste entstehen. Setzet euch zum voraus schon in jene Zeit der Kaltblütigkeit, die sich von selbst bald einstellen wird. Lasset der Ueberlegung bei euch Raum, wie wenig ihr durch bitteren Streit zu gewinnen erwarten könnet, wie viel wahre Glückseligkeit aber dabei ganz ohnfehlbar verloren gehe."

Digitized by Google

weise in uns selbst suchen, nicht in dem Anderen. Um den Fall unbefangen zu beurtheilen, müssen wir uns namentlich auch bestimmt in die Lage dieses Anderen zu versetzen suchen. Bei einer solchen ruhigen Erwägung werden wir in den allermeisten Fällen finden, daß der Gegenstand des Konflikts es nicht werth sei, daß wir um seinetwillen mit dem Bruder zerfallen sollten. Dasselbe gilt im Allgemeinen auch von dem Konflikte der Ueberzeugungen. Bei ihm lassen wir nur alle Rechthaberei aus dem Spiel. Statt dieser liegt uns vielmehr der Versuch einer ruhigen Verständigung ob. Und zwar in der Art, daß wir bei ihr nicht schon von der unbedingten Gewißheit der absoluten Wahrheit unserer Meinung und der Falschheit der ihr gegenüberstehenden ausgehen, sondern aufrichtig bereit sind, die Begründung der Ueberzeugung des Gegners, sowie auch seine Bestreitung der unserigen unbefangen anzuhören und auf uns wirken zu lassen.*) Gelingt ein solcher Versuch der Verständigung nicht, oder zeigt sich ein Gelingen desselben von vornherein als nicht zu erwarten, so brechen wir gelassen den Streit ab, ohne jedoch damit der eigenen

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 212—214.: „Die Ueberzeugung ist etwas relatives, bald mehr bald weniger fest. Wo nun entgegengesetzte Ansichten gegen einander auftreten, da ist eine nothwendige Regel, daß sich jeder Theil nach Möglichkeit in die Stelle des andern zu versetzen suche, um ihm sein volles Recht widerfahren zu lassen. Damit geht es aber, wie mit allem Mimischen, daß, wenn auch nur momentan, eine wirkliche Assimilation der Meinung des Gegners statt findet. Je fester Jemandes Ueberzeugung ist, desto vorübergehender ist dieses; und umgekehrt. Das mimische Verfahren muß aber fortgesetzt werden, so lange der Gegensatz besteht. Folglich muß auch jeder immer bereit dazu sein, und des Andern Gründe willig anhören, prüfen und mit den seinigen vergleichen. Unsere Ueberzeugung absolut zu setzen, dazu sind wir niemals befugt; wir dürfen sie um so weniger absolut setzen, je mehr das ein Allgemeines ist, dem wir uns entgegenstellen. Nur Christus konnte und mußte seine Ueberzeugung absolut setzen; denn er sollte alle menschlichen Verhältnisse reguliren, und wenn er demohnerachtet sich auf Früheres zurückbezog: so weist das freilich hin auf eine relative Identität aller göttlichen Offenbarung, aber es hindert auch nicht, anzuerkennen, daß sein Bewußtsein von sich selbst noch ein unendlich höheres war als das, was sich in den alten Propheten in dem Bilde des Messias ausgeprägt hatte; es zeigt nur, daß er als einzelner Mensch mit absoluter Ueberzeugung nicht gegen alles in Opposition treten konnte, ohne das Medium des geschichtlichen Anknüpfens. So gewiß aber seine Ueberzeugung eine absolute ist: so gewiß ist es, daß die jedes Anderen nicht absolut sein kann, sondern nur eine größere oder geringere

Digitized by Google

Ueberzeugung etwas zu vergeben. Unter Umständen schlagen wir bei dem Konflikt mit dem Nächsten den ordentlichen Weg des Rechtsstreites ein, womit dann die Veranlassung zu einem persönlichen Aneinandergerathen abgeschnitten ist.

§. 1051. In vielen Fällen ist es übrigens allerdings ausdrückliche Pflicht, dem Konflikte mit dem Nächsten nicht auszuweichen, sondern ihn bestimmt aufzunehmen, im Interesse des Rechtes und der Wahrheit, — nämlich überall da, wo dieß in unserem Berufe liegt, namentlich auch in unserem Berufe als Erzieher Anderer. Aber auch dann ist es unsere Aufgabe, dieß so zu thun, daß dabei doch, wenn es irgend möglich ist, ein Zerwürfniß zwischen uns und dem Nächsten vermieden werde.

2. Die Pflicht der Versöhnlichkeit.

§. 1052. Ist ungeachtet solcher Bemühungen der Verträglichkeit, das wirkliche Zerwürfniß abzuwenden, dieses dennoch erfolgt, so tritt nun die Versöhnlichkeit ihr Amt an. Ihre Aufgabe ist, sofern dieß irgend möglich ist, das Zerwürfniß mit dem Nächsten wieder zu beseitigen, und die aufgehobene oder doch gestörte liebevolle Gemeinschaft wieder herzustellen. Diese Versöhnlichkeit ist unbedingt Pflicht, und für den, der, wie der Christ, weiß, wie unendlich viel ihm selbst

---

Approximation an die seinige. Wir sind seiner absoluten Ueberzeugung um so näher, je mehr die unserige ein Produkt ist seines Geistes, den er ohne Maß nur gegeben hat der absoluten Totalität seiner Kirche, und den also weder ein Einzelner noch auch die ganze erscheinende Kirche in einem gegebenen Momente anders hat als nur κατὰ μέρον, und je geringer irgendwo die Approximation ist an seine absolute Ueberzeugung, desto nothwendiger ist jenes mimische Verfahren. Darum ist aber auch nichts sittlich, als das immerwährende Zurückgehen auf das ursprünglich christliche, wie es in der Schrift vorliegt, und daß jeder seine Ueberzeugung sofort als nichtig erkennt, wenn er zugeben muß, daß die Schrift ihn widerlegt, folglich auch, daß er in dem Maße seine Ueberzeugung herabstimmt, als er sieht, daß auch der Gegner seine Ueberzeugung aus der Schrift ableiten kann. Das ist das ἀληθεύειν ἐν ἀγάπῃ (Eph. 4, 15). Eine völlige Abgeschlossenheit in sich und Gleichgültigkeit gegen die Ueberzeugung Anderer ist Mangel an Liebe; und auftreten als hätte man absolute Ueberzeugung, ist geistlicher Hochmuth, ein Sich Christo gleich stellen, und insoferne also auch Mangel an Liebe, als man dadurch die Gleichheit der Basis mit dem Gegner aufhebt."

Digitized by Google

Gott zu vergeben hat und aus reiner Gnade vergibt, eine höchst natürliche.*) Sie ist nichts anderes als eben die Liebe selbst in unserem Verhältnisse zu dem mit uns zerfallenen Nächsten.**) Die Forderung derselben ergeht wesentlich an beide Theile, an den Beleidigten nicht nur, sondern auch an den Beleidiger.***) Die Versöhnlichkeit als die aufrichtige Bereitwilligkeit, durch Vergebung das Gemeinschaftsverhältniß mit dem Nächsten wieder herzustellen, bildet den graden Gegensatz gegen die Rache und die Rachgier, gegen das rohe Verlangen, uns dadurch Recht zu verschaffen, daß dem Feinde ein dem, welches er uns zugefügt, entsprechendes Uebel zugefügt werde. (Röm. 12, 19—21. Eph. 4, 26. Col. 3, 12. 13.) Sie ist keineswegs Fühllosigkeit in Ansehung erlittener Beleidigungen. Der Versöhnliche empfindet das ihm angethane Unrecht sehr wohl; aber er beherrscht dieß Unlustgefühl in sich, und es wird in ihm durch das stärkere Unlustgefühl wegen der Störung des Liebesverhältnisses zwischen ihm und dem Nächsten überwogen. Ein feindlich gespanntes Verhältniß zu diesem ist ihm unerträglich, er kann es nicht aushalten in dieser kalten Trennung von seinem Bruder, er hat keine Ruhe, bevor er nicht alle irgend möglichen Versuche gemacht hat, seine Hand wieder zu ergreifen, und er stößt deßhalb auch den unseligen Grundsatz der eisigen, egoistisch indifferenten Seele weit von sich, Zerwürfnisse sich langsam verbluten zu lassen. Er vergibt *gern* und *wirklich*. Seine Vergebung ist ebenso eine ganze und vollkommene wie eine herzliche, d. h. er vergibt nicht nur, sondern er vergißt auch. Vergeben, aber nicht vergessen, ist in Wahrheit gar nicht vergeben. Denn vergeben heißt eben die erlittene Unbild *als ungeschehen* setzen.†) Er liebt also nach der Vergebung den, dem er etwas zu

*) Das N. T. rechnet deßhalb die Unversöhnlichkeit unter die schlimmsten Laster. Vgl. Matth. 6, 12. 14. 15. 23—26. C. 18, 23—35. Röm. 1, 31. Gal. 5, 15. 20. Col. 3, 13. 2 Tim. 3, 3. S. aber auch *Kant*, Tugendlehre, S. 299. (W. 5.)

**) *Hirscher*, III., S. 375.

***) Matth. 5, 23: κἀκεῖ μνησθῇς, ὅτι ὁ ἀδελφός σου ἔχει τι κατὰ σοῦ. Vgl. auch *Daub*, II., 1, S. 432.

†) *Hirscher*, III., S. 374. f.: „Vergeben, aber *nicht vergessen* ist kein Vergeben. Wenn der Beleidiger sein Unrecht zurücknimmt, so ist es zurückgenommen und in der Zurücknahme *vernichtet*. Ist dasselbe nun nicht

Digitized by Google

vergeben hatte, wieder mit derselben reinen, ungetrübten und vollen Liebe wie zuvor, ja nur noch inniger. Das Vergessen ist oft nicht leicht, und läßt sich nicht unmittelbar erzwingen; aber jedenfalls wird zur Versöhnlichkeit wenigstens das unbedingte Vergessenwollen der erfahrenen Kränkung erfordert.*) Und diesem Wollen fehlt es dann auch nie an dem endlichen Gelingen, wenn es nur Ernst macht mit dem Versuche. Wozu insbesondere mit gehört, daß man die Sache nicht geflissentlich immer wieder auffrischt im Gedächtnisse, nicht mehr von ihr redet, auch nicht mit Dritten. Ebenso hat die wirkliche Versöhnlichkeit auch keine Grenze, sie ermüdet nicht. Der Versöhnliche vergibt immer wieder von Neuem, und zwar von ganzem Herzen, so oft der Bruder ihm reumüthig naht, und seine Verzeihung anspricht, wie oft er auch schon seine Gütigkeit gemißbraucht haben mag. (Matth. 18, 21—35. Luc. 17, 3. 4.) Diese ihre Verzeihung erleichtert sich die Versöhnlichkeit von vorn herein durch die möglichst milde Auffassung der erlittenen Unbild. Sie sieht lieber auf das, was die Kränkung einigermaßen entschuldigen und mildern kann, als auf das, was sie vergrößert. Sie nennt z. B. nicht Absicht und Bosheit, was sie auch Folge der Uebereilung und des Temperamentes, eine bloße augenblickliche Aufwallung nennen kann.**) Sie untersucht genau, ob denn auch überhaupt eine wirkliche Beleidigung vorhanden ist, was in der That häufig völlig grundlos voreilig vorausgesetzt wird. Denn keineswegs ist unser Beleidiger, wer uns aus Pflicht und Liebe Unangenehmes sagt oder zufügt, oder wer aus bloßer Unwissenheit wider uns verstößt, sondern nur wer wissentlich wider uns sündigt. (Matth. 18, 15. Luc. 17, 3.)

§. 1053. Die Anstalten zur Wiederaussöhnung sollen pflichtmäßigerweise von beiden Theilen zugleich ausgehen, von dem Beleidiger und dem Beleidigten. Jeder von Beiden soll dem Anderen mit dem Antrage der Versöhnung zuvorzukommen streben. Wenn einer von ihnen erst darauf wartet, daß der Andere den Anfang

---

mehr da, so ist es eben nicht mehr da, und ich kann es nicht mehr als ein Wirkliches empfinden." S. auch Daub, II., 1, S. 431. f.

*) Reinhard, III., S. 264.

**) Hirscher, III., S. 373.

Digitized by Google

mache, so ist ihm die wahre Versöhnlichkeit noch fremd. Jeder von Beiden soll sofort nur daran denken, was er thun könne, um das Zerwürfniß zu heilen. Wer nicht bereit ist, selbst den ersten Schritt zur Versöhnung zu thun, der rühme sich seiner Versöhnlichkeit nicht. Es kann allerdings so scheinen, als hätte von Rechts wegen der Beleidiger die Bahn zu brechen; und diese Annahme hat auch insofern wirklich guten Grund, als ja ihm das Zerwürfniß nicht blos als ein schmerzliches Uebel, sondern überdieß auch noch als eine schwere Schuld, die er eilen muß wieder abzuwälzen, auf der Seele lasten sollte. Aber auf der anderen Seite ist es eine allgemeine und auch leicht erklärliche Erfahrung, daß der, auf dessen Seite das Unrecht ist, am schwersten vergibt.*) Nach jenem Kanon würde es also nie zur Aussöhnung kommen. Und überdieß wer ist denn nun der eigentliche Beleidiger? wer soll denn also den Anfang machen? Und wer soll zuvor ausmachen, wer den Anfang zu machen hat? In der ersten leidenschaftlichen Aufregung hält jeder von beiden Theilen sich für den Beleidigten; und so muthet folgerichtig jeder dem anderen den ersten Schritt zu. Aber gesetzt auch, es habe wirklich der Beleidiger anzufangen: wer soll dann zuerst die Hand an's Werk legen? Denn wer ist denn, unbefangen betrachtet, nicht der Beleidiger? Die Schuld ist nie lediglich auf Einer Seite. Auch wo wir die unbilligste Beleidigung erlitten haben, fällt dabei immer irgend eine Schuld auch auf uns, so sehr wir auch in unserer Eigenliebe durchweg uns selbst Recht, und nicht nur Recht, sondern auch das ganze Recht zu geben pflegen.**) Wer wirklich versöhnlich ist, thut also den ersten Schritt, auch wenn er unzweifelhaft der eigentliche Beleidigte ist. Und zwar um so zweifelloser, da eben der Beleidigte ihn am leichtesten thun kann. Worin hat nun aber dieser erste Schritt zu bestehen? Geht er von dem Beleidiger aus, so besteht er einfach in der Abbitte bei dem Beleidigten. Dieser hat dann dieselbe in versöhnlicher Weise anzunehmen, dem Reumüthigen freundlich entgegen zu kommen, und ihm

*) v. Ammon, III., 1, S. 234.: „Leider sagt uns die Erfahrung, daß der Beleidiger nie vergibt, und daß sich der immer am ungebehrdigsten stellt, auf dessen Seite das Unrecht ist."

**) Hirscher, III., S. 377.

Digitized by Google

so viel als möglich jede Demüthigung zu ersparen. Gebieten nicht höhere Rücksichten, wie etwa die auf seine öffentliche Stellung, eine förmliche Anerkennung und Widerrufung der Kränkung, so überhebt er den Beleidiger gern ausdrücklicher Erklärungen, um so lieber, je beschämender sie sein würden. Er ist schon zufrieden gestellt, wenn er nur, wie auch immer, versichert sein darf, daß jener sein Unrecht einsehe und bereue. Er setzt deßhalb, wenn es irgend zulässig ist, die eigentliche Satisfaktionserklärung des Beleidigers stillschweigend als geschehen voraus, und läßt, das wieder einlenkende Entgegenkommen desselben ohne weiteres für eine Zurücknahme des Vorgefallenen nehmend, alles wieder gut sein.*) Thut dagegen der Beleidigte den ersten Schritt, so suche er den Beleidiger, nachdem er ihm Zeit gelassen hat, um sich von der ersten leidenschaftlichen Hitze abzukühlen, auf, zu einem Versuche, ihn bei kälterem Blute von seinem Unrechte zu überzeugen und überhaupt sich mit ihm zu verständigen. Er halte ihm ruhig und freundlich, aber freimüthig sein Unrecht vor. Ihm selbst. Nicht führe er hinter seinem Rücken Klage über ihn, was feindselig ist und zwecklos nicht nur, sondern auch zweckwidrig, weil erbitternd, — sondern er ziehe ihn von Angesicht zu Angesicht zur Rechenschaft. Nur stelle er ihn freilich nicht öffentlich zur Rede, — das hieße sein Eingeständniß des Unrechtes muthwillig erschweren und unwahrscheinlich machen, — sondern unter vier Augen. (Matth. 18, 15.) Indem er so vertrauensvoll seine Sache persönlich mit ihm verhandelt, gibt ein Wort das andere, und ein gutes Wort findet sicher seine Statt. Hierbei verfahre er mit besonnener Vorsicht, und wache sorgfältig darüber, daß die Friedensverhandlungen nicht etwa in neue Zerwürfnisse ausarten. Er vermeide behutsam alles, was aufregen könnte, — er bediene sich der mildesten und überlegtesten Ausdrücke, — er bewahre sich vor aller Empfindlichkeit, und je verblendeter der Beleidiger in seiner leidenschaftlichen Erregtheit ist, desto ruhiger und gemessener gehe er zu Werke. Er suche diesem das Eingeständniß seines Unrechtes auf alle Weise zu erleichtern, indem er ihn, während er ihn zur Rede stellt, zugleich entschuldigt, und freundlich die mildeste Deutung des Vorfalles hervorhebt. Selbst wenn der Beleidiger, noch

*) Hirscher, III., S. 374.

Digitized by Google

aufgeregt, sein Unrecht noch nicht eingestehen will, rede er zu ihm, um den Geist der Vergebungswilligkeit an den Tag zu legen, mit Milde.*) Bedarf es, was unter Umständen allerdings der Fall sein kann, einer ausdrücklichen Zurücknahme der Beleidigung und einer Genugthuung, so sei er in Ansehung derselben so billig als möglich. Und alles dieses thue der wahrhaft Versöhnliche, er sei nun der Beleidiger oder der Beleidigte, mit Gott und im Aufblicke zu ihm, der dazu das Gelingen geben muß, also auch unter Gebet. Weit entfernt durch eine solche männliche Milde sich etwas zu vergeben, wird er dadurch nur um desto hochachtungswürdiger in den Augen aller Tugendhaften und deßjenigen selbst, mit dem er entzweit war.**) Ist die Versöhnung zu Stande gekommen, so bleibt immer noch eine große Behutsamkeit für die Wiederversöhnten in ihrem Verkehre mit einander nöthig. Beide Theile müssen sorgfältig alles vermeiden, was das Andenken an das Zerwürfniß wieder auffrischen und zur Erneuerung der beigelegten Uneinigkeit auch nur auf eine entfernte Weise Veranlassung geben kann. Denn die Gemüther derer, die sich entzweit, behalten auch, nachdem der Bruch zwischen ihnen wieder geheilt ist, immer noch eine gewisse Reizbarkeit, die auf alle Weise geschont werden muß.***) Rückfälle sind hier sehr leicht möglich, und sie pflegen auch hierbei äußerst gefährlich zu sein.

§. 1054. Bei dem Werke der Aussöhnung ist oft der Dienst vermittelnder Freunde sehr wichtig, weil in der Regel jeder der entfremdeten Gegner, wenn er auch in seinem Herzen schon wieder versöhnt ist mit dem anderen, den ersten Schritt deßhalb scheut, weil er sich nicht der Schmach einer Zurückweisung aussetzen will.†) Solche Freundesdienste sollen wir also dankbar annehmen. Und auch dieses Werk, Frieden zu stiften zwischen zerfallenen Brüdern, ist selbst eins der edelsten, und ist ausdrücklich mit einzuschließen in die Pflicht der Versöhnlichkeit. Diese ist darin näher modificirt als die Pflicht der Friedfertigkeit. „Selig sind die Friedfertigen; denn sie werden Gottes Kinder heißen.“ (Matth. 5, 9.)

*) Hirscher, III., S. 374.
**) Hirscher, III., S. 378.
***) Reinhard, III., S. 264. f.
†) Ammon, III., 1. S. 235.

Digitized by Google

§. 1055. Verfehlt der Versöhnliche den Zweck seiner Bemühungen bei dem mit ihm entzweiten Bruder, so wird das bloße Zerwürfniß zwischen ihnen zur eigentlichen Feindschaft. Hier bestimmt sich dann die Pflicht der Versöhnlichkeit näher zur Pflicht der Feindesliebe. (Vgl. oben §. 936.) Auch dem eigentlichen Feinde gegenüber darf nämlich die Versöhnlichkeit nicht aufhören. Der wahrhaft Versöhnliche hat seinerseits immer noch Gemeinschaft mit dem Nächsten, auch wenn dieser ausgesprochenermaßen sie nicht erwiedern will. Verschließt uns der Nächste den Weg zur Versöhnung, so müssen wir nichts desto weniger unbedingt bereitwillig bleiben zu derselben. Und nicht nur innerlich bereitwillig, sondern auch, so viel in unseren Kräften steht, thätig bemüht, an ihrer wirklichen Herbeiführung zu arbeiten. Verschließt uns auch der erbitterte Nächste alle Zugänge zu sich, einer bleibt uns doch offen, das Gebet. Der Versöhnliche betet auch für seinen unversöhnlichen Feind. (Matth. 5, 44. 45. Luc. 23, 34. 1 Petr. 3, 9. Röm. 12, 20. 21. 1 Tim. 2, 1—4.) Bei dieser Feindesliebe ist es nun das allererste, daß wir es überhaupt schlechterdings nicht zur vollen Feindschaft kommen lassen, d. h. zur gegenseitigen. Zu einem vollen Feindschaftsverhältnisse gehören nämlich allemal zwei Feinde. Da sollen wir uns nun unter keinerlei Umständen dazu verleiten lassen, unsererseits auf ein solches Verhältniß einzugehen. Der wahre Christ ist keines Menschen Feind, so viele Feinde er auch haben mag. Er wird wohl gehaßt, er selbst aber hasset niemanden.*) Aber wer sich selbst kennt, weiß auch gar wohl, wie leicht sich auch auf seiner Seite Feindseligkeit kaum bewußter Weise einschleicht. Deßhalb soll uns in diesem Verhältnisse das Mißtrauen gegen uns selbst ebenso wenig verlassen als das Zutrauen zum Gegner.**) Sodann muß dem gegenüber, der unser Feind ist, unsere Liebe es nicht bloß auf unsere Wiederversöhnung mit ihm rein als solche antragen, sondern überhaupt auf die Erweckung einer wahrhaft tugendhaften Gesinnung in ihm, und zwar dieß namentlich auch eben durch das aufrichtige Wohlwollen, das wir ihm beweisen,***) wie

*) Marheineke, S. 492.
**) Nitzsch, Syst. d. chr. Lehre, S. 430.
***) Baumgarten-Crusius, S. 371.

Digitized by Google

denn auch nur mittelst der Erreichung dieses letzteren Zweckes der erstere wahrhaft und sicher erreicht werden kann. Das Geschäft der Feindesliebe ist ein äußerst schwieriges; deßhalb darf sie nicht ermüden, und hat mit großer Behutsamkeit zu verfahren. Sie darf die Hoffnung nie aufgeben. Auch unser erbittertster Feind kann noch einmal wieder unser Freund werden, sobald wir nur das Wohlwollen gegen ihn in uns wach erhalten. Dieser Gedanke muß unseren Muth immer wieder beleben.*) Um so mehr müssen wir aber auch sorgsam alle neuen Kollisionen mit dem Feinde vermeiden, und in keiner Weise ihn von Neuem reizen. Solche Kollisionen sind freilich nicht immer vollständig zu verhüten, eben deßhalb, weil wir es hier mit einem feindselig gegen uns aufgebrachten Nächsten zu thun haben; aber jedenfalls dürfen wir dem Feinde gegenüber nie der angreifende Theil sein, sondern immer nur vertheidigungsweise verfahren.**) Unsere Liebe zum Feinde soll nun allerdings auch zur kräftigen That werden; allein bei dieser ihrer Bethätigung und Erweisung ist große Behutsamkeit erforderlich und zarte Schonung des Gefühles des Gegners.***) Insbesondere mögen wir es uns bei ihr zum Gesetz machen, einmal so wenig wie möglich zu sprechen, aber desto mehr zu thun†) — und für's andere die Wohlthaten, die wir dem Feinde erzeigen, so viel als möglich mit dem Schleier der Anonymität zu verhüllen, um ihm auch das Gefühl der Beschämung zu ersparen††), und uns nicht den Schein zuzuziehen, als wollten wir selbstgefällig und hochmüthig ihm gegenüber die Rolle des Großmüthigen spielen. Uebrigens ist es bei dieser Pflicht sehr wichtig, daß wir immer scharf unterscheiden zwischen der wirklichen Feindschaft und der bloßen Gegnerschaft, und nie diese schon für jene nehmen. Der, welcher durch seine Ueberzeugungen, Grundsätze und Bestrebungen entschieden unser Gegner ist, braucht

*) Marheineke, S. 490.: „Der Gedanke, daß aus dem Feinde doch wieder ein Freund werden könne, ist die sittliche Maxime gegen die obige umgekehrte und unsittliche in der Freundschaft, daß aus dem Freunde doch leicht ein Feind werden könne."

**) Reinhard, III., S. 262.

***) Reinhard, III., S. 266. f. Daub, II., 1, S. 435. f.

†) Reinhard, III., S. 267.

††) Marheineke, S. 491.

Digitized by Google

deßhalb durchaus noch nicht unser Feind zu sein, z. B. der politische Gegner. Daher man auch das nicht „politische Feindschaft" nennen sollte, was man mit diesem Namen zu bezeichnen pflegt Im Gegentheile, wie solche Gegnerschaften unvermeidlich sind, so kann auch mit ihnen das Verhältniß der aufrichtigsten Liebe gar wohl zusammen bestehen; ja grade in diesem gegenseitigen liebevollen Verhältnisse der ausgesprochenen Gegner unter einander feiert die Nächstenliebe einen ihrer schönsten Triumphe.*)

Anm. In Ansehung des Gebetes wider die Feinde steht es freilich fest, daß es ein innerer Widerspruch und ebenso irreligiös als widersittlich sein würde, aus feindseliger Gesinnung und in feindseliger Absicht wider die Feinde zu beten, also die Verhängung irgend eines Uebels, mithin auch der Strafe, und wenn es immerhin die gerechteste wäre, über sie von Gott zu erbitten. Wohl aber ist es völlig in der Ordnung, und nicht etwa bloß erlaubt, sondern positiv pflichtmäßig, sofern wir uns von unseren Feinden gewaltsam unterdrückt finden, Gott um seine Hülfe und Errettung von ihnen anzurufen, so wie auch boshaften Feinden gegenüber die Vertheidigung unserer Unschuld Gotte und der Entscheidung seines gerechten Gerichtes anheim zu geben und zu befehlen. (1 Petr. 2, 23. Gal. 5, 12. 2 Tim. 4, 14. Vgl. Röm. 12, 19. 2 Thess. 1, 5—10.) Das Alte Testament, besonders der Psalter, hat in dieser Beziehung nicht immer die richtige Grenze eingehalten. Die Gebete mancher Psalme gegen die Feinde (wenn gleich immerhin gegen die Feinde Gottes) könnte der Christ sich nicht ohne inneres Widerstreben zueignen. Vgl. Reinhard, III., S. 265. f.

Zweiter Artikel.

Der pflichtmäßige Verkehr mit dem Nächsten im Besonderen.

§. 1056. Pflichtmäßig ist unser Verkehr mit dem Nächsten dann, wenn er zur Realisirung des Zweckes des sittlichen Verkehres überhaupt

*) Reinhard, III., S. 256. f.

Digitized by Google

in dem jedesmal möglichst großen Maße mitwirkt, d. h. wenn er auf die jedesmal möglichst wirksame Weise in die möglichst stetige Förderung der tugendhaften sittlichen Gemeinschaft zu ihrer Vollendung hin eingreift. Die Gemeinschaft mit dem Nächsten, deren Verwirklichung der Verkehr, um pflichtmäßig zu sein, in möglichst vollkommener Weise zu fördern hat, ist demnach in letzter Beziehung immer die Gemeinschaft mit der Gesammtheit der sittlichen Subjekte, und zwar in ihrer organischen Totalität, mit der sittlichen Gemeinschaft überhaupt, — also nicht die Gemeinschaft mit dem bestimmten Individuum, auf welches in dem speciellen Falle unser Handeln seine unmittelbare Relation hat, lediglich als solchem, sondern die Gemeinschaft mit ihm als Gliede des Ganzen der sittlichen Gemeinschaft.

§. 1057. In concreto gibt es einen sittlichen Verkehr nur unter der näheren Bestimmtheit entweder als Verkehr mit den Produkten des individuellen Erkennens, mit den Ahnungen und Anschauungen, d. i. als künstlerischer Verkehr (im weitesten Sinne des Wortes), — oder als Verkehr mit den Produkten des universellen Erkennens, mit dem Wissen (den Gedanken) und den Vorstellungen, d. i. als wissenschaftlicher Verkehr (gleichfalls im weitesten Sinne des Wortes), — oder als Verkehr mit den Produkten des individuellen Bildens, mit dem Eigenthume und der Glückseligkeit, d. i. als geselliger Verkehr, — oder endlich als Verkehr mit den Produkten des universellen Bildens, mit den Sachen und dem Eigenbesitze, d. i. als öffentlicher oder bürgerlicher Verkehr. Es fragt sich mithin bei jeder von diesen vier Gattungen des Verkehres insbesondere nach der Bedingung ihrer Pflichtmäßigkeit, d. h. nach derjenigen Verfahrungsweise des Individuums bei derselben, welche ihre Pflichtmäßigkeit in dem im vorigen Paragraphen angegebenen Sinne konstituirt. Diese Bedingung kann aber der Natur der Sache nach einzig und allein in dem Wirksamsein der besonderen Tugend gesucht werden, auf welcher in jeder der vier genannten Sphären die eigenthümliche Qualifikation des Individuums für die Gemeinschaft beruht. S. oben §. 648. Demgemäß ist der künstlerische Verkehr ein pflichtmäßiger vermöge der Tugend der Aufrichtigkeit, der wissenschaftliche vermöge der Tugend der Wahrhaftigkeit, der gesellige vermöge der Tugend der

Digitized by Google

Bescheidenheit und der öffentliche oder bürgerliche vermöge der Tugend der Gerechtigkeit, — und in dem künstlerischen Verkehre gebietet die Pflicht der Aufrichtigkeit, in dem wissenschaftlichen die der Wahrhaftigkeit, in dem geselligen die der Bescheidenheit, in dem öffentlichen oder bürgerlichen endlich die der Gerechtigkeit. In jeder dieser vier speciellen Pflichten sind ihrem Begriffe zufolge die obigen allgemeinen Grundformen der Nächstenpflicht, also die Pflichten der Achtung, der Liebe (im engeren Sinne des Wortes) und der Geduld ausdrücklich mitgesetzt.

I. Die Pflicht der Aufrichtigkeit.

§. 1058. In Betreff des künstlerischen Verkehres (nämlich im allerweitesten Sinne dieses Wortes) ist die Pflichtforderung: In Ansehung deiner Ahnungen und Anschauungen, also in Hinsicht deines individuell bestimmten Selbstbewußtseins, d. i. deiner Empfindung, resp. deines Gefühles, verkehre mit dem Nächsten so, wie es dem Zwecke, die tugendhafte Gemeinschaft zwischen dir und ihm, als Gliede des Ganzen der sittlichen Gemeinschaft, auf die möglichst wirksame Weise zu fördern, angemessen ist. Dieß heißt mit Einem Worte: Sei aufrichtig gegen deinen Nächsten. Nach dieser Seite hin ist demnach die allgemeine Nächstenpflicht die der Aufrichtigkeit. Sie bezieht sich also wesentlich auf den unverstellten Gebrauch des individuellen Darstellungsmittels, d. i. der Gebehrde, mit Einschluß des Tones. Was sie fordert, ist ihrem oben aufgestellten Begriffe gemäß die treue, aber durch die Rücksicht auf die Liebe zum Nächsten, und zwar auf diese, wie sie durch die Liebe zum Ganzen der sittlichen Gemeinschaft näher bestimmt ist, geleitete (im weitesten Sinne des Wortes künstlerische) Darstellung unserer Ahnungen und Anschauungen für Andere mittelst der Gebehrde. Die Pflicht der tugendhaften Aufrichtigkeit legt uns also keineswegs eine bloß treue, sondern eine in ihrer Treue zugleich unserem Gemeinschaftsverhältnisse zu dem bestimmten einzelnen Nächsten genau angemessene Darstellung unserer Ahnungen und Anschauungen auf. Sie verlangt folglich ausdrücklich vielfach, genau nach Maßgabe dieses unseres Verhältnisses, liebevolle Vorsicht in Ansehung der Eröffnung

Digitized by Google

der Bestimmtheit unseres Gefühles für Andere, nämlich theils besonnene Zurückhaltung in der Mittheilung unserer Ahnungen und Anschauungen, Verschweigung derselben, theils eine solche Beschränkung, oder richtiger Modifikation, der Treue unserer Darstellung derselben, vermöge welcher diese unserer Liebe zum Nächsten, mithin dem eigenen Interesse dieses letzteren, natürlich dem wahren, d. h. dem sittlichen, genau entspricht.

§. 1059. Die Pflicht der Aufrichtigkeit fordert, daß wir für den Nächsten einerseits unsere wirkliche und andererseits unsere ganze Gefühlsbestimmtheit zur Darstellung bringen, — aber beides ausdrücklich sofern und soweit es unserem Gemeinschaftsverhältnisse zu ihm (zu diesem bestimmten Individuum) angemessen ist, wodurch in dem Begriffe der Pflicht der Aufrichtigkeit selbst nach beiden Seiten hin eine bestimmte Grenze gesteckt ist. Sie befaßt einmal eine was unser Verhältniß zu ihm betrifft wahre und das andere Mal eine vollständige, rückhaltslose Darstellung unserer Gefühlsbestimmtheit für den Nächsten. Nach der ersteren Seite hin ist sie die Pflicht der Treuherzigkeit, nach der anderen Seite hin ist sie die Pflicht der Offenheit.

§. 1060. Die Pflicht der Treuherzigkeit legt uns auf, im Verkehre mit dem Nächsten die jedesmalige Bestimmtheit unseres Gefühles in unserem Verhältnisse zu ihm unentstellt so darzustellen, wie sie thatsächlich ist. Wir sollen also dem Nächsten den jedesmaligen Stand unseres Gefühles für ihn, wie er grade beschaffen ist, genau und richtig zu erkennen geben, ihm keine Veranlassung geben, denselben unrichtig anzuschlagen, es sei nun zu hoch oder zu niedrig. Auf der einen Seite sollen wir dem Nächsten nicht Illusionen machen mit angeblichen Empfindungen einer Liebe zu ihm, die uns in der That fremd sind, es sei nun aus einem ausgesprochen eigennützigen Interesse oder auch nur um seine Eigenliebe zu kitzeln, — auf der anderen Seite aber sollen wir auch die wirklichen Empfindungen unserer Liebe zu ihm nicht geflissentlich vor ihm verbergen und ihren natürlichen Aeußerungen einen künstlichen Zwang anthun aus Sprödigkeit, es sei nun die schüchterne oder die stolze. Immer jedoch bezieht sich die Treuherzigkeit lediglich auf die Bestimmtheit unseres

Digitized by Google

Gefühles nach der Seite unseres Verhältnisses zu diesem bestimmten anderen Individuum. Indem der Treuherzige sich dem Nächsten nie anders gibt als er wirklich in seinem Gefühle gegen ihn gestimmt ist, so kann dieser nun auch sich sicher auf ihn verlassen in seinem Verhältnisse zu ihm, wie es sich jedesmal stellt. So involvirt die Treuherzigkeit wesentlich auch die Treue und die Zuverlässigkeit, und die Pflicht der Aufrichtigkeit wesentlich auch die Pflicht der Treue und der Zuverlässigkeit, insbesondere die Pflicht der Treue in der Haltung des Wortes und des Versprechens.*) Die Haltung des Versprechens (die nach einer Seite hin auch in der Pflicht der Gerechtigkeit mitliegt als Forderung) ist unbedingte Pflicht, den einzigen Fall ausgenommen, wo der Versprechende etwas zu leisten zugesagt hat, was er, wie er einsieht, nicht versprechen durfte und nur pflichtwidrigerweise versprechen konnte, sei es nun, daß er schon bei der Ablegung des Versprechens selbst das Bewußtsein um die Pflichtwidrigkeit desselben hatte, oder daß ihm dieß Bewußtsein erst späterhin aufging. Denn im ausdrücklichen Widerspruch mit der Pflicht meine Pflicht thun zu wollen, wäre eine Ungereimtheit. Aber freilich müssen wir in einem solchen Falle auch willig alle diejenigen Folgen auf uns nehmen, welche der Bruch des Versprechens nach sich ziehen mag, namentlich alle die Demüthigungen, die damit verknüpft sind, und müssen dem, welchem wir das pflichtwidrige Versprechen gethan haben, unter reumüthigem Eingeständniß der Verschuldung, die wir uns dadurch zugezogen, demüthig Rechenschaft ablegen von den Motiven unseres Treubruches. Daß wir aber etwa hintennach, zu einer besseren Einsicht gelangt, das arglos gethane Versprechen als unserem Interesse zuwiderlaufend erkennen, das kann uns nicht dispensiren. In solchem Falle mögen wir wohl dem Anderen bittweise Vorstellungen machen, damit er uns die Erfüllung der ihm gegebenen Zusage erlasse; aber nur wenn er dieß mit gutem Willen thut, sind wir derselben entbunden.**) Die physische Unmöglichkeit dagegen,

*) Vgl. de Wette, III., S. 105.

**) Vgl. Fichte, Sittenlehre, S. 285. f. (B. IV.): „Aber ich kann über das, was ich versprochen habe, meine Meinung und meine Maßregeln ändern, dürfte man sagen. Wir antworten darauf: in Absicht dessen, worauf zu rechnen ich einen anderen veranlaßt habe, bin ich nicht mehr bloß von mir, son-

Digitized by Google

unser Wort zu halten, ist natürlich ein zureichender Dispensationsgrund. Um sich gegen die in der That sehr großen Mißstände zu sichern, von denen die Erfüllung geschehener Versprechungen, besonders lange zum voraus gethaner, häufig begleitet ist, ist der beste Rath der, daß man bei dem Geben von Versprechungen mit der höchsten Vorsicht zu Werke gehe, und vornehmlich in Ansehung solcher Dinge, über die man späterhin seine Meinung ändern zu können befürchten muß, und in Ansehung alles desjenigen, was mit von noch künftigen Erfolgen abhängt, überhaupt nicht leicht etwas verspreche.

§. 1061. Den Gegensatz gegen die Treuherzigkeit macht die Verstellung aus, die in ihrem Extrem der absichtsvolle Treubruch, d. i. die Verrätherei, ist. Zur Verstellung gehört bestimmt auch die heuchlerische Vorspiegelung liebevoller Empfindungen für Andere, die Schmeichelei und die Doppelzüngigkeit. Man darf aber nicht Verstellung nennen, was nur rein von außen angesehen ihr gleicht. Zunächst nicht die bloße Verbergung der thatsächlichen Bestimmtheit unseres Gefühles gegenüber von dem Anderen, sofern sie nur unserem Gemeinschaftsverhältnisse zu ihm genau angemessen ist. Freilich ist schwerlich in irgend einem Falle eine solche bloße Verbergung unserer Gefühlsaffektion möglich; denn diese läßt sich der Natur der Sache nach nur durch die Annahme des Scheines einer von ihr verschiedenen verheimlichen. Allein auch eine solche absichtliche Täuschung des Nächsten über die Beschaffenheit unseres Gefühles in unserem Verhältniß zu ihm ist in dem Falle nicht Verstellung zu nennen, wenn sie unserem Gemeinschaftsverhältnisse zu ihm wirklich angemessen, d. h. hier näher wenn sie durch die Rücksicht auf die Liebe zu ihm, und zwar durch diese Rücksicht allein, motivirt ist. (Das Weitere s. unten bei der Wahrhaftigkeit.) In diesem Falle ist jene Täuschung bestimmte Pflicht, z. B. daß ich meinen Schmerz wegen eines Anderen diesem verberge durch die künstliche Annahme einer gleichmüthigen oder wohl gar heiteren Gebehrde, daß ich meinen Unmuth im Tone meiner Stimme sich nicht

---

dern von dem Anderen mit abhängig: ich bin hierüber in seinen Diensten; ich kann mein Wort nicht zurücknehmen, ohne diejenigen seiner Handlungen, die er in Hoffnung auf mein Versprechen gethan hat, zu vereiteln, sonach ohne seine Kausalität in der Sinnenwelt zu stören." U. s. w.

Digitized by Google

ausdrücken lasse, oder auch daß ich den Schein des Zornes über ein Verhalten des Anderen, das ich zu bestrafen habe, annehme bei innerer Gemüthsruhe u. dergl. m. Man kann hierbei auch nicht etwa bei dem Satze stehen bleiben: es könne zwar die absichtliche Täuschung Anderer über unsere augenblickliche Gefühlsbestimmtheit in unserem Verhältniß zu ihnen pflichtmäßig sein, nie aber die absichtliche Täuschung derselben über unsere habituelle Gefühlsbestimmtheit in diesem Verhältniß; denn auch die letztere kann unter Umständen als Pflicht geboten sein, z. B. im Verkehr von geschlechtsverschiedenen Personen.

§. 1062. Die Pflicht der Offenheit fordert, daß wir im Verkehr mit dem Nächsten ihm die jedesmalige Bestimmtheit unseres Gefühles überhaupt, nicht bloß sofern sie unser Verhältniß zu ihm betrifft, ganz, vollständig und rückhaltslos darstellen, also nach allen ihren wesentlichen Seiten, ohne irgend eine derselben ihm geflissentlich zu verbergen. Sie fordert, daß wir uns dem Nächsten ganz in unserer jedesmaligen Stimmung geben, ihn ohne Aengstlichkeit in dieselbe und mithin auch in unsere ganze Gesinnung hineinschauen lassen. Der offene Mensch läßt das Innere seines Herzens unbefangen sich nach außen hin abspiegeln, aber freilich ohne eitlerweise irgend etwas zu thun, um Andere auf diese seine Selbstoffenbarung aufmerksam zu machen. Er verhehlt auch sein Gefühl von seinen Schwächen und Gebrechen, von seinen Fehlern und überhaupt von seinen Untugenden nicht. Er will nicht für besser gelten als er seinem eigenen Gefühle nach ist, ja er kann eine solche Ueberschätzung nicht ertragen; aber freilich, indem er das Gefühl seiner tiefen Sündigkeit und Schwachheit vor Niemandem verbirgt, macht er sich auch nicht etwa breit mit demselben, und bleibt fern davon, die Veröffentlichung seiner Fehler geflissentlich zu veranlassen und Jedermann zur Beichte zu sitzen. Er redet und handelt allenthalben grade so, wie es ihm jedesmal um's Herz ist, ohne sich dabei rechts und links umzusehen, ob man ihn beobachte oder nicht, und ohne zu lauschen, was man etwa zu dieser seiner Handlungsweise sage, — wozu er auch gar nicht einmal die Zeit hat; denn seine Zeit ist durch die Vollbringung seiner Pflicht besetzt. Wird über ihn geurtheilt, so steht er gern jedem Urtheil Rede, und vertei-

Digitized by Google

digt sich zwar, wenn ihm seiner Ueberzeugung nach Unrecht geschieht, beschönigt aber nichts, sobald er eines Unrechtes überführt wird. Damit hängt es zusammen, daß er wahrhaft konsequent ist; seine Thaten sind wie seine Worte; er geht seinen Weg sicher grade fort.*) So ist denn die Offenheit zugleich Gradheit und Biederkeit. Ebenso aber auch Freimüthigkeit.**) Nämlich auch da, wo es für ihn mit Gefahr und Nachtheil verbunden ist, wo er damit der Eigenliebe, der Eitelkeit und anderen schlechten Eigenschaften solcher zu nahe tritt, die es in ihrer Macht haben, ihm zu schaden, — auch da macht er kein Hehl daraus, wie es ihm um's Herz ist, und spricht es muthig und herzhaft aus, was sein Gefühl für Wahrheit und Recht, die ihm über alles gehen, ihm sagt. Aber er thut es freilich ohne Hochmuth, Trotz und Halsstarrigkeit, ohne Bitterkeit, Schonungslosigkeit und Grobheit. Und ebenso ohne Unduldsamkeit, d. h. ohne, indem er unumwunden gegen eine in seinen Augen verwerfliche Sache auftritt, bestimmt von dieser die Person zu unterscheiden, die in sie hinein verflochten ist. Ueberhaupt schließt pflichtmäßige Offenheit alle Grobheit schlechtweg aus, und hält auch als Gradheit und Freimüthigkeit die Grenze der Höflichkeit und des wohlgesitteten Anstandes streng ein. Dem Tugendhaften, und zumal dem Christen ist eine solche grade Offenheit durchaus natürlich.***) Sie ist ausnahmslos Jeder-

*) Fichte, Sittenl., S. 323. f. 325. (B. 4.)

**) Vgl. über diese besonders Marheineke, S. 453—459.

***) Hirscher, III., S. 280. f.: „Es ist sehr oft Pflicht, die Wahrheit zurückzuhalten. Dennoch ist die Zurückhaltung der natürlichen Gradheit und biederen Liebe zuwider. Der Christ ist daher, so weit er sich selber folgen darf, offen. Freimuth charakterisirt ihn gegenüber der feigen, der eigennützigen der eigenliebigen und lauernden Rückhaltung. Er redet, wo es der Wahrheit zu zeugen am Orte ist, ob er auch unhöflich erscheine, ob er auch anstoße, unangenehm falle, sich selbst beschäme ꝛc. Er redet rückhaltslos und frei, weil er überhaupt geraden Herzens ist, und die Rückhaltung als eine traurige Rücksicht auf die Schwachheit und Sünde der Menschen abwirft, wo es nur immer angehen will. Und er redet frei, weil er im Herrn den Muth zu reden hat, weil er (in seiner Liebe) den Drang zu reden hat, weil er die Wahrheit höher hält als den Vortheil, und die nicht fürchtet, die ihm leiblich schaden können. Und er redet frei, weil er in der Großartigkeit seines Herzens die Zuversicht hegt, ein gutes Wort finde auch seinen Ort. Ja auch von seinen Fehlern zu reden, nimmt er keinen Anstand: denn in seiner Gradheit erträgt er es nicht,

Digitized by Google

mann gegenüber Pflicht, nämlich genau nach Maßgabe unseres bestimmten Gemeinschaftsverhältnisses zu ihm, und es besteht mit ihr die diskreteste Verschwiegenheit gar wohl zusammen, welche wesentlich zu der in der Pflicht der Aufrichtigkeit selbst gebotenen umsichtigen Vorsicht der wahrhaft tugendhaften Liebe gehört, und in tausend Fällen dringend gefordert wird, besonders häufig namentlich durch die Rücksicht auf die Schwachheit oder auch die Böswilligkeit Anderer. Die Pflicht der Offenheit ist überhaupt nicht identisch mit der Pflicht der Offenherzigkeit. Diese ist vielmehr nur eine Species von jener, dem Genus. Da nämlich, wo zwischen uns und dem Nächsten ein bestimmtes Verhältniß persönlicher Vertraulichkeit stattfindet, wie vor allem unter Ehegatten, Blutsverwandten und Freunden, da muß unsere Offenheit, um pflichtmäßig zu sein, Offenherzigkeit sein, d. h. da dürfen wir nicht dabei stehen bleiben, daß wir den Anderen unsere Gefühlsbestimmtheit in ihrer Totalität im Allgemeinen (nach ihrem allgemeinen Charakter) rückhaltslos anschauen lassen, sondern sollen ihm auch vertrauensvoll ihr Detail eröffnen, das Einzelne, das wir auf dem Herzen haben. Und doch erleidet auch in den allerengsten persönlichen Verhältnissen unsere Offenherzigkeit immer noch ihre nothwendige Beschränkung, indem selbst hier theils die Rücksicht, die wir anderen Dritten schuldig sind, theils die wohlbegründete Besorgniß eines bedenklichen Mißverstandes auf Seiten desjenigen, dem die Eröffnung zu machen wäre, überhaupt die liebevolle Rücksicht auf den Nächsten uns vielfach Zurückhaltung in unserer Mittheilung über die jedesmalige Zuständlichkeit unseres Gefühles auferlegen.*) Eine Verschiedenheit des Grades der Offenheit bleibt übrigens auch bei gleichem Maße der Pflichtmäßigkeit des Verhaltens unter den verschiedenen Individuen zurück, weil in der Individualität der Einen schon von vornherein eine stärkere natürliche Prädisposition zur Offenheit angelegt ist als in der der Anderen, und folglich auch

---

daß Jemand höher von ihm halte als recht ist, und dann kann er, nachdem er von seinen Fehlern geredet, (in seiner Demuth) zur Erbauung des Nächsten auch von seinen tugendlichen Strebungen reden."

*) Vgl. Schleiermacher, Chr. Sitte, Beil., S. 70.

Digitized by Google

bei der tugendhaften Charakterentwickelung in den Einen die Offenheit stärker vorwiegt als in den Anderen. *)

§. 1063. Der Gegensatz der Offenheit ist die Verstecktheit, in ihrer bloß negativen Form die Verschlossenheit, in ihrer positiven Form die Heuchelei, insbesondere auch als Gleißnerei. **) Die Verstecktheit ist allemal ein böses Zeichen. ***)

II. Die Pflicht der Wahrhaftigkeit. †)

§. 1064. In Betreff des wissenschaftlichen Verkehrs (nämlich im allerweitesten Sinne dieses Worts) ist die Pflichtordnung: In Ansehung deines Wissens, oder überhaupt deiner Gedanken, und deiner Vorstellungen, also in Hinsicht deines universell bestimmten Selbstbewußtseins, d. i. deines Sinnes, näher deines Verstandessinnes, verkehre mit dem Nächsten so, wie es dem Zweck, die tugendhafte Gemeinschaft zwischen dir und ihm, als Gliede des Ganzen der sittlichen Gemeinschaft ††), auf die möglichst wirksame Weise zu fördern, angemessen ist. Dieß heißt mit Einem Worte: Sei wahrhaftig gegen deinen Nächsten. Nach dieser Seite hin ist demnach die allgemeine Nächstenpflicht die der Wahrhaftigkeit. Sie bezieht sich also wesentlich auf den redlichen Gebrauch des universellen Darstellungsmittels, d. i. der Wortsprache und alles desjenigen, was dieser substituirt werden mag. Was sie fordert, ist, ihrem oben aufgestellten Begriff gemäß, die

---

*) Vgl. Flatt, S. 533.

**) Fichte, Sittenl., S. 324. (B. IV.): „Der Gleißner macht gewöhnlich Zurüstungen, deren es zur Erreichung seines Zweckes gar nicht bedarf, und die sonach nur die Absicht haben können, Aufsehen zu erregen: der offene Mann thut nichts mehr als grade zur Erreichung seines Zweckes gehört."

***) Fichte, Sittenl., S. 324. (B. IV.): „Wer sich versteckt, der hat eine heimliche Furcht vor der Wahrheit, hat irgend ein tiefes Gebrechen, das er nicht entdecken lassen möchte; und er ist nicht füglich zu bessern, ehe er nicht jene Wahrheitsscheu ablegt."

†) Vgl. überhaupt die mit ebensoviel Scharfsinn als Gewandtheit geschriebene Schrift: H. Krause, Ueber die Wahrhaftigkeit. Ein Beitrag zur Sittenlehre. Berlin 1844. Den Resultaten derselben können wir freilich durchaus nicht beistimmen.

††) Eph. 4, 25.: *Διὸ ἀποθέμενοι τὸ ψεῦδος, λαλεῖτε ἀλήθειαν ἕκαστος μετὰ τοῦ πλησίον αὐτοῦ, ὅτι ἐσμὲν ἀλλήλων μέλη.*

Digitized by Google

treue, aber durch die Rücksicht auf die Liebe zum Nächsten, und zwar auf diese, wie sie durch die Liebe zum Ganzen der sittlichen Gemeinschaft näher bestimmt ist, geleitete (im weitesten Sinne des Worts wissenschaftliche) Darstellung unseres Wissens (unserer Gedanken) und unserer Vorstellungen für Andere mittelst der Wortsprache und der ihr gleichgeltenden Bezeichnungsmittel, wie Schrift und Pantomime. Die Pflicht der tugendhaften Wahrhaftigkeit legt uns also keineswegs eine bloß treue, sondern eine in ihrer Treue zugleich unserem Gemeinschaftsverhältnisse zu dem bestimmten einzelnen Nächsten genau angemessene Darstellung unserer Gedanken und Vorstellungen auf. Sie verlangt folglich ausdrücklich vielfach, genau nach Maßgabe dieses unseres Verhältnisses, liebevolle Vorsicht in Ansehung der Eröffnung unseres Wissens an Andere, nämlich theils besonnene Zurückhaltung in der Mittheilung unserer Gedanken und Vorstellungen, Verschweigung derselben, theils eine solche Restriction, oder richtiger Modification, der Treue unserer Darstellung derselben, vermöge welcher diese unserer Liebe zum Nächsten, mithin dem eigenen Interesse dieses letzteren, natürlich dem wahren, d. h. dem sittlichen, genau entspricht.

Anm. 1. Es ist vor allem darauf zu achten, daß die Pflicht der Wahrhaftigkeit innerhalb der bestimmten Grenzen ihres Begriffs festgehalten werde. Dieß wird in der Regel verabsäumt, indem man sie viel zu weit zu fassen, und ihr die Falschheit überhaupt entgegenzusetzen pflegt. *) Diese bildet aber gegen die Wahrhaftigkeit und die Aufrichtigkeit den Gegensatz. Infolge dieser Ungenauigkeit dehnt man dann auch den Begriff der Lüge zur Ungebühr aus, und identificirt ihn ohne weiteres mit dem der Falschheit, dem er doch, was den Umfang angeht, untergeordnet ist. Wahrhaftigkeit und Lüge beziehen sich beide nur auf den Gebrauch der Wortsprache und der anderen Kommunikationsmittel, die diesem ursprünglichen universellen Darstellungsmittel etwa substituirt werden können. Mit dem Gebrauch der Gebehrde, einschließlich den Ton, haben sie nichts zu thun. Auf ihn beziehen sich die Aufrichtigkeit und ihr positiver Gegensatz, die Verstellung (ein Ausdruck, der schon bestimmt auf den Gebrauch der Gebehrde hinweist).

*) Dieß macht auch einen Grundfehler der Krause'schen Untersuchung aus. S. §. 1—4.

Digitized by Google

Anm. 2. Die bloße Vorenthaltung der Wahrheit kann auch nicht mit dem entfernteſten Schein als Lüge betrachtet werden. Ueberhaupt hat die Frage, ob und wie weit man verpflichtet ſei, Anderen ſein Wiſſen mitzutheilen, gar nichts mit der Frage wegen der Wahrhaftigkeit und der Lüge zu ſchaffen. *) Allen alles, was man weiß, zu ſagen, wäre eine unverantwortliche Thorheit. Namentlich kann kein Verſtändiger die ſchonende Zurückhaltung bei der Aufklärung Anderer, die weſentlich zur Lehrweisheit gehört (§. 1029) als Lüge anſehen.

§. 1065. Was die Pflicht der Wahrhaftigkeit ausſchließt, als die poſitive Aufhebung der Gemeinſchaft des univerſell beſtimmten Selbſtbewußtſeins unter den Menſchen mittelſt der ſpecifiſchen Vermittelungsmittel derſelben ſelbſt **), — iſt der Gegenſatz gegen die in ihr begriffene Forderung, d. h. die Lüge, deren Begriff ſich ebendamit ergibt. Sie iſt der liebloſe Mißbrauch der Sprache oder anderer univerſeller Darſtellungsmittel zur abſichtlichen Täuſchung des Nächſten. Die weſentlichen, ihren Begriff conſtituirenden Merkmale derſelben ſind demnach folgende drei: 1) Es findet bei ihr ein Unwahrreden ſtatt, d. h. eine der darzuſtellenden thatſächlichen Beſtimmtheit des univerſellen Selbſtbewußtſeins widerſprechende Darſtellung mittelſt des univerſellen Darſtellungsmittels, wobei es ganz gleich gilt, ob jene darzuſtellende Beſtimmtheit des univerſellen Selbſtbewußtſeins, d. h. die darzuſtellende univerſelle Erkenntniß, dem in dem univerſellen Selbſtbewußtſein ſich reflectirenden Objekt ſelbſt entſpricht, oder nicht, alſo ob ihr objective Wahrheit zukommt oder nicht. Das Lügen iſt das Unwahr reden, nicht das Unwahrheit (Unwahres) reden, welches beides der gewöhnliche Sprachgebrauch auf eine vielfach verwirrende Weiſe vermengt. ***) Das Ausſprechen des Irrthums iſt keine

*) Krauſe, S. 9. ff. Baumgarten-Cruſius, S. 332.

**) Marheineke S. 449.: „In Bezug auf Andere iſt der Mangel an Wahrhaftigkeit die Zerſtörung alles Vertrauens, der äußerſte Mißbrauch der Sprache und eben damit Zerreißung des weſentlichen Bandes der Geſelligkeit. Durch die herrſchende Lüge iſt jenes herrſchende Mißtrauen entſtanden, welches von Vielen als ein Rath der Klugheit im Umgange mit Andern empfohlen wird. Daß die Pflicht der Wahrhaftigkeit eines Jeden gegen ſich ſelbſt unbedingt ſei, wird wohl zugegeben, aber ob ſie auch gegen Andere ebenſo abſolut ſei, wird bezweifelt."

***) S. darüber Krauſe, S. 8. f.

Digitized by Google

Lüge. *) Es kann Jemand Unwahres sagen ohne zu lügen, wenn er nämlich wirklich meint, daß es sich thatsächlich so verhalte, wie er angibt, während es sich in der Wirklichkeit anders verhält; und ebenso kann wiederum Einer Wahres sagen und doch lügen, wenn er nämlich, was er für unwahr hält, als wahr aussagt, obgleich es sich in der That damit, ohne sein Wissen, ebenso verhält wie er es aussagt. Je nach dem Verhältniß seiner Darstellung zu seiner eigenen subjektiven Vorstellung von den Dingen, nicht zu der objektiven Beschaffenheit dieser, ist er ein Lügner oder nicht. Insofern allerdings kann das Unwahr reden nicht unbedingt als wesentliches Merkmal im Begriff des Lügens betrachtet werden, als man ja auch wohl durch Schweigen lügen kann. **) Denn theils kann ja bei der Lüge statt des Wortes ein anderes universelles Darstellungsmittel angewendet werden, theils kann entweder im Zusammenhang mit der vorangegangenen Rede oder vermöge irgend welcher specieller Umstände das Schweigen einen bestimmten Sinn erhalten. 2) Das Unwahr reden, wenn es wirklich ein Lügen sein soll, muß ein absichtliches sein, also ein wissentliches und willentliches. Wer infolge seiner Unbeholfenheit im Gebrauch der Sprache wider seine Absicht durch einen mangelhaften und unangemessenen Ausdruck seiner Gedanken bei Anderen ein Mißverständniß derselben natürlich veranlaßt, der ist noch kein Lügner. ***) Wo aber das Unwahrreden ein absichtliches ist, da kommt nun auch wieder, um es zur Lüge zu machen, nichts darauf an, ob es bei dem Nächsten den beabsichtigten Erfolg wirklich hat oder nicht. Auch wenn dieser durch dasselbe zufällig nicht getäuscht wird, etwa weil der Unwahrredende durch sein Ungeschick seine wahre Meinung selbst verrathen hat, oder aus irgend einem anderen Grunde die Belügung vereitelt wurde, bleibt die Handlung des Unwahrredenden nichts desto weniger eine Lüge. †) Die Absicht bei dem Unwahrreden kann nun der Natur der Sache nach nur die sein, den Nächsten zu täuschen, und diese bestimmte Abzweckung gehört daher ebenfalls

---

* Vgl. Krause, S. 12. f.
**) Krause, S. 20.
***) Krause, S. 16. ff.
†) Krause, S. 18. ff.

Digitized by Google

wesentlich mit zum Begriff des Lügens. *) Ein Unwahrreden, dem die Absicht, den Nächsten zu täuschen, fremd ist, ist daher auch keine Lüge. Es bleibt also hier alles dasjenige Unwahrreden zur Seite liegen, bei dem der Hörende unzweideutig weiß, daß es nicht Wahrheit geben will, weil es erklärtermaßen ein bloßes Spiel mit dem Schein treibt. Dahin gehören die dramatische Darstellung des Schauspielers und überhaupt alle die künstlerischen Darstellungen, die ihrer Natur nach nicht an die Wahrheit des Factums gebunden sind. Dahin gehören ferner die Ironie, die Satyre und der Scherz, nur freilich immer unter der Voraussetzung, daß der Andere sie als solche zu verstehen im Stande ist. Die s. g. Scherzlüge ist durchaus keine wirkliche Lüge **) Sie ist eine bloße Erheiterung bezweckende, vorübergehende Verwickelung des Selbstbewußtseins des Anderen in Täuschungen, von denen er selbst weiß, daß sie Täuschungen sind, denen er sich aber freiwillig harmlos hingibt, weil er gewiß ist, daß sie sofort wieder werden aufgelöst werden. Weit entfernt davon, der Liebe zu nahe zu treten, ist sie vielmehr ein Zeichen des innigsten Vertrauens und eben nur unter Freunden zulässig, ungeachtet auch diese genau wissen müssen, wie weit einer mit dem andern gehen darf in dieser Beziehung. ***) Freilich aber wird zu ihrer Pflichtgemäßheit schlechterdings gefordert, daß sich es bestimmt erkennen lasse, daß es einen bloßen Scherz gelte, wie sich dies zwischen solchen, die mit einander auf dem Fuß des Scherzes stehen, ganz von selbst gibt, und daß, sobald der Scherz für Ernst genommen werden will, sofort eingelenkt werde. Denn es ist durchaus unstatthaft, muthwillig einen Anderen auch nur für einen Augenblick zu eigentlichem Irrthum zu induciren. Dann aber muß die Sache, welche der Scherz betrifft, wirklich in das Gebiet des Scherzes gehören, wie denn z. B. Jemanden durch neckerische Täuschungen abzuängsten nicht dahin gerechnet werden kann. †) Ueberhaupt wollen Scherzlügen mit un-

*) Krause, S. 38—41., läugnet dieß zwar, jedoch mit wenig überzeugenden Gründen, und ohne selbst rechte Zuversicht zu seiner Behauptung zu haben.

**) Marheineke, S. 433.

***) de Wette, III., S. 130.

†) Hirscher, III., S. 288.

Digitized by Google

gleich mehr Vorsicht und Zartheit behandelt sein, als es insgemein der Fall ist. *) Ebenso heißt auch die s. g. Höflichkeitslüge nur mißbräuchlich eine Lüge. Unser gesellschaftliches Leben ist allerdings voll von solchen Formen und Formeln, welche ihrem Ansehn und ihrem Wortlaut nach in den meisten Fällen der wirklichen Meinung derjenigen, die sich ihrer bedienen, wenig entsprechen; und ganz besonders gilt dieß von unseren Höflichkeitsformeln, so daß Göthe mit großem Schein sagen konnte, der Deutsche lüge, sobald er höflich sei. Hier scheint sich ein weites Gebiet der Lüge und ganz besonders der Verstellung aufzuthun; und in der That ist es auch schauerlich zu denken, wie unser gesellschaftliches Leben durch und durch von Unwahrheit durchzogen ist **), und so für uns von dem Beginn unserer Entwickelung an zu einer furchtbaren Schule der inneren Unwahrheit und der Sünde wird. ***) Allein wirkliche Lügen sind doch jene conventionellen Formen und Formeln nicht, da sie im allgemeinen Einverständniß ihren ganz bestimmten Kurs nach einem tief reducirten Werth haben. Derjenige lügt doch in der That nicht †), der sich solcher Ausdrücke bedient, von denen er mit Sicherheit voraussetzen kann, daß die Anderen ihnen keinen anderen Werth beilegen werden als denjenigen, welchen er selbst ihnen gibt. ††) Nur stellt sich freilich alles wieder anders, sobald wir durch den Gebrauch jener konventionellen gefelligen Formen und Formeln nichts desto weniger bei dem Nächsten einen Mißverstand veranlassen. Dann haben wir uns derselben sofort zu

*) Ebendas., S. 289.

**) Hartenstein, S. 469.: „In dem gemeinen Leben der Menschen, vorzüglich in gesellschaftlich verwickelten Verhältnissen, entdeckt sich dem schärfer prüfenden Blick eine ungeheure Masse von Unwahrheit. — — Es wird unsäglich viel Komödie gespielt. — — Aber der widrige Gesammteindruck solcher Unwahrheit wird allerdings durch die stillschweigende Voraussetzung gemildert, der Kenner der Welt werde schon selbst wissen, was er von dergleichen Versicherungen zu halten habe. Wo die Lüge in die conventionellen Formen des gewöhnlichen Lebens eingedrungen ist, hebt sie sich selbst auf; niemand hält sich für einen Lügner, weil er jedem überläßt, wie viel er ihm glauben will." Vgl. auch Schleiermacher, Krit. d. bish. Sittenl., S, 207. (S. W. III., 1.)

***) Reinhard, III., S, 204.

†) Wie Krause, S. 17. f. anzunehmen scheint.

††) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 655. Schwarz, II., S. 226.

Digitized by Google

enthalten, und die etwa schon angerichteten Mißverständnisse ungesäumt wieder zu entfernen. Besonders in dem Verkehr der beiden Geschlechter ist die Aufmerksamkeit auf diesen Punkt hochnöthig. *) Ueberhaupt kommt es auf diesem Felde darauf an, die feine Grenzlinie zwischen der bloßen Höflichkeit und der Bezeugung der individuellen Hochachtung und Zuneigung streng einzuhalten, was gar nicht leicht ist. Abgesehen von dieser Art von Zweideutigkeit, die so der Sprache der konventionellen Höflichkeit immer noch anhaftet, ist dieselbe an sich durchaus nicht zu mißbilligen. Sie ist die Sprache der Humanität, welche in Jedem den Menschen liebevoll anerkennt und ansieht, und ihm den zunächst ganz abstrakten Ausdruck der allgemeinen Nächstenliebe entgegenbringt; **) und wenn sie auch zunächst bloße Form und äußere Gewöhnung ist, so kann sie doch zugleich eine Schule wirklicher, innerlich wahrer Liebe werden. ***) Die konventionellen Höflichkeitsformeln können ja gar wohl volle Wahrheit für uns werden, wenn wir die Gesinnungen, welche sie ausdrücken, wirklich in uns erzeugen; und dazu sollen sie ein Reizmittel mehr für uns sein. In der That genau in demselben Verhältnisse, in welchem wir wirklich tugendhaft sind, werden sie auch in unserem Munde volle positive Wahrheit sein. †) Gewissermaßen mit unter diese Höflichkeitslügen

---

*) Reinhard, III., S. 203. f.

**) Wirth in den Theol. Jahrbb. von Zeller, 1845, H. 1., S. 112. f.: „Die conventionelle Sprache ist die Sprache der Humanität; in jeder Person, das individuelle Verhältniß zu ihr mag sein, welches es wolle, und jene möge auf einer Stufe der Sittlichkeit stehen, auf welcher sie wolle, muß doch der Mensch geachtet werden, und eben diese allgemeine Achtung drückt jene Sprache aus. — — Jeder Vernünftige wird in jenen Ausdrücken, sofern sie nur in dem Maße des konventionellen Benehmens bleiben, nichts finden als das Bezeigen der allgemeinen menschlichen Anerkennung, welche der Mensch anzusprechen hat, und ein solches humanes Benehmen ist doch sittlicher, als wenn man den persönlichen Gefühlen und individuellen Verhältnissen eine solche Uebermacht vergönnt, daß sie die allgemein menschliche Beziehung überall zurückdrängen.“ Vgl. ebendess. Spekul. Ethik, II., S. 534. f.

***) Kant, Anthropol., S. 150. f. (B. 10.) 152. Ammon, II., S. 216.

†) Hirscher, III., S. 289. Ein Beispiel davon war Fenelon. Von ihm schreibt die Histoire de la vie et des ouvrages de Fénélon, p. 161 sq.: „La politesse, qui n'est souvent qu'une vaine apparence pour se rendre l'idole

Digitized by Google

gehören auch gewisse unwahre Redeweisen, die im Grunde nur durch die freundliche Rücksicht der Höflichkeit motivirte Euphemismen sind. Sie wollen möglichst schonende Einkleidungen der Ablehnung von Zumuthungen, besonders von unbescheidenen, sein; und sofern sie nur auch wirklich von dem Andern so verstanden werden, läßt sich nichts gegen sie erinnern. Ein solcher Euphemismus ist das Sich verläugnen lassen, in den Fällen nämlich, wo es nur die billige Nothwehr gegen überlästige Zudringlichkeit und Rücksichtslosigkeit ist, und zugleich eine freundliche Form, um dem Besucher zu erkennen zu geben, daß die Ablehnung seines Besuches nicht ihm individuell gelte, sondern lediglich der ganzen Gattung von Besuchern überhaupt, zu welcher er gehört. Nur muß, wer sich eine solche milde Form der Zurückweisung der Zeitdiebe erlaubt, kein Hehl daraus machen, wie an seiner Thür die Redensart, er sei nicht zu Hause, einer gewissen Klasse von Besuchern gegenüber gemeint ist. 3) Das die Täuschung des Nächsten beabsichtigende absichtliche Unwahrreden ist an und für sich noch nicht schon ohne weiteres ein Lügen. Es kommt in dieser Hinsicht noch erst wesentlich auf den ihm zu Grunde liegenden Bestimmungsgrund an. Bei diesem Motive braucht nämlich nicht nothwendig Lieblosigkeit gegen den Nächsten mit im Spiele zu sein; nur in dem Falle aber, wo das absichtlich täuschende Unwahr reden zugleich ein Akt der Lieblosigkeit gegen den Nächsten ist, ist es, dem obigen Begriff der Wahrhaftigkeit zufolge, eine Verletzung dieser, d. h. ein Lügen. Allerdings ist es eine zu enge und willkürliche Begriffsbestimmung der Lüge, wenn man die Absicht, dem Nächsten zu schaden, für ein constitutives Merkmal derselben ausgibt.*) Ich kann ja gar wohl lügen, ohne daß ich damit dem Belogenen irgend etwas übles zufügen will, nämlich lediglich in meinem eigenen selbstsüchtigen Interesse,

---

des hommes, et les faire servir à nos intérêts, étoit en lui l'effet d'un oubli de soi, pour se donner tout aux autres, affin de les rendre bons; un sacrifice de sa volonté propre, pour prévenir, pour calmer, pour apprivoiser leurs passions; une espèce de culte, qu'il rendoit aux images de la Divinité. C'est ainsi, que je l'ai vû transformer les vertus les plus communes en vertus divines."

*) Darin hat Krause, S. 42—47., Recht.

Digitized by Google

um dadurch mir selbst irgend einen Nachtheil abzuwenden, z. B. Schande und Strafe, oder irgend einen Vortheil zuzuwenden, keineswegs eben auf Unkosten des Belogenen. Aber ohne eine Lieblosigkeit gegen den Nächsten, wenn auch nicht gerade den unmittelbar Belogenen, geht es doch auch hierbei nicht ab. Und auch gegen den letzteren setzt der Lügner jedenfalls die schuldige Achtung aus dem Auge, ohne daß ihn das bekümmerte. Hiervon aber abgesehen liegt der Lüge allemal, wo nicht ein positives Uebelwollen gegen den Nächsten zum Grunde, so wenigstens lieblose Gleichgültigkeit gegen die Gemeinschaft mit ihm. Der Lügner achtet die Gemeinschaft mit dem Nächsten so wenig, daß er, wo diese mit seinen selbstsüchtigen Interessen in Konflict geräth, keinen Anstand nimmt, sie gradezu zu negiren, indem er das gemeinsame Verständigungsmittel dazu mißbraucht, um ihn zu täuschen, und ihn so egoistisch als bloßes Mittel für seine partikulären Zwecke behandelt. Die Lügen dieser Art, bei denen es nicht auf einen dem Nächsten zuzufügenden Schaden abgesehen ist, sondern lediglich auf das egoistische Interesse des Lügenden selbst, sind es, die man unter dem Namen der leichtsinnigen Lügen zusammen zu fassen pflegt, die zum großen Theil Schwachheits- und Uebereilungslügen sind. Die Windbeutelei und die Aufschneiderei nehmen unter ihnen einen hervorragenden Platz ein; aber auch die leidige, wiewohl sehr beliebte Kunst, durch die Darstellung aus nichts etwas zu machen, — eine Kunst, die noch dazu niemanden ernstlich täuscht, — so wie die gutmüthige Schmeichelei gehören mit unter sie. Ihnen stehen dann als die höhere Potenz eben diejenigen Lügen gegenüber, welche ausdrücklich beabsichtigen, dem Nächsten Schaden zuzufügen, die sog. boshaften Lügen, zu denen sich dann meist auch noch die Verläumdung gesellt. Wird für einen bestimmten Zweck der Bosheit ein komplicirtes Gewebe in einander greifender boshafter Lügen angesponnen, so pflegt man dasselbe mit dem Namen Ränke zu bezeichnen. Die bloß leichtfertigen Lügen sehen zum Theil sehr unschuldig aus. Die Schule des Lügners fängt deßhalb von ihnen an. Aber je unverfänglicher sie scheinen, desto leichter führen sie uns in die Gewöhnung des Lügens ein, die uns allmälig, aber sicher auch bis zu den Bosheitslügen fortleitet. Darum sind sie in demselben Maße gefährlich wie anscheinend unbedeutend. Das eben ist der Fluch der

Digitized by Google

Lüge, wie der Sünde überhaupt, daß jede einzelne unaufhaltsam immer wieder neue nach sich zieht. Es gibt nun aber auch Fälle, in denen die absichtliche Täuschung des Nächsten durch Unwahrreden ganz und gar in keinem Causalzusammenhange mit der Lieblosigkeit steht; in ihnen allen fällt sie mithin auch gar nicht unter den Begriff der Lüge. Diese Fälle sind im Allgemeinen doppelter Art. Einmal gibt es Verhältnisse der Menschen zu einander, in denen die sittliche Gemeinschaft zwischen ihnen erklärtermaßen gar nicht besteht, — wenn gleich diese Suspension derselben natürlich immer nur als eine vorübergehende angesehen werden darf, — und zwar dieß auf pflichtmäßige Weise, wenigstens für einen der beiden Theile. Hier kann von Liebe nicht die Rede sein, und folglich auch nicht von Lieblosigkeit. Zwischen den so gestellten ist auch die Brücke des Verständigungsmittels der Sprache abgebrochen, und keiner von beiden kann vom anderen eine wirkliche Communication durch sie, also ein Wahrreden, fordern und erwarten. Diese Aufhebung der Gemeinschaft kann zugleich, und auch dieß pflichtmäßigerweise, wenigstens für die eine Partei, erklärte Gegnerschaft sein. Dann haben sie natürlich auch an der Sprache nur eine Waffe, die sie einer gegen den anderen führen. In beiden Situationen kann in Betreff der so einander gegenüberstehenden an eine Pflicht, gegen einander wahr zu reden, gar nicht gedacht werden, und also auch von einer Verletzung einer solchen Pflicht, von einer Lüge gar nicht die Rede sein. Wie sehr sie sich auch mit Hülfe der Sprache zu täuschen suchen mögen, sie lügen nicht, denn ihre ganze Stellung gegen einander ist wesentlich die, sich und die Gemeinschaft unter sich gegenseitig zu negiren. Dieses Verhältniß findet unzweideutig im Kriege statt und in der Nothwehr. Kriegslist ist deßhalb schlechterdings keine Lüge, so viel sie auch von Unwahrreden mit sich führen mag *); im Gegentheil soweit sie mitwirken kann, um die Beendigung des Kriegszustandes durch die Entscheidung des Kampfes zu beschleunigen, ist sie ausdrücklich als Pflicht geboten. In derselben Lage befinde ich mich dem Mörder, dem Räuber, dem Diebe gegenüber, der mich oder meinen Eigenbesitz anfällt. Sofern hier die Nothwehr eine Pflicht ist, darf ich nicht bloß

*) Reinhard, III., S. 204.

Digitized by Google

versuchen, den Angreifer mit Hülfe einer Täuschung durch die Rede von mir abzutreiben, sondern es ist mir dieß sogar, wenn es irgend ausführbar ist, geboten. Denn ich schone seines Lebens, indem ich die Waffe des Unwahrredens gegen ihn anwende. Für's Andere kommen aber auch Fälle vor, in denen sich die Absicht, den Nächsten durch Unwahrreden zu täuschen, positive aus der Liebe zu ihm motivirt, aus dem Interesse, ein Unheil von ihm abzuwenden, vor dem er allem menschlichen Anschein nach nur durch eine solche Täuschung bewahrt werden kann. Da hier nicht nur keine Lieblosigkeit mit ins Spiel kommt, sondern grade umgekehrt lediglich die Liebe zum Nächsten der Bestimmungsgrund zum Unwahrreden ist: so ist auch unter solchen Umständen dieses letztere schlechterdings kein Lügen. Die Täuschung des Nächsten ist hier so wenig pflichtwidrig, daß sie positiv als Pflicht geboten ist, und vielmehr ihre Unterlassung unzweideutig pflichtwidrig sein würde. Daß es Fälle dieser Art gibt, sollte nicht bestritten werden. *) Sie kommen uns im Leben vielfach vor, gegenüber von Kindern, Kranken, Geisteskranken, Trunkenen, leidenschaftlich Aufgeregten und sittlich Schwachen. Die Eltern oder die Erwachsenen überhaupt, welche der Frage des Kindes nach den geschlechtlichen Verhältnissen mit einer unwahren Antwort begegnen, — die Mutter, welche das kranke Kind, das die Arzenei zu nehmen sich weigert, durch eine unwahre Rede oder überhaupt irgend eine Täuschung zum Genuß derselben bewegt **), die Gattin, die dem gefährlich erkrankten Gatten eine Nachricht, die in seinem Zustande tödtlich auf ihn wirken könnte, mit Hülfe einer unwahren Rede, sofern es nicht anders ge-

*) Auch noch Nitzsch, Syst. d. chr. Lehre, S. 329. 331., stellt dieß in Abrede. Er behauptet, es lasse sich kein Fall finden oder denken, wo die liebevolle Verschonung oder irgend eine pflichtmäßige Theilnahme sich nicht noch anders, und zwar viel wahrer und edler als durch Lüge bethätigen könnte, „wo der liebevolle Lügner oder Fälscher nicht hätte ohne Fälschung noch liebevoller und weiser handeln können." „Die vollzogene Noth- und Dienstlüge" — setzt er hinzu — „ist stets in dem günstigen Falle noch ein Zeichen einer Weisheit, der es an Liebe und Vertrauen, oder einer Liebe, der es an Weisheit mangelt." Dem müssen wir durchaus widersprechen. Wir sehen vielmehr in einer Arria eine hohe Virtuosität der von der Weisheit erleuchteten Liebe.

**) Vgl. Hartenstein, S. 468. Reinhard, III., S. 209.

Digitized by Google

schehen könnte (und dieß ist keine willkürliche Voraussetzung), verheimlicht *), — der Arzt, der dem Kranken, an dessen Rettung er selbst beinahe verzweifelt, auf sein Befragen über seinen Zustand eine beruhigende Antwort gibt, um nicht selbst die Unmöglichkeit des Gelingens der letzten Anstrengungen, die er zur Heilung desselben macht, herbeizuführen, — der Geistesgesunde, der durch unwahr täuschendes Eingehen auf die fixe Idee des Geisteskranken einen Versuch macht, diesen von ihr loszubringen, oder den Rasenden durch Unwahrreden zu bändigen und davon abzuhalten sucht, daß er nicht sich selbst oder Andere verderbe, — der Nüchterne, der einen Betrunkenen ebenfalls durch eine derartige Täuschung, statt der Anwendung einer augenscheinlich unwirksamen oder wenigstens in Ansehung ihres Erfolgs sehr zweifelhaften Gewalt, zur Ruhe und Ordnung bringt, — derjenige, der einen vor Jähzorn Wüthenden in seiner leidenschaftlichen, halb besinnungslosen Aufregung durch eine Täuschung mittelst unwahrer Rede von einem Verbrechen zurückhält, das er zu begehen im Begriff steht, **) — derjenige endlich, der einen Leichtsinnigen mit

---

*) Man denke nur an den bekannten Fall mit der Arria (bei Plinius, Ep. III., 6.), „welche zu gleicher Zeit ihren Gemahl" (Pätus) „und ihre beiden Söhne todtkrank daliegen hatte. Der Vater fragte sie öfter nach dem Befinden der Söhne, ihre Antwort war immer tröstend. Nun aber starb der eine Sohn, und während dem stand die Krankheit des Vaters in ihrer Krisis; die mindeste Erschütterung ließ auch seinen Tod besorgen. Die Mutter entschlägt sich ihres Jammers, wischt ihre Thränen ab, und tritt mit heiterer Miene an das Krankenbett ihres Mannes. Er fragt nach dem Sohne; „es geht besser," antwortet sie, eilt dann hinaus, da sich ihre Thränen nicht länger zurückhalten lassen; der Vater geneset von diesem Augenblicke an. Wie manche christliche Mutter hat Aehnliches mit jener Arria bewiesen, das man nicht sowohl Verstellung als Selbstverläugnung der Liebe nennen mag; und wessen sittliches Gefühl sagt da nicht zu, oder würde nicht eher vor dem tödtenden Worte einer starren Wahrhaftigkeit zurückschaudern!" (Schwarz, II., S. 217.)

**) Ueber das bekannte Beispiel zur Rechtfertigung der sog. Nothlüge in diesem Falle, s. gute Bemerkungen im entgegengesetzten Sinne bei Fichte, SittenL, S. 288—299. (B. 4.), Flatt, S. 528. f., und Hirscher, III., S. 282. f. Vgl. aber auch die treffenden Gegenerinnerungen von Schwarz, II., S. 213. Sehr wahr sagt dieser letztere S. 212.: „Wer hat noch je den einen Lügner genannt, der einem Rasenden den Gegenstand seiner Wuth verheim-

Digitized by Google

einer leeren Drohung zur Besinnung zu bringen, und von seinen Fehlern und Vergehen zurückzuziehen sucht *): diese alle lügen sie, handeln sie pflichtwidrig oder pflichtmäßig? Möchte man doch hierüber vor allem diejenigen befragen, welche durch ein solches Unwahrreden zu ihrem eigenen Heil getäuscht wurden, — von ihnen, nachdem sie wieder aus dem sittlichen oder physischen Nothstande frei geworden sind, um dessen willen sie jene Behandlung erfuhren, hören, wie sie dieselbe beurtheilen. Gewiß sie werden sie dem aufrichtig danken, der sie ihnen zufügte, und selbst zum voraus für einen ähnlichen Fall die Wiederholung derselben sich erbitten. **) Im Gegentheil aber wird der Kranke, der nicht geschont wurde, durch ein solches Unwahrreden, diese sog. Wahrhaftigkeit seiner Umgebung schmerzlich als eine Liebloſigkeit empfinden, und der Jähzornige, der in dem Paroxysmus der ersten Aufregung den von ihm verfolgten Gegner niedergestoßen hat, wird hintennach, wenn seine Leidenschaft verraucht ist, den ehrlichen Mann, der es für seine Pflicht hielt, ihm bei dem Aufsuchen des unglücklichen Gegenstandes seiner Wuth mit keiner Täuschung in den Weg zu treten, als seinen Mitschuldigen anklagen und als einen liebloſen Pedanten verwünschen. Vergebens würde man einwenden, daß in einer solchen Behandlung des Nächsten doch allemal eine Herabwürdigung desselben liege, eine Verletzung der Achtung gegen ihn, indem der Unwahrredende den Getäuschten zum bloßen Mittel für seine Zwecke mache. So ist es nicht, und das fühlt Jeder, der in einen solchen Fall kommt, selbst am besten. Wohl behandle ich, indem ich den Nächsten durch ein solches Unwahrreden täusche, ihn als unselbstständig, als Mittel für einen Zweck; aber mein Zweck ist der der Liebe zu ihm. Ich nehme ihn als Mittel für meinen Zweck, nur sofern ich zuvor selbst seinen Zweck zu dem meinigen gemacht habe und mich selbst zum Mittel für seinen Zweck. Allerdings setzt ein solches Verfahren immer ein gewisses vormundschaftliches Verhältniß

---

licht? Wer kann so etwas als Lüge verdammen, ohne daß sich der sittliche Gemeinsinn empört, und ohne daß man sich selbst einer inneren Lüge schuldig macht?"

*) Reinhard, III., S. 209.

**) Ammon, III., 1., S. 213. f. Schwarz, II., S. 212.

Digitized by Google

des Unwahrredenden zu dem, den er täuscht, voraus, und eine relative Unmündigkeit auf Seiten dieses letzteren, ein Unvermögen desselben, gewisse Wahrheiten anders als zu seinem wirklichen, d. h. sittlichen Schaden zu gebrauchen; und es kommt freilich in jedem einzelnen Falle Alles darauf an, daß diese Voraussetzung eine wohlbegründete sei. Daß sie dieß aber in tausend Fällen wirklich ist, kann gar nicht geläugnet werden. Wie oft müssen nicht auch die Erwachsenen noch als Unmündige behandelt werden!*) Im Allgemeinen aber bedürfen Kinder, Kranke, Leidenschaftlich ihrer selbst nicht mächtige, Geistesirre, Trunkene gewiß einer Bevormundung, und hat jeder Vernünftige ein natürliches Bevormundungsrecht über den, der seiner selbst nicht Meister ist.**) Eine Verletzung oder auch nur eine Beschränkung der Wahrhaftigkeit kann, nach dem oben aufgestellten Begriffe derselben, in einem solchen Unwahrreden aus Liebe zum Nächsten schlechterdings nicht gefunden werden. Nicht eine Verläugnung oder Aufopferung der Wahrheit findet dabei statt, sondern eine Selbstverläugnung aus Liebe.***) „Die Wahrheitsliebe ist zugleich Menschenliebe, und kann nie das Unglück Anderer oder ihnen wehe thun wollen."†) Die Wahrhaftigkeit ist ihrem Begriffe selbst zufolge eine Modifikation der Nächstenliebe, und hat also wesentlich an dieser ihre Wurzel und ihr Princip. Es liegt in ihrem Begriffe selbst, daß sie die durch die Liebe geleitete und aus dem Gesichtspunkte der Liebe, d. h. des sittlichen Interesses des Nächsten gehandhabte Mittheilung des Wissens (der Gedanken) und der Vorstellungen ist. „Im Verhältnisse des einen zum andern tritt jede Wahrheitsmittheilung nothwendig unter die Leitung der Nächstenliebe."††) Ist die absichtliche Täuschung des Nächsten wirkliches Mittel für einen Zweck der wirklichen, d. i. der tugendhaften Liebe zu ihm, so ist sie unmittelbar gerechtfertigt. Auch ist eine solche unwahre Rede, wie die hier gemeinte, nur äußerlich besehen eine unwahre, an sich selbst ist sie in der That eine durchaus wahre. Es findet in ihr schlechterdings kein Wider-

*) Marheineke, S. 450. f.
**) Ammon, III., 1, S. 138.
***) Marheineke, S. 452.
†) Marheineke, S. 450. f.
††) Marheineke, S. 452.

Digitized by Google

spruch statt zwischen dem Inneren und dem Aeußeren. Die äußere Rede ist genau als Mittel dem inneren Motiv zu ihr, dem durch die Liebe gesetzten Zwecke, angepaßt. Wohl aber würde es umgekehrt zur schreiendsten Unwahrheit führen, wenn wir, das Herz voll von Liebe des Nächsten, das äußere Wort, von dem wir voraussetzen müssen, daß es ihm Verderben bringen werde, bloß deßhalb, weil es dem Buchstaben nach wahr ist, gegen ihn aussprächen.*) Wenn es sich darum fragt, ob eine Handlung eine Lüge sei, so kann die Frage nur aus der Beurtheilung ihrer beiden Seiten, der inneren und der äußeren, zusammengenommen, entschieden werden. Es ist unstatthafte Willkür, ihre äußere Seite für sich allein ins Auge zu fassen, außer ihrem Zusammenhange mit der inneren (die äußere That, wie man zu sagen pflegt, für sich allein, außer dem Zusammenhange mit der Gesinnung), und darauf hin sie als Lüge zu brandmarken. Ebenso findet auch bei dem hier in Rede stehenden Verfahren gar kein Mißbrauch der Sprache statt. Sie ist das Mittel für die Darstellung der Bestimmtheit des Selbstbewußtseins unter dem universellen Charakter, aber für die Darstellung hiervon nicht rein um dieser selbst willen, sondern für sie als selbst wieder Mittel für einen Endzweck, nämlich für den Zweck der Förderung der tugendhaften Gemeinschaft der Menschen unter einander. Nicht in sich selbst hat die Sprachdarstellung ihren Zweck, sondern in dem Dienst, den sie der Realisirung der tugendhaften sittlichen Gemeinschaft leistet. Jeder Gebrauch derselben, der diese fördert, ist ein rechter Gebrauch, so wie jeder Gebrauch derselben im antisocialen (egoistischen) Interesse ein Mißbrauch derselben ist. In unserem Falle nun findet handgreiflicherweise keine relative Aufhebung der tugendhaften Gemeinschaft mittelst der Sprache statt, sondern eine positive Förderung derselben. Grade umgekehrt jenes Wahrreden, das ein pedantischer moralischer Rigoris-

*) Schwarz, II., S. 216.: „Wer durch seine Wortwahrheit gegen die Liebe handelt, die er in seinem Herzen trägt, redet unwahr, denn er widerspricht sich selbst in seinem Innersten." Ebendas. S. 227.: „Denke tiefer darüber nach, und du wirst lernen, wie jene Liebe, die durch Christum kommt, auch die rechte Wahrhaftigkeit lehrt. Sie ist die Liebe gegen den Nächsten, welche sich in keinem Worte verläugnet, und also auch nicht der Buchstabenwahrheit zu Gefallen etwas sagt, das der Gemüthswahrheit widersprechen würde, denn die eigentliche Lüge ist das Unwahrsein."

Digitized by Google

mus fordert, wäre in der That ein antisocialer Gebrauch der Sprache. „Dazu, daß die Menschen einander Unrecht thun, ist die Sprache nicht gemacht.“*) „Das Wort der Wahrheit hat nicht die Bestimmung, als ein Gift, als ein Schwert zu wirken.“**) Wo die tugendhafte Liebe redet, da gebraucht sie die Sprache recht, welche Form sie auch wähle. Eben weil das hier fragliche Unwahrreden grade aus der socialen Tendenz hervorgeht, ist es auch ein nichtiges Vorgeben, daß die Annahme eines pflichtmäßigen Unwahrredens ein sich selbst widersprechender und aufhebender Satz sei, der nothwendig das Vertrauen der Menschen zu einander untergrabe und ihren Verkehr hemme.***) Wahrlich nichts kann das Vertrauen der Menschen in ihrer gegenseitigen Mittheilung wirksamer beleben als grade die Voraussetzung,

---

*) de Wette, III., S. 128.

**) Marheineke, S. 452.

***) Schon Kant behauptete dieß, am stärksten pochte aber Fichte darauf, S.-L., S. 287. f. (B. 4.): „Die Vertheidigung der Nothlüge oder überhaupt der Lüge um irgend eines guten Zweckes willen ist das Widersinnigste, was je unter Menschen erhört worden ist. Du sagst mir, daß du dich überzeugt habest, die Nothlüge sei erlaubt. Wenn ich dir dieß glauben soll, so muß ich dir es auch zugleich nicht glauben: denn ich kann nicht wissen, ob du nicht, eben indem du dieß sagst, um irgend eines löblichen Zweckes willen, — wer mag alle deine Zwecke kennen? — von deiner Maxime gegen mich Gebrauch machst, und ob nicht deine Versicherung, daß du die Nothlüge für erlaubt halteſt, selbst eine Nothlüge ist. Wer eine solche Maxime wirklich hätte, der könnte weder sagen wollen, daß er sie habe, noch sie zur Maxime Anderer machen wollen; er müßte sie sorgfältig in sich verschließen, und nur für sich selbst zu behalten wünschen. Mitgetheilt, vernichtet sie sich selbst. Von wem bekannt ist, daß er sie hat, dem kann vernünftigerweise kein Mensch mehr glauben; denn Keiner kann die geheimen Zwecke desselben wissen, und beurtheilen, ob er sich nicht etwa im Falle der erlaubten Lüge befinde; glaubt ihm aber Keiner, so wird Keiner durch ihn belogen. Nun ist es ohne Zweifel reiner Unsinn, Glauben für etwas zu fordern, das, wenn es geglaubt wird, sich selbst aufhebt.“ Dieses Raisonnement findet selbst bei dem Vertheidiger desselben Satzes, Krause, S. 102—109., nach vielen Seiten hin seine Zurechtweisung. Sehr bündig aber widerlegt es schon Reinhard, III., S. 201. f.: „Wer so urtheilt“, — bemerkt er dagegen, — „hat zwei Fälle zu unterscheiden. Entweder er gewinnt dabei, wenn nach obiger Maxime verfahren, und eine Unwahrheit gegen ihn geäußert wird; dann kann er sich nicht beklagen, er muß es dem, der ihn getäuscht hat, sogar Dank wissen, daß er besser für ihn gesorgt hat, als er selbst, — oder er gewinnt nicht dabei; so kann und darf der Andere seiner Maxime sich schlechterdings nicht bedienen, sondern hat die unnachläßliche Verbindlichkeit,

Digitized by Google

daß das Wort durchweg von der Liebe geführt wird und unter der alles bestimmenden Leitung der Liebe lautbar wird. Ein Mißbrauch der Sprache und eine wirkliche Entweihung derselben würde in Beziehung auf unseren Fall nur dann eintreten, wenn bei dem Unwahrreden im Interesse der Liebe das Maß des wirklich Nothwendigen überschritten würde. Wem die Sprache heilig ist, den wird auch die Liebe nie unwahr reden lassen außer da, wo ihr kein anderer Ausweg offen geblieben ist, und auch da nie in größerem Maße als unumgänglich nothwendig ist.*) Er wird insonderheit, auch so viel in seinem Vermögen steht, mit aller Behutsamkeit solchen Situationen und Verwickelungen vorzubeugen bemüht sein, in denen für ihn das Unwahrreden zur sittlichen Nothwendigkeit werden könnte. Und in allen diesen Beziehungen läßt sich in der That sehr viel thun, weit mehr als die Meisten voraussetzen. Die Fälle, in denen das Unwahrreden, weil schlechthin unumgänglich, pflichtmäßig ist, sind viel seltener als wir in der Praxis anzunehmen pflegen. Oft würde das bloße Schweigen, das einfache Zurückhalten mit der Wahrheit oder eine ausweichende Antwort völlig ausreichen. Aber wir fragen und versuchen vielleicht gar nicht einmal, ob sich denn nicht dem Unwahrreden entgehen lasse, sondern ergreifen dieß frischweg als das kürzeste und leichteste Auskunftsmittel. Oft auch gerathen wir in jene Nothwendigkeit nur deßhalb, weil wir es versäumt haben, rechtzeitig die richtigen Vorkehrungen zu ihrer Abwehr zu treffen. Bei der Erziehung der Kinder namentlich wird dieselbe sich ungleich seltener, als man im Durchschnitt meint, einstellen, wenn sie von früh an zur Bescheidenheit, zur Beschränkung ihrer Neugier und zu dem Bewußtsein gewöhnt werden, daß es viele Dinge gibt, die zu verstehen sie noch

---

die Wahrheit freimüthig herauszusagen. Ueberhaupt erklärt es ja der, welcher die Pflicht der Aufrichtigkeit mit Einschränkungen denkt, gar nicht erlaubt, um jedes beliebigen guten Zweckes willen von der Wahrheit abzuweichen, vielmehr darf dieß nur dann geschehen, wenn Andere schlechterdings nichts dabei leiden, wenn sogar ihre Nothdurft es fordert, daß man die Wahrheit vor ihnen verberge. Die Maxime, die hiermit angenommen wird, ist also keine sich selbst aufhebende und widersprechende, sondern nur eine bedingte, nur unter gewissen, noch überdieß seltenen Umständen anwendbare, bei welcher die Sicherheit der gewöhnlichen Aeußerungen nicht im mindesten gefährdet wird."

*) Hirscher, III., S. 276. f.

Digitized by Google

nicht fähig sind. Uebersieht man diese ausdrückliche Restriktion nicht bei der Anerkennung eines pflichtmäßigen Unwahrredens, so kann man auch durch die fernerweiten Einwendungen gegen dieselbe nicht irre gemacht werden. Wenn hervorgehoben wird, welch ein gewagtes Spiel ein solches Unwahrreden aus Rücksichten der Nächstenliebe sei, indem die Folgen desselben sich schlechterdings nicht übersehen ließen, und man mithin Gefahr laufe, durch dasselbe ein weit größeres Unheil anzurichten im Vergleich mit demjenigen, welches man abwenden wollte*): so trifft dieß zunächst die im Ganzen sehr einfachen Fälle überhaupt gar nicht, die wir im Auge haben. Allein auch vorausgesetzt, die Folgen eines solchen Schrittes könnten sich bedenklicher gestalten, so bleibt der Fall immer der, daß man zwischen einem wirklich vorhandenen unzweideutigen und unbestreitbaren Uebel und einem bloß möglichen etwaigen zukünftigen zu wählen hat; welches aber unter diesen Umständen die einzig verständige und pflichtmäßige Wahl ist, sieht Jeder. Wie es denn z. B offenbar eine höchst pflichtwidrige Thorheit sein würde, wenn der Arzt bei dem Kranken, der ohne eine Täuschung nicht zu retten ist, sich zu einer solchen Täuschung nicht verstände, weil durch sie möglicherweise ein von ihm freilich noch gar nicht vorauszusehendes großes Unheil herbeigeführt werden möchte.**) Ebenso wenig Schein hat die Einrede, daß es nach dieser Art, die Pflicht der Wahrhaftigkeit zu beschränken, auch erlaubt sein würde, zu stehlen, die Ehe zu brechen, Unzucht zu treiben u. s. w., wenn man dadurch einem Anderen einen wesentlichen Nachtheil abwenden oder einen wesentlichen Vortheil zuwenden könnte. Denn abgesehen davon, daß bei dem von uns behaupteten pflichtmäßigen Unwahrreden von einer Beschränkung der Pflicht der Wahrhaftigkeit überhaupt gar nicht die Rede sein kann, so wenig als von einer Kollision dieser Pflicht mit anderen Pflichten: so können jene Handlungen des Stehlens, des Ehebrechens und des Hurens aus dem einfachen Grunde auch durch das ihnen etwa unterliegende Motiv der Nächstenliebe nie aufhören pflichtwidrig zu sein, weil sie ja ihrer Natur nach nicht ge-

*) Vgl. Kant, Ueber ein vermeintes Recht, aus Menschenliebe zu lügen, S. 471. (B. 5. d. W.)

**) Reinhard, III., S. 200. f.

Digitized by Google

schehen können, ohne daß durch sie dem Nächsten ein wirkliches Unrecht zugefügt wird, was bei jenem Unwahrreden gar nicht der Fall ist.*) So pflegt man denn in letzter Instanz an das Ehrgefühl zu appelliren. Man sagt uns, in dem Lügen liege jedenfalls für den Lügenden selbst etwas Erniedrigendes und Entwürdigendes, weßhalb denn auch die angeblich erlaubte Lüge nie ohne eine gewisse Erregung des Schaamgefühles vollzogen werden könne.**) Die Lüge werde in jedem Fall in der Schwäche der Seele geboren***); bei ihr sei immer und in jedem Falle Feigheit, nichts aber entehre uns vor uns selbst mehr als der Mangel an Muth†); dem „ehrlichen Manne" (auch dem ehrlichen Weibe nicht?) falle ein solches Auskunftsmittel gar nicht ein, bloß durch ihn würde der Begriff der Lüge gar nicht in das System der menschlichen Begriffe, noch die Untersuchung über die Moralität der Nothlüge in die Sittenlehre gekommen sein.††) Dieß alles hat seine volle Richtigkeit sofern es sich um die Lüge handelt; allein dieß eben müssen wir läugnen, daß das hier fragliche Unwahrreden ein Lügen sei. In dem Unwahrreden überhaupt kann aber etwas Erniedrigendes nur insofern liegen, als es ein Mißbrauch der Sprache ist, eine Anwendung derselben zu einem ihr fremden oder wohl gar dem ihrigen widersprechenden Zweck; ein solcher Mißbrauch findet jedoch hier, wie schon nachgewiesen wurde, durchaus nicht statt. Nur wer mit dem Bewußtsein, zu lügen, unwahr redet, erröthet unwillkürlich; gewiß nicht der, welcher im Bewußtsein, ein Werk reiner Nächstenliebe zu üben, den leidenden Bruder, um ihm zu helfen, durch eine unwahre Rede täuscht. Des liebevollen Menschen erster Gedanke wird in Fällen, wie sie uns hier vorschweben, eine solche Auskunft sein; und die Liebe ist auch die wahre Ehrlichkeit. Feig aber ist eine solche Liebe gewiß nicht; eine Arria ließe mit Freuden das eigene sinnliche Leben für den Gatten; aber diesen zu tödten durch die ohne eine Täuschung nicht zu umgehende Mittheilung einer Wahrheit, die ihm ein unfehlbar wirksames Gift sein würde, das vermag sie nicht.

*) Reinhard, III., S. 199.
**) Nitzsch, System der christl. Lehre, S. 329.
***) Baumgarten-Crusius, S. 329.
†) Fichte, Sittenl., S. 287. (B. 4.)
††) Fichte, ebendas., S. 288.

Digitized by Google

Hat sie sich damit entehrt? Es ist überhaupt gar nicht abzusehen, wie der, welcher aus unstreitbar vernünftigen und überhaupt tugendhaften Motiven unwahr redet, sich entehren sollte, da er ja augenscheinlich thöricht und unwürdig handeln würde, wenn er jenen Motiven keine Statt gäbe.*) Wenn man endlich wohl auch noch hört, das Unwahrreden aus Nächstenliebe sei selbst im besten Falle wenigstens eine Folge des Unglaubens, des Mangels an Vertrauen zu Gott, daß er auch auf einem anderen Wege als auf dem unserer Uebertretung seines Gebotes durch eine Lüge die benöthigte Hülfe und Rettung zu Theil werden lassen könne: so ist dieß eine einfache petitio principii. Wir müssen schlechterdings läugnen, daß hier eine wirkliche Lüge vorliegt; nicht eine Uebertretung eines göttlichen Gebotes, behaupten wir, findet hier statt, sondern die positive Erfüllung eines solchen. Wohl aber müssen wir es für ein verwegenes Gott versuchen halten, wenn man da, wo in einer liebevollen unschuldigen Täuschung des Nächsten ein Mittel zu seiner Rettung unmittelbar zur Hand ist, dieses verschmäht und die Erreichung des Zweckes der Liebe auf eine außer jeder menschlichen Berechnung liegende außerordentliche göttliche Hülfe stellt.**) Dagegen räumen wir unsererseits willig ein, daß das pflichtmäßige Unwahrreden im wirklichen Leben unvermeidlich vielfachem und sehr bedenklichem Mißbrauch ausgesetzt ist. Denn wenn das Unwahrreden sich durch die Liebe zum Nächsten motivirt, so wird es natürlich sehr verschiedentlich mit ihm bestellt sein, je nachdem die Nächstenliebe des Einzelnen beschaffen ist. Je nachdem diese eine mehr oder minder tugendhafte, je nachdem sie die richtige oder die falsche ist: wird auch jenes objektiv oder an sich betrachtet ein mehr oder minder pflichtmäßiges, ja sogar ein pflichtwidriges sein. Allein subjektiv betrachtet bleibt es nichts desto weniger ein pflichtmäßiges. Denn was Jedem die Nächstenliebe gebietet, dem soll er nach Kräften nachkommen; verstehen kann er freilich ihr Gebot nur nach Maßgabe der Art und Weise, wie

*) Reinhard, III., S. 196.

**) Um sich dieß anschaulich zu machen, braucht man nur die Art und Weise zu vergleichen, wie Krause, S. 121—127., den der Zulassung der sog. Nothlüge entgegengesetzten Grundsatz bis auf die Spitze treibt.

Digitized by Google

er sie selbst versteht. Und da ist nicht zu läugnen, daß wir sie in der Regel sehr unlauter verstehen. Wie denn namentlich von dieser Seite her die liebevolle Schonung des Nächsten in Ansehung der Mittheilung der Wahrheit an ihn nur zu oft eine sehr unheilige Weichlichkeit annimmt. Besonders den Kranken gegenüber, denen nur zu oft auch dann noch Hoffnung zugesprochen wird, wenn der Tod augenscheinlich unabwendbar ist, und folglich die Eröffnung seiner Nähe die Heilung nicht mehr vereiteln kann, ohne Rücksicht darauf, wie wichtig es für sie sein muß, noch ihre Rechnung mit Gott in's Reine zu bringen und ihr Haus zu bestellen.*) Hier ist nun keine weitere Schutzwehr gegen den Mißbrauch gegeben außer in der Ueberzeugung, daß Jeder für die Beschaffenheit seiner Nächstenliebe und für die Art und Weise, wie er sie versteht, verantwortlich ist, und daß Jeder auch in dieser Beziehung sich unter der strengsten Zucht zu halten hat. In jedem einzelnen Falle, wo es sich darum fragt, ob die Pflicht der Nächstenliebe ein Unwahrreden fordert, steht demnach die Entscheidung letztlich bei der individuellen Instanz.**) Keiner kann für sie eine objektiv gültige Formel aufstellen, und Keiner darf deßhalb auch das Verhalten des Andern in dieser Hinsicht nach dem Maßstabe beurtheilen, den er an sein eigenes legen würde, und zwar mit vollem Recht. Die Verschiedenheit des Geschlechtes, des Lebensalters, des Berufes, der Individualität und im Zusammenhange damit des Grundsatzes muß in diesem Punkte eine durchgreifende Verschiedenheit des pflichtmäßigen Verhaltens nach sich ziehen; und in Verschiedenen mag im gleichen Falle die individuelle Instanz ganz verschieden lautende Entscheidungen abgeben, die nichts desto weniger alle gleich richtig sind. Die Verständigung über unseren Streitpunkt ist dadurch bedeutend erschwert worden, daß man den Gedanken des pflichtmäßigen Unwahrredens mit dem sehr schiefen und irre leitenden***) Ausdruck „Nothlüge" (oder, wie Schreiber lieber will, „Nothrede") bezeichnet hat, für den auch der andere „Pflichtlüge" eine nur sehr unzu-

*) Hirscher, III., S. 276.

**) Schwarz, II., S. 218.: „In allem diesem entscheidet nur das Ganze des Charakters; im Allgemeinen läßt sich über solche Kollisionsfälle wenig bestimmen."

***) Vgl. Schwarz, II., S. 216.

Digitized by Google

weichende Verbesserung ist. Was hier in Frage steht ist überhaupt gar kein Lügen, gar keine Verletzung der Wahrhaftigkeit. Das Lügen ist allerdings unbedingt pflichtwidrig, und in keinem Falle zu gestatten; weßhalb denn der Terminus „Pflichtlüge" eine contradictio in adjecto enthält. Auch ist, was wir das pflichtmäßige Unwahrreden nennen, durchaus nicht die Nothlüge. Der Begriff dieser wird gar nicht etwa überflüssig durch den des pflichtmäßigen Unwahrredens, sondern besteht neben ihm nach wie vor fort, nämlich als der Begriff einer wirklichen Pflichtverletzung, weil einer Lüge. Grade nur dadurch können die Gegner mit Vortheil für ihre Sache kämpfen, daß sie sittlich ganz disparate Handlungsweisen durch die Benennung mit dem gleichen Namen in Einen Topf werfen. Die mit Recht so zu nennenden Nothlügen wird freilich kein ehrlicher Mann vertheidigen wollen; aber indem wir diese mit Entschiedenheit verwerfen, haben wir uns wohl vorzusehen, daß man uns unter diesen Namen nicht auch solche Handlungsweisen stecke, die in Wahrheit weder Nothlügen noch überhaupt Lügen sind. Es gibt ja allerdings genug Nothlügen, d. h. solche unwahre Reden, die wir uns durch die Noth, d. i. durch die Verlegenheit, in der wir uns befinden, abdringen lassen, durch den Umstand, daß wir nicht absehen, wie wir ohne Abweichung von der Wahrhaftigkeit einem uns bedrohenden Nachtheil entgehen oder in den Besitz eines von uns gewünschten Gutes gelangen sollen.*) Dieß sind wirkliche Nothlügen, die hier und da etwa als Schwachheits- und Uebereilungslügen, besonders, wo die natürliche Individualität schon eine vorwiegende Schwäche mit sich bringt**), entschuldigt werden mögen***), aber nie gerechtfertigt werden können. Mit ihnen soll es ja Keiner leicht nehmen; vielmehr hat Jeder Ursache, durch stete besonnene Ueberlegung aller seiner Schritte

*) Hartenstein, S. 470.: „In den Fällen, die man unter den unbestimmten Begriff der Nothlüge subsumirt, ist die Noth meistentheils keine sittliche, sondern eine aus allerhand anderen, oft nichts weniger als sittlichen Rücksichten entspringende." Vgl. Marheineke, S. 452. f.

**) Hirscher, III., S. 291.: „Dem schwächeren weiblichen Geschlecht liegt die Nothlüge um seiner Schwachheit willen näher als dem männlichen, und muß ihm auch geringer imputirt werden."

***) Nitzsch, Syst. d. chr. Lehre, S. 329.

Digitized by Google

sich gegen die Versuchung zu ihnen so viel nur immer möglich zu präserviren. Denn wir alle sind von Natur äußerst versuchlich für sie. Um diese wirklichen Nothlügen von mißbräuchlich sogenannten pflichtmäßigen unwahren Reden sicher zu unterscheiden, gibt es ein sehr einfaches Kriterium. Es hängt hier nämlich alles davon ab, durch welches Interesse das Unwahrreden sich motivirt. Motivirt es sich aus dem Interesse der Liebe, aus der wohlwollenden Theilnahme des Unwahrredenden an dem Nächsten, also aus dem Interesse des Nächsten, ist es ein Unwahr reden um der fremden Noth willen: nun wohl dann ist es, als ein durch die Liebe autorisirtes, ein pflichtmäßiges; motivirt es sich dagegen aus dem eigenen Interesse des Unwahrredenden, und wenn dieß noch so scheinbar und immerhin noch so sehr ein geistiges wäre, ist es ein Unwahrreden um der eigenen Noth willen, dann ist es eine bloße Nothlüge und unbedingt pflichtwidrig.*) Im eigenen Interesse darf Keiner, den einzigen Fall des Krieges und der Nothwehr ausgenommen (s. oben), unwahr reden. Wer sollte ihn auch dazu autorisiren? Die Liebe kann es nicht; es müßte denn die sog. Selbstliebe sein, die aber in sich selbst ein bloßes Hirngespinnst ist. Woraus dann auch von selbst erhellt, wie, was wir das pflichtmäßige Unwahrreden nennen, keineswegs etwa das Unwahrreden überhaupt zu einem guten Zwecke ist (zum Wohl der Welt im Allgemeinen und dann im Besonderen auch zum eigenen Wohl des Unwahrredenden), sondern lediglich das Unwahrreden zu dem speciellen guten Zwecke, das Wohl desjenigen selbst, der durch das Unwahrreden getäuscht wird, zu sichern. Daß alle sog. Vorbehalte bei

*) Treffend Marheineke, S. 451. f.: „Das unbedingte Verwerfen und Zulassen der Nothlüge hat seine Vertheidiger gefunden; doch ist ein Princip zur Entscheidung des Streites noch nicht aufgestellt. Es kommt aber vorzüglich darauf an, zu unterscheiden, ob die Noth nur die eigene und das Handeln darin ein solches aus Eigennutz, oder ob die Noth die fremde und das Handeln in Beziehung darauf ein solches aus dem Motiv der Liebe sei. Das erstere ist die eigentliche Nothlüge, die verbotene und verwerfliche; das andere ist keine Nothlüge, somit nicht nur erlaubt, sondern positive Pflicht. Denn darauf hauptsächlich muß der Beweis gerichtet sein, daß das, was man in solchem Nothfall zulässige, erlaubte Lüge nennt, keine wirkliche Lüge sei. Die Lüge ist unter allen Umständen des Ernstes und der Noth verboten, mithin Sünde.

Digitized by Google

Aussagen der Wahrhaftigkeit unbedingt zuwider laufen, bedarf kaum der besonderen Erinnerung. Als recht „methodischer Betrug" gehören sie grade zu den allerabgefeimtesten Lügen.*)

Anm. 1. Der Rigorismus der Moralisten hat in keiner Lehre so handgreifliche Erfahrungen von der Unmöglichkeit, seine Prätensionen durchzusetzen, gemacht wie in der von der leider sogenannten Nothlüge. Den thatsächlichen Stand der Dinge in dieser Beziehung gibt Rousseau treffend an in seinen Reveries d'un promeneur solitaire (Ouvres Tom. XX. der Zweibrücker Ausg.), in der 4ten Promenade. Er sagt hier pag. 183 von der Frage, ob man pflichtmäßigerweise Andere täuschen kann: Cette question est très décidée, je le sais bien: négativement dans les livres, ou la plus austère morale ne coute rien à l'auteur; affirmativement dans la société, ou la morale des livres passe pour un bavardage impossible à pratiquer. Vorher schon, p. 153, hatte er sehr wahr gesagt, wer hier alles mit dem Grundsatz entscheiden wolle: soyons toujours vrai, au risque de tout, ce qui en peut arriver, löse den Knoten nicht, sondern zerhaue ihn. Mußten doch selbst die sonst so strengen Stoiker in diesem Stücke nachgeben. Sie rechnen es sogar mit unter die Tugenden ihres Weisen, daß er zu rechter Zeit die Unwahrheit zu reden wisse. Vgl. Reinhard, III., S. 196. In der neuesten Zeit ging die unbedingte Läugnung der sittlichen Zulässigkeit irgend einer unwahren Aeußerung vorzugsweise von Kant aus. S. Tugendlehre, S. 259—263. (W. 5. d. S. W.) und die Abhandlung „Ueber ein vermeintes Recht, aus Menschenliebe zu lügen", Werke B. 5, S. 467—475. Fichte überbot ihn wo möglich noch. S. Sittenlehre, S. 282—290. (W. 4. d. S. W.) Er stellt unbedingt das Gebot auf, „den Andern absolut nicht zum Irrthum zu verleiten, ihn nicht zu belügen noch zu betrügen; weder gradezu, indem ich kategorisch behaupte, was ich selbst nicht für wahr halte, noch durch Umschweife, indem ich ihm zweideutigen Bericht abstatte, durch den er meiner Absicht nach getäuscht werden soll. Das letztere ist eine Lüge so gut wie das erstere; denn es kommt gar nicht auf die Worte an, sondern auf die Absicht, die ich dabei habe." (S. 283.) Den Grund sieht Fichte hierin: „Bringe ich dem Anderen eine unrichtige Erkenntniß bei, nach deren Maßgabe er handelt, so ist das, was erfolgt, nicht durch ihn selbst gewählt,

*) Vgl. Baumgarten-Crusius, S. 331.

Digitized by Google

sondern er ist zum Mittel für meinen Zweck gemacht, und dieß ist gegen die pflichtmäßige Gesinnung." (S. 283.) Er setzt hinzu: „Selbst dann, wenn ich wirklich auf eine legale Handlung gerechnet, und sie vermittelst des Anderen erreicht hätte, habe ich ganz pflichtwidrig gehandelt. Der Andere soll das, was recht ist, nicht thun aus Irrthum, sondern er soll es thun aus Liebe zum Guten. Ich darf gar nicht bloße Legalität beabzwecken, sondern Moralität ist mein Endzweck: und ich kann nicht auf die erstere allein ausgehen, ohne auf die letztere Verzicht zu thun, was pflichtwidrig ist. (S. 284.) „Dieselben Gründe finden gegen denjenigen statt, welcher etwa die Lüge damit entschuldigen wollte, daß er durch sie ein Vergehen habe verhindern wollen. Er soll das Vergehen hassen und verhindern, um der Unmoralität willen, keineswegs um der Handlung, als solcher, willen. Er kann dem, der die Wahrheit mit bösem Vorsatze fragt, sie sagen: aber er soll ihm, wenn er seinen Vorsatz kennt, Vorstellungen thun, und ihn von der Sträflichkeit seines Vorhabens zu überzeugen suchen. Daß diese Vorstellungen nichts helfen werden, wie könnte er dieß je voraussetzen? Helfen sie aber auch wirklich nichts, so bleibt ihm noch immer der Widerstand durch physische Mittel übrig. Es wird sonach hier auf immer der Vorwand, daß man in einer guten Absicht lüge, abgeschnitten: das, was aus der Lüge erfolgt, ist nie gut." (S. 284. f.) Aber von dieser Strenge haben die späteren Ethiker doch wider Willen wieder einlenken müssen, um nicht mit dem gesunden Sinne in zu offenen Konflikt zu gerathen. Sie suchen allerdings meist ihren Rückzug zu maskiren. So insbesondere Baumgarten-Crusius und Schleiermacher. Der erstere gesteht ein, daß es bei der Verworrenheit, in welcher das Leben der Menschen sich thatsächlich befindet, sittlich weiser und rathsamer sei, sich in Ansehung der Nothlüge einigermaßen, nur immer in bestimmt reformatorischer Tendenz, zu akkommodiren, als die unmittelbar nicht durchzusetzende Strenge in ungemilderter Schroffheit geltend machen zu wollen. (S. 333.) Auf bemerkenswerth schwankende Weise erklärt sich Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 706: „Es ist z. B. die Frage aufgeworfen worden, ob es nicht in gewissen Fällen erlaubt sei, eine Unwahrheit zu sagen. Wir verneinen sie, und jeder wird sie mit uns verneinen, sofern es darauf ankommt, von vornherein ein sittliches Leben zu konstruiren. Jeder soll alle seine Verhältnisse so ordnen, daß ihm die Möglichkeit, eine Unwahrheit zu sagen, gar nicht entstehen kann, so also, daß niemand wagen wird, ihm eine ungehörige Frage vorzu-

Digitized by Google

legen, oder wagt man es doch, daß sie auch ohne Nothlüge zu beseitigen ist. Aber wenn nun einmal eine solche reine Konstruktion aller Lebensgebiete versäumt ist, wenn man einmal mit solchen lebt, die die verschiedenen Lebensgebiete mit einander vermischen, und darum auch in solchen Beziehungen fragen, in welchen sie wissen sollten, daß ihnen nichts gesagt werden darf, und wenn man einmal eine solche Stellung zu ihnen eingenommen hat, daß eine einfache Abweisung der Frage grade die Antwort wäre, die man nicht geben darf: wie dann? Dann ist es schwerlich immer möglich, der Unwahrheit ganz zu entgehen, und die Erniedrigung, die in jeder Lüge liegt, widerfährt dann nicht dem Antwortenden, sondern dem unsittlich Fragenden. Demohnerachtet kann die Sittenlehre sich nicht anders konstruiren, als es in unserer Darstellung derselben hervorgetreten ist, und diese Darstellung muß durchaus als ausreichend erscheinen. Denn einerseits bleibt ausgemacht, daß nichts den Kollisionen vorbeugen kann als die Weisheit, die das höchste Produkt der Besonnenheit ist, und die jeden von Anfang an die rechte Stellung nehmen läßt; es bleibt also dabei, daß vor allem diese Weisheit angestrebt werden muß, obgleich sie ein unendliches ist. Andererseits aber ist deutlich, daß auch in jedem einzelnen Momente, auch in jeder gegebenen Kollision keine andere Regel gelten kann, als eben diese, aus der vollkommenen Besonnenheit herauszuhandeln, die immer die Totalität aller Verhältnisse im Auge hat und behält. Diese Besonnenheit ist aber nicht, wo nicht der Geist Gottes ist, der christliche Geist, der immer ein Geist der Wahrheit ist und der Liebe, und der allein im Stande ist, auch in den Fällen, wo der Einzelne durch die Verworrenheit der Gesammtheit leidet, — und jeder wird dadurch leiden, jeder wird noch in schwierige Gewissenszustände kommen, so lange nicht der sittliche Zustand überhaupt zu seiner Vollendung gelangt ist, — die allein der Wahrheit, der Sittlichkeit angemessene Entscheidung treffen zu lassen. Darum gilt immer nur das Eine, diesem Geiste in absoluter Einfalt, die die höchste Sittlichkeit ist, zu folgen, und wo man anfängt, sich künstlich durchzuhelfen, da fühle man, daß man nicht mehr vom rechten Geiste geleitet wird. Der Theorie aber kann nur obliegen, diesen Geist und in ihm die vollständige Besinnung über den Zusammenhang aller Lebensverhältnisse zur Anschauung zu bringen.“*) In ähnlicher Weise äußert sich

*) Vgl. hierzu die widerlegenden, zum Theil sehr wahren Bemerkungen von Krause, S. 51—55.

Digitized by Google

auch Hartenstein, S. 468. f.: „Dennoch kann nie von einer eigentlichen Pflicht, die Wahrheit zu verletzen, gesprochen werden, wie die Bezeichnung edle Lüge anzudeuten scheint; sondern alle die Fälle, die man hier gewöhnlich anführt, gründen die Tadellosigkeit der Lüge auf eine solche Beschaffenheit des gegenüberstehenden Willens, bei welcher ein vollkommen reines sittliches Verhältniß nicht möglich ist; und die Veranlassungen, bei welchen der bessere Mensch sich eine Unwahrheit gestatten zu dürfen glauben kann, sind immer in einer sittlichen Mangelhaftigkeit der Bedingungen gegründet, unter welchen er zu handeln genöthigt ist. — — Das Urtheil, daß es in jedem Falle besser gewesen wäre, wenn die lautere Wahrheit unverkümmert und unverfälscht hätte mitgetheilt werden können," (wir können in dieses Urtheil nicht einstimmen), „enthält eigentlich schon das Eingeständniß, daß es für die Verwerflichkeit der Lüge eine große Menge von Abstufungen, aber schlechterdings keinen absoluten Rechtfertigungsgrund derselben gibt." Auch Hirscher, so unbedingt er sich auch gegen jede Nothlüge erklärt (III., S. 274—293, s. namentlich S. 290. ff.), kann doch zuletzt nicht umhin, hinzuzusetzen: „Der Unterschied zwischen der böslichen Lüge und der vom Wohlwollen eingegebenen Irreleitung ist übrigens ein durchaus wesentlicher." (S. 293.) Sehr milde und entschuldigend beurtheilt die s. g. Nothlüge Harleß, S. 184. f. Nichts ist natürlicher, als daß so lange immer nur von einer Nothlüge, überhaupt von Ausnahmen, welche die Pflicht der Wahrhaftigkeit erleiden soll, die Rede ist, jeder sittlich ernst Gesinnte sich für den absoluten Rigorismus in diesem Punkte erklärt. Aber ebenso klar liegt es auch vor, daß die unbedingte Verwerfung jedes Unwahrredens mit dem einfachen, unbefangenen sittlichen Gefühle und Sinne in Konflikt geräth, und unvermeidlich zu einer Sophistik führt, die sittlich in weit höherem Grade verwirrend wirkt als die Gestattung der unwahren Rede unter der Kategorie der Nothlüge, und zu einer moralischen Werkheiligkeit.*) Schweigen und ausweichende Entgegnungen, oder wenn diese, wie es häufig der Fall ist, eine genugsam bestimmte Antwort sind, mehrdeutige Erwiederungen machen die Haupt-

*) de Wette, III., S. 126. f.: „Der Rigorismus mancher Sittenlehrer, welche die unbedingte Forderung machen, die Wahrheit überall und zu jeder Zeit zu sagen, widerstrebt dem gesunden Gefühle, und macht ängstliche Gewissen; was aber der schlimmste Nachtheil ist, das sittliche Urtheil wird dadurch verwirrt, und auf die äußere That, nicht auf die Gesinnung gewiesen."

Digitized by Google

taktik dieser Rigoristen aus. Grade gegen diese kindisch pedantische Wortklauberei*), die oft genug in eigentlich jesuitische Täuscherei und Heuchelei hinüberspielt, empört sich der sittliche Sinn des ehrlichen Mannes am entschiedensten. Der Hauptfehler, aus dem diese Verlegenheiten nach zwei entgegengesetzten Seiten hin entsprangen, lag darin, daß man bei der Bestimmung der Pflicht der Wahrhaftigkeit von der Worterklärung ausging, und aus der etymologischen Analyse des Wortes Wahrhaftigkeit den Begriff dieser ableiten wollte**), statt umgekehrt zuerst diesen aus seinen vorhandenen Elementen, d. h. aus der Natur des Verhältnisses, welches an diesem besonderen Ort der Pflicht gemäß bestimmt werden soll, zu konstruiren und dann ihm gemäß die Bedeutung des Wortes Wahrhaftigkeit festzustellen.

Anm. 2. Unter den Fällen, welche unter dem Begriffe der Nothlüge zusammengefaßt zu werden pflegen, ist einer der schwierigsten der, wo es darauf ankommt, nicht nur fremde Geheimnisse zu bewahren, sondern nicht einmal das Vorhandensein eines fremden Geheimnisses indiskreten Fragern gegenüber zu verrathen.***) Die Auskunftsmittel, die man hier vorschlägt (s. z. B. bei Hirscher, III., S. 283. f.), sind theils in vielen Fällen unzureichend, theils laufen sie auf eine verschmitzte Sophistik hinaus, gegen die sich unser Gefühl am aller entschiedensten sträubt. Müßte es eins von beiden sein, so würden wir uns viel lieber auf die Seite de Wette's stellen, der (III., S. 130.) kurzweg sagt: „Es gibt eine Art von lästiger Neugierde, vor der man sich oft nicht anders sichern kann, als daß man sie mit Unwahrheit abspeiset." Sehr disputabel ist es, ob es unter Umständen pflichtmäßig sein könnte, daß ein Feldherr durch eine ausgesprengte falsche Nachricht seinem Heere Muth einzuflößen suche, und daß ein Inquirent einem hartnäckig läugnenden, aber dringend verdächtigen Inquisiten durch eine täuschende Rede ein Geständniß abzulocken versuche. Reinhard (III. S. 205.) bejaht beides, und die Kriminalrichter behaupten wohl ziemlich allgemein die Unentbehrlichkeit des letzteren Verfahrens.

Anm. 3. Daß die heil. Schrift A. und N. Tts. die Lüge unbedingt verurtheilt, kann nicht bezweifelt werden.†) S. 3 Mos, 19.,

*) Schwarz, II., S. 215.
**) So verfährt auch Krause noch. S. §. 1—3.
***) Vgl. Herbart, Allgem. prakt. Philosophie, S. 157.
†) Vgl. Krause S. 131—145.

Digitized by Google

11. 12. Pſ. 5, 7. Pſ. 40, 5. Pſ. 41, 7. Pſ. 52, 4. Pſ. 55, 12. Spr. 6, 12. 16. 19. C. 10, 31. C. 12, 22. C. 13, 5. Weish. 1, 11. Sir. 7, 14. C. 20, 26—28. Matth. 15, 19. Marc. 7, 21. 22. Joh. 8, 44. Röm. 3, 7. Eph. 4, 25. Col. 3, 9. 1 Petr. 2, 22. 1 Joh. 1, 6. C. 2, 21. Off. 15, 5. Das N. T. insbeſondere legt ein ganz beſonders nachdrückliches Gewicht auf den pflichtmäßigen Gebrauch der Sprache: Matth. 12, 36. 37. Jac. 3, 1 ff., und erklärt für den vollkommenen Mann den, der in der Rede nicht fehlt: Jac. 3, 2. vgl. Offb. 14, 5. Nichts deſto weniger berichtet die Schrift auch von Frommen, daß ſie unwahr geredet, z. B. von Sarah (1 Moſ. 18, 15), Abraham (1 Moſ. 20, 2, vgl. V. 11.), Joſeph (1 Moſ. 42—44), den hebräiſchen Wehmüttern in Egypten (2 Moſ. 1, 18—21), Rahab (Joſ. 2, 3—6), Jonathan (1 Sam. 20, 28 ff.), Michal (1 Sam. 19, 11—17), David (vor dem Achis, 1 Sam. 21, 12. 13), dem Anſcheine nach auch von Paulus (Ap.-G. 23, 5 ff.). In mehreren dieſer Fälle lautet ihr Bericht ſo, daß man nicht wohl umhin kann, darin zugleich eine Billigung des Erzählten zu erkennen. Und dieß ſind zum Theil grade ſolche Fälle, die wir unter den Begriff des pflichtmäßigen Unwahrredens ſubſumiren würden. Daß der Erlöſer unwahr geredet, dafür läßt ſich mit einigem Schein nur eine einzige Stelle beibringen: Joh. 7, 8. Aber auch hier findet (auch wenn οὐκ die richtige Lesart ſein ſollte) ein Unwahrreden in der That nicht ſtatt.

§. 1066. Zur Wahrhaftigkeit gehört weſentlich auch die Treue in der Auffaſſung fremder Mittheilungen, durch welche die Treue in ihrer Wiedergebung bedingt iſt. *) Und dieſe iſt etwas ſehr ſchwieriges. Auch nur die einfachſte Relation eines Anderen richtig und genau aufzunehmen und unentſtellt einem Dritten wieder zu berichten, ſetzt einen ungemeinen Grad von Gebildetheit voraus. So-

*) Hartenſtein, S. 470: „Uebrigens entſpricht, was man gewöhnlich überſieht, der ſittlichen Weiſe der Mittheilung eine ſittliche Weiſe des Hörens und Aufnehmens des Mitgetheilten. Es gibt eine Gewiſſenhaftigkeit und Sorgſamkeit in der Auffaſſung fremder Individualitäten, Meinungen, Anſichten, Charaktere, auf die der Sprechende, der der Auffaſſung Anderer ſich darſtellende zu rechnen ein Recht hat, ſobald man ihn zu hören ſich bereit erklärt: gegen die aber bald der Dünkel, bald die Faſelei, bald der Egoismus verſtößt, und deren Mangel ſich fühlbar macht, wenn das oberflächlich Aufgefaßte weiter verbreitet und beurtheilt wird."

Digitized by Google

fern nun die Mangelhaftigkeit und Irrigkeit unserer Aufnahme der fremden Mittheilung eine unsererseits durch Leichtsinn, ungenügende Aufmerksamkeit oder gar üblen Willen verschuldete ist, liegt in ihrer sie alterirenden Weiterverbreitung indirect eine Verletzung der Wahrhaftigkeit.

§. 1067. Ihre absolut höchste Spannung erreicht die Pflicht der Wahrhaftigkeit in dem Eide. Er ist die Betheuerung bei Gott. Eine Betheuerung ist nämlich eine Aussage mit der ausdrücklichen Erklärung, daß man sie mit dem vollen Bewußtsein darum thue, daß die Wahrhaftigkeit unbedingte Pflicht sei. *) Der Schwörende nun thut eine Aussage unter der feierlichen Erklärung, sie mit dem klaren Bewußtsein darum zu thun, daß die Wahrhaftigkeit unbedingte religiöse Pflicht sei. Der Eid ist eine Aussage, die als vor Gott selbst gethan geschieht, als vor ihm dem allwissend heiligen und allmächtig gerechten, — also einerseits eine ausdrückliche Berufung auf ihn als Zeugen für die Wahrheit unserer Aussage, folgerichtig aber zugleich andererseits eine ausdrückliche Erklärung, uns die Folgen deutlich vergegenwärtigt zu haben, welche die Unwahrheit unserer Aussage von Seiten Gottes unausbleiblich für uns nach sich ziehen würde. Der Schwörende ruft freilich nicht selbst die Rache Gottes über sich herab für den Fall, daß er eine unwahre Aussage thue, und noch weniger verzichtet er selbst auf diese Eventualität hin auf seinen Antheil an der göttlichen Gnade und dem Heil der Erlösung; allein er erklärt feierlich, wie er wohl erwogen habe, daß er in dem gedachten Fall der unabwendlichen Strafe des wahrhaftigen Gottes verfallen sein würde. **) Der Eid ist so nicht etwa eine Ordalie, ***) nicht eine Appellation an ein Gottesgericht, — die Berufung auf Gott in ihm

*) Krause, S. 140.

**) Vgl. Reinhard, III., S. 759–761.

***) Als eine solche erscheint der Eid nach einer Seite doch auch noch bei W. Bauer, Ueber den Eid, moraltheolog. Versuch. Herborn 1846. (Denkschrift des ev.-theolog. Seminars zu Herborn für d. J. 1846.), S. 13—17. 21. f. Dem in dieser Schrift entwickelten neuen Begriff des Eides vermögen wir überhaupt nicht beizufallen.

Digitized by Google

will nicht etwa eine magische Formel, ein Zauberwort sein. Gleichwohl ist er ebenso wenig eine bedeutungslose Ceremonie, die mit jeder einfachen Betheuerung überhaupt gleich geltend wäre. Allerdings bedarf der ehrliche, wahrhaftige Mann nicht erst der ausdrücklichen Vergegenwärtigung seines Verhältnisses zu Gott, um zur unbedingten Wahrhaftigkeit in allen seinen Aussagen entschlossen zu sein, und seine einfache Versicherung muß daher ebenso viel gelten als sein Eid; aber wo ein unbedingtes Vertrauen zur Ehrlichkeit und Wahrhaftigkeit des Anderen nicht vorhanden und gerechtfertigt ist, überhaupt auch nicht gefordert werden kann, da gibt es, um in dem einzelnen Falle das Vertrauen zu seiner Aussage zweifellos zu begründen, nur ein einziges Mittel, nämlich sich dessen zu vergewissern, daß er nicht ansteht, seine Aussage auch in der Situation nicht nur der besonnensten Sammlung und Ueberlegung, sondern zugleich des ausdrücklichen und klaren Bewußtseins um sein Verhältniß zu Gott, dem allwissenden und heiligen, zu thun, also ebenso gewiß als das ihm gewisseste und heiligste für ihn Wahrheit hat, ihre Wahrheit zu betheuern. Wer sich zu einer solchen Betheuerung versteht, in dessen Aussage kann nur sofern er anderweither als ein ruchloser Frevler bekannt wäre, noch weiterhin Zweifel gesetzt werden; und so macht denn der Eid als letzte denkbare Instanz allem Hader ein Ende. (Hebr. 6, 16.) *) Das Bedürfniß des Eides und mithin auch der Eid selbst ist freilich erst eine Consequenz der Sünde **), und ebenso, wenn die Kraft der Erlösung das menschliche Leben unter uns schon vollständig erneuert hätte, würde er in ihm nicht mehr vorkommen ***); aber nichts desto weniger ist doch der Eid an sich etwas Heiliges nicht nur, sondern

*) Nach Marheineke, S. 596., hat der Eid „die Bedeutung, ein wesentliches Mittel zu sein zu dem Zweck, der Wahrheit auf den Grund zu kommen."

**) W. Bauer, a. a. O., S. 11.: „Somit muß jede Eidesverweigerung, darauf begründet, daß ich für meine Rechtschaffenheit auch ohne Eid vollen Glauben meine ansprechen zu dürfen, gewiß als eine Ueberhebung erscheinen, als ein Erweis jener so viel verbreiteten Selbstgerechtigkeit, welche die gemeinsame Sünde und darum auch die Erlösungsbedürftigkeit nicht anerkennen mag." Vgl. S. 69.

***) Hirscher, III, S. 304.

Digitized by Google

auch Hohes und Großes, gleich sehr Gott und uns ehrendes. Er wirft ein unendlich herrliches Licht auf das menschliche Geschöpf. Er setzt in diesem ein Wissen um Gott, um den lebendigen, persönlichen Gott voraus, und zwar dieses Wissen als das letzte Gewisse, das es für dasselbe überhaupt gibt, als den letzten Grund aller übrigen Gewißheit desselben. *) Wehe dem, der überhaupt keinen Eid ablegen kann, weil ihm ein solches Wissen von Gott fehlt. Wenn der Eid so freilich vom Mißtrauen ausgeht, so hat er doch zugleich ein hohes Vertrauen zu dem Schwörenden zu seiner Voraussetzung. **) Er ist nach dem Obigen zugleich ein Act des feierlichsten Religionsbekenntnisses, eine eigentlich gottesdienstliche Handlung ***), und sollte auch immer nur als eine solche behandelt werden. Die sittliche Gemeinschaft aber kann ohne ihn schlechterdings nicht auskommen. Er ist das letzte Mittel, vermöge dessen sie in der Rechtspflege dasjenige zuverlässig feststellen kann, was für das menschliche Auge unerforschlich bleibt, und mittelst dessen allein sie in unzähligen Fällen Rechtsfragen spruchreif machen kann. †) An nichts thut sich das religiöse Bedürfniß des Staates so evident kund als an der Unentbehrlichkeit des Eides. ††) Auch in dem christlichen Gemeinwesen, so lange es noch irgendwie mit der Sünde behaftet ist, also noch unter der Herrschaft des Pflichtverhältnisses steht, ist er schlechthin unentbehrlich. Die Forderung des Christenthums ist es allerdings, daß das einfache Ja und Nein Eideskraft haben soll, und dieß herbeizuführen ist eine der Aufgaben, an deren Lösung es ununterbrochen arbeitet; aber die Zeit liegt noch in einer weiten Ferne, da es wirklich dahin gekommen sein wird. †††) Es liegt unmittelbar im Begriff des Eides selbst, daß er wesentlich eine religiöse Betheuerung ist, so daß die s. g. moralischen oder bürgerlichen

*) Dagegen bildet freilich die Vorstellung Kant's, Tugendlehre, S. 329. f. (W. 5. d. W.), einen starken Gegensatz!

**) Marheineke, S. 597.

***) Vgl. Reinhard, III., S. 764. Schwarz, I., S. 221. Hirscher, III., S. 305. Marheineke, S. 598. Tholuck, Ausf. Ausleg. der Bergpred. Christi, 3. A., S. 264.

†) Reinhard, III., S. 763.

††) Nitzsch, Syst. d. chr. Lehre, S. 380.

†††) Bauer, a. a. O., S. 74. f., läßt die Eide auch noch im Himmel fortbestehen.

Digitized by Google

Eide gar keine wirklichen Eide sind; — aber auch, daß er im strengen Sinne nur bei dem wahren Gott geschworen werden kann (Matth. 5, 33—37); denn nur Er kann uns Gegenstand einer unbedingten letzten Gewißheit sein. Ist der Eid eine vor Gott selbst geschehende Betheuerung, so kann er auch nur geschworen werden, sofern eine Aufforderung dazu in Gottes Namen stattfindet. Unser Schwur muß eine Antwort sein auf eine Frage Gottes an uns. Uns vor Gott zu befragen, darf keine Sache der Willkür sein; und nur wo im Namen Gottes gefragt werden darf und gefragt wird, darf ohne Entweihung des Namens Gottes als vor Gott selbst eine Aussage gethan, d. h. geschworen werden. Wo dagegen wirklich Menschen im Namen Gottes Anderen gegenüber aufzutreten haben, da ist die Forderung des Eides nichts weniger als eine Verletzung der Ehrfurcht vor Gott, vielmehr das grade Gegentheil, und ebenso die Leistung des Eides, wenn anders die zu beschwörende Aussage mit unbedingter Gewißheit gethan werden kann *). In der menschlichen Gemeinschaft hat nun im Allgemeinen wesentlich die Obrigkeit in Gottes Namen zu handeln (§. 436.), und so ist es denn wesentlich diese, welche den Eid aufzuerlegen hat, und auf deren Verlangen wir den Eid zu leisten haben. Sie darf so gewiß den Eid auferlegen, als sie die Hüterin des Rechts ist, und die Pflicht hat, ihm mit allen Mitteln Geltung zu verschaffen; und daher ist es gradezu ihre Pflicht, den Eid aufzuerlegen, in allen den Fällen, wo nur durch ihn noch das Recht ermittelt werden kann. Keine Privatperson dagegen hat das Recht, jemandem einen Eid anzumuthen **); sie darf dieß lediglich durch die Vermittelung der Obrig-

*) Harleß, S. 140. f.: „Die erste Bedingung rechter, d. h. christlich frommer Eidesleistung ist, daß der Eid nur kraft berechtigter Aufforderung geleistet werde. Die Berechtigung zur Anforderung des Eides wird je nach der Art und Weise vorhanden sein, in welcher es auf Erden und in menschlicher Gemeinschaft menschliche Träger göttlicher Gewalt und Ordnung gibt, welche an Gottes statt und in Gottes Namen berufen sind, wie im Angesichte Gottes Zeugniß des eigenen Herzensglaubens zu verlangen." Marheineke, S. 596.: „Der Eid ist überhaupt nicht Sache der Willkür, sondern Forderung der berechtigten Obrigkeit."

**) Reinhard, III., S. 770.: „Privatpersonen sollten, wenn man gleich Eide, die ohne obrigkeitliche Mitwirkung geschehen, nicht gradehin für unerlaubt

Digitized by Google

keit. Aus freien Stücken einen Eid abzulegen, mag zwar nicht schlechthin pflichtwidrig sein *), besteht aber doch im Allgemeinen, so natürlich es auch von einer Seite her dem Frommen sein mag **), mit der tiefen Ehrfurcht vor der Heiligkeit des Eides und in letzter Beziehung vor Gott selbst nicht zusammen, und ist so von einer anderen Seite her dem wahrhaft Frommen widernatürlich. Wo es allgemeinere Maxime würde, müßte es gleich sehr den Eid profaniren und das einfache Wort der Versicherung um seine Geltung bringen. ***) Einzelne seltene Fälle ausgenommen liegt in einem solchen unabgeforderten Schwören immer etwas Leichtfertiges; gedankenlose und leichtsinnige Betheuerungen bei Gott aber sind unzweideutige Verletzungen der ihm gebührenden Ehrfurcht, und können dem, der von der Idee Gottes wahrhaft durchdrungen ist, gar nicht in den Mund kommen. Betrifft

---

erklären kann, doch nie im gemeinen Leben auf Eide bringen, weil sich die Angelegenheiten desselben ohne dergleichen feierliche Betheuerungen vollkommen gut besorgen und abmachen lassen. Weit sicherer ist es, wenn sie bloß unter dem Ansehen der Obrigkeit und nach einem Erkenntniß derselben Eide verlangen, weil sie dann hoffen dürfen, nichts unbilliges zu fordern, und von unordentlichen Leidenschaften nicht so leicht fortgerissen zu werden."

*) R. Stier, Die Reden des Herrn Jesu, I., S. 163.: „Ist die rechte Ursach vorhanden, so wird dennoch erlaubt, ja nach Umständen geboten als Gottes- und Nächstendienst jede Verstärkung der einfachen Rede, welche die Wahrheit behauptet und die Liebe fördert, folglich nicht bloß der Gerichtseid des christlichen Staatsbürgers zur Beendigung des Habers, auch der Zeugniß-eid des Apostels, Predigers, Jüngers im heiligen Ernste. Wer in dem, was er den Menschen sagen muß, innerlich zu Gott als Zeugen aufschaut, darf und soll dasselbe freilich auch äußerlich aussprechen." S. auch Luther, Ausleg. des 5., 6. u. 7. Kap. Matth., S. 683. ff. im VII. B. der Werke der Walchischen Ausg.

**) Tholuck, Ausl. der Bergpr., S. 263.: „Insofern nicht im Begriff des Eides etwas Unsittliches liegt, insofern vielmehr der fromme Mensch bei ungerechten Beschuldigungen wie bei feierlichen Zusagen sogar stets sich innerlich auf Gott als den die Unwahrheit bestrafenden beziehen wird, kann ja auch der unveranlaßte Gebrauch eidlicher Betheuerungen in der Rede nicht an sich bedenklich sein, sondern nur etwa insofern als dieß dem einfachen Worte seine Kraft rauben könnte." Ja man kann noch weiter gehen, und mit Bauer, a. a. O., S. 13., sagen, daß „für den wahrhaft Religiösen alle Betheuerung in das Gebiet des Eides hinüber reicht", und daß „es für ihn keine Betheuerung gibt, sondern nur Eid."

***) Vgl. Hirscher, III., S. 306. f.

Digitized by Google

der uns von der Obrigkeit auferlegte Eid lediglich unser eigenes Interesse, so steht es bei uns, unter Aufopferung unseres dabei auf dem Spiel stehenden zeitlichen Vortheils denselben abzulehnen. Dieß ist sogar in vielen Fällen pflichtmäßig. Denn die Ehrfurcht vor dem Eide gebietet ganz natürlich, daß wir ihn nur in Beziehung auf solche Objekte anwenden, deren Werth und Bedeutung in einem bestimmten Verhältniß steht zu der Heiligkeit der eidlichen Betheuerung. Um bloßer Kleinigkeiten willen, die er wohl missen kann, schwört kein Tugendhafter. Wie wichtig aber der Gegenstand sein muß, wenn wir um desselben willen pflichtmäßigerweise einen Eid auf uns zu nehmen haben, darüber läßt sich objektiv nichts feststellen, wenn gleich gewisse Objekte völlig unzweideutig in diese Kategorie fallen, wie die Ehre, die Bedingungen der Subsistenz und des Lebensglücks, die unentbehrlichen Mittel einer sittlich würdigen Wirksamkeit, der Friede mit unserem Nächsten u. dergl. *) Das Meiste ist hier relativ, indem tausenderlei Dinge für den einen in seiner besonderen Lage wichtig sind, während sie für einen anderen geringfügig sind. Im einzelnen Falle kann hier nur die individuelle Instanz entscheiden. Wird uns dagegen in einer uns fremden Angelegenheit im Interesse eines Anderen von der Obrigkeit eine Eidesleistung angemuthet, so dürfen wir uns derselben, sofern wir uns sonst zu ihr im Stande finden, nicht weigern. Hier handelt es sich um das Interesse eines Dritten, und dieses dürfen wir durch keine bloß individuelle Skrupulosität benachtheiligen. In solchem Falle kommt es uns nicht zu, über die Nothwendigkeit des Eides unter den speciellen Umständen zu urtheilen, sondern das Urtheil darüber müssen wir der Obrigkeit allein anheim geben. Nicht minder sind wir auch unbedingt zur Eidesleistung verpflichtet, so oft die Obrigkeit uns zum Behufe der Aufklärung eines der Untersuchung unterliegenden Vergehens oder Verbrechens zu eidlicher Zeugenaussage aufruft, sofern wir nämlich vermöge unserer Kenntniß von der Sache dazu fähig sind. Wenn so die Obrigkeit das Recht hat, den Eid zu fordern, so liegt eben damit zugleich die ernste Pflicht auf ihr, den Eid heilig zu halten und jede Entweihung von ihm abzuwehren. Indem sie in diesem Stücke die Religion als eine unentbehrliche Helferin

*) Hirscher, III., S. 306.

Digitized by Google

für ihren Dienst herbeizieht *), verpflichtet sie sich zugleich, dafür zu sorgen, daß bei diesem Dienst ihre Würde unangetastet bleibe. **) Die Obrigkeit darf den Eid nicht zu einem bequemen Handwerkszeug herabwürdigen, durch dessen Anwendung sie sich der Mühwaltung einer sorgfältigen Untersuchung überhebt, und das doch wieder so, daß sie zugleich dieses Instrument in kürzester Frist vollkommen abnutzt. Als das letzte Mittel, die Wahrheit ans Licht zu ziehen, darf der Eid eben auch nur im äußersten Falle zu Hülfe genommen werden, nur dann, wenn kein anderes Mittel mehr ausreicht. ***) Die Tendenz des Christenthums geht entschieden auf die möglichste Beschränkung der Eide, und grade auch dadurch kann der Staat seine Christlichkeit an den Tag legen, daß er die Rechtspflege so selten als nur immer möglich zum Eide greifen läßt. †) Eben hierher gehört aber auch, daß die Obrigkeit Niemanden zur Eidesleistung zulasse, der notorisch irreligiös und atheistisch oder offenbar lasterhaft und ruchlos ist; denn jener kann überhaupt gar nicht schwören, bei diesem aber läuft man Gefahr, ihn zum Meineid zu veranlassen. Die Aussage, welche im Eide bei Gott betheuert wird, kann theils eine der Vergangenheit angehörige Thatsache, theils die Zusage einer zukünftigen Leistung von Seiten des Schwörenden betreffen. Im ersteren Falle ist der Eid der Bekräftigungseid (juramentum assertorium), der selbst wieder in den Zeugeneid und den Reinigungseid zerfällt, — im anderen Falle ist er der Versprechungseid (juramentum promissorium). Erwägt man, auf der einen Seite wie wenig der Mensch die Zukunft in seiner Gewalt hat, und auf der anderen Seite, wie gegründete Ursache er hat, sich selbst zu mißtrauen, wie leicht auch seine aufrichtigsten und heiligsten Entschlüsse zu Schanden werden, und wie sich auch in sie immer noch, wenn auch kaum merklich, etwas von der Unlauterkeit einmischt: so muß man wünschen, daß die Versprechungseide gänzlich abgestellt würden ††), namentlich auch die Amts-

*) Vgl. Nitzsch, Syst. d. chr. Lehre, S. 382.

**) Vgl. ebendas., S. 382. f.

***) Reinhard, III, S. 769. Hirscher, III., S. 307.

†) Schwarz, II., S. 252.

††) Vgl. Schwarz, II., S. 252.

Digitized by Google

eide *) und die Huldigungseide **). Der falsch geschworene Bekräftigungseid ist der Meineid, die Nichthaltung des Versprechungseides der Eidbruch. Der Meineid ist die Lüge auf ihrer höchsten Potenz und zugleich die entschiedene, mit völliger Besonnenheit vollzogene Gotteslästerung. Zu ihm gehört der Eid mit der reservatio mentalis schon bestimmt mit.***) Ist jemand so unselig gewesen, falsch zu schwören, und es erwacht nachmals sein Gewissen, so ist für ihn der unumgängliche erste Schritt der Buße, daß er seinen Eid feierlich zurücknehme bei derselben Obrigkeit, vor der er meineidig geschworen. Bevor er nicht dieß gethan, begeht er den Meineid noch immer fort. Die Verbindlichkeit eidlich geleisteter Versprechungen kann im Allgemeinen nur durch die Verzichtleistung derer wieder aufgehoben werden, zu deren Gunsten sie geschahen. Die eingetretene physische Unmöglichkeit, sie zu erfüllen, löst sie freilich gleichfalls auf, jedoch nur für die Zeit der Dauer der Hindernisse, und unter der Bedingung, daß dem Betheiligten deßhalb eine aufrichtige Eröffnung geschieht. Die eidliche Gelobung sündhafter Handlungen ist natürlich ohne Kraft und darf nicht gehalten werden; aber sie ist auch schon an sich selbst ein schweres Verbrechen. Es ist Gotteslästerung, Gott zum Zeugen anzurufen bei dem Versprechen von etwas Widersittlichem. Eine solche frevelhafte Zusage darf ebenso wenig gethan als gehalten werden. Sie zu halten würde allerdings das Maß des Frevels vollends noch häufen. Es wäre ein crasser Widerspruch, aus Ehrfurcht gegen Gott etwas an sich widersittliches und somit dem Willen Gottes zuwiderlaufendes zu thun. †) Ist uns ein Eid abgezwungen worden, etwa durch Furcht, so liegt darin an sich noch nicht die Berechtigung, uns von seiner Haltung zu dispensiren. Im Gegentheil, betrifft das eidliche Versprechen, das man von uns erzwungen hat, nichts an sich widersittliches, so sind wir durch dasselbe unbedingt gebunden. Es ist aber schon an sich eine Entweihung des Eides, ihn zwangsweise zu schwö-

*) Ueber die Unzweckmäßigkeit der Amtseide vgl. die Bemerkungen Kant's, Rechtslehre, S. 115. f. (W. 5.)

**) Welche Schwarz (am oben angef. O.) ausdrücklich beibehalten haben will.

***) Marheineke, S. 600.

†) Flatt, S. 398.

Digitized by Google

ren. Es kann ja keinen absoluten Zwang zu demselben geben, und wir sollen uns durch keine Gewalt der Erde dazu zwingen und durch keine Drohung einschüchtern lassen, dasjenige, was nur als ein Akt der tiefsten Freiheit seine Bedeutung hat, mit widerwilligem Herzen und aus bloßer Furcht zu thun. Ist uns ein eidliches Versprechen von etwas Sündlichem abgepreßt worden, so dürfen wir es freilich augenscheinlich nicht erfüllen; aber durch nichts auf der Welt, auch durch die drohendste Gefahr nicht, dürfen wir uns zu einem Eide verleiten lassen, den wir nicht halten dürfen. *)

Anm. 1. Daß die Lehre vom Eide „nach seiner moralischen Bedeutung" an diesen Ort, unter die Pflicht der Wahrhaftigkeit, gehört, hat Baumgarten-Crusius, S. 366, sehr richtig gesehen.

Anm. 2. Aus dem unbestreitbaren Satz, daß der Eid wesentlich eine religiöse Handlung ist, folgt keineswegs etwa sofort, daß er wesentlich ein kirchlicher Akt ist, und daß der Staat ihn nur von der Kirche her überkommen könne, wie z. B. auch Bauer (a. a. O., S. 16. 17.) lehrt. So gewiß der Staat wesentlich religiös ist (§. 436.), ebenso gewiß kann er das Institut des Eides auf dem Fundament seines eigenen Princips konstituiren.

Anm. 3. Die Streitfrage über die Auslegung der Erklärung des Erlösers über den Eid: Matth. 5, 34—38, vgl. C. 23, 16—25, und Jac. 5, 12, und darüber, ob ihr zufolge dem Christen schlechthin jeder Eid verboten sei, ist immer noch nicht zur definitiven Entscheidung gebracht. Man mag in dieser Beziehung vorzugsweise vergleichen: Reinhard, III., S. 765—768., Flatt, S. 380—391., Ammon, II., 1., S. 89—91., Harleß, S. 139. f., Nitzsch, Syst. d. chr. Lehre, S. 380—383., Krause, S. 140—143., Tholuck, Ausleg. d. Bergpred., S. 254—275., Bauer, a. a. O., S. 50—62., und Stier, Die Reden des Herrn Jesu, I., S. 156—165. Anzunehmen, daß der Erlöser, wie seine Worte zunächst zu lauten scheinen, seinen Gläubigen die Ablegung jedes Eides ohne Unterschied verboten und also das ganze Institut des Eides überhaupt verworfen habe, das ist doch, wenn man alle hierher bezüglichen Momente zusammen nimmt, schwer thunlich. Der Eid ist unter dem A. T. eine ausdrückliche Anordnung Gottes selbst. S. 2 Mos. 22, 10. 11. 5 Mos. 6, 13.

*) Vgl. Schwarz, II., S. 245. f.

Digitized by Google

C. 10, 20. Jerem. 4, 1. 2. Vgl. auch Michaelis, Mos. Recht, Th. V, §. 256. und Th. VI, §. 301. 302., und Winer, Bibl. Realwörterb. u. d. W. Eid. Daß der Erlöser ihn dafür anerkannt, ist um so weniger zweifellos, da er selbst einen förmlichen und feierlichen gerichtlichen Eid abgelegt hat auf das Verlangen des Hohenpriesters: Matth. 26, 63. Marc. 14, 12. Wozu dann auch noch kommt, daß der Apostel Paulus in seinen Briefen sich häufig solcher Betheuerungen bei Gott bedient, die man durchaus als im Wesentlichen eidliche betrachten muß: Röm. 1, 9. (C. 9, 1.) 2 Cor. 1, 23. (C. 2, 17.) C. 11, 10. 11. 31. Gal. 1, 20. (Eph. 4, 17.) Phil. 1, 8. 1 Thess. 2, 5. 10. (C. 5, 27.) (1 Tim. 5, 21.) Die Annahme, daß der Erlöser bloß die leichtsinnigen Eide im gemeinen Leben untersage, nicht aber auch die gerichtlichen Eide, läßt sich zwar, so ausgedrückt, exegetisch nicht durchführen, wohl aber liegt ihr ganz im Allgemeinen Wahrheit zum Grunde. Der eigentliche Schlüssel liegt nämlich wohl darin, daß der Erlöser einen Unterschied macht zwischen Schwören, von freien Stücken und aus eigenem Antrieb, und einen Eid ablegen, der dem Einzelnen von der Obrigkeit auferlegt wird, die ihre Funktionen, und namentlich auch die richterlichen, ausdrücklich im Namen Gottes ausübt. Es geschieht also gewiß ganz im Sinne Christi, wenn auch die christliche Obrigkeit unter Umständen die Eidesleistung fordert, nur muß sie sich dabei freilich durchweg von dem vollen Bewußtsein um die Heiligkeit des Eides leiten lassen. Die Gestaltung der Eidesformel ist dabei nichts weniger als gleichgültig. Im Wesentlichen sehr wahr bemerkt R. Stier in dieser Beziehung: „Des rechten, neutestamentlichen Eides einzig rechte Formel bleibt: Ich rufe Gott an zum Zeugen auf meine Seele. 2 Cor. 1, 23. Dagegen die Formel: So wahr mir Gott helfe — wenn sie heißen soll: sonst helfe er mir nicht! Gott strafe mich! zwar im Alten Bunde der Gesetzesstrenge noch nachgesehen wurde (der Herr thue mir dieß oder das!), unter dem Bunde der Gnade aber unbedingt gemieden werden soll als eigenwilliger Vorgriff gleich Kains Wort 1 Mos. 4, 13." S. Die Reden des Herrn Jesu I, S. 163. Daß der Schwörende Gott gegenüber auf irgend eine göttliche Gnade verzichte für den Fall des falschen Eides, ist durchaus unstatthaft, als irreligiös. Dies wird insbesondere Matth. 5, 36. vom Erlöser entschieden hervorgehoben. Sehr wahr bemerkt Nitzsch, S. 381., in dieser Stelle treffe die Rüge

Digitized by Google

Christi „das Irreligiöse eines über sich selbst Verfügens, eines Ansinnens an den Schöpfer, Erhalter und Erlöser der menschlichen Creatur, diese unter Umständen zu verderben, zu verdammen, eines Willens unter Umständen nicht selig zu werden." „Jede Steigerung der Versicherung," — setzt er sofort hinzu — „die im Wort und Sinne diese irreligiöse Religion an sich hat, ist vom Uebel; und gibt es keine Betheuerungsformel, welche um anderweit nützlich und kräftig zu sein, nicht davon etwas an sich haben müßte: so ist jede zu verwerfen und das ganze Institut des Eides vom Grunde des christlichen Staates auszurotten."

Anm. 4. Unter den unbedingten Gegnern des Eides sind auch Kant und Fichte. Der erstere nennt den Eid „das bürgerliche Erpressungsmittel im Punkte der Wahrhaftigkeit" und „ein auf bloßem Aberglauben, nicht auf Gewissenhaftigkeit gegründetes Zwangsmittel zum Bekenntnisse vor einem bürgerlichen Gerichtshofe." Rel. innerh. d. Grenzen der bloßen Vernunft, S. 339. f. (B. 5. d. W.) S. auch Rechtslehre, S. 114—116. (B. 5.), und Tugendlehre, S. 330. (B. 5.) Gegen ihn vgl. die Bemerkungen Tholuck's, Bergpred., S. 259. f. Fichte hält den Eid ebenfalls für „ein übernatürliches, unbegreifliches und magisches Mittel, sich die Ahndung Gottes zuzuziehen, wenn man falsch schwört," und deßhalb für „einen der moralischen Religion völlig widerstreitenden Aberglauben". Naturrecht, S. 290. (B III. d. S. W.) Vgl. auch Polit. Fragmente, S. 560. f. (B. VII. d. S. W.)

III. Die Pflicht der Bescheidenheit.

§. 1068. In Betreff des geselligen Verkehrs ist die Pflichtforderung: In Ansehung deines Eigenthums und deiner Glückseligkeit, also in Hinsicht deiner individuell bestimmten Selbstthätigkeit, d. i. deines Triebes, resp. deiner Begehrung, verkehre mit dem Nächsten so, wie es dem Zweck, die tugendhafte Gemeinschaft zwischen dir und ihm, als Gliede des Ganzen der sittlichen Gemeinschaft, auf die möglichst wirksame Weise zu fördern, angemessen ist. Dieß heißt mit Einem Worte: Sei bescheiden gegen deinen Nächsten. Nach dieser Seite hin ist demnach die allgemeine Nächstenpflicht die der Bescheidenheit. Was sie fordert, ist, ihrem eben aufgestellten Begriff gemäß, die rückhaltslose, aber durch die Rücksicht auf die

Digitized by Google

Liebe zum Nächsten, und zwar auf diese, wie sie durch die Liebe zum Ganzen der sittlichen Gemeinschaft näher bestimmt ist, geleitete (gesellige) Ausstellung unseres Eigenthums und unserer Glückseligkeit für Andere. Sie verlangt von uns nach der einen Seite Unbefangenheit, d. h. eben daß wir dem Nächsten rückhaltslos unser Eigenthum ausstellen, uns ihm naiv geben wie wir sind, in unserer reinen Individualität, ohne alle Schüchternheit oder Ziererei, — nach der anderen Seite hin aber ebenso sehr Diskretion, d. h. daß dieses Uns selbst dem Anderen in unserer ganzen Individualität geben bestimmt ein unserem Gemeinschaftsverhältniß zu dem bestimmten einzelnen Nächsten genau angemessenes sei, — daß wir also bei demselben uns durchweg durch die Rücksicht auf die tugendhafte Liebe zu diesem leiten, d. i. beschränken lassen, d. h. näher durch die Rücksicht darauf, uns zu seiner besonderen Individualität nie negirend, sondern allezeit affirmativ zu verhalten, ihr also allen den freien Spielraum zu gewähren, dessen sie zu ihrer gedeihlichen Entfaltung bedarf.

§. 1069. Die Bescheidenheit ist eine Beschränkung des natürlichen und als solchen egoistischen Triebes innerhalb der ihm durch unser Verhältniß zum Nächsten gesteckten Grenzen. Allein diese Beschränkung des Triebes ist der Natur der Sache zufolge wesentlich bedingt durch eine entsprechende Beschränkung der natürlichen Empfindung, und zwar wie sie Selbstempfindung (Selbstgefühl) ist innerhalb eben dieser Grenzen. Auf dieser, auf der liebevollen Beschränkung unseres Selbstgefühls beruht also letztlich die Bescheidenheit. Diese Beschränkung des Selbstgefühls ist keineswegs eine Unterdrückung oder auch nur eine künstliche Herabstimmung desselben, sondern lediglich eine Dämpfung seiner unverhältnißmäßigen und übertriebenen natürlichen Lebhaftigkeit durch die Vollziehung der Relationen, in welche wir mit unserer Individualität zu der des Nächsten gestellt sind, mit unserem Gefühl, und so die Zurückführung desselben auf sein richtiges Maß. Eine solche Temperirung unseres natürlichen Selbstgefühls liegt auch schon unmittelbar mit im Begriff der Bildung. Die Bescheidenheit besteht also sehr wohl zusammen mit einem „edlen Selbstgefühl" und mit dem, was man die Selbstachtung nennt;

Digitized by Google

ja sie hat diese ausdrücklich zu ihrer Voraussetzung. *) Um bescheiden sein zu können, muß man ein lebendiges Gefühl seiner eigenthümlichen Individualität haben, und mithin auch ein lebendiges Gefühl seiner eigenthümlichen Vorzüge im Vergleich mit Anderen **); aber um wirklich bescheiden zu sein, gehört wesentlich noch hinzu, daß man ein ebenso lebendiges Gefühl auch seiner eigenthümlichen Mängel im Vergleich mit Anderen habe. Beides steht auch im engsten inneren Zusammenhange. Wenn man seine besondere Virtuosität recht erkennt, so erkennt man ja unmittelbar zugleich, wie sie eine durchaus einseitige ist, wie ihr nach den mannigfaltigsten Seiten, auf denen Andere um einen her wohlbefähigt und stark sind, ein Defekt des Talents und der Tüchtigkeit zur Seite geht. Die wirkliche Unbefangenheit über uns selbst ist auch im Falle der seltensten Tugend ganz von selbst zugleich aufrichtige Anspruchslosigkeit. Denn je lebhafter einer sich seiner besonderen Individualität bewußt ist, desto entschiedener muß er sich zugleich von dem Gefühl überwältigt finden, wie ein unmerklicher Tropfen zu verschwimmen in dem Meere des unendlichen Reichthums menschlicher Individualitäten um ihn her. Es gehört so wesentlich mit zu den Merkmalen des tugendhaften und tüchtigen Individuums, daß es aufrichtig sich klein fühlt und von sich klein denkt. Vergleicht es sich mit anderen, so ist es ihm, weil seine Richtung überhaupt nach der Höhe geht, natürlich, nach oben hin zu blicken, nicht nach unten hin, sich mit den Vollkommneren zusammenzuhalten, nicht mit den Unvollkommneren; und so bleibt es immer klein in seinen Augen, so kräftig auch seine Tugend wachsen mag.

*) Marheineke, S. 460.: „Was in dem Bewußtsein der Würde die Demuth ist vor Gott, das ist Anderen gegenüber die Bescheidenheit, und sie ist, wie jene, eine wesentliche Bestimmung in dem Begriff des menschlichen Würdegefühls." S. 461.: „Wenn die Bescheidenheit und Anspruchslosigkeit vor Menschen nicht ist ohne Demuth vor Gott, so kann sie auch nicht ohne Selbstachtung sein. Diese gehört selbst mit in die Reihe von Pflichten, deren Erfüllung die Voraussetzung der Bescheidenheit ist. Ist aber die Selbstachtung die nothwendig allen gemeinsame, so ist auch die Bescheidenheit als die nothwendig gegenseitige gesetzt."

**) Marheineke, Theol. Moral, S. 463.: „Es ist sehr ungerecht, den der Eitelkeit oder Unbescheidenheit zu zeihen, der ein klares und bestimmtes Bewußtsein seiner Würde hat."

Digitized by Google

Ein solcher, da er sich immer nur als klein sieht trotz seiner richtigen Selbstschätzung und seines richtigen Selbstgefühls, ja vielmehr grade vermöge dieser, hat daher, auch wenn er der Ausgezeichnetste ist, kein Bewußtsein seiner Vorzüge in dem Sinne, wie dieser Ausdruck gemeinhin verstanden wird; er scheint nicht bloß seine hohen Tugenden in naiver Bewußtlosigkeit um sie leuchten zu lassen, sondern dieß ist — in der Bedeutung, in welcher dieß gemeint ist, — wirklich sein Fall. Dieß Gefühl seiner Kleinheit drückt ihn auch nicht; im Gegentheil es thut ihm überschwänglich wohl, es erhebt ihn. Denn eben deßhalb fühlt er sich ja klein, weil er von dem lebendigen Gefühle der unendlichen Herrlichkeit des großen Ganzen durchdrungen ist, dem er als eins seiner unübersehlich vielen Elemente angehört. Er ist gern klein in seinen eigenen und folglich auch in der Anderen Augen. Darum ist es ihm durchaus natürlich und eine Freude, sich herunter zu halten zu den Niedrigen. (Röm. 12, 16.) Er fühlt sich unglücklich, wenn ihm, zumal in seiner nächsten Umgebung, viele solche begegnen, denen er sich, wenn er sich nicht verblenden will, überordnen muß, besonders in Ansehung seiner Tugend. So kann er denn gar nicht auf den Gedanken kommen, mit seinen Ansprüchen, so gerecht sie auch sein mögen, die Anderer ausschließen zu wollen; sondern diesen reservirt er überall vorweg den erforderlichen Raum, bevor er an die seinigen denkt. Sein Bewußtsein von sich selbst hervortreten zu lassen, fühlt er überall keinen Trieb; er behält es in aller Stille in sich verschlossen, aber nicht zu leerer Selbstbespiegelung, sondern als einen Sporn zum Weiterstreben (Phil. 3, 12—14). Statt sich selbst vorzudrängen, muntert er vielmehr die Anderen auf, — und je schüchterner sie sind, desto mehr, — hervorzutreten und sich zu äußern und frei zu entfalten, ohne es sie fühlen zu lassen, daß er ihnen Platz macht. *) Für sich selbst begehrt er keine anderen Ehrenerweisungen als die allen Menschen als solchen gebührenden, und so kommt er freudig den Anderen mit Ehrerbietung zuvor. (Röm. 12, 10. Eph. 5, 20. Phil. 2, 3. 1 Petr. 5, 5.) In diesem allen ist er der Bescheidene. Die Probe der Echtheit seiner Bescheidenheit aber ist, daß sie auch dem Anmaßenden gegenüber Stand hält. Als liebevolle Beschrän-

*) Marheineke, S. 461.

Digitized by Google

kung des Triebes schließt sie wesentlich auch die Herrschaft über die Zunge (Jac. 3, 2 ff.) mit ein, das Sich im Reden mäßigen und schweigen können.

§. 1070. Die abstrakteste und niedrigste Form, die überwiegend bloß negative Potenz der Bescheidenheit ist die Höflichkeit. Sie ist daher auch das Minimum der Bescheidenheit, das wir dem Nächsten gegenüber bezeigen können, und sie schulden wir unbedingt Jedermann, wie auch übrigens unser Verhältniß zu ihm beschaffen sein mag.*) Deßhalb bildet sie auch die allgemeinste Grundlage des geselligen Verkehrs, der sie überall stillschweigend voraussetzt. Die Höflichkeit muß eine herzliche sein; sie muß aus wirklicher Liebe zum Nächsten hervorgehen, aus warmem Wohlwollen für ihn, aus dem aufrichtigen Anliegen, ihn überall nur auf eine seinem Gefühle wohlthuende Weise zu berühren, und alles, was dieses verletzen könnte, so viel als möglich aus dem Verkehr mit ihm zu entfernen.**) Diese wahre Höflichkeit ist sehr verschieden von pedantischer, peinlich konventioneller Steifheit, von schaaler stutzerhafter Süßlichkeit und von leerer und abgeschmackter Schmeichelei. Im Verhältniß des in der Gesellschaft hoch Gestellten zu dem in ihr niedrig Stehenden ist die Höflichkeit Leutseligkeit.

Anm. Nach Kant, Anthropol., S. 152. (B. 10. d. W.) ist „Höflichkeit (Politesse) ein Schein der Herablassung, der Liebe einflößt." Reinhard, III., S. 220., definirt sie als „die Gewohnheit, sich im gemeinen Leben so zu betragen, daß man jedem Menschen so viel Proben der Aufmerksamkeit und Achtung gibt, als er nach seinen Verhältnissen und den eingeführten Sitten verlangen kann."

§. 1071. Die höhere und die eigentlich positive Potenz der Bescheidenheit repräsentiren dann die Unbefangenheit und die Diskretion. In der Unbefangenheit ist der Bescheidenheit die ihr

*) Marheineke, S. 381.: „Was Jeder von dem Andern erwarten kann, ist nicht die Schmeichelei, sondern die Höflichkeit in Gebehrden, Worten und Werken. Sie ist nicht ohne Würde auf der einen Seite und nicht ohne Ehre auf der anderen."

**) Ammon, II., 2, S. 221. f.

Digitized by Google

von Natur anhaftende Schüchternheit abgestreift; in ihr stellt der Bescheidene seines gründlich gemäßigten Selbstgefühles ungeachtet in liebevollem Vertrauen naiv sein Eigenthum für den, an welchem er ehrerbietig hinaufschaut, ohne Scheu aus, ohne damit etwas zu suchen und ohne sich damit etwas zu wissen. Die Unbefangenheit ist ihrer Natur nach unmittelbar zugleich *Diskretion*. Denn wer sich *wirklich* in dem klaren Gefühl seiner Individualität in ihrer reinen Wahrheit gibt, der gibt sich ja damit zugleich mit dem lebendigen Gefühle, daß seine Individualität eben *nur seine besondere* ist, nur Eine unter unzählig vielen, die mit ihr gleich berechtigt sind. Grade in seiner wirklichen Unbefangenheit kann er nicht indiskret sein. Die Indiskretion ist nämlich die Rücksichtslosigkeit gegen die fremde Individualität. Das Wesen der Diskretion — oder, wie man sie wohl auch nennt, der *Delikatesse* — besteht in der durchgängigen Anerkennung der eigenthümlichen Individualität des Nächsten bei der Gemeinschaft, die wir *in unserer individuellen Eigenthümlichkeit* mit ihm halten. Sie beruht auf der strengen und sicheren Einhaltung der oft zart gezogenen Grenze in dem Gewähren lassen unserer individuellen Eigenthümlichkeit in unserem Verhältniß zum Nächsten, wie sie durch die Rücksicht auf seine Individualität geboten ist. Von dieser Seite her gibt es in der That in jedem Gemeinschaftsverhältniß eine sittlich nothwendige Grenze, ohne deren behutsame Respektirung keines gedeihen kann, das engste so wenig wie das weitläuftigste.*) Natürlich wird zur Diskretion ein fein gebildetes und sehr zart gewordenes Gefühl vorausgesetzt. Am gewöhnlichsten findet im Allgemeinen die Indiskretion statt in Ansehung theils der Anknüpfung der Gemeinschaft mit dem Nächsten, theils der Art und Weise, ihm unsere Höflichkeit zu bezeigen, theils endlich der Benutzung

*) *Martensen*, Moralphilos., S. 83.: „In den speciellen persönlichen Gemeinschaftsverhältnissen wird es zur Aufgabe, den Sinn für das Specielle in jedem Gemeinschaftsverhältnisse zu entwickeln, sich eine unmittelbare Sicherheit zu erwerben in der Auffassung jedes Verhältnisses nach seiner *Grenze*. Was man guten Ton, Diskretion, Delikatesse nennt, beruht auf dieser Sicherheit in der Beobachtung der Grenze, was nicht weniger in dem innigsten Liebes- und dem traulichsten Freundschaftsverhältnisse gefordert wird, als in der rein formellen Geselligkeit."

Digitized by Google

seiner Dienstleistungen. Eine häufige Weise der Indiskretion ist zuvörderst, daß wir dem Nächsten den Verkehr mit uns aufdringen, ohne ein Entgegenkommen von seiner Seite bei unserem Versuch, uns ihm zu nähern, dennoch unmittelbare Gemeinschaft mit ihm anknüpfen. Namentlich ist es oft unsere Neugierde oder Eitelkeit, welche Anderen unsere von ihnen gar nicht begehrte Bekanntschaft unbescheiden aufzwingt. Statt dessen sollten wir das Zartgefühl derselben schonen. Es ist wirklich hart, sich als Sehenswürdigkeit behandeln lassen zu müssen, und eine lokale Merkwürdigkeit vorstellen zu sollen, auch von allen sonstigen Ungemächlichkeiten abgesehen, die an dieser Bekanntschaftssucherei für denjenigen hängen, welcher das Unglück hat, ein Gegenstand derselben geworden zu sein. Menschen sind ja doch nun einmal keine Sehenswürdigkeiten, sondern etwas Besseres. Sodann kommt es bei der Höflichkeit, wenn sie wirklich eine Form der Bescheidenheit sein soll, wesentlich auf ein die Individualität des Nächsten sorgsam berücksichtigendes Maßhalten in ihren Erweisungen an. Es gibt eine wahrhaft indiskrete Höflichkeit, und man kann seine Höflichkeitsbezeigungen auf unbescheidene Weise Andern aufdringen. Es gibt genug Individuen, denen das Einsammeln des Tributs der Höflichkeit der Andern für sie höchst peinlich und lästig ist, und die alle diejenigen Höflichkeiten, welche über das allernothdürftigste hinausliegen, von Keinem verlangen, vielmehr nichts höher aufnehmen, als wenn man gegen sie alle konventionellen Formalitäten, Kurialien und Artigkeiten vernachlässigt. Der Diskrete und ebendamit wahrhaft Bescheidene fühlt ihnen dieß bald ab, und läßt sie dann unbehelligt mit seiner Politesse. Insbesondere ist jede Höflichkeitserweisung indiskret, welche für denjenigen, dem sie wiederfährt, mit Zeitverlust verknüpft ist. Dem tüchtigen Menschen, der da lebt um zu wirken, ist von allen Liebesdiensten, die man ihm innerhalb des Bereiches der bloß konventionellen Freundlichkeit erweisen kann, der größte, daß man seine edle Zeit mit zarter Gewissenhaftigkeit als ein Heiligthum schont. Endlich lassen die Menschen es auch bei der Zumuthung von Dienstleistungen, die sie Andern machen, nur zu häufig an der nöthigen Diskretion fehlen. Allerdings gibt es überhaupt keine Gemeinschaft ohne gegenseitige Dienstleistungen; aber bei der Anmuthung solcher Dienste an den Andern dürfen wir nie die feine Grenzlinie überschreiten,

Digitized by Google

die uns durch seine individuelle Eigenthümlichkeit und seine eigenen individuellen Interessen vorgezeichnet ist. Vor allem dürfen wir den Dienst Anderer nie für solche Leistungen zu unseren Gunsten in Anspruch nehmen, für welche ihnen die eigenthümlichen Talente abgehen. Ueberhaupt aber, so viel wir nur immer der Dienstleistungen des Nächsten entrathen können, so viel sollen wir sie ihm ersparen, und ihn nie unnöthigerweise für uns bemühen. Wie viele ohnehin behelligen die Andern mit ihren Angelegenheiten aus bloßer langer Weile, oder um sich wichtig zu machen! Wir haben aber vielmehr durchweg von der Voraussetzung auszugehen, daß Jeder vollauf mit seinem eigenen Berufe zu thun und keine leere Muße übrig habe. Darum sollen wir Keinen ohne Noth mit unseren Geschäften und Aufträgen beschweren, nie den Andern aus Gefälligkeit das für uns thun lassen, was wir selbst verrichten oder durch einen Dritten gegen Entgelt verrichten lassen können.*) Je dienstfertiger vollends einer ist, desto mehr sollen wir uns scheuen, seine Dienstfertigkeit für uns aufzurufen, — wiewohl leider grade das Gegentheil hergebracht ist, weil die Menschen im Durchschnitt immer zuerst — wo nicht gar allein — an sich denken. Die gewöhnliche Praxis mit den, meist sehr entbehrlichen, Empfehlungsbriefen verstößt stark wider diese Regel. Ganz besonders aber sollen wir die Zeit des Nächsten schonen. Sie muß uns heilig sein; denn für den thätigen Mann gibt es unter allen äußeren Gütern kein größeres und theueres als seine Zeit. Deßhalb liegt auch in allem Hausiren, im weitesten Sinne des Wortes, so viel Indiskretion. Es sollte ihm mit aller Macht entgegengearbeitet werden im Interesse der Stille und Ruhe, deren wir heutiges Tages so sehr bedürfen, um vor dem maßlos anschwellenden Schein der Lebensbewegung zum wirklichen Leben, d. i. zum Wirken zu kommen. Der Käufer muß den Verkäufer aufsuchen, nicht umgekehrt. In dieselbe Kategorie der Indiskretion gehört zuletzt auch noch die Unbescheidenheit, mit der die Künstler so häufig, um des lieben Brodes willen, dem Publikum den Genuß ihrer Talente aufdringen. Ein sehr wichtiges Moment bei der Diskretion ist auch die Verschwiegenheit und die taktvolle Schweigsamkeit.

*) Hirscher, III., S. 583. f.

Digitized by Google

§. 1072. Den Gegensatz gegen die Bescheidenheit bildet die Unbescheidenheit, die in mancherlei Formen und auf mehrfachen Stufen auftritt, als Einbildung, Dünkel, Anmaßung, Hochmuth und Uebermuth.*) Die Einbildung ist das falsche Selbstgefühl von gar nicht wirklichen Vorzügen, nämlich entweder von vermeintlichen Vorzügen, die an sich gar keine Vorzüge sind, oder von Vorzügen, die zwar an sich werthvoll sind, uns aber gar nicht wirklich beiwohnen. Im letzteren Falle können uns diese anerkennenswerthen Eigenschaften etwa nur der ganz allgemeinen Möglichkeit nach eignen, und auf diesen Grund hin präokkupiren wir sie schon mit unserer Phantasie, vielleicht bloß weil wir uns vorgenommen haben, sie uns künftig zu erwerben; oder wir können auch mit der bestimmten Anlage für sie ausgestattet sein, und wir nehmen diese natürliche Anlage zu ihnen schon für ihren thatsächlichen Besitz. Beidemale haben wir uns selbst in einen süßen Wahn eingewiegt, in den Wahn im ersteren Falle, daß an sich nichts bedeutende Beschaffenheiten hohe Vorzüge seien, — im anderen Falle, daß bloß gewünschte Vorzüge schon unmittelbar besessene seien. Die Eingebildetheit hat so wesentlich den Charakter des Thörichten und Kindischen. Der Eingebildete führt wachend ein Traumleben, das ihn zu den abenteuerlichsten Vornehmen à la Don Quixote verleiten kann. Anders ist es mit dem Dünkel. Er hat zu seiner Voraussetzung den wirklichen Besitz wirklich schätzenswerther Eigenschaften. Aber der Dünkelhafte überschätzt dieselben, zwar nicht nothwendig an und für sich, wohl aber an seiner Person. Er beurtheilt sie an sich nach einem andern und zwar günstigeren Maßstabe als an Andern, und muthet dem Nächsten zu, sie an ihm ebenso unverhältnißmäßig hoch anzuschlagen und als etwas Außerordentliches zu betrachten, wie er seinerseits es thut. Er verlangt von ihm für eben dasjenige anerkannt zu werden, wofür er sich selbst hält in seiner eitlen Selbstverblendung. Indem er voraussetzt, daß die Anderen seine Vorzüge nicht genugsam würdigen, macht er sie geflissentlich auf dieselben aufmerksam. Immer in Sorge, nicht nach Gebühr geschätzt zu werden, ist er allezeit unruhig und in seinen Ansprüchen schwer zu befriedigen. Uebernimmt es nun der Dünkelhafte selbst, sich in dem

*) S. Marheineke, S. 465. f.

Digitized by Google

Maße, wie er es zu verdienen wähnt, in der Meinung der Andern geltend zu machen, und die von ihm unrechtmäßigerweise beanspruchte Anerkennung und Ehre bei ihnen auch wider ihren Willen mit zwingender Gewalt durchzusetzen: so hat sich sein Dünkel zur Anmaßung, zur Arroganz gesteigert. In dieser Anmaßung ist das eitle Selbstgefühl vollends unerträglich geworden; denn der Arrogante versucht einen unmittelbaren Eingriff in die Freiheit der Anderen, er will diese gewaltsam beeinträchtigen bei ihrer Beurtheilung seiner Person. Geht das überspannte Selbstgefühl vollends so weit, daß der Dünkelvolle, so wie er selbst sich gegenüber die Anderen als gering und nichtsbedeutend betrachtet, so auch diesen anfinnt, sich selbst im Vergleich mit ihm gering zu schätzen, wo nicht gar zu verachten: so wird es zum Hochmuth*), der endlich, wenn er sich in einer entsprechenden Behandlung der Andern bethätigt, in den Uebermuth überschlägt.

IV. Die Pflicht der Gerechtigkeit.

§. 1073. In Betreff des bürgerlichen oder öffentlichen Verkehrs endlich ist die Pflichtforderung: In Ansehung deiner Sachen und deines Eigenbesitzes, also in Hinsicht deiner universell bestimmten Selbstthätigkeit, d. i. deiner Kraft, näher deiner Willenskraft, verkehre mit dem Nächsten so, wie es dem Zweck, die tugendhafte Gemeinschaft zwischen dir und ihm, als Gliede des Ganzen der sittlichen Gemeinschaft, auf die möglichst wirksame Weise zu fördern, angemessen ist. Dieß heißt mit Einem Worte: Sei gerecht gegen deinen Nächsten. Nach dieser Seite hin ist demnach die allgemeine Nächstenpflicht die der Gerechtigkeit. Was sie fordert ist, ihrem eben aufgestellten Begriffe gemäß, der genau verhältnißmäßige, aber durch die Rücksicht auf die Liebe zum Nächsten, und zwar

*) Kant, Tugendlehre, S. 304. (Bd. 5.): „Der Hochmuth (superbia und, wie dieses Wort es ausdrückt, die Neigung, immer oben zu schwimmen), ist eine Art von Ehrbegierde (ambitio), nach welcher wir anderen Menschen anfinnen, sich selbst in Vergleichung mit uns gering zu schätzen. — Der Hochmuth verlangt von Anderen eine Achtung, die er ihnen doch verweigert." Marheineke, S. 461.: „Nur der äußerste, barbarische Stolz kann verlangen, daß Jeder vor ihm sich selbst verachten soll." Vgl. auch Herder Chr. Reden und Homilien, I., S. 140. (S. W. zur Rel. und Theol., Th. 8.)

Digitized by Google

auf diese, wie sie durch die Liebe zum Ganzen der sittlichen Gemeinschaft näher bestimmt ist, geleitete (bürgerliche oder öffentliche) Austausch unserer Sachen und unseres Eigenbesitzes mit den Sachen und dem Eigenbesitz der Andern. Sie verlangt von uns nach der einen Seite Rechtlichkeit, d. h. eben daß wir bei dem Verkehr mit den Sachen und dem Eigenbesitz zwischen uns und dem Nächsten unsererseits das Gesetz der genauen Kompensation alles desjenigen, was wir von ihm mitgetheilt empfangen, einhalten, — nach der anderen Seite hin aber eben so sehr Billigkeit, d. h. daß wir bei diesem gegenseitigen Austausch der Sachen und des Eigenbesitzes auf unserer Seite durchweg uns durch die Rücksicht auf die tugendhafte Liebe zu dem Nächsten leiten lassen, folglich die Strenge und Genauigkeit der Kompensation bei jenem Austausch durch diese Rücksicht beschränken. Die Pflicht der Gerechtigkeit schließt also die der Billigkeit wesentlich mit ein. Der wahrhaft Billige ist immer zugleich der Gerechte, ebenso wie es ohne Billigkeit keine Gerechtigkeit geben kann.*)

§. 1074. Die Pflicht der Rechtlichkeit bezieht sich zwar zu allernächst auf den Verkehr mit den Sachen und dem Eigenbesitz, welche das unmittelbare Objekt des Rechtsverhältnisses sind; allein da in der sittlichen Gemeinschaft der Gesammtumfang der Verhältnisse des bürgerlichen Lebens nicht nur, sondern auch der Familie und des Staates, ja nach einer Seite hin sogar auch der Kirche, unter die Form des Rechtsverhältnisses gebracht, und alles Besondere, was in denselben fällt, rechtlich festgestellt ist: so umfaßt jene Pflicht noch mehr, und erstreckt sich so weit als überhaupt das (seinem Begriff zufolge allemal positive) Recht reicht. Als Pflicht der Rechtlichkeit fordert also die Pflicht der Gerechtigkeit, daß wir in unserem Verhältniß zum Nächsten, sofern und soweit es ein durch das Recht geordnetes ist, alle uns rechtlich gegen ihn obliegenden Verbindlichkeiten genau erfüllen. Diese Rechtlichkeit ist die alleroberste Forderung der Gerechtigkeit und die unerläßliche Grundlage und Bedingung derselben, sowie überhaupt alles unseres Wohlverhaltens in unserem Verhältniß zum Nächsten. Die s. g. Güte kann schlechterdings nicht statt ihrer

*) Vgl. Daub, Moral, I., S. 294., Baumgarten-Crusius, S. 373. f.

Digitized by Google

vikariiren, so geneigt wir auch von Natur dazu sind, uns durch die Erweisungen dieser von der Erfüllung der Forderungen jener zu dispensiren.*) Zuerst haben wir rechtlich (rechtschaffen) zu sein, dann gütig. Eine häufige Verletzung dieser Rechtlichkeit ist auch die — sei es nun feige oder weichlich nachsichtige oder parteiische — unzeitige Schonung Anderer, da wir von Berufes wegen ihnen gegenüber das Recht zu handhaben haben.**) So sehr sie auch bisweilen den Schein der Menschenfreundlichkeit und der Milde haben mag, so ist sie doch wesentlich Ungerechtigkeit. In ihrer Beziehung zunächst auf den Ver-

*) Reinhard, III., S. 141. f.: „Ueberhaupt aber vergesse man nie, daß das Beobachten unvollkommener Pflichten nicht den mindesten Werth haben kann, wenn es mit Vernachlässigung oder wohl gar auf Unkosten der vollkommenen geschieht. Wer einen rechtmäßigen Vertrag nicht erfüllt, wer fremdes Gut an sich behält, wer seine Schulden nicht bezahlt, wer sich zum Nachtheile des Staates bereichert, wer seinen Amtspflichten nicht Genüge leistet, wer die boshafte Verleumdung eines Unschuldigen nicht widerruft u. s. w., der sei noch so freigebig und wohlthätig gegen Arme, noch so gefällig und menschenfreundlich, noch so andächtig und fromm, er beweise sich in anderen Fällen noch so eifrig und großmüthig: ein tugendhafter Christ kann er unmöglich sein; die wahre Liebe, welche das Wesen der christlichen Tugend ausmacht, muß sich, noch ehe sie an etwas anderes denken kann, bewußt sein, ihre dringendsten und unläugbarsten Pflichten beobachtet zu haben; dieß sind aber die Pflichten der Gerechtigkeit. Gerechtigkeit ist also ein wesentlicher Bestandtheil der wahren Tugend, und gleichsam die Grundlage derselben; Matth. 23, 26. 27. Jac. 2, 10—20 und C. 5, 4." Dazu die Note, S. 142.: „Die hier bemerkte Nothwendigkeit der Gerechtigkeit ist um so nachdrücklicher einzuschärfen, da es zu den ärgsten und gewöhnlichsten Sophistereien des menschlichen Herzens gehört, die Vernachlässigung strenger und unerläßlicher Pflichten mit der Beobachtung solcher zu entschuldigen, die mehr Willkürliches an sich haben, und den Neigungen des Herzens weniger zuwider sind. Unzählige Menschen, die sich der gröbsten Ungerechtigkeit schuldig machen, schläfern ihr Gewissen damit ein, daß sie desto eifriger gewisse unvollkommene Obliegenheiten erfüllen." Vgl. Fichte, Beitr. zur Berichtigung der Urtheile über die französische Revolution, S. 74. (Bd. VI. d. S. W.): „Es ist ein tiefer, verborgener, unaustilgbarer Zug des menschlichen Verderbens, daß sie immer lieber gütig als gerecht sein, lieber Almosen geben als Schulden bezahlen wollen." S. auch v. Ammon, III., 1, S. 6.

**) Reinhard, I., S. 750.: „Die unzeitig schonende Ungerechtigkeit oder diejenige Art, zu handeln, wo man Andern das Uebel nicht zufügt, das ihnen gebührt, und zwar entweder weil man zu weichlich und furchtsam dazu ist, oder weil man sie aus Parteilichkeit in Schutz nimmt. Diese Gattung der Ungerechtigkeit zeigt sich in allen den Fällen, wo Fehler und Ver-

Digitized by Google

kehr mit den Sachen und dem Eigenbesitz ist die Rechtlichkeit die Redlichkeit oder die Ehrlichkeit. Sie schließt unbedingt jede Betrügerei und jeden Diebstahl aus, jede Uebervortheilung des Nächsten nicht nur in ihren groben Formen wie Raub, Einbruch, Betrug im Handel und Wandel, sondern auch in ihren feineren wie Entwendung geringfügiger Kleinigkeiten*), erschlichener Kredit, Erbschleicherei, Verheimlichen des Gestohlenen, heimliches Behalten des Gefundenen, Vorenthaltung des verdienten Lohnes, Verwahrlosung fremden Gutes und selbst die so viel gestaltige Kunst, den Leuten ohne irgend eine Rechtsverletzung durch allerlei Verführungskünste das Geld aus dem Beutel zu locken, eine Kunst, die immer feiner raffinirt wird. Auch vor der kleinsten Unredlichkeit müssen wir auf unserer Hut sein, und wäre es nur aus dem Grunde, weil es sich gar nicht absehen läßt, bis wohin sie uns, vermöge der aus ihr sich entwickelnden Konsequenzen, fortreißen kann **) In dem Fall, wo das eigene sinnliche Leben, oder auch das eines Andern, wirklich nicht anders erhalten

---

brechen zu ahnden sind, und weiteren Vergehungen durch strengen Ernst vorzubeugen ist. Wer dieß da, wo es von ihm erwartet wird und geschehen soll, unterläßt, thut nicht nur dem, der gefehlt hat, sein Recht nicht, und handelt schon in dieser Hinsicht unzweckmäßig, sondern er wird auch zugleich höchst ungerecht gegen die ganze Gesellschaft, die er den weiteren und noch größeren Beleidigungen des zur Unzeit geschonten Verbrechers aussetzt."

*) Hirscher, III., S. 623.: „Doch gibt es Diebstähle, welche im gewöhnlichen Leben viel zu gering angeschlagen zu werden pflegen. Dahin gehören die Entwendungen von Kleinigkeiten. Allein ist der unredliche Sinn auch eine Kleinigkeit? Und machen nicht Kleinigkeiten endlich Summen? und führen sie nicht allmählich zu groben Veruntreuungen?" Marheineke, S. 389. f.: „Die That der Entwendung ist in der sittlichen Gemeinschaft verurtheilt, und wenn sie auch Geringes zum Gegenstand hat. Das Geringe hat die Bedeutung, daß, je weniger es vermißt wird und je mehr die Entdeckung schwer ist, die Seele sich allmählich an die Wiederholung gewöhnt, und so sich ein Habitus in ihr bildet, ein Reiz, der bald unüberwindlich wird. Alle großen Diebe und Räuber haben zuerst mit dem Geringen angefangen."

**) Reinhard, III., S. 191.: „Ein einziger unvorsichtiger Schritt, durch welchen man sich von den Gesetzen der Rechtschaffenheit und Wahrheit entfernt, kann leicht die Nothwendigkeit hervorbringen, sich in ein ganzes Gewebe von Ränken verwickeln zu müssen, die man verabscheut, aber nicht mehr entbehren kann."

Digitized by Google

werden könnte als durch die Zueignung eines fremden Eigenbesitzes wider den Willen, oder wenigstens ohne Wissen des Eigenbesitzers, vielleicht sogar mit Gewalt, würde allerdings eine solche Entwendung geboten sein, nicht etwa bloß erlaubt. Denn wo ein Konflikt eintritt zwischen dem Recht des Eigenbesitzes und der Erhaltung des sinnlichen Lebens, d. i. des unentbehrlichen Mittels für den sittlichen Zweck (§. 891. f.), da muß natürlich jenes zurückstehen.*) Es kann aber in einem solchen Falle nur völlig mißbräuchlich von einer Entwendung die Rede sein, was schon daraus erhellt, daß in ihm der, welcher eigenmächtig in den Eigenbesitz eines Andern eingriff, hiervon so schleunig als nur immer thunlich entweder diesen selbst oder die Obrigkeit in Kenntniß setzen und seine Bereitwilligkeit zu jedem ihm möglichen Schadenersatz erklären muß. Ohne eine solche Deklaration

*) Vgl. Wirth, II., S. 279. f., Marheineke, S. 390. f. Hirscher, III., S. 622. f. schreibt: „Aber wie? sollte es überhaupt Sünde sein, in der Noth nach fremdem Eigenthum zu greifen? Was die Nothdurft fordert, gebührt ja Jedem von Rechts wegen, und darf ihm von Menschen nicht vorenthalten werden: er hat es an die Masse der irdischen Güter zu fordern. Gut. Aber hat er es auch an diesen oder jenen bestimmten Menschen zu fordern? kann er sagen: du grade besitzest meinen unveräußerlichen Antheil? Er kann es nicht. Und glaubte er sogar, es zu können, so dürfte er darum doch keineswegs ohne Anderes und eigenmächtig nach seinem angeblichen Eigenthume greifen. Muß er ja die öffentliche Ordnung und die Heiligkeit des Besitzthumes achten. Oder was würde die Folge sein, wenn Jeder in seiner Noth zugreifen wollte und dürfte, wo er etwas erreichen kann? — Es bleibt ihm also nur übrig, dem, welcher ihm helfen kann, seine Noth — die dringende, vorzustellen, und Hülfe von seiner Güte zu empfangen. Freilich wehe dem Vermögenden, der ihn abweist! Und bleibt ihm, so er abgewiesen worden, nur übrig, seine Bitte vor einem Zweiten und Dritten zu wiederholen. Wie aber, wenn er auch von diesen abgewiesen wird, und die Noth dringend ist? — Er wird nicht abgewiesen werden. Gott, der seine Lage kennt, wird ihn vielleicht geprüft, aber nicht verlassen haben. Und nimmer mehr wird Er ihn verlassen. Er wird ihm einen Helfer erwecken. Und wäre er von allen Vermögenden abgewiesen, so gehe er zur ärmsten Wittwe seines Ortes: dieselbe wird zwei Heller haben, und sie ihm geben. — Wie aber, wenn die Noth der Art ist, daß sie nicht mehr geklagt werden kann? wenn z. B. der Wanderer am Wege in dem Falle ist, an der Stelle, wo er sich befindet, verschmachten zu müssen, so er sich nicht mit dem, was der Baum oder Acker eben darbieten, erquickt? — Was da zu thun sei, darf wohl nicht erst gefragt werden, so lange noch das Leben mehr Werth hat als die Speise. Matth. 6, 25."

Digitized by Google

ladet er sich selbst den Verdacht des Diebstahls auf.*) Indeß derartige Fälle können nur äußerst selten eintreten, wenigstens in der christlichen Welt, in der das Gemeinwesen sogar von Rechts wegen für die Hülflosen Sorge tragen muß. Ein unzweideutig unter diese Kategorie gehöriger Fall, in dem überdieß selbst die oben als Bedingung hinzugefügte Klausel ganz von selbst wegfällt, ist, wenn bei einem Schiffbruch eine Schiffsmannschaft an einer barbarischen Küste strandet, deren Bewohner ihr die zur Erhaltung ihres Lebens unentbehrlichen Mittel verweigern. Hier ist es ausdrückliche Pflicht der Gestrandeten, was ihnen menschenfeindlich versagt, wenn anders sie es vermögen, sich mit Gewalt eigenmächtig zuzueignen.

Anm. Den Fall einer Entwendung, um das sonst unzweideutig gefährdete Leben zu erhalten, pflegt man unter den Begriff des Nothrechts zu subsumiren.**) Dieß ist allerdings sehr mißlich; denn der Begriff eines Nothrechts ist in der That ein sehr zweideutiger wegen der in dem Ausdruck „Recht" liegenden Zweideutigkeit, wie sie z. B. in der Behauptung Kant's sich herausstellt, Rechtslehre, S. 36. f. (B. 5.): „Der Sinnspruch des Nothrechts heißt: Noth hat kein Gebot; und gleichwohl kann es keine Noth geben, welche, was unrechtmäßig ist, gesetzmäßig machte." Vgl. Tugendlehre, S. 395. S. über denselben auch Fichte, Naturrecht, S. 252—254. (B. III.) und Hartenstein, S. 471.

§. 1075. Zur Rechtlichkeit unseres Verhaltens gegen den Nächsten gehört aber als sittlich wesentliche Ergänzung die Billigkeit desselben mit hinzu. Für sich allein, ohne die Billigkeit ist die Rechtlichkeit schlechterdings nicht wirkliche Gerechtigkeit im moralischen Sinne, sondern in vielen Fällen das grade Gegentheil derselben. Das positive Recht als solches ist seinem Begriff gemäß völlig abstrakt; der einzelne konkrete Fall aber, der nach demselben zu beurtheilen ist, hat seine eigenthümliche Besonderheit. Die Rechtssatzung kann diese nicht berücksichtigen; aber nur wenn sie vollständig mit in Rechnung gebracht wird, kann die Entscheidung eine gerechte sein.

*) Vgl. Fichte, Naturrecht, S. 253. f. B. III. d. S. W.

**) So auch Wirth, II., S. 279. f.

Digitized by Google

Ohne dieß würde die Vollziehung der Bestimmungen des Rechtsgesetzes häufig der Sache nach zur schreienden Ungerechtigkeit werden. (Summum jus summa injuria.)*) Deßhalb muß nun das Recht sich unter die Obedienz der Liebe, als der höheren Macht über ihm, stellen, und der Gütigkeit einen freien Spielraum lassen für die Modifikation seiner Bestimmungen in Anwendung auf den einzelnen konkreten Fall. Eben diese Handhabung des in seiner Abstraktheit rücksichtslos strengen und scharfen Rechtes durch die liebevoll das Individuelle des einzelnen Falles berücksichtigende Gütigkeit, diese Verwaltung des Rechtes durch den Geist der wahren Nächstenliebe ist die Billigkeit.**) Sie läßt uns auf der einen Seite von unserem strengen Recht nachlassen, wenn die Ausübung desselben den Nächsten auf eine unserer Liebe zu ihm zuwiderlaufende Weise benachtheiligen würde und soweit dieß der Fall ist, und auf der anderen Seite auch solche Ansprüche des Nächsten an uns, die im strengen Recht nicht begründet sind, anerkennen, sobald das wahre Interesse des Nächsten für sie spricht, und es in unserem Vermögen steht, sie ohne Verletzung einer anderweiten Pflicht zu befriedigen. Für die Beurtheilung hiervon in dem bestimmten einzelnen Falle läßt sich natürlich keine objektive Regel aufstellen, sondern hierbei bleibt die Entscheidung der individuellen Instanz anheim gestellt. Man wird sich aber nicht leicht darüber täuschen, wieweit die Billigkeit pflichtmäßigerweise von dem strengen Recht abzugehen hat, wenn man sich jedesmal liebevoll in die Stelle des Anderen hineinversetzt, und den Fall zugleich aus seiner Seele heraus ins Auge faßt. (Matth. 7, 12. Luc. 6, 31, vgl. auch Col. 4, 1.) Für die gesellschaftlichen Verhältnisse der Menschen ist grade die Billigkeit von unberechenbarer Wichtigkeit, und es ist in denselben ohne sie schlechterdings nicht auszukommen.***) Den Gegensatz

*) Vgl. Kant, Rechtslehre, S. 34—36. 37. (B. 5.) Wirth, II, S. 455.

**) Reinhard, III., S. 158. f., Baumgarten-Crusius, S. 373. f., Daub, I., S. 294.

***) Reinhard, III., S. 159.

Digitized by Google

gegen sie bildet die Härte, die als das strenge Stehenbleiben bei dem Buchstaben des Rechtes im Verhältniß zum Nächsten, zwar nicht der Rechtlichkeit, wohl aber der Gerechtigkeit zuwiderläuft.

Anm. Nicht (moralische) Gerechtigkeit und Billigkeit fallen auseinander im Begriff, sondern Rechtlichkeit und Billigkeit.

Digitized by Google

Druck der Hofbuchdruckerei (H. A. Pierer) in Altenburg.

Digitized by Google

Digitized by Google

A. Weger sr. Leipzig.

Nicht nach Ruhe geben ich mich, aber nach Stille.

Rochs.

Digitized by Google

Digitized by Google

Digitized by Google

Theologische Ethik.

Von

Dr. Richard Rothe.

Zweite Auflage.

Fünfter Band.

Mit einem Protrait in Stahlstich.

Wittenberg.
Hermann Koelling.
1871.

Digitized by Google

Digitized by Google

Vorrede.

Eine ähnliche Aenderung wie im §. 1160. (vgl. hierzu die Vorrede zum vierten Bande S. X.) sollte aus denselben Gründen eigentlich auch S. 358. dieses Bandes vorgenommen werden, unterblieb aber hier, weil geradezu der Text hätte geändert werden müssen, während im andern Falle mit Verweisung einer Zwischenbemerkung unter den Text Alles abgethan war.

Auf Einem Punkte bin ich in der Lage, noch eine willkommene Ergänzung der Lücken nachbringen zu können, welche im dritten Bande aus den in der Vorrede entwickelten Gründen offen bleiben mußten. Die S. XIV. dieser Vorrede zu §. 578. der 2. A. gegebene Erklärung läßt noch immer zwischen Bd. II., S. 411. und Bd. III., S. 182. einen Hiatus bestehen, für welchen nur das Kollegienheft möglicher Weise Ausfüllung bieten konnte. Dieses aber ließ uns an der betreffenden Stelle im Stiche. Dagegen fand ich später theils auf einem fliegenden Blatte, theils an einer anderen (allerdings ungehörigen) Stelle des Kollegienheftes auf den Rand geschrieben folgende merkwürdige Ausführung, durch welche die Lücke zwischen Bd. II., S. 411. 412. und Bd. III., S. 181. 182. vollständig gedeckt wird: „Es ist eine falsche, weil ihrem Begriff widersprechende Tendenz, wenn die Kirche, um sich eine desto vollständigere Existenz zu geben, mit dem Kultus für sich allein nicht mehr befriedigt, sondern sich, seiner Grundlage, nach ihren wesentlichen besondern Seiten weiter baut. Sie thut dieß dann mittelst eines vierfachen Anbaues an Kultus. Auch außerhalb seines Umfanges organisirt sich nemlich ein kirchliches Kunstleben: eine heilige Kunst, —

Digitized by Google

ein kirchliches wissenschaftliches Leben: eine Theologie, — eine kirchliche Geselligkeit, den Konventikel, überhaupt das religiöse Ordenswesen im weitesten Sinne des Worts, — und ein kirchliches öffentliches Leben: einen Kirchenstaat mit seinem besonderen Kirchenrecht und seiner besonderen Kirchendisciplin (Priesterstaat — Hierarchie). Dies kann sie eben nur so thun, indem sie über das ihr durch ihren Begriff gesteckte Gebiet hinausgreift in ein fremdes, das an sich sittliche, und diesem die Elemente entnimmt zur Ausführung. Damit tritt sie aber in Widerspruch mit ihrem eigenen Begriff und in Konflikt mit der an sich sittlichen Gemeinschaft, dem Staat: die kirchliche Kunst mit der Kunst schlechtweg — die Theologie mit der Wissenschaft schlechtweg — der (sich in die Einsamkeit zurückziehende) Konventikel mit der Geselligkeit — der (hierarchische) Kirchenstaat mit dem öffentlichen Leben. Die Kirche gräbt sich so selbst ihr Grab, wenn sie sich über den Kultus hinaus extendirt, indem sie eine besondere kirchliche Kunst, eine besondere kirchliche Wissenschaft, eine besondere kirchliche Geselligkeit und ein besonderes kirchliches öffentliches Leben haben will neben der Kunst, der Wissenschaft, der Geselligkeit und dem öffentlichen Leben überhaupt — mit Einem Worte, indem sie aus dem Einen Menschen zwei machen will, neben dem wirklichen Menschen, welcher der an sich sittlichen Gemeinschaft ganz angehört, noch einen zweiten Menschen fingirt (nämlich in demselben Individuum), der ihr (der Kirche) angehöre. Will sie diesen ihren fingirten Bürger irgendwie realisiren, so kann sie es nur dadurch, daß sie dem Staate seine Bürger wenigstens theilweise entzieht."

Dieser Ausführung war ursprünglich noch folgende Bemerkung beigefügt: „Bei der Normalität extendirt sich die Kirche nicht über den Kultus hinaus, und die Elemente dieses sind in dem stätigen Processe begriffen, sich je länger desto mehr zu säkularisiren durch ihre Umsetzung aus der rein religiösen Fassung in die religiös-sittliche, in demselben Verhältnisse, in welchem die Gemeinschaft des Ansichsittlichen sich erweitert, — und so schrumpft der aparte Kultus immer mehr zusammen, indem immer mehr das ganze gemeinsame Leben Kultus wird." Später ist diese Stelle mit Bleistift durchstrichen worden. Ihren Anfang findet man

Digitized by Google

S. 411., ihren Schluß S. 412. des zweiten Bandes der 2. A. Was aber in der Mitte von Säkularisation gesagt ist, würde ohne Zweifel in anderem Zusammenhang reproducirt worden sein, wenn der Verfasser dazu gelangt wäre, jenen Proceß des Verschwindens, welchen die Kirche als Rückschlag auf ihre begriffswidrige Extension durchzumachen hat, im dritten und fünften Bande seiner 2. A. ausführlicher darzulegen.

Für die Anerkennung, welche meine Herausgabe der Ethik da und dort gefunden hat, bin ich aufrichtig dankbar. Mehr als Handlangerdienste habe ich der in den früheren Vorreden schon dargelegten Natur der Verhältnisse wegen nicht leisten können, und so scheide ich von dem Werke meines verehrten Lehrers und Kollegen mit dem Ausdrucke des, während der Arbeit in mir nur gesteigerten, Bedauerns darüber, daß ich in Folge seines zu frühen Abscheidens überhaupt in die Lage gekommen bin, mich seiner annehmen zu müssen. Denn was auf diese Weise herausgekommen ist, läßt sich nur mit dem strengen Nachweise dafür entschuldigen, daß auf keine Weise mehr herauskommen konnte.

Heidelberg, 1. December 1870.

H. Holtzmann.

Digitized by Google

Inhalt des fünften Bandes.

Seite

Vorrede . . . . . V—VII.

Dritter Theil: Die Pflichtenlehre.

Zweite Abtheilung. Zweiter Abschnitt.

Zweites Hauptstück: Die besonderen Socialpflichten, §. 1076—1179, ... 1—509.

Erster Artikel: Die Familienpflichten, §. 1080—1096, . 4—125.

Zweiter Artikel: Die Staatspflichten, §. 1097—1166 . 125—395.

I. Die künstlerischen Pflichten, §. 1097—1106, . . 125—147.

II. Die wissenschaftlichen Pflichten, §. 1107—1115, . 148—176.

III. Die geselligen Pflichten, §. 1116—1136, . . 176—232.

IV. Die bürgerlichen oder öffentlichen Pflichten, §. 1137—1146, ... 233—290.

V. Die im engeren Sinne politischen Pflichten, §. 1147—1166, ... 290—395.

Dritter Artikel: Die Kirchenpflichten, §. 1167—1179, . 396—509.

Digitized by Google

Zweites Hauptstück.

Die besonderen Socialpflichten.

§. 1076. Auf der Grundlage der bisher beschriebenen allgemeinen Nächstenpflichten muß die pflichtmäßige Weise des Handelns des Individuums *in seinem Verhältniß als Glied eines bestimmten einzelnen von den besonderen Gemeinschaftskreisen, in welche das Ganze der sittlichen Gemeinschaft sich organisch besondert*, ruhen. Der Gesichtspunkt, nach welchem sich in diesem Verhältniß die Pflichtmäßigkeit des Handelns bestimmt, ist die teleologische Angemessenheit desselben zu der Realisirung des Zweckes der besonderen Gemeinschaftssphäre, als deren Glied das Individuum handelt, oder, was damit zusammenfällt (da der sittliche Zweck nach seiner universellen Seite auf nichts anderes geht, als eben auf die vollendete sittliche Gemeinschaft), zur Vollendung dieser besonderen Gemeinschaftssphäre selbst oder der vollen Gemeinschaftlichkeit in ihr, nämlich beide Male der besonderen Sphäre ausdrücklich in ihrem bestimmten Verhältniß zu dem Ganzen der sittlichen Gemeinschaft überhaupt. Der solcher Gestalt maßgebende Zweck läßt sich der Natur der Sache selbst zufolge nicht anders erreichen als mittelst der immer vollständigeren Herüberleitung des ...bens in der betreffenden Sphäre aus der Abnormität, die wesentlich ...gleich eine verhältnißmäßige Störung der Gemeinschaftlichkeit ist, ... die Normalität, nämlich kraft des Princips der Erlösung oder ...aft der göttlichen Gnade, mit andern Worten mittelst seiner immer ...llständigeren Christianisirung (s. oben §. 1005). Die Formel für

Digitized by Google

die besondere Socialpflicht lautet demnach: Handle so, daß dein Handeln in größtmöglichem Maße mitwirkt zur stetig fortschreitenden Realisirung des speciellen sittlichen Zweckes, wie er der besondere Zweck der bestimmten besonderen Gemeinschaftssphäre ist, als deren Glied du handelst, hierdurch aber zugleich zur stetig fortschreitenden Realisirung des universellen sittlichen Zweckes überhaupt in der Totalität seiner besonderen Seiten. Oder, was der Sache nach damit völlig gleichgilt: Handle so, daß dein Handeln in größtmöglichem Maße mitwirkt zur stetigen Förderung der Entwickelung der sittlichen Gemeinschaft in dieser besonderen Sphäre zum Ziel ihrer Vollendung hin, eben hierdurch aber zugleich zur stetigen Förderung der Vollendung des Ganzen der sittlichen Gemeinschaft überhaupt.

§. 1077. Auch das teleologische auf die sittliche Gemeinschaft sich beziehende Handeln muß, da es sich in dieser Hinsicht mit der Gemeinschaft ganz ebenso verhält wie mit dem Individuum (s. oben §. 864.), eine doppelte Richtung auf dieselbe nehmen, eine reinigende und eine ausbildende, und zwar beide Richtungen möglichst in Einem. Auch das socialpflichtmäßige Handeln ist also ein wirklich pflichtmäßiges nur sofern es beides ist, einerseits ein reinigendes oder kathartisches und andererseits ein ausbildendes oder gymnastisches, und zwar so vollständig als möglich und je länger desto vollständiger beides in Einem.

§. 1078. Ihrem Begriff zufolge theilen sich die besonderen Socialpflichten ein nach Maßgabe der Gliederung des Ganzen der sittlichen Gemeinschaft in eine Mehrheit von besonderen Kreisen. Sie zerfallen also zunächst nach Maßgabe der drei großen Hauptmassen, welche in ihrer Einheit die sittliche Gemeinschaft in ihrem Gesammtumfange konstituiren: Familie, Staat und Kirche, in drei Hauptsysteme: die Familienpflichten, die Staatspflichten und die Kirchenpflichten. Das System der Staatspflichten theilt sich aber in sich selbst wieder näher ein vermöge der wesentlichen Gliederung des Staates in eine Vierzahl von ihm untergeordneten Sphären, die in ihm als der Alles umfassenden Einheit zusammengeschlossen sind: das Kunstleben, das wissenschaftliche Leben, das

Digitized by Google

gesellige Leben und das öffentliche oder bürgerliche Leben. So begreift das System der Staatspflichten zunächst vier zu sondernde Gruppen von Pflichten in sich: die künstlerischen, die wissenschaftlichen, die geselligen und die öffentlichen oder bürgerlichen Pflichten. Zu diesen muß aber dann noch eine fünfte Gruppe hinzutreten, nämlich die Gruppe derjenigen Pflichten, welche sich für uns in unserem Verhältniß als Glieder unmittelbar des — als die Einheit jener vier genannten ihn konstituirenden Gemeinschaftssphären bestehenden — Staates selbst ergeben. Es sind dieß die im engeren Sinne des Wortes so zu nennenden politischen Pflichten.

§. 1079. Bei jeder von diesen Klassen der besonderen Socialpflichten liegt der Gesichtspunkt für die Bestimmung des pflichtmäßigen Verhaltens in der von dem Individuum sich selbst zu stellenden Frage: Wie muß ich als Glied der betreffenden sittlichen Gemeinschaft handeln, um durch mein Handeln im größtmöglichen Maße mitzuwirken zur stetigen Förderung der Entwickelung derselben zu ihrer Vollendung hin, beides durch ihre Reinigung und durch ihre Ausbildung, und mittelst dessen zugleich zur stetigen Förderung der Vollendung des Ganzen der sittlichen Gemeinschaft überhaupt? Sich diese Frage in dem jedesmal gegebenen einzelnen Falle richtig zu beantworten, dazu muß die Pflichtenlehre den Einzelnen in den Stand setzen, nämlich durch die Aufstellung derjenigen Augenmerke, die ihn bei seinem Handeln in dieser bestimmten Sphäre durchweg leiten sollen. Sie muß ihn, eben zu jenem Ende, den Stand der betreffenden Gemeinschaft im gegenwärtigen Moment aus dem Standort der sittlichen Beurtheilung richtig würdigen lehren.

Digitized by Google

Erster Artikel.

Die Familienpflichten.

§. 1080. Die Ehe einzugehen ist nicht in die Willkür des Einzelnen gestellt, sondern eine bestimmte Pflichtforderung. Die Ehe ist ja das allgemeine sittliche Grundverhältniß, die lebendige Wurzel, aus welcher die sittliche Welt in ihrer Totalität entsprießt und sich immer wieder neu regenerirt; und eben deßhalb soll Jeder an ihr Theil haben. (§. 294.) Ehelich zu werden ist so ein allgemeiner Beruf, der Jedem schon angeboren wird. *) Es ist dabei gleich sehr das sittliche Ganze, der universelle sittliche Zweck, interessirt als der Einzelne mit seinem besonderen individuellen sittlichen Zwecke. Jenes, denn die Fortpflanzung des menschlichen Geschlechts ist, weil ohne sie die Vollzahl der menschlichen Einzelwesen nicht erreichbar ist (§. 135.), eine wesentliche Bedingung der vollständigen Realisirung des universellen sittlichen Zweckes und überhaupt des höchsten Gutes **) (§. 447. 585.); dieser, denn die Ehe ist für die Entwickelung der tugendhaften Sittlichkeit eines jeden eine unendlich wichtige Schule (§. 307. 315. 323. 324. 326. 327.), nach den mannigfaltigsten Seiten hin. ***) Es kann demnach nicht davon die Rede sein, daß die Virginität im Vergleich mit dem Ehestande die Erfüllung einer höheren Pflicht (ein sich selbst widersprechender Ausdruck!) oder ein vollkommnerer, höherer

---

*) Vgl. Schleiermacher, Chr. Sitte, Beil., S. 137.

**) Schleiermacher, Chr. Sitte, Beil., S. 89.: „Die Geschlechtsgemeinschaft als verbreitendes Handeln angesehen geht auf die Erzeugung vernunftfähiger Individuen. Deßhalb ist sie eben Basis alles verbreitenden Handelns. Denn ohne Sicherung der Pluralität wäre die Aufgabe der Naturbildung eine unendliche. Seid fruchtbar und mehret euch, steht als Basis zu dem Beherrschen der Erde voran."

***) Marheineke, Theol. Moral, S. 514.: „Das innige Verhältniß beider Seiten in der Ehe mildert die Einseitigkeit des Charakters, macht offen und frei für die Welt. Ein Unverheiratheter kann ein großer Gelehrter sein, aber selten wird es sein, daß er aufhöre, der Pedant zu sein, aus seiner abstrakten Welt herausgehe, und das Leben verstehen lerne."

Digitized by Google

Stand sei; ganz im Gegentheil das eheloſe Leben, weil es ärmer iſt an Pflichtverhältniſſen und grade den allerſchwierigſten, darum aber auch für unſere ſittliche Erziehung ganz vorzugsweiſe fruchtbringenden, iſt ein viel unvollkommnerer Stand als die tugendhafte Ehe. *) Wohl aber mag es ſein, daß die Tugend desjenigen, der pflichtmäßig — vorausgeſetzt nämlich, daß dieß möglich iſt, — in der Virginität verharrt, eine in ihrer Art eigenthümliche iſt, ja ſogar eine eigenthümlich hohe. **) Nicht zwar in dem Sinne, als läge nicht in der Ehe eine reiche Fülle eigenthümlicher und vollſtändig durch nichts anderes zu erſetzender Förderungsmittel der Tugend, oder als könnte man außer der Ehe ungetheilter Gott dienen, ungeſtörter an ſeinem Seelenheil arbeiten. ***) Dieſer letztere Schein kann nämlich nur von dem Standpunkte aus entſtehen, — von ihm aus aber ergibt er ſich auch unvermeidlich, — wo die weſentliche Zuſammengehörigkeit der Frömmigkeit und der Sittlichkeit verkannt oder doch noch nicht vollſtändig anerkannt wird. Wer da weiß, daß es in concreto keinen

---

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 354.

**) Vgl. auch Stier, Die Reden des Herrn Jeſu, III., S. 313—317.

***) So ſieht Hirſcher, III., S. 485. f., die Sache an. Auch Thierſch, Vorleſ. über Katholicism. und Proteſtantism. II., S. 171. f.: „Man ſollte von proteſtantiſcher Seite auch dieß anerkennen, daß ſelbſt abgeſehen von beſonderen Zeitläuften der Apoſtel den eheloſen Stand für denjenigen hält, in dem man dem Herrn ungeſtörter dienen, und ganz dafür ſorgen kann, ihm zu gefallen. (1 Cor. 7, 32—34.) Wenn proteſtantiſche Theologen behauptet haben, das Familienleben bringe ſo vieles der Heiligung fördernde mit ſich, daß es ſchon um dieſer Rückſicht willen dem einſamen Leben vorgezogen werden müſſe, ſo widerſpricht dieß dem Sinne des Apoſtels. Nur für diejenigen iſt die angegebene Anſicht richtig, denen das eheloſe Leben eine Kette beſtändiger Verſuchungen ſein würde, vor denen der Apoſtel ſelbſt zu fliehen anräth mit den Worten: melius est enim nubere quam uri (l. c. v. 9.). Das innere Leben des Chriſten bedarf einer ſteten Aufmerkſamkeit und Pflege. Dieſe mit ununterbrochener Treue zu üben, dazu iſt die Möglichkeit im Stande der Ehe eine geringere als außer demſelben. (?) So kann demnach demjenigen, welcher die Gabe der Enthaltſamkeit beſitzt, wirklich der Cölibat auch für ſein ewiges Heil förderlicher werden, wenn er die ihm gegebene Sorgenfreiheit und Muße für den Dienſt des Herrn" (als ob zu dieſem Sorgenfreiheit und Muße erfordert würden!) „anwendet. Durch die Zeitverhältniſſe kann die Aufforderung, im Cölibat zu beharren, ſo dringend werden, daß das Gegentheil ſchwer verantwortlicher Leichtſinn wäre."

Digitized by Google

anderen Dienſt Gottes gibt als die religiös beſeelte Wirkſamkeit für die Realiſirung des ſittlichen, d. h. aber weſentlich religiös-ſittlichen Gutes, und keine andere Sorge für unſer Seelenheil als die religiös beſeelte Sorge für die Vollendung unſerer ſittlichen, d. h. aber weſentlich religiös-ſittlichen Tugend eben mittelſt der Wirkſamkeit für jene Verwirklichung des univerſellen ſittlichen Zweckes, dem muß eine ſolche Vorſtellung fremd bleiben. Sondern auf die Erwägung vielmehr baſirt ſich der obige Satz, daß grade in dem geſchlechtlichen Proceß das materielle Princip, von deſſen Autonomie die ſittliche Abnormität letztlich überhaupt ausgeht, in ganz eminenter Weiſe wirkſam iſt. *) Derjenige, in welchem die Regſamkeit des geſchlechtlichen Proceſſes wirklich zum Schweigen gebracht wäre, würde alſo freilich für die ſittliche Ueberwindung der Macht des materiellen Princips, mithin des natürlich ſündigen Hanges in ihm eine eigenthümlich günſtige Stellung einnehmen. Aber eben auch nur unter jener ausdrücklichen Vorausſetzung der wirklich erfolgten völligen Beſchwichtigung des geſchlechtlichen Lebensproceſſes gilt dieß, durchaus nicht etwa auch von derjenigen Virginität, die von einem beſtändigen Kampfe mit dem unberuhigten Geſchlechtstriebe begleitet iſt. Dieſe letztere ſteht in jeder Beziehung ſittlich tief unter dem tugendhaften ehelichen Leben. Nach dieſer Seite hin hat allerdings die Virginität eine ſpecifiſche Analogie mit dem Leben der vollendeten Geiſter, und mag eine vita angelica genannt werden (Matth. 22, 30. Luc. 20, 34—36). **) Hierbei liegt jedoch durchweg als Vorausſetzung zum

*) Hierin ſtimmen ſo ziemlich alle irgendwie civiliſirten Nationen durch ein dunkles Gefühl überein. Kant, Ueber Pädagogik, S. 447. (B. 10. d. S. W.) ſagt: „Die Natur hat hierüber (nämlich über den Unterſchied des Geſchlechtes) „eine gewiſſe Decke des Geheimniſſes verbreitet, als wäre dieſe Sache etwas, das dem Menſchen nicht ganz anſtändig, und bloß Bedürfniß der Thierheit in dem Menſchen iſt. Die Natur hat aber geſucht, dieſe Angelegenheit mit aller Art von Sittlichkeit zu verbinden, die nur möglich iſt. Selbſt die wilden Nationen betragen ſich dabei mit einer Art von Schaam und Zurückhaltung."

**) Hiernach mag die nachſtehende Aeußerung Hirſcher's, III., S. 485. f. bemeſſen werden: „Es gibt ſchon hienieden eine Anticipation jenes Lebens, in welchem man weder zur Ehe gibt noch nimmt. Wer es läugnen wollte, kennete die Kraft Gottes nicht. Matth. 22, 30. Es gibt und gab zu allen Zeiten

Digitized by Google

Grunde, daß es Fälle geben könne, in denen man pflichtmäßig ehelos bleiben dürfe oder vielmehr müsse. Diese Voraussetzung ist aber auch eine völlig berechtigte. Nicht nur nothgedrungen sich der Ehe zu entschlagen, sondern auch grundsätzlicherweise sich derselben zu entziehen, kann unter Umständen Pflicht sein. Die Nothwendigkeit, welche die Pflicht der Eheloſigkeit auflegt, kann eine äußere sein. Nämlich um durch Eingehung der Ehe einen Hausstand zu gründen, dazu gehören äußere Mittel, ein gewisses Maß von Eigenbesitz. Wer diese Bedingung aller seiner Bemühungen ungeachtet nicht aufbringen kann, der kann pflichtmäßigerweise die Ehe nicht eingehen. In dieser Lage befinden sich leider bisweilen ganze Stände der Gesellschaft. Von dieser Seite her hat daher auch der Staat das Recht und die Pflicht, im Interesse der Ehe selbst in Ansehung der Verheirathung seiner Angehörigen Beschränkungen eintreten zu lassen, und überhaupt dieselbe zu überwachen. Für das gesammte weibliche Geschlecht stellt es sich überdieß gar nicht einmal lediglich in die freie Wahl des Individuums, ob es zur Ehe schreiten will oder nicht. Denn das Weib muß es abwarten, daß es vom Manne zur Ehe aufgefordert werde; und wenn eine solche Aufforderung überhaupt nicht erfolgt, oder wenigstens keine solche, der es pflichtmäßigerweise Folge geben könnte, so ist ihm die Ehe ohne sein Zuthun verschlossen. Jene Nothwendigkeit kann aber auch eine innere sein. Denn es reicht ja zur Eingehung der Ehe noch nicht hin, daß das Individuum die Ehe an sich wolle, es muß, wenn sie auf sittlich würdige Weise geschlossen werden soll, auch ein ihm wirklich wahlverwandtes Individuum des anderen Geschlechtes von ihm gefunden werden, und dieses ihm Gegenliebe schenken. Auf einem anderen Grunde als auf dem wirklicher individueller geschlechtlicher Liebe sich zu verehelichen, wäre eine Rohheit, die niemals pflichtmäßig sein kann, und es läßt sich gar keine

---

Engelnaturen, welche von nichts anderem wußten und wissen wollten, als daß sie ungetheilt Gott, und um Gottes willen ihrem Berufe dienten — in Freudigkeit Tag und Nacht. Die Kirche hat diese Herrlichen von jeher zu ihrem Schmucke gerechnet, und ihrer erwartet wohl auch eine besondere Auszeichnung in jener Welt. Off. 14, 4. Abermal: „Wer das Wort fassen kann, der fasse es!“

Digitized by Google

anderen Dienst Gottes gibt als die religiös beseelte Wirksamkeit für die Realisirung des sittlichen, d. h. aber wesentlich religiös-sittlichen Gutes, und keine andere Sorge für unser Seelenheil als die religiös beseelte Sorge für die Vollendung unserer sittlichen, d. h. aber wesentlich religiös-sittlichen Tugend eben mittelst der Wirksamkeit für jene Verwirklichung des universellen sittlichen Zweckes, dem muß eine solche Vorstellung fremd bleiben. Sondern auf die Erwägung vielmehr basirt sich der obige Satz, daß grade in dem geschlechtlichen Proceß das materielle Princip, von dessen Autonomie die sittliche Abnormität letztlich überhaupt ausgeht, in ganz eminenter Weise wirksam ist. *) Derjenige, in welchem die Regsamkeit des geschlechtlichen Processes wirklich zum Schweigen gebracht wäre, würde also freilich für die sittliche Ueberwindung der Macht des materiellen Princips, mithin des natürlich sündigen Hanges in ihm eine eigenthümlich günstige Stellung einnehmen. Aber eben auch nur unter jener ausdrücklichen Voraussetzung der wirklich erfolgten völligen Beschwichtigung des geschlechtlichen Lebensprocesses gilt dieß, durchaus nicht etwa auch von derjenigen Virginität, die von einem beständigen Kampfe mit dem unberuhigten Geschlechtstriebe begleitet ist. Diese letztere steht in jeder Beziehung sittlich tief unter dem tugendhaften ehelichen Leben. Nach dieser Seite hin hat allerdings die Virginität eine specifische Analogie mit dem Leben der vollendeten Geister, und mag eine vita angelica genannt werden (Matth. 22, 30. Luc. 20, 34—36). **) Hierbei liegt jedoch durchweg als Voraussetzung zum

*) Hierin stimmen so ziemlich alle irgendwie civilisirten Nationen durch ein dunkles Gefühl überein. Kant, Ueber Pädagogik, S. 447. (B. 10. d. S. W.) sagt: „Die Natur hat hierüber (nämlich über den Unterschied des Geschlechtes) „eine gewisse Decke des Geheimnisses verbreitet, als wäre diese Sache etwas, das dem Menschen nicht ganz anständig, und bloß Bedürfniß der Thierheit in dem Menschen ist. Die Natur hat aber gesucht, diese Angelegenheit mit aller Art von Sittlichkeit zu verbinden, die nur möglich ist. Selbst die wilden Nationen betragen sich dabei mit einer Art von Schaam und Zurückhaltung."

**) Hiernach mag die nachstehende Aeußerung Hirscher's, III., S. 485. f. bemessen werden: „Es gibt schon hienieden eine Anticipation jenes Lebens, in welchem man weder zur Ehe gibt noch nimmt. Wer es läugnen wollte, kennete die Kraft Gottes nicht. Matth. 22, 30. Es gibt und gab zu allen Zeiten

Digitized by Google

Grunde, daß es Fälle geben könne, in denen man pflichtmäßig ehelos bleiben dürfe oder vielmehr müsse. Diese Voraussetzung ist aber auch eine völlig berechtigte. Nicht nur nothgedrungen sich der Ehe zu entschlagen, sondern auch grundsätzlicherweise sich derselben zu entziehen, kann unter Umständen Pflicht sein. Die Nothwendigkeit, welche die Pflicht der Ehelosigkeit auflegt, kann eine äußere sein. Nämlich um durch Eingehung der Ehe einen Hausstand zu gründen, dazu gehören äußere Mittel, ein gewisses Maß von Eigenbesitz. Wer diese Bedingung aller seiner Bemühungen ungeachtet nicht aufbringen kann, der kann pflichtmäßigerweise die Ehe nicht eingehen. In dieser Lage befinden sich leider bisweilen ganze Stände der Gesellschaft. Von dieser Seite her hat daher auch der Staat das Recht und die Pflicht, im Interesse der Ehe selbst in Ansehung der Verheirathung seiner Angehörigen Beschränkungen eintreten zu lassen, und überhaupt dieselbe zu überwachen. Für das gesammte weibliche Geschlecht stellt es sich überdieß gar nicht einmal lediglich in die freie Wahl des Individuums, ob es zur Ehe schreiten will oder nicht. Denn das Weib muß es abwarten, daß es vom Manne zur Ehe aufgefordert werde; und wenn eine solche Aufforderung überhaupt nicht erfolgt, oder wenigstens keine solche, der es pflichtmäßigerweise Folge geben könnte, so ist ihm die Ehe ohne sein Zuthun verschlossen. Jene Nothwendigkeit kann aber auch eine innere sein. Denn es reicht ja zur Eingehung der Ehe noch nicht hin, daß das Individuum die Ehe an sich wolle, es muß, wenn sie auf sittlich würdige Weise geschlossen werden soll, auch ein ihm wirklich wahlverwandtes Individuum des anderen Geschlechtes von ihm gefunden werden, und dieses ihm Gegenliebe schenken. Auf einem anderen Grunde als auf dem wirklicher individueller geschlechtlicher Liebe sich zu verehelichen, wäre eine Rohheit, die niemals pflichtmäßig sein kann, und es läßt sich gar keine

---

Engelnaturen, welche von nichts anderem wußten und wissen wollten, als daß sie ungetheilt Gott, und um Gottes willen ihrem Berufe dienten — in Freudigkeit Tag und Nacht. Die Kirche hat diese Herrlichen von jeher zu ihrem Schmucke gerechnet, und ihrer erwartet wohl auch eine besondere Auszeichnung in jener Welt. Off. 14, 4. Abermal: „Wer das Wort fassen kann, der fasse es!“

Digitized by Google

härtere Tyrannei denken, und zugleich keine schmählichere Entwürdigung der Ehe, als das Gebot, im Namen der Pflicht heirathen zu sollen, auch wenn man keine bestimmte Person geschlechtlich liebt. Dieser Fall, daß Einer ein Weib, das er wirklich ehelich lieben könnte, nicht zu finden vermag, kann aber unbestreitbar vorkommen *), z. B. schon dann, wenn der bereits gewählte Gatte vor der Schließung der Ehe stirbt. In allen diesen Fällen ist indeß die pflichtmäßige Eheloſigkeit keine von dem Eheloſen selbst gewollte, sondern nur eine nothgedrungene. Allein es kann auch Pflichtforderung werden, grundsätzlich, d. h. vermöge eines freien eigenen Entschlusses ehelos zu bleiben. **) In allen den Fällen nämlich fordert dieß die Pflicht, wo sich Einem auf für ihn unzweideutige Weise eine Lebensaufgabe stellt, mit der, sei es nun an sich oder nur für ihn individuell, das eheliche Leben unzweifelhaft nicht zusammen besteht. Man darf nicht etwa sagen: eine Lebensaufgabe, die höher ist als der eheliche Beruf; denn dieser darf sich mit vollem Fug als jedem anderen Berufe ebenbürtig ansehen. Von einer Abwägung der verschiedenen Lebensaufgaben gegen einander nach Maßgabe der verschiedenen Wichtigkeit, die ihnen an sich zukommt, darf hierbei überhaupt gar nicht die Rede sein ***),

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 354.: „Wenn wir die Möglichkeit nicht läugnen können, daß jemand niemals zu der Ueberzeugung kommt, mit einer bestimmten Person eine der Idee entsprechende Ehe führen zu können: so müssen wir auch zugeben, daß der eheloſe Stand auf ganz schuldloſe Weise vorkommen kann." Vgl. Beil., S. 137. Daub, II., 2, S. 20.: „Ein Weib, das fähig oder tüchtig wäre, die Gattin dieses oder jenes Mannes zu werden, muß gefunden werden. Hier ist es wie mit der Freundschaft, und in dieser Hinsicht ist das Urtheil der Welt über männliche und weibliche Personen, die im hohen Alter sind und ehelos bleiben, gewöhnlich ungerecht."

**) Man darf also nicht mit Schleiermacher gradezu ins Allgemeine hin sagen, unverehelicht bleiben zu wollen, sei unter allen Umständen widersittlich, und der Entschluß, für immer ehelos zu bleiben, lasse sich schlechterdings durch nichts als pflichtmäßig motiviren. S. Die chr. Sitte, S. 348. 354. Beil., S. 85. Das Richtige haben hier Reinhard, III., S. 324. f. und Daub, II., 2, S. 21—24, gesehen.

***) Wir möchten deßhalb auch nicht mit Reinhard, III., S. 324. f., in dieser Beziehung davon reden, daß man unter Umständen, wenn man unverheirathet bleibe, „Endzwecke befördern könne, an denen dem gemeinen Wesen mehr gelegen sei, als an den Diensten, die man demselben in der Ehe leisten könnte." Und ebenso möchten wir auch nicht mit Daub, II., 2, S. 21., vgl

Digitized by Google

sondern es kommt nur darauf an, ob sich eine bestimmte sittliche Aufgabe einem bestimmten Individuum mit Evidenz als seine individuelle Lebensaufgabe stellt. In diesem Fall ist es für dieses, wenn jene seine Aufgabe, wenigstens für dasselbe wie es nun einmal organisirt ist, mit dem ehelichen Leben nicht vereinbar ist, unstreitig Pflicht, auf die Ehe zu verzichten. In einer solchen Lage befanden sich z. B. Paulus, Barnabas und andere unter den ersten Christen, unter Umständen, wo das allerdringendste Interesse der neuen christlichen Gemeinschaft dahin ging, durch Verbreitung des Evangeliums in einem weiteren Kreise sich die Bedingungen einer wirksamen Existenz zu sichern. *) Aber es ist keineswegs etwa nöthig, daß es grade ein unmittelbar religiöser Zweck sei, dem die Ehe nachstehen muß; jede sittliche Aufgabe, welchen Namen sie auch haben möge, hat in dem hier vorausgesetzten Falle ganz dieselbigen Ansprüche. Und in der That ist ja auch die Ehe nicht etwa bloß mit dem Berufe des Apostels und des Missionärs (wenigstens des Missionärs nach dem alten Style) unverträglich, sondern auch mit manchen anderen ganz weltlich aussehenden Berufen, namentlich mit manchen wissenschaftlichen, z. E. mit dem Beruf des auf Entdeckungen im Großen ausgehenden Naturforschers und Ethnographen, der ein unstätes und von beständigen Gefahren begleitetes Reise- und Wanderleben führen muß. Nur darauf kommt es hier überall an, daß das Individuum sich nicht irgendwie bloß willkürlich grade diese Aufgabe als Beruf stellt, sondern daß es wirklich auf unzweideutige Weise, innerlich und äußerlich, zu ihr berufen ist **), — daß es also pflichtmäßig dieselbe zu seinem Beruf macht. Wenn es in diesem Falle für sich von der Ehe

---

S. 23, sagen, es gebe außer der Ehe „noch andere sittliche Verhältnisse, größeren Umfangs, tieferen Inhalts, an denen der Mensch, wenn er die Ehe eingehe, Gefahr laufen könne; hier sei es ihm gerathen, die Ehe nicht einzugehen, hier sei er dazu befugt."

*) Vgl. Reinhard, III., S. 324. Daub, II., 2, S. 23. 24.

**) Harleß, S. 219.: „So bleibt es also bei dem Satze, daß nur die Fügung besonderer, nicht vom menschlichen Eigenwillen abhängiger, Umstände das Begehren und Eingehen der Ehe unräthlich oder unmöglich machen kann, keineswegs aber eigene Willkür oder Willkür Anderer, und daß im letzten Falle das κωλύειν γαμεῖν als antichristliches Wesen bezeichnet werden darf. (1 Tim. 4, 3.)"

Digitized by Google

abstrahirt, so ist dieß eine That der Liebe, näher eine theilweise Selbstaufopferung, eine Dahingabe eines Theils seines Eigenthums, nämlich seines Geschlechtseigenthums, im Interesse des universellen sittlichen Zwecks, wie sie ja allerdings unter Umständen sittlich geboten sein kann (s. oben §. 893.). Aber eben daraus folgt auch, da ja eine wirkliche Collision zwischen dem universellen sittlichen Zweck und dem individuellen nie stattfinden kann, daß die Ehe als sittliches Erziehungsmittel nicht schlechthin unentbehrlich sein kann, wenigstens nicht für Alle, und daß also nicht etwa auf diesen Grund hin behauptet werden kann, es sei unmöglich, daß es je für Jemanden eine Pflicht gebe, aus freiem Willen ehelos zu bleiben. *) Wäre die Ehe schlechthin für Jeden ein schlechthin unentbehrliches sittliches Erziehungsmittel, so könnte auch Keiner durch seine Lebensführung, also durch die göttliche Weltregierung selbst, unfreiwillig in die Nothwendigkeit gerathen, ehelos zu leben, was ja namentlich bei dem weiblichen Geschlechte vielfach der Fall ist, dem doch grade in sittlicher Beziehung das eheliche Verhältniß in ganz eigenthümlicher Weise Bedürfniß ist (§. 305. 323.). Will man recht nachgiebig sein, so mag man höchstens zugeben, daß es unbedingt für Jeden sittliches Bedürfniß und also auch unbedingte sittliche Forderung sei, einmal geschlechtlich zu lieben; aber von dem Ehelich werden kann man durchaus nicht dasselbe sagen. Uebrigens kann für das Weib, da es seine eigenthümliche und letzte Bestimmung eben in der Ehe und der Familie hat, die Pflicht grundsätzlicher Eheloſigkeit nur in den seltenen Fällen eintreten, wenn sich ihm etwa in der Familie Pflichten stellen, deren Erfüllung mit der Eingehung einer Ehe unvereinbar ist, wie z. B. die Pflicht, sonst hülflos verlassene Eltern zu pflegen. Ein Verdienst kann natürlich in dem grundsätzlichen Cölibat nie liegen. **) In den

*) Reinhard, III., S. 324. f.: „Da die moralischen Vorzüge, welche sich in den Verhältnissen der Ehe entwickeln, nicht so nothwendig von derselben abhängen, daß sie nicht auch in anderen Umständen und durch andere Uebungen erlangt werden könnten, wie das Beispiel so vieler Tugendhaften zeigt, die außer der Ehe gelebt haben: so liegt auch in unserer sittlichen Natur kein Grund, warum man schlechterdings eheliche Verbindungen übernehmen müßte."

**) Daub, II., 2, S. 22.: „Wer meint, es sei verdienstlich, ehelos zu bleiben, der meint, er entsage bloß den Freuden, und bedenkt nicht, daß er sich

Digitized by Google

Fällen, in denen er pflichtmäßig ist, ist er eben Schuldigkeit und nichts weiter; in den übrigen Fällen bringt er vielmehr gradezu Schuld mit sich. Der erzwungene Cölibat aber, insbesondere der der Kleriker, ist gradezu widersittlich. In tausend Fällen ist er ein eigentlicher Stand der Unreinheit. *) Im Allgemeinen soll Jeder von vorn herein in die Ehe treten wollen, und sich darauf einrichten, in sie eintreten zu können, namentlich auch als sittlich für sie befähigt **) Eine etwaige auf dunklem Gefühl beruhende, beinahe instinktartige frühe Abneigung gegen die Ehe ist allerdings nicht leichtfertig außer Acht zu lassen, sie darf aber auch nicht maßgebend sein. Die Zukunft mag dann die Entscheidung bringen über Ehe oder Eheloſigkeit. Wer sich zur Wahl der letzteren hinneigt, der möge ja mit ganz besonderer Sorgfalt die sittliche Reinheit und Probehaltigkeit seiner Motive dabei untersuchen. ***)

Anm. 1. Es ist vergeblich, wenn man in Abrede stellen will, daß das N. T. dem eheloſen Leben und besonders der Virginität einen eigenthümlich hohen Werth beilegt. Was den Erlöser selbst angeht, so ist dieß am wenigsten mit Entschiedenheit zu sagen. Denn in der Hauptstelle, Matth. 19, 10—12 †), meint er das von ihm aller-

einer Menge Pflichten, Arbeiten, Mühen und Sorgen entzieht, die seinem Leben auch ein Verdienst erwerben." Vgl. auch Thiersch, a. a. O., II., S. 170.

*) Thiersch, a. a. O., II., S. 301. f.: „So wahr an sich die Idee sein mag, daß echte Virginität eine Nachahmung der vita angelica sei, so kömmt doch, wie die Menschen nun einmal sind, bei einer nicht geringen Zahl von Priestern das Resultat heraus, daß sie, statt zur Reinheit der Engel sich zu erheben, zur tiefsten Rohheit herabsinken."

**) Marheineke, S. 511. f.: „Was in die Macht und Willkür eines jeden gestellt ist in Bezug auf den Ehestand, ist, sich in solche sittliche Verfassung zu setzen, daß seinerseits einer Verheirathung und glücklichen Eheführung nichts im Wege steht, es ihm an den nöthigen Bedingungen dazu nicht fehle, und auch die Schuld nicht an ihm liegt, wenn er ehelos bleiben muß. Wer von der Ichsucht und Selbstsucht sich nicht befreien kann, sich der Eigensinnigkeit, Rechthaberei, Zanksucht ergeben hat, qualificirt sich nicht zum Ehestand, und hat vielmehr die Pflicht, ehelos zu bleiben." Vgl. Hirscher, III., S. 490.

***) Vgl. Reinhard, III., S. 333. f.

†) Vgl. über diese Stelle die Bemerkungen Hamann's, Schriften, herausg. v. Roth, Theil VII., S. 228—231. Zu wenig findet unserer Ueberzeugung nach in dieser Stelle Harleß, S. 219.

Digitized by Google

dings sehr hochgestellte εὐνουχίζειν ἑαυτὸν διὰ τὴν βασιλείαν τῶν οὐρανῶν wohl unbestreitbar lediglich von der Resignation auf das eheliche Leben im Interesse ungehinderter apostolischer Wirksamkeit. (Allerdings kann es, wenn man an Matth. 22, 30. denkt, bedeutsam erscheinen, daß von einem εὐνουχ. ἑαυτ. grade διὰ τὴν βασιλείαν τῶν οὐρανῶν, nicht διὰ τὴν βασιλείαν τοῦ θεοῦ, die Rede ist.) In Matth. 22, 30 (vgl. Luc. 20, 34—36) könnte man schon eher der Virginität als solcher einen sittlichen Werth beigelegt finden; doch auch hier noch nicht mit Evidenz. Aus dem eigenen Beispiel des Erlösers kann natürlich in der fraglichen Hinsicht gar nichts gefolgert werden. *) Wenn bei irgend jemand der Fall eintrat, daß das εὐνουχίζειν ἑαυτὸν διὰ τὴν βασιλείαν τῶν οὐρανῶν für ihn Pflicht war, so gewiß bei dem Erlöser. Auch war die Ehe schon deßhalb für ihn eine Unmöglichkeit, weil eine ihm geistig ebenbürtige Gattin für ihn nicht einmal gesucht, geschweige denn gefunden werden konnte. Wir werden aber freilich alle auch noch einen Schritt weiter gehen, und hinzusetzen, daß, selbst hiervon abgesehen, wir auch nach der physischen Seite hin den Erlöser schlechterdings nicht als in der Ehe lebend uns zu denken vermögen würden; und hierin deckt es sich allerdings auf, daß wir, wenn auch noch so dunkel, im Stillen alle der Virginität als solcher eine eigenthümliche sittliche Würde beilegen. Johannes scheint dieß letztere unzweifelhaft zu thun, Offb. 14, 4., wo wir nach unserem exegetischen Gewissen bei dem παρθένοι, οἱ μετὰ γυναικῶν οὐκ ἐμολύνθησαν, nicht im Stande sind, an etwas anderes zu denken als an die eigentliche Virginität. **) Vor allem kommt aber hier Paulus in Betracht. ***) Was nun ihn angeht, so müssen wir der treffenden Behauptung von Thiersch (a. a. O., II., S. 170., vgl. auch S. 298. 303.) vollkommen beitreten, daß er „1 Cor. 7. wirklich die Ehelosigkeit anempfiehlt, und zwar so bestimmt, als er es nur immer konnte, ohne die Reinheit und Würde der Ehe selbst zu

*) Vgl. Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 348.

**) Auch die Erklärung Bleek's (Beiträge zur Evangelienkritik, S. 185.), der die Stelle „auf die Enthaltung von aller Unkeuschheit und Hurerei" bezieht, „welche, wie in der heil. Schrift überhaupt, so auch in der Apokalypse als stete Begleiterin des Götzendienstes gedacht wird," — vermöchten wir nicht zu verantworten. Böhmer, Theol. Ethik, I., S, 74., versteht die Stelle von der Reinheit von der Abgötterei.

***) Vgl. in dieser Beziehung auch Böhmer, a. a. O., I., S. 74—77.

Digitized by Google

schmälern." Denn diese will er allerdings in keiner Weise gering geachtet haben, sondern betrachtet sie als eine heilige Ordnung Gottes: 1 Cor. 7, 28. 36. 38. C. 9, 5. 1 Tim. 5, 14. Tit. 1, 6. 7., und zwar so entschieden, daß er Eheverbote, die im Namen der Religion gegeben werden, für abscheulich erklärt: 1 Tim. 4, 3. Aber der Hauptgesichtspunkt, unter dem er die Ehe betrachtet, scheint doch der zu sein, daß sie eine von Gott geordnete Anstalt zur Verhütung geschlechtlicher Ausschweifungen sei: 1 Cor. 7, 2. 5. Daher kann er denn freilich sagen: κρεῖττον ἐστιν γαμῆσαι ἢ πυροῦσθαι, 1 Cor. 7, 9. (vgl. 1 Tim. 5, 11—15.), — zugleich aber auch behaupten: καλὸν ἀνθρώπῳ γυναικὸς μὴ ἅπτεσθαι, 1 Cor. 7, 1., vgl. V. 37. 40, und wünschen, daß alle Menschen ehelos sein möchten wie er, wozu aber freilich ein χάρισμα erfordert werde, das nicht allen gegeben sei: 1 Cor. 7, 7. 8. 9. 40. Wenn er von dem Eingehen der Ehe bedingterweise abräth, so thut er es allerdings zum Theil, weil er glaubt, unter den den Christen nahe bevorstehenden schweren Zeitverhältnissen werde der eheloſe Stand für sie mit geringeren Beschwerden verbunden sein als der eheliche: 1 Cor. 7, 26—28. 32; allein dieß ist keineswegs sein einziger Grund dabei. Vielmehr betrachtet er das eheloſe Leben auch an sich als günstiger für das Gedeihen der christlichen Tugend im Vergleich mit dem ehelichen. Denn seiner Meinung nach erschwert die eheliche Beiwohnung das Gebet: 1 Cor. 7, 5., und gestattet der Stand des Unverehelichten als der sorgenloſere einen ungetheilteren Dienst des Herrn als die Ehe: 1 Cor. 7, 32—35. (vgl. auch 2 Tim. 2, 4.) Und auch das ist gewiß für die Ansicht des Paulus bezeichnend, daß er für die Aemter in der Gemeinde μίας γυναικὸς ἄνδρας und ἑνὸς ἀνδρὸς γυναῖκας, wobei er sicher nur an die successive Polygamie denkt *), haben will: 1 Tim. 3, 2. 12. C. 5, 9. Tit. 1, 6.

Anm. 2. Indem die römisch-katholische Kirche die Ehe als ein Sakrament betrachtet, kann der Schein entstehen, als stellte sie dieselbe höher als die evangelische Kirche. Freilich scheint sofort in einem befremdlichen Widerspruch zu stehen, daß sie dieselbe ihren Klerikern untersagt und in der Virginität eine eigenthümliche Heiligkeit und ein

*) Ungeachtet der zuversichtlichen Annahme von Harleß, S. 220., daß der Ausdruck durchaus nichts anderes bezeichnen könne „als die eheliche Treue im Gegensatz zu jeglichem Bruch der Ehe, sei es in wirklicher Bigamie, sei es in Ehebruch, sei es in willkürlicher Scheidung und Wiederverheirathung."

Digitized by Google

besonderes Verdienst sieht. Es ist dieß aber kein Widerspruch, sondern eben indem der Katholicismus die Ehe für ein Sakrament (nämlich in seinem Sinne) erklärt, spricht er es aus, daß er sie an sich selbst für unheilig hält und für der Heiligung durch die Kirche erst bedürftig. *) Treffend ist die Bemerkung Daub's, II., 2, S. 27.: „Die Angabe, das Züchten sei den Bauern überlassen, ist ein Beweis, daß die römisch-katholische Kirche die Ehe nicht versteht, obschon sie dieselbe für ein Sakrament, für ein sittliches Institut hält. Aber wie kann auch der Mensch nur als solcher die Ehe verstehen, falls er nicht selbst verehelicht war oder ist? Der römisch-katholische Geistliche kann nicht zu diesem Verstande kommen. Verstanden wird die Ehe erst in dem sittlichen Verhalten der Ehegatten zu einander."

Anm. 3. Darf der Staat die nahe Blutsverwandtschaft als Ehehinderniß aufstellen? Fichte, Naturrecht, S. 322—324. (B. 3. d. W.), läugnet es unbedingt. Der Staat darf dieß aber nicht nur, sondern er soll es auch unzweifelhaft; so gewiß als er wesentlich die sittliche Gemeinschaft, die nahe Blutsverwandtschaft aber ein sittliches Ehehinderniß ist (§. 322).

§. 1081. Allerdings ist die Ehe wesentlich unauflöslich, weil ihrem Begriff selbst nach (§. 320.), und dieß so entschieden, daß sich in ihr eben durch sie selbst die Einheit der Ehegatten immer vollständiger zu einer auch an sich schlechthin untrennbaren vollzieht. Die wahre Ehe kann nur der Tod scheiden; ja, wenn sie in ihrer ganzen Vollendung gedacht wird, auch dieser nicht einmal. Daß durch den Begriff der Ehe selbst ihre Wiederauflösbarkeit ausgeschlossen ist, dieß konnte nur so lange verkannt werden, als man das Weib noch nicht als volle Person, und folglich in Ansehung ihrer sittlichen Berechtigung dem Manne völlig gleich stehend erkannte, eben damit aber

*) Vgl. Merz, Das System der chr. Sittenlehre in seiner Gestaltung nach den Grundsätzen des Protestantism., im Gegensatze zum Katholicism., S. 131. ff. Desgleichen Martensen, Grundriß des Systems der Moralphilosophie, S. 80. f., wo es heißt: „Wenn der Katholicismus das Cölibat als eine höhere Stufe der sittlichen Vollkommenheit denn das eheliche Leben darstellt, so zeigt er damit, daß er die Ehe nicht als Idee erfaßt hat, sondern nur unter dem natürlichen Gesichtspunkte betrachtet. Wenn er im Gegensatz dazu die Ehe für ein Sakrament erklärt, so ist das nur ein Versuch, mit der einen Hand zu geben, was man mit der anderen genommen hat."

Digitized by Google

auch den wahren Begriff der Ehe selbst noch verkannte. *) So ist denn insbesondere die echtchristliche Ehe wesentlich schlechthin unauflöslich. Allein innerhalb des bloßen Pflichtverhältnisses entspricht die Ehe eben ihrem Begriff niemals vollständig, gibt es keine einzige schlechthin christliche Ehe, sondern durchweg nur größere oder geringere Annäherungen an sie. In dieser Sphäre, in welcher das Auseinanderfallen der Ehe mit ihrem Begriff zum Begriff der wirklich gegebenen Ehe selbst gehört, können also gar wohl Ehen vorkommen, in denen die Differenz mit ihrem Begriffe zum positiven Widerspruch mit demselben gesteigert ist. Es kann in ihr das eingegangene eheliche Verhältniß sich in der Weise entwickeln, daß seine Entwickelung gradezu seine Wiederauflösung ist, und zu seinem Ergebniß die vollständige Wiederaufhebung jeder persönlichen Einheit der Ehegatten hat. Der qualificirte Ehebruch z. B. ist unbestreitbar eine solche faktische Wiederzerreißung des ehelichen Gemeinschaftsverhältnisses von Seiten des einen der Ehegatten. In solchen Fällen ist die Ehe nach ihrer sittlichen Seite thatsächlich aufgehoben, und, da sie eben nur vermöge dieses ihres sittlichen Gehaltes wirklich Ehe (nicht Konkubinat) ist, so besteht in ihnen eine Ehe in der That gar nicht mehr. Durch die Fortdauer des häuslichen Zusammenlebens ist allerdings noch der Schein der Ehe übrig geblieben; aber auch dieser kann der Natur der Sache zufolge auf die Dauer nur entweder durch die Rücksicht auf äußeren Vortheil oder durch äußere Gewalt erhalten werden, da für so zu einander gestellte Ehegatten das häusliche Beisammenleben eine Höllenpein ist, deren sich zu entledigen, jedenfalls der eine Theil, nämlich der überwiegend schuldige, trachten wird. Hier entsteht nun die Frage, ob in solchem Falle das Gemeinwesen die Ehegatten durch

*) Daub, II., 2, S. 25.: „Der Grund" (des neutestamentlichen Verbots der Ehescheidung) „ist die völlig gleiche Persönlichkeit der beiden, die eine Ehe mit einander eingehen oder eingegangen haben. Das machte die Ehescheidung bei Griechen und Römern und bei den Juden so leicht, daß die gleiche Persönlichkeit des Weibes mit dem Manne nicht anerkannt war; die ganz gleiche Dignität, die das Weib in seiner Personalität mit dem Manne hat, ist in dem Christenthum erst anerkannt worden, und in dieser gleichen Dignität hat das Gesetz seinen Grund. Eben durch jene Anerkennung ist es zwar nicht unmöglich, aber bei weitem schwerer gemacht, daß eine Ehe aufgelöst werde.".

Digitized by Google

äußeren Zwang wider ihren Willen bei einander festhalten soll. Ein solches Verfahren wäre eine unzweideutige Entwürdigung der Ehe *) und die Sanktionirung einer Lüge. Es wäre aber auch in vielen Fällen eine schreiende Ungerechtigkeit gegen den einen Theil **), und zwar eine für ihn in sittlicher Hinsicht höchst gefährliche; ja es würde durch dasselbe eine rechte Schule der Entsittlichung nicht nur der Ehegatten selbst, sondern besonders auch der Kinder, und eine Pflanzschule der Verderbniß des Familienlebens überhaupt gegründet. Die verderblichen Folgen davon würde dann das gesammte Gemeinwesen mitempfinden ***), ohne durch irgend einen reellen Gewinn von einer

---

*) Hierin muß man Fichte beitreten, Naturrecht, S. 336. (B. III. d. S. W.): „Ist das Verhältniß, das zwischen Eheleuten sein sollte, und welches das Wesen der Ehe ausmacht, unbegrenzte Liebe von des Weibes, unbegrenzte Großmuth von des Mannes Seite, vernichtet, so ist dadurch die Ehe zwischen ihnen aufgehoben. — — Ist der Grund ihres Verhältnisses aufgehoben, so dauert, wenn sie doch beisammen bleiben, ohnedieß die Ehe nicht fort, sondern ihr Beisammenleben läßt sich nur für ein Konkubinat halten: ihre Verbindung ist nicht mehr selbst Zweck, sondern es gilt einen Zweck außer ihr, meistens den des zeitlichen Vortheils. Nun kann keinem Menschen zugemuthet werden, etwas Unedles, dergleichen das Konkubinat ist, zu begehen: also kann auch der Staat solchen, deren Herzen geschieden sind, nicht zumuthen, länger beisammen zu leben." Vgl. Schwarz, II., S. 333.: „Daher bleibt es allerdings Grundsatz der christlichen Kirche und Obrigkeit, die Ehescheidung so viel als möglich zu erschweren, aber wo die Ehegatten selbst das Band aufgelöst haben, dieses, d. i. die Ehescheidung zu erklären, um keine lügenhafte Ehe gelten zu lassen. Denn auch das wäre Entheiligung und bringt auch nur Unheil." Auch Marheineke nennt es mit Recht „unnatürlich", „wenn ein Ehebund, worin Gatten einander die Hölle auf Erden bereiten, gewaltsam und durch den bloßen Machtspruch der Kirche zusammen gehalten wird." (S. 506.) „Es gibt" — setzt er hinzu — „kein Mittel, Eheleute, die in sich geschieden sind, durch ein äußerliches, haltbares Band zusammenzuhalten. — — Es kann die Ehe durch die Schuld des einen und anderen Gatten in der That und durch die That in sich gebrochen und zerbrochen sein; so kann sie durch keine menschliche Macht und eben so wenig durch eine eingebildete göttliche Autorität wiederhergestellt oder aufrecht gehalten werden." (S. 507.)

**) Reinhard, III., S. 445.: „Es ist die schreiendste Ungerechtigkeit, wenn ein Zucht und Ordnung liebender Gatte an einen treulosen oder barbarischen, der sich alles Vertrauens und aller Liebe unwürdig gemacht, unauflöslich gefesselt sein soll."

***) Wie sehr der Staat bei der unbedingten Unauflöslichkeit der Ehen leidet, darüber s. Reinhard, III., S. 444—446.

Digitized by Google

anderen Seite her schadlos gehalten zu werden.*) Solche Gewaltehen stünden demnach im entschiedenen Widerspruch mit dem Interesse des universellen sittlichen Zweckes, sie wären entschieden socialpflichtwidrig. Nach mehr als einer Seite hin kann so die Trennung von dem Ehegatten gradezu Pflicht werden**), d. h. die Aufhebung der nach ihrem innerlichen oder sittlichen Bestande schon unwiederherstellbar aufgehobenen Ehe auch nach ihrem äußeren Fortbestande. Es fragt sich nur, wer unter solchen Umständen die äußere Aufhebung der Ehe vollziehen soll. Die Ehegatten selbst sind dazu weder befugt noch befähigt. Sie sind dazu nicht befugt; denn die Ehe ist nicht etwa eine bloße Privatsache der Ehegatten und ein sie allein betreffendes und eben damit denn auch ihrer Privatwillkür anheimgegebenes Verhältniß. Sie sind nicht bloß einander, sondern auch der sittlichen Weltordnung selbst verpflichtet***); deßhalb kann ihre Scheidung nur von einer dritten, über ihnen stehenden objektiven sittlichen Macht ausgesprochen werden, welche das Recht des sittlichen Instituts der Ehe der Willkür und der bloßen Stimmung und Neigung der Ehegatten gegenüber zu wahren, und nach den jedesmaligen Umständen darüber zu urtheilen hat, ob wirklich eine innere Auflösung der Ehe vorliegt, oder nur eine tiefgreifende Entzweiung, die ihrer Natur nach noch ausgleichbar ist.†) Ebenso wenig sind aber auch die Ehegatten selbst befähigt, die äußere Aufhebung ihrer Ehe zu vollziehen. Denn

---

*) Marheineke, S. 509.: „Die strenge, die Ehescheidung erschwerende Gesetzgebung vermindert wohl die Zahl geschiedener, vermehrt aber die Zahl unglücklicher Ehen."

**) Nitzsch, System der christl. Lehre, S. 374.: „— — Erlaubniß wenigstens der Trennung in allen den Fällen, wo die Erhaltung der Persönlichkeit eine Auflösung des Zusammenlebens nöthig macht. Die Trennung vom Ehegatten kann Pflicht werden; denn sich an die lasterhafte Willkür eines Andern mit Leib und Seele hingeben, kann auch innerhalb des Ehebandes nicht Pflicht werden, sondern muß unerlaubt sein."

***) Vgl. Hegel, Philos. des Rechts, S. 227. Hier heißt es: „Der Zweck der Ehe ist der sittliche, der so hoch steht, daß alles andere dagegen gewaltlos und ihm unterworfen erscheint. Die Ehe soll nicht durch Leidenschaft gestört werden; denn diese ist ihr untergeordnet." Desgl. Martensen, Moralphilos., S. 80.: „Die Individuen sind ebenso wohl um der Ehe willen da, als die Ehe um der Individuen willen da ist."

†) Hegel, Philos. des Rechts, S. 238. f. Marheineke, S. 507.

Digitized by Google

sie sind selbst Partei und können nicht Richter in ihrer eigenen Sache sein. In ihrer leidenschaftlichen Erregtheit können sie ihr eigenes Verhältniß nicht unbefangen beurtheilen, und es kommt eben darauf an, daß ihre Sache ihren eigenen Händen entzogen, und von einem unparteiischen Standpunkte aus rein objektiv angesehen werde. Es kann also hier nur die Gemeinschaft selbst die Entscheidung geben, nämlich durch das sie repräsentirende Organ, die Obrigkeit. Wie nur durch sie, unter der Sanktion der Gemeinschaft, die Ehe geschlossen werden kann (s. unten), so kann auch nur sie dieselbe wieder auflösen. Und zwar natürlich nur eben dieselbige Obrigkeit, welche ihre Schließung sanktionirte. Da die Ehe wesentlich ein zugleich religiöses Verhältniß ist (§. 329.), so müssen bei beidem beide, Staat und Kirche konkurriren. Je nachdem nun in dem jedesmaligen geschichtlichen Entwickelungspunkt der Staat vor der Kirche prävalirt oder umgekehrt, hat dabei entweder jener oder diese das erste Wort zu führen. Im gegenwärtigen Moment gebührt daher die Hauptstimme unzweideutig dem Staat; aber so, daß er dabei unter Mitwirkung der Kirche und im bestimmten Einvernehmen mit ihr verfährt, wenn gleich dieselbe letztlich ihr Urtheil dem seinigen unterordnen muß.*) Der Sühneversuch der Kirche muß jedenfalls vorausgehen.**) Eine Hauptsache ist dabei die rechte Form der Ehescheidung, nämlich daß bei ihr immer ausdrücklich der Tadel über die dabei stattfindende Verschuldung der Ehegatten, oder beziehungsweise des einen von ihnen, ernst ausgesprochen werde. Insbesondere muß die Kirche, sofern sie bei der Ehescheidung

*) Marheineke, S. 508., schreibt in dieser Beziehung: „Die Staatsgesetzgebung hat andere Gesichtspunkte und Pflichten zu beachten als die Kirche, und muß die wirklichen Zustände der Welt berücksichtigen, besonders erwägen, ob die Versagung der Trauung nicht ein Verderbniß des Charakters herbeiführt, welches nicht nur für die Eheleute, sondern auch deren Kinder, für die ganze Familie und den Staat selbst von den traurigsten Folgen ist."

**) Schleiermacher, Chr. Sitte, Beil., S. 69.: „Ist die ganze Kirche im Werden, so ist auch die Ehe im Werden; also kein Exemplar vollkommen. Wird nun das Gefühl dieser Unvollkommenheit das herrschende: so wird die Trennung gegeben. Aber die Unvollkommenheit muß äußerlich hinreichend erscheinen, rechtlicher Grund, und die Parteien müssen sich mit der Kirche über ihr Gefühl verständigt haben, Sühneversuch."

Digitized by Google

mitwirkt, streng über diesem Punkte halten.*) Die rechtliche Wiederaufhebung der Ehe braucht nicht unmittelbar eine absolute zu sein; vielmehr muß sie in allen irgend zweifelhaften und noch eine Hoffnung auf eine Wiederversöhnung darbietenden Fällen zunächst nur eine Trennung von Tisch und Bett sein, als Versuch, die einander entfremdeten Ehegatten, wenn ihre Entfremdung durch leidenschaftliche Verblendung verursacht sein sollte, wieder zum Bewußtsein über den wirklichen Stand ihres Verhältnisses zu einander zu bringen. Schlägt dieser vorläufige Versuch fehl, oder liegt von vornherein gar keine Aussicht auf einen Erfolg desselben vor: so tritt die definitive Auflösung der Ehe ein, die wirkliche Scheidung. Wenn die Obrigkeit so allerdings in den Fall kommt, Ehen scheiden zu müssen, so liegt ihr zugleich die strenge Pflicht ob, alle nur mögliche Sorge zu tragen, um den Ehescheidungen, so viel nur immer in ihrer Macht steht, vorzubeugen, hauptsächlich durch verständige Ueberwachung der Schließung der Ehen zum Zweck der möglichsten Verhütung unglücklicher Ehen.**) Grade nach dieser Seite hin wird der Staat alle Ursache haben, die Hülfe der Kirche herbeizuziehen; und diese könnte in den Eheangelegenheiten einen überaus segensreichen Einfluß ausüben, wenn ihr bei den Eheverlöbnissen (nicht bei den Trauungen) eine bestimmtere Mitwirkung eröffnet würde.***) Die Hauptfrage ist, welche Gründe die Ehescheidung gültig motiviren.†) Im Allgemeinen ist dieselbe überall da motivirt, wo, die Ehe als *sittliches* Verhältniß genommen, was sie ja *wesentlich* ist, zwischen den ehelich verbundenen

---

*) Stier, Reden des Herrn Jesu, I., S. 156.: „Ein Presbyterium, Synodus oder Konsistorium, zwischen Gesetz und Evangelium zur Vermittelung stehend, bezeugt zuerst das Gebot Christi an das Gewissen derer, die Ihn hören sollen, mit aller Geistesmacht des Wortes; die auf der Scheidung beharrenden aber werden, wo eben damit keine Ehe mehr besteht, aus einander gethan, und in den Scheidebrief gesetzt: Um der Herzenshärtigkeit willen!"

**) Reinhard, III., S. 448.

***) Vgl. auch Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 351.

†) Diese Frage erklärt Schleiermacher für schon an sich selbst unstatthaft: Syst. der S.-L., S. 260.: „Bestimmungen über die Scheidung lassen sich, weil auf Unwahres eingehend, nicht wissenschaftlich geben, und gehören nicht in die Ethik, welche nur Vernunftthätigkeit, nicht deren Mangel beschreibt."

Digitized by Google

Individuen eine wirkliche Ehe gar nicht stattfindet.*) Es begründet also die Ehescheidung alles das, was unzweideutig eine thatsächliche Vernichtung des ehelichen Verhältnisses, und zwar nicht bloß nach seiner sinnlichen Seite, sondern zugleich auch nach seiner sittlichen Seite ist. Mit der allerunmittelbarsten Evidenz gehört dahin der Ehebruch. Er ist an sich selbst die faktische Aufhebung der Ehe.**) Außerdem muß noch ganz unbedenklich eben dahin gerechnet werden das Attentat des einen Gatten auf das Leben des andern und die bösliche Verlassung, wenn sie eine beharrliche ist. Zweifelhafter Natur ist schon die infamirende Strafe des Gatten, wiewohl sie im einzelnen Falle von Umständen begleitet sein kann, die jeden Zweifel in Ansehung ihrer Erheblichkeit als Ehescheidungsgrund ausschließen, und noch mehr die unheilbare Geisteszerrüttung***), besonders weil ihre Unheilbarkeit doch nicht mit absoluter Gewißheit festgestellt werden kann, und ein klarer Einblick in die Gemüthsstellung des Geistesgestörten zu seinem Ehegatten unmöglich ist. Wohl aber begründet eine tiefe Entsittlichung des einen Theiles, sobald sie offenkundig feststeht, die Scheidung†), besonders wenn über die unvermeidliche immer

*) Daub, II., 2, S. 25.: „Die einzige Bedingung der Unauflösbarkeit der Ehe ist nur die, daß die Ehe selbst eine wirkliche und wahrhafte Ehe war, also zu ihrem Wesen die sittlichen Tugenden des unbedingten Vertrauens und der unbedingten Treue hat. Aber diese Bedingungen können fehlen: dann kann sie aufgelöst werden, weil sie keine Ehe war. Die Treue der Ehegatten gegen einander ist ja eine ganz unbegrenzte; in allen Verhältnissen des Lebens ist die Treue beschränkt, das Vertrauen ist ebenso unbeschränkt unendlich; aber wenn nun dieses Vertrauen und diese Treue nicht nur beschränkt besteht, sondern ganz fehlt, so ist es gar keine Ehe mehr, sondern nur ein physisch-animalisches Zusammensein." Vgl. Schwarz, II., S. 334.: „Es stehe daher als Grundsatz unter den Christen fest: man erschwere die Ehescheidung so weit, daß die Ueberzeugung vorliegt, sie sei schon zwischen den bisherigen Ehegatten, von dem einen Theile oder von beiden, völlig aufgelöst."

**) Schleiermacher, Chr. Sitte, Beil., S. 135. Tholuck, Bergpredigt Christi, S. 232. (3. A.)

***) Flatt, S. 587. f.

†) Ammon, III., 2, S. 211.: „Zuletzt muß auch eine sittliche Verdorbenheit des Charakters, die alle Versuche der Besserung vereitelt, von der Moral fleißiger beachtet werden als es oft von der bürgerlichen Gesetzgebung zu geschehen pflegt. Selbst da, wo ein Gatte keines eigentlichen Verbrechens schuldig ist, kann er doch durch Müßiggang, Spielsucht, Trunkenheit, Hang zu

Digitized by Google

tiefere sittliche Verderbung der Ehegatten und der Familie überhaupt bei der Fortdauer der Ehe kein Zweifel obwalten kann.*) An sich erscheint wohl auch die hartnäckige Verweigerung der ehelichen Beiwohnung als ein triftiger Scheidungsgrund, wenn sie nämlich nicht etwa auf Gesundheitsrücksichten beruht**), sondern bestimmt von der entschiedenen persönlichen Abneigung gegen den Gatten herrührt; nur knüpft sich daran die ernste Bedenklichkeit, daß durch die Anerkennung dieses Grundes in manchen Fällen dem nach der Scheidung lüsternen Ehegatten gewissermaßen die Macht in die Hand gegeben werden würde, dieselbe zu erzwingen. Die Unfruchtbarkeit der Ehe kann kein Scheidungsgrund sein***), auch abgesehen davon, daß sie sich nicht leicht vollständig konstatiren läßt. Wenn auch der sinnlich-physische

---

Abenteuern und Betrügereien, Verschwendung und krapulöse Sitten so tief sinken, daß er nicht nur die Ruhe, die Ehre und das Glück, sondern auch die Erziehung, die Tugend und Religiosität der Seinigen gefährdet, und sie nöthigt, ein Band gesetzlich aufzulösen, welches er selbst schon durch seine Ausschweifungen zerrissen hat. Wenn schon der Unglaube scheidet (1 Cor. 7, 15). so muß noch viel mehr sittliche Entwürdigung und Ruchlosigkeit ein Bündniß trennen, welches zur gemeinschaftlichen Veredelung geschlossen wurde."

*) Mit Recht bemerkt Reinhard, III., S. 448., bei den Ehescheidungsgründen verdiene es ganz vorzüglich erwogen zu werden, „ob eine Ehe, wenn sie ungetrennt bleibt, eine unvermeidliche Verschlimmerung des Charakters nicht bloß der Verehelichten, sondern vielleicht auch der Kinder, und mithin einer ganzen Familie, veranlassen dürfte."

**) de Wette, III., S. 226.: „Entschließt man sich mit gegenseitiger Uebereinstimmung dazu, sich der ehelichen Beiwohnung zu enthalten, aus Rücksicht auf die Gesundheit des einen Theiles oder um keine Kinder mehr zu haben, weil man nicht im Stande ist, sie zu erziehen: so ist ein solcher Entschluß ganz zu billigen. Denn die Rücksichtslosigkeit, mit welcher viele Eheleute Kinder in die Welt setzen, gegen die sie ihre Pflichten nicht erfüllen können, ist allerdings tadelnswerth."

***) Vgl. Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 345. In der anderen Stelle, Syst. der Sittenlehre, S. 264., bemerkt derselbe: „An der Unauflöslichkeit der Ehe kann ihre Unfruchtbarkeit nichts ändern. Da bei dem Menschen der Geschlechtstrieb nicht periodisch ist: so ist auch der Natur hierin ein so freier Spielraum gesteckt, daß man die Unfruchtbarkeit immer nur als etwas Temporäres ansehen kann. Als unnatürlich ist man auch leicht geneigt, sie als verschuldet anzusehen, und wenigstens einem Mißverhältniß zwischen der organischen und intellektuellen Seite zuzuschreiben; aber sie ist in der größeren Freiheit der Natur als Ausnahme wesentlich mitgesetzt." Vgl. auch S. 266.: „Kinderlosigkeit kann reines Schicksal sein."

Digitized by Google

Zweck wirklich nicht sollte erreicht werden können in der Verbindung dieser bestimmten Gatten, so kann doch nichts desto weniger der Zweck ihrer geschlechtlichen Verbindung nach der persönlichen Seite derselben realisirt werden, und diesem darf schlechterdings nicht zu nahe getreten werden um des Interesses jenes ersteren willen. Um so weniger, da man ja gar keine Sicherheit dafür hat, daß durch andere geschlechtliche Verbindungen der jetzt kinderlosen Individuen dem sinnlich-physischen Zweck der Ehe ein Genüge geschehen werde.* Obschon für die kinderlosen Gatten der äußerst wichtige Beruf der gemeinsamen Kindererziehung wegfällt, so bleibt ihnen doch immer noch ein weites Gebiet gemeinsamer Berufserfüllung übrig. Kinderlosigkeit in der Ehe ist allerdings eine wahre Kalamität; aber sie muß, wie so viele andere auch, als eine göttliche Schickung angesehen werden. Ueberdieß kann die schmerzliche Lücke, welche sie in der Familie läßt, wenigstens einigermaßen ausgefüllt werden durch die Annahme fremder Kinder.*) Und da es nie an hülflosen unerzogenen Kindern fehlt, so hat sogar die sittliche Gemeinschaft ihr Interesse dabei, daß es gleichzeitig in fremden Familien offene Plätze gebe, auf welche dieselben verpflanzt werden können. Freilich kann die Kinderlosigkeit als göttliche Schickung gar wohl auch eine bestimmte Hinweisung darauf sein sollen, daß diese bestimmten Gatten, wenigstens beide zusammen, zur rechten Kindererziehung unfähig sind; und deßhalb mögen sie bei der Aufnahme fremder Kinder in ihre Familie ja mit aller Besonnenheit zu Werke gehen. Noch viel weniger kann das Aufhören der Neigung der Ehegatten, auch das beiderseitige, die Auflösung der Ehe begründen, eben weil diese eine von der subjektiven Willkür des Einzelnen unabhängige und über ihr stehende, objektive sittliche Ordnung ist.**) Es ist deßhalb die Zerstörung der Ehe selbst,

*) Baumgarten-Crusius, S. 383., hält dafür, es sei in Ansehung der Erziehung, „wenn der gute Wille stark genug ist, um sich auch ohne die natürlichen Gefühle und die Herzensneigungen zu erhalten und zu bethätigen.“ völlig gleichbedeutend, ob es Erziehung eigener oder fremder Kinder ist. Dieß ist zu viel gesagt. Selbst wenn es auf Seiten der erziehenden Eltern keinen Unterschied machte, so wenigstens gewiß auf Seiten der zu erziehenden Kinder. Vgl. §. 184.

**) Martensen, S. 80.: „Daß das Individuum sich nicht glücklich fühlt in der Ehe, ist ein Scheidungsgrund, welcher nur aus einer schlaffen Glück-

Digitized by Google

wenn die gegenseitige Einwilligung der Ehegatten als hinreichender Scheidungsgrund gilt.*) Andere noch widersinnigere Scheidungs-

---

seligkeitslehre entspringen kann. Nur wo die Erfüllung der sittlichen Bestimmung der Ehe nicht bloß in subjektiver, sondern auch in objektiver Beziehung unmöglich gemacht ist, ist die Scheidung nicht bloß zulässig, sondern zugleich Pflicht."

*) Was z. B. Fichte, trotz seiner hohen Ansicht von der Ehe, behauptet. S. Naturrecht, S. 336—343. (Bd. III., der S. W.). Er stellt hier den Satz auf: „Eheleute scheiden sich selbst mit freiem Willen, sowie sie sich mit freiem Willen verbunden haben." (S. 336.) Zur näheren Ausführung fügt er dann hinzu: „Hieraus würde hervorgehen, daß der Staat bei Trennungen der Ehen gar nichts zu thun hätte, außer dieß, daß er verordne, auch die geschehene Trennung ihm, der die Verbindung anerkannt hat, zu deklariren. Die juridischen Folgen, welche die Ehe hatte, fallen nach der Trennung derselben nothwendig weg, und deßwegen muß der Staat davon benachrichtigt werden, um seine Maßregeln danach zu nehmen. Nun aber maßen unsere meisten Staaten sich allerdings ein Rechtserkenntniß in Ehesachen an. Haben sie daran völlig Unrecht; oder, wenn sie nicht völlig Unrecht haben, worauf gründet sich ihr Recht? Darauf: Es kann der Fall sein, daß die zu trennenden Eheleute den Staat zur Hülfe bei ihrer Trennung auffordern; und dann muß der Staat urtheilen, ob er ihnen die Hülfe zu leisten habe, oder nicht. Das Resultat davon wäre dieses: alles Rechtsurtheil des Staates in Ehescheidungssachen ist nichts anderes als ein Rechtsurtheil über die Hülfe, die er selbst dabei zu leisten habe. — — Entweder beide Theile sind einig, sich von einander zu trennen, und auch über die Theilung des Vermögens sind sie einig, so daß kein Rechtsstreit stattfinde, so haben sie schlechthin nichts weiter zu thun, als nur dem Staate ihre Trennung zu erklären. Die Sache ist unter ihnen schon abgethan, das Objekt ihrer Uebereinstimmung ist ein Objekt ihrer natürlichen Freiheit: und der Staat hat der Strenge nach nicht einmal nach den Gründen ihrer Trennung zu fragen. Wenn er bei uns darnach fragt, so thut es nicht eigentlich der Staat, sondern die Kirche thut es als moralische Gesellschaft. Daran hat sie nun ganz Recht; denn die Ehe ist eine moralische Verbindung, und es kann daher den sich trennenden Ehegatten allerdings daran liegen, vor dem Repräsentanten der moralischen Gesellschaft, der Kirche, in der sie doch hoffentlich bleiben wollen, sich zu rechtfertigen; auch etwa den Rath ihrer Lehrer und Gewissensräthe darüber zu vernehmen. Auch wird es ganz schicklich sein, daß die letzteren Vorstellungen versuchen. Nur ist dabei folgendes wohl zu merken: die Geistlichen haben kein Zwangsrecht, weder auf das Geständniß der Bewegungsgründe zur Trennung, noch auf die Befolgung ihres Rathes. Wenn beide Eheleute sagen: wir wollen es auf unser Gewissen nehmen, oder: eure Gründe bewegen uns nicht, so muß es dabei bleiben. Resultat: die Einwilligung beider Theile trennt die Ehe juridisch, ohne weitere Untersuchung. Wenn ein Theil von beiden in die Trennung nicht willigt, dann ist die Anzeige bei

Digitized by Google

gründe*) übergehen wir ganz. Die allgemeine sittliche Möglichkeit der Ehescheidung unter den angegebenen Voraussetzungen involvirt aber keineswegs etwa in dem einzelnen konkreten Falle auch schon für das bestimmte Individuum die sittliche Berechtigung, oder genauer zu reden, die Pflicht, von jener sittlichen und rechtlichen Möglichkeit Gebrauch zu machen. Eine allgemeine Pflicht des beleidigten Theiles, sich scheiden zu lassen, gibt es nicht**), sondern die Pflicht in dieser Beziehung bestimmt sich erst jedesmal in dem einzelnen Falle nach Maßgabe der besonderen Umstände desselben, und zum großen Theil nur durch den Ausspruch der individuellen Instanz des verletzten Gatten. Es mag gar wohl geschehen, daß sich ihm die Pflicht stelle, dem andern Theile großmüthig zu verzeihen und seine Verschuldung zu vergessen, nämlich sofern noch irgend Aussicht vorhanden ist, daß durch weise vergebende Liebe die innerlich zerrissene Ehe innerlich von Neuem geknüpft werden könnte. Ebenso kann ihm aber auch in dem einzelnen Falle die Pflicht entschieden die Nachsuchung der Ehescheidung vorschreiben. Nichts desto weniger muß der Satz völlig allgemein gelten, daß der Tugendhafte nur im alleräußersten Falle den Entschluß, seine Ehe scheiden zu lassen, faßt. Die in der Ehe in ihm entstehende Unluft, sie fortzusetzen, und die Neigung zur Scheidung muß er als mit der Sünde zusammenhängend ansehen, gesetzt auch, es wäre nur einer auf die Eingehung seiner Ehe sich zurückdatirenden

---

dem Staate nicht eine bloße Deklaration, sondern zugleich eine Aufforderung seines Schutzes, und jetzt tritt ein Rechtserkenntniß des Staates ein. Was könnte der Theil, der die Trennung verlangt, vom Staate fordern? Klagt der Mann auf die Scheidung wider Willen der Frau, so ist der Sinn seiner Forderung der: der Staat solle die Frau aus seinem Hause vertreiben. Klagt die Frau gegen den Willen des Mannes, so ist, da der Mann nicht vertrieben werden kann, indem ihm als Repräsentanten der Familie das Haus gehört, die Frau aber, da sie gehen will, wohl selbst gehen könnte, — es ist, sage ich, der Sinn ihrer Forderung der: daß der Staat den Mann nöthige, ihr ein anderes Unterkommen zu verschaffen." (S. 336—338.)

*) Z. B. den, welchen Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 339., zurückweist: „Wo eine Geschlechtsverbindung schon besteht vor dem Eintreten der christlichen Gesinnung in dieselbe, darf sie dadurch nicht gestört werden, daß der eine Theil die christliche Gesinnung in sich aufnimmt, der andere nicht. 1 Cor. 7, 12—16."

**) v. Ammon, III., 2, S. 203.

Digitized by Google

Sünde, und dem gegenüber muß ihn der ernste Wille beseelen, in seinem Falle, so viel an ihm liegt, die Heiligkeit der Ehe gegen Lust und Unlust aufrecht zu halten, ihr sein irdisches Wohlsein zum Opfer zu bringen, und zur Verherrlichung eines so hohen menschlichen Gemeingutes wie die Ehe zu leiden, in diesem seinem Leiden aber ein Erziehungsmittel für seine persönliche Tugendvollendung dankbar zu erkennen und treu zu benutzen.*) Selbst im Falle des Ehebruchs kann nach Umständen**) verzeihende Großmuth und die Fortführung der ehelichen Verbindung für den beleidigten Gatten Pflicht sein, besonders wenn der Treubruch mehr auf Rechnung des Leichtsinnes oder der Verführung kommt als auf die eines positiv liebloſen Gefühles für den Gatten.***) Immer ist aber hierbei große Vorsicht nöthig.†) Einen wesentlichen Unterschied macht es in dieser Hinsicht, ob der treubrüchige Theil der Mann ist oder das Weib.††) Im letzteren Falle macht die Treulosigkeit, auch nach dem allgemeinen Gefühl, einen weit tieferen und unheilbareren Riß in das eheliche Verhältniß als im

*) Nitzsch, Syst. der chr. Lehre, S. 372. f.

**) Schleiermacher geht freilich noch weiter mit seiner Behauptung der absoluten Unauflöslichkeit der Ehe in der christlichen Kirche. „Wo Christus" — sagt er Chr. Sitte, S. 340, — „die Trennung zuzulassen scheint, wenn nämlich der eine Theil die Ehe gebrochen habe (Matth. 5, 32), da spricht er eben nicht von der Ehe unter Christen, sondern von der Ehe unter Juden."

***) Schleiermacher, Chr. Sitte, Beil., S. 173.: „Der Ehebruch ist ein besonders dringender Scheidungsgrund nur sofern er fortgesetzt werden will, und also schon an sich eine faktische Aufhebung der Ehe ist."

†) In Beziehung auf die Fortsetzung der Ehe mit dem ehebrüchig gewordenen Gatten schreibt v. Ammon, III., 2, S. 210.: „Es ist unmöglich, sagt Rochefaucault (Reflexions, 286), den zum zweiten Male zu lieben, den man einmal wirklich zu lieben aufgehört hat. Familienverhältnisse, Klugheit oder das Bewußtsein gleicher Schuld können es wohl räthlich machen, ein Treulosigkeit zu verzeihen, deren Wiederkehr nicht unwahrscheinlich ist; aber diese Verzeihung einem Gatten anzurathen, der die Untreue des andern nicht selbst veranlaßt hat, bleibt immer gefährlich, und Melanchthon's Strenge (Loci theol. S. 777) scheint hier vor Luther's Gelindigkeit (vom ehelichen Leben, Th. X., S. 726.) immer den Vorzug zu behaupten."

††) Nach Fichte, Naturr., S. 327—330., vgl. auch S. 338. 340. (B. 3. d. S. W.), vernichtet der Ehebruch des Weibes „in jedem Falle das ganze eheliche Verhältniß, und der Mann kann die Ehebrecherin nicht behalten ohne sich selbst herabzuwürdigen", während der Ehebruch des Mannes nicht nothwendig die Ehe vernichtet.

Digitized by Google

ersteren Falle, weil nämlich das Weib mit seiner Keuschheit seine ganze Ehre aufgibt, was vom Manne nicht eben so gesagt werden kann.*) Gibt es so unter gewissen Umständen eine sittlich rechtmäßige, ja eine pflichtmäßige Ehescheidung, so entsteht sofort die Frage, ob die Geschiedenen sich neu verehelichen dürfen, und zwar noch bei Lebzeiten des anderen Theils (also ob eine separatio auch a vinculo statthaft ist). Die Frage ist eigentlich eine völlig überflüssige. Denn wenn die frühere Ehe wirklich aufgelöst ist, so folgt daraus die sittliche Möglichkeit der Eingehung einer neuen Ehe ganz von selbst. Sie könnte also nur dadurch ausgeschlossen werden, daß etwa der Scheidung ein Verbot der Wiederverheirathung wegen moralischer Unfähigkeit zur Ehe als Strafe angehängt würde. Eine solche Strafe könnte dann natürlich nur Einem Theile auferlegt werden, nämlich dem vorzugsweise (denn rein auf Einer Seite ist auch bei den Ehedissidien die Schuld nie**)) schuldigen***), diejenigen, allerdings nicht so gar seltenen, Fälle ausgenommen, wo beide Gatten ungefähr gleiche Schuld tragen. Dem unschuldigen Theile die Wiederverehelichung zu untersagen, dazu hat die die Ehe scheidende Obrigkeit schlechterdings keine Befugniß. Aber auch den schuldigen Gatten angehend, ließe sich ein solches Verbot als Strafe nur dann rechtfertigen, wenn es sich aus dem sittlichen Gesichtspunkte als zweckmäßig darstellte, nämlich für die Förderung sowohl der individuellen Tugend

*) Hegel, Rechtsphilos., S. 229.: „Es ist über das Verhältniß von Mann und Frau zu bemerken, daß das Mädchen in der sinnlichen Hingebung ihre Ehre aufgibt, was bei dem Manne, der noch ein anderes Feld seiner sittlichen Thätigkeit als die Familie hat, nicht so der Fall ist. Die Bestimmung des Mädchens besteht wesentlich nur im Verhältniß der Ehe."

**) Vgl. Reinhard, III., S. 449.

***) Vgl. Reinhard, III., S. 456. f.: „Einer Person, die einmal treulos genug gewesen ist, die heiligen Pflichten der Ehe zu verletzen, auch von der Obrigkeit öffentlich dafür erkannt worden ist, sollte es eigentlich gar nicht weiter nachgelassen werden, dieses wichtige Gelübde von Neuem zu übernehmen. Findet es indessen die Obrigkeit rathsam, auch einer solchen Person Dispensation zu ertheilen; und ist irgend Jemand unvorsichtig und niederträchtig genug, die Bundbrüchige zur Ehe zu verlangen: so ist bei einer solchen Verbindung zwar an sich nichts Unerlaubtes; nur mag die, welche schon einmal ihre Pflichten vergessen hat, sie nun desto pünktlicher beobachten, und die Schande der ersten Treulosigkeit dadurch vermindern."

Digitized by Google

des Bestraften selbst als des allgemeinen sittlichen Zustandes der Gemeinschaft. Und daß dem, wenigstens im Allgemeinen, so sei, ist sehr zu bezweifeln.*) Wenn nun das Gemeinwesen dem geschiedenen unschuldigen Theile die Wiederverheirathung unbedingt gestatten muß: so wird er doch, wenn anders er tugendhaft ist, diese seine Freiheit nur mit der äußersten Vorsicht gebrauchen. Die herzzerreißenden Erfahrungen, die er in der Ehe gemacht hat, werden ihm in seinem Gemüth lebenslänglich nachgehen, und schon von dieser Seite her wird er sich wenig aufgelegt fühlen, an die Eingehung einer neuen Ehe zu denken, und sich zuvor mit natürlichem Mißtrauen die Frage vorlegen, ob er denn auch wirklich zum Ehestande berufen sei. Zumal so lange der geschiedene Gatte noch lebt und noch nicht wieder verehelicht ist, wird ihm ein neues Ehebündniß widerstreben;**) und wenn er sich nicht etwa vermöge seiner besonderen Verhältnisse zu einem solchen wirklich verpflichtet findet, wird er schon um jeden Verdacht unlauterer Absichten bei seiner Scheidung von sich abzuwenden, wenigstens so lange ehelos bleiben.***) Ist nun die Wiederverheirathung rechtmäßig, mithin auch unter ausdrücklicher Mitwirkung von der kirchlichen Seite, geschiedener Personen offen zu lassen, so kann die Kirche folgerichtig auch bei einer solchen Wiederverheirathung derselben ihre Konkurrenz nicht zurückziehen, und ihnen, wofern sie denselben begehren, ihren Segen nicht entziehen†), auch

---

*) Nitzsch, a. a. O., S. 374. f.: „Dennoch gibt es christliche Gründe, die neue Ehe eines geschiedenen Gatten bei Lebzeiten des andern zu gestatten und einzusegnen, gesetzt auch, daß die Scheidung nicht aus Ursache des Ehebruchs im gewöhnlichen Sinne erfolgt sei. Es ist das nämlich auch göttlicher Zweck der Ehe, daß dem geschlechtlichen Gelüsten gewehrt, Brunst und Ausbruch derselben verhütet, und die Begehrlichkeit in die Ordnung der ehelichen Keuschheit gebracht werden. 1 Cor. 7, 2. Je mehr nun dem Alter oder anderen Umständen nach sowohl diese Rücksicht sich aufdringt, und zugleich die Ursache der Ehescheidung eine gründliche gewesen ist, so daß sie einer Nichtigkeitserklärung nahe kommt, desto eher kann die Kirche eine Wiederverheirathung gestatten."

**) Vgl. Nitzsch, a. a. O., S. 374.

***) Vgl. Reinhard, III., S. 452. 456.

†) Stier, a. a. O., I., S. 156.: „Sogar für andere Trennung so geschiedener kann nach Umständen die Kirche auch einen auf Hoffnung dargebo-

Digitized by Google

in den Fällen nicht, in denen nicht grade Ehebruch der Scheidungsgrund war. Die nothwendige Voraussetzung dabei ist freilich, daß es bei einer solchen neuen Ehe durch die ganze Form ihrer Schließung unverhohlen ausgesprochen werde, daß sie, wenigstens bei dem einen der Nupturienten, Hand in Hand gehen müsse mit aufrichtiger Buße wegen der früheren ehelichen Verschuldung (selbst wenn der Verlobte der sog. unschuldige Theil ist), und so zugleich ein Akt ernster Selbstdemüthigung und tiefgebeugten Flehens zu Gott um seinen Beistand für die wohlbewußte Schwachheit in dem neuen Eheverhältniß sei.*) Allein eine solche Form der Eheschließung muß auch der Staat schon für sich selbst, ganz abgesehen von seinem Verhältniß zur Kirche, schlechterdings zur Bedingung der Wiederverheirathung Geschiedener machen. Wo er diese seine unzweifelhafte Pflicht verabsäumt, da muß freilich die Kirche bei ihrer Einsegnung in dem fraglichen Falle jene wesentliche Seite an der Sache desto entschiedener hervortreten lassen; und der Staat darf sie daran durchaus nicht hindern.

Anm. 1. Die Frage wegen der Statthaftigkeit der Ehescheidung ist vorzugsweise durch die Art und Weise schwierig geworden, wie man bei ihr die neutestamentliche Lehre und namentlich die eigenen Erklärungen des Erlösers über diesen Punkt als maßgebend genommen hat.**) Dieß nun an und für sich, daß man die Bestimmungen Christi als Norm zum Grunde legte, kann freilich nur gebilligt werden; aber daß man es nicht auf die rechte Weise gethan hat, läßt sich

---

tenen neuen Segen haben, ob jetzt durch ihn etwa die rechte Ehegnade den Eingang fände zum neutestamentlichen Anfang." Ganz anders freilich Thiersch, Katholizismus und Protestantismus, II., S. 308.

*) Nitzsch, a. a. O., S. 375.: „Niemals aber" (kann die Kirche eine Wiederverheirathung gestatten) „der" (geschiedenen) „Person, die in ihrer Art und Weise, sich zur kirchlichen Gemeinschaft zu verhalten und in ihrem übrigen Wandel gar keine Bürgschaft gibt, daß sie in der Buße und Zucht des Geistes stehe, nie ohne besondere Wahrnehmungen der besonderen Seelsorge und Disciplin." Vgl. auch das Bonner theol. Gutachten über die kirchliche Einsegnung unrechtmäßigerweise Geschiedener (1836), besonders S. 22. f.

**) Sehr wahr bemerkt Tholuck in Beziehung auf unseren Gegenstand: „Es dürfte dieß einer der merkwürdigsten Belege sein, daß der Buchstabe der Bibel allein, wie fest er sei, um die Gewissen zu zwingen nicht ausreicht." Ausleg. der Bergpred. Chr. (3. A.), S. 249.

Digitized by Google

schon aus der Thatsache vermuthen, daß sich das christliche Eherecht doch niemals an den Wortlaut der Aeußerungen des Erlösers gehalten hat, sondern allezeit, sich mit künstlicher Deutelei*) an ihnen abquälend, seinen eigenen Weg gegangen ist.**) Im Allgemeinen sucht man sich wegen des offenen Gegensatzes, welchen man zwischen dem Gebot Christi und seines Apostels und unserem bestehenden Eherecht finden zu müssen meint, noch immer in aller Unbefangenheit dadurch zu helfen, daß man dem Staat zwar die Freiheit einräumt, von jenem Gebote abzugehen, die Kirche aber an dasselbe bindet. Sonderbar! Als wenn die Vorschriften des Erlösers für den christlichen Staat nicht ebenso eine unverbrüchliche Auktorität wären als für die Kirche! Eine Ansicht, die nur bei denen Eingang finden kann, die noch immer in althergebrachter Unklarheit die christliche Gemeinschaft überhaupt, ja die historische Existenz und Objektivirung des Christenthumes in ihrer Totalität mit der Kirche identificiren, oder wenigstens nicht von dem Gedanken lassen können, die Kirche sei ihrem Begriffe zufolge christlicher als der Staat. Wir müssen vielmehr von dem grade entgegengesetzten Satze ausgehen, daß, was in der Christenheit, wenigstens in unserer jetzigen, in diesem Punkte, wie in allen übrigen auch, auf Seiten des Staates wirklich recht- und pflichtmäßig ist, es auch auf Seiten der Kirche ist, und umgekehrt, — so daß wir also zum voraus festsetzen, daß alle Anmuthungen des christlichen Staates in Ehesachen an die Kirche, die sich aus dem eigenen Gesichtspunkte jenes wirklich sittlich rechtfertigen, auch von dieser getrost acceptirt werden dürfen oder vielmehr sollen. Es ist eine durchaus unerschütterliche Thatsache,

*) Dieser Art ist z. B. das Verfahren von Schwarz, II., S. 332. f., der zuerst den Satz aufstellt, es dürfe keine Ehescheidung statt finden „als wo entweder die Natur scheidet, durch den Tod, oder die Untreue des Ehegatten, durch Ehebruch", sofort aber Folgendes hinzusetzt: „Der Begriff des Ehebruchs läßt sich aber weiter oder enger annehmen. Im engsten Sinne ist er eine schwere Schandthat, die das heilige Bündniß zerreißt. Im weitesten Sinne besteht er schon in der Ergebung des Herzens an eine andere Person als den Gemahl mit derjenigen Liebe, welche nur dem Gemahl gebührt, und da gibt es unmerkliche Uebergänge, bis wo das Unerlaubte solcher Geschlechtsliebe in das Erlaubte der Freundschaftsliebe entschwindet. Man sieht also, daß dieser Begriff, worauf die Ehescheidung beruht, enger oder weiter gefaßt werden kann, je nachdem man von dem Princip einer äußeren, oder auch einer inneren Herzensverbindung ausgeht."

**) Eine sehr dankenswerthe kurze Uebersicht des Geschichtlichen in Betreff dieses Punktes gibt Tholuck, Bergpred. (3. A.), S. 240—254.

Digitized by Google

daß der Erlöser sich gegen jedes Sich scheiden der Ehegatten, mit alleiniger Ausnahme des Falles des Ehebruchs, und gegen jede Ehelichung Geschiedener, als gegen Ehebruch, erklärt: Matth. 5, 31. 32. C. 19, 3—9, und die Parallelen zu der letzteren Stelle: Marc. 10, 2—12 und Luc. 16, 18.*) Ebenso spricht Paulus seine Meinung von diesen Dingen völlig unzweideutig aus 1 Cor. 7, und zwar, wie er ausdrücklich bemerkt (V. 10), nach Maßgabe des eigenen Gebotes Christi. In Ansehung der Ehe zwischen Christen und Christen verbietet er schlechtweg, daß sie sich scheiden: V. 10. 11. Will eine Christin schlechterdings von ihrem christlichen Manne sich trennen, so legt er ihr wenigstens die Verbindlichkeit auf, unverehelicht zu bleiben: V. 11. Anders urtheilt er in Ansehung der Ehen zwischen Christen und Nichtchristen. Trennt sich in ihnen der nichtchristliche Theil von dem christlichen, so soll dieser seines ehelichen Verhältnisses vollständig entbunden sein: V. 12—15, mithin gewiß auch zu einer neuen Verehelichung (natürlich aber mit einem Christen, s. V. 39), befugt sein.**) Unter Christen läßt er das Eheband für das Weib so lange dauern als der Mann lebt. Nach dem Tode dieses gibt er jenem die volle Freiheit, sich von Neuem zu verehelichen: V. 39, vgl. Röm. 7, 2. 3. So lauten die Vorschriften des N. Ts.: sollen sie nun auch unmittelbar, wie sie ausgesprochen sind, unser christliches Eherecht bilden? Unbefangenerweise wird man dem Urtheil Stier's beitreten müssen: „Dieß neue Ehegesetz des Herrn ist, wie alle Gesetze der Bergpredigt, keineswegs ausgesprochen, um der heilsam nachlassenden Ordnung im Geiste der mosaischen Gesetzgebung Ein für allemal und zwangsweise von außen hinein ein Ende zu machen, sondern um stufenweise Erfüllung zu finden von innen heraus. Das ist das rechte, Gottes Willen angemessene Verhältniß in jeder äußeren Staats- und Volkskirche bis auf den heutigen Tag: das weltliche Gesetz nicht bloß im Staate (der ja ein christlicher ist), sondern sogar die kirchliche Satzung (die sich ja nicht vom Staate losreißen soll), kann nicht bloß mosaische Nachsicht üben, sondern sie muß es, wo dieselben

*) Ueber alle diese Stellen vgl. Tholuck, Bergpred., S. 211. ff.

**) In diesem Umfange will dem Zusammenhange nach das οὐ δεδούλωται ὁ ἀδελφὸς ἢ ἡ ἀδελφὴ ἐν τοῖς τοιούτοις, 1 Cor. 7, 15 genommen sein. S. Reinhard, III., S. 435. f., und Flatt, S. 583., welcher letztere jedoch noch zweifelhaft bleibt. Auch der neueste Erklärer des 1. Br. an die Korinther, Osiander (S. 315. ff.) faßt die Worte ebenso.

Digitized by Google

Gründe und Voraussetzungen es fordern, als wo Gott der Herr durch Mosen also gethan hat. Die Ehescheidung kann grade so wenig entfernt werden als der Eid.““ (Die Reden des Herrn Jesu, I., S. 155. Vgl. überhaupt S. 152—156. Desgl. II., S. 301—313.) Auch Tholuck (Bergpredigt, S. 237—240.) verneint zwar die Frage, ob die Kirche selbst (nicht der Staat, der es hier wie Moses machen müsse) die von Christo aufgestellte strenge Ordnung, daß nur der Ehebruch die Scheidung der Ehe begründe, ermäßigen dürfe, setzt aber als ausdrückliche Bedingung hinzu: „sobald sich die Glieder auf selbstständig freie Weise zur Mitgliedschaft bestimmt haben“ (S. 238.), wie dieß in der reformirten Kirche in Schottland und Amerika der Fall sei, nicht aber in unseren deutschen evangelischen Kirchen. Selbst Schleiermacher, der doch so entschieden auf die absolute Unauflöslichkeit (selbst im Fall des Ehebruches) der Ehe der Christen (die er nur nicht genugsam von der christlichen Ehe unterscheidet) dringt, weiß doch auch keinen anderen praktischen Rath für die Kirche, als vor der Hand den Staat die jetzige Uebung wenigstens im Wesentlichen aufrecht erhalten zu lassen. Chr. Sitte, S. 351. f. sagt er: „Die Kirche für sich kann die Ehescheidung niemals als zulässig ansehen, ohne gegen das zu streiten, was sie selbst als das Vollkommene anerkennt, ja ohne gegen eine bestimmten Ausspruch Christi zu verstoßen. So lange aber der Staat es für dem Gemeinwohle zuträglich hält, daß Ehen aufgelöst werden unter gewissen Bedingungen: so lange kann sie es nicht hindern, weil die Ehe keine ausschließlich kirchliche, sondern ebensowohl eine politische Angelegenheit ist, und weil sie sich keine Superiorität über den Staat kann schaffen wollen, wie die katholische Kirche sich angemaßt hat. Ja, wenn uns der Staat plötzlich diese Stellung in dieser Hinsicht geben wollte, welche die katholische Kirche hat: wir würden uns sicher in nicht geringer Verlegenheit finden. Denn da das Verlangen nach Trennung der Ehe immer nur da entsteht, wo bloß die Leidenschaft oder fremde Motive sie geschlossen haben: welchen Erfolg könnten wir erwarten? Keinen anderen als das erzwungene Fortbestehen aller der Ehen, die von Anfang an nichts waren als Scheinehen, und deren Auflösung beide Theile fortwährend wünschen. Die Kirche müßte also doch erst einen größeren Einfluß gewinnen auf die Schließung der Ehe, ehe sie es für an der Zeit halten könnte, alle bestehenden Ehen für unauflöslich zu erklären, und bis dahin müssen wir denn die Möglichkeit der Scheidung

Digitized by Google

für ein Dokument der Unvollkommenheit der Kirche in ihrer Erscheinung ansehen, und es für sehr bedenklich halten, sie aus einem Purismus gänzlich zu negiren. Aber dahin trachten muß das ganze kirchliche Leben, auch in dieser Hinsicht alle Unvollkommenheit immer mehr aufzuheben; das wird der einzig rechte Weg sein, die Ehescheidungen immer seltener zu machen, und das eheliche Leben dem rein und ächt christlichen immer mehr anzunähern." Vgl. auch Beil., S. 136. f. Wenn die Vertheidiger der Ehescheidung trotz der ausdrücklichen Mißbilligung derselben durch den Erlöser sich in der Regel darauf berufen, daß, wie nach der eigenen Bemerkung Christi (Mtth. 19, 8) Moses um der Herzenshärtigkeit der Juden willen durch eine zweckmäßige Nachsicht die Ehescheidung nachgelassen habe, so auch der sittliche Zustand unserer christlichen Völker noch immer eine ähnliche weise nachlassende Nachsicht fordere: so trifft dieß den eigentlichen Punkt nicht genau und bringt etwas Schiefes in den Gedanken Christi. Daß die wahre und vollkommene, d. h. eben die christliche Ehe schlechthin unauflöslich ist, das hat wohl noch Niemand bestritten. Sie schließt sich durch sich selbst innerlich immer fester, und so braucht ihre Auflösung nicht erst verboten zu werden. Diese ist es auch gewiß nicht, was der Erlöser in den betreffenden Stellen untersagt. Sein Verbot ist aber auch schwerlich überhaupt gegen jede Wiederauflösung der Ehe unter seinen Gläubigen gerichtet. Daß eine solche unter gewissen Umständen dem sittlichen, und dieß heißt dann immer zugleich dem christlichen Interesse am meisten entspricht, und dem Gedeihen des christlichen Familienlebens am förderlichsten ist, das war sicher auch für ihn ausgemacht. Allein diese Auflösung muß natürlich eine von jeder subjektiven Willkür, vor allem der Ehegatten selbst, freie und gegen sie gesicherte sein; sonst ist sie freilich vom Uebel. Eine solche Ehescheidung aber gab es in dem geschichtlichen Kreise des Erlösers ganz und gar noch nicht, und so konnte er denn auf sie keine Rücksicht nehmen. Die damalige Welt kannte noch kein Geschiedenwerden der Ehe, sondern lediglich ein Sich selbst scheiden der Ehegatten. Ausdrücklich dieses letztere ist durchweg die Voraussetzung bei den betreffenden Aeußerungen des Erlösers, sowie auch bei denen des Paulus, nicht das erstere *), und es ist deßhalb

*) Schon Reinhard hat mit völliger Klarheit den richtigen Gesichtspunkt aufgestellt für Beurtheilung der Aussprüche des N. Ts. über die Ehescheidung. S. III., S. 436—438. Er schreibt hier: „Es ist hierbei ja nicht zu

Digitized by Google

sehr voreilig, sie ohne Weiteres auch auf das erstere zu beziehen. *) Vielmehr ist es notorisch eben der Geist des Christenthums gewesen, der das Institut der obrigkeitlichen Ehescheidung ins Leben gerufen hat, und so darf um so zuversichtlicher behauptet werden, daß grade diese Ordnung bei Behandlung der Ehedissidien das, zu seiner Zeit noch nicht realisirbare, Ideal war, welches dem Erlöser in dieser Beziehung vorschwebte. **) Es bleibt so unverrückt bei seinem durchschlagenden Wort: „Was Gott zusammengefügt hat, das soll der Mensch nicht scheiden" (Matth. 19, 6); denn bei der obrigkeitlichen Ehescheidung ist es eben nicht der Mensch der scheidet, sondern es scheidet hier die Obrigkeit in Gottes Namen, wie sie ja durchweg in Gottes Namen handelt, und wie sie z. B. auch zur Eidesleistung ausdrücklich in Gottes Namen aufruft. Die Erklärung Christi über die Ehescheidung steht überhaupt in einer auffallenden Analogie mit seiner Erklärung über den Eid (s. oben §. 1067.), und beide werfen gegenseitig Licht aufeinander. Wie er unbedingt jedes Schwören verbietet, aber auch nur dieses und nicht auch das Einen Eid ablegen: ebenso verbietet er unbedingt jedes Sich scheiden, aber auch nur dieses und nicht auch das Geschieden werden. Hiermit hängt nun auch zusammen, daß die Obrigkeit durch das Wort des Erlösers keineswegs an den Ehebruch als einzigen Ehescheidungsgrund gebunden ist. Von einer obrigkeitlichen Auflösung der Ehe spricht Christus ja überhaupt gar nicht, sondern nur von dem Sich selbst scheiden der Ehegatten; dieses aber untersagt er schlechtweg. Wenn er nun nichts desto weniger einen Exceptionsfall hinzufügt, so kann dieß nur ein bloß scheinbarer sein, nämlich derjenige, in

---

vergessen, daß Alles, was im N. T. hierüber vorkommt, nicht von gerichtlichen Ehescheidungen zu verstehen ist, sondern bloß von eigenmächtigen Absonderungen, wobei Alles dem Gewissen und der Billigkeit derer, die sich trennten, sonderlich des Mannes, überlassen war. Unter den Juden zu den Zeiten Christi waren nämlich alle Ehescheidungen eine bloße Privatangelegenheit, in welche sich die Obrigkeit nicht mischte, auch nach dem mosaischen Gesetze sich nicht mischen konnte. S. Michaelis, Mos. Recht, Th. II., §. 119., S. 320. ff." Ebenso Flatt, S. 579. 586. f., u. Marheineke, S. 506. 508.

*) Marheineke, S. 508.: „Sich scheiden und Geschieden werden durch Gesetz, Urtheil und Recht ist nicht einerlei."

**) Sehr wahr führt Reinhard, III., S. 441. f., aus, daß es ganz dem Sinne Jesu gemäß sei, wenn die Obrigkeit die Ehe in ihre schützende Aufsicht und die Ehedissidien in ihre Hand nimmt.

Digitized by Google

welchem das Verbot des Sich scheidens zu spät kommt, weil das Sich geschieden haben bereits factisch ist, und dieß ist eben der Fall des geschehenen Ehebruchs. *)

Anm. 2. Die Frage angehend, ob nicht nach den Principien der katholischen Kirche in Betreff der Auflösung der Ehe für die Heiligerhaltung dieser letzteren besser gesorgt sei als nach denen unserer evangelischen Kirche, siehe Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 349. f. und Beilagen, S. 69. 136.

§. 1082. Denkt man an die Ehe als eine sittlich schlechthin vollkommene, so ist die Deuterogamie freilich sittlich unmöglich (§. 319., Anm. 2.). Aber da es innerhalb unserer Sphäre von vornherein feststeht, daß es eine solche vollkommene Ehe nicht geben kann, so kann an sich kein Zweifel an der Pflichtmäßigkeit der zweiten und überhaupt der wiederholten Ehe statt finden. Jene specifische geschlechtliche Wahlanziehung zweier Individuen, wie sie im Begriff der Ehe liegt, kann im Bereich des durch das Pflichtverhältniß bestimmten menschlichen Lebens immer nur als eine relative vorkommen, nie als die absolute, — weßhalb es auch mit Recht als eine romanhafte Empfindelei getadelt wird, wenn in dem Fall, wo Verlobte durch den Tod des einen getrennt werden, der andere die Möglichkeit läugnet, fortan an die Eingehung einer Ehe zu denken. Wenn nun demgemäß jede empirische Ehe, auch die vollkommenste, immer nur eine relativ vollkommene sein kann: so kann auch auf die erste, so wohl sie übrigens gerathen sei, immer noch eine andere folgen, die nicht weniger vollkommen ist als sie, nämlich vermöge anderer eigenthümlicher Vollkommenheiten **), denen natürlich auch wieder eigenthümliche Unvollkommenheiten im Vergleich mit jener zur Seite gehen

*) Nicht ohne alle Wahrheit ist die (auch von Marheineke, S. 509., unbedenklich gut geheißene) Bemerkung de Wette's, III., S. 254.: „Christus betrachtete in Beziehung auf die damalige Sittenbildung und den damaligen Zustand des ehelichen Lebens die Ehe als Geschlechtsverbindung und gab daher nur jenen Grund der Ehescheidung (nämlich der Ehebruch) an; „aber je mehr die sittliche Ausbildung und die Verfeinerung des Familienlebens fortschreitet, desto mehr macht sich in der Ehe die Seelenverbindung als wesentlich geltend, und somit auch die Aufhebung dieser als Ehescheidungsgrund."

**) Schleiermacher, Chr. Sitte, Beil., S. 136.

Digitized by Google

werden. Die Eingehung einer neuen Ehe kann sogar unter Umständen zur unabwendlichen Pflicht werden theils um der Erziehung der Kinder willen, theils wegen der nothwendigen Rücksicht auf den Beruf und die gesammte Lebensstellung. Allerdings zwar soll die Verbindung der Ehegatten durch den Tod des einen nicht etwa abgebrochen, sondern vielmehr nur noch inniger werden *); allein sie modificirt sich doch durch denselben in der Art, daß das fortdauernde Gemeinschaftsverhältniß des überlebenden Gatten mit dem abgeschiedenen mit seinem Verhältniß zu einem neuen Gatten gar wohl verträglich ist. **) Nach dem sinnlichen Tode aber, da mit ihm das Gemeinschaftsverhältniß nach seiner sinnlichen Seite völlig aufgehoben ist, können wir das Gemeinschaftsverhältniß der mehrfach verehelichten nur nach der Analogie des Freundschaftsverhältnisses denken, welches ja die Beschränkung lediglich auf eine Zweiheit der Freunde nicht fordert. (Vgl. Matth. 22, 23—30.) Findet der überlebende Gatte einen neuen Gegenstand seiner wirklichen geschlechtlichen Liebe, so ist an sich, wenn keine anderen Rücksichten im Wege stehen, seine Wiederverheirathung pflichtmäßig. Eine Entsagung wäre in diesem Falle zwecklos, und somit zugleich pflichtwidrig. ***) Nur daß der sich wiedervermählende Gatte bei der Eingehung der neuen Ehe die Elternpflichten nicht aus dem Auge lasse, die er seinen Kindern aus der früheren Ehe schuldig ist. Der Vorwurf der Unenthaltsamkeit, mit dem die alte Kirche und zum Theil schon das heidnische Alterthum die Deuterogamen belegte, trifft sie, so gegründet er in einzelnen Fällen sein mag, an und für sich durchaus nicht. Das indeß muß man allerdings zugestehen, daß bei der Wiederholung der ehelichen Verbindung jene naive Unschuld und Unbefangenheit, welche zwischen der persönlichen und der sinnlichen

*) Dieß will wohl auch Harleß nicht in Abrede stellen durch die etwas mißverständliche Aeußerung S. 220: „Die Ehe ist nicht eine Gemeinschaft, welche in dieser ihrer Eigenthümlichkeit und Ausschließlichkeit zwei Individuen für dieses und jenes Leben aneinander bände; im Gegentheil, die Eigenthümlichkeit der ehelichen Beziehung ist eine auf dieses Leben beschränkte (vgl. mit den St. Röm. 7, 2. 3. 1 Cor. 7, 39. die Stelle Matth. 22, 30.)." Aehnlich spricht sich Stier aus, Die Reden des Herrn Jesu, II., S. 307.

**) Dieß weist gut nach de Wette, III., S. 243. f.]

***) de Wette, III., S. 244.

Digitized by Google

Seite des Geschlechtsverhältnisses gar noch nicht unterscheidet, nicht mehr statt finden kann. *)

Anm. 1. Der Apostel Paulus, vermöge seiner allgemeinen Ansicht von der Ehe (s. oben §. 1080., Anm. 1.), scheint die Deuterogamie nicht zu begünstigen. Unter besonderen Umständen empfiehlt er zwar ausdrücklich die Wiederverheirathung: 1 Cor. 7, 9. 1 Tim. 5, 11—14; an sich aber stellt er unverkennbar die Verzichtleistung auf eine neue Ehe höher: 1 Cor. 7, 8. 39. 40. 1 Tim. 3, 2. 12. C. 5, 9. Tit. 1, 6. Dieß war wohl auch in seinem Kreise die herrschende Ansicht. S. Judith. 8, 4. Luc. 2, 37.

Anm. 2. Unter den neueren Sittenlehrern ist besonders Schleiermacher der Deuterogamie abhold. Im System der Sittenl., S. 260., betrachtet er es geradezu als problematisch, ob eine zweite Ehe möglich sei. Doch äußert er sich auch wieder milder. S. ebendas. S. 262. 263., besonders aber Chr. Sitte, S. 352.: „Wenn es das christliche Ideal der Ehe ist, daß beide Theile sich auf ganz eigenthümliche Weise und unauflöslich an einander gebunden fühlen: so folgt streng genommen allerdings, daß auch die Deuterogamie unzulässig sei. Aber es wird doch jeder gestehen, daß sie zu verbieten, die bürgerliche Qualität der Ehe gar nicht zuläßt. Nicht als ob nicht das kirchliche Leben so gestaltet sein könnte, daß der überlebende Theil alle Hülfe findet, deren er bedarf, ohne eine zweite Ehe zu schließen; aber es ist doch noch nicht so gestaltet, und kann es auch nicht eher sein als bis jenes christliche Ideal der Ehe in der Kirche realisirt ist. Auf beides also, welches aufs genaueste zusammenhängt, muß hingewirkt werden; die Deuterogamie wird ganz von selbst aufhören." Dazu in der Note: „Sie wird von selbst aufhören, wenn universell und individuell, sittlich alle so ausgebildet sein werden, daß es gleich unmöglich sein wird, nach dem Tode des Ehegatten Ersatz zu suchen und zu finden." Vgl. auch Beil., S. 136. f.

§. 1083. Die Pflichtmäßigkeit der Schließung der Ehe ist vor allem dadurch bedingt, daß die Verbindung zu ihr mit besonnener Ueberlegung auf dem Grunde einer wohl geprüften tugendhaften gegenseitigen Neigung angeknüpft werde. In der Regel entscheidet, der Natur der Sache gemäß, die Art und Weise, wie

*) Vgl. auch Hirscher, III., S. 534. f., und de Wette, III., S. 244 f.

Digitized by Google

das bräutliche Verhältniß angeknüpft wird, über das Geschick und den Charakter der nachfolgenden Ehe. *) Um so mehr, da es auch die Art und Weise bestimmt, wie der Brautstand geführt wird, welche für die Ehe selbst von eingreifender Wichtigkeit ist. Zu allerobers bedarf es hier der Warnung vor jedem unbesonnenen und leichtsinnigen Eingehen des Brautstandes. **) Dieß ist natürlich nicht von dem eigentlich unkeuschen Beginn eines geschlechtlichen Verhältnisses gemeint, weil es sich ganz von selbst versteht, daß aus ihm, wenn nicht eine völlige Umwandlung des Sinnes dazwischen tritt, eine gesegnete Ehe unmöglich hervorgehen kann, — sondern von dem unüberlegten oder gar leidenschaftlich tumultuarischen, dem romanhaft schwärmenden, dem unfrommen und dem vorzeitigen. Wenn es in irgend einer Angelegenheit reiflicher Ueberlegung bedarf, so gewiß in dieser. In keiner anderen wollen die Motive sorgfältiger erforscht und geprüft sein, in keiner anderen ist jeder voreilige Schritt gefährlicher. Es gibt ja kein größeres zeitliches Glück als eine wohlgerathene Ehe, aber auch keinen einschneidenderen und keinen alle Lebensnerven mehr lähmenden Schmerz als eine unglückliche, die wie ein Alp auf unserem Dasein drückt. Ballverlobungen u. dergl. sind das tollkühnste Hazardspiel, weil hier das ganz Lebensgeschick auf eine Karte gesetzt wird. Sich zu versprechen, ohne genau und sicher zu wissen, mit wem, ist eine Unbesonnenheit, die nur die blinde Leidenschaft begehen kann. Die leidenschaftliche Liebe ist aber allemal eine schlechte und nicht nachhaltige Liebe. Die bloße Verliebtheit ***), so breit sie sich auch für den Augenblick mit der Exclusivität

*) Harleß, S. 226.: „Daß von der Art der Anknüpfung des ehelichen Verhältnisses das nachherige Geschick der Ehe wesentlich bedingt ist, und daß es selten gegeben ist, später gut zu machen, was hier wider Gottes Ordnung geschah, sollte man kaum der Erwähnung bedürftig erachten, wenn nicht unaufhörlich dagegen gesündigt würde."

**) Harleß, S. 226.: „Die Leichtfertigkeit des Eingehens, welche durch den Geist christlicher Erkenntniß ausgeschlossen wird, dem die Ehe ein heiliger Lebensberuf, eine heilige persönliche Lebensgemeinschaft ist, besteht in jener unheiligen Stimmung, da sich die Wahl nicht durch Rücksicht auf die erforderlichen Eigenschaften des Gatten oder auf den Willen Gottes in der eigenen Lebensführung und Lebensstellung oder auf das Recht der Willensverfügung jener, unter deren Gehorsam der Einzelne als Familienglied steht, in Schranken halten läßt."

***) Vgl. Marheineke, S. 526.

Digitized by Google

ihrer Empfindungen machen mag, ist eine durchaus unzureichende Gewähr für eine glückliche Ehe, ja, als ein phantastischer Rausch, leicht der Vorbote des graden Gegentheils. Ebenso muß, wer Anstalten zur Ehe trifft, wohl erwägen, was es in Wahrheit ist, wozu er sich entschließen will. Die Meisten begehren die Ehe lediglich als einen reich strömenden Quell der Glückseligkeit. Und allerdings ist sie das auch, wenn man nämlich die Glückseligkeit recht versteht, von derjenigen, welche nur ein anderer Name für die Tugend ist. Aber diese Glückseligkeit hat ein reichliches Maß von schwerer Sorge und herzzerreißendem Schmerz zu ihrem Ingrediens, und eben auf dem Boden der Ehe wächst ein gutes Theil dieser. Das muß derjenige ausdrücklich mit in Aussicht nehmen, der zur Ehe schreiten will. Statt eitlen Träumen von einem paradiesischen Glück romanhafter Liebe, auf welche die bittere Enttäuschung nur zu schnell folgt, sich hinzugeben, muß er die Ehe ausdrücklich auch als einen, im Allgemeinen wenigstens, unentbehrlichen Theil des zu seiner Erziehung zur Tugend nöthigen Kreuzes begehren. Wie die eheliche Verbindung ohne den Aufblick zu Gott und anders als von dem Standort der religiösen Betrachtung aus auf wirklich besonnene Weise und mit voller Klarheit des Bewußtseins beschlossen und eingegangen werden könnte, ist schwer abzusehen, da ja überhaupt eben nur durch seine Beziehung auf Gott ein klarer Sinn und Zusammenhang in unser Dasein kommt. Ganz besonders ist vor dem vorzeitigen Sich verloben zu warnen. Es gehört wahrlich viel dazu, ehe man zur besonnenen Wahl des Gatten fähig ist. Nur der reife Mann ist dazu tüchtig, nicht der kaum erwachsene Jüngling. Zumal bei der Leichtigkeit, sich über seine wahre Neigung zu täuschen, und das bloße allgemeine Bedürfniß geschlechtlich zu lieben und geliebt zu werden für die geschlechtliche Wahlverwandtschaft mit dem Individuum des anderen Geschlechts anzusehen, dem man sich zufällig grade zuerst näherte, ist eine frühe Gattenwahl unendlich gefährlich. Wie denn auch ein langer Brautstand schon an und für sich nichts taugt. Wo möglich soll deßhalb ein Sich versprechen nicht früher geschehen, bis der Mann in seinem Berufe steht, und mit ihm schon die Ehe geschlossen und vollzogen hat, besonders damit die Braut sich sofort zugleich mit seinem Berufe verlobe, was für die nachfolgende Führung der Ehe außerordentlich wichtig ist. Bei der Gattenwahl

Digitized by Google

selbst muß die Wahl schlechterdings durch die Rücksicht auf die Tugend des zu wählenden Individuums beherrscht werden. Ohne Tugendhaftigkeit der Gatten ist eine rechte und glückliche Ehe schlechterdings nicht möglich, wenn auch alle sonstigen Bedingungen gegeben wären. Tugend kann nun dem Christen natürlich nichts anderes bedeuten als christliche Tugend, und so kann denn der Christ nur den zum Gatten wählen, von dessen wirklicher Christlichkeit er eine gegründete Ueberzeugung hat. Wobei er sich nur hüten muß, die Kennzeichen der Christlichkeit in trügliche conventionelle Außenwerke zu setzen. *) Diese christliche Tugendhaftigkeit vorausgesetzt, kommt es dann wesentlich auf die specifische Wahlverwandtschaft an, auf das eigenthümliche Zusammenpassen der Individualität des zur Ehe Gesuchten zu der unserigen. Dieses Correspondiren der Individualitäten, was durchaus nicht etwa von einer ausgesprochenen Aehnlichkeit derselben mißverstanden werden darf, ist die unerläßliche Bedingung der gedeihlichen Ehe; und über sie täuscht man sich um so leichter, je näher es auf einer niedrigeren Bildungsstufe liegt, die allgemeine

*) Harleß, S. 223. f.: „In einer christlichen Lebensgemeinschaft ist ja Hauptbedingung gegenseitigen Vertrauens und gegenseitiger Liebe, daß Eines das Andere als „Miterben der Gnade des Lebens" betrachten könne (ὡς συγκληρονόμους χάριτος ζωῆς, 1 Petr. 3, 7.). Und so muß das Bewußtsein gegenseitiger Gnaden- und Glaubensgemeinschaft dem Christen als wesentliche Bedingung zum gesegneten Eingehen der Ehe hinzukommen. Die christliche Einsicht wird sich jedoch bei dieser Forderung in der Einhaltung der rechten Schranke bethätigen. Man wird nicht diese oder jene Kennzeichen für den verborgenen Menschen des Herzens erfinden, und nach solchem Außenbehänge die Werthschätzung eines zukünftigen Gatten bemessen; man wird festhalten, daß die Einverleibung in das Reich Gottes ein Gnadenwerk Gottes am Herzen ist, Wirkung seines Wortes und Sakramentes, wachsend mit der göttlichen Erziehung in der irdischen Lebensführung und Lebensreife, und man wird daher, namentlich wo man im jugendlichen Lebensalter die Ehe eingehen will, als Bedingung christlichen Ehebündnisses nicht die Fiction einer christlichen Reife setzen, welche in solchem Alter fast allwärts noch nicht da ist, und eben erst auf Gottes Wegen in der irdischen Lebensordnung gewonnen wird; sondern man wird, statt die Einkehr der Gnaden des Reiches an äußerlicher Gebehrde erkennen zu wollen, in Gottes Namen da zum Ehebündniß schreiten, wo nicht in Wort und Werk, in Sinnes- und Handlungsweise thatsächliches Zeugniß vorhanden ist, daß der Gegenstand der Wahl sich von den Gnaden jenes Reiches mit Bewußtsein losgesagt hat, in deren Gemeinschaft er durch das Sakrament der Taufe versetzt worden ist."

Digitized by Google

geschlechtliche Individualität mit der speciellen einzelpersönlichen zu verwechseln. Es gibt höchst unglückliche Ehen, die es lediglich dadurch sind, daß die verbundenen Individualitäten nicht zusammenstimmen, und sich gegenseitig als einander fremde und sich abstoßende Pole an einander geschmiedet fühlen, Ehen, in denen nur durch continuirlich gegenseitige Selbstverläugnung der Ehegatten ein nothdürftiger Einklang erzielt werden kann. Solche Ehen können sogar als besonders glückliche erscheinen, indem in ihnen das Verhältniß der Gatten zugleich ein leidenschaftlich enges ist. Denn es gibt — und das auch in der Ehe — eine Liebe, die eben dadurch, daß sich eine tiefe individuelle Antipathie hinter ihr verbirgt, leidenschaftlich wird. Da zur Individualität die Neigungen in einer specifischen Beziehung stehen (§. 195), so muß sich das Zusammenpassen der beiderseitigen Individualitäten vorzugsweise an dem Zusammenstimmen der beiderseitigen Neigungen kund geben. Dabei ist jedoch nicht zu vergessen, daß die Neigung wesentlich beides ist, Stimmung und Richtung (§. 193.), und daß es also hier auf ein Zusammenstimmen beider, der beiderseitigen Stimmungen und der beiderseitigen Richtungen, ankommt. Häufig wird schon die bloße Harmonie der Stimmungen ohne die der Richtungen oder umgekehrt für eine wahlverwandtschaftliche Sympathie genommen, zum großen Unglück für die nachherigen Ehegatten. Die Wahlverwandtschaft der Individualitäten spricht sich unmittelbar als Zuneigung, und zwar als gegenseitige, aus; und so wird denn allerdings zur pflichtmäßigen Anknüpfung der Ehe eine ausgesprochene Neigung, und zwar eine gegenseitige, verlangt. Aber grade über seine Neigungen kann man sich gar leicht täuschen, da sie Mischungen der Empfindungen und der Triebe sind, welche beide so sehr von Zufälligkeiten influirt werden. Die allerdings zu fordernde Neigung kann daher nicht sorgsam genug geprüft werden, und sie muß sich durchaus mit der nüchternsten Ueberlegung berathen, bevor sie sich selbst vertrauen darf. Die Ehe soll demnach allerdings Neigungsehe sein; aber sie soll ebenso bestimmt auch Vernunftehe sein. Es ist ein mißliches Zeichen, wenn man diese beiden einander entgegensetzt, sie gehören vielmehr wesentlich zusammen als Momente jeder rechten Ehe. Isoliren sie sich von einander, so verderben sie sich beide. Es taugen eben beide nichts, die bloße Neigungsehe und die bloße

Digitized by Google

Vernunftehe. *) Der Mann, da er seinen Hauptberuf außerhalb der Familie hat, muß hierbei besonders auch darauf sein bedachtsamstes Augenmerk richten, eine zu seinem bestimmten Berufe, dem er ganz zu leben hat, auch als Gatte, wahrhaft passende Gattin zu finden, eine Gattin, die ihm zugleich Gehülfin in seinem Berufe sein kann und sein will. Bei der Wahl eines kaum erwachsenen Ehegatten kann die hier zu fordernde relative Sicherheit für das Glücken der Ehe nicht wohl stattfinden, zumal eine solche Verbindung allemal wenigstens auf einer Seite eine unüberlegte sein muß. Sie hat aber auch noch ganz eigenthümliche Gefahren in ihrem Gefolge. **) Verhältnißmäßigkeit des Alters ist überhaupt die Bedingung einer ihrem Begriff vollständig entsprechenden Ehe.

§. 1084. Eine der wirksamsten Garantieen dafür, daß bei der Gattenwahl die besonnene Ueberlegung nicht zurückgesetzt werde hinter die Eingebungen des Leichtsinns und der Leidenschaft, liegt in der Mitwirkung der Eltern bei der Verehelichung ihrer Kinder, die deßhalb in unseren Staaten nicht willkürlicherweise bei der Schließung der Ehen zur Bedingung gemacht ist. Eine solche Mitwirkung der Eltern wird auch schon ganz von selbst durch die Natur des Verhältnisses zwischen ihnen und den Kindern gefordert. Zugleich liegt sie entschieden im Interesse der Kinder, die in dieser vielleicht wichtigsten Angelegenheit ihres Lebens wegen der Täuschungen, die ihnen dabei die Leidenschaft so leicht spielt, der Berathung ganz vorzugsweise bedürftig sind, und keine Berather finden können, die in demselben Maße befähigt wären beides, durch eine genaue Kenntniß ihrer Individualität so wie ihrer ganzen sittlichen Verfassung und durch reines und starkes Wohlwollen für sie. Die Eltern haben die bestimmteste Pflicht

*) Hegel, Philos. d. Rechts, S. 224. f.: „Die Extreme hierin sind, daß die Veranstaltung der wohlgesinnten Eltern den Anfang macht, und in den zur Vereinigung der Liebe für einander bestimmt werdenden Personen hieraus, daß sie sich als hierzu bestimmt, bekannt werden, die Neigung entsteht, — das andere, daß die Neigung in den Personen als in diesen unendlich Particularisirten zuerst erscheint. Jenes Extrem oder überhaupt der Weg, worin der Entschluß zur Verehelichung den Anfang macht und die Neigung zur Folge hat, so daß bei der wirklichen Verheirathung nun beides vereinigt ist, kann selbst als der sittlichere Weg angesehen werden."

**) S. Reinhard, III., S. 394.

Digitized by Google

auf sich, ihren Kindern bei der Schließung der Ehe mit ihrem Rath zur Seite zu stehen. *) Ebenso legen es aber auch Vertrauen und Ehrerbietung den Kindern nicht nur als Pflicht auf, sondern zugleich unmittelbar nahe, bei ihrer Gattenwahl den Rath der Eltern zu suchen und aufs gewissenhafteste zu beachten. Es ist durchaus unnatürlich, wenn sie bei ihr nicht die Eltern ins Vertrauen ziehen. Heimliche Verlobungen laufen der kindlichen Pietät zuwider, und setzen immer bei den Kindern den Zweifel an der Einwilligung der Eltern voraus und ein schlechtes Gewissen ihnen gegenüber. Sie sind so von übler Vorbedeutung und ein Zeichen davon, daß das rechte Verhältniß zwischen Kindern und Eltern gestört ist. Denn wie bei der richtigen Entwickelung dieses Verhältnisses ein Conflict zwischen den Ansprüchen der Kinder und denen der Eltern überhaupt gar nicht eintritt **), so namentlich auch nicht in diesem speciellen Punkte. Wie nämlich die erwachsenen Kinder durch den Zug der Geschlechtsliebe dem künftigen Gatten zugeführt werden, so sind der Natur der Sache nach auch die Eltern, vermöge ihrer vorsorgenden Liebe zu den Kindern, aus eigener Bewegung im Suchen nach einer passenden Ehe für diese begriffen. Das eigentlich vollkommene ist nun, daß dieses Suchen der Eltern und die eigene Neigung der Kinder in denselben Personen zusammentreffen; und dann ist jede Collision von selbst ausgeschlossen. Es wirken in diesem Falle die besonnene Reflexion der Eltern und das Pathos der Kinder harmonisch zusammen; und darin liegt eine sichere Bürgschaft für die Richtigkeit der Wahl. ***) Hierbei ist es dann im Wesentlichen gleichgültig, ob die Initiative von dem Rath der Eltern

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 360. f.

**) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 361: „Im reinen sittlichen Verlaufe des Verhältnisses zwischen Eltern und Kindern sind Gehorsam der Kinder einerseits und die Auctorität der Eltern andererseits erst ein bis zum Maximum wachsendes, dann ein bis zum Minimum abnehmendes, und zwar so, daß das Bewußtsein davon auf jeder Stufe und in jedem Augenblicke bei den Eltern und bei den Kindern dasselbe ist. Tritt also jemals der Fall ein, daß Eltern und Kinder einen entgegengesetzten Anspruch machen: so ist offenbar die Sittlichkeit des Verhältnisses getrübt und das Gewissen verletzt, entweder in beiden Theilen oder doch in einem von beiden."

***) Marheineke, S. 526.

Digitized by Google

ausgeht oder von der Neigung der Kinder und ihrer Erklärung über diese gegen die Eltern. Bei den Söhnen ist wohl das letztere das natürliche, bei den Töchtern vielleicht das erstere. Der Rath und Wunsch der Eltern darf aber freilich nicht durch der Sache fremde, namentlich äußere und eigennützige Rücksichten bestimmt werden, wie denn nicht selten von den Eltern die Verheirathung ihrer Kinder als ein Mittel behandelt wird, um zu Reichthum, Ansehen und Einfluß zu gelangen, unter Aufopferung des Lebensglücks jener. Besonders unverantwortlich ist es, wenn Eltern aus solchen Motiven ihre Töchter zu einer Ehe wider ihre Neigung zu bestimmen suchen *), etwa auf den gangbaren Rechtfertigungsgrund hin, hintennach werde die Liebe schon kommen. **) Denn die Töchter sind in dieser Beziehung ohne Vergleich wehrloser den Eltern gegenüber als die Söhne. Convenienzheirathen sind überhaupt ein Frevel ***), allermeist die erzwungenen. Auf den Rath und Wunsch der Eltern zu hören ist, schon vermöge der kindlichen Ehrfurcht, die unzweideutige Pflicht der Kinder; aber ein prohibitives Recht haben die Eltern bei der Gattenwahl der Kinder nicht, und noch weniger dürfen sie diese zu einer ihnen widerstrebenden Ehe zwingen wollen. †) Die Kinder haben nicht nur das Recht, sondern gradezu die Pflicht, einem solchen elterlichen Zwange sich nicht zu unterwerfen, sondern nach ihrem eigenen besten Wissen und Gewissen den Gatten zu wählen. Ihre kindliche Ehrfurcht darf nie sklavische und blinde Unterwürfigkeit unter die Eltern sein; sie

---

*) Fichte, Naturrecht, S. 320. (Th. III. d. S. W.)

**) Fichte, ebendas. S. 321. f.: „Die Liebe wird hintennach schon kommen, sagen manche Eltern. Bei dem Manne ist dieß wohl zu erwarten, wenn er eine würdige Gattin erhält, bei der Frau aber ist es sehr unsicher; und es ist schrecklich, auf diese bloße Möglichkeit hin ein ganzes Menschenleben aufzuopfern und herabzuwürdigen."

***) Herder, Ideen zur Gesch. d. Menschheit, II., S. 97. (S. W. Zur Philos. u. Gesch., Bd. 5. d. kleinen Ausg.): „Nichts widerstrebt dem bildenden Genius der Naturen mehr als jener kalte Haß oder jene widrige Convenienz, die ärger als Haß ist. Sie zwingt Menschen zusammen, die nicht für einander gehören, und verewigt elende, mit sich selbst disharmonische Geschöpfe. Kein Thier versank je so weit, als in dieser Entartung der Mensch versinket."

†) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 360. ff.

Digitized by Google

kann nicht weiter gehen als bis zur sorgfältigsten und treuesten Beachtung ihrer Gründe. Vielmehr indem die Kinder als fähig anerkannt sind, eine Ehe einzugehen, und auch in Ansehung der äußeren Subsistenz im Stande sind, eine eigene Familie zu gründen: so liegt hierin schon von selbst, daß ihnen jetzt den Eltern gegenüber Selbstständigkeit zukommt. Das bürgerliche Gesetz erkennt dieß auch ganz richtig an, indem es den Gerichten die Befugniß beilegt, unter Umständen den zur Schließung der Ehe erforderten elterlichen Consens zu suppliren, und den Kindern gestattet, in dieser Beziehung auf richterliche Entscheidung anzutragen. Aber diese Art und Weise, die Selbstständigkeit der Kinder in Betreff ihrer Verehelichung der Willkür und dem unverständigen Eigensinn der Eltern gegenüber zu wahren, ist doch eine sehr mißliche. *) Was durch ein solches Verfahren auf der einen Seite gewonnen wird, wird auf der andern Seite reichlich wieder verdorben durch den Geist der Entfremdung, mit dem es das Verhältniß zwischen Eltern und Kindern bedroht. Nur im alleräußersten Falle läßt es sich sittlich rechtfertigen, wenn die Kinder von jener Befugniß Gebrauch machen. Das ältere Verhältniß muß schlechterdings heilig gehalten werden, indem ein neues begonnen wird. Den Anfang der Ehe mit dem offenen Bruche mit den Eltern zu machen, — indem man selbst Vater oder Mutter werden will, damit anzufangen, daß man eine Widersetzlichkeit gegen die eigenen Eltern begeht, und auf dem Grabe des elterlichen Ansehens das eigene elterliche Verhältniß aufzurichten: das ist doch in der That im höchsten Grade bedenklich. Zumal in der Regel das Widerstreben der Eltern durch die Kinder wenigstens mitveranlaßt worden ist, indem sie sich hinter dem Rücken jener verlobten, oder doch auf ihren erklärten Willen nicht die gebührende zarte und ehrerbietige Rücksicht nahmen. Offenbar kann ja doch auch den Eltern mit sehr gutem Grund das Vertrauen zu der Wahl der Kinder fehlen, sobald sie nämlich auf Seiten dieser leidenschaftliche Verblendung oder irgend einen widersittlichen Bestimmungsgrund mit im Spiel vermuthen müssen. Im Allgemeinen ist bei einem solchen Zusammenstoß zwischen Eltern und Kindern das einzig pflichtmäßige, daß beide Theile sich in Liebe durch ruhige und vertrauens-

*) S. Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 362. f., Marheineke, S. 525.

Digitized by Google

volle Mittheilung der beiderseitigen Gründe und Gegengründe zu verständigen suchen, und zwar mit ausdauernder Geduld, wenn, wie es begreiflicher Weise in der Regel geschieht, die ersten Versuche erfolglos sind. Muß jede Hoffnung, auf diesem Wege zum Ziele zu gelangen, aufgegeben werden: dann ha Jeder vor dem Forum seiner individuellen Instanz nach bestem Wissen und Gewissen seine Entscheidung zu treffen. Für die Eltern kann es allerdings in einzelnen Fällen Pflicht werden, auf gerichtlichem Wege ihren Einspruch gegen das Verhältniß ihrer Kinder, das sich bilden will, zu behaupten, in der Ueberzeugung, daß diese selbst späterhin, zu besserer Einsicht gelangt, es ihnen danken werden; und ebenso kann es Fälle geben, wo es für die Kinder Pflicht wird, zum äußersten Mittel zu greifen, und den bürgerlichen Eheconsens an der Stelle des elterlichen einzuholen, in dem zuversichtlichen Vertrauen, daß die Eltern selbst früher oder später von ihren zur Zeit unüberwindlichen Vorurtheilen zurückkommen werden. Jedenfalls unterliegt ein solcher verzweifelter Schritt auf der Seite der Eltern geringeren Bedenken als auf der der Kinder, und diese können ihn nur im Gedränge der allergrößten Noth auf pflichtmäßige Weise thun. Denn wenn die Kinder um des unbesieglichen Widerspruchs der Eltern willen die eheliche Verbindung nach aussetzen, so verlieren sie in der Regel nur Zeit; lassen dagegen die Eltern das letzte Mittel, um eine ihrer Ueberzeugung nach unheilvolle Ehe ihrer Kinder zu verhindern, unversucht: so ist dieß Versehen, wenn es sich nachmals zeigt, daß sie richtig geurtheilt haben, gar nicht wieder gut zu machen, weder von ihrer Seite noch von der der Kinder. Eine schlechthin verwerfliche Weise der Nichtachtung des elterlichen Widerspruchs ist die Entführung, „welche von der Verführung nicht sehr verschieden ist." *)

§. 1085. Eine besondere Berücksichtigung verdient bei der Schließung der Ehe auch die Verhältnißmäßigkeit zwischen dem Stande der beiden Personen, welche sich ehelich verbinden. **) Eine absolute Identität des Standes der Ehegatten zu fordern, dazu fehlt es frei-

*) Marheineke, S. 525.

**) Es ist doch jedenfalls zu viel gesagt: „Die Sittenlehre kennt nur Eine Mißehe, die des Herzens." v. Ammon, III., 2., S. 168.

Digitized by Google

lich an jedem Grunde, so sehr, daß es vielmehr nicht wünschenswerth ist, daß es Regel werde, den Gatten wieder aus dem speciellen Kreise der Familien, mit denen wir unseren besonderen Beruf theilen, zu wählen, weil dieß eine Versumpfung des Familienlebens und überhaupt des Lebens der menschlichen Gemeinschaft nach sich ziehen müßte. Aber deßhalb ist doch die Gleichheit oder Verschiedenheit des Standes der Ehegatten für das Gedeihen der Ehe nichts weniger als gleichgültig, weil der Stand aufs engste mit der Bildung zusammenhängt, ohne eine Verhältnißmäßigkeit der Bildung bei den geschlechtlich verbundenen Personen aber das eheliche Verhältniß nach seiner persönlichen oder eigentlich sittlichen Seite nicht realisirbar ist. Wegen des unauflöslichen Zusammenhanges zwischen Stand und Erziehung hat jeder Stand seine eigenthümliche Empfindungs- und Anschauungsweise, und seinen eigenthümlichen Gesichts- und Ideenkreis, so wie seine eigenthümlichen Neigungen, Stimmungen sowohl als Richtungen, Gewöhnungen und Bedürfnisse, die auch durch das engste Zusammenleben mit Personen eines anderen Standes nicht sofort sich ablegen und umändern lassen. *) Eigentliche Gegensätze nun in jenen Beziehungen sind mit einer rechten Ehe völlig unverträglich; ob sie sich aber in dieser selbst werden gründlich ausgleichen lassen, muß im Allgemeinen als sehr unsicher erscheinen, ungeachtet allerdings grade die Geschlechtsliebe eine ungemeine Bildsamkeit nach dieser Seite hin gibt. Dazu kommt, daß die socialen Unannehmlichkeiten, welche von der Standesverschiedenheit der Ehegatten unzertrennlich sind, nicht nur überhaupt die glückliche Wirksamkeit der Familie in dem großen Ganzen der sittlichen Gemeinschaft und für dasselbe, also das tugendhafte Familienleben sehr behindern und erschweren, sondern auch gar leicht die häusliche Zufriedenheit der Ehegatten stören. **) In allen diesen Hinsichten erscheint im Allgemeinen, denn einzelne Ausnahmen kann es allerdings geben ***), die Gleichheit des Standes der künftigen Gatten als eine

*) Reinhard, III., S. 390. f.

**) Reinhard, III., S. 391. f.

***) Marheineke, S. 526.: „Es kann die reinste und edelste Liebe sein, welche Einen von hohem Stande oder aus den höheren Ständen mit einer Person aus den unteren und niederen Ständen zur Ehe verbinden will."

Digitized by Google

wesentliche Bedingung der Pflichtmäßigkeit der Eheschließung. Soll ja eine Ungleichheit des Standes stattfinden dürfen, so mag allenfalls der Mann seinem Stande nach über der Frau stehen. Das Umgekehrte ist in weit höherem Grade vom Uebel, da bei dem höheren Stande und, im Zusammenhange damit, der höheren Bildung der Frau die durchaus zu fordernde Unterordnung dieser unter den Mann höchst schwierig, und eine völlige Umkehrung des richtigen Verhältnisses der Ehegatten zu einander beinahe unvermeidlich wird. Wiewohl auch in jenem günstigeren Falle leicht zu viel gerechnet werden mag auf die Bildungsfähigkeit der Frau und auf die Ehe als eine Bildungsschule für sie.*) Ja selbst wenn in dieser Hinsicht die Rechnung zutrifft, fehlt doch nichts desto weniger, eben vermöge ihres Zutreffens, der Bildung eines solchen Gatten diejenige Originalität und Selbstständigkeit gegenüber von der des andern, ohne welche das eigenthümliche eheliche Verhältniß, nach seiner persönlichen Seite, unmöglich ist. Das ist immer eine der allergefährlichsten Klippen für das Glück der Ehe und die Treue in ihr, wenn der eine der Gatten den andern geistig nicht befriedigt. Wenn aber so die Ungleichheit des Standes als ein Hinderniß der pflichtmäßigen Eheschließung aufgestellt wird, so will dieß ausdrücklich nur von der wirklichen Ungleichheit verstanden werden, nicht von der bloß angeblichen und nur konventionell angenommenen. Die wirkliche Ungleichheit des Standes aber ist nur diejenige, welche eine wesentliche, d. h. eine qualitative Differenz der Gebildetheit mit sich führt, und eine derartige gibt es nur sofern die Gebildetheit immer Gebildetheit entweder überwiegend des somatischen Organismus oder überwiegend des psychischen ist. (§. 165.) Dieser Unterschied zieht eine wirkliche Scheidewand, die auch das Konnubium aufhebt; seine Linie fällt aber keineswegs bestimmt zusammen mit einer der Grenzlinien, welche in unserem Gemeinwesen die verschiedenen politischen Stände von einander absondern. Ueberdieß stumpfen sich im Fortgang der sittlichen Entwickelung diese Scheide-

*) Reinhard, III., S. 393. f.: „Einen noch ungebildeten Gatten mit sich zu verbinden, um ihn, wie man spricht, besser nach seiner Hand ziehen zu können, ist unverständig. Der Ehestand ist nicht die Verfassung, wo man erst Bildung erhalten, sondern wo man sie beweisen und auch Kindern mittheilen soll."

Digitized by Google

linien immer mehr ab, eben infolge des immer weiteren Um sich greifens der Bildung. In demselben Verhältniß verliert dann natürlich die Ungleichheit des politischen Standes auch für die Ehe ihre Bedeutung. Eine besondere Kategorie bilden die eigentlichen Mißheirathen, da, wo der Staat für gewisse Klassen seiner Angehörigen nur Ehen zwischen Ebenbürtigen für in rechtlicher Beziehung vollkommen gültig anerkennt. Diese staatliche Einrichtung kann sittlich nur auf besonderen Entwickelungsstufen der politischen Gemeinschaft gerechtfertigt werden, und es muß deßhalb die Tendenz auf ihre allmähliche Wiederaufhebung gehen.*) So lange sie aber noch fortbesteht, kann es für den Einzelnen unter Umständen Pflicht werden, um die richtige Wahl des Gatten treffen zu können, auf seine politischen Vorrechte zu verzichten.

Anm. 1. Treffend behandelt den im Paragraphen besprochenen Punkt Fichte, Naturrecht, S. 333. f. (B. III.) Er schreibt hier: „Aus der wahren Ungleichheit des Standes folgt Ungleichheit der Erziehung, völlige Verschiedenheit des ganzen Ideenkreises, Nichtpassen in die Gesellschaften, in welchen der andere Theil allein leben kann; und dadurch wird eine Ehe, eine völlige Vereinigung der Herzen und Seelen in Eins, eine wahre Gleichheit beider schlechterdings unmöglich gemacht: das Verhältniß wird nothwendig ein Konkubinat, das von der einen Seite nur die Befriedigung des Eigennutzes, von der anderen nur die des Geschlechtstriebes zum Zwecke hat. So etwas kann der Staat sich nie für eine dauernde Ehe ausgeben lassen, noch es, als eine solche, anerkennen. Es gibt aber von Natur nur zwei verschiedene Stände: einen solchen, der nur seinen Körper für mechanische Arbeit, und einen solchen, der seinen Geist vorzüglich ausbildet. Zwischen diesen beiden Ständen gibt es eine wahre Mesalliance; und außer dieser gibt es keine."

Anm. 2. Ueber die eigentliche Mißheirath gibt Schleiermacher das die Frage erschöpfende, Chr. Sitte, S. 363. f.: In Staaten, wo die Differenz zwischen den Ständen sehr fest gehalten wird, finden wir den Begriff der Mißheirath, d. h. sie erkennen nur Ehen zwischen Ebenbürtigen als bürgerlich vollkommen gültige an, und in den übrigen wird der bürgerliche Werth der Nachkommen deteriorirt.

*) S. auch Stahl, Philos. des Rechts, II, 2, S. 100. (2. A.)

Digitized by Google

Entsteht nun Zwiespalt zwischen den Grenzen, die in dieser Beziehung der Staat steckt, und dem, was in der einzelnen Person vorgeht: so ist das freilich ein Zeichen, daß die politischen Einrichtungen einer Aenderung entgegen gehen, aber so lange sie nicht geändert sind, gibt es doch Kollisionen. Eine objektiv allgemeine Regel kann aber wieder nicht aufgestellt werden, sondern jeder ist auf sein Gewissen zu verweisen. Es kann Einer sagen: Es liegt mir gar nichts daran, daß meine Kinder Vorrechte haben, die doch einmal, mag ich es erleben oder nicht, verschwinden werden. Ich folge also meiner Neigung, und schließe die Ehe mit der Person aus niederem Stande. Denn so wird vollständige Vereinigung aller Kräfte den Kindern diejenige religiöse und sittliche Erziehung sichern, ohne welche doch alles Uebrige nichts ist. Ein Anderer aber kann sagen: Alle meine Verhältnisse sind so verwachsen mit meinem Stande, daß ich keine Ehe schließen kann, die mir nicht gestattet, auch meine Kinder für ihn zu erziehen. In beiden kann das Gewissen durchaus unverletzt bleiben, und Kollision wird gar nicht eintreten, wenn der Eine sich schon ehe die Neigung in ihm entstand, dessen bewußt war, daß er an seinem Stande nicht hängt, und der Andere sich nie in Berührungen bringt, die ihn eine Neigung könnten fassen lassen, der er doch nicht folgen kann. Aber freilich wenn der Eine erst mit dem Entstehen der Neigung zeigt, wie wenig ihm an seinem Stande liegt, und wenn der Andere doch zur Neigung kommt zu einer ihm nicht ebenbürtigen Person, und ihm nun die Wahl schwer fällt: dann ist längst das Gewissen verletzt; denn der eine hat politische Verhältnisse länger gehegt als er sittlicherweise gesollt hätte, und der andere hängt weder fest genug an seinen politischen Verhältnissen noch an seiner Neigung. — — Es muß jedem frei stehen, auf seine politischen Verhältnisse Verzicht zu leisten, um sein Gewissen nicht zu verletzen."

§. 1086. Da die Ehe wesentlich ein religiöses Verhältniß ist (§. 329.), und auch im Staate und in der Kirche ausdrücklich als ein solches behandelt wird: so kann bei der Eingehung derselben das religiöse und kirchliche Bekenntniß der Nupturienten sittlich kein gleichgültiger Punkt sein. Die Differenz der Religion selbst ist unläugbar ein entschiedenes Hinderniß pflichtmäßiger Eheschließung (wiewohl freilich nicht ein Grund zur Annullirung der Ehe); denn daß Personen verschiedener Religion sich ehelichen, setzt bei ihnen entweder die Verkennung des der Ehe wesentlichen religiösen Charakters

Digitized by Google

und völlige Ignorirung des religiösen Charakters des Familienlebens oder völlige Gleichgültigkeit gegen die Frömmigkeit voraus. Der Natur der Sache nach wird in der Regel beides zusammenwirken. Bei dem seines Christenthumes sich irgend klar bewußten Christen kann gar keine Neigung zu einer nichtchristlichen Person entstehen*), wiewohl allerdings umgekehrt bei dem Nichtchristen eine Neigung zum Christen. Doch wird auch bei dem Nichtchristen diese Neigung zum Christen, wenn sie eine wirklich persönliche ist, immer schon zugleich unentwickelterweise eine Neigung zum Christenthum miteinschließen. Daher ist auch der einzig denkbare Fall, in welchem der Christ mit einem Nichtchristen eine vollständig pflichtmäßige Ehe eingehen kann, der, wenn er bei entschiedener individueller Neigung zu einem nichtchristlichen Individuum des anderen Geschlechtes mit Sicherheit die Ueberzeugung haben kann, daß er dasselbe durch seine eheliche Verbindung mit ihm zum Christenthum hinüberführen werde, und vollends etwa auch noch, daß es grade nur auf diesem Wege zum Glauben an den Erlöser werde bekehrt werden können. Bei der Unzulässigkeit aller Vorausberechnung in diesen Dingen (1 Cor. 7, 16) bleibt indeß auch eine solche Eheschließung immer noch sehr mißlich.**) Sehr ordnungsmäßig kann sie aber in dem speciellen Falle stattfinden, wenn ein Christ völlig isolirt unter einer nichtchristlichen Bevölkerung lebt. Sogar in diesem Falle wird übrigens, wegen des wesentlichen Unterschiedes des Gattenverhältnisses auf Seiten jedes der beiden Geschlechter, die Verbindung einer Christin mit einem Nichtchristen Bedenken unterliegen, welche der eines Christen mit einer Nichtchristin fremd sind. Freilich kann man auch wieder nicht den Satz aufstellen, daß unter der Voraussetzung religiösen Indifferentismus eine Ehe pflichtmäßigerweise überhaupt nicht könne geschlossen werden. Denn nur so viel ist wahr, daß der in religiöser Beziehung nicht indifferentistisch gestimmte pflichtmäßigerweise mit einer Person von anderer Religion

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, Beil., S. 172.: „Vom christlichen Standpunkte aus kann keine Neigung entstehen zu einer unchristlichen Hälfte. Die Kirche sprach doch keinen Kanon dagegen aus. — — Das Vorkommen ist Maß der Gleichgültigkeit nur in dem Verhältniß als der Gegensatz noch stark gespannt ist."

**) Vgl. Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 355. f.

Digitized by Google

eine eheliche Verbindung nicht anknüpfen könne, ja auch nicht einmal mit einer religiös indifferentistischen; keineswegs aber gilt eben dieß auch von dem religiös Indifferentistischen selbst, der ja sonst schon als solcher durch die Pflicht zum Cölibat verurtheilt sein würde. Am allermeisten aber kann es als ordnungswidrig erscheinen, wenn zwei Personen von verschiedener Religion, die beide gegen die Religion, mindestens gegen ihre eigene im Unterschiede von andern, gleichgültig sind, sich verheirathen. Wollte man etwa zur Bedingung ihrer Verehelichung machen, daß der eine äußerlich zur Religion des andern übertrete, was ja um so füglicher geschehen könne, da doch faktisch ein Unterschied der Religion unter ihnen nicht stattfinde*): so hieße das ihnen eine sittliche Unwürdigkeit zumuthen. Wo also Personen von verschiedener Religion auf der Basis gemeinsamen Religionsindifferentismus eine Ehe schließen, da wird diese freilich eine sehr unvollkommene sein müssen, aber eine völlig pflichtmäßige kann ihre Schließung nichts desto weniger gar wohl sein. Wenn der Staat solchen Ehen entgegentritt, so ist dieß um so unbilliger, je mehr einerseits die in der Christenheit lebenden Nichtchristen, z. B. unsere Juden, zum großen Theil nach der sittlichen Seite ihres Lebens hin bereits thatsächlich, wenn auch unbewußterweise, christianisirt sind, und andererseits unter den Christen in weiten Kreisen das Bewußtsein um die religiöse (und mithin auch um die kirchliche) Seite ihres Christenthumes ganz abgeschwächt ist. Der Staat kann, als christlicher, freilich solche Ehen immer nur mißbilligen, und sie also auch eben nur zulassen, und er hat die Pflicht, in Beziehung auf sie Vorkehrungen zu treffen, um die Wohlordnung des Familienlebens gegen Störungen durch sie zu sichern**); aber verbieten darf er sie

*) Etwas dieser Art scheint Baumgarten-Crusius, S. 387., zu meinen.

**) Vgl. Marheineke, S. 502. f., wo es von der Heirath zwischen Christen und Juden heißt: „Aus dem bürgerlichen Rechtsprincip, nach welchem auch die Juden Staatsbürger sind, erhebt sich dagegen kein Hinderniß. Ein anderes ist die sittliche Betrachtung und ob der Staat sein eigenes Lebenselement, welches er am christlichen Glauben hat, jedem andern gleichzustellen sich entschließen kann. Andererseits mit Verboten in das, worin auch die individuelle Empfindung ihr Recht hat, einzugreifen, steht dem Staate nicht zu. Es scheint daher in diesen immer noch seltenen Fällen der ehelichen Verbin-

Digitized by Google

nicht.*) Das aber versteht sich natürlich ganz von selbst, daß eine kirchliche Einsegnung solcher Ehen eine Unmöglichkeit ist, und der Staat keiner der beiden Religionsgemeinschaften, denen die Nupturienten angehören, eine solche Einsegnung anmuthen kann.**) Der Staat kann also solche Ehen freilich nur in dem Falle zulassen, wenn er auch eine bloß politische Ehebestätigung kennt und anerkennt. (S. unten §. 1088.)

Anm. Aus dem N. T. läßt sich ein Beweis für die unbedingte Pflichtwidrigkeit der Ehen zwischen Christen und Nichtchristen nicht führen. Das ἐν κυρίῳ 1 Cor. 7, 39 ist zweifelhafter Auslegung, die Stellen Ap.-G. 15, 20 und 2 Cor. 6, 14 aber sind dieser Frage ganz fremd. Ebenso wenig läßt sich aber auch aus 1 Cor. 7, 12—16 die Zulässigkeit solcher Ehen ableiten. Es folgt aus dieser Stelle nur, daß sie einer Nichtigkeitserklärung nicht unterliegen können. S. überhaupt Reinhard, III., S. 385—386., Flatt, S. 576., de Wette, III., S. 216. f., v. Ammon, III., 2, S. 165—167. Luther ist in diesem Punkte von vornherein äußerst liberal. De captivitate Babylon Eccles., S. 123. (B. 19. d. Walch. A.), schreibt er: „Ich will auch nicht verwilligen in die Hinderniße, die sie nennen die Ungleichheit der Religion, daß weder bloßer Dinge noch mit Fürwendung, daß Einer könne zum Glauben bekehrt werden, zugelassen sei, eine Ungetaufte zur Ehe zu nehmen. Wer hat das verboten? Gott oder ein Mensch? Wer hat dem Menschen die Gewalt gegeben, solche Ehe zu verbieten? — — Patricius, der Heide, hat zur Ehe genommen Monikam, die Mutter St. Augustini, eine Christin; warum sollte das auch nicht heutiges Tages zugelassen sein?" Selbst Reinhard, III., S. 385. f., schreibt: „Daß eine Ehe, welche ein christlicher Gatte mit einem nichtchristlichen schließen wollte, an sich betrachtet, keineswegs unrechtmäßig sein würde, erhellet nicht bloß aus der Natur der ehelichen Verbindung, deren sämmtliche" (?) „Zwecke bei einer

dung eines Christen mit einer nichtchristlichen Person von Seiten des Staates nur nothwendig zu sein, seine Mißbilligung derselben durch Erschwerung derselben auszudrücken, und da die Folgen besonders sich in die Familienverhältnisse erstrecken, mit Recht fordern zu können, daß nicht nur beiderseitige Eltern, sondern auch die Geschwister dabei ein Veto ausüben können."

*) Wie de Wette, III., S. 215. f., will.

**) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 354. f.

Digitized by Google

solchen Ehe noch immer erreicht werden könnten; sondern es läßt sich auch aus der Entscheidung, welche Paulus 1 Cor. 7, 12—16 über bereits bestehende Ehen dieser Art gibt, mit völligem Rechte folgern."

§. 1087. Schwieriger wird unsere Frage, wenn es sich bei ihr nicht um eine Differenz der Religionen selbst handelt, sondern nur um eine Differenz der Kirchen oder Konfessionen innerhalb des Christenthumes, insbesondere um die Differenz zwischen der evangelischen und der katholischen Konfession, also um die s. g. gemischten Ehen.*) Dabei kann der Fall nicht erst in Frage kommen, wo beiden Theilen entweder das christliche oder sogar das religiöse Interesse überhaupt mangelt, sie also in Wahrheit gar keiner Kirche angehören, und folglich auch die Verschiedenheit ihrer Konfession eine bloß scheinbare ist. Denn in diesem Falle gilt ganz das im vorigen Paragraphe von religiös indifferentistischen Nupturienten verschiedener Religionen gesagte. Auch da würde eine gemischte Ehe keinem Bedenken unterliegen können, wo die Differenz zwischen unserer Kirche und der katholischen für beide Theile nicht zu klarem Bewußtsein gekommen wäre; nur daß dieß, zumal bei dem heutigen Stande der Dinge, nicht wohl anders hätte geschehen können als infolge einer schwer zu verantwortenden Sorglosigkeit, die sich kaum von religiöser Gleichgültigkeit unterscheiden lassen wird. In der That wäre die Trennung zwischen beiden Kirchen unzweideutig im Verschwinden begriffen, so würden solche Ehen völlig untadelhaft sein, ja vielmehr empfehlenswerth, eben als ein wirksames Mittel, um jene Scheidung vollends aufzuheben. Aber diese Voraussetzung gilt in unserer Zeit durchaus nicht, in welcher der Zwiespalt zwischen der evangelischen Kirche und der katholischen vielmehr in voller Blüthe steht. So lange es so bestellt ist, kann es auch bei dem evangelischen Christen kein wirklich seiner selbst bewußtes christliches Interesse geben, das nicht zugleich nicht etwa nur ein kirchliches überhaupt, sondern auch bestimmt ein konfessionell kirchliches wäre. Und so erscheint nur in dem einzigen Falle die Pflichtmäßigkeit der Verehelichung eines Protestanten mit einem Katholiken als auf Seiten des ersteren völlig unzwei-

*) Vgl. Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 356—359. Beil., S. 173.

Digitized by Google

felhaft, wenn der andere bei lebendigem christlichem und religiösem Interesse bereits eine so unzweideutige Hinneigung zum evangelischen Christenthum zeigt, daß mit Sicherheit angenommen werden darf, er werde, wenn ihm das Leben mit dem evangelischen Gatten die unmittelbare klare Anschauung desselben gewähren werde, ausgesprochenermaßen zur evangelischen Kirche herübertreten. Von diesem Falle abgesehen kann in dem Protestanten, wenn er ein wirklich lebendiges Glied seiner Kirche ist, pflichtmäßigerweise schon gar keine eheliche Neigung zu einem Katholiken entstehen. Denn er kann im Verhältniß zu diesem unmöglich auch die specifische religiöse Wahlverwandtschaft empfinden, die er als eine Bedingung der rechten Ehe erkennen muß. Er kann es, dem bereits Bemerkten zufolge, am allerwenigsten, wenn der katholische Theil kirchlich und konfessionell gleichgültig ist; denn so lange die Kirche noch ein wesentliches Bedürfniß ist, und dabei nur in einer Vielheit von getrennten Kirchen existirt, kann es ein gesundes religiöses christliches Interesse nicht geben, das nicht zugleich ein kirchliches, und zwar ein konfessionell kirchliches ist. Er kann es aber auch nicht, wenn jener eifrig an seiner Konfession hält. Eine wahre Gemeinschaft der Frömmigkeit können nämlich in diesem letzteren Falle beide Theile nicht hoffen von ihrer Ehe. Sie könnten es ja nur in der Art, daß jeder von Beiden, an seiner Kirche fest hangend, überzeugt wäre, er würde den Andern zu sich herüberziehen. Diese Ueberzeugung kann aber bei der angenommenen Sachlage keinem von Beiden verständigerweise entstehen. Es ist der Stand der Dinge hier gar nicht etwa derselbe wie zwischen evangelischen Christen, die bei ihrer kirchlichen Einheit in verschiedene religiöse Richtungen aus einander gehen*), wenn anders sie nur Beide ein wirklich lebendiges religiöses Interesse haben, was ja hier durchweg die Voraussetzung ist. Denn sind diese religiösen Differenzen eigentliche ausgesprochene Gegensätze, so versteht es sich von selbst, daß eine pflichtmäßige Wahl-

*) Wie Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 357., annimmt. Nur was die Differenzen innerhalb des evangelischen Christenthumes angeht, ist seine Behauptung richtig, daß es „dem Charakter unserer Kirche angemessen sei, nicht die verschiedenen Anschauungsweisen zu isoliren, sondern sie eben in Berührung mit einander zu bringen, was doch nur dann von Erfolg sein könne, wenn auch das häusliche Leben daran Theil hat."

Digitized by Google

anziehung bei ihnen nicht möglich ist; sind sie aber dieß nicht, so bilden sie deßhalb kein wirkliches Hinderniß in dieser Beziehung, weil sie ja doch innerhalb derselben Stufe des Christenthumes verfiren, und also vermittelbar sind, während Protestantismus und Katholicismus verschiedene Stufen des Christenthumes bilden, folglich aber auch nicht mit einander können vermittelt werden. Ebenso wenig ist aber auch zu begreifen, wie ein solcher evangelischer Christ, wie er hier gedacht wird, beim Hinblick auf die Erziehung der zu hoffenden Kinder die Freudigkeit zur Schließung der Ehe mit einem Katholiken sollte finden können. Denn die religiöse Erziehung dieser Kinder kann ihm doch nicht gleichgültig sein, und er darf unter keiner Bedingung auf seine Theilnahme an ihr verzichten; daß aber ihr Gelingen durch das wirkliche Zusammenwirken beider Eltern zu ihr und bei ihr bedingt ist, liegt auf der Hand. Ist nun der katholische Theil konfessionell gleichgültig: so fällt die Möglichkeit eines solchen Zusammenwirkens ganz von selbst weg. Aber auch den anderen Fall gesetzt, daß jener Theil herzlich an seiner Kirche hält, läßt sie sich nicht absehen. Wollte nämlich jeder der beiden Gatten ausgesprochenerweise in seiner konfessionellen Richtung auf die Frömmigkeit der Kinder wirken, so müßte dieß bei diesen letzteren die äußerste Verwirrung zur Folge haben. Nun klingt es freilich sehr scheinbar, wenn man sagt, dieß dürfe eben nicht geschehen, sondern beide Eltern müßten bloß allgemein christlich, nicht protestantisch und nicht katholisch, auf die Kinder einwirken, sie müßten sich darauf beschränken, von dem Punkte der christlichen Frömmigkeit, der ihnen beiden gemeinsam ist, aus auf die Erweckung und Erziehung der Frömmigkeit der Kinder zu wirken, und ihre Einwirkung auf diese müsse es dahin absehen, in ihnen eine so freie Entwickelung der christlichen Frömmigkeit in den Gang zu bringen, daß sie einst, mündig geworden, mit völliger Sicherheit selbst wählen können zwischen den verschiedenen Konfessionen der beiden Eltern, und zwar ohne daß ihr Verhältniß zu den Eltern und das der Eltern zu einander gestört werde. Aber ist dieß Verfahren denn auch wirklich ausführbar? zumal auf Seiten des katholischen Theiles? Wir müssen es bezweifeln. Und selbst die Ausführbarkeit angenommen: wäre es denn in der That ein wirklich pflichtmäßiges? Der entschiedene Katholik könnte es augenscheinlich

Digitized by Google

von seinem Standpunkte aus nicht verantworten. Aber auch der Protestant nicht. Es ist auch von ihm, so lange ihm der Protestantismus eine wesentlich höhere Stufe des Christenthumes ist als der Katholicismus, pflichtvergessen, wenn er absichtlich dahin wirkt, seinen Kindern die moralische Möglichkeit zu eröffnen, sich für die katholische Kirche zu entscheiden, noch dazu in einem Lebenszeitpunkte, in welchem jede Entscheidung in diesen Dingen der Gefahr eines Sich vergreifens so sehr ausgesetzt ist. Daß ein aufrichtiger Protestant vollends ein ausdrückliches Versprechen, die zu erhoffenden Kinder in der katholischen Konfession erziehen zu lassen, pflichtmäßigerweise nicht geben kann, versteht sich ganz von selbst. Gleichwohl können alle diese Momente doch ein Verbot gemischter Ehen, es sei ein kirchliches oder ein politisches, nicht begründen. Denn die Zahl der konfessionell Indifferenten ist nun einmal thatsächlich in beiden Kirchen sehr groß*), und diese können, wie schon gesagt wurde, unter einander durchaus pflichtmäßigerweise gemischte Ehen eingehen**); diesen gegenüber wäre also ein solches Verbot ein entschiedenes Unrecht. Sodann aber würde dieß Verbot überall da, wo beide Kirchen lokal bei einander bestehen, konsequenterweise zwischen den Angehörigen derselben den geselligen Verkehr und jede Gemeinschaft des Familienlebens aufheben; denn das gesellige Leben ist unvermeidlich der Boden, auf dem die geschlechtlichen Neigungen sich entwickeln. Dieß käme aber einer Aufhebung der politischen Gemeinschaft überhaupt gleich, und müßte zerstörend auf den Staat wirken. Dieser wird überall da, wo er eine gemischte Bevölkerung in sich befaßt, die gemischten Ehen grade begünstigen müssen, als ein besonders wirksames Mittel, um unter seinen Unterthanen die Disharmonie auszugleichen, welche so leicht die Folge des kirchlichen Gegensatzes ist. Wie sie denn auch, unter einem allgemeineren Gesichtspunkte betrachtet, wesentlich mitwirken können zur Geltendmachung der sittlichen christlichen Gemeinschaft gegen die rein religiöse, d. h. die kirchliche christliche Gemeinschaft, sofern diese sich als die alleinige christliche Gemeinschaft angesehen

*) Vgl. de Wette, III., S. 217.

**) Ungeachtet Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 357., grade das Gegentheil als ganz von selbst unzweifelhaft ansieht.

Digitized by Google

haben will.*) Die evangelische Kirche dagegen kann sie nicht begünstigen, sie muß vielmehr sich bemühen, sie möglichst abzustellen, weil sie immer unvollkommene Ehen sind. Auch wo sie zwischen Religionsindifferentisten geschlossen werden, kann unsere Kirche sie doch nur ungern sehen, weil sie ja hoffen muß, der protestantische Theil werde späterhin aus seinem religiösen und kirchlichen Schlummer wieder erwachen, in welchem Fall ihm dann aber in der verschiedenen Konfession seines Gatten eigenthümliche Erschwerungen seiner Frömmigkeit und Kirchlichkeit in den Weg treten würden. Bei dem Mangel wirklicher Reciprocität auf Seiten der katholischen Kirche in Ansehung der Konzessionen Seitens des protestantischen Theiles, befindet sich dieser in einer solchen Ehe immer bis auf einen gewissen Punkt in der Gefangenschaft der katholischen Kirche, und so läuft die protestantische Kirche bei den gemischten Ehen immer Gefahr.**) Um desto weniger kann sie für dieselben gestimmt sein. „Wo aber die katholische Kirche die Forderung macht, daß alle Kinder in gemischten Ehen katholisch werden, da darf die evangelische solche Ehen gar nicht zugeben, wenn sie doch offenbar nicht zugeben darf, daß eines ihrer Glieder einer katholischen Anforderung folgt, die das Bekenntniß in sich schließt, es halte für seine Kinder die katholische Kirche für besser als die evangelische."***) Die Bestimmung wegen der religiösen Erziehung der Kinder ist überhaupt der allerschwierigste Punkt bei den gemischten Ehen. Eine Vereinigung über dieselbe muß jedenfalls schon vor der Schließung der Ehe selbst getroffen werden. Der Staat, und ebenso auch die Kirche, kann hierüber den Nupturienten kein bindendes Gesetz auflegen ohne Beeinträchtigung ihrer Religionsfreiheit. Die von ihm

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 429.: „Es wird niemandem entgehen, daß auf diese Weise alle Gemeinschaft des verbreitenden Handelns, das von dem unmittelbaren Kirchenverbande gelöst ist, eine Analogie hat mit den gemischen Ehen."

**) Marheineke, S. 505.

***) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 357. Er fügt unmittelbar hinzu: „Freilich werden die Staaten den evangelischen Geistlichen das Recht nicht zugestehen wollen, nach dieser Regel zu verfahren, wiewohl sie es den katholischen nicht absprechen; aber es wird doch nur alles auf den Ernst ankommen, mit dem die evangelische Kirche die Sache nimmt."

Digitized by Google

aufgestellten gesetzlichen Vorschriften können sich lediglich auf den Fall beziehen, daß jene sich nicht unter sich verständigen können.*) Die Eltern müssen in Beziehung auf die christliche Konfession die Kinder so erziehen können, wie sie sich darüber zu einigen im Stande sind, und die Kinder müssen, wenn sie mündig geworden sind, und von dem eigenthümlichen Wesen beider Kirchen eine Anschauung bekommen haben, sich frei nach ihrer besten Ueberzeugung für die eine oder die andere entscheiden können. Nur dafür hat der Staat umsichtige Sorge zu tragen, daß der Gewissensfreiheit keines von beiden Theilen irgendwie vom andern ein Zwang angethan werden könne. Die Vereinbarung der Eltern aber angehend ist hier immer die natürlichste die, bei der Erziehung der Kinder so viel als möglich mit dem gemeinsam Christlichen anzuheben, und in Ansehung der Konfession in einem christlichen Familienleben die eigene Entschließung der Kinder möglichst ungestört und selbstständig reifen zu lassen. Etwas Gewagtes bleibt es sonach allezeit für den evangelischen Christen, eine gemischte Ehe einzugehen**), besonders wenn etwa die beiden Konfessionen auch nicht dieselben politischen Rechte genießen***), und deßhalb ist es für Jeden, der sich zu einer solchen Ehe hingezogen fühlt, heilige Pflicht, die sittlichen Schwierigkeiten, welche sie mit sich bringt, ernstlich zu erwägen, so wie es die Pflicht der Eltern, Erzieher, Seelsorger und Freunde ist, einem solchen mit Rath und Warnung gewissenhaft zur Seite zu stehen.†)

Anm. Sehr entschieden spricht sich Hirscher gegen die gemischten Ehen aus. Er schreibt III., S. 490.: „Ehen zwischen Gatten ver-

*) Zu viel gesagt ist in Schleiermacher's (Chr. Sitte, Beil., S. 173.) Satz: „Von Entscheidungen des bürgerlichen Gesetzes soll hier kein Gebrauch gemacht werden nach 1 Cor. 6, 5. 6." Die angezogene Schriftstelle leidet auf das Verhältniß des Christen zu einem christlichen Staat und einer christlichen Staatsgesetzgebung keine Anwendung.

**) Selbst v. Ammon, ungeachtet er sagt, „nur der religiöse Wahnsinn verbiete" die gemischten Ehen (III., 1, S. 169.) erklärt nichts desto weniger: „Es bleibt immer ein Wagniß, in der ersten aufwallenden Neigung über die kirchliche Ungleichheit des Verlobten hinweg zu sehen, die in der Folge oft eine Quelle unsäglicher Leiden wird." (III., 2, S. 166.)

***) Vgl. Reinhard, III., S. 390.

†) de Wette, III., S. 218.

Digitized by Google

schiedener Konfession (gemischte Ehen) haben ein Element in sich, welches sie nie und nimmer zu einer rechten Einheit des Lebens kommen läßt; und nur eine äußerliche Auffassung der Ehe kann diesen Verbindungen das Wort reden." S. 490—492. führt er dieß näher aus, und zum Schluß (S. 492.) sagt er: „Es ist vielleicht nicht Eine gemischte Ehe, in welcher (auch bei sonstigem friedlichem Zusammensein) die Gatten nach Jahren nicht die Ueberzeugung aussprechen, es wäre besser gewesen, wenn sie sich nicht gefunden hätten. Mir wenigstens ist keine andere bekannt. Es bleibt in ihrem Verhältnisse eine kranke, nie zu heilende Stelle." Dieß ist zu viel behauptet. Vgl. dagegen Merz, a. a. O., S. 137.

§. 1088. Die Ehe ist wesentlich wirkliche Ehe und ein normales sittliches Institut nur sofern sie ein eigentliches Rechtsverhältniß der Ehegatten zu einander ist (§. 317.); die Schließung derselben muß daher wesentlich ein juridischer, und sofern er im eigentlichen Staate stattfindet, näher ein politischer Akt sein. Ohne die politische Bestätigung kann es, wo irgend schon eine staatliche Gemeinschaft vorhanden ist, eine pflichtmäßige Ehe nicht geben, und es liegt im sittlichen Interesse selbst, daß bei der Form der Eheschließung dieser wesentlich zu ihr gehörige Akt auch ausdrücklich hervortrete, wie denn auch offenbar heutiges Tages den zur Ehe Schreitenden dieser Schritt ganz vorzugsweise nach seiner Beziehung auf ihre Verhältnisse als Bürger des Staates als ein Moment von entschiedener sittlicher Bedeutung bewußt ist. Die politische Anerkennung darf also bei der Eheschließung wesentlich nicht fehlen. Dagegen ist die kirchliche Einsegnung, so angemessen sie auch ist, an sich, d. h. abgesehen von dem Verhältniß der Verlobten zu ihrer Kirche, kein wesentliches Moment der Eheschließung und keine Bedingung ihrer Pflichtmäßigkeit. Die s. g. Civilehe (d. h. die bloß politischerseits ausdrücklich ratificirte Ehe) ist an sich eine durchaus pflichtmäßige und, was damit gleichbedeutend ist, eine unzweifelhaft christliche. Denn so fest es auch steht, daß die Ehe wesentlich auch ein religiöses Verhältniß und eine religiöse Institution ist (§. 329.), und daß folglich ihre Schließung wesentlich auch ein religiöser Akt sein muß: so liegt doch hierin an und für sich noch gar nicht die Forderung, daß ein kirchlicher Akt dieselbe begleite. Der religiöse

Digitized by Google

Akt kann bei der Eheschließung an sich sehr wohl unmittelbar mit dem politischen verschmolzen sein; die politische Trauung kann sehr wohl ausdrücklich zugleich als ein religiöser, und zwar in dem christlichen Staat als ein christlich religiöser gestaltet sein*), grade wie bei der Eidesabnahme vor Gericht derselbe Fall stattfindet. Denn der Staat ist grade ebenso wesentlich religiös und eine religiöse Institution wie die Kirche, und der christliche Staat insbesondere ist grade ebenso wesentlich eine christlich-religiöse Gemeinschaft und Institution wie die christliche Kirche. Nur muß freilich bei der reinen Civilehe eben dieß bestimmt gefordert werden, daß die politische Trauung ausdrücklich als ein zugleich wesentlich religiöser Akt eingerichtet werde. Daß dieß ebensogut möglich ist als bei dem, in dieser Hinsicht der Eheschließung ganz parallelen, Eide schon längst so geordnet ist, kann nur das Vorurtheil beanstanden, das nun einmal gewöhnt ist, das Religiöse nicht anders denken zu können denn als Kirchliches. Ob eine solche Einrichtung zweckmäßig und wünschenswerth sei, ist eine andere Frage. Daß wir bei ihr um alle die schaalen Traureden kommen würden, und auch um die wirklich guten, die dennoch unvermeidlich allemal weit zurückbleiben hinter dem hohen Ernst des Objektiven an dem Akt der Schließung des Ehebundes, und grade den Frömmsten doch nur stören können, und uns genügen lassen müßten an einem, eben in seiner Schweigsamkeit und erhabenen Einfalt so gewaltigen Formular: das würde freilich nicht für ihre Verneinung sprechen; nichts desto weniger aber verneinen wir sie im Allgemeinen für die Gegenwart entschieden. Bei dem jetzt so häufigen Konflikte der konfessionellen Ueberzeugungen in den Ehesachen und dem auch nicht seltenen Widerspruch der individuellen Ueberzeugung einzelner Kleriker der evangelischen Kirche gegen unsere jetzige bürgerliche Ehegesetzgebung wird übrigens die ausnahmsweise Zulassung der Civiltrauung das einzige Auskunftsmittel sein**); nur muß, wenn man

*) Keineswegs also braucht bei der bloß bürgerlichen Eheschließung die Ehe, wie Marheineke (S. 496.) dafür hält, „als ein rein bürgerlicher Akt" angesehen zu werden, „als eine Formalität, durch die der bürgerlichen Gesetzgebung ein Genüge geleistet wird, welche, wie der Code Napoleon, dergleichen Bestimmungen enthält."

**) Vgl. Thiersch, Vorlesungen über Kathol. und Protest., II., S. 308 bis 310., der „eine subsidiäre Zulassung der Civilehe in einzelnen Fällen" für

Digitized by Google

sich zu demselben versteht, der Civiltrauung die ausgesprochene Form einer wesentlich zugleich religiösen, und zwar bestimmt christlich religiösen (nur nicht auch schon kirchlich oder konfessionell christlichen) Handlung gegeben werden. So wenig hiernach die Pflichtmäßigkeit und insbesondere die Christlichkeit der Eheschließung an sich durch die kirchliche Einsegnung des Ehebundes bedingt ist*): so ist es doch für die Verlobten vermöge ihres Verhältnisses zu ihrer Kirche unzweideutige Pflicht, von dieser jene Einsegnung nachzusuchen. Die Kirche muß billig von ihren Angehörigen erwarten, daß sie einen solchen Schritt wie die Eingehung der Ehe nicht anders werden thun wollen als zugleich als Glieder ihrer Kirche und in der ausdrücklich bethätigten Gemeinschaft mit ihr, sonach auch nur mit dem bestimmten Beirath und Segen derselben; sie kann Keinen, dem das Bedürfniß ihrer fürbittenden Segnung seiner Ehe fremd wäre, als ihr echtes Glied anerkennen, und muß deßhalb als Bedingung nicht etwa der Gültigkeit der Ehe für sie als einer christlichen, sondern der Fortdauer ihrer Anerkennung des Nupturienten als eines ihrer Angehörigen, von allen ihren Gliedern fordern, daß sie ihre Ehe, so viel an ihnen liegt, nicht anders als unter Einholung der kirchlichen Einsegnung (wiewohl keineswegs etwa durch diese) schließen.

Anm. Zu den besonders entschiedenen Gegnern der Civilehe gehört Marheineke, S. 496. f.; wir finden aber in seiner Argu-

---

„eine unabweisbare Nothwendigkeit" als Auskunftsmittel hält, da sich der Staat nun einmal „die ganze Strenge christlicher Grundsätze" nicht aneignen werde.

*) Dieß erkennt auch v. Ammon an, III., 2, S. 169—177. Vgl Merz, S. 133., wo es u. A. heißt: „Der Protestant kann nicht zugeben, daß erst durch die segnende Hand des Priesters die Ehe zu einem christlichen und sittlichen Institute werde (das ist alttestamentlich); ihm ist sie ein an sich und nicht erst durch die abstrakte Form der Kirche heiliger Bund." Nach Harleß, S. 224., dagegen ist dem Christen „das Eingehen der Ehe ohne kirchliche Einsegnung unmöglich und widernatürlich." Wie auffallend muß es ihm dann nicht sein, daß die alte Christenheit so lange nichts hiervon empfand! Die Gründe, durch welche der vortreffliche Theologe seine Behauptung motivirt, lassen deutlich erkennen, daß diese auch bei ihm lediglich auf der Identificirung von Christenthum und Kirche beruht, die mit einer kaum begreiflichen Zähigkeit bei uns eingewurzelt ist.

Digitized by Google

mentation eine durchgängige Verschiebung der Begriffe, um die es sich hier handelt, was nach dem oben entwickelten von selbst in's Auge springt. Ihm zufolge „muß man die Schließung der Ehe als einen Akt der Kirche wesentlich betrachten, wodurch sie erst in das wahrhaft sittliche Element versetzt ist." „Die kirchliche Trauung", sagt er, „ist die Aufhebung der persönlichen Liebe und der elterlichen Zustimmung in das absolute Element der Religion und hierdurch erst die Sanktion jener beiden Momente, die Oeffentlichkeit derselben aber ist die Anerkennung dieser Ehe sowohl von Seiten des Staates als der Kirche. Der Zweck der kirchlichen Ceremonie ist nicht eine vage Erbaulichkeit oder die Beglaubigung des bürgerlichen Verhältnisses, sondern die kirchliche Feierlichkeit ist der Ausspruch des sittlichen Geistes der christlichen Kirche, wodurch die Verlobten erst wahrhaft mit einander verknüpft sind, und erklärt wird, daß, was sie gegenseitig und vor anderen Menschen sich als Verlobte gelobt haben, nun auch vor Gott gelte und hiermit erst seine Wahrheit erreicht habe. Weil ohne kirchliche Trauung es für die Kirche keine wahre Ehe gibt, so kann sie für den Staat ein Gegenstand des Zwanges werden, wie die Taufe." Wenn Marheineke hinzusetzt: „Wenn erst die Ausnahme gestattet wäre, würde der Staat selbst den Zerfall mit der Kirche begünstigen, wie in den Staaten, in denen die bürgerliche Trauung genügt": so legen die baierische Rheinpfalz, Rheinhessen und das protestantische Frankreich das Zeugniß einer langjährigen Erfahrung dafür ab, daß das Bestehen der Civilehe an und für sich durchaus nicht die Umgehung der kirchlichen Trauung zur Folge hat. In dieser Beziehung s. auch Thiersch, a. a. O., II., S. 309.

§. 1089. Die Pflichten der Ehegatten in ihrem Verhältniß zu einander sind, ganz allgemein ausgedrückt, in der Pflicht zusammengefaßt, sich treulich gegenseitig in dem Werk ihrer Selbsterziehung zur Tugend zu fördern. Sie sollen gemeinsam arbeiten an dem Werk ihrer Heiligung *), natürlich also insbesondere auch an der Vollendung ihrer christlichen Frömmigkeit. **) Und dazu bietet

*) Schleiermacher, Pred., I., S. 575.: „Das höhere Ziel der christlichen Ehegemeinschaft ist dieses, daß einer den anderen heilige und sich von ihm heiligen lasse."

**) Marheineke, S. 516.: „Ist für die gegenseitige Bildung des Geistes und Herzens überhaupt die Ehe die wohlthätigste Schule, so ist sie das ganz

Digitized by Google

ihnen eben das eheliche Verhältniß, wenn sie nur dasselbe für diesen Zweck benutzen wollen, die reichlichsten und ganz eigenthümlich wirksamen Mittel, Veranlassungen und Aufforderungen dar. *) Nicht nur tritt in der Ehe auch dem Gedankenloseren gar bald der Ernst des menschlichen Lebens unter die Augen, sondern die Ehegatten haben auch ein unmittelbares Interesse, gegenseitig an ihrer sittlichen Vervollkommnung zu arbeiten. Einmal jeder an seiner eigenen schon um seines Lebensglücks willen, das ja so durchgreifend durch seinen ehelichen Frieden und durch sein eheliches Glück bedingt ist. Indem beide Ehegatten von Anfang ihres Ehestandes an gar wohl wissen, daß sie sündhafte Menschen sind, sucht jeder von beiden an sich bald möglichst diejenigen Fehler, Schwächen und Unvollkommenheiten, die grade seinem Gatten lästig sein und das Zusammenleben mit ihm stören und erschweren müssen, zu entdecken, dann aber auch abzulegen, — und umgekehrt auch wieder grade diejenigen Eigenschaften an sich hervor- und auszubilden, die dem Gatten besonders erwünscht und für sein Verhältniß zu diesem vorzugsweise förderlich sind. Jeder von beiden Gatten, wenn sie sich lieben, bewacht so sich selbst streng in allen seinen inneren Gemüthsbewegungen und Aeußerungen aus diesem Gesichtspunkt, um dem bösen Feinde jeden Zugang zur Gefährdung des ehelichen Friedens verschlossen zu halten, und ist durchweg darauf bedacht, grade nur sein Bestes und Edelstes dem Lebensgefährten zuzuwenden. **) Gleicherweise haben die Ehegatten dann aber auch das natürlichste und würdigste Interesse, jeder um die sittliche Vervollkommnung des anderen sich zu bemühen, sowohl um die Heilung der sittlichen Gebrechen als um die immer höhere Vervollkommnung

---

besonders für das, was der Gipfel aller wahren Bildung ist, für die christliche Weisheit und Frömmigkeit. Christliche Ehegatten, deren Sinn auf den Ernst des Lebens gerichtet ist, heben sich gegenseitig und selbst unabsichtlich, auch ohne Scheinheiligkeit und Scheinsucht und ohne die würdige Heiterkeit des Lebens zu verschmähen, in die höhere Sphäre des Geistes hinauf, welche das Leben im christlichen Glauben ist."

*) S. besonders Hirscher, I., S. 276—281. Treffend schreibt Thomas Arnold (bei Heintz, S. 337.): „Die sichersten Mittel, eines Menschen sittliche Haut sanft und sein Blut milde zu machen, sind gewiß der häusliche Umgang in einer glücklichen Ehe und Verkehr mit den Armen."

**) Schwarz, II., S. 336. f.

Digitized by Google

der sittlichen Vorzüge desselben, weil ja jeder den anderen liebt, und wünschen muß, ihn immer ungetrübter lieben zu können, weil er ihn als sich selbst betrachtet (Eph. 5, 33, vgl. V. 28—33.), und folglich auch seine Untugenden sowohl als seine Tugenden als seine eigenen, und weil er sich und die Seinigen unter den Fehlern des anderen leidend und durch die sittlichen Vollkommenheiten desselben gefördert findet. Indem die Ehegatten so bewußtvoll und mit Absicht dahin arbeiten, sich gegenseitig in ihrer sittlichen Vervollkommnung zu fördern, so sind ihnen nun dafür besonders günstige Bedingungen und Mittel gegeben. Der Gatte übt der Natur des ehelichen Verhältnisses gemäß eine durchaus eigenthümliche Macht aus über den Gatten. Der beständige Umgang zweier zur nächsten Lebensgemeinschaft verbundenen Personen, zwischen denen vermöge ihrer gesammten geschlechtlich bestimmten Individualität eine specifische Wahlanziehung stattfindet, muß auf Beide einen durchgreifenden sittlichen Einfluß ausüben. In sehr verschiedener Weise, aber in gleichem Maße besitzen Beide eine unwiderstehliche Macht über einander. Der Mann an seiner natürlichen, sinnlichen und geistigen Ueberlegenheit über die Frau, diese an ihrer Hingebung, an ihrer milden Bitte, an ihrer sprachlosen Thräne, an ihrem stillen Gram. Dazu rechne man die Länge der Zeit, in welcher die Ehegatten zusammen leben und sich in einander einleben, den Reichthum der mannigfaltigsten und sittlich bedeutungsvollsten Situationen und die Möglichkeit, bei ihrer sittlichen Arbeit an einander jederzeit grade im rechten Augenblick einzugreifen. Die sittliche Beschaffenheit des Menschen offenbart sich in keinem anderen Verhältniß so rein und deutlich wie in der Ehe, weil sie ein Verhältniß des ganzen Menschen, nicht bloß einer einzelnen Seite an ihm ist. *) Ebenso führt sie aber auch häufiger als irgend ein anderes Verhältniß Augenblicke herbei, in denen auch der sonst sittlich unbildsame wenigstens auf vorübergehende Weise bildsam ist, Augenblicke, da das sonst harte und störrische Gemüth einmal erweicht und gerührt ist, und der leichtfertige und hochfahrende Sinn einmal erschüttert und niedergebeugt. Welcher Gatte fände für das gute Wort, das er für seinen Mitgatten im Herzen trägt, nicht irgend einmal eine günstige Stunde und Stim-

*) de Wette, III., S. 234. f.

Digitized by Google

mung? Ja selbst ganz unwillkürlich und vermöge einer in dem ehelichen Verhältniß selbst, wenn es irgend wohl geordnet ist, liegenden inneren Nothwendigkeit fördert dasselbe die Sittlichkeit der Ehegatten. Ganz besonders liegen für sie in ihrem Verhältniß zu den Kindern ungemein nahe Veranlassungen zu ihrer eigenen sittlichen Reinigung und Ausbildung. Sie können in der Regel die Unarten der Kinder nicht strafen ohne ihre natürliche elterliche Schwachheit zu überwinden. Sie können nicht daran arbeiten, die Kinder zu tugendhaften Menschen, zu tugendhafteren als sie selbst sind, zu erziehen, ohne schon zu diesem Zweck sich Selbstbeherrschung aufzuerlegen und strenge Wachsamkeit über sich selbst, um jeden Ausbruch ihres Eigensinns, ihrer Laune und ihrer Leidenschaft zu unterdrücken, und es bei sich selbst auf eine gewisse Exemplarität der Tugend anzutragen. Ihr fortdauerndes Ueben und Wiederempfangen von Liebe in ihrem Verhältniß zu den Kindern aber ist für sie eine stete und stille, aber höchst wirksame Schule der Liebe überhaupt, ohne welche unzählige Gemüther ganz verwildern würden Da die persönliche geschlechtliche Liebe das Fundament des gesammten ehelichen Verhältnisses ausmacht, so gehört zu der Sorge der Ehegatten dafür, sich gegenseitig sittlich zu vervollkommnen, vor allen Dingen die Bedachtnahme darauf, jene ihre persönliche Liebe zu einander immer vollständiger zu heiligen. Ist doch auch in der Ehe, wie in allen sittlichen Verhältnissen überhaupt, die persönliche Hochachtungswürdigkeit beider Theile für einander die Grundlage der Liebe und die Bedingung ihrer Haltbarkeit und Innigkeit. *) Die Ehegatten müssen ihre persönliche Zuneigung zu einander je länger desto mehr reinigen nicht nur von aller noch ungeheiligten Sinnlichkeit, sondern auch von aller Selbstsucht und von aller Leidenschaftlichkeit. **) Nur in der Heiligkeit selbstverläugnender Liebe kann

*) Nitzsch, Syst. d. chr. Lehre, S. 371.: „Die Ehe soll darnach streben, ein Gemeinleben darzustellen, welches durch Liebe, Achtung und Vertrauen der Innigkeit und Ausschließlichkeit entspricht, die es auf der sinnlichen Seite an sich hat. Eph. 5, 22–23."

**) Harleß, S. 227.: „Die schlechte Leidenschaft ist das selbstische Verkaufen des Herzens an den Besitz und Willen des Gatten im ehelichen Berufe und im Berufe der Ehelichen zum Reiche Gottes, sowie in Nichtachtung jenes Unterschiedes, in welchem auch im Stande der Ehe der gemeinsame Besitz der nie-

Digitized by Google

das eheliche Verhältniß ein Abbild des Verhältnisses Christi zu der Menschheit sein, die er durch seine Hingebung sich zum Eigenthum erworben hat. (Eph. 5, 25 32.) *) Aber eben auch nur dann werden sie es zu einer solchen lauteren und starken gegenseitigen Hingebung bringen können, wenn sie ihre Liebe zu einander durch gemeinsame Liebe zum Erlöser heiligen. **) Der Mann muß seiner eigenthümlichen Stellung zufolge bei diesem gemeinschaftlichen Geschäft leitend vorangehen. Sodann aber ist das erfolgreiche Zusammenwirken der Eheleute zur gegenseitigen Förderung ihrer sittlichen Vervollkommnung wesentlich auch dadurch bedingt, daß sie sich gemeinschaftlich an einen über die Ehe hinausliegenden höheren sittlichen Zweck hingeben. Sie dürfen sich schlechterdings nicht von dem großen Schauplatz der allgemeinen sittlichen Interessen zurückziehen und für sich selbst abschließen, um nur für einander zu leben, in dem Wahne, sich selbst genug zu sein. Dabei kann auch die innigste persönliche Liebe nicht auf die Länge gesund bleiben. ***) Die Liebe der Ehegatten muß

---

deren Güter dem gemeinsamen Besitz und der gemeinsamen Bewahrung der höheren Güter untergeordnet werden muß. Daher Erfüllung aller häuslichen und sonstigen Berufstugenden nicht um des Gatten, sondern um Gottes und der Ehre des göttlichen Worts willen (vgl. z. B. Tit. 2, 5), Unterordnung der Beziehungen zum Gatten unter die Beziehungen zu Gott (nach der Analogie von 1 Cor. 7, 1—6), kurz *ἔχειν τὴν γυναῖκα καὶ εἶναι ὡς μὴ ἔχων*, 1 Cor. 7, 29"

*) Harleß, S. 227. f.

**) Schleiermacher, Predd., I., S. 576. f.: „Wenn die gegenseitige Liebe durch die gemeinsame höhere Liebe zum Erlöser so geheiligt wird, daß das Weib zum Manne sagen mag, Du bist mir wie Christus der Gemeine, und der Mann zum Weibe, Du bist mir wie die Gemeine Christo; wenn sich diese Liebe immer mehr befestigt, je mehr sich durch die Erfahrung bewährt, daß in vereinter Kraft beide sich mit verdoppelten Schritten dem gemeinsamen Ziele der Heiligung nähern: das ist die himmlische Seite der christlichen Ehe."

***) Schleiermacher, Predd., I., S. 577. f.: „Und das geschieht doch, wenn man behauptet, der einzelne Mensch zwar nicht, aber doch die zwei vereint hätten das vollkommenste Recht, eben weil sie einander genug zu sein verständen, sich auch so weit als irgend möglich von der Welt abzusondern und für sich abzuschließen; jener Wahn wird doch erneuert, wenn man meint, der Bund der ehelichen Liebe werde durch ein vielseitig wirksames Leben nicht geheiligt, sondern entweiht, nicht bereichert, sondern eines großen Theils der ihm zugedachten Freuden beraubt. Ein gefährlicher Irrthum! denn auch die innigste Liebe kann nur in dem Maß den Menschen tüchtig machen und vom Bösen rei-

Digitized by Google

durch ein Zusammenleben für allgemeine sittliche Zwecke sich erst wahrhaft entwickeln. Erst dadurch, daß sie mit den allgemeinen Interessen der sittlichen Welt in Zusammenhang tritt, erhält sie wie ihre sittliche Berechtigung, so auch ihre wahre sittliche Erfüllung und die Tiefe und den Ernst, welche ihre ungeschmälerte Fortdauer bedingen. Grade erst hierdurch empfangen beide Gatten für einander eine reelle und unverlöschbare Bedeutung. *) Das Weib muß sich der Pflege des Familienlebens als der ordnende Mittelpunkt desselben in seinem bestimmten Kreise mit aufopferungsvoller Hingebung weihen; der Mann muß für sich einen bestimmt festgestellten Antheil an der Wirksamkeit in dem Ganzen des sittlichen Gemeinwesens in Besitz nehmen, und von dem sicheren Boden eines tugendhaften häuslichen Lebens aus seine volle Kraft an die Thätigkeit in diesem seinem Berufe setzen. Und mit diesem Berufe des Mannes muß auch die Frau sich innigst durchdringen. Er muß ihr ein Gegenstand des theuersten Anliegens sein, und ebenso ein Heiligthum, dem sie alle ihre häuslichen Interessen unterordnet, wie dem Manne selbst. Diesen in der Wirksamkeit für seinen Beruf auf alle nur mögliche Weise zu fördern, das muß ihr stetes Absehen und eine ihrer süßesten Freuden sein. In ihrem Manne muß sie wesentlich den Beruf desselben lieben; und in der That diese doppelte Liebe ist, wenn die Liebe der Gattin eine gesunde ist, der Natur der Sache nach eine in sich unzertrennliche. Aus dieser allgemeinen Pflicht der Ehegatten in ihrem Verhältniß zu einander ergeben sich dann noch mehrere *specielle* Pflichten derselben. Zu alleroberst steht unter ihnen die Pflicht der ehelichen *Treue*. Und zwar der wirklichen Treue des Herzens, bei der auch im Herzen mit

---

nigen, als er seinen ganzen Beruf zu erfüllen trachtet, und sich keinem Theil seiner Bestimmung entzieht; und nur insofern können zwei von Gott vereinte Menschen einander genug sein, als ein thätiges Leben für jeden die Versuchungen und Prüfungen herbeiführt, gegen welche sie sich gegenseitig verwahren sollen, und beider Augen schärft, um die Tiefen des Herzens zu erforschen und das Verborgene zu durchschauen. Eine bedenkliche Verblendung zugleich! denn auch an der geliebtesten Seele können wir Freude und Luft auf die Länge nur haben, wenn wir sie in ihrer natürlichen Thätigkeit erblicken, und, hat die Zeit die ersten Blüthen abgestreift, nun die Früchte des Lebens darunter reifen sehen."

*) *Martensen*, S. 80.

Digitized by Google

keinem Anderen die Ehe gebrochen wird (Matth. 5, 28). *) Sie fordert freilich nicht etwa die Fortsetzung der ersten schwärmerischen Liebe **); vielmehr ist grade eine Reinigung von dieser nur eine tiefere Begründung ihrer Wahrheit und die unerläßliche Bedingung ihrer Dauerhaftigkeit. Aber schon jedes Mißtrauen und jede Eifersucht zwischen den Ehegatten schließt sie aus, — wie denn auch nichts mehr zur Untreue reizt als grade die Eifersucht. ***) Es gehört dann aber hierher auch die Treue der Ehegatten in ihrer gegenseitigen Hülfsleistung bei ihrem gemeinsamen Lebensgeschäft. Das mutuum adjutorium ist freilich nicht Zweck der Ehe †), wohl aber kann in ihr ein mutuum adjutorium statt finden wie in keinem anderen Verhältniß, weil ja die Ehegatten sich fortwährend gegenseitig für einander bilden. ††) Dem Manne liegt es nach dieser Seite hin ob, dem Hause vorzustehen, dasselbe zu versorgen (1 Tim. 3, 4. 5. C. 5, 8.) durch Erwerbung der Bedürfnisse desselben mit Fleiß, Vorsicht, Umsicht und Sorgfalt, die Gattin und die Familie zu beschützen und sie nach außenhin überall, wo es nöthig ist, zu vertreten, worauf er schon durch das Uebergewicht seiner physischen und seiner psychischen Constitution hingewiesen ist. Die Frau dagegen hat sich treu der Sorge für das Hauswesen zu unterziehen (1 Tim. 2, 15. C. 5, 14.), das von dem Manne Erworbene umsichtig zusammenzuhalten und zweckmäßig für die Bedürf-

---

*) de Wette, III., S. 229., bemerkt zu dieser Stelle: „Die größere Schönheit des fremden Eheweibes zu bemerken, ist nicht Unrecht, weil es unwillkürlich ist, aber man soll es nicht zu Begierden kommen lassen." S. auch Tholuck, Bergpred., S. 198—204., und Stier, Reden des Herrn Jesu, I., S. 144. ff.

**) de Wette, III., S. 229.: „Man soll die Fortdauer einer schwärmerischen Liebe weder von dem Anderen fordern, noch sich selbst zur Pflicht machen; denn das streitet gegen die Natur des Verhältnisses."

***) S. de Wette, III., S. 234.

†) Baumgarten-Crusius, S. 383. f.: „Endlich dürfen die Zwecke der Ehe auch nicht in dem Interesse der beiden Menschen, welche sie eingehen, gesucht werden (mutuum adjutorium), oder sie ist wenigstens dann nicht die eigentliche und wahre Ehe: diese ist vielmehr eine Anstalt und ein Werk für die Angelegenheiten der Menschheit."

††) Marheineke, S. 494.

Digitized by Google

nisse der Familie anzuwenden. *) Wo nicht die eigentliche Noth es gebietet, liegt es nicht in ihrem Berufe, für die Erwerbung des Unterhaltes mitzuwirken. Unter keinem Vorwande aber darf sie diese ihre häuslichen Pflichten, die ihr die nächsten sind, vernachlässigen über ihr ferner liegenden Bestrebungen, wenn diese auch vielleicht viel glänzender in's Auge fallen. Sie strebe nicht heraus aus dem stillen Kreise ihrer Häuslichkeit. Wohl aber fällt die Pflege des geselligen Verkehrs wesentlich mit in ihren Beruf, und ihr vorzugsweise kommt die Sorge für die häusliche gesellige Erfrischung zu, insbesondere die Sorge für die gesellige Erfrischung des sich in seinem Berufe abarbeitenden Mannes. Auch von dieser Seite her kann sie diesem die oft drückende Last seines beruflichen Tagewerkes unendlich erleichtern und versüßen. Ueberhaupt suche jeder der beiden Ehegatten dem anderen soviel als möglich grade dasjenige abzunehmen, was eben diesem anderen besonders schwer ist im Leben, während es vielleicht jenem kaum Beschwerde macht. (Es nehme z. B. die Frau dem Manne soviel als thunlich die Privatcorrespondenz ab u. dergl.) In höherem Maße und mit rechter Gegenseitigkeit kann dieß freilich nur dann geschehen, wenn die Individualitäten der Gatten, wie dieß ja auch überhaupt die Forderung ist, auf relativ entgegengesetzte Weise organisirt sind. Mit allem unnöthigen Schmerz und Verdruß, mit allen unentbehrlichen Sorgen, sollen beide Eheleute sich gegenseitig zu verschonen bemüht sein. Doch ist es sehr wesentlich, daß sie hierbei die oft zarte richtige Grenzlinie streng einhalten. Denn sie dürfen einander schlechterdings nicht sittlich verzärteln und verhätscheln, was besonders von der Frau häufig mit ihrem Manne geschieht, meist in der besten Absicht, aber zum größten sittlichen Schaden dieses letzteren und leicht auch zur entschiedenen Verwirrung des ganzen Familienlebens. Vielmehr gehört auch dieß wesentlich mit zur ehelichen Treue, daß die Ehegatten alle Leiden, wie alle Freuden, theilen und, einander gegenseitig unterstützend, mit einander tragen, vor allem die häuslichen, die nie ganz ausbleiben. Auch die kleineren häuslichen Unannehmlichkeiten und die Verdrießlichkeiten des täglichen Lebens sind bestimmt mit in diese Kategorie zu

*) Ein schönes Bild der thätigen Hausfrau s. Spr. 31, 10—31.

Digitized by Google

stellen. Dieß um so mehr, da sich grade nach dieser Seite hin mit der Pflicht der ehelichen Treue die andere specielle eheliche Pflicht der unbedingten Offenherzigkeit und Vertraulichkeit auf's nächste berührt. Bei der Einheit ihres persönlichen Lebens und der Identität aller ihrer individuellen Interessen kann der gegenseitige Austausch der Empfindungen und der Gedanken unter den Eheleuten ein so rückhaltslos vollständiger sein wie in keinem anderen Verhältniß zwischen Menschen und Menschen; und er soll es auch sein. Der Mann kann allerdings vermöge seiner Berufsverhältnisse öfter in den Fall kommen, der Frau etwas verschweigen zu müssen; dieser hingegen, deren Berufskreis die häusliche Sphäre ist, kann nicht leicht etwas vorkommen, das sie vor jenem zu verheimlichen Ursache hätte, außer etwa um ihm eine unnöthige Sorge zu ersparen. *) Diese gegenseitige Vertraulichkeit darf jedoch nicht etwa zur Rücksichtslosigkeit verleiten und zur Verabsäumung der Zartheit, mit der das eheliche Verhältniß schlechterdings behandelt sein will. Und allerdings wird die Nähe und besonders auch die Sicherheit desselben den Gatten leicht zur schweren Versuchung, einander gegenüber sich gehen zu lassen, gleich als hätten sie keine Rücksicht für einander zu nehmen, und sich, wenn auch argloserweise, gegeneinander solche Nachlässigkeiten und Unarten zu erlauben, die grade mit einem so engen Zusammenleben am wenigsten verträglich sind. Oft mißrathen die Ehen lediglich aus dem Grunde, weil die Ehegatten in ihrem Verhältniß die gegenseitige rücksichtsvolle Schonung vergessen, die sich in jedem anderen ganz von selbst versteht. Auch in der Ehe selbst dürfen sie nie aufhören, sich ernstlich darum zu bemühen, für einander liebenswürdig zu bleiben. **) Schwerlich

*) Marheineke, S. 512. f. Sehr war ist es, was hier gesagt wird: „Was der Mann der Frau verschweigt, ist von der Art, daß es sie nichts angeht oder sie nichts damit anzufangen wüßte, wie der Art mancherlei in den Amtsverhältnissen des Mannes vorkommt." (S. 512.) Dagegen greift wohl folgender Satz zu weit aus: „Es könnte überhaupt gefragt werden, ob in einer wahren Ehe selbst der Eid, gewisse Geheimnisse für sich zu behalten, würden sie von dem Manne der Frau anvertraut, gebrochen wäre. Ist die Frau sein anderes Ich, so ist das Geheimniß nicht an einen Fremden verrathen worden."

**) de Wette, III., S. 232., 233. An der letzteren Stelle heißt es u. A.: „Man lasse sich durch die Sicherheit des Verhältnisses nicht verleiten, die Ge-

Digitized by Google

verschuldet in dieser Hinsicht ein Geschlecht mehr als das andere. Endlich ist aber auch gegenseitige Nachsicht und Geduld eine sehr wesentliche specielle Pflicht der Ehegatten in ihrem Verhältniß zu einander. Ohne ihre tägliche Uebung kommt keiner von beiden durch in der Ehe. Keiner darf überspannte Ansprüche an den anderen machen, so hoch auch jeder sein Ideal von der Vollkommenheit der Ehe steigere, und so ernst er auch an seinem Theil der Erreichung desselben nachstreben soll. In den Anforderungen, die er an sich selbst macht in Ansehung der Führung der Ehe, kann Keiner zu strenge sein; desto milder aber soll Jeder in seinen Zumuthungen an den Gatten sein, und am allerwenigsten darf er von ihm das Unmögliche verlangen. *) Es kann zwar eine Verschiedenheit der Meinungen und Willen und die Entstehung von Uneinigkeit unter den Ehegatten bei der menschlichen Schwachheit in der Ehe nicht völlig ausbleiben; aber bei wahrer Liebe werden solche Differenzen eben so schnell, wie sie hervorbrechen, auch wieder geschlichtet werden. Auf Seiten des Mannes gebietet in solchen Fällen die Pflicht, milde und schonend mit der Frau zu verfahren, und als der Verständigere auch so viel nur immer möglich nachzugeben. Da er der Stärkere ist, so ist er auch leicht der Heftigere, und deßhalb hat er sich sorgsam gegen alle Aufwallungen zu bewahren. Der Frau auf der anderen Seite geziemet nicht weniger Sanftmuth und Nachgiebigkeit aus dem Gefühl, daß sie die Schwächere ist. Den Launen und dem Eigensinn des Mannes wird sie mit dem sicherſten Erfolg ruhigen Gleichmuth und Gelassenheit entgegensetzen. **) Ihr schöner Beruf ist es, in wahrhaft weiblicher Geduld die stürmisch aufbrausende Leidenschaft des Mannes zu beschwichtigen, seinen Jähzorn durch Sanftmuth zu dämpfen, und es nicht bis zu

---

fahr zu verkennen, daß die Liebe aufhören kann, und bestrebe sich vielmehr, sich immer liebenswürdiger zu machen. Wenn die Ehemänner die Liebhaber zu machen fortführen, so würden die Ehen glücklich sein. Viele scheinen damit zufrieden, wenn sie die Geliebte besitzen; dann hört ihre Bemühung auf, deren Gunst zu gewinnen. Das kommt daher, daß sie nicht die Liebe um ihrer selbst willen, sondern nur die Befriedigung der Begierde suchen, nicht grade bloß der Geschlechtsbegierde, sondern der Begierde des Besitzes."

*) de Wette, III., S. 233.

**) Vgl. Kant, Anthropol., S. 345. (B. 10.)

Digitized by Google

einer wirklichen Störung des Hausfriedens kommen zu lassen. Durch Schweigen und Nachgiebigkeit richtet sie in der Regel weit mehr aus, als wenn sie schlechterdings das letzte Wort haben will. Ueberdieß aber setzt sie bei leidenschaftlicher Rechthaberei überhaupt ihre ganze moralische Macht über den Mann aufs Spiel, indem sie sich ihm in einer entschieden unliebenswürdigen, häßlichen Gestalt darstellt. Denn es gibt kaum einen widerlicheren Anblick als ein keifendes und ein zorniges oder gar wüthendes Weib, während dem gegenüber nichts herzgewinnender wirkt als das Bild der stillen, nicht erbitterten, in aller Wehmuth ihre liebevolle Freundlichkeit aufrecht erhaltenden Dulderin des eheherrlichen Despotismus. *) Auch dürfen die Ehegatten sich nicht gegenseitig beengen, indem einer dem andern, — wenn auch von vornherein vielleicht aus Zärtlichkeit, aber aus einer falsch verstandenen und sehr unlauteren, — jede freie Bewegung mißgönnt, und sich bei allem seinem Gebahren unmittelbar betheiligen will. Der Mann insbesondere bedarf im täglichen Leben eines weiteren Spielraums außer dem Hause, welchen die Gattin ihm nicht verkümmern soll. Das beständige Zuhausesitzen und die möglichste Beschränkung ihres Umganges in und außer dem Hause gehört daher nicht zu den Tugenden der Frau, und diese Art von Häuslichkeit, weit entfernt, die eheliche Glückseligkeit zu befördern, muß um so mehr ein ernstes Hinderniß derselben werden, da üble Laune oder doch Gemüthsabgestumpftheit auf Seiten der Gattin die unzertrennliche Folge davon ist. Trotz der unbeschränkten Innigkeit des ehelichen Verhältnisses liegt doch in seinem Begriff selbst die ausdrückliche Forderung der Unterordnung des Weibes unter den Mann und der Herrschaft jenes über dieses und über das Haus überhaupt. **) (§. 305. 323.) (1 Mos. 3, 16. 1 Cor. 11, 7—9. Eph. 5, 22—24. 33. Col. 3, 18. 1 Tim. 2, 12. f., 1 Petr. 3, 1. 5. 6.) Es ist hiermit nicht etwa ein Unterschied der sittlichen oder persönlichen Würde der beiden Geschlechter angenommen, in Ansehung welcher sie vielmehr einander völlig gleich stehn (Gal. 3, 28. 1 Petr. 3, 7: *συγκληρονόμοι χάριτος ζωῆς*); sondern die Herrschaft des Mannes über die Frau und

*) Marheineke, S. 515., de Wette, III., S. 130. f.
**) Vgl. Kant, a. a. O., S. 347.

Digitized by Google

das Haus ist einfach die unmittelbare Folge des Naturverhältnisses zwischen beiden Geschlechtern, und zugleich die Bedingung der Ausführbarkeit des ihnen aufgegebenen gemeinsamen sittlichen Werkes. Es geht, wenn sich nicht sittlich alles verschieben soll, nicht an, daß die Frau der Herr im Hause sei. In dem Manne ist, falls alles in der Ordnung ist, die reinere und edlere sittliche Gesinnung und die kräftigere sittliche Fertigkeit, die schärfere und feinere Intelligenz und der energischere und gediegenere Wille, so wie auch die höhere Bildung im Vergleich mit der Frau *); dieses alles trägt aber unmittelbar die Bestimmung in sich, zu herrschen, nicht sich beherrschen zu lassen. Dann aber beruht, daß im Hause der Mann entschieden das alles leitende und für die übrigen Hausgenossen maßgebende Princip sein muß, auch darauf, daß er, und unmittelbar nur er, vermöge seiner Stellung außerhalb des Hauses, im Staate, selbst wieder einem Höheren dient, dem das Familienleben wesentlich sich unterzuordnen hat, dem Allgemeinen, dem Ganzen der sittlichen Gemeinschaft. Da die Herrschaft des Mannes auf einer solchen Basis ruht, kann sie grade für die sittlich tüchtige Frau nichts Drückendes haben. Diese, indem sie zu dem Manne das Vertrauen hat, daß er das Rechte wisse und wolle, setzt voraus, daß sein Wille kein anderer, als ihr eigener Wille sei, wenn sie sich selbst recht verstehe **), — und findet bei ihrer natürlichen Schwäche eben in der Herrschaft des Mannes, dem sie sich freudig unterordnet in hingebender Liebe, ihre Stärke. ***) Ohnehin wird die Frau in einer wahren Ehe, ungeachtet sie sich selbst innerhalb ihres stillen, bescheidenen Kreises beschränkt hält, doch je länger desto mehr dem Manne sittlich gleich, weil sie sich immer inniger in ihn hineinlebt, und so ihn immer vollständiger einerseits versteht und

*) Marheineke, S. 514. Vorher (S. 513.) heißt es hier: „Ist die Frau, wie es ausnahmsweise vorkommt, die Gelehrte, so ist nur erforderlich, daß der Mann der noch Gelehrtere sei.“ Von den gelehrten Frauen bemerkt Kant, a. a. O., S. 345., vortrefflich: Was die gelehrten Frauen betrifft, so brauchen sie ihre Bücher etwa so wie ihre Uhr, nämlich sie zu tragen, damit gesehen werde, daß sie eine haben, ob sie zwar gemeiniglich still steht oder nicht nach der Sonne gestellt ist.“

**) Marheineke, S. 514. f.

***) Harleß, S. 225.

Digitized by Google

andererseits beseelt in allem seinem Sein und Wirken. *) So ist denn ihr Gehorsam ein durchaus freier. Zu gehorchen ist ihr keine Pein, sondern sie fühlt sich darin wohl und gehoben, als in ihrem natürlichen Element. Stolz ist ihr, bei tugendhafter Entwickelung, ihrem Geschlechtscharakter zufolge fremd **); Anspruchslosigkeit ist ein Grundzug in ihrem Wesen. Aber auch die Herrschaft des Mannes über das Weib muß ja wesentlich eine Herrschaft der sich an dieses hingebenden Liebe sein, voll von zarter, milder Schonung der weiblichen Schwachheit (1 Petr. 3, 7), ohne selbstsüchtige Härte und ungebildete Rauhheit, ohne Schärfe und Bitterkeit (Col. 3, 19.). Diese Unterordnung des Weibes unter den Mann schließt zugleich ausdrücklich jede Vertauschung und Vermischung der eigenthümlichen Lebens- und Wirkungssphären beider Ehegatten aus, bei der die Ehe schlechterdings verderben muß. ***)

§. 1090. In ihrem Verhältniß zu den Kindern liegt den Eltern die Pflicht ob, sie zu ernähren und zu erziehen, und zwar beiden Eltern gemeinsam. Wie sie ihnen das sinnliche Leben gegeben haben, so ist es auch ihre Sache, ihnen dasselbe zu erhalten, so lange sie noch unvermögend sind, selbst für ihren Unter-

---

*) Schleiermacher, Predigten, I., S. 583., wo zu dem Obigen noch hinzu bemerkt wird: „Wie ja dieß in christlichen Ehen die tägliche Erfahrung auf das erfreulichste lehrt, und auf diese Weise unsere Frauen an allem, was ihre Männer in den verschiedenen Kreisen des öffentlichen Lebens, so wie der menschlichen Kunst und Wissenschaft verrichten oder bezwecken, ihr billiges Theil auch wirklich genießen, und sich dessen erfreuen." Es berührt sich damit, was ebenderselbe, Syst. d. S.-L., S. 265., schreibt: „Vor der Ehe fehlt der Frau der Trieb auf die Rechtssphäre (daher sie auch allem identischen Producíren, wenn auch nur äußerlich, Schönheit als Schmuck anhängen), der auch als männlich erscheint. In der Ehe muß ihr der Sinn dafür aufgehen durch den Sinn für den Mann und die Beziehung auf die eigenthümliche Sphäre."

**) Fichte, Naturrecht, S. 347. (B. III. d. S. W.): „Nur auf ihren Mann und ihre Kinder kann eine vernünftige Frau stolz sein, nicht auf sich selbst; denn sie vergißt sich in jenen."

***) Baumgarten-Crusius, S. 384.: „Ueberhaupt wird, selbst bei ernsten und würdigen Verhältnissen, die Ehe durch nichts so verdorben, und selbst zerstört, wie durch die Vertauschung oder die Vermischung der den beiden Geschlechtern eigenthümlichen oder ihnen angemessenen Lebensgeschäfte. S. auch Marheineke, S. 513. f.

Digitized by Google

halt zu sorgen vollständig, oder doch dieß nur auf Unkosten ihrer Befähigung für den sittlichen Zweck vermöchten. Soweit es mit diesem letzteren Interesse der Kinder vereinbar ist, mögen sie allerdings die eigene Thätigkeit derselben zur gemeinsamen Erwerbung des Lebensunterhalts der Familie mit herbeiziehen; eigentlich aber dürfen die Eltern den Kindern nur solche Dienstarbeiten auflegen, die dem Zweck ihrer Erziehung dienen, und ein wesentlicher Theil dieser selbst sind. Werden sie an und für sich als Dienst betrachtet, wie das Dienen von Kindern in den Fabriken u. dgl., so ist das Verhältniß der Kinder zu den Eltern das von Sklaven, und ein widersittlicheres gibt es nicht. *) Nach beendigter Erziehung und mit eingetretener Mündigkeit der Kinder stellt sich dieß anders. Bleiben dann die Kinder noch im elterlichen Hause, so kommt es ihnen zu, für die Beschaffung der Bedürfnisse der Familie auch ihre Kräfte redlich mit anzustrengen. **) Die Ernährung der Kinder soll aber selbst wieder ihren Zweck bestimmt in der Erziehung derselben haben. Ohne Erziehung kann der Mensch sich ja nicht wirklich menschlich entwickeln, ohne sie kann er nimmermehr zu tugendhafter Sittlichkeit gelangen (§. 184). Erzeugung und Erziehung können deßhalb schlechterdings nicht getrennt werden ***); menschliches Leben darf nur erzeugt werden, um für den sittlichen Zweck erzogen zu werden, und nur diejenigen dürfen sich für berechtigt und berufen halten, menschlichen Individuen das sinnliche Leben zu geben, welche fähig und willig sind, dieselben für ihre sittliche Bestimmung zu erziehen. †) Die Kinder haben daher ein ausdrückliches und unbedingtes Recht darauf, erzogen zu werden, sowie sie auch wieder nicht erst zu fragen sind, ob sie erzogen sein wollen oder nicht, sondern einer unbedingten sittlichen Nothwendigkeit, erzogen zu werden, unterworfen sind, die sich eben deßhalb nöthigenfalls auch mit Zwang durchsetzt. ††) Diese Pflicht, die Kinder zu erziehen, fällt

*) Vgl. Hegel, Philos. d. Rechts, S. 236., Marheineke, S. 518.

**) Vgl. Schleiermacher, Syst. d. S.-L., S. 268.

***) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 341.

†) Baumgarten-Crusius, S. 383.

††) Marheineke, S. 369. Ebendas. heißt es S. 517.: „Das Recht der Kinder, erzogen zu werden, gründet sich darauf, daß, was der Mensch sein soll, er nicht durch Instinct hat, sondern es sich erst zu erwerben hat."

Digitized by Google

unzweideutig unmittelbar den Eltern zu. Sie sind als die Erzeuger ihrer Kinder auch die natürlichen Erzieher derselben. Ja noch mehr. Da das Gelingen der Erziehung durch die kindliche Pietät bedingt ist, so sind sie auch die einzigen für das Geschäft des Erziehens eigenthümlich qualificirten Personen. Und nicht bloß den Kindern selbst sind sie es schuldig, sie zu erziehen, sondern auch dem Gemeinwesen. Denn auch in dieses wird das Kind unmittelbar hineingesetzt, und dasselbe darf also von denen, welche dieses ihm zubringen, fordern, daß sie es auch zu der actuellen sittlichen Qualität erheben, vermöge welcher es fähig ist, ihm eingegliedert zu werden. Vorzugsweise grade durch die Erziehung der Kinder bestätigt und bethätigt die Familie ihren sittlichen Zusammenhang mit dem Gemeinwesen, dem sie angehört. *) Eben deßhalb kann dieses auch die Erziehung der Kinder nicht lediglich den Eltern überlassen, und es nicht als gleichgültig betrachten, wie diese ihre Kinder erziehen, sondern muß einerseits darüber wachen, daß die Eltern ihre Kinder wirklich erziehen, und andererseits sich selbst bei der Erziehung der Kinder mit betheiligen, damit dieselbe wesentlich auch aus dem Gesichtspunkte seines Zweckes behandelt werde, d. h. wesentlich zugleich öffentliche Erziehung (vgl. III., S. 101) **) sei. Ist aber die Erziehung der Kinder durch die Eltern eine Unmöglichkeit, so hat nun auch das Gemeinwesen in dieser Beziehung für jene einzutreten, und wirksame Sorge zu treffen für die Erziehung der verlassenen Unmündigen. Da der Fall einer frühen Verwaisung vieler Kinder nie ausbleibt, so muß der Staat auf die Begründung ständiger öffentlicher Anstalten für diesen Zweck Bedacht nehmen. Diese können dann nach Umständen auch solchen Kindern, deren Eltern noch leben, mit zugute kommen, wenn dieß als entschieden wünschenswerth erscheint, sei es nun im Interesse der Eltern oder in dem der Kinder. Eine solche Uebertragung der Erziehung von den Eltern auf Andere darf aber nie der Willkür anheim gegeben werden, sondern sie darf nur das Produkt des gemeinsamen Urtheils der Eltern und des gemeinen Wesens sein ***), einzig und

*) Martensen, S. 81.
**) Vgl. Marheineke, S. 537.
***) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 341.

Digitized by Google

allein den Fall ausgenommen, wo dieses letztere von der absoluten sittlichen Unfähigkeit der Eltern zur Kindererziehung überzeugt ist, und diese seine Ueberzeugung in rechtlicher Form begründen kann. Wie die Erziehung unmittelbar die Pflicht der Eltern ist, so ist sie wesentlich auch bestimmt die Pflicht beider Eltern. So wenig beide sich willkürlich dieser Pflicht entschlagen und sie lediglich anderen von ihnen bestellten Erziehern überlassen dürfen, etwa um der größeren Gemächlichkeit willen: so darf sich auch keiner von beiden Gatten derselben entziehen, und sie seinem Mitgatten allein aufbürden. Denn keiner von beiden Eltern reicht für sich allein aus bei dem Geschäft der Kindererziehung, sondern nur indem sich bei ihm beide in ihrer geschlechtlichen und elterlichen Eigenthümlichkeit ergänzen, kann auf einen glücklichen Erfolg desselben gerechnet werden. Es kommt deßhalb bei ihm auch ganz besonders auf das innige Zusammenwirken beider untereinander, und beziehungsweise auch mit den sonstigen Mithelfern bei der Erziehung ihrer Kinder, an. In einer Ehe von disharmonischen Charakteren ist dieses Zusammenwirken eine Unmöglichkeit. In ihr kommt vielmehr grade bei der Erziehung das innere Zerwürfniß der Gemüther der Ehegatten in seiner äußersten Schärfe zum Vorschein. Aber auch abgesehen hiervon ist die Kindererziehung überhaupt auch für die Eltern eine gar schwierige Aufgabe. Die Tüchtigkeit für dieselbe müssen sie auch im besten Falle sich erst mühsam und langsam erwerben. Sie besitzen zwar an der natürlichen elterlichen Zärtlichkeit für ihre Kinder in dieser Beziehung ein durchaus eigenthümliches und durch nichts vollständig zu ersetzendes Hülfsmittel; aber eben diese natürliche Empfindung und dieser natürliche Trieb der Elternliebe bilden auch selbst wieder erhebliche Hindernisse der rechten oder pflichtmäßigen Erziehung. Sie wollen deßhalb durchaus erst von dem ihnen anhaftenden sinnlich selbstsüchtigen Element gereinigt sein, wenn nicht die Erziehung eine Verziehung werden soll. Im höchsten Maße gilt dieß von der natürlichen mütterlichen Zärtlichkeit *), die auf dem unmittelbaren sinnlichen Naturzusammenhange beruht, der zwischen

*) Fichte, Sittenl., S. 334. (B. 4.): „Ein Weib, das der Empfindung der mütterlichen Zärtlichkeit nicht fähig wäre, von derselben könnte man ohne Zweifel sagen, daß sie sich nicht über die Thierheit erhöbe."

Digitized by Google

dem Kinde und der Mutter (nicht so auch dem Vater) stattfindet. *) Insbesondere muß das natürliche Gefühl auch von der ihm anhangenden Eitelkeit und Weichlichkeit losgemacht werden, damit nicht aus der Elternliebe eine niedrige und schwächliche Affenliebe werde, die keinen Ernst kennt, und sich nicht zur Strenge entschließen kann, wo diese geboten ist. Aber nicht minder müssen die Eltern auch Selbstbeherrschung lernen, damit sie nicht der elterlichen Gewalt durch leidenschaftlichen Mißbrauch die Herrlichkeit der Liebe nehmen. **) Ohne leidenschaftslose Nüchternheit und Geduld taugt Niemand zum Erzieher. Mit Einem Wort, die Eltern müssen, um ihre Kinder recht erziehen zu können, die sittliche Würde (1 Tim. 3, 4) an sich herausbilden, an welcher jene ihnen ihre sittliche und geistige Ueberlegenheit und ihre wohlberechtigte Auktorität abfühlen, und um deren willen sie sich ihnen frei und freudig unterwerfen. Ohne diese können sie keinen wahrhaft erziehenden Einfluß ausüben. ***) Und über dieß alles noch müssen sie sich mit dem Bewußtsein innigst durchdringen, daß sie in ihren Kindern eine heilig zu bewahrende und zu behandelnde Gabe Gottes selbst besitzen. Dann aber wird zur richtigen Erziehung auf Seiten der Eltern auch eine richtige und genaue Kenntniß der Kinder, insbesondere ihrer eigenthümlichen Anlagen, wie zum Guten so zum Bösen, und überhaupt ihrer gesammten Individualität erfordert, welche nicht bloß nur die Frucht langer Beobachtung sein kann, sondern auch in der natürlichen Verblendung der Eltern über ihre Kinder durch ihre Eitelkeit ein schwer überwindliches Hinderniß findet, ungeachtet doch jene durch ihre eigenen Schwachheiten und Fehler leider so vielfach selbst dazu mithelfen müssen, die fehlerhaften Anlagen dieser an's Licht zu bringen. †) Die Aufgabe bei der Erziehung ist im Allgemeinen die Bewirkung der Mündigkeit, und zwar (denn diese allein ist die volle) der tugendhaften Mündigkeit des Zöglings. Eine solche aber, wie eine wahre Tugend überhaupt, gibt es in concreto nur als eine christliche. Der bestimmte allgemeine und letzte Zielpunkt der Eltern bei der Erziehung ihrer Kinder muß folglich sein, diese zu

*) S. ebendas., S. 333—335.
**) Nitzsch, Syst. d. chr. Lehre, S. 375.
***) de Wette, III., S. 235.
†) Schleiermacher, Predd., I., S. 601. ff.

Digitized by Google

wahrer christlicher Mündigkeit hinanzuheben, d. i. zu wahrer persönlicher Gemeinschaft mit dem Erlöser in Glaube und Liebe. Ihr Absehen muß so dahin gehen, die Kinder, so viel nur immer möglich in der Taufgnade (s. §. 769.) oder in der christlichen Unschuld zu erhalten, und durch stetig fortgesetzte Arbeit an ihrer Erweckung sie ihrer Bekehrung durch den wirklichen Glauben an den Erlöser entgegen zu führen (s. §. 741—769). Und zwar in der Art, daß in ihnen die Erweckung (näher Gottesfurcht und Reue, Erleuchtung und Zerknirschung und Buße und Glaube, diese beiden letzteren im weiteren Sinne), gleichen Schritt halte mit ihrer natürlichen Entwickelung, und somit der Eintritt ihrer natürlichen Reife und ihrer Mündigkeit einerseits und ihre eigentliche Bekehrung andererseits in einen und denselben Zeitpunkt zusammenfallen (mithin auch ihre Confirmation und ihre Bekehrung). Wesentliche Gesichtspunkte für die Behandlung der Kinder sind hiernach einmal, sie allmählich zu klarem und lebendigem Bewußtsein um das natürliche Sündenverderben, das allgemeine menschliche überhaupt und ihr individuelles insbesondere, und im Zusammenhange damit zugleich um ihr natürliches Unvermögen zum wahrhaft Guten zu führen, und für's andere, ihnen Christum als Gegenstand des Glaubens immer näher zu bringen und die Empfänglichkeit für diesen Glauben an ihn immer entschiedener in ihnen hervorzulocken. Allein in beiden Beziehungen kommt freilich alles auf die Art und Weise an, wie dieß geschieht. Je gewaltsamer, ja überhaupt schon je directer dabei verfahren wird, desto bedenklicher ist es, und desto mehr steht namentlich zu besorgen, daß der erzielte Erfolg, und zwar vielleicht um so mehr, je stärker er unmittelbar in's Auge zu fallen scheint, ein bloß illusorischer sein möge. Die indirekte, die den Kindern selbst erst hintennach an dem Ergebniß bemerkbar werdende Einwirkung ist wie die am meisten wirklich gesegnete, so auch die christlichste. Bei dem ersteren Punkt insbesondere wäre es ein frevelhafter Mißgriff, wenn etwa Eltern oder Erzieher selbst die Kinder willkürlich in Versuchung führten und in ihr, ohne ihnen beizuspringen, unterliegen ließen, um sie so ihre sittliche Ohnmacht erfahren zu lassen. *) Diese Praxis müßte

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 238. Es heißt hier u. A.: „Die Unsittlichkeit dieser Methode ist klar. Denn wenn von unserem Standpunkt

Digitized by Google

überdieß das Fundament aller Erziehung untergraben. Es kann vielmehr nur davon die Rede sein, daß man die leider nur zu häufigen Fälle, wo die Kinder einer Versuchung, vor der man sie zu bewahren nicht im Stande war, erlagen, sorgfältig dazu benutze, um in ihnen das Gefühl und die Einsicht von der Macht des sündigen Hanges in ihnen zu erwecken und zu beleben. Die christliche Tugend, in welcher das Kind durch seine Erziehung mündig werden soll, ist wesentlich Beides, tugendhafte christliche Frömmigkeit und tugendhafte christliche Sittlichkeit in ihrer absoluten Einheit. Diese beiden Seiten an ihr müssen daher gleich entschieden gepflegt werden in dem Zöglinge und unter beständigem Augenmerk darauf, in gleichem Verhältniß mit dem Fortschritt ihrer Entwickelung zugleich ihre immer vollständigere Einheit in ihrem gegenseitigen Sich durchdringen anzubahnen. Wegen der centralen Stellung jedoch, welche die Frömmigkeit wesentlich einnimmt im menschlichen Leben, auch in dem des Individuums, als der gediegene Kern, in dem die einzelnen Fäden schon alle unentwickelt beschlossen liegen, in die sich das An sich sittliche ausbreitet, muß nichts desto weniger die Erziehung im Kinde zunächst von der Kultur der Frömmigkeit anheben; eben weil der Anfang naturgemäß allein vom Mittelpunkt aus gemacht werden kann und nur in diesem Falle die mannigfaltigen besonderen Richtungen, in denen die Sittlichkeit des Individuums sich entwickelt, zugleich unter sich in eine harmonische Einheit zusammengehen können, ohne daß sie nöthig haben, erst durch einen langwierigen, harten und vielfach schon Aufgebautes wieder zerstörenden inneren Kampf sich zu ihr hindurch zu arbeiten. Grade dieß, daß jetzt leider die Erziehung, soweit sie überhaupt um die Christianisirung des Kindes bemüht ist, in der Regel nicht nur naturwidrig von der Kultur christlicher Sittlichkeit ihren Ausgang nimmt,

---

aus auch das Bewußtsein der Richtigkeit unserer Kraft etwas Gutes ist: so ist doch die gewaltsame Verstärkung der asthenischen Richtung der Sinnlichkeit grabezu ein Uebel, und man darf nicht Böses thun, damit Gutes daraus hervorgehe. Wenn dergleichen Erfahrungen sich von selbst machen, so soll man sie benutzen; aber man darf sie nicht willkürlich herbeiführen, vielmehr muß man alle Gelegenheit dazu nach Möglichkeit abschneiden. Die tiefste Basis des Gehorsams muß untergraben werden, wenn das Kind merkt, daß die Eltern oder Lehrer mit ihm Vorsehung oder Schicksal spielen."

Digitized by Google

sondern auch die christliche Frömmigkeit, ja die Frömmigkeit überhaupt, im Kinde beinahe ganz brach liegen läßt, oder sich doch wenigstens viel zu spät, und dann natürlich auch in einer unangemessenen Weise, an sie wendet: grade dieß macht es für so viele unserer Zeitgenossen so unendlich schwer, auf der einen Seite zum Christenthum und auf der andern Seite zur Frömmigkeit überhaupt eine klare und sichere Stellung einzunehmen, und sich über ihr wirkliches persönliches Verhältniß zu beiden auch nur mit sich selbst auf eine irgend deutliche Weise zu verständigen. Die Kinder müssen also ausdrücklich zur Frömmigkeit, dieß kann aber nur heißen zur christlichen Frömmigkeit, erzogen werden, und zwar vor allem andern zu ihr. Dieß würde auch kaum streitig sein, wenn nicht die dabei zweckgemäß zu befolgende Methode so viele Schwierigkeiten darböte und in Folge davon so häufig ganz verfehlt würde, wenn insbesondere nicht bei ihr die eigentliche Hauptsache in den „Religionsunterricht" gesetzt zu werden pflegte. Mit diesem Religionsunterricht, insbesondere auch mit dem „Unterricht in der christlichen Religion", kann man freilich gar nicht behutsam genug verfahren. Leicht dürfte es sich zeigen, wenn man darüber Abrechnung halten könnte, daß er thatsächlich der Frömmigkeit weit mehr Schaden als Förderung eingetragen hat. Bevorab als Jugendunterricht. Nicht nur führt er beinahe unvermeidlich die schiefe und auf dem religiösen Gebiet alles von Grund aus verwirrende und auf den Kopf stellende Vorstellung mit sich, daß an sich selbst die objektive Religion das Ursprüngliche sei, und die subjektive das Abgeleitete, und im Zusammenhang damit, daß die Religion primitiv (religiöse) Lehre sei, und also auch das Frommsein zu alleroberst ein Wissen sei, und das Frommwerden mit dem Lernen einer Religionslehre (eines Katechismus u. dgl.) angefangen werden müsse, — sondern er macht überdieß noch so gut wie unausbleiblich dem Zöglinge die Religion zu einem Gegenstand ermüdender langer Weile, bringt ihm das Vorurtheil von ihr als etwas Ledernem und Trivialem, an das die schöne Zeit nur verschwendet werde, bei, verstimmt ihn und macht ihn unlustig für sie, und legt so, indem von ihren heiligen Reizen und ihrer himmlischen Schönheit und Hoheit, überhaupt von ihrer ganzen Ueberschwänglichkeit für ihn nichts zum Vorschein kommt, frühzeitig den Grund zu einem vielleicht lebens-

Digitized by Google

länglichen Zerwürfniß desselben mit ihr. Dieser letztere Punkt ist dabei das allerverderblichste. Der eigentliche Religionsunterricht, und überhaupt alles Reden von der Religion, muß vielmehr bei der Erziehung der Kinder zur christlichen Frömmigkeit, wenn nicht der dem beabsichtigten grade entgegengesetzte Erfolg besorgt werden will, entschieden in den Hintergrund zurücktreten. Die Hauptsache ist, daß in dem Leben der Eltern, und zwar nicht bloß an vereinzelten Stellen, sondern durchweg durch das Ganze hindurch, den Kindern die christliche Frömmigkeit je länger desto mehr zu klarer und, was dann auch nie fehlen kann, zugleich anziehender Anschauung komme, daß sie in ihr je länger desto deutlicher die eigentliche, alles durchdringende, bestimmende und harmonisch zusammenschließende Seele desselben erkennen, und je länger desto zweifelloser eben sie als die große stillschweigende Voraussetzung desselben ahnen lernen, in der sie den alleinigen Schlüssel zu seinem vollständigen Verständniß finden. Das ganze Leben im Hause muß einen christlich religiösen Typus haben*), — darauf kommt es an.**) Die Mittheilung der Eltern an die Kinder in Ansehung der christlichen Frömmigkeit muß eine nicht beabsichtigte, sondern sich von selbst ergebende sein***), sie muß aber nur darum nicht ausdrücklich beabsichtigt sein, weil die Eltern wissen, daß sie sich von selbst und unvermeidlich, nach einer inneren Naturnothwendigkeit, macht, es also dessen gar nicht erst bedarf, sie bestimmt zu beabsichtigen. Auch hierbei wird die Liebe die reinste und für die Kinder verständlichste Sprache sein. Wenn aus dem ganzen Leben der Eltern wirkliche heilige Liebe, zu allernächst zu

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 225. Vgl. Predd., I., S. 621.

**) Harleß, S. 234.: „Ordnungsgemäß vermittelt sich die Wirksamkeit des christlichen Geistes durch die christliche Haltung der Eltern und die in diesem Sinne geleitete Erziehung der Kinder, welche ganz etwas anderes ist, als bloßes Abrichten in der Lehre der Kirche, Vorreden von Christenthum und christlicher Wahrheit, sondern persönliche Bezeugung der christlichen Wahrheit am Kind in That, Kraft und Leben. Da wird dann von selbst dem Kinde die Freiheit in Christo bewahrt, wodurch es in den Jahren der Erkenntniß zu unterscheiden vermag, wie weit ihm in dem Willen der Eltern der göttliche Wille entgegentrete, und wie weit nicht. Denn christliche Eltern wollen ihre Kinder nicht zur unbedingten Knechtschaft unter ihren Willen erziehen."

***) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 230.

Digitized by Google

ihnen selbst, sie anleuchtet, so werden sie in ihr ganz unerinnert auch die liebliche Offenbarung nicht allein der christlichen Frömmigkeit, sondern auch des Gottes in Christo selbst, von dem diese nur der Widerstrahl ist, freudig erkennen und lieben lernen.*) Dem Bisherigen zufolge kann denn auch nicht die Rede davon sein, daß man mit der Erziehung der Kinder zur Frömmigkeit zu früh anfangen könne.**) Im Gegentheil, man kann gar nicht früh genug mit ihr

*) Schleiermacher, Predd., I., S. 626. f.: „Mehr aber als alle Worte muß unser ganzes Leben mit ihnen" (nämlich unseren Kindern) „in wahrer und treuer Liebe geführt die kräftigste Ermahnung zum Herrn sein, so gewiß als Gott die Liebe, und eben deßhalb auch die Liebe die allgemeinste und vernehmlichste Offenbarung des ewigen Wesens ist. Wenn sie unsere Liebe überall fühlen, nicht als einen Widerschein der Selbstsucht, welche Ergötzung und Schmeichelei sucht, nicht als ein Spiel der Willkür, welche launisch vorzieht und hintanstellt, auch nicht als einen veränderlichen Trieb der sinnlichen Natur, der ebenso leicht erkalten kann als in schwache Weichlichkeit ausarten, sondern als einen, sei es auch schwachen, doch nicht allzutrüben und nie ganz unkenntlichen Abglanz der ewigen Liebe, und als im engsten Zusammenhange mit dem Dienste, den wir dem Erlöser als unserem Haupte geweiht haben: so wird das die kräftigste Ermahnung zum Herrn werden, durch welche sie erst alle übrigen verstehen und lebendig in sich aufnehmen lernen."

**) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 229. f.: „Wird die Frage aufgeworfen, wie früh denn überhaupt die geschichtliche Mittheilung des Christenthumes beginnen müsse: so sind entgegengesetzte Antworten möglich, die eine, So früh als möglich, damit die Ausbildung des religiösen Princips nicht aufgehalten werde, die andere, So spät als möglich, damit man sicher sei, daß es auch richtig verstanden und Superstition fern gehalten werde. Von unserem Standpunkte aus aber ergibt sich ein dritter Terminus, der beides gegen einander ausgleicht. Denn wir müssen sagen, wenn doch das wiederherstellende Handeln anfangen muß, sobald das Gewissen entwickelt ist, und wenn der Gottesdienst ein wesentliches Element dieses Handelns ist: so muß dann doch auch dasjenige immer schon vorausgegangen sein, ohne welches dieses Element als ein christliches nicht konstituirt werden könnte. Nur ist der Unterschied nicht zu verkennen zwischen eigentlich beabsichtigter und sich von selbst bildender Mittheilung; und was die letztere betrifft: so ist von selbst klar, daß sie in demselben Maße nothwendig ist und unvermeidlich, als das christliche Princip in einem Hauswesen einheimisch ist." Vgl. Beil., S. 116. f. („nämlich zeitig genug, um das wiederherstellende Handeln darauf zu basiren.") Ebendas. S. 174.: „Entgegengesetzt beantwortet wird die Frage, ob man zeitig anfangen solle mit religiöser Mittheilung, oder später. Später, als sie möglich geworden wäre, ist schon immer zu spät, weil die Heiligung dadurch aufgehalten wird. Von früherer fragt sich, ob ein anderer Nachtheil daraus entstehen kann, als die verlorene Zeit. Hier finden wir das Maß darin, daß auch das darstellende

Digitized by Google

anfangen. Nur mit dem Unterricht in der Religion kann allerdings vorzeitig begonnen werden, und das zum großen, in einzelnen Fällen unwiederbringlichen Schaden eben der Frömmigkeit. Wie denn überhaupt in der Art und Weise der Erziehung des zarten kindlichen Alters zur Religiosität überaus leicht fehlgegriffen wird. In dieser Periode muß man sich durchaus auf die indirekten Einflüsse beschränken, und beinahe ausschließend auf die religiöse Atmosphäre rechnen, welche das Kind in dem wahrhaft christlichen Hause unausgesetzt einathmet, dafür aber desto treueren Bedacht darauf nehmen, daß diese allgemeine Luft des Hauses eine wirklich christliche sei und eine immer reiner und voller christliche werde. Kein Einfluß wirkt auf die Kinder so durchgreifend und mächtig wie dieser mittelbare, weil er ein ununterbrochen fortdauernder ist. Mit ihrem religiösen Gefühle und ihrem Gewissen müssen die Kinder die Frömmigkeit, und insbesondere auch die christliche, zu lernen anfangen. Mit dem Fortschritt ihrer allgemeinen Entwickelung tritt später unfehlbar ein Zeitpunkt ein, wo ihnen selbst das Bedürfniß auch einer religiösen Belehrung und eines eigentlichen religiösen Unterrichtes entsteht; und diesem Bedürfniß muß dann natürlich ungesäumt eine entsprechende Befriedigung entgegengebracht werden.*) Diese Bemühung auch um eine Verstandeseinsicht in die christliche Frömmigkeit so wie der Versuch frommer Willensthaten kann aber naturgemäß nur erst der weitere Fortgang sein, — ein Fortgang, dem im Kinde jeder Grund und Boden fehlen würde, wenn er sich nicht auf ein schon lebendiges und gesund ge-

---

Handeln in dem Hauswesen seinen Ort hat und absichtliche Mittheilung eher vergeblich sein würde, als diese die Empfänglichkeit erweckt. Es fragt sich nur, ob nicht wegen des zu besorgenden Nachtheiles die Kinder von dem Antheil an der religiösen Darstellung auszuschließen sind. Dieß nun ist zu verneinen, a) weil es unmöglich ist, indem darstellendes Handeln überall vorkommt; b) der Nachtheil könnte nur der sein, daß nicht Verstandenes aufnehmen entweder an Leerheit der Rede gewöhnt, oder Irrthum erzeugt. Allein in der religiösen Mittheilung ist das Selbstbewußtsein die Hauptsache, und dieß kann aufgefaßt werden, wenn auch die Rede nicht bestimmt verstanden wird. Sie bleibt aber ohnedieß immer inadäquat."

*) Wie unhaltbar die Gründe sind, auf die hin man eine frühe religiöse Belehrung der Kinder abzurathen pflegt, darüber s. Schleiermacher, Predd., I., S. 622—626.

Digitized by Google

nährtes religiöses Gefühl und ein schon geweckes und geschärftes Gewissen stützen könnte. Wie das Gebet der eigentliche Lebensathem der gesammten Frömmigkeit ist (§. 269.), so müssen auch die Kinder sofort von dem Zeitpunkte an, wo sie die ersten religiösen Eindrücke inne geworden sind, zum Beten, hauptsächlich am Morgen, am Abend und bei Tische, angeführt und angehalten werden*), wenn sie auch damit, wie ja mit tausend andern Dingen auch, in denen sie sich unbefangen alle Tage bewegen, zunächst nur erst eine völlig dunkle Vorstellung verbinden können. Es kann nichts destoweniger bei ihnen von einem sehr lebendigen religiösen Gefühl und einer sehr energischen Gewissenserregung begleitet sein, und diese sind schon ganz für sich allein von unschätzbarem Werthe für die Entwickelung des Kindes. Grade dieß ist für dasselbe von so großer Wichtigkeit, daß es durch solche Uebungen die Ahnung einer übersinnlichen Welt nicht nur einmal empfängt, sondern stetig in sich unterhält, und mit dem Gedanken hoher und heiliger Mysterien vertraut gemacht wird, die sich künftig für sein jetzt noch so schwachsichtiges inneres Auge, wenn es mehr erstarkt sein wird, aufhellen sollen. Durch das Zusammenwirken aller dieser Momente kann schon sehr früh in dem kindlichen Gemüthe der Grund gelegt werden, zu einer christlich frommen Gesinnung, die je länger desto entschiedener ihre Herrschaft über sein gesammtes Leben verbreitet. An ihr hat dann der Erzieher ein wirksames Mittel, um in den Kindern die Motive seines Handelns durch das religiöse Princip von der schmutzigen Gemeinheit zu reinigen, mit welcher sie so leicht durch den um sie her vorherrschenden Geist der Schlechtigkeit angesteckt werden, und um sie zu wahrhaft würdigen und edlen Bestimmungsgründen ihres Handelns zu erheben. Von diesem Mittel kann er nicht frühe und folgerichtig genug Gebrauch machen.**)

*) Vgl. Marheineke, S. 520.

**) Schleiermacher, Predd., I., S. 626.: „Darum wollen wir in ihrem" (nämlich unserer Kinder) „Herzen entzünden die Liebe zum Guten und Rechten, so laßt uns sie ja nicht auf die irdischen Segnungen desselben hinweisen; wollen wir sie warnen vor dem Bösen, das in ihrem Herzen zu keimen beginnt, laßt uns nicht reden von den üblen Folgen, die es nach sich zieht, denn das wäre eine Vermahnung zu den Dingen dieser Welt, nicht eine Vermahnung zum Herrn; sondern was Gott ähnlich sei und wohlgefällig oder nicht, was dem Bunde und Gebot des Erlösers gemäß oder zuwider: das laßt

Digitized by Google

Wenn die Erziehung der Kinder von dem Anbau christlicher Frömmigkeit in ihnen anheben muß, so darf sie doch darüber die Kultur christlicher oder tugendhafter Sittlichkeit in ihnen in keiner Weise vernachlässigen. Diese ist vielmehr, wie schon gesagt, eine ganz ebenso wesentliche Aufgabe für die Erziehung. Und auch hierbei kommt es vor allem andern auf die Reinigung und Veredlung der sittlichen Gesinnung an. In ihr müssen sogleich bei dem ersten Hervorsprießen alle Keime der sinnlichen Gemeinheit und der selbstsüchtigen Engherzigkeit und Niederträchtigkeit, die wir alle so reichlich mit auf die Welt bringen, schonungslos ausgereutet werden. Von früh an müssen die Kinder namentlich darauf eingeübt werden, auf sinnliche Lust und Unlust wenig Bedeutung zu legen, so wie auf alles, was ihre Eitelkeit, sei es nun kitzelt oder kränkt, die Vergnügungen gering zu achten und die Anstrengungen nicht zu scheuen; von früh an müssen sie gewöhnt werden, allen bloßen Schein zu verachten und alle Lüge zu hassen, eben deßhalb aber auch sich selbst bevorab in sittlicher Beziehung, nicht an andern zu messen, sondern allein an der, nicht zeitig genug in ihnen zu entzündenden, Idee der christlichen Tugend und dem Urbilde derselben, dem Erlöser*); von früh an endlich muß in ihnen statt der engen und faulen egoistischen oder doch pfahlbürgerlich beschränkten Interessen, die weit und breit um sie her herrschen und jeden Aufschwung niederhalten, das Interesse für die allgemeinen

---

uns sie lehren unterscheiden, so wird auch das eine Vermahnung zum Herrn. Und wenn wir nicht hindern können, daß sich je länger je mehr das ganze bunte Schauspiel des Lebens vor ihnen entfaltet mit allen Thorheiten und Schwächen der Menschen, so wie mit allem Guten und Edlen: so laßt uns dabei ihre Gedanken eher ablenken von dem Urtheil der Menschen, von dem Tadel oder der Bewunderung der Welt, damit wir sie nicht ermahnen zur Eitelkeit und zum Augendienste vor Menschen. Sondern indem wir ihnen auf der einen Seite zeigen, wie schwer es ist zu beurtheilen, was in dem Menschen ist, laßt sie uns ermahnen zur alleinigen Furcht vor dem, der allein zu richten versteht. Und indem wir sie auf der anderen Seite lehren von allem Bösen und Verkehrten, was ihnen nicht entgehen kann, die ersten Keime in ihrem Herzen wieder erkennen, und oft fern von dem, was am meisten glänzt in den Augen der Menschen, sie verborgene Tugenden der Jünger Christi aufsuchen: so laßt sie uns dadurch vermahnen zu dem Herrn, der ins Verborgene schauet und Herzen und Nieren prüfet."

*) Kant, Ueber Pädagogik (W. 10. d. S. W.), S. 449.

Digitized by Google

sittlichen Zwecke und Güter kräftig erweckt werden.*) Ueber diesem universellen Interesse müssen sie ihre eigene armselige Person vergessen, und grade darin ihre Glückseligkeit finden lernen. Sie dürfen überhaupt nicht aus dem Gesichtspunkte des allezeit kläglichen, jedesmaligen Standes der Sittlichkeit grade in dem gegenwärtigen Augenblick zurechtgestutzt werden; sondern sie müssen schlechterdings, und das von vornherein, für eine zuversichtlich zu erhoffende bessere Zukunft erzogen werden.**) Sonst kann es nie besser werden in der sittlichen Welt. Soll die erziehende Einwirkung auf die Sittlichkeit des Kindes den gewünschten Erfolg haben, so ist eine besonders wichtige Bedingung dazu, daß die Eltern (oder bez. die Erzieher) die Individualität desselben richtig erkennen, und, indem sie ihr für ihre freie Entwickelung unbedingten Spielraum lassen, unausgesetzt an ihrer Durchbildung und an ihrer Erhebung zum tugendhaften Charakter arbeiten. Diese Erziehung der Kinder zu tugendhafter Sittlichkeit muß nun aber näher bestimmt Erziehung derselben zur Tüchtigkeit für die sittliche Gemeinschaft sein. Denn die Bestimmung derselben geht keineswegs etwa schon in der Familie auf. Die Erziehung muß also bestimmt dafür Sorge tragen, die Kinder mit denjenigen Kenntnissen und Geschicklichkeiten auszurüsten, vermöge welcher sie einst brauchbare Glieder der menschlichen Gemeinschaft, näher des Staates und der Kirche, sein können, soweit dieß nämlich ihren eigenen Lebensverhältnissen nach in der Macht der Eltern steht. Zugleich aber ganz besonders auch —

---

*) Kant, a. a. O., S. 450.: „Auf Menschenliebe gegen Andere und dann auch auf weltbürgerliche Gesinnungen. In unserer Seele ist etwas, daß wir Interesse nehmen 1) an unserem Selbst, 2) an Anderen, mit denen wir aufgewachsen, und dann muß 3) noch ein Interesse am Weltbesten statt finden. Man muß Kinder mit diesem Interesse bekannt machen, damit sie ihre Seelen daran erwärmen mögen. Sie müssen sich freuen über das Weltbeste, wenn es auch nicht der Vortheil ihres Vaterlandes oder ihr eigener Gewinn ist."

**) Ebendas., S. 390.: „Kinder sollen nicht dem gegenwärtigen, sondern dem zukünftig möglichen besseren Zustande des menschlichen Geschlechtes, d. i. der Idee der Menschheit und deren ganzer Bestimmung angemessen erzogen werden. Dieses Princip ist von großer Wichtigkeit. Eltern erziehen gemeiniglich ihre Kinder nur so, daß sie in die gegenwärtige Welt, sei sie auch verderbt, passen. Sie sollten sie aber besser erziehen, damit ein zukünftiger besserer Zustand dadurch hervorgebracht werde."

Digitized by Google

und dieß steht in aller Eltern Vermögen, — dafür, in den Kindern von klein auf den rechten tugendhaften politischen und kirchlichen Gemeingeist zu erwecken, die wahrhaft tugendhafte politische und kirchliche Gesinnung, vor allem also auch warme Vaterlandsliebe, aber freilich die rechte und gesunde (§. 426.).*) Je weiter die Erziehung vorschreitet, desto ausgesprochener muß sie nach dieser Seite hin sich zur Erziehung des Kindes für seinen künftigen besonderen Beruf gestalten, jedoch immer so und mit der Weite, daß der noch bevorstehenden eigenen definitiven Berufswahl desselben nicht vorgegriffen wird. (Vgl. oben §. 950.) Da die kindliche Pietät die Bedingung und die Grundlage aller Erziehung ist (§. 184.), so muß die Sorge der erziehenden Eltern unausgesetzt dahin gehen, diese kindliche Pietät, und mit ihr die echte und schöne Kindlichkeit überhaupt, in ihren Kindern zu erhalten und zu pflegen. Mit der äußersten Behutsamkeit müssen sie jede Behandlung der Kinder vermeiden, welche dieselbe in ihnen schwächen könnte. Darum sollen sie sich vor allem davor hüten, die Kinder zu erbittern und so scheu zu machen (Eph. 6, 24. Col. 3, 21).**) Ist in diesen einmal das unbefangene Vertrauen zu den Eltern und ihrer Liebe gewichen, und mit ihm die rückhaltslose Offenheit gegen die Eltern, — und wiederherstellen lassen sie sich gar schwer, wenn sie einmal zerstört sind, — so hat die Erziehung den Boden unter sich verloren. Vielmehr müssen die Eltern den Kindern durchweg den Eindruck nicht nur der entschiedenen geistigen Ueberlegenheit, sondern vor allem auch des unbedingten Wohlwollens geben, den Eindruck einer reinen und heiligen, aber eben deßhalb auch erleuchteten und weisen Liebe, die sicher überall nur ihr wahres Bestes will, auch da, wo sie selbst die Maßregeln derselben noch nicht zu verstehen vermögen. Es muß sich eben als eine wesentliche Frucht der Erziehung selbst dieses felsenfeste Vertrauen der Kinder zu den Eltern, beides zu ihrem Wohlmeinen und zu ihrer

*) Hegel, Philos. des Rechts, S. 219.: „Auf die Frage eines Vaters nach der besten Weise, seinen Sohn sittlich zu erziehen, gab ein Pythagoräer (auch Anderen wird sie in den Mund gelegt) die Antwort: wenn du ihn zum Bürger eines Staates von guten Gesetzen machst."

**) S. Schleiermacher, Predd., I., S. 600—606., überhaupt die ganze dritte Predigt der vierten Sammlung.

Digitized by Google

Einsicht, immer vollkräftiger entfalten, indem es ein immer bewußtvolleres wird. Die ganze natürliche Stellung der Kinder zu den Eltern begünstigt einen solchen Erfolg entschieden. Denn diese stehen ja überall jenen hülfreich zur Seite als die bereits wirklichen Personen den erst werdenden, und ihr Erziehungsgeschäft besteht ja wesentlich eben darin, daß sie der noch machtlosen und unselbstständigen Persönlichkeit ihrer Kinder überall, wo diese einer fremden Unterstützung bedarf in ihrem Kampfe mit ihrer eigenen sinnlichen Natur, zu Hülfe kommen mit ihrer schon reifen und ihrer selbst mächtigen Persönlichkeit. So aber müssen sie ja wohl, wenn sie nur nicht selbst das natürlich angelegte Verhältniß verderben, den Kindern als ihre wahren Schutzengel erscheinen, deren Händen sie sich mit unbedingter Zuversicht überlassen dürfen. Auf der Basis dieser Pietät als der kindlichen Grundtugend ist nun die Summe aller Pflichtübungen, welche die Erziehung den Kindern zuzumuthen hat, der kindliche Gehorsam. Zu ihm die Kinder heranzubilden, ist die unmittelbarste Aufgabe der Erziehung.*) Es kommt aber freilich ebenso sehr auf die wirkliche Kindlichkeit dieses Gehorsams an als auf das Gehorchen; und ein wahrhaft kindlicher kann er nur sein, wenn die Kinder bei dem Befehlen der Eltern das je länger desto deutlicher werdende Bewußtsein haben, daß die Eltern nicht aus Willkür ihnen gebieten, sondern daß es wirklich die höchste sittliche Auktorität selbst ist, die ihnen durch sie gebietet, und daß für sie selbst, auf dem dermaligen Punkte ihrer sittlichen Entwickelung und in ihrem ganzen dermaligen Zustande, eben dieses das einzig angemessene und förderliche ist, den Eltern

*) Fichte, Sittenl., S. 339. (B. 4.): „Ausbildung dieses Gehorsams ist das Einzige, wodurch die Eltern unmittelbar eine moralische Gesinnung im Kinde hervorbringen können; es ist sonach ganz eigentlich ihre Pflicht, sie zum Gehorsam anzuhalten." Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 232.: „Das können wir in diese Formel zusammenfassen, daß es für Kinder keine andere Sittlichkeit gibt als den Gehorsam; denn damit ist ausgesprochen, daß nur in dem Gesammtleben, welches von den Eltern und Erziehern vertreten wird, das den Willen der Kinder leitende Princip liegt." Vgl. Hegel, Philos. des Rechts, S. 236. f.: „Daran, daß die Eltern das Allgemeine und Wesentliche ausmachen, schließt sich das Bedürfniß des Gehorsams der Kinder an. Wenn das Gefühl der Unterordnung bei den Kindern, das die Sehnsucht, groß zu werden, hervorbringt, nicht genährt wird, so entsteht vorlautes Wesen und Naseweisheit."

Digitized by Google

unbedingt zu gehorchen.*) Natürlich läßt sich aber ein solches Bewußtsein nur dann in den Kindern begründen und erhalten, wenn die Eltern nie etwas willkürlicherweise verbieten oder gebieten, aus bloßem Eigensinn, sondern immer nur wahrhaft Sachgemäßes und Sittlich nothwendiges.**) Diese Erziehung der Kinder zum Gehorsam kann nun, weil dem Kinde seinem Begriff zufolge (s. §. 184.) die ausreichende Selbstmacht der Persönlichkeit (die Kraft der richtigen Einsicht und des entschiedenen Willens) noch abgeht, nicht ohne Beihülfe äußerer Zwangsmittel zum Ziel gelangen, d. h. nicht ohne Anwendung der Zucht. (Spr. 3, 11. 12. C. 15, 10. C. 29, 17. Eph. 6, 4. Hebr. 12, 5—11.)***) Eben durch diesen äußeren, mechanischen Zwang kommt der Erzieher der Unmacht der Persönlichkeit im Kinde wesentlich zu Hülfe. Diese Zucht muß den natürlichen Eigenwillen der Kinder brechen, ohne dessen Ueberwindung kein Gehorsam möglich ist.†) Zwar sollen die Kinder nicht etwa zur Willenlosigkeit erzogen werden††), sondern grade umgekehrt zu möglichster Willensenergie; aber diese kann eben nur mittelst der Brechung des partikulären sinnlichen und selbstsüchtigen Willens in seiner Natürlichkeit, der gar noch kein wirklicher Wille ist, sondern erst die bloße Willkür, errungen werden. Nur dürfen eben deßhalb die Verbote und Gebote, an denen sich dieser natürliche Wille der Kinder brechen soll, nie an

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 233.

**) Fichte, S.-L., S. 337. (B. 4.). Ebendaselbst S. 341. ruft er den Eltern zu: „Gebt keine Befehle, von denen ihr nicht vor eurem eigenen Gewissen überzeugt seid, daß sie, eurer besten Ueberzeugung nach, auf den Zweck der Erziehung ausgehen. Weiter hinaus Gehorsam zu verlangen, habt ihr kein inneres moralisches Recht."

***) Marheineke, S. 369.

†) Hegel, Philos. des Rechts, S. 236.: „Ein Hauptmoment der Erziehung ist die Zucht, welche den Sinn hat, den Eigenwillen des Kindes zu brechen, damit das bloß Sinnliche und Natürliche ausgereutet werde. Hier muß man nicht meinen, bloß mit Güte auszukommen; denn grade der unmittelbare Wille handelt nach unmittelbaren Einfällen und Gelüsten, nicht nach Gründen und Vorstellungen."

††) Fichte, S.-L., S. 337. (B. 4.): „Nur der gegen den Zweck der Erziehung laufende Wille soll gebrochen werden. Willen überhaupt aber sollen sie" (die Kinder) „haben: man erzieht freie Wesen, nicht aber willenlose Maschinen zum Gebrauche des ersten des besten, der sich ihrer bemächtigen wird."

Digitized by Google

sich willkürliche, lediglich für jenen Zweck aufgestellte sein; sondern allein gegenüber von den an sich selbst nothwendigen sittlichen Forderungen muß die Zucht den trotzigen Eigenwillen der Kinder bezwingen. Indem die Zucht sich ihrem Begriff zufolge äußerer, sinnlicher Zwangsmittel bedient, kann sie jedoch nur insofern ein sittlicherweise zulässiges Erziehungsmittel sein, als ihr überall eine geistige Einwirkung auf die Kinder ergänzend zur Seite geht, wie sie in dem christlichen Hause ganz von selbst nie fehlt, mit besonderer Stärke aber von dem in ihm wehenden Geiste christlicher Frömmigkeit ununterbrochen ausgeht.*) Die Zucht kann weder der Strafen noch der Belohnungen ganz entbehren, ungeachtet diese allerdings nur durch Furcht und Hoffnung, also nur durch sinnliche Impulse die Kinder in ihrem Handeln bestimmen. Aber eben dieß liegt ja schon in dem Begriffe der Zucht selbst, daß sie sich sinnlicher Mittel bedient, und kann daher nicht gegen den Gebrauch jener Zuchtmittel sprechen. Strafen und Belohnungen haben es freilich beide immer, in irgend einem Maße wenigstens, mit der Sinnlichkeit des Kindes zu thun; aber so, daß sie ihr ausdrücklich entgegenwirken. Indem sie einen sinnlichen Antrieb durch einen andern ihm entgegengesetzten bekämpfen, wenden sie die Sinnlichkeit des Kindes in ihrer Wirkung gegen sich selbst. Sie setzen sie zu dem Ende in Bewegung, um durch sie selbst der Persönlichkeit einen Zuwuchs an ihrer Macht über sie zuzuführen. (Vgl. oben §. 998.) Durch die Strafe insbesondere wird die naturnothwendig noch von der Sinnlichkeit beherrschte kindliche Persönlichkeit in der allein erst für sie verständlichen Sprache von demjenigen zurückgeschreckt, wozu eben die Sinnlichkeit sie hinzieht**), und zugleich ist sie für das Kind, und dieß ist von großer Bedeutung, auch eine Offenbarung des Ernstes des sittlichen Gebotes und seiner imponirenden Macht, mit der jeder Kampf vergeblich ist. Ueber dieß alles aber sind Strafen und Belohnungen auch noch insofern von großer pädagogischer Wichtigkeit, als sie ein Mittel sind, um das Kind durch seine eigene unmittelbare Erfahrung davon zu überführen, daß die Erfüllung einer bestimmten Forderung an sich sein Vermögen nicht über-

*) Vgl. Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 225. Beil, S. 115.

**) Hegel, a. a. O., S. 236., Marheineke, S. 519.

Digitized by Google

steigt, wie es sich oft gern einreden möchte, daß das von ihm für unwiderstehlich gehaltene, nicht unwiderstehlich ist, weder an sich noch ihm speciell, u. s. w., um es davon zu überzeugen, wie viel es in der That kann, wenn es nur will, und daß der Fehler bei ihm weit mehr am Wollen liegt als am Können. Maß gehalten werden muß indeß sehr mit beiden, den Belohnungen und den Bestrafungen bei der Erziehung, und nur da, wo eine Nothwendigkeit dazu vorliegt, dürfen sie angewendet werden. Und außerdem finden sie auch vorzugsweise nur in dem frühesten Stadium der Erziehung ihren Ort, so lange das Kind noch ganz überwiegend nur für sinnliche Impulse empfänglich ist; sobald dagegen wirklich sittliche Antriebe in ihm rege werden, sobald das sittliche Gefühl und der sittliche Trieb, sobald das religiöse Gefühl und das Gewissen bestimmt in ihm erwachen, müssen sie sofort mehr und mehr zurücktreten, nämlich genau in demselben Verhältniß, in welchem jene höheren Motive zu Kräften kommen, auch bei der Wiederkehr derselben Fälle, in denen früher mit Recht mit ihnen verfahren wurde.*) Unter allen Umständen jedoch kommt es bei dem pädagogischen Strafen (und auch von dem Belohnen gilt das gleiche) wesentlich auf die Art und Weise desselben an, darauf nämlich, daß es nicht bloß, was sich von selbst versteht, ein gerechtes, sondern auch ein wahrhaft heiliges ist. In diesem Falle ist die heilsame sittliche Wirkung desselben gar nicht zu berechnen, während es freilich als rachsüchtig liebloses oder doch leidenschaftlich heftiges die Sittlichkeit der Kinder in ihrem tiefsten Grunde erschüttert. Auf der andern Seite gehören aber zur Zucht wesentlich auch methodische Uebungen der Kinder in der Selbstbeherrschung. Sie dürfen nicht willkürlich a priori ausgesonnene sein, sondern müssen sich nach der Erfahrung bestimmen, welche die Eltern von den besonders schwachen Seiten ihrer Kinder machen. Sie müssen daher auch ebenso mannigfaltig sein als die vorzugsweise hervortretenden Verfehlungen der Kinder. Die Bedingungen zur sittlichen Uebung in der Selbstbeherrschung nach diesen speciellen Seiten hin können im häuslichen Kreise nicht fehlen, da ja die korrespondirenden Uebertretungsfälle eben auch in ihm vorkommen. Die Aufgabe bei dieser Gymnastik ist keine ge-

*) Marheineke, S. 519.

Digitized by Google

ringere als durch sie die Selbstbeherrschung so zu begründen in dem Kinde, daß nach Vollendung seiner Erziehung eine weitere Fortsetzung derselben ihm nicht mehr nöthig ist.*) Daß die Eltern, indem sie von den Kindern Gehorsam verlangen, mit diesen auf Erörterungen über die Gründe ihrer Forderung eingehen, ist durchaus unstatthaft. Wie es dem Begriffe des Gehorsams unmittelbar widerspricht, und mithin diesen, eben indem er gepflanzt werden will, in seiner Wurzel verderben würde, so müßte es auch eine völlig vergebliche Arbeit sein.**) Im Fortgang der Erziehung findet jedoch ein solches moralisirendes Verhandeln mit den Kindern allerdings allmählich seine passende Stelle. Denn indem die Eltern Gehorsam von den Kindern fordern, ist es ja nicht ihre Absicht, diese zur Knechtschaft unter ihrem Willen zu gewöhnen, sondern ihr letzter Zweck dabei ist der grade entgegengesetzte, die Kinder völlig frei zu lassen aus der elterlichen Gewalt, in der sie sich von Hause aus nothwendig befinden, und sie zur vollen Selbstständigkeit hinzuführen, nämlich auf dem einzig möglichen Wege, mittelst ihrer Heranbildung zu voller sittlicher Mündigkeit. Der strenge Gehorsam, den sie den Kindern von vornherein auferlegen, soll eben nur die Schule sein, in der sie zur Selbstständigkeit heranreifen sollen. Nur dazu stellen sie dieselben zunächst unter ein unerbittliches Gesetz,

---

*) Schleiermacher, Die christl. Sitte, Beil., S. 116. 117. („Das Motiv muß allein die Erforschung und Stärkung der Willenskraft sein.")

**) Kant, Ueber Pädag., S. 431. (W. 10.): „Kindern etwas von Pflicht zu sagen, ist vergebliche Arbeit. Zuletzt sehen sie dieselbe als etwas an, auf dessen Uebertretung die Ruthe folgt." Fichte, S.-L., S. 339. (W. 4.): „Es ist eine sehr falsche Maxime, welche wir, wie noch vieles andere Uebel, dem ehemals herrschenden Eudämonismus verdanken, nach welcher man bei dem Kinde alles durch Vernunftgründe aus eigener Einsicht derselben erzwingen will. Neben anderen Gründen ihrer Verwerflichkeit begeht sie auch noch den Widersinn, den Kindern um ein gut Theil mehr Vernunft zuzumuthen, als man sich selbst zumuthet. Denn auch die Erwachsenen handeln größtentheils aus Neigung, und nicht aus Vernunftgründen." Hegel, Philos. des Rechts, S. 236.: „Legt man den Kindern Gründe vor, so überläßt man es denselben, ob sie diese wollen gelten lassen, und stellt daher alles in ihr Belieben." Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 232.: „Es ist eine wesentliche Korruption der Erziehung unserer Zeit, daß man für nöthig hält, den Unmündigen die Gründe des Unsittlichen zu entwickeln, und darüber mit ihnen zu räsonniren." Vgl. S. 232—234. und Predd., I., S. 632. f.

Digitized by Google

um sie mittelst desselben zur Fähigkeit für die wahrhaft evangelische Freiheit heranzuziehen. In demselben Maße nun, in welchem die Kinder nach und nach sich wirklich zu tugendhafter Sittlichkeit entwickeln und der sittlichen Mündigkeit annähern, müssen natürlich auch die Eltern selbst allmählich mehr und mehr von der Strenge des von ihnen geforderten Gehorsams nachlassen, und das Verhältniß der unbedingten Unterordnung in ein Verhältniß relativer Gleichstellung hinüber leiten. Darin liegt aber eben wesentlich dieses mit, daß sie bei ihrer Erziehung allmählich immer mehr mit der Zucht (παιδεία) auch die Verständigung (νουθεσία) verbinden.*) Von dem Zeitpunkte an, wo eine solche Verständigung möglich wird, ist dann auch die stetig geförderte Aufklärung, Erweiterung und Erhebung des Bewußtseins der Kinder sogar ein besonders wichtiges Geschäft der Eltern. Ein Gegenstand vorzugsweiser Aufmerksamkeit der Eltern bei der Erziehung muß ferner das Verhältniß ihrer Kinder unter einander sein, da es bei ihr in hohem Grade beides ein förderndes und ein hemmendes Moment sein kann. Besonders haben sie darüber zu wachen, daß liebevolle Eintracht unter den Geschwistern herrsche, und zu diesem Ende namentlich die unausbleiblich unter ihnen entstehenden Streitigkeiten auf der Stelle durch ihr elterliches Ansehen, aber mit strengem Gerechtigkeitssinn beizulegen. Nach allem bisherigen kann die spielende Erziehungsmethode nur als entschieden verwerflich erscheinen.**) Die Erziehung ist eine Sache des höchsten und heiligsten Ernstes, nicht des Spieles; als Spiel behandelt, wird sie den Kindern selbst verächtlich. Sie selbst wollen von den Erziehern zu sich hinaufgezogen sein, nicht aber diese in ihren vergleichungsweise

*) Nitzsch, System, S. 375. Vgl. Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 240.: „Auf dem Gebiete der christlichen Hauszucht haben wir zwar die Auseinandersetzung der Gründe des sittlichen Handelns verworfen, nicht aber auf dem Gebiete des erweiternden Handelns, wo sie immer stattfinden muß als Versuch, die sittliche Einsicht der Kinder zu erforschen und zu erhöhen. Denken wir uns nun diesen Proceß anfangend mit dem Erwachen des Gewissens und immer fortgehend: so ist von demselben Momente an der Gehorsam schon im Abnehmen, und so der Uebergang in den freien Zustand eingeleitet." S. auch S. 232—234. und Beil., S. 116.

**) Vgl. Kant, Ueber Pädag., S. 416. f., 418., Hegel, Philos. des Rechts, S. 237. f.

Digitized by Google

noch so dürftigen Zustand hinabsteigen sehen. Das Spiel ist wohl eine schöne und dem kindlichen Alter auf eigenthümliche Weise angemessene Sache, die man ihm nicht entziehen darf. Das Kind soll spielen; aber es muß auch arbeiten, sich anstrengen und Spiel und Arbeit bestimmt unterscheiden lernen. Es ist dieß von der größten Wichtigkeit, daß es frühzeitig zur Anstrengung gewöhnt werde, und sich von seinem Spiel losreißen lerne, um zu arbeiten. Es muß beizeiten den Ernst des menschlichen Lebens schmecken lernen. Damit soll ihm nicht etwa die schöne, glückliche Zeit seines früheſten Lebensmorgens verbittert werden.*) Nein, im Gegentheil, diese unbefangene Glückseligkeit der Kindheit, die ihm nie wieder kommen kann, soll ihm nicht geschmälert werden, es soll sie mit vollen Zügen genießen, und der liebliche Eindruck, den es von ihr empfängt, soll es auf seinem ganzen Lebenswege, sein Gemüth immer wieder erfrischend, begleiten; aber die verhältnißmäßige Unterbrechung des Spieles durch Anstrengung ist auch ihm eine schöne Würze seines Daseins. Um die süße Freude der Kindheit unbeeinträchtigt zu bewahren, dafür ist vielmehr von dem äußersten Belange, was auch hiervon abgesehen überhaupt eine Hauptaufgabe bei der Erziehung ist, daß man das richtige Maß dieser treffe. Gar leicht kann zu viel erzogen werden über den Kindern, viel leichter zu viel als zu wenig. Die eigentliche Vollkommenheit besteht in diesem Stücke darin, daß der Zögling, indem er erzogen wird, es gar nicht bemerke, daß er erzogen wird. In dem echt christlichen Hause, in dem wahrhaft tugendhaften Familienkreise macht sich dieß auch wirklich ganz von selbst so. Es ist hier eigentlich die das Kind allerwärts umgebende gesunde sittliche Atmosphäre, durch deren beständige Einathmung es erzogen wird. Was bisher von dem pflichtmäßigen Verhalten der Eltern gegen die Kinder ge-

*) Zu den härteſten pädagogischen Grausamkeiten in dieser Hinsicht rechnen wir es, wenn schon die Kinder in den Zwang und die drückende Langeweile der konventionellen Geselligkeit der Erwachsenen hineingepreßt werden, oder wenn der studirende Jüngling, angeblich im Intereſſe seiner Bildung, in die geselligen Kreise hineingeschickt wird (durch Empfehlungsbriefe und dergl.). — in der einzigen Zeit seines Lebens, da er noch unbefangen und frei bei sich selbst sein und selig schwelgen kann in dem ungestörten Umgange mit der Welt seiner noch unverbleichten Ideale, in der Zeit, da die Pulse seines Lebens am vollsten schlagen, wenn er am einsamsten ist.

Digitized by Google

sagt wurde, findet, soweit es die Erziehung betrifft, auch auf das Verhältniß der Erzieher und der Lehrer, die ja eben deßhalb ausdrücklich als Väter dargestellt werden (1 Cor. 4, 14. 15. 2 Cor. 12, 14. 1 Thess. 2, 11. 1 Tim. 5, 1), zu den ihnen anvertrauten Kindern seine Anwendung. Aber auch das Verhalten der Erwachsenen überhaupt gegenüber von der Kinderwelt und der Jugend gestaltet sich nur in demselben Geiste auf wahrhaft pflichtmäßige Weise. Das heranwachsende neue Geschlecht kann ihnen nicht gleichgültig sein, sondern sie müssen auf dasselbe als einen Gegenstand ihrer innigsten Theilnahme hinblicken. Der Tugendhafte ist allemal ein warmer Kinderfreund (Marc. 10, 13—16. Tit. 2, 4.)*), und wie er in seinem Zusammenleben mit der Jugend für sich eine reiche Quelle der Freude, der Erfrischung, des schönsten Lebensgenusses und des geistigen Segens findet**): so ist er nun auch seinerseits bestrebt, nicht nur nie unnöthigerweise der heranblühenden Generation ihre Frühlingsfreude zu stören, sondern vor allem auch ihr durch seinen liebevollen Verkehr mit ihr in ihrer tugendhaften Entwickelung förderlich zu werden, und zur frühzeitigen Heiligung ihres Lebens, so viel er vermag, mitzuwirken. Es ist ihm eine heilige Angelegenheit, ihr durch nichts Anstoß zu geben oder gar zum Verführer zu werden, vielmehr durch ein leuchtendes Vorbild sie zu allem Guten und Löblichen zu ermuntern. Die scharfen Augen der Jugend sind ganz von selbst auf die Erwachsenen gerichtet. Insbesondere haben die Hochbetagten sich selbst in strenge Aufsicht zu nehmen in ihrem Verhältniß wie zu dem jüngeren Geschlecht überhaupt, so namentlich auch zu der Kinderwelt und der Jugend. Um ihr, der jetzt die Zukunft angehört und das Leben, und das von Rechts wegen, durch die von dem Alter unzertrennlichen Schwachheiten so wenig als möglich lästig zu fallen und, was die

*) Vgl. Reinhard, III., S. 278. f.

**) Mit Recht glaubt Schleiermacher, Predd. I., S. 606., sich dafür auf die allgemeine Erfahrung berufen zu dürfen, „wie viel Segen für uns Erwachsene ist in dem Zusammensein mit der Jugend; wie dieses mehr als alles andere uns frisch und fröhlich erhält, daß das mannigfaltig angefochtene Herz guter Dinge bleibt in seiner Arbeit; und wie wir zugleich hierdurch vorzüglich gereinigt werden von verwirrenden Leidenschaften und weiter gebracht auf dem Wege der Heiligung." Vgl. die nähere Ausführung S. 606—610.

Digitized by Google

Hauptsache ist, in ihrer Thätigkeit hinderlich zu werden, müssen sie sich desto sorgsamer gegen die dem Alter nur zu leicht anhangenden, aber doch nicht unüberwindlichen Fehler bewahren, und zwar, denn dann allein dürfen sie dabei auf Erfolg hoffen, bei Zeiten. Sie müssen alles mürrische und unfreundliche Wesen von sich fern zu halten bemüht sein, allen Eigensinn, alle Ungeduld, alle finstere Verschlossenheit, alle unbescheidenen Ansprüche, alle Zanksucht, alles Klagen, allen Unmuth über die neue Ordnung der Dinge um sie her und über die Freuden der munteren Jugend, die sie selbst nicht mehr theilen können, aber auch alle Geschwätzigkeit und alle Vernachlässigung dessen, was zur Schönheit der Formen des Lebens gehört. Sie dürfen sich nicht lächerlich machen dadurch, daß sie auch im Alter noch immer die Rolle der Jugend fortspielen wollen, sondern sich mit zartem und sicherem Takt streng zurückziehen in die je länger desto engeren Schranken ihres Lebensalters, und hier, fern von der Theilnahme an dem bewegteren Leben, einen stillen, aber schönen und würdigen Feierabend begehen. Müßig dürfen auch sie nicht den Rest ihrer Tage verbringen, und es wird ihnen auch, wenn ihr früheres Leben ein tugendhaftes war, nie an einer ihren Kräften angemessenen und doch noch gemeinnützigen Beschäftigung fehlen können. Aus dem bewegten öffentlichen Leben wieder zurückgekehrt in den verborgenen Bezirk des Hauses, von dem ihre Entwickelung ausging, sollen sie ein allen ehrwürdiges und theueres Heiligthum desselben sein und in ihrer annäherungsweisen sittlichen Vollendung ihrer Umgebung die sittliche Würde in ihrer Reinheit und Schönheit täglich vorleuchten lassen, in ihrer hohen Selbstbeherrschung und Freiheit von der Gewalt der Leidenschaften, in ihrer Gelassenheit unter den körperlichen Beschwerden des Alters, in ihrer schwankungslosen stillen Heiterkeit, in der innig liebevollen Theilnahme an allem, was ihre näheren Umgebungen und die Welt um sie her betrifft und berührt, in dem Losgelöstsein ihres Herzens von den sinnlichen Genüssen und Gütern, in der demuthsvollen Dankbarkeit gegen Gott, und auch gegen die Menschen, mit der sie auf ihr langes Leben zurückschauen und auch noch der letzten Tage desselben sich freuen, endlich und vor allem in der freudigen Ruhe bei dem steten Hinblick auf den ihnen in seiner unmittelbaren Nähe lebendig gegenwärtigen Tod und in der erhabenen Zu-

Digitized by Google

versicht bei ihrer sehnsuchtsvollen Erwartung des wahren Lebens in jener geistigen, himmlischen Welt in der vollen Gemeinschaft mit dem Erlöser und in ihm mit Gott. (Luc. 2, 25—28. 1 Tim. 5, 5. Tit. 2, 2. 3).*) So leuchtet das Greisenalter mit seinem Abendroth in das Dasein des mit seiner Wirksamkeit noch dem zeitlichen Leben zugewendeten Geschlechtes, es heiligend und verklärend, als eine majestätische Morgenröthe aus der höheren, übersinnlichen Welt hinein.

Anm. Die pädagogische Anwendung von Belohnungen und Strafen ist in der neueren Zeit vorzugsweise von Schleiermacher mit entschiedener Ungunst beurtheilt worden. S. die christliche Sitte, S. 234—239. und Beil., S. 115, 117. f., vgl. auch Predigten, I., S. 631. f. Für die christliche Hauszucht, „sofern sie in der Analogie steht mit der Gemeindezucht", was ihm gleichbedeutend ist mit: sofern sie die christliche ist, will er für Strafen und Belohnungen überhaupt gar keinen Ort anerkennen. Er behauptet nämlich bestimmt, daß sich in diese Hauszucht schlechterdings nichts von dem einmischen dürfe, was Furcht oder Hoffnung ist, wenn nicht ihre Wirkung gänzlich verloren gehen solle. Er bemerkt: „Furcht und Hoffnung sind selbst sinnliche Motive, und diese sollen ja eben bekämpft werden. Sie sind gewaltige Kräfte, aber nie sittliche." (Chr. Sitte, S. 234.) „Die Strafe", sagt er (ebendas., S. 234. f.), „ist wesentlich ein angedrohtes Uebel; denn ohne angedroht zu sein, wäre das Uebel, das man einer Handlung folgen läßt, nichts als ein Ausdruck der Leidenschaft, als eine Art von Rache, und eine Strafe wird immer nur vollzogen, damit die Drohung nicht als nichtig erscheine, sondern realisirt werde. (?) Wird aber Uebel angedroht, so wird Furcht erweckt. Ebenso setzt jede Belohnung, die angekündigt wird, auch die Absicht voraus, sie zu ertheilen; wird sie also versprochen, so erweckt sie Hoffnung. Und steht das nun fest: so ist auch deutlich, daß Strafe und Belohnung nicht einmal den Grad der Gewalt des Geistes über das Fleisch erkennen lassen, geschweige denn diese Gewalt verstärken. Das Einzige, was sie hierher Gehöriges bewirken könnten, wäre die Einsicht, es sei den Zöglingen überhaupt nicht unmöglich, es übersteige überhaupt nicht ihre Kräfte, etwas Bestimmtes zu thun oder zu lassen, ganz abgesehen nämlich von der Sittlichkeit, von der

*) Reinhard, III., S. 282—284.

Digitized by Google

Gewalt des Geistes über das Fleisch." Dagegen räumt er den Strafen allerdings eine Stelle ein in der Hauszucht, sofern sie, wie er sich ausdrückt, Element nicht der Kirche, sondern des Staates ist, nämlich zu dem Zweck, um „jedes Glied der Familie in seinem Rechtszustande zu erhalten, damit es seinen Beruf ungehindert üben könne" (ebendas. S. 236.), mit andern Worten: um „der Erhaltung der allgemeinen Ordnung im Hause" (ebendas. S. 236. 239.) willen. Besserung kann ihm zufolge (s. S. 236. f.) die Strafe schlechterdings nicht hervorbringen; schon deßhalb nicht, weil sie unmöglich Liebe hervorbringen kann. „Insofern sie nun aber doch" — setzt er (S. 237.) hinzu — „nothwendig ist aus einem andern Gesichtspunkte als dem der Besserung: so ist nothwendig, sie immer dazu zu benutzen, daß man an ihren Wirkungen den Kindern zeigt, wie viel sie haben leisten können aus sinnlichen Motiven, und sie nun ermahnt, dasselbe zu leisten aus sittlichen Motiven, rein um des Gehorsams willen."*) Späterhin weist er jedoch auch noch aus einem anderen Gesichtspunkte — wiewohl ohne dieß einzugestehen, — dem Strafen einen berechtigten Platz in der Kinderzucht zu. S. 238. schreibt er nämlich: „Es kann die Nothwendigkeit eintreten, sinnlichen Richtungen und leiblichen Gewöhnungen entgegen zu wirken, ehe der von uns bestimmte Anfangspunkt eines religiösen gegenwirkenden Handelns gegeben ist. Diese Gegenwirkung kann nur dem bürgerlichen Standpunkte angehören, und ist eigentlich gar nicht Strafe, wenn doch Strafe nicht stattfinden kann, wo das Gewissen noch nicht erwacht ist; sie ist vielmehr nur eine mechanische Einwirkung, und auf diesem Gebiete nicht zu tadeln." (Aber eben damit sie keine bloß mechanische Einwirkung sei, geht ihr ja die Drohung voraus.) Daß und weßhalb wir dieser ganzen Ansicht Schleiermacher's nicht beifallen können, ist aus dem oben im Text und schon früher §. 998. Gesagten von selbst klar. Es ist dieß einer von den Punkten, in welchen die Widernatürlichkeit der Stellung besonders deutlich hervortritt, die Schleiermacher der „christlichen" Sittenlehre zur christlichen Kirche gibt, indem er diese als den eigenthümlichen Ort für das christliche Handeln aufstellt. (Vgl. Chr. Sitte, S. 1. 12. f. 33. ff. u. ö.)

*) Vgl. Beil., S. 118.: „Wenn die Strafen also auch den angeführten ethischen Nutzen haben, so entsteht dieser insofern sie als ein Ereigniß hintennach betrachtet werden; aber nicht würden dieses Nutzens halber Strafen als solche zu verfügen sein."

Digitized by Google

§. 1091. Den Kindern auf der anderen Seite in ihrem Verhältniß zu den Eltern liegen im Allgemeinen die Pflichten der vertrauensvollen Ehrfurcht, des Gehorsams und der Dankbarkeit ob. In diesen haben sie die Liebe zu den Eltern zu erweisen, die in ihnen vermöge des sinnlichen Naturbandes, mit dem sie an sie geknüpft sind, schon durch die Geburt auf das ausgesprochenste angelegt ist, von den Eltern aber auch nicht in übertreibender Weise gefordert werden darf, nach dem Maße ihrer eigenen Liebe zu den Kindern. (Vgl. §. 310.) Es ist wider die Ordnung der Natur, wenn die Eltern von den Kindern verlangen, daß sie sich mit ihrer Liebe an sie heften sollen; da es doch vielmehr das natürliche Gesetz (1 Mos. 2, 24) ist, daß die Kinder sich mit ihrem Herzen aus dem engen Kreise des elterlichen Hauses hinaus ausstrecken sollen in die Sphäre einer umfassenderen Gemeinschaft. *) Ehrfurcht ist die unmittelbar natürliche Stimmung des Kindes den Eltern gegenüber. In ihnen tritt ihm die Welt, in welcher es geboren ist, zuerst entgegen, und zwar so, daß es sich unmittelbar in völliger Abhängigkeit von ihnen vorfindet, aber ebenso unmittelbar zugleich diese ihre Macht über sich durchgängig als eine ihm freundliche, es vorsorgende, beschützende und pflegende erfährt, als den einzigen, aber auch unbedingt zuverlässigen Anhaltpunkt für sich in seiner vollständigen Hülfsbedürftigkeit. In den Eltern kommt dem Kinde nicht bloß die Welt überhaupt zuerst zur Anschauung, sondern insbesondere auch der Mensch und zwar der wirkliche Mensch, nicht mehr bloß der, den es in sich trägt, der bloß potentielle Mensch. In ihrem Anblick geht ihm zuerst eine Ahnung davon auf, was es selbst der Anlage nach in sich trägt und wozu es bestimmt ist. Sein Die Eltern anschauen ist so wesentlich ein Zu ihnen hinauf schauen. Aus ihnen leuchtet ihm die erste Offenbarung der Sittlichkeit, insbesondere auch der Heiligkeit und dem eben als des eigenthümlichen, wesentlichen Charakters der Menschheit entgegen. Es steht so in den Eltern ein Höheres über sich vor dem es sich unbedingt zu beugen hat. Es sieht in ihnen den Widerschein des Höheren, was seine Seele zu fassen

*) Vgl. Herder Aelteste Urkunde des Menschengeschlechts, IV., S. 65. f. (S. W. zur Rel. u. Theol. II. der Letzten Ausg.)

Digitized by Google

vermag, den Abglanz Gottes selbst, und die natürlichen Stellvertreter dieses Gottes für sich. Eine heilige Majestät umgibt ihm die Eltern. Aber diese Majestät erfährt es bei jeder Berührung als Liebe, als treu sorgende, sich ihm ganz hingebende Liebe. So schüchtert ihr Anblick es nicht ein, sondern zieht es freundlich zu sich hin, und erfüllt es ebenso sehr mit Vertrauen wie mit Ehrfurcht. Dieß Vertrauen des Kindes zu den Eltern muß, wenn das Verhältniß auf beiden Seiten das richtige ist, ein unbedingtes sein. Je stärker das Kind seine eigene physische nicht nur, sondern auch geistige und beziehentlich sittliche Schwäche und die Ueberlegenheit der Eltern in allen diesen Beziehungen empfindet, desto zuversichtlicher schmiegt es sich grade an sie an. So ist, wofern das rechte Verhältniß nicht gestört ist, in dieser Ehrfurcht des Kindes, die ja nur eine Modification seiner Liebe zu ihnen ist, keine Furcht (1 Joh. 4, 18). Wohl aber wird dieß sein rückhaltsloses Vertrauen durchweg durch das Bewußtsein seiner Unterordnung beherrscht, das auch sorgfältig in ihm gepflegt werden muß als eine Schutzwehr gegen den natürlichen Hang zur Vorlautheit und zur Anmaßung. Diese vertrauensvolle Ehrfurcht ist die Grundlage des ganzen pflichtmäßigen Verhaltens des Kindes, und deßhalb die allererste Pflicht desselben den Eltern gegenüber. (2 Mos. 20, 12. Spr. 20, 20. C. 30, 17. Sir. 3, 1—18. Matth. 15, 3—6. Marc. 7, 9—13. Ephes. 6, 2. 3.) Sie darf in keinem Falle umgangen werden. Auch dann, wenn das Kind das Verhalten der Eltern nicht billigen kann und darf, muß es doch in der Art und Weise seines Bezeigens gegen sie die Ehrerbietigkeit streng festhalten. Und auch wenn es erwachsen und selbstständig geworden ist, darf es nicht von ihr lassen; wie sie sich denn auch mit dem Freundschaftsverhältniß, das dann zwischen Eltern und Kindern eintritt, sehr wohl verträgt. Insbesondere darf auch im hohen Alter der Eltern die Ehrerbietung der Kinder nicht nachlassen. Dann besteht sie grade ihre schönste Probe in der Geduld und Nachsicht dieser mit den hervortretenden Schwächen jener und in ihrer zarten Schonung. (Spr. 23, 22. Sir. 3, 12—18.) Die unmittelbare Folge dieser kindlichen Ehrfurcht ist nun der kindliche Gehorsam (Spr. 23, 22. Luc. 2, 51. Röm. 1, 30. Eph. 6, 1. Col. 3, 20.) Als wahrhaft kindlicher ist er seinem Begriff zufolge ein unbedingter, wie denn überhaupt ein anderer

Digitized by Google

Gehorsam als ein unbedingter eigentlich gar keiner ist. Von vornherein muß er dem Kinde durch äußere Mittel aufgezwungen werden, so lange die Vorstellung des Gehorsams und die Ahnung der Nothwendigkeit desselben in ihm noch gar nicht erweckt ist. Sobald aber in ihm das sittliche Bewußtsein aufgegangen ist, muß er immer mehr ein freier werden, nämlich als ein sich auf das unbedingte Vertrauen zu den Eltern, zu ihrem reinen Wohlmeinen und ihrer zuverlässigen Einsicht, gründender. *) Auch dann ist er immer noch ein blinder; aber nichts desto weniger kein knechtischer. Was nämlich die einzelnen Forderungen der Eltern angeht, ist er blind; aber er ist dieß grade nur darum, weil er auf der wohlmotivirten allgemeinen Ueberzeugung ruht, sich dem Willen der Eltern als dem der Güte und der Weisheit zuversichtlich hingeben zu dürfen, ja hingeben zu sollen; und somit ist er ein freier. Ohne eine solche allgemeine Ueberzeugung würde ein eigentlicher Gehorsam überhaupt gar nicht möglich sein. **) In diesem freien Gehorsam thun und unterlassen die Kinder willig, ohne Zwangsmittel und ohne Furcht vor denselben, was die Eltern befehlen und verbieten, lediglich deßhalb, weil sie es befehlen oder verboten haben. Sie wollen und thun nur was sie als den Willen und Wunsch der Eltern kennen; über die von den Eltern ihnen ausdrücklich frei gelassene Sphäre hinaus wollen sie nicht frei sein. Allerdings kann auch der Fall eintreten, daß es Pflicht für die Kinder wird, den Eltern in Ansehung bestimmter Forderungen den Gehorsam zu verweigern. ***) Denn sie sollen ja allerdings Gott

*) Marheineke, S. 321.: „In den Eltern haben die Kinder die Vernunft und Sittlichkeit persönlicher Weise vor sich, und was von da an sie kommt ist ihnen Gesetz ohne Widerrede. Kinder können, um gehorsam zu sein, nicht verlangen, daß der Eltern sich bei ihnen auf Räsonniren aus Gründen einlassen. — In dem unbedingten Vertrauen zu ihren Eltern, deren Verstand und Vernunft den Mangel derselben in ihnen ersetzen muß, hat die Pflicht des kindlichen Gehorsams unbedingte Nothwendigkeit."

**) Fichte, Sittenl. S. 338. f. (W. 4.)

***) Sehr klar und richtig beurtheilt Fichte, Sittenl., S. 340. f. (W. 4.), diesen Fall. Er bemerkt: „Aber wenn nun die Eltern etwas Unmoralisches dem Kinde befehlen? hätte man noch fragen. Ich antworte: die Unmoralität des Gebotes entweder ist nach einer sorgfältigen Untersuchung, oder sie springt unmittelbar in die Augen. Der erste Fall kann nicht eintreten;

Digitized by Google

(Matth. 12, 46—50. Luc. 2, 49. Joh. 2, 4) und den Erlöser (Matth. 8, 21. 22. C. 10, 37) noch mehr lieben als ihre Eltern, und ihnen folglich auch mehr gehorchen als diesen (Ap.-G. 4, 19. C. 5, 29), wenn die Befehle beider mit einander in Widerstreit gerathen. Allein dieser Fall kann sich nur dann ereignen, wenn die Eltern selbst durch Pflichtvergessenheit der heiligen Auktorität sich entkleidet haben, welche die Kinder überhaupt zum Gehorsam gegen sie verpflichtet, wenn sie mithin selbst schon das Pietätsverhältniß der Kinder zu ihnen pflichtvergessen aufgelöst haben. Mit der Zeit tritt, eben vermöge des Erfolgs der Erziehung, die elterliche Auktorität mehr und mehr zurück gegen die allmählich beginnende Selbstständigkeit der Kinder, und zuletzt kommt es bestimmt dazu, daß der eigentliche Gehorsam dieser gegen die Eltern überhaupt aufhört, nämlich mit dem Eintritt ihrer vollen bürgerlichen und überhaupt äußeren Selbstständigkeit. Aber auch dann noch bleibt wenigstens ein Analogon des kindlichen Gehorsams für sie als Pflicht zurück. Wie nämlich die Eltern zeitlebens die Pflicht haben, ihre Kinder fortwährend zu berathen, als ihre besten und einsichtsvollsten Rathgeber, weil sie, die Erzieher derselben, ihre ganze Individualität und ihren Charakter am genauesten kennen, oft besser als jene selbst: so bleibt es auch auf allen Altersstufen die Pflicht der Kinder, ihren treu gemeinten Rath vor dem aller Anderen nicht nur ehrerbietig aufzunehmen, sondern auch mit sorgfältigster Beachtung in Betracht zu ziehen und reiflich zu prüfen. *) Zu dieser Pflicht des Gehorsams kommt endlich noch die der Dankbarkeit gegen die Eltern hinzu für die Kinder. Keine Dankbarkeit gegen Menschen ist so natürlich und so stark motivirt wie diese; daher gilt

---

denn das gehorsame Kind setzt nicht voraus, daß seine Eltern ihm etwas Böses gebieten könnten. Findet der zweite Fall statt, so fällt von diesem Augenblicke an der Grund des Gehorsams, der Glaube an die höhere Moralität der Eltern weg, und nun wäre irgend ein fernerer Gehorsam gegen die Pflicht. Ebenso verhält es sich, wo die bestehende Unmoralität, die Schändlichkeit der Lebensart der Eltern, den Kindern unmittelbar einleuchtet. In diesem Falle ist kein Gehorsam der Kinder und keine Erziehung durch die Eltern möglich." Vgl. de Wette, III., S. 237.: „Vernünftige Eltern werden ihre Kinder nicht in die Nothwendigkeit versetzen, entweder ungehorsam oder unfrei zu handeln."

*) Fichte, a. a. O., S. 342.

Digitized by Google

auch im allgemeinen Urtheil kein Undank für so schmählich wie der der Kinder gegen die Eltern.* Sind oder werden die Eltern hülfsbedürftig, so ist es für rechte Kinder eine beglückende Genugthuung, sie nach Kräften zu versorgen (Sir. 3, 1—18. Matth. 15, 3—6. Marc. 7, 9—13) und ihnen Gleiches zu vergelten (1 Tim. 5, 4. 8). Auch noch nach dem Tode der Eltern bewahren die Kinder treu ihr Gedächtniß, und halten es heilig in nie erlöschender Dankbarkeit. Der Pflicht der Eltern, die Kinder zu erziehen, entspricht auf Seiten dieser die Pflicht, sich von ihnen erziehen zu lassen; denn die Erziehung ist nur als das gemeinsame Werk des Erziehenden und des Erzogenwerdenden möglich.** Zu dieser Pflicht, sich erziehen zu lassen, laufen alle Pflichten des kindlichen Alters überhaupt zusammen***); ihre Erfüllung ist aber eben der kindliche Gehorsam. Aus dem Geiste der Kindespflicht bestimmt sich auch das pflichtmäßige Verhalten nicht nur der Schüler gegen die Lehrer und Meister und der Diener gegen die Herren, sondern auch überhaupt des jüngeren Geschlechts gegen das ältere.†)

---

*) Marheineke, S. 522.: „In der Dankbarkeit endlich vollendet sich der Gehorsam und die Ehrfurcht, und sie ist jene kindliche Pietät, welche von jeder anderen sich wesentlich unterscheidet, wie jede Dankbarkeit gegen Wohlthäter, welche nicht zugleich die Eltern sind, eine ganz andere ist. Indem in dem Glauben der Kinder an die treue Liebe und reine Uneigennützigkeit ihrer Eltern kein Zweifel aufkommen kann, ist dieser Glaube ein Wissen. Aus diesem Grunde besonders, und weil die Dankbarkeit Kindern so sehr erleichtert ist durch Fleisch und Blut, ist im allgemeinen sittlichen Urtheil der Welt Undank der Kinder das schwärzeste Laster. Eltern fühlen dadurch sich um so mehr betrübt, da sie, im Unterschied von allen anderen Wohlthätern, die auf Dank keinen Anspruch machen, solchen als nothwendig voraussetzen und darauf rechnen, ein Recht auf die Dankbarkeit der Kinder haben und sie erwarten, ohne daß die Reinheit ihrer Wohlthaten dadurch getrübt würde. Dieß hat seinen wesentlichen Grund in der Verzweigung der kindlichen Dankbarkeit mit dem Gehorsam und der Ehrerbietung gegen die Eltern."

**) Marheineke, S. 369.

***) Fichte, a. a. O., S. 338.: „Der kindliche Gehorsam ist die einzige Pflicht der Kinder: er entwickelt sich eher als andere moralische Gefühle, denn er ist die Wurzel aller Moralität." Vgl. S. 339. f.

†) Harleß, S. 225. f.: „Jeder Beruf der Ueberordnung durch Alter und Lebensaufgabe, wie bei dem Greise, dem Lehrer, dem Herrn, hat die Ehren

Digitized by Google

Die Jugend ist dem Alter schlechterdings achtungsvolle Ehrerbietung (1 Petr. 5, 5. 1 Tim. 5, 1. 2) schuldig auf den Grund der bei diesem allemal von vornherein vorauszusetzenden höheren sittlichen Vollkommenheit hin, und diese Ehrerbietung muß sie vor allem durch die Bescheidenheit bezeigen, mit der sie überall gern allen denen weicht und nachsteht, die ihr an Jahren voraus sind, durch die vertrauensvolle Ergebenheit, mit der sie sich an sie anschließt, durch liebevolle Dienstbeflissenheit und immer rege Gelehrigkeit. Eine solche Ehrerbietung haben auch die schon in der vollen Reife der Jahre Stehenden den Aelteren und zumal den Hochbetagten ohne Ausnahme zu beweisen. Sie haben aber überdieß auch die Erfahrung und die gereifte Weisheit des höheren Alters gewissenhaft sich zu Nutzen zu machen, und sich diesem gegenüber wohl zu hüten vor dem albernen Dünkel, der alles besser wissen will als Andere und seinen eigenen vermeintlichen Theorieen mehr traut als einer langen Erfahrung. *) Der stupide Uebermuth unserer Jugend gegenüber dem Alter ist eins der traurigsten Zeichen unserer Zeit.

§. 1092. Unter sich stehen die Kinder des Hauses als Geschwister vermöge ihrer gemeinsamen Abstammung schon von Natur im engsten Verhältnisse. Auf seinem Grunde sollen sie nun auch eine sittliche Gemeinschaft errichten, die durch ihre eigenthümliche Nähe, Innigkeit und Zärtlichkeit, durch die Festigkeit ihres Bandes und durch die Rückhaltlosigkeit der in ihr stattfindenden uneigennützigen und neidlosen gegenseitigen Mittheilung geeignet sein soll, das Vorbild für die wahrhaft tugendhafte allgemeine Nächstenliebe, d. h. für die christliche

---

des Vaters, und findet in der Weise des Vaters seine Geltung. 1 Tim. 5, 1. 1 Cor. 4, 14. 15. 1 Thess. 2, 11."

*) Reinhard, III., S. 274—278. 280. f. Besonders s. auch Daub, II., 1., S. 80—83. Sehr wahr heißt es hier S. 81. f.: „Die Jugend verehrt in dem Alter die Tugenden der Alten, daher auch die Sittlichkeit eines Volkes besonders an der Ehrfurcht zu erkennen ist, welche die Jugend vor dem Alter hat. Wo diese Ehrfurcht fehlt, da ist das Volk auf der tiefsten Stufe der Rohheit, oder auf der der Abgefeimtheit. Davon, daß sie fehlt, trägt nicht bloß die Jugend, sondern auch das Alter die Schuld."

Digitized by Google

Bruderliebe überhaupt abzugeben (1 Petr. 2, 17). Durch die Mischung der Geschlechter und die mannigfache Abgestuftheit des Alters in dem Geschwisterkreise gewinnt das Zusammenleben in ihm neben seiner Vertraulichkeit zugleich einen Reichthum von Elementen, durch den es doppelt geschickt wird zu einem Förderungsmittel der glücklichen Entwickelung der Sittlichkeit in der Familie. Aber grade diese beständige unmittelbare Nähe und Berührung zwischen den Geschwistern führt unter ihnen auch vielfache Konflikte und Störungen der Eintracht mit sich, zumal wenn die älteren Geschwister sich über die jüngeren eine ungebührliche Macht anmaßen, wozu sie ja nur zu geneigt sind. Die Sicherheit, mit der die Geschwister unter einander auf ihre Liebe rechnen, verführt sie überdieß leicht zur Rücksichtslosigkeit und zur Vernachlässigung der grade in einem so engen Verhältniß doppelt wichtigen gegenseitigen Schonung, und sie lassen wohl auch gern den Eigensinn und den Ungestüm, der den Eltern gegenüber nicht aufkommen kann, an einander aus. Um so mehr ist es die Pflicht aller, darüber zu wachen, daß ihre schöne Eintracht nie auf irgend nachhaltige Weise aufgehoben werde. Insbesondere können hierbei die Schwestern einen überaus günstigen Einfluß ausüben, indem sie mit der ihr Geschlecht so eigenthümlich wohl kleidenden Sanftmuth und Geduld das heftige, auffahrende Wesen der Brüder beschwichtigen. Stehen den bereits erwachsenen Kindern noch kleine unerzogene Geschwister zur Seite, so kommt den ersteren bestimmt ein Antheil an der Erziehung der letzteren mit zu, und diese haben sich jenen dem gemäß, aller geschwisterlichen Gleichheit ungeachtet, beziehungsweise unterzuordnen. Ist vollends die Familie verwaist, so vertreten die bereits erwachsenen Geschwister bei den jüngeren noch unmündigen ganz eigentlich Elternstelle; und wie es in diesem Falle die Pflicht jener ist, nach Kräften für die Erziehung dieser Sorge zu tragen, so haben diese das Ansehen jener über sich unbedingt anzuerkennen, und sich ihrer Leitung folgsam zu unterwerfen. Auch nachdem die Familie sich äußerlich aufgelöst hat, dadurch daß die Kinder jedes seinen eigenen Hausstand gegründet haben, soll die eigenthümliche Liebe die Geschwister nach wie vor ungeschwächt verbinden. In bestimmter Analogie mit dem geschwisterlichen Verhältnisse wollen alle diejenigen Verhältnisse behandelt sein, die sich durch eine eigenthümliche persönliche Gleichstellung charakteri-

Digitized by Google

siren, vor allen also das zwischen den Freunden, dann aber auch namentlich das zwischen den Amts-, Berufs- und Standesgenossen.

§. 1093. Zur Familie und zum Hausstande gehört auch das Hausgesinde. Zwar liegt es nicht im Begriff der Familie selbst, daß sie Dienstboten einschließt, indem der Dienst des Hauses auch von den Familiengliedern allein versehen werden kann; wohl aber entsteht bei weiterer fortschreitender Entwickelung der sittlichen Gemeinschaft sehr bald von zwei verschiedenen Seiten her das Bedürfniß eines eigentlichen Hausgesindes, im engsten Zusammenhange mit dem unvermeidlich hervortretenden Unterschiede zwischen Reichen und Armen. Bei der Zunahme der sittlichen Cultur widmen sich nämlich auf der einen Seite viele Familien ganz ausdrücklich der Mitwirkung für die unmittelbar geistigen Interessen, und machen die geistige Arbeit zu ihrem eigentlichen Beruf. Eben deßhalb können sie aber die mechanischen Arbeiten nicht mehr selbst verrichten, wenigstens nicht mit einiger Vollständigkeit, welche ihr Hauswesen erfordert; und so bedürfen sie für diese fremder Hülfe, und zwar einer nicht bloß vorübergehenden, aphoristischen, sondern ständigen und in jedem Augenblick bereit stehenden Hülfe, kurz einer Hülfe durch solche fremde Personen, die sich in ihr Haus selbst aufnehmen lassen zum Behufe dieser Hülfsleistung. Der Natur der Sache nach sind dieß solche Familien, die sich irgend eines Grades von Wohlhabenheit erfreuen; denn nur sie befinden sich in der äußeren Möglichkeit, mit Hintansetzung der mechanischen Arbeit zur Erwerbung der Mittel ihrer sinnlichen Subsistenz die Wirksamkeit für die geistigen Interessen zu ihrem unmittelbaren Beruf zu machen. Diejenigen Familien auf der anderen Seite, die wegen ihrer Vermögenslosigkeit die mechanischen Berufsarten ergreifen müssen, sehen sich aus eben demselben Grunde außer Stande, die herangewachsenen Kinder einerseits fort und fort zu ernähren und andererseits im Dienst ihres eigenen Hauses hinreichend zu beschäftigen. Aus beiden Ursachen müssen also die Kinder solcher Familien, sobald sie erwachsen sind, das elterliche Haus verlassen und auf ihre eigene Hand für ihre Subsistenz sorgen. Sofern sie nun nicht im Stande sind, eine eigene Familie oder wenigstens ein eigenes sie ernährendes bürgerliches Geschäft zu gründen (welches letztere doch

Digitized by Google

auch schon bei dem Handwerksgesellen in irgend einem Maße der Fall ist), bleibt ihnen hierzu kein anderer Weg offen, als daß sie die Aufnahme in eine fremde Familie suchen, und zwar gegen das einzige Entgeld, das sie anzubieten im Stande sind, gegen die Zusage der Hülfsleistung im Dienst für die häuslichen Angelegenheiten derselben, — ein Fall, der der Natur der Sache nach besonders häufig bei den Töchtern vorkommen muß. Hier begegnen sich dann die Bedürfnisse von zwei entgegengesetzten Seiten her, und befriedigen sich gegenseitig in der Errichtung des Dienstbotenverhältnisses, von dem alles §. 278. über das Dienstverhältniß im Allgemeinen Gesagte im Besonderen gilt. Die Annahme von Dienstboten ist nämlich die einzige sittlich zulässige Weise, sich der ständigen häuslichen Hülfe durch Nichtfamilienglieder zu versichern. Die andere Weise, durch Sklaven die häuslichen Dienste verrichten zu lassen, ist sittlich unzweifelhaft verwerflich. Die Sklaverei ist schlechtweg ein widersittliches Verhältniß und eine fortwährende Entwürdigung und Schändung der Menschheit *), wie sie denn eben deßhalb auch dem Geist des Christenthums auf das Entschiedenste zuwiderläuft. **) Der Sklave ist seinem Begriffe zufolge nicht mehr Mensch, weil nicht mehr Person, sondern eine bloße Sache, folglich auch rechtlos. Er hat keine eigene Persönlichkeit, sondern seine Persönlichkeit ist an die seines Herrn aufgegeben und erhält ihren Inhalt lediglich von diesem, der seinerseits gegen den Sklaven gar keine Verbindlichkeit hat, außer etwa höchstens die durch sein eigenes selbstsüchtiges Interesse ihm auferlegte, für die Erhaltung seines sinnlichen Lebens zu sorgen. ***) Der Sklave vertritt rein die Stelle einer Maschine, er ist, nach der treffenden Definition des Aristoteles, ein ὄργανον ζωὸν, und nichts weiter. †) Der Sklave hat kein Eigenthum (§. 251.) mehr; sein somatisch-psychischer sinnlich-geistiger Na-

*) Vgl. Marheineke, S. 397—399. Die einzig mögliche Rechtfertigung der Sklaverei müßte in der Annahme einer wesentlichen Ungleichheit der Menschenracen gesucht werden, welche aber geläugnet werden muß.

**) S. Reinhard, III., S. 497—500., Flatt, S. 591—596., v. Ammon, III., 1., S. 62. f., 68. f., Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 466., Marheineke, S. 398. f. 529. f.

***) Vgl. Marheineke, S. 239.

†) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 466, vgl. S. 489.

Digitized by Google

turorganismus in seiner individuellen Bildung gehört nicht ihm selbst zu eigen, sondern seinem Herrn. Dieß ist aber ein innerer Widerspruch. In dem Begriff des Eigenthums liegt ausdrücklich, daß es unveräußerlich ist und von keinem Anderen erworben werden kann. Daher darf Niemand sich selbst zum Sklaven eines Anderen weggeben (1 Cor. 7, 23), und ebenso wenig Jemand einen Anderen zum Sklaven machen. *) Aller Menschenraub (2 Mos. 21, 16. 1 Tim. 1, 10) und Sklavenhandel ist ein verruchter Eingriff in das heiligste Menschenrecht. Wie das Verhältniß der Sklaverei nur durch Gewalt entstehen kann, so kann es auch nur durch Gewalt aufrecht erhalten werden; denn auf die aufrichtige und beharrliche Zustimmung derer, die ihm unterworfen sind, läßt sich nie rechnen. **) Durch den Begriff des Staates (§. 428.) ist es aber unmittelbar aufgehoben. ***) Daraus folgt indeß nicht, daß nicht Jemand pflichtmäßigerweise Sklave sein oder Sklaven haben könnte. Im Gegentheil, wer im Sklavenverhältniß geboren oder wie immerhin durch fremde Gewalt in dasselbe gekommen ist, muß, bis sich ihm ein rechtmäßiger Weg zur Freiwerdung eröffnet, mit geduldiger Unterwerfung in demselben ausharren (1 Cor. 7, 21—23); und wo die Sklaverei gesetzlich besteht, da soll der Einzelne zwar, so viel bei ihm steht, an der Aufhebung derselben auf gesetzlichem Wege arbeiten, er kann aber sehr wohl, so lange dieselbe noch fortdauert, außer Stande sein, des Dienstes der Sklaven zu entbehren. Nur liegt es ihm in diesem Falle schlechterdings ob, die rechtlich noch in der Sklaverei befindlichen thatsächlich nicht als Sklaven zu behandeln, sondern als freie Knechte, und so in seinem Privatbezirk die Sklaverei der Sache nach wirklich abzustellen. Aus diesem Gesichtspunkte verfuhren die Apostel mit großer Weisheit bei der Behandlung der Frage wegen der Sklaven (Ephes. 6. Col. 3. 1 Tim. 6. Tit. 2. 1 Petr. 2). Indem sie die damals gesetzlich bestehenden

*) Nach Flatt, S. 597. f., kann es Fälle geben, in denen es erlaubt ist, einen Anderen zum Sklaven zu machen. Allerdings, wenn nämlich die Sklaverei, in die man den Anderen bringt, nur der Form nach besteht, der Sache nach aber das Verhältniß ein freies Dienstverhältniß ist.

**) Hartenstein, S. 464.

***) Vgl. Marheineke, S. 239. f.

Digitized by Google

Verhältniſſe achteten und ſchonten, drangen ſie doch zugleich bei den Chriſten auf eine ſolche Behandlung der Sklaven, durch welche das Verhältniß dieſer thatſächlich zu einem ſittlich würdigen Dienſtverhältniß umgeſchaffen wurde. Dagegen iſt es ſittlich ganz in der Ordnung, durch die Dienſtleiſtung freier Dienſtboten ſich diejenige Hülfe im Hausweſen zu verſchaffen, von der es ſich hier handelt. Es wird durch eine ſolche Einrichtung ſogar, wie oben ſchon bemerkt worden, einem dringenden Bedürfniß einer zahlreichen Menſchenklaſſe entgegengekommen. Und zwar nicht etwa bloß einem äußeren, ſinnlich phyſiſchen Bedürfniß derſelben, ſondern auch einem eigentlich ſittlichen. Denn das Individuum bedarf als Bedingung ſeiner tugendhaften Entwickelung des Lebens in der Familie; es muß daher, wenn es aus ſeinem eigenen urſprünglichen Familienkreiſe ausſcheiden muß, dieſe ſittliche Einbuße durch ſeinen Anſchluß an einen fremden ſo gut wie möglich zu erſtatten ſuchen. *) Dieſes Dienſtbotenverhältniß, in ſeinem Unterſchiede von der Sklaverei, beruht auf einem auf Seiten beider Kontrahenten frei eingegangenen Rechtsvertrage, bei dem der Dienende, indem er ſich dem Dienſtherrn gegen einen beſtimmten Lohn und überhaupt unter beſtimmten Bedingungen, über welche beide Theile ſich frei vereinbaren, zu gewiſſen, genau feſtgeſtellten häuslichen Dienſtleiſtungen verbindlich macht, ſich zugleich ſeine perſönliche Freiheit ausdrücklich vorbehält, ſofern er durch denſelben theils nicht ſeine ganze Perſon überhaupt, ſondern nur gewiſſe einzelne Dienſte zur Verfügung jenes ſtellt, theils ſich die Freiheit, denſelben wieder aufzuheben, ausdrücklich reſervirt, wie denn auch die Obrigkeit für die Haltung des Vertrags einſteht. Das Verhältniß aber, das auf dem Grunde eines ſolchen Vertrages errichtet wird, iſt kein bloßes Verhältniß der Dienſtmiethe (locatio operarum), ſondern ein Familienverhältniß. **) Da nämlich die ſtipulirten Dienſtleiſtungen vermöge

*) Schleiermacher, Syſt. d. S.-L., S. 268.

**) Vgl. Stahl, II., 1., S. 381. f. 383. Es wird hier bemerkt: „Deßhalb hat das Dienſtbotenverhältniß außer dieſer Seite der obligatoriſchen Dienſtmiethe auch noch die der häuslichen Gewalt. Der Dienſtbote ſteht daher (nach unſerem Recht) mit ſeiner ganzen Lebensführung in einer gewiſſen Abhängigkeit von der Herrſchaft und dieſe in einer gewiſſen Haftung für ihn, und

Digitized by Google

ihrer Beschaffenheit wesentlich ein Maß eigentlicher persönlicher Lebensgemeinschaft des Dienenden mit der Dienstherrschaft zu ihrer Voraussetzung haben: so tritt jener bestimmt ein in die Familie dieser, wiewohl ohne ihr organisch einverleibt zu werden *), und stellt sich unter die häusliche Gewalt des Familienhauptes, doch so, daß die Anwendung dieser letzteren von der Obrigkeit überwacht wird, und so der Dienstbote eine Garantie gegen den Mißbrauch derselben besitzt. Von dieser Seite her ergibt sich die Möglichkeit einer eigentlich sittlichen Veredelung des Dienstbotenverhältnisses, das zunächst nur als ein nothwendiges Uebel erscheint, und zwar für beide Theile, für die Herrschaft ebensowohl wie für das Gesinde **), und hiermit zugleich die sittliche Forderung einer solchen Ethisirung und Potenzirung desselben. Je leichter dasselbe grade zu einer tiefen Ausartung der Sittlichkeit Veranlassung wird, auf der einen Seite zu rohem Despotismus und auf der anderen Seite zu Gemeinheit und Niederträchtigkeit, desto sorgfältiger soll es grade als eine Bildungsschule zu echt menschlicher und christlicher Sittlichkeit benutzt werden durch die wirkliche Aufnahme der Dienstboten in die Familie der Herrschaft. ***) Durch den Anschluß an diese sollen die Dienenden, die aus ihrer eigenen Familie herausgerissen sind, vor der Verwilderung bewahrt werden, in die der vereinzelte Mensch so leicht versinkt. In ihr sollen sie berührt werden von dem ihnen bis dahin vielleicht noch nicht nahe gekommenen milden Geist der Gesittung und der Bilduug, vor allem aber von einem christlichen Hauswesen und Leben überhaupt eine unmittelbare Anschauung empfangen, und den Unterschied eines sol-

---

es werden z. B. manche Aeußerungen, die schon als Injurien gelten könnten, dem Dienstboten gegenüber nicht als solche behandelt." (S. 382.)

*) Marheineke, S. 528.

**) S. Schleiermacher, Predd. I., S. 642—645.

***) Harleß, S. 231.: „Nur da ist das rechte Verhältniß, wo man den freiwilligen Lohndiener als Glied des Hauses ansieht, welches entweder eingegangen oder einzuführen ist in das Leben, den Geist, die Ordnung der Familie. Wo das nicht ist, da ist Entwürdigung, so schlimm, ja ärger denn Sklaverei; da betrachtet man den Menschen, welcher sich freiwillig mit seiner Person unter die Herrschaft eines Hauses zu bestimmten Dienst begibt, nur wie die Kräfte einer benützbaren Maschine, welche man zum bestimmten Zweck abnützt, im Uebrigen stehen läßt."

Digitized by Google

chen von dem verworrenen und freudelosen Treiben der Welt empfunden lernen. In ihr sollen sie Vorbilder der christlichen Tugenden zu Gesicht bekommen, und sich durch Beispiel und Ermahnung zu allen den Gesinnungen und Gewöhnungen angeleitet sehen, durch die in ihrem künftigen eigenen häuslichen Leben ihr Wohlergehen und ihre Zufriedenheit gesichert sein wird. *) Je häufiger sie in einem rohen und übelgeordneten Familienleben aufgewachsen sind, desto mehr thut es Noth, daß sie die wahre Schönheit des häuslichen Lebens anschauen und kennen lernen, und so zur würdigen Führung ihres künftigen eigenen Hausstandes eingeweiht werden. **) Das bei ihnen oft kaum angefangene Erziehungsgeschäft soll von der Herrschaft ernstlich aufgenommen und fortgeführt werden. ***) Auf diese Weise mag es für Unzählige die größte Wohlthat ihres Lebens werden, daß sie sich in der äußeren Nothwendigkeit befinden, zu dienen und im Dienstverhältniß sich einer wohlmeinenden und einsichtsvollen Zucht zu unterwerfen. Von dieser Seite her kann in einzelnen Fällen sogar der sonst nicht wünschenswerthe häufigere Wechsel der Dienstherrschaft für die Dienenden heilsam werden. †) So in das häusliche Leben mit zugelassen und mehr und mehr mit dem Bewußtsein seiner Würde sich durchdringend, werden sie auch bald ihren eigenen unscheinbaren Beruf in demselben nach Gebühr schätzen und liebgewinnen lernen; sie werden in ihrem Dienst sich gehoben finden und wahrhaft frei fühlen lernen, und ihn nicht länger als ein bloßes nothwendiges Uebel betrachten. ††) Ist die Führung des Hauswesens sittlich wohlgeordnet, so knüpft sich bald ein eigentlich persönliches Verhältniß zwischen dem Herrn und dem Diener, das zunächst in der Treue auf der Seite von diesem und in dem Vertrauen auf der Seite von jenem hervortritt; und haben Beide erst eine lange Reihe von Freuden und Leiden in bewährter Treue zusammen durchlebt, so entsteht zwischen ihnen eine Art wirklicher Freund-

*) Schleiermacher, Predd. I., S. 647.
**) de Wette, III., S. 242.
***) Flatt, S. 591. Vgl. Hirscher, I., S. 282.
†) Hirscher, I., S. 282.
††) Schleiermacher, Predd., S. 648. f.

Digitized by Google

schaft *), „welche gleichsam den Vorhof des inneren Familienheiligthums ausmacht." **) Hiernach bestimmen sich nun auch die beiderseitigen Pflichten der Herrschaften und der Dienstboten in ihrem Verhältniß zu einander. ***) Ein Hauptpunkt bei ihnen liegt in der Tendenz, diesem Verhältniß einen festeren Bestand zu geben. Denn der beständige Wechsel der Dienstboten läßt es in der Regel gar nicht einmal zur Anknüpfung eines eigentlich sittlichen Verhältnisses kommen. Die für beide Theile unbeschränkte Auflösbarkeit des Dienstvertrages, so unumgänglich sie auch gefordert werden muß, ist doch nach dieser Seite hin eine entschiedene Erschwerung der Sache. Wissen beide Theile, daß das Verhältniß zwischen ihnen mit unabänderlicher Nothwendigkeit besteht, so suchen sie sich auch von vornherein in dasselbe zu finden, ihm die möglichst günstige Seite abzugewinnen, und sich selbst möglichst so einzurichten, daß sie für dasselbe taugen und sich in demselben möglichst wohlbefinden. Dieß gelingt ihnen dann auch unausbleiblich in irgend einem Maße, und so wird ihnen ein anfänglich schweres Verhältniß allmählich lieb und werth. Beide Theile suchen sich dann von vornherein in einander zu schicken, und indem sie bald den günstigen Erfolg davon inne werden, bildet sich nach und nach eine herzliche gegenseitige Anhänglichkeit, bei der keiner von beiden das Verhältniß je wieder gelöst zu sehen wünscht, wie dieß bei der Sklaverei gar nicht so selten der Fall ist. Bei der Möglichkeit hingegen, zu jeder Zeit wieder aus einander zu gehen, sehen beide, Herrschaften und Dienstboten, schon in der geringfügigsten Kleinigkeit eine Veranlassung, sich wieder zu trennen, und machen auch gar nicht einmal ernstlich und mit einiger Ausdauer den Versuch, sich mit einander einzuleben. Die Herrschaften insbesondere halten es gar nicht für nöthig, wenigstens doch zu versuchen, ob sie nicht vielleicht die ihren Wünschen zunächst nicht entsprechenden Dienstboten sich zurecht bilden können, sondern überheben sich lieber dieser Mühe

*) Marheineke, S. 529., vgl. S. 239. f.

**) de Wette, III., S. 243. Nach Nitzsch, System, S. 377., gehört zu einer christlichen Haushaltung „ein gewisses Uebergehen der kindlichen und geschwisterlichen Gesinnung auf die Dienstboten. Philem. 15. ff."

***) S. Reinhard, III., S. 500—508.

Digitized by Google

durch die sofortige Entlassung derselben. *) Davon kann dann freilich nur eine immer gründlichere Verschlimmerung dieses ganzen Gebietes des Hausstandes die Folge sein. Wollen die Herrschaften wirklich für die sittliche Erziehung des Gesindes Sorge tragen, so müssen sie dasselbe auch nicht so leichthin aus ihrem Dienst entfernen, sondern alle nur mögliche Geduld haben mit seinen Schwachheiten und Fehlern. **) Aber auch die Dienenden müssen eine solche sittliche Pflege, die ihnen von ihrer Herrschaft widerfährt, würdigen, und statt sich ihr als einer lästigen Fessel zu entziehen, vielmehr um ihres Fortgenusses willen manches ihnen Beschwerliche über sich nehmen, am allerwenigsten aber bei jeder sich ihnen eröffnenden Aussicht auf eine Verbesserung im Aeußeren ihre Dienstherrschaft verlassen. Dieß alles setzt jedoch freilich eine besonnene Vorsicht bei der Eingehung des Dienstverhältnisses auf beiden Seiten voraus, die jetzt so sehr fehlt, eben weil man denkt, ein etwaiger Mißgriff in der Wahl lasse sich ja leicht wieder verbessern. Das Familienhaupt muß nur solche Dienstboten annehmen, von denen es glaubt hoffen zu dürfen, daß es sie auch wirklich in die Familie werde aufnehmen können; und der Dienende soll vor allem anderen eine Herrschaft suchen, von der er hoffen darf, sie werde ihm wirklich Elternstelle vertreten in Beziehung auf seine sittliche Erziehung. ***) Ist das Dienstverhältniß auf die rechte Weise geschlossen, so haben die Herrschaften es nun auch in demselben Geiste fortzuführen. Die Hauptsache ist dabei, daß sie wirklich ein Herz gewinnen für die Dienenden ihres Hauses, und

*) Schleiermacher, Predd., S. 641.: „Es fehlt an Anhänglichkeit auf beiden Seiten, daher was mit Gleichgültigkeit geknüpft wird, sich in Widerwillen löset."

**) Ebendersf., ebendas., S. 647.

***) Hirscher, III., S. 524.: „Der Hausvater nimmt nur solche in seinen Dienst auf, welche er für fähig halten darf, Angehörige seines Hauses zu werden; und nimmt sie nur in der Absicht auf, sie hierzu zu machen und als solche zu behandeln. Der Dienstbote dagegen sucht sich einen Herrn, dem er dienen möge als Christo; und dieses ist seine höchste und entscheidende Rücksicht, daß er einen Hausvater finde, d. h. einen Dienstherrn, dem er ein Glied des Hauses sei, und ein aufgenommenes Kind, und ein Bruder im Herrn."

Digitized by Google

diesen dieß bei allen den vielfachen Gelegenheiten, die sich dazu darbieten, bethätigen. Sie müssen in ihnen aufrichtig den Menschen ehren und lieben, und in ihnen, wie es denn wirklich so ist, Brüder in Christo (Philem. 16) sehen, vor dem ja alle, Herren und Diener, einander gleich und Beides zugleich sind, Knechte und Freigelassene (1 Cor. 7, 20. 21. C. 12, 13. Gal. 3, 28. Col. 3, 11). Daher müssen sie sich von jeder verächtlichen Behandlung derselben fern halten und von allem gebieterischen, heftigen und launenhaften Wesen, als die da wohl wissen, daß sie selbst auch einen Herrn über sich haben, und zwar einen solchen, vor dem kein Ansehen, der Person gilt. (Eph. 6, 9. Col. 4, 1.) Desgleichen sollen sie alle Parteilichkeit und Willkür vermeiden, und ihnen in allen Beziehungen Billigkeit widerfahren lassen. (Col. 4, 1.) Sie dürfen von ihnen nur ehrerbietige Unterordnung verlangen, nicht eine Erniedrigung ihrer Person. Vielmehr sollen sie sich herzlich und liebreich zu ihnen herablassen, was ihnen nicht schwer werden wird, wenn anders sie sich fleißig in Gedanken in ihre Stelle versetzen. Sie sollen nicht bloß ihnen den billigen Lohn zu Theil werden lassen (Jac. 5, 4) und ihre redlichen Dienste freundlich anerkennen, sondern auch, um sie über den Standpunkt des bloßen Lohndieners zu erheben, ihnen zu erkennen geben, daß sie auf ihre persönliche Anhänglichkeit persönlich einen Werth legen, nicht bloß um ihres Nutzens willen, sondern aus rein menschlichem sittlichem Interesse*), und ihnen Vertrauen beweisen, besonders auch in ihrem Geschäft. Dieß letztere freilich mit großer Vorsicht und in wohl bemessener Art, um sie nicht in Versuchung zu führen. Sie sollen ihnen wohlwollende Theilnahme an ihren persönlichen Angelegenheiten, auch an den an sich geringfügigen bezeigen, und ihnen in denselben gern mit ihrem Rathe zur Seite stehen. Doch müssen sie sich hierbei allerdings sorgfältig hüten vor einer unvorsichtigen Vertraulichkeit, durch die das nothwendige Respektverhältniß derselben zu ihnen gestört werden würde. Jene ihre Gesinnung wahrer elterlicher Liebe für die Dienstboten muß sich nun auch in liebevoller Fürsorge für dieselben bethätigen. Sie müssen ihnen ihren jedenfalls sauren Beruf so viel als möglich zu erleichtern suchen durch Enthal-

*) de Wette, III., S. 242.

Digitized by Google

tung von aller unfreundlichen Behandlung, besonders von allem zwecklosen Schelten und Keifen, und durch Vermeidung jeder unnöthigen und eigensinnigen Erschwerung der Dienstleistungen, die sie von ihnen fordern. Solche Dienende insbesondere, die im Dienste der Familie alt geworden sind, sollen sie mit hervorstechender Milde behandeln, und ihnen die langjährige Treue auch dann noch belohnen, wenn sie nicht mehr im Stande sind, ihre Obliegenheiten zu erfüllen.*) Sie sollen ihren Dienstboten die grade ihnen besonders nöthige zeitweise Ruhe und Erholung gönnen (2 Mos. 20, 10. 5 Mos. 5, 14. 15), sie sollen für ihre körperliche Gesundheit sorgen, und auch auf die Förderung ihres äußeren Fortkommens, so viel in ihren Kräften steht, bedacht sein. Das allerwichtigste bei dieser Fürsorge ist aber die sittliche Pflege des Gesindes, die Sorge für seine sittliche, namentlich auch religiöse Bildung. Zu ihr gehört nun auf der einen Seite die genaue Aufmerksamkeit auf sein ganzes Verhalten und das unerbittliche Halten über Zucht und Ordnung im Hause, auf der anderen Seite aber auch, daß die Herrschaft mit dem eigenen Beispiel musterhafter Sittlichkeit wahrhaft vorleuchte. Das Gesinde muß vor dieser, wenn sie einen wohlthätigen sittlich erziehenden Einfluß auf dasselbe ausüben soll, wahre Hochachtung empfinden können oder vielmehr empfinden müssen, und daher muß sie vor seinen Augen sorgfältigst auf sich selbst Acht haben, und mit der äußersten Strenge den Wohlanstand beobachten. Sittlich nichtswürdige Dienende müssen die Herrschaften, wenn sie ihnen auch noch so nützlich wären, unnachsichtlich entlassen.**) Die Dienstboten ihrerseits sind der Herrschaft vor allen Dingen Ehrerbietung und Unterwürfigkeit (1 Petr. 2, 18. Eph. 6, 5. 1 Tim. 6, 1. 2) schuldig und Gehorsam (Col. 3, 22. 1 Tim. 6, 2. Tit. 2, 9) ohne Widersprechen (Tit. 2, 9), nicht etwa bloß den gütigen Herren, sondern auch den wunderlichen (1 Petr. 2, 18), überhaupt den Herren als Herren, mithin gewissenshalber, in Einfältigkeit des Herzens als dem höchsten Herrn selbst (Eph. 6, 5—8. Col. 3, 22—24. Tit. 2, 9), und ohne Augendienst (Eph. 6, 6. Col.

*) Reinhard, III., S. 502.

**) Hirscher, III., S. 594.

Digitized by Google

3, 22).*) Die brüderliche Gleichheit mit ihnen in Christo darf sie nicht zu einer Vernachlässigung der Ehrfurcht und des Gehorsams gegen sie verleiten (1 Tim. 6, 2). Hierzu muß dann weiter kommen Treue im weitesten Sinne des Wortes, also strenge Redlichkeit, die vor jeder Veruntreuung zurückbebt (Tit. 2, 10), dagegen den Vortheil der Herrschaft auf jedem pflichtmäßigen Wege zu befördern bestrebt ist, und Thätigkeit und Eifer in allen Geschäften des Dienstes, aber auch Verschwiegenheit in Betreff der Angelegenheiten des Hauses, die auch dann nicht gebrochen werden darf, wenn das dienstliche Verhältniß zu demselben nicht mehr fortbesteht. Ehrerbietung, Gehorsam und Treue der Dienenden gegen die Dienstherrschaft müssen aber je länger desto mehr eine wirkliche persönliche Anhänglichkeit an sie, in bestimmter Analogie mit der Familienanhänglichkeit, zu ihrer Basis erhalten. Bei dieser werden die Dienenden dann auch leicht nicht nur die etwaigen Wunderlichkeiten ihrer Gebieter still ertragen, sondern auch mit ihrem unscheinbaren Beruf zufrieden sein und die gar nicht unbeträchtlichen eigenthümlichen Vortheile ihrer Lage richtig schätzen lernen. Daß sie unter allen Umständen verpflichtet sind, jede an sich pflichtwidrige Anmuthung, die pflichtvergessene Herrschaften ihnen machen möchten, standhaft zurückzuweisen, versteht sich von selbst. Die treue Beobachtung dieser gegenseitigen Pflichten zwischen Herrschaften und Gesinde ist für den sittlichen Zustand des Gemeinwesens überhaupt von tiefgreifender Wichtigkeit, da durch sie theils das Gedeihen des häuslichen Lebens, theils die glückliche sittliche Bildung eines bedeu-

*) Schleiermacher, Predd., I., S. 656. f. 560. f. An der ersteren Stelle wird von dem Augendienst gesagt: „Er ist die heuchlerische Schmeichelei, die, wo sie bemerkt wird, alles in Wort und That nur so einrichtet, wie es den Gebietenden gefällt, und zu allem auch gegen die eigene Ueberzeugung bereit ist; die auch in dem Gebiet, wofür sie verantwortlich ist, nicht einmal den Versuch wagt, einer besseren Meinung Gehör zu verschaffen, wenn einmal der Wille des Gebieters ausgesprochen ist, wo sie aber unbemerkt ist, desto mehr auf den eigenen Vortheil und die eigene Bequemlichkeit sieht, und hinterm Rücken tadelt und bespöttelt, was sie ins Angesicht billigt und mit scheinbarem Eifer in Ausführung bringt. Durch ein solches Betragen bekundet sich ein gänzlicher Mangel an Freiheit. Stellt einen solchen Menschen auf einen noch so hohen Punkt in der Gesellschaft: so lange er auch nur noch Einen über sich stehen hat, kann er nichts sein als dessen Knecht."

Digitized by Google

tenden Theiles der niederen Klassen des Volkes wesentlich mitbedingt ist. Es kann deßhalb auch dem Staat der Zustand der Dienenden nichts weniger als gleichgültig sein. Er hat vielmehr die dringende Aufforderung, die Dienenden nicht zu Sklaven herabdrücken zu lassen*), schon um seines eigenen ruhigen Bestandes willen, aber auch sich nicht allein auf die sittlich erziehende Einwirkung der Dienstherrschaften zu verlassen, sondern selbst, wo möglich, zweckmäßige Anstalten für die sittliche Bildung des Gesindes zu treffen**), an denen dann die Bemühungen der Herrschaften für denselben Zweck einen erwünschten Stützpunkt finden würden.

Anm. Die Leibeigenschaft***) ist ein bloßes Analogon der Sklaverei; denn der Leibeigene hat nicht seine ganze Person in den Dienst seines Herrn zu geben, und ist auch diesem gegenüber keineswegs rechtlos. Gleichwohl grenzt sie immer noch nahe genug an die Sklaverei, und es muß Aufgabe sein, sie vollends völlig zu beseitigen. In Beziehung auf sie bemerkt Marheineke, S. 399., richtig: „Die Schwierigkeit des Ueberganges in einen unabhängigeren Zustand macht es meist den Leibeigenen selbst nicht erwünscht, den gezwungenen zu verlassen. Um so mehr sollte der Staat darauf bedacht sein, mit seinen Mitteln den Uebergang zu erleichtern und allgemein herbeizuführen, diesen Rest der Feudalität zu vertilgen."

§. 1094. Zu der pflichtmäßigen Gestaltung jedes Familienlebens gehört wesentlich ein häuslicher Gottesdienst, von dem schon oben §. 884. die Rede gewesen ist. Er ist insbesondere auch

*) Hartenstein, S. 464.

**) In dieser Beziehung macht v. Ammon Vorschläge. Er schreibt III, 2, S. 275.: „Durch polizeiliche Gesindeordnungen ist in den neueren Zeiten für die Bildung der dienenden Stände in der Gesellschaft allerdings mehr als sonst geschehen. Aber eigene Gesindeschulen, in welchen der Konfirmandenunterricht nach einem erweiterten Plane für dienende Jünglinge und Mädchen fortgesetzt und der ganze Umfang ihrer Pflichten ihnen nahe gelegt würde, sind als Pflanzschulen einer besseren Dienerschaft, als wir jetzt haben, namentlich in den Städten, ein dringendes Bedürfniß der bürgerlichen Gesellschaft. Auf dem Lande sollten wenigstens häufigere Katechisationen über diesen Gegenstand das ersetzen, was durch besondere Wochen- und Sonntagsschulen für die Dienstboten schwerer in das Werk zu setzen ist." Wir befürchten, mit Unterricht und immer wieder Unterricht wird sich auch hier nicht viel ausrichten lassen.

***) Vgl. über sie v. Ammon, III, 1, S. 50—60.

Digitized by Google

bei der Kindererziehung eine unerläßliche Bedingung ihres Gedeihens, und auch für die religiös-sittliche Einwirkung auf das Hausgesinde kann er von großer Bedeutung werden, wiewohl man bei ihm grade nach dieser Seite hin auch wieder auf ernste Bedenken stößt.*) Zu dem wesentlichsten Bestande des häuslichen Kultus gehört nächst der gemeinsamen Uebung im Gebrauch der heil. Schrift und dem gemeinsamen Gebete auch das Tischgebet.**) (1 Cor. 10, 31. 1 Tim. 4, 3—5.) Vgl. §. 269.

§. 1095. Das Familienleben darf sich nicht in sich selbst abschließen, sondern muß sich mit dem allgemeinen sittlichen Leben in Kontakt setzen und in ein Verhältniß bestimmter Wechselwirkung. Dem Begriff der Familie selbst zufolge gehört es ausdrücklich zur Normalität ihrer Existenz, daß sie nicht in sich verschlossen bleibt, sondern sich bewußt- und absichtsvoll in die übrigen besonderen sittlichen Gemeinschaften hinaus verzweigt (s. oben §. 328.). Allerdings darf das Individuum sein socialpflichtmäßiges Handeln nur in dem Maß über den Umfang der Familie weiter ausdehnen, als es seinen Pflichten innerhalb dieser wirklich genügt; allein nicht weniger gilt auch das Umgekehrte, daß das Individuum sein socialpflichtmäßiges Handeln nur in dem Maße der Familie zuwenden darf, als es seinen Pflichten als Glied des großen Ganzen der sittlichen Gemeinschaft wirklich nachkommt. Bei der bloß relativen Normalität der Sittlichkeit, wie sie innerhalb des Pflichtverhältnisses immer nur gegeben ist, gehören beide Kanones wesentlich zusammen, und müssen beide sich gegenseitig limitiren. Das Leben der einzelnen Familie soll sich allerdings zu einem wahrhaft individuellen Ganzen gestalten, nach einem völlig eigenthüm-

*) Reinhard, III., S. 504.: „Eigene Uebungen der Andacht, welche die Herrschaft mit dem Gesinde anzustellen habe, sind hier darum nicht gefordert worden, weil die Umstände und Verhältnisse dergleichen Anstalten zur Erbauung nicht immer zulassen, und weil es noch überdieß sehr problematisch ist, ob auf diesem Wege etwas Gutes ausgerichtet werden kann. Nichts veranlaßt das Gesinde, das sich einschmeicheln und entweder Vortheile erlangen oder sein Mitgesinde um das Vertrauen und die Gunst der Herrschaft bringen will, leichter zu einem scheinheiligen Verhalten und zu einem schändlichen Mißbrauche der Religion als diese häusliche Andacht."

**) Schleiermacher, Chr. Sitte, Beil., S. 33., bezweifelt auffallenderweise, ob das Tischgebet länger zu erhalten sein werde.

Digitized by Google

lichen individuellen Typus; aber dieses individuelle Ganze darf sich nicht dem allgemeinen sittlichen Leben verschließen. Es muß die allgemeinen socialen oder sittlichen Interessen und Strömungen lebendig in sich aufnehmen, sonst verarmt und vertrocknet es und steht in sich selbst ab.*) Die Ehe und die Familie müssen wesentlich im Staate sein, sowie dieser seinerseits seine Wurzeln in sie hineintreiben, und indem er sein Leben aus ihnen schöpft, sie pflegen und heilig halten muß.**) Wie denn auch der allgemeinen Erfahrung zufolge die Gesundheit des Familienlebens durchgängig der Maßstab für die des gesammten nationalen Lebens ist und der Verfall jenes das untrügliche Vorzeichen des nahen Ruins von diesem.***) Besonders ist es auch für die Erziehung wichtig, daß das Haus von dem Geiste des allgemeinen sittlichen Lebens durchweht und die dumpfe Zimmerluft durch ihn erfrischt werde. Die bloße Familien- und Wohnstubenerziehung kann nicht gedeihen, und es ist eine sehr falsche Ansicht, wenn man in ihr das Bewahrungsmittel gegen die Ansteckung der Kinder durch das herrschende sittliche Verderben sehen will.†)

---

*) Schleiermacher, Predd., I., S. 578.: „— — so zeigt er uns dadurch, es sei Gottes Wille, daß jedes christliche Hauswesen in jene größere Ordnung der Dinge verflochten sein, und also auch durch würdige Thätigkeit seine Stelle darin ausfüllen solle." Martensen, Moralphilos., S. 82. f.: „Das Familienbewußtsein wird geistlos, wenn es nicht vom allgemeinen Gemeinschaftsgehalt befruchtet wird. Die einseitige Familienliebe schnürt die Seele ein, und ertödtet den Sinn für's Ideal, während die wahre Familienliebe die Sympathie der Seele für alles, was Werth hat im Leben, entwickelt."

**) Schleiermacher, Syst. der S.-L., S. 479.: „Die Familie als individuelle Gemeinschaft soll zugleich Element der universellen sein, d. h. Familien- und Volksinteresse dürfen nicht wider einander treten. Die individuelle Gemeinschaft soll also eine solche sein, daß sie in der universellen sein kann, sonst ist auf einer Seite ein sittlicher Mangel; denn die universelle soll auch so sein, daß die individuelle darin gewollt ist. Kollisionen ruhen immer auf etwas Unsittlichem, welchem entgegen zu arbeiten in jedem Handeln jedes Einzelnen die Tendenz mitgesetzt sein muß."

***) Baumgarten-Crusius, S. 394. f.: „Gewiß ist der sittliche Verfall des Hausstandes immer das Anzeichen der gesunkenen Sittlichkeit überhaupt, und der sichere Vorbote eines allgemeinen Verfalles im menschlichen und bürgerlichen Leben; welcher dann auch in derselben Art und Abstufung gewöhnlich eintritt, wie er sich in der Familie dargestellt hatte."

†) Marheineke, S. 232.: „Die Wohnstube ist an sich kein Heiligthum, wie nach Pestalozzi. Die Zurückführung und Beschränkung der Familie darauf

Digitized by Google

§. 1096. Am unmittelbarsten schließt sich die Familie dem allgemeinen sittlichen Leben in der geselligen Freundschaft (§. 384.) und überhaupt in der Freundschaft auf. Das Freundesverhältniß, ungeachtet es über die Familie hinausreicht, lehnt sich doch ebenso nothwendig als natürlich an sie an; der Verkehr der Freunde steht mit dem Verkehr der Familienglieder unter einander in der nächsten Analogie. So ist denn unter den Familienpflichten auch noch ausdrücklich von den Freundschaftspflichten zu reden, unter bestimmtem Rückblick auf das schon oben §. 934. Gesagte. Was nun dieses Verhältniß der Freunde angeht, so ist die Grundbedingung ihres pflichtmäßigen Verhaltens gegeneinander in demselben, daß es auf die wahrhaft pflichtmäßige Weise geschlossen worden ist. Auf die richtige Wahl der Freunde kommt hier in letzter Beziehung alles zurück. Den entscheidenden Ausschlag kann bei ihr allerdings nur die unmittelbare specifische individuelle Sympathie geben; allein diese muß sich doch bestimmt von den durch die Natur des Verhältnisses selbst gebotenen verständigen Erwägungen leiten lassen. Und da ist dann der Hauptpunkt, daß zur Freundschaft schlechterdings ein Verhältniß wesentlicher Gleichheit erfordert wird. Wo im Verhältniß zweier Personen ein eigentliches Uebergewicht der einen über die andere, welcher Art auch immer, stattfindet, da ist die Möglichkeit wirklicher Freundschaft ausgeschlossen.*) Im Besonderen betrifft jene Gleichheit näher einerseits

---

ist ein Rückfall in die Rousseau'schen Versuche, den Menschen der Welt und lebendigen Gegenwart zu entfremden, und ein Widerspruch in sich selbst, weil nicht verhindert werden kann, daß mit dem guten Geist auch das Socialverderben, welches Pestalozzi dadurch verhindern will, da eindringe, besonders durch die Erzieher selbst, die Eltern und Hausgenossen." Hegel, Philos. des Rechts, S. 219.: „Die pädagogischen Versuche, den Menschen dem allgemeinen Leben der Gegenwart zu entziehen und auf dem Lande heraufzubilden (Rousseau im Emile), sind vergeblich gewesen, weil es nicht gelingen kann, den Menschen den Gesetzen der Welt zu entfremden. Wenn auch die Bildung der Jugend in Einsamkeit geschehen muß, so darf man ja nicht glauben, daß der Duft der Geisterwelt nicht endlich durch diese Einsamkeit wehe, und daß die Gewalt des Weltgeistes zu schwach sei, um sich dieser entlegenen Theile zu bemächtigen. Darin, daß es Bürger eines guten Staates ist, kommt erst das Individuum zu seinem Recht."

*) Wirth, II., S. 29. f.: „Wesentliche Präponderanz auf der einen und wesentliche Dependenz auf der anderen Seite können nur ein Verhältniß wie

Digitized by Google

die geistigen Fähigkeiten und die Bildung, andererseits aber auch das Alter, die Nationalität, die äußeren Verhältnisse, den Stand und das Vermögen.*) Eine bedeutendere Ungleichheit in allen diesen Beziehungen macht eine wahre und dauerhafte Freundschaft mindestens sehr schwierig. Eine Ungleichheit der Berufsweisen ist dagegen durchaus kein Hinderniß der Freundschaft, sondern kann sie vielmehr fördern. Es kann innige Freundschaft geben bei ausgesprochenen Differenzen, ja Gegensätzen in der Richtung der universellen Funktionen, des Denkens und des Machens, sobald nur die individuellen Faktoren, die Empfindungen und die Triebe, auf specifische Weise sympathisiren.**) (Vgl. §. 286., Anm. 4.) Nichts desto weniger muß doch die Freundschaft noch einen weiteren und substanzielleren Gehalt haben über den bloß persönlichen der individuellen Sympathie hinaus. Sie muß eine bestimmte Beziehung haben auch auf die allgemeinen und objektiven sittlichen Interessen, sie muß ein in der allgemeinen sittlichen Gemeinschaft bestimmt wurzelndes und auf sie sich zurückbeziehendes Verhältniß, sie muß, wie es kurz ausgedrückt werden kann***), im Staate sein. Je zahlreicher und reichhaltiger die den Freunden gemeinsamen objektiven sittlichen Interessen sind, desto vollgehaltiger und edler ist ihre Freundschaft. Die Pflichten der Freunde gegen einander sind alle in der Einen der Treue, wenn man diese in dem vollen sittlichen Sinne versteht, zusammengefaßt. Sie schließt die unbedingte Aufrichtigkeit gegen den Freund ein und die unbedingte Hingebung nicht nur an ihn, sondern auch für ihn. Das In einander verwachsen sein der individuellen Personen in der Freundschaft begründet ja nothwendig ein specifisch unmittelbares Aufgeschlossensein derselben für einander, und eine specifische Selbstverläugnung und

---

zwischen Meister und Schüler, keine Freundschaft bilden. Ueberfluß und Mangel auf beiden Seiten zeugt die Freundschaft, Ueberfluß als das innere Leben und Gestalten einer intellektuellen und moralischen Welt im Geiste, deren Fülle und Anschauung in sich zu verschließen und allein zu tragen der Einzelne unfähig ist, Mangel schon als dieses Bedürfniß der Mittheilung vom Ueberflusse, im eigentlichen Sinne als das Gefühl des für sich Unzulänglichen der besonderen Produktivität."

*) Vgl. Reinhard, III., S. 530—532.

**) Gegen Strümpell, S. 193—195.

***) Mit Schleiermacher, Syst. der S.-L., S. 479.

Digitized by Google

Selbstaufopferung derselben für einander. Eben auf dem Grunde dieser bethätigt sich aber die rechte Freundestreue vor allem durch die ebenso unermüdete als vertrauensvolle Sorge für das sittliche Wohl des Freundes. Das Freundschaftsverhältniß darf kein Verhältniß gegenseitiger Verliebtheit sein, keine süßliche Empfindelei. Das ist eine klägliche Freundschaft, wo, wie es nur zu oft geschieht, die sich so nennenden Freunde mit einander einen mehr als läppischen Götzendienst treiben, und sich gegenseitig vergöttern, statt sich gemeinschaftlich zu erheben in dem beglückenden Gefühl ihrer eigenen Winzigkeit gegenüber von dem wahrhaft Großen über ihnen und um sie her. Am allerunerträglichsten ist diese kindische Menschenanbeterei dann, wenn die Freundschaft bei ihr wohl gar noch auf den Charakter einer religiösen Anspruch macht, während doch grade die Frömmigkeit ihrer Natur nach das wirksamste Mittel ist, um sie von aller solcher tief verächtlichen Eitelkeit zu reinigen.*) Wenn der Erfahrung zufolge Freunde nur zu oft blind sind einer für die Fehler des andern, so kommt dieß nur von der Unwahrheit der Freundschaft her, von der hinter ihrem schönen Aushängeschilde sich versteckenden Selbstsucht. Wahre Freunde im Gegentheil, wie sie mehr als sonst Jemand befähigt sind, einer des andern Fehler und Schwächen zu erkennen, sind auch nichts weniger als gleichgültig gegen diese. Es ist grade eine der heiligsten nicht nur, sondern auch schönsten Pflichten der Freunde, gegenseitig sich auf ihre Untugenden aufmerksam zu machen, sich vor allen sie bedrohenden sittlichen Gefahren zu warnen, und unabläßig an ihrer sittlichen Vervollkommnung zu arbeiten, freilich nicht nur mit Freimüthigkeit, sondern auch mit schonender Sanftmuth und besonnener Klugheit.**) Wo die Freundschaft ausgesprochenermaßen den religiösen Charakter hat, da soll der Freund ganz eigentlich das Gewissen des Freundes mit repräsentiren. Solche Freunde können dann auch wahrhaft mit einander andächtig sein und beten, worin die Freundschaft den Gipfel ihrer Innigkeit, aber auch ihrer beglückenden Befriedigung, erreicht. Wie in allen innigen Verhältnissen überhaupt, so ist auch insbesondere in der Freundschaft eine wohlbemessene relative Beschrän-

*) Vgl. Merz, Das Syst. der chr. S.-L. ꝛc., S. 197. f.
**) Reinhard, III., S. 536.

Digitized by Google

dung der Gemeinschaft und des Gemeinschaftsverkehrs nöthig. „Eine Freundschaft, die Alles gemein haben will, wird sich schwerlich auf die Länge erhalten.“*) Und ebenso gegenseitige zarte Rücksichtsnahme. Auch die Freunde dürfen sich nicht Alles zumuthen; ja, in gewissem Sinne, grade sie am allerwenigsten. Freundschaftsverhältnisse zwischen Personen verschiedenen Geschlechtes, wiewohl sie an sich nicht sittlich unstatthaft sind (s. §. 315., Anm. 3), haben doch in den meisten Fällen ihre großen Gefahren, und wollen mit ganz besonderer Behutsamkeit behandelt sein. Ungeachtet die Forderung der Treue wesentlich im Begriffe der Freundschaft liegt, so kann doch diese ohne Treubruch und überhaupt auf untadliche Weise sich auch wieder auflösen, oder richtiger gesagt in den Zustand der Latenz zurücktreten, zumal unter Mitwirkung eines die Freunde äußerlich auseinander führenden Lebensganges. Wenigstens von der Jugendfreundschaft gilt dieß, die überhaupt in den meisten Fällen noch nicht wirkliche Freundschaft selbst ist, sondern nur erst ein gegenseitiger Versuch, Freundschaft zu schließen. Diese Jugendfreundschaft löst sich nämlich in dem Falle ganz ordnungsmäßig wieder auf, wenn bei der weiteren Entwickelung der Individualität an dieser solche *nähere* Bestimmtheiten hervortreten, welche die Wahlanziehung beschränken oder stören, welche die beiden Individualitäten *ihrem allgemeinen Grundtypus nach* auf einander ausübten.**) Und dieß ist ein überaus häufiger Fall. So kann denn auch ein durchaus untadeliger *Wechsel* der Freunde statt finden. Indeß eigentlich aufgelöst wird doch auch in jenen Fällen, wenn alles in der Ordnung ist, das Freundschaftsverhältniß nicht werden, und auch nach langer Unterbrechung des nahen Verkehrs werden solche Jugendfreunde immer, wenn sich dazu irgend eine Veranlassung gibt, mit eigenthümlicher Leichtigkeit wieder ein inniges persönliches Verhältniß anknüpfen können.

Anm. Nach *Daub*, Moral, II., 1., S. 439. f., kann von *Pflichten* der Freunde gegen einander eigentlich gar nicht die Rede sein. Allerdings; nämlich in demselben Maße nicht, in welchem die Freund-

*) de Wette, III., S. 193.

**) Wirth, II., S. 33.

Digitized by Google

schaft ihrem Begriffe vollständig entspricht. Aber wir haben in der Wirklichkeit eben nichts als bloße, mehr oder minder ausgesprochene, Annäherungen an die volle Freundschaft.

Zweiter Artikel.

Die Staatspflichten.

I. Die künstlerischen Pflichten.

§. 1097. Die Stellung, welche das Kunstleben in dem Ganzen der sittlichen Gemeinschaft einnimmt, ist von der größten Bedeutung. Wenn diese Bedeutung oft nicht gebührend anerkannt wird, so liegt der Grund davon zum Theil darin, daß man bei der Kunst nur an die mittelbare zu denken pflegt, nicht auch an die unmittelbare (s. §. 335.), deren Gebiet ohne allen Vergleich weiter reicht als das jener. Die sittliche Bedeutung der Kunst korrespondirt ihrem Begriff selbst zufolge der sittlichen Bedeutung der Empfindung, beziehungsweise des Gefühles; denn die Kunst ist ja nichts anderes als die Darstellung der Produkte des Gefühles, der Ahnungen, wie sie in den Anschauungen innere Bilder geworden sind, für das Gefühl. Indem sie sich vom Gefühl aus an das Gefühl wendet, dessen Entwickelung der des Verstandes so weit vorauseilt, greift sie in ihren Wirkungen viel weiter und tiefer als die Wissenschaft. Ganz vornehmlich für die sittliche Bildung des Volkes in seiner Totalität ist sie ein unberechenbar wichtiges Moment, da die große Mehrheit in den niederen Schichten der Gesellschaft eine durchgreifende sittliche Bildung ihres Selbstbewußtseins nur als Bildung ihrer Empfindung, nicht als Bildung ihres Verstandes empfangen kann, weil ihre äußeren Verhältnisse nur eine geringere Entwickelung dieses letzteren gestatten. Was in den höheren Abtheilungen der Gesellschaft auch auf dem Wege der Wissenschaft an den Einzelnen gelangt von sittlich bildenden Einflüssen, reinigenden sowohl als erhebenden, das kann in den tiefer liegenden

Digitized by Google

Regionen nur durch die Kunst an ihn gebracht werden. Grade sie ist's, die auch den äußerlich am tiefsten Gestellten und am meisten mit der Noth des irdischen Lebens Belasteten sittlich zu heben und zu adeln vermag*), und nichts wäre für die ärmeren Volksklassen wünschenswerther, als daß sie überall mit einer wahrhaft gesunden und reichen Kunstwelt umgeben werden könnten, deren veredelnde Einflüsse sie ununterbrochen auf ihnen selbst kaum bemerkliche Weise einathmeten. Weßhalb denn auch der Staat ernstlich darauf bedacht sein soll, diesen Klassen in möglichstem Maße einen wahrhaft guten Kunstgenuß kostenfrei zu eröffnen.**) Nämlich nicht etwa dadurch soll die Kunst die tugendhafte Sittlichkeit befördern, daß sie Moral predigt, sondern lediglich dadurch, daß sie das Gefühl bildet, beides es reinigend und es erhebend.***)

§. 1098. Sonach stellt sich ausnahmslos einem Jeden die Aufgabe, nach Kräften mitzuwirken zur stetigen Förderung der Entwickelung eines wahrhaft tugendhaften Kunstlebens. (Vgl. §. 341.) Und das kann auch Jeder ohne Ausnahme, wenigstens auf dem Gebiete der unmittelbaren Kunst. Aber auch auf dem der mittelbaren Kunst sollen es immer mehrere können, besonders durch die immer weitere Ausbreitung der musikalischen Kunstbefähigung, in welcher Hinsicht

---

*) Fichte, Sittenl., S. 353. (B. 4.): „Man kann das, was die schöne Kunst thut, vielleicht nicht besser ausdrücken, als wenn man sagt: sie macht den transcendentalen Gesichtspunkt zu dem gemeinen. Die Philosophie erhebt sich und Andere auf diesen Gesichtspunkt mit Arbeit, und nach einer Regel. Der schöne Geist steht darauf, ohne es bestimmt zu denken; er kennt keinen anderen, und er erhebt diejenigen, die sich seinem Einflusse überlassen, ebenso unvermerkt zu ihm, daß sie des Ueberganges sich nicht bewußt werden." Vgl. Schwarz, II., S. 389.: „Das Schöne ist im geheimen Bunde mit dem Wahren und Guten."

**) Vgl. Marheineke, S. 437. f.

***) Baumgarten-Crusius, S. 260. f.: „Gewiß sollen die Künste die moralischen Zwecke beabsichtigen; aber sie sollen es nicht unmittelbar beabsichtigen, sondern nur so, daß sie das höhere Menschenwesen anregen und in Bewegung setzen, vornehmlich durch jene Gefühle, oder doch, indem sie das Rohe und Wüste aus der Seele verbannen, mit welchem sich auch die Bedingungen der Tugend nicht vertragen (καθάρσις παθημάτων). — — Selbst die bloß darstellende Kunst hat immer ihren Charakter verloren, wenn sie sich zur Moralpredigerin machte, und sich nicht in diesem höheren Sinne vollzog."

Digitized by Google

die Gesangvereine unter dem im engeren Sinne sog. Volk eine sehr erfreuliche Erscheinung sind. Die Aufgabe ist also näher, daß Jeder möglichst auf beiden Gebieten, auf dem der unmittelbaren Kunst und auf dem der mittelbaren, die tugendhafte Entwickelung fördern helfe, und zwar auf beiden nach ihrem wesentlichen Zusammenhange unter einander. Es mit seinen künstlerischen Pflichten leicht zu nehmen, darf Niemandes Grundsatz sein; Kunsthaß aber würde vollends eigentlich widersittlich sein, wenn er nicht immer nur auf einem Mißverständniß beruhte.*)

§. 1099. Dieser hohen sittlichen Bedeutung der Kunst ungeachtet darf man doch eine eigentliche Kunstblüte nicht gewaltsam erzwingen wollen, was ohnehin nie gelingen kann. Nämlich eine höhere Blüte nicht bloß des unmittelbaren Kunstlebens, sondern auch des mittelbaren. Auch bei jenem zwar ist das Maß seiner glücklichen Entfaltung allezeit wesentlich mitbedingt durch die jedesmaligen geschichtlichen Verhältnisse; auf das Entschiedenste ist dieß aber bei dem mittelbaren oder im engeren Sinne des Wortes sogenannten Kunstleben der Fall. Nicht jedes Zeitalter und nicht jede Entwickelungsperiode eines bestimmten Volkes *kann* eine Blütezeit der mittelbaren Kunst sein, dem Wesen der Sache selbst zufolge. Grade sowie das Frühlingsleben der Natur im Laufe des Jahres nur Einmal hervorbrechen, und es nicht das ganze Jahr hindurch Frühling sein kann. Die Kunst blüht eben auch nur in den Frühlingszeiten des großen Jahres der Weltgeschichte und der besonderen Geschichten der einzelnen Völker, grade so wie sie auch bei dem Individuum vorzugsweise nur in dem Frühling seines Lebens ihre Triebe hervortreibt. Sie kann nur dann wahrhaft blühen, wenn das sittliche Selbstbewußtsein der Zeit überwiegend unter der Form des Gefühles, also der Unmittelbarkeit lebt; denn die Kunst ist die Sprache nur des Gefühles. Nur in jenen großen Wendepunkten der Geschichte also, in denen aus dem Schooß einer ersterbenden Zeit eine neue, wesentlich anders gestaltete hervorzubrechen anhebt, aber erst in ver-

*) *Schleiermacher*, Chr. Sitte, Beil., S. 187.: „Kunsthaß geht gegen die Talentbildung, läßt sich aber auch auf keine Maxime zurückbringen, welche sich nicht selbst aufhöbe. Das Mißverständniß liegt in der Beziehung des Processes auf die Lust, die aber nicht zu seinem Wesen gehört."

Digitized by Google

schwebenden, halb deutlichen Zügen in das Selbstbewußtsein des lebenden Geschlechtes hinein scheint, noch nicht in einem festen und klaren, in einem scharf und ausführlich gezeichneten Bilde; nur in den Zeitläuften, da, was das menschliche Selbstbewußtsein bewegt und erfüllt, überwiegend nur erst geahnt und angeschaut, noch nicht gedacht und vorgestellt wird, nämlich grade von den den Zug führenden Geistern, nicht etwa bloß von denen, welche der schaalen Mittelmäßigkeit angehören, die in jeder Zeit die Hauptmasse bildet. Sind in dem Entwickelungsgange einer geschichtlichen Periode die duftigen Morgennebel ihres ersten Aufganges verweht, ist das Dämmerlicht des frühesten Morgens der vollen Tageshelle gewichen, dann hat auch, für diese Periode, das Reich der Kunst unwiderbringlich seine Endschaft erreicht. Sie ist dann nicht mehr das genügende, das natürliche Wort für den Inhalt des Selbstbewußtseins. Denn in diesem waltet jetzt nicht mehr Gefühl und Phantasie vor, sondern Verstand und Vorstellungsvermögen. Die Zeit der Ahnungen und der Anschauungen hat der der Gedanken und Vorstellungen Platz gemacht. Das Selbstbewußtsein auf seiner Zeithöhe findet nicht mehr in der Kunst, sondern nur in der Wissenschaft den ihm wirklich angemessenen Ausdruck. Die Kunst muß dann in die zweite Linie treten, hinter die Wissenschaft zurück. Die hervorragenden Individuen werden zwar auch jetzt immer noch eine Periode haben, da in ihnen die Kunst die Herrschaft führt, — die Entwickelung des Selbstbewußtseins wird bei ihnen auch jetzt immer noch von der Entwickelung des Gefühles ausgehen, und die erste Jugend wird auch für sie immer noch ganz überwiegend ein Leben in einem Kunstfrühling (am gewöhnlichsten natürlich der Poesie) sein; aber dieß wird bei ihnen jetzt eben nur eine Durchgangszeit sein, bei dem Eintritt ihrer geistigen Reife wird dieser liebliche Blumengarten der Kunst bereits wieder hinter ihnen liegen, und sie werden sich, zu ihrer eigenen Ueberraschung, mitten auf dem weiten offenen Felde der Wissenschaft finden. Eine solche Zeit muß sich verständigerweise darauf beschränken, sich von mittelbarer Kunst so viel zu sichern, als zur Nothdurft ihres Hausgebrauches erfordert wird, die Arbeit an einer ins Große gehenden neuen Entwickelung derselben aber dem nächstkünftigen Morgen einer neuen geschichtlichen Periode vorbehalten lassen. Ihre Sorge muß nach dieser Seite hin am wenigsten auf

Digitized by Google

eine extensive Blüte der mittelbaren Künste gehen, sondern nur dahin, das Minimum von mittelbarer Kunst, das sie sich erzieht, durch zweckmäßige Pflege zu möglichster Intensität oder künstlerischen Güte und Reife zu erheben. Eine solche Zeit nun ist unsere Zeit unzweideutig. Darum soll sie es doch ja aufgeben, in der Kunst Epoche machen zu wollen, und sich hüten, daß sie sich nicht durch naturwidrig gesteigerte Anstalten, um der Kunst aufzuhelfen, das Bischen von mittelbarer künstlerischer Produktivität, das ihr wirklich zugefallen ist, selbst verderbe in bester Meinung. Mittelmäßige Kunsttalente zu fördern, und ihnen die Ergreifung des Künstlerberufes zu erleichtern, ist zu allen Zeiten dem Kunstleben verderblich. Ohnehin täuscht sich ja der Einzelne so leicht über seinen Beruf zur mittelbaren Kunst, und nimmt die bloße eine Hälfte des Talentes zu ihr für das Ganze (s. oben §. 343., Anm.) Wie keiner wider den Willen der Natur sich soll zum Künstler im engeren Sinne des Wortes machen wollen*), sondern nur der ein solcher sein wollen soll, der wirklich Klassisches zu produciren vermag: so soll auch Niemand dem unentschiedenen und halben Kunsttalent die Erwählung des eigentlichen Künstlerberufes durch künstliche Veranstaltungen erleichtern. Die bloß mittelmäßigen mittelbaren Kunstwerke sind nur vom Uebel für das Gedeihen des Kunstlebens und insbesondere für die Förderung einer richtigen allgemeinen künstlerischen Bildung. In dieser Beziehung haben die öffentlichen Kunstschulen (Kunstakademien) und die Kunstvereine ihre sehr bedenkliche Seite, wie denn auch die so treibhausmäßig gepflegte Kunst noch nichts Großes geleistet hat. Auch auf Seiten derer, welche nicht eigentliche Künstler sind, muß bei ihrer Förderung der mittelbaren Kunst die ausgesprochene Tendenz die sein, nur Klassisches von ihr zu erhalten.

§. 1100. Die fördernde Wirksamkeit für das Kunstleben muß beides sein, eine reinigende und eine ausbildende, und zwar möglichst beides schlechthin in Einem.

§. 1101. Das Hauptaugenmerk bei dieser Förderung des Kunstlebens muß, ganz allgemein ausgedrückt, auf die immer völligere

*) Vgl. Fichte, Sittenl., S. 355. (Bd. 4.)

Digitized by Google

Christianisirung desselben gerichtet sein. Allein die Christlichkeit des Kunstlebens ist nicht etwa als etwas zu der sittlichen Vollendung desselben noch besonders Hinzukommendes zu denken; sondern die sittliche Reinheit und Vollkommenheit desselben ist schon an sich auch seine Christlichkeit.*) Es gibt keine christliche Kunst als etwas Apartes, und das Christenthum will keinen einzigen besonderen Zweig der Kunst ausschließen.**) Am wenigsten darf die Christlichkeit der Kunst in ihren Stoff gesetzt werden, darein, daß sie Gegenstände aus dem Kreise der christlichen Heiligthümer darstellt, und nur solche. Durch sie wird auch keineswegs etwa die Benutzung der heidnischen Mythologieen und die Wahl von aus ihnen entlehnten Stoffen, von welcher Kunst es auch immer sei, ausgeschlossen, sofern nur bei der Darstellung desselben die allgemeine Anforderung an jedes Kunstwerk, die unbedingte Reinheit und Keuschheit streng beobachtet wird.***) Das Mythologische wird in diesem Falle als bloßes Darstellungsmittel, als reines Symbol behandelt und angesehen, und die Ueberzeugung, daß diese mythologischen Vorstellungen bloße Pantasiebilder sind, ist unter uns so tief eingewurzelt, daß dabei gar kein Schein entstehen kann, als lege ihnen der Künstler eine religiöse und überhaupt eine andere als eine symbolische Bedeutung bei. Eine solche Einmischung des Mythologischen in unsere Kunst beruht aber nicht etwa auf bloßer spielender Willkür und Liebhaberei, sondern sie ist darin gegründet, daß unsere gesammte moderne Bildung wesentlich auf die des klassischen Alterthums aufgepfropft ist.†) Wenn freilich ein Künstler durch das Medium der heidnischen mythologischen Vorstellungen seine eigenen Ahnungen und Anschauungen auf ausreichende Weise darstellen zu können glaubt, auch die tiefsten und höchsten, wenn er sie grade durch jene am reinsten ausdrücken zu können sich

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, Beil., S. 192.: „Auch auf dem Gebiete der Kunst kann die christliche Sittenlehre nichts ausschließen, was nicht auch die rationelle ausschlösse; auch hier kann das christliche Princip nichts Besonderes und Eigenthümliches festsetzen, sondern seine Aufgabe kann nur sein, und seine Macht kann es nur darin beweisen, daß es das sittliche Gefühl im Allgemeinen schärft."

**) Vgl. Schleiermacher, Chr. Sitte, Beil., S. 191. f.

***) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 661. 662. 677. f., Beil., S. 57.

†) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 662. 678.

Digitized by Google

bewußt ist, vollkommener als durch die eigenthümlich christlichen Darstellungsmittel, und wenn ihm diese mehr oder minder fremd sind und ungeläufig: dann müssen wir wohl schließen, daß sein Gefühl selbst nur auf sehr unvollkommene Weise die christliche Bestimmtheit haben kann, und seine Christlichkeit überhaupt noch eine sehr mangelhafte ist.*) Am allerwenigsten aber darf die Christlichkeit der Kunst als identisch mit der Kirchlichkeit derselben verstanden werden.

§. 1102. Näher kommt es dann bei der Förderung des Kunstlebens im Besonderen vorzugsweise an 1) auf die Förderung seiner Wahrheit und Gesundheit. Der beherrschende Kunstgeschmack bedarf zu allen Zeiten der Verbesserung, und auf diese soll die Tendenz aller deren, die am Kunstleben Theil nehmen, in demselben Maße als sie dieß thun, gehen. Vor allen andern liegt dieß mithin den eigentlichen Künstlern ob. Sie sollen sich wohl verwahren gegen die Versuchung, sei es nun aus Eitelkeit oder aus Eigennutz, dem grade dominirenden Geschmack ihrer Zeit, soweit er ein verdorbener oder doch ein ungebildeter ist, zu fröhnen, und sich über alle Vorurtheile desselben muthig hinwegsetzend, allein dem Gebot ihres Genius folgen**), freilich aber ohne hochmüthig das Urtheil der Urtheilsfähigen um sie her außer Acht zu lassen. Die Aufgabe ist dabei, einen wirklichen und guten Styl (§. 349.) in der Kunstdarstellung zu erreichen und zur Herrschaft zu bringen, und alle Kunstmode und Kunstmanier (§. 350.) zu verdrängen. Diese Tendenz muß sich zu allernächst auf dem Gebiet der unmittelbaren Kunst geltend machen; denn in ihm liegen die Wurzeln aller die mittelbare Kunst bestimmenden Richtungen. Auch in die Ausübung der unmittelbaren Kunst muß immer mehr wirklicher (d. h. der Sache nach insbesondere nationaler) Styl kommen, und ein immer edlerer Styl. Soll das Kunstleben wahr und gesund sein, so muß Natürlichkeit und Naivität, kindliche Unbefangenheit und Anspruchslosigkeit sein Charakter sein.***) Die Kunst muß nicht wissen

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 677. f.

**) Fichte, Sittenlehre, S. 355. (B. 4.)

***) Es gilt von der Kunst überhaupt, was Schwarz, II., S. 225., von der „Sprache der Poesie und des Gefühles" sagt: „Nur in der Naivität ist sie wahr, und so wie sie in die Reflexion hinübertritt, wird sie unwahr und unpoetisch zugleich."

Digitized by Google

um ihre Schönheit und ihre Reize; sie muß sich geben als das, was sie ist, weil sie nicht anders kann. Sie muß nicht für sich da sein wollen, sondern sich nur als die naturnothwendige Erscheinung von etwas Höherem, dem sie lediglich dienen will, ansehen. Wie dieß von der mittelbaren Kunst unwidersprechlich ist, so gilt es ebenmäßig auch von der unmittelbaren. Sie wieder mehr zurückzuführen zu dieser natürlichen Einfalt, ist in Zeiten, in denen eine höhere Blüte der mittelbaren Kunst fehlt, wie in unserer Gegenwart, besonders dringendes Bedürfniß. Da muß beharrlich jeder eitlen Ostentation und Koketterie, sei es bei der Ausübung oder bei dem Genuß der Kunst, entgegengearbeitet werden. Das Mittel dazu liegt nicht etwa in einer bestimmt organisirten Kunstkritik. Das Vorhandensein einer solchen ist vielmehr schon der Beweis davon, daß dem Kunstleben jene naive Einfalt abhanden gekommen ist, und so lange sie ihm zur Seite geht, kann es auch diese nicht wiedergewinnen. Anstatt die Absichtlichkeit bei dem künstlerischen Produciren wegzuräumen, nährt sie dieselbe vielmehr systematisch. Eine *Beurtheilung* ihrer Leistung bei dem, für welchen sie darstellt, durch ihre Darstellung veranlassen zu wollen, seinen *Beifall* zu suchen, das muß der Kunst ganz fremd sein; nur dahin muß ihre Absicht gehen, ein eigenthümlich bestimmtes *Gefühl* in ihm hervorzurufen, die eigene eigenthümliche sei es nun Lust oder Unlust rein und voll in seine Brust hinüberklingen zu lassen. Dieß aber führt nie auf eine Kunstkritik, die auch immer erst hinterher geht hinter den Zeiten wirklicher Kunstproduktivität. Vielmehr kann die wesentliche Hülfe in der angegebenen Beziehung nur von der Emancipation der Kunst aus der Beschränkung auf den Bereich des Privatlebens kommen, und zwar gleichmäßig für die unmittelbare Kunst und für die mittelbare. An dem Privatleben hat die Kunst keinen ihrer würdigen Hintergrund und Halt; schon deßhalb muß sie, wenn sie auf dasselbe beschränkt ist, ihre Würde mehr und mehr verlieren, beides gleich sehr ihre reflexionslose Unschuld, ihre kindlich unbefangene Demuth auf der einen Seite und das stolze Selbstgefühl um ihren Adel auf der andern. Auf das Privatleben beschränkt und seinen bedeutungslosen Interessen dienstbar gemacht, wird sie kleinlich wie diese, und damit zugleich gefallsüchtig. Sie wird unvermeidlich eine Sache des Luxus und der Eitelkeit, was sie nie werden darf, und

Digitized by Google

überhaupt sie verkümmert in sich, und ihr Lebensmark verdorrt. Die mittelbare Kunst zumal hat durchaus ihre eigentliche Sphäre an der Oeffentlichkeit. Sie immer vollständiger in diese einzuführen, darauf muß das Hauptaugenmerk gerichtet sein, — darauf, der Kunst, und zwar einer wirklich *guten* Kunst, eine großartige *öffentliche* Wirksamkeit zu verschaffen. In dem Kreise der Oeffentlichkeit tritt sie dann ausdrücklich hinter die sittlichen Interessen von *universeller* Art zurück, sich ihnen dienstbar unterordnend, und grade in dieser bescheidenen Stellung übt sie desto unfehlbarer die Macht ihres Zaubers aus. Natürlich muß bei diesem Bestreben das Gemeinwesen dem Einzelnen hülfreich die Hand bieten. Der Staat kann die Kunst gar nicht zweckmäßiger pflegen als wenn er die mittelbaren Künste mit der Fülle aller ihrer mannigfaltigen Darstellungsmittel mitwirken läßt bei der Darstellung seiner eigenen allgemeinen Lebensfunktionen, wenn er sie die öffentlichen Lokalitäten schmücken und die öffentlichen Feste verherrlichen läßt. Und dieß ist zugleich der sicherste Weg zur allgemeinen Verbreitung künstlerischer Bildung, und zwar einer wahrhaft in sich einheitlichen, über alle Klassen der Nation. Die Anlegung von Kunstsammlungen (die allerdings zugleich einem kunstwissenschaftlichen und kritischen Zwecke zu dienen haben), gehört auch mit hierher, nämlich natürlich unter der Voraussetzung ihrer Oeffentlichkeit. Doch können sie für sich allein in der hier fraglichen Hinsicht nur wenig leisten, weil in ihnen die Kunst ja doch als vom Leben abgelöst auftritt. Kunstausstellungen dagegen, auch periodische *), kommen dabei gar nicht in Betracht, da das bloße Sich ausstellen gänzlich nicht die der Kunst angemessene Weise, sich zu produciren, ist. In ihnen tritt ja das Kunstwerk eben mit einem solchen Anspruch für sich als solches auf, der durch seinen Begriff ausgeschlossen ist. Dem Gedeihen des Kunstlebens dürften sie eher schädlich als förderlich werden. Im Interesse der Wahrheit und Gesundheit des Kunstlebens muß dann aber die Aufmerksamkeit auch dahin gehen, demselben seine relative Selbstständigkeit gegen die anderen sittlichen Sphären, sofern diese sich, es alterirend, in dasselbe einmischen wollen, zu wahren. Wegen der eigenthümlichen Zusammengehörigkeit der beiden individuellen Ge-

*) S. Wirth, II., S. 512.

Digitized by Google

meinschaftssphären muß besonders gegen das gesellige Leben hin die Grenze des Kunstlebens sorgfältig behütet werden. Gewiß ist in unseren Tagen bei dem öffentlichen Kunstgenuß, namentlich dem musikalischen, das Sich in ihn hineindrängen der Geselligkeit für Viele in hohem Grade störend. Es pflegt jetzt der Concertsaal sofort ein Salon zu werden; so aber kann es in ihm keinen reinen und unbefangenen Kunstgenuß mehr geben. Zu diesem gehört, daß der Genießende mit dem Kunstwerk (geistig) allein ist. Auch kann die Wahrheit und die Gesundheit des Kunstlebens nicht gedeihen, wenn nicht der Unbescheidenheit ernstlich gesteuert wird, mit welcher die (mehr oder minder so genannten) Künstler dem Publikum den Genuß ihrer Talente aufdringen, freilich um des lieben Brodes willen, und ihrem überlästigen Hausiren mit ihren Kunstvirtuositäten. Ja noch mehr, es muß mehr und mehr alle Epideixis aus dem Kunstleben hinaus gewiesen werden. (Vgl. §. 947.)

§. 1103. 2) Ein ferneres Hauptaugenmerk muß sich auf die Förderung der Volksthümlichkeit des Kunstlebens richten. Die Kunst ist ja wesentlich eine nationale (§. 346), und so ist jede Verfälschung ihrer specifischen nationalen Eigenthümlichkeit schon als solche eine Störung ihrer gesunden Lebendigkeit, diese Verfälschung bestehe nun in der Nachahmung eines ausländischen Kunstcharakters oder in der Verflachung durch kosmopolitische Abstraktheit. Dahin gehört indeß nicht die Anlehnung der Kunst an das klassische Alterthum, in formaler und materialer Hinsicht. Denn dieses ist uns nichts Fremdes, sondern etwas zu unserem Volksthum selbst mitgehöriges, weil unsere gesammte geistige Bildung mit auf ihm ruht.*) Nur darf freilich dieses antik-klassische Element nie anders in der Kunst auftreten als in wirklicher Durchdringung mit dem specifisch nationalen, und in allen volksmäßigen Kunstdarstellungen darf es überhaupt gar nicht hervortreten, da es nie in die eigentliche Volksmasse übergegangen ist, und dieser also unverständlich sein muß.**) Allein da, je

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, Beil., S. 60.: „Einmischung des Fremden in die Kunst ist nur zu rechtfertigen, inwiefern die Kultur eines Volkes sich der eines anderen eingepfropft hat."

**) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 678.

Digitized by Google

weiter die sittliche Entwickelung vorschreitet, desto mehr auch die verschiedenen nationalen Kunstwelten einander nahe rücken und unter sich Gemeinschaft eingehen, so gehört zur Tendenz auf die Förderung der Volksthümlichkeit des Kunstlebens wesentlich auch das Bestreben mit, in der Nationalität desselben zugleich den allen Völkern gemeinsamen und verständlichen allgemein menschlichen Typus immer reiner und schärfer hervorzubilden, und so die Nationalität des Kunstlebens immer vollständiger von jeder ihr anhangenden Partikularität abzuklären. Eben darin, daß unsere kultivirten Nationen in dem klassischen Alterthum eine gemeinsame Basis ihrer Kunstentwickelungen besitzen, hat dieses Bestreben einen bestimmten Ausgangs- und Anhaltpunkt. Ein wahrhaft nationales Kunstleben ist dann auch eine überaus wirksame Schule einer gesunden Vaterlandsliebe.

§. 1104. 3) Weiter muß das Absehen bestimmt auf die Förderung der Reinheit und Keuschheit des Kunstlebens gehen. Nämlich wegen des engen Zusammenhanges der Kunst mit der Sinnlichkeit (durch die Empfindung, vgl. §. 172.) ist dasselbe im hohen Grade der Gefahr ausgesetzt, sich sinnlich, wenn auch nur in feinerer Weise, zu verunreinigen. Dieser Gefahr nun muß durchgängig entgegen gearbeitet werden. Die äußersten Auswüchse nach dieser Seite hin hat schon der Staat abzuschneiden. Er hat der Natur der Sache selbst zufolge die Pflicht und mit ihr auch das Recht, die Veröffentlichung der Kunstwerke zu beaufsichtigen, um die der allgemeinen Sittlichkeit des Volkes Verderben drohenden widersittlichen Auswüchse unter ihnen in die ihnen gebührende Verborgenheit zurückzuweisen. *) Ungeachtet er diese Aufsicht über die Kunst, dem eigenthümlichen Wesen dieser gemäß, mit weitherziger Liberalität üben soll, so hat er doch gegen jeden Mißbrauch der Kunst zu Gunsten der Gemeinheit mit

*) Vgl. Wirth, II., S. 511. f. Es wird dann S. 513. hinzubemerkt: „Daß es mit der Censur in dieser Sphäre eine ganz andere Bewandtniß habe als mit der politischen, versteht sich. Denn bei der ersteren erscheint die Regierung durchaus nicht als Partei, da in politische Wirren sich einzulassen, nicht Sache der Kunst ist. (?) Wenn die Regierung obscöne Machwerke dem öffentlichen Anblicke entzieht, so vollzieht sie nur einen Akt des allgemeinen Gefühls, und es ist eine Erbärmlichkeit, für solche Schändlichkeiten, die eines Jeden Sinn verletzen und mit deren Vernichtung das wahre Gebiet der Kunst nicht im mindesten begrenzt wird, Publicität als Recht zu verlangen."

Digitized by Google

unerbittlicher Strenge unterdrückend einzuschreiten. Aber auch jeder Einzelne — und grade in unseren Tagen thut dieß in hohem Grade noth, — soll mit aller Macht Opposition machen gegen die Richtung der Kunst auf Sinnenreiz und Sinnenkitzel, insbesondere gegen unsere sinnlich wirkende, nervenreizende Musik *), und überhaupt gegen alle Genußsucht im Kunstleben, auch die fein sinnliche. Denn da die Kunst wesentlich Vergnügen gewährt, einen Kunstgenuß, so droht nach dieser Seite hin eine große Gefahr. Der Kunst*genuß* darf durchaus nichts weiteres bezwecken als die Erholung (§. 257. 351.).

§. 1105. 4) Endlich ist auch durchweg auf die Förderung der *Religiosität* des Kunstlebens hinzuwirken. Nur ist hierbei das nahe liegende Mißverständniß zu vermeiden, daß eine Herrschaft der Frömmigkeit *als solcher für sich* im Kunstleben bezweckt werden solle. Allerdings soll das Kunstleben immer mehr ein durch und durch religiöses werden, durch und durch eine Gemeinschaft der Andacht (§. 353); aber nicht etwa ein *lediglich* religiöses und eine Gemeinschaft der Andacht *lediglich als solcher*. Die sittliche Aufgabe ist also nicht etwa, das gesammte Kunstleben immer mehr zu einem *rein* religiösen, d. h. zu einem *kirchlichen* zu gestalten, — die Kunst in die Kirche allein hineinzupferchen. Diese Aufgabe wäre auch in der That zur Zeit und in der protestantischen Christenheit überhaupt gradezu unvollziehbar, und nicht etwa zufälliger- und mithin auch nur vorübergehenderweise, sondern eben vermöge der geschichtlichen Entwickelung des Christenthums selbst. Als *rein* religiöse oder als kirchliche hat in der protestantischen Periode die Kunst nie gedeihen wollen. **) Selbst unsere herrliche alte Kirchenlieder-Dichtung kann dem nicht entgegengehalten werden; denn als Werk der *Kunst* ist sie doch unbestreitbar höchst unvollkommen. Die als Kunstwerk bewunderungswürdigste Schöpfung der protestantischen Kunst unter dem ausgesprochen religiösen Charakter, unsere große *Oratorienmusik* (Seb. Bach, Händel u. s. w.), zeigt uns die protestan-

*) *Thibaut*, Von der Reinheit der Tonkunst.

**) Auf eine besonders bedenkliche Weise fällt dieß in Betreff der Architektur ins Auge.

Digitized by Google

tische religiöse Tonkunst schon sehr deutlich als im bestimmten Uebergange aus der rein religiösen, d. h. der kirchlichen Gattung in die nicht rein religiöse oder die nicht kirchliche, d. h. in die s. g. weltliche Gattung begriffen. *) Und in unseren Tagen zumal gibt es genug wirklich christlich gesinnte Individuen, welche, wie ihnen überhaupt für die Frömmigkeit rein als solche der Sinn fehlt, so selbst das religiöse Gefühl nur sofern es bestimmt auf den weltlichen, d. h. eben auf den an sich sittlichen, Ton gestimmt ist, wahrhaft verstehen. Die Aufgabe ist vielmehr grade umgekehrt, auf die extensiv und intensiv immer vollständigere Durchdringung des Kunstlebens, wie es an und für sich ist, mit der Frömmigkeit (natürlich der christlichen) hinzuwirken, auf die immer vollständigere Ineinsbildung des religiösen Kunstlebens und des an sich sittlichen, also auf die immer vollständigere Aufhebung der ausschließend religiösen Kunst, auf die immer vollständigere Umkleidung der religiösen Kunst aus dem Kirchenrock in das weltliche Gewand, — darauf, daß die Kunstgemeinschaft als solche immer vollständiger unmittelbar zugleich Gemeinschaft der Andacht werde, eben damit aber auch die Gemeinschaft der Andacht rein als solcher immer mehr wegfalle. Der Anfang mit dieser Arbeit muß natürlich vorzugsweise auf dem Felde des unmittelbaren Kunstlebens gemacht werden; sie muß aber auch zu dem des mittelbaren fortgehen. Grade in unserer Zeit ist diese Aufgabe von der durchgreifendsten Wichtigkeit, und es wäre schon viel gewonnen, wenn nur wenigstens ein irgend klares Bewußtsein um sie in weiteren Kreisen zum Durchbruch käme. Wie verschieden aber auch immer hierüber gedacht werden mag, darüber kann doch kein Zweifel sein, daß wenigstens jede Profanation der Frömmigkeit durch die Kunst unbedingt widersittlich ist. Nur wo in dieser Beziehung die Profanation anfängt, ist sehr streitig, und die individuellen Ueberzeugungen werden hier immer bis auf einen gewissen Punkt aus einander gehen. **) Nichts desto weniger lassen sich doch auch gewisse objektiv gültige Bestimmungen aufstellen. Daß das Religiöse überhaupt ausgeschlossen werde von den Gegenständen der Kunstdarstellung,

*) Vgl. Nitzsch, Prakt. Theol., I., S. 333.
**) Vgl. Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 684. f.

Digitized by Google

das kann unmöglich wollen, wer von beiden, der Frömmigkeit und der Kunst, hoch hält. Denn was kann doch dem Religiösen Glücklicheres widerfahren als eine wahrhaft künstlerische Darstellung? und wie soll doch die Kunst einen hohen Aufschwung nehmen, wenn sie das Höchste nicht darstellen darf? Auch keiner einzelnen Kunst darf an und für sich die Behandlung des Religiösen untersagt werden, selbst der mimisch-dramatischen nicht. *) Im Allgemeinen kommt es nur darauf an, daß das Religiöse von der Kunst nicht mit solchen Elementen in Verbindung gesetzt werde, neben denen es nicht mehr den ihm eigenthümlichen Eindruck auf reine Weise machen kann. **) Daher es z. B. im Lustspiel, auch völlig abgesehen von der theatralischen Aufführung, keine Stelle finden darf, während es in der Tragödie, die es mit dem Ernst des menschlichen Lebens zu thun hat, unbedenklich vorkommen mag, und zwar nicht allein in ihr als bloßem Gedicht, sondern auch in der scenischen Vorstellung. ***) Was aber so

*) Wie Schwarz, II., S. 396., verlangt: „Das Heilige darf nie ein Gegenstand der Darstellung der Theaterpoesie sein, weil es durch sie unmittelbar entweiht wird."

**) Vgl. Nitzsch, Prakt. Theol., I., S. 340.

***) Man vergleiche die Aeußerungen Schleiermacher's, Chr. Sitte, S. 684. f.: „Kommt z. B. in einer Komödie ein Geistlicher vor oder eine geistliche Handlung: so wird das Anstoß erregen und ganz unzulässig sein. Und zwar nicht um des Standes willen, sondern weil der Geistliche, wo er als solcher erscheint, immer der Repräsentant seiner Kirche ist, so daß sich mit ihm immer zugleich das Heilige des Christenthums darstellen muß, der Scherz aber diesen Eindruck des Heiligen aufhebt, oder umgekehrt der Eindruck des Heiligen den Scherz. Hebt das Heilige den Scherz auf, so ist die Komödie schlecht: hebt der Scherz das Heilige auf, so ist das Heilige profanirt. Freilich muß der Christ scherzen können, ohne daß das fromme Bewußtsein in ihm aufhört das Begleitende zu sein; das ist ein nothwendiges Postulat. Aber ganz etwas anderes ist es, wenn ich sage, in einer und derselben Darstellung solle nicht beides zusammen sein, der Scherz und die Darstellung des Heiligen. Suchen wir doch beides schon im Leben aus einander zu halten: wie viel mehr müssen wir es in der Kunst, die die Darstellung des Lebens ist. Darum in der Komödie z. B. erscheint mir jede Einmischung des Heiligen als Profanation, wenn ich sie auch bloß als Gedicht betrachte, und von der Darstellung ganz absehe. Nicht so in der Tragödie, denn diese verfirt im Ernste des Lebens. Aber so wie auch diese auf der Bühne dargestellt wird, so tritt damit das Heilige in ihr in einen ganz anderen Kreis, und das Urtheil wird ein anderes. Nicht hängt das an dem Orte, sondern an der Analogie mit dem, was sonst

Digitized by Google

vom Religiösen im Allgemeinen gesagt ist, gilt nicht von allen Gattungen desselben. Es gilt ganz bestimmt nicht von allem, was zur göttlichen Offenbarung selbst gehört, und seine specifische Wirkung nur in seiner reinen Objektivität ausübt, — weil dieses seinem Begriff zufolge einerseits nicht nach individueller Auffassung umgebildet werden darf *), und andererseits für die reproduktive Darstellung, bevorab die persönliche mimische, durch einen sündigen Menschen inkommensurabel ist. **) Wo die Kunst der Natur des Gegenstandes gemäß ihm mit den ihr eigenthümlichen Darstellungsmitteln nicht gewachsen ist, da muß ihre Darstellung denselben mehr oder minder zur Karrikatur machen, eben hiermit aber ihn entweihen. Schon aus diesem, auch in der Erfahrung durchweg vorliegenden, Grunde ist der Kunst die Behandlung solcher Objekte streng zu untersagen. Und ebenso gilt das Gesagte bestimmt nicht von dem Religiösen rein als solchem, von

---

noch auf dieselbe Weise dargestellt zu werden pflegt. Die mimische Kunst der Bühne ist einmal für uns ein Ganzes, und eben weil sie das ist, und weil der scherzhafte Theil derselben grade der am meisten ins Leben tretende ist, so verträgt sie nicht die Einmischung des Heiligen."

*) Nitzsch, Prakt. Theol., I., S. 341.: „Diejenigen heiligen Vorstellungen, welche zugleich die schlechthin heiligenden sind, sollen und können nicht in die freie Eigenthümlichkeit des Künstlers, es sei des epischen oder dramatischen Dichters oder des Schauspielers, hingegeben werden; geschieht es, so gereicht es der Kunst selbst zum Verderben und der Religion zur Verletzung. Nicht einmal der Schauspieler ist bloß Werkzeug, bloß Nachahmer, er ist kein Sklav des Dichters; er nimmt den Geist und Gedanken der Rolle in sich auf, und dieser macht ihn zum freien reproduktiven Organe, sonst wäre seine Leistung kaum etwas sittliches und vernünftiges; viel weniger gibt der Dichter sich unbedingt an den historischen Gegenstand hin."

**) Ebendas.: „Wie aber soll ein christlicher Künstler den ungeheueren Widerspruch begehen, Christum als einen Charakter aufzufassen, die schlechthin religiöse, unsündliche, gottmenschliche Person durch sich und in sich behufs vollendeter Darstellung zu vereigenthümlichen? Wie es auch nur unternehmen können, einen Apostel, ja irgend einen Heiligen, von dem als einem wirklichen Organe des heiligen Geistes die religiöse Gemeine sich abhängig weiß, in persönlicher lebendiger Handlung vorzustellen? Wie soll das Publikum der Zuschauer es auszuhalten im Stande sein, daß in diesem Falle eine Aufgabe, die dem ganzen ringenden, glaubenden, betenden Selbstbewußtsein und Leben zufällt, — nämlich die Aufgabe, die Religion zu verwirklichen im Leiden und Thun und ihrem Urbilde, ihren Vorbildern sich nachzugestalten, — einseitig der Kunst, der noch dazu hier ganz unvermögenden, abgetreten zu sehen?"

Digitized by Google

dem Lediglich religiösen, also namentlich auch von allem Gottesdienstlichen. Auch dieses mag zwar immerhin dargestellt werden durch die Kunst, allein nur durch Symbole, nie durch ein diese rein religiösen Akte äußerlich nachahmendes Handeln des Menschen selbst. Diese Akte sind ihrem Begriffe zufolge direkt auf Gott selbst gerichtete; wie es nun aber schon unfromm ist, solche Handlungen lediglich zum Schein auf Gott zu richten, indem man sie bloß mechanisch vollzieht, d. h. gar nicht wirklich sie vollzieht, sondern nur ihre für Gott ganz bedeutungslose Außenseite für sich allein: so ist den bloßen Schein derselben ohne jede wirkliche Richtung auf Gott zu vollziehen, gradezu irreligiös. Unser Verhältniß zu Gott, und zwar unmittelbar zu ihm, und unsere Gemeinschaft mit ihm, das also, was unser höchster und letzter Zweck sein muß, würde dadurch als ein bloßes künstlerisches Darstellungsmittel verwendet, damit aber unzweideutig entwürdigt, ja Gott selbst würde so mit in den Kreis unserer Kunstmedien herabgezogen, und als bloßes Mittel für den Zweck des Menschen behandelt. Dieß aber wäre als die vollständige Verkehrung des Verhältnisses zwischen Gott und uns ein ausgesprochener Frevel. Insbesondere dürfen sonach in keiner Kunstdarstellung äußerliche Nachahmungen des Andächtigseins (sammt dem Kontempliren), des Theosophirens (sammt dem Weissagen), des Betens und des Heiligens vorkommen, weder in der mimisch-dramatischen noch in der mimisch-plastischen Darstellung. Die Kunst mag z. B. das Beten darstellen so viel sie will, nur durch ein Beten selbst darf sie es nicht darstellen. Dieses, d. h. in diesem Falle der reine äußere Schein desselben, darf nicht selbst zum bloß symbolischen Darstellungsmittel des Betens herabgesetzt, Gott selbst darf nicht mit hinein gezogen werden in das mimisch-dramatische oder mimisch-plastische Kunstspiel als Mittel für dasselbe. Sogar in dem nicht in Scene gesetzten dramatischen Gedicht und auch in dem Epos erscheint aus demselben Grunde das Beten als unstatthaft, und es wird gerathen sein, es, wenn es denn doch zur Handlung gehört, hinter die Scene zu verlegen und bloß referiren zu lassen. In der lyrischen Poesie dagegen hat ein Gebet gar nichts Anstößiges, nämlich vorausgesetzt, daß es in der Seele des Dichters als wirkliches Gebet entstanden ist. Wo ein Gottesdienstliches nur noch eine historische

Digitized by Google

Bedeutung für uns hat, für den Darstellenden sowohl als für den, welchem es dargestellt wird, da fallen natürlich die obigen Bedenken von selbst weg. Daher könnte z. B. in einem rein protestantischen Kreise, abgesehen von der sittlich nothwendigen Rücksicht auf die katholischen Mitchristen, die Messe (wenn anders nur die Idee des heiligen Abendmahls sich völlig von dem Gedanken an sie trennen ließe), theatralisch dargestellt werden, was in einem katholischen Kreise, auch abgesehen von jeder solchen Rücksicht der Liebe, unbedingt verwerflich sein würde. Wenn nun über die Grenzlinie, mit der die Entweihung des Religiösen durch die Kunst anhebt, innerhalb des Bereiches des bloßen Pflichtverhältnisses die individuellen Urtheile immer in gewissem Maße von einander abweichen werden, so muß nichts desto weniger doch von dem Gemeinwesen, d. h. von dem Staat unter Konkurrenz der Kirche, eine gesetzliche Ordnung für die öffentlichen Kunstdarstellungen in dieser Beziehung festgestellt werden. Sie ist dann die richtige, wenn sie den Durchschnitt des jedesmaligen Gemeingefühls der Gemeinschaft in dieser Hinsicht repräsentirt. *)

Anm. Ueber die Frage, wie weit die Kunst in der Darstellung heiliger Gegenstände beschränkt werden müsse, vgl. Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 682—685., wo auch insbesondere von der Darstellung des Erlösers durch die Kunst die Rede ist, S. 682. f., und Nitzsch, Prakt. Theol., I., S. 340—342.

§. 1106. Eine besondere Erörterung erfordert noch die Schaubühne, da sie den organischen Mittelpunkt des gesammten mittelbaren Kunstlebens bildet (§. 338.). Eben wegen dieser ihrer Stellung ist es ganz vergeblich, ihre sittliche Berechtigung anfechten zu wollen, was insbesondere nicht selten im Namen des Christenthums geschehen ist. Konsequent ist ein solcher Angriff nur, wenn er sich auf die gesammte Kunst, wenigstens die mittelbare, überhaupt richtet; denn ein organisirtes Kunstleben in diesem engeren Sinne kann es ohne die Schaubühne nicht geben. Unzertrennlich vollends ist das Geschick der dramatischen Poesie an das des Theaters mit geknüpft, da sie sich schlechterdings erst in ihrer scenischen Repräsentation vollendet. Wer

*) Vgl. Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 685.

Digitized by Google

die dramatische Poesie als unchristlich zu verurtheilen sich getraut, der, aber auch nur der, mag auch das Theater an sich heidnisch schelten. Er würde jedoch folgerichtig nicht bei der dramatischen Dichtung stehen bleiben können, sondern er müßte auch die übrigen Gattungen der Poesie, ja die gesammte mittelbare Kunst nach und nach in seine Verdammung mit hineinziehen. In der That hat auch das in der Christenheit alt eingewurzelte Mißtrauen wider das Schauspiel, wo es nicht aus principiellem Kunsthaß floß, immer nur in der grade gegebenen Beschaffenheit der Schaubühne seine Veranlassung gehabt, und, recht verstanden, nur dieser gegolten, nicht dem Theater an sich. In dieser Beschränkung hat es denn auch immer sehr guten Grund gehabt, von den ersten christlichen Jahrhunderten an, und hat ihn noch immer. Dieß Bekenntniß ist freilich sehr demüthigend für die Christenheit, da der Stand der Schaubühne ein sicherer Barometer für den Stand der Sittlichkeit im Ganzen und Großen ist. Denn sie ist, in welchem Volk und in welcher Zeit auch immer, nirgends und nie weder besser noch schlechter als das jedesmalige nationale Gefühlsleben im Durchschnitt. Aber so beschämend es sein mag, auch von unserem jetzigen Theaterwesen müssen wir eingestehen, daß es sittlich sehr niedrig steht, und sehr natürlich Veranlassung gibt zu einem Vorurtheile wider die Schaubühne überhaupt aus dem christlichen Standpunkt. So zu urtheilen findet man sich gedrungen, man mag nun auf die Dramen sehen, die über unsere Bühne gehen, sammt ihrer scenischen Ausstattung, oder auf unsere Darsteller derselben oder endlich auf unser eigentliches Theaterpublikum. Ueber den höchst geringen dichterischen Werth der unter uns in der Regel zur Aufführung kommenden Schauspiele findet wohl nur Ein Urtheil statt. Ihre poetische Nichtigkeit ist aber häufig nur die Rückseite ihrer sittlichen Gehaltlosigkeit oder gar Nichtswürdigkeit. Denn sittlich schlechte oder doch nichtige und leere Motive können freilich auch nie die Basis abgeben für ein tüchtiges dramatisches Kunstwerk. Dazu kommt, daß unsere Dramen zum großen Theil ausheimische Erzeugnisse sind, die uns zum Ueberfluß auch noch fremdländische sittliche Kläglichkeiten zuführen. Aber auch an eigentlich Sittenverderblichem fehlt es nicht. Insbesondere wird unser Theaterpublikum reichlich mit dem Anblick der widerlichsten Gemeinheit ergötzt, wie sie sich leider in der Wirklichkeit in den untersten Schich-

Digitized by Google

ten der Gesellschaft nicht so selten findet. Dort, in ihrer natürlichen Verborgenheit, sollte sie billig belassen werden; sie auch noch zu veröffentlichen, in ein brillantes Licht zu stellen und durch die Kunst zu apotheosiren, deren Beruf es ist, uns emporzuheben aus dem Schmutz und der Armuth der sinnlichen Rohheit, ist empörend. Auch in den besseren dramatischen Vorstellungen spielt die Sinnlichkeit eine wichtige Rolle, und wenigstens die Art und Weise der Aufführung ist ganz dazu angethan, sie aufzuregen. Dieß muß leider auch von der heutigen Oper im Allgemeinen gesagt werden, bei dem vorherrschend sinnenaufregenden Charakter ihrer Musik. Das Ballet vollends ist selbst in der sittlichen öffentlichen Meinung schon so ziemlich gerichtet. Ueber dieß Alles ekelt nun auch noch der kindische Pomp unserer scenischen Repräsentation, der für Kinder und Halbwilde, denen solcher bunter Bettel wirkliche Illusionen macht, berechnet zu sein scheint, den Gebildeten an, der bei sich so viel Phantasie vorfindet, um sich mittelst flüchtiger Andeutungen den Schauplatz der Handlung selbst vergegenwärtigen zu können. Sieht man dann weiter auf unsere Schauspieler, so ist nicht nur die Zahl derer, die als mimisch-dramatische Künstler etwas bedeuten wollen, äußerst klein, sondern der ganze Stand entbehrt auch der würdigen moralischen Haltung noch immer, ohne die man von seinen Kunstdarstellungen einen reinen und befriedigenden sittlichen Eindruck nicht empfangen kann. Unser eigentliches Theaterpublikum endlich kann uns wahrlich auch nicht zum Voraus einnehmen für die heutige Schaubühne. Seine sittliche Haltung nähert sich nur zu merklich der der Schauspieler selbst an. Es herrscht in ihm eine schlaffe Gemüthszerflossenheit vor, ein Leichtsinn, eine Zerstreutheit und Lockerheit des Lebens, eine Vergnügungssucht, bei der es zu keiner Anstrengung für ernste sittliche Zwecke kommt. Die Kleinlichkeit und Aermlichkeit seines Sinnes drückt sich schon sehr charakteristisch in der ungeheueren Wichtigkeit aus, die es den Theaterangelegenheiten beilegt, in seinem kindischen Interesse an allen den Nichtigkeiten, die sich an dieselben anknüpfen, und in seinem Wohlgefallen an dem schaalen kritischen Kunstgeschwätz über das Theater und die schöne Kunst und Literatur überhaupt. So weichlich, matt und energielos sein Charakter übrigens auch ist, die Schaubühne ist ihm Gegenstand einer eigentlichen Leidenschaft. Ihr Genuß ist ihm ein regelmäßiges

Digitized by Google

Bedürfniß, das es mit Hintansetzung der unzweideutigsten Pflichten, mit maßloser Vergeudung von Zeit und Geld befriedigen zu müssen wähnt. Und bei dem Allen wissen sich diese Leute noch unendlich viel mit ihrer Bildung, ihrem Kunstsinn und ihren edlen Gefühlen. Wenn man sie ansieht, wird es einem wahrlich schwer, die Schaubühne „als eine moralische Anstalt" zu betrachten *); und unsere gegenwärtige ist das auch in der That nicht. Aber so viel Uebles man dieser auch nachreden muß, die Schaubühne an sich trifft es nicht. Wohl bedarf unser Theater einer Reformation von Grund aus; aber das ist gewiß nicht der Weg zu ihr, daß man christlicher Seits das Schauspiel überhaupt als unchristlich verurtheilt, und dem gemäß ihm nun auch alle Theilnahme und Fürsorge entzieht. **) Soll es mit ihm besser werden, so muß vielmehr zu allererst von den wahrhaft Wohlgesinnten offen anerkannt werden, wie unendlich wichtig eine wirklich gute — und das heißt immer zugleich christliche — Schaubühne für das Gedeihen des tugendhaften Kunstlebens sein würde als Mittel für die Bildung des Gefühls durch alle Klassen der Gesellschaft hindurch, und damit zugleich auch eines kräftigen tugendhaften Gemeingefühls. Denn auch die Schaubühne taugt nur dann etwas, wenn sie eine ausgesprochener Maßen nationale ist ***); dieß aber kann sie wiederum nur sein, wenn sie in sich selbst eine sittlich tüchtige ist. Die Begründung eines wahren und guten Nationaltheaters herbeizuführen, ist eine sittliche Aufgabe von der größten Wichtigkeit, der besonders auch der Staat seine ernste Sorge zuwenden sollte. Soll es nun mit der Bühne besser werden, so ist die Vorbedingung die Reduktion des Uebermaßes unserer theatralischen Aufführungen auf das gebührende Maß. Tägliche Vorstellungen sind

*) Vgl. die bekannte Abhandlung von Schiller: „Die Schaubühne als eine moralische Anstalt betrachtet." Soll das Theater ein „Sittenspiegel" sein, so wird dieser freilich gar leicht „ein Zauberspiegel für den Selbstbetrug und die innerste Heuchelei" (Schwarz, II., S. 394.

**) de Wette, Das Wesen des christl. Glaubens, S. 381.: „Ist das heutige Theater noch nicht ein Tempel des christlichen Geistes, so kann und soll es ein solcher werden, und zwar nur dadurch, daß man ihm Aufmerksamkeit, Theilnahme und Sorge zuwendet."

***) Vgl. Martensen, S. 90.

Digitized by Google

in jeder Beziehung der unfehlbare Ruin der Schaubühne. Sie erfordern eine solche Masse von dramatischen Dichtungen, daß man mit den wirklich guten nicht ausreicht und auch zu dem Mittelmäßigen, ja wohl gar zum eigentlich Schlechten greifen muß. Sie machen ferner einen besonderen Schauspielerstand nothwendig, der als solcher nicht sittlich gedeihen kann (s. §. 947.), dann aber durch seine sittliche Verderbtheit auch wieder das Schauspiel selbst in seine sittliche Gemeinheit und Schlechtigkeit hinabzieht. Sie machen endlich den Theatergenuß für Viele zu einem täglichen Bedürfniß, sie rufen die Theatersucht hervor, und veranlassen die Entstehung eines besonderen „Theaterpublikums", das als solches die die Schaubühne und ihre Richtung beherrschende öffentliche Meinung und Macht bildet, während es zugleich durch die naturwidrige Maßlosigkeit seines theatralischen Interesses und Genusses seinen Kunstgeschmack von Grund aus verdirbt. Die dramatischen Darstellungen gehören nicht in das Werktagsleben, sie sind (auch ihrem Ursprunge nach) eigentliche Feiern, die nur für die festlichen Tage bestimmt sind. Auf diese beschränkt, werden sie auch die ernste Würde behaupten, die in ihrem Begriff liegt, und nicht zu einem Befriedigungsmittel der Genußsucht, zu einer Aushülfe gegen die Langeweile der bevorrechteten Müßiggänger und der Trägen und zu einem Luxusartikel herabsinken. So selten wiederkehrend werden sie sich innerhalb der wirklich klassischen dramatischen Literatur halten, und nebenbei besorgt werden können von den mimisch vorzugsweise begabten Individuen aus den verschiedensten Berufskreisen, ohne daß es noch eines besonderen Schauspielerberufs bedürfte. In solchem engen Zusammenhange mit den feierlichsten Momenten des Gemeinschaftslebens des Volkes, namentlich mit den hervorragenden Erinnerungen seiner Geschichte, werden sie große, weithin wirkende Kundgebungen sowohl als Belebungen des nationalen Bewußtseins sein; und dann wird die Mitwirkung bei ihnen nicht im Widerspruch stehen können mit der Würde des ernsten Mannes und der züchtigen Bescheidenheit des sittsamen Weibes (nur das öffentliche Auftreten der Jungfrauen müßte ausgeschlossen bleiben), sondern es wird als eine Ehre und eine Auszeichnung angesehen werden, vor dem Volk in den Momenten seiner gehobensten Stimmung die höchsten menschlichen und nationalen Gefühle desselben künstlerisch darstellen zu dürfen. Auf

Digitized by Google

diese festliche Basis gestellt wird dann das Schauspiel, als Angelegenheit der Gemeinschaft, nicht irgend eines Privatinteresses, auch für Jeden aus dem Volke kostenfrei zugänglich, und so im vollsten Sinne des Wortes ein öffentlicher Akt sein. Bei der jetzigen Beschaffenheit der Schaubühne kann es gar wohl geschehen, daß der Ernstgesinnte sich ein Gewissen daraus macht, überhaupt das Theater zu besuchen. Es versteht sich ganz von selbst, daß Jeder, der in diesem Fall ist, so lange sich dieß nicht ändert, sich streng davon zurückzuhalten hat. Es kann auch Einzelnen die Theilnahme an unserem jetzigen Theater sittlich wirklich entschieden schädlich sein, wenigstens in einzelnen Perioden ihrer Entwickelung. Dann ist sie ihnen natürlich von selbst unzweifelhaft verboten. Wer es dagegen bei sorgfältigster Selbstprüfung bei sich nicht so befindet, den berechtigt nichts, sich von seinem verhältnißmäßigen Antheil an ihr zurückzuziehen. Unter allen Umständen aber muß bei dem jetzigen Stande der Schaubühne Jeder seine Betheiligung bei ihr so wie die derer, die er zu leiten hat, mit größter Strenge und Behutsamkeit überwachen. Der Jugend darf der Theaterbesuch — besonders wegen der starken Erregung der Phantasie, die er bei ihr zurückläßt, nur sehr sparsam und überdieß nur mit der sorgsamsten Auswahl gestattet werden. *) Aber selbst der Erwachsene hat auf seiner Hut zu sein, daß seine Freude an der Schaubühne nicht, was gar so leicht geschieht, einen leidenschaftlichen Charakter annehme, und er unter die Herrschaft einer Theatersucht komme, die bald auch die heiligsten Pflichten nicht mehr achtet. Wir dürfen uns den Theaterbesuch schlechterdings nicht zum Bedürfniß werden lassen, geschweige denn vollends den täglichen oder doch regelmäßigen. Der ernste Mensch kann, selbst von allem Uebrigen abgesehen, nicht seine tägliche Unterhaltung im Theater suchen und finden. Er sucht überhaupt keine s. g. Unterhaltung. Und überdieß muß unsere Anerkennung der Schaubühne, die wir durch ihren Besuch darlegen, schlechterdings eine nur bedingte und beschränkte sein, es muß nämlich zugleich unser bestimmter Protest gegen die Schlechtigkeit ihres jetzigen Standes neben ihr her gehen. Wir müssen uns also streng zurückhalten von jeder sittlich unwürdigen, insbesondere von jeder ge-

*) Hirscher, III., S. 424.

Digitized by Google

meinen theatralischen Vorstellung, und uns auch niemals zum Besuch einer künstlerisch schlechten Bühne erniedrigen. *) In demselben Sinne muß aber auch der Staat auf die Schaubühne wirken, die als ein wesentlich öffentliches und nationales Institut unzweifelhaft seiner Beaufsichtigung und Pflege anheimfällt. Zum allerwenigsten muß er sie mit unerbittlicher Strenge allen unzweideutig sittenverderblichen Dramen verschließen, allen Schauspielen, welche es darauf absehen, die Zuschauer mittelst der Einwirkung auf ihre Empfindung für das Laster einzunehmen **), und allen theatralischen Verherrlichungen der Gemeinheit. Da die Schaubühne wesentlich eine öffentliche ist, so fällt das Liebhabertheater, sofern es, wie in der Regel, ein Privattheater ist, gar nicht mit unter ihren Begriff. Als dieses ist es vielmehr ein bloßes geselliges Spiel, und zwar ein an sich, nämlich bei den nöthigen Cautelen und Rücksichten, ganz löbliches, wofern es nur nicht, wie dieß nur zu gewöhnlich geschieht, mit einem ungebührlichen Ernst betrieben wird. ***)

Anm. Das A. T. kennt seinem allgemeinen Standpunkte zufolge nur eine rein religiöse Kunst. Es kann dieselbe zwar seinen religiösen Grundgesetzen gemäß weder als Skulptur noch als Malerei auf eine irgend bedeutende Weise entwickeln; aber es hat ein sehr lebendiges Bewußtsein um ihren Werth. Das N. T., wie es ja überhaupt noch nicht auf eine Würdigung des An sich sittlichen nach seiner positiven Bedeutung für das Christenthum eingeht, gibt gar kein ausdrückliches Urtheil über den christlichen Werth der Kunst ab. Einzelne Aeußerungen lassen jedoch deutlich erkennen, wie sehr es die Kunst zu schätzen verstanden haben würde, wenn es sich auf die Frage wegen derselben einzulassen Veranlassung gehabt hätte. So z. B. Matth. 26, 10—13. (Marc. 14, 6—9. Joh. 12, 7. 8.) Eph. 4, 29. Phil. 4, 8. 9.

*) v. Ammon, II., S. 236.: „Meide unbedingt diejenigen Schauspiele, die entweder deinen Geschmack oder dein sittliches Gefühl beleidigen."

**) Hirscher, III., S. 323.

***) Nach Wirth, II., S. 542. f., ist das Liebhabertheater die höchste Realisirung „der schönen Sittlichkeit" im Elemente der Gesellschaft, die höchste Spitze „des Systems der absoluten Sittlichkeit" und der Gipfelpunkt, mit dem „das System der Ethik sich überhaupt abschließt." Das, wovon Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 587., spricht, ist nicht das wirkliche Liebhaber- und Privattheater.

Digitized by Google

II. Die wissenschaftlichen Pflichten.

§. 1107. Nicht etwa bloß für den eigentlichen Gelehrten ist das wissenschaftliche Leben ein Gebiet seines pflichtmäßigen Handelns, sondern in irgend einem Maße ist ausnahmslos Jeder in dasselbe hinein verflochten, und hat ausnahmslos Jeder sich bei ihm zu betheiligen. Allerdings aber in sehr verschiedenem Maße und in sehr verschiedener Weise. Die Produktion von neuem Wissen ist freilich nur die Sache der Gelehrten; aber nächst dieser kommt es für die Gemeinschaft des universellen Erkennes ebenso wesentlich auch auf die Aneignung und die Verbreitung des schon gewonnenen Wissens an, und bei dieser haben auch die Nichtgelehrten wesentlich mitzuwirken. Scheiden sich doch die eigentlichen Gelehrten selbst sehr bestimmt in zwei Klassen, von denen die eine vorzugsweise den Beruf hat, die Wahrheit zu suchen, also immer wieder neues Wissen zu entdecken, und wäre es auch nur mittelbar durch Belebung des Geistes der Untersuchung*), — die andere vorzugsweise den, die Wahrheit zu verbreiten. Bei dieser Verbreitung der Wahrheit nun soll Jeder ohne Ausnahme mit Hand ans Werk legen, durch ein Handeln, das beides ist, ein reinigendes und ein ausbildendes, und zwar möglichst beides in Einem. Zum allermindesten soll er es durch einen bestimmten Antheil, den er, wenn auch noch so formlos, an der Unterrichtung der Jugend nimmt. Je weiter die sittliche Entwickelung vorschreitet, desto größer wird das Maß der allgemeinen Mitbetheiligung an dem wissenschaftlichen Leben; denn in demselben Maße verschwindet die Scheidung zwischen den Gelehrten und den Ungelehrten (§. 368.). In dem gegenwärtigen geschichtlichen Moment liegt das Nachlassen dieser Scheidung schon sehr handgreiflich vor. Die extensiv und intensiv immer größere Verbreitung der Theilnahme an den wissenschaftlichen Funktionen (im weitesten Verstande des Wortes) ist so eine wesentliche sittliche Aufgabe, und Jedem stellt sich die bestimmte Pflicht, nach bestem Vermögen an ihrer Lösung mitzuarbeiten.

§. 1108. Eben wegen des zuletzt erwähnten Umstandes hat in der Gegenwart und für sie das wissenschaftliche Leben eine sittliche

*) Fichte, S.-L., S. 347. (B. 4.): „Auch Belebung des Geistes der Untersuchung ist ein wahres und wichtiges Verdienst."

Digitized by Google

Bedeutung und Wichtigkeit erlangt wie nie zuvor. Die beliebte Entgegensetzung von Wissenschaft und Leben wird nun wohl nachgrade aufhören müssen. Und grade auch die höchsten Formen des Wissens erweisen sich in unseren Tagen erfahrungsmäßig in ihrer durchgreifenden Wichtigkeit für das gesammte sittliche Leben der Menschen. Daß die Spekulation etwas höchst „praktisches" ist, kann heutiges Tages jedem Gebildeten anschaulich werden. Wer nur ein wenig nachdenkt, muß sich selbst sagen, daß unser jetziger allgemeiner Lebenszustand sie als ein tiefes Bedürfniß fordert, daß ein wirklich gemeinsames Grundwissen grade zu den am schmerzlichsten gefühlten Desiderien unserer gegenwärtigen Zustände gehört. Und in keinem andern Volke tritt heutiges Tages die sittliche Bedeutung des wissenschaftlichen Lebens so stark hervor als in dem unsrigen, nämlich auch nach ihrer Beziehung zum Volksthum. Die nationale Einheit Deutschlands liegt besonders augenfällig wesentlich mit in der deutschen Wissenschaft. Aber mit dieser hohen Wichtigkeit des wissenschaftlichen Lebens in der Gegenwart hält auch eine ganz eigenthümliche Schwierigkeit desselben gleichen Schritt. Ihre eigentliche Quelle hat sie eben in jenem Zurücktreten des Gegensatzes zwischen den Gelehrten und den Ungelehrten. Denn da er die Bedingung der wirklichen Organisation der Gemeinschaft des Wissens ist, so hat seine Abspannung natürlich eine relative Desorganisation dieser zur Folge, die jedoch, da jene Abspannung nicht eine Erschlaffung ist, sondern nur eine Erweichung, in Wahrheit nur die Anbahnung einer neuen durchgeführteren und somit, wiewohl komplicirteren, doch höheren Organisation auf der Basis einer fließenderen Fassung jenes Gegensatzes sein soll. Die sich ergebende höhere Schwierigkeit ist folglich nur die Indikation davon, daß die betreffende sittliche Aufgabe sich auf eine neue und höhere Weise stellt.

§. 1109. Da die wissenschaftliche Funktion diese drei, die wissenschaftliche Forschung, den Unterricht und die Schriftstellerei zu ihren wesentlichen Momenten hat (§. 365.), so hat auch das socialpflichtmäßige Handeln auf unserem Gebiete wesentlich eben auf sie seine Richtung zu nehmen. Was 1) die wissenschaftliche Forschung angeht, so tritt sie gegenwärtig, aller Regsamkeit auf ihrem Felde ungeachtet, unverhältnißmäßig zurück gegen die wissenschaftliche In-

Digitized by Google

dustrie und den wissenschaftlichen Handelsverkehr, und folglich gegen die Schriftstellerei. Unsere wissenschaftliche Betriebsamkeit geht hauptsächlich auf die Ausbeutung der bisherigen wissenschaftlichen Forschungen für eine populäre Literatur, auf die bloße Bearbeitung der bisherigen wissenschaftlichen Errungenschaft für den Zweck einer möglichst allgemeinen Verbreitung. Es ist dieß ebenfalls eine wesentliche sittliche Aufgabe, nur darf bei ihr nichts übereilt und nicht eine künstliche Frühreife erzielt werden. Am wenigsten aber darf darüber die Fortführung der wissenschaftlichen Forschung verabsäumt werden, ohne welche ohnehin jener populären literärischen Thätigkeit der Stoff bald ausgehen würde. Der eigentliche Gelehrte nun hat in unseren Tagen gewiß die Pflicht, an seinem Theil dieser Zeittendenz nicht nachzugeben, vielmehr so viel als möglich die zurückbleibende wissenschaftliche Forschung wieder in lebhafte Bewegung bringen zu helfen. Bei seiner eigenen wissenschaftlichen Forschung muß vor allem unbedingte Wahrheitsliebe das unverbrüchliche Gesetz seines Verfahrens sein.*) Die Sophistik in allen ihren Formen muß ihm ein Gräuel sein.**) Dazu gehört schlechterdings das Streben nach möglichster Gründlichkeit. Von ihm aber ist ein gewisser Schein der Pedanterei unzertrennlich, den er nicht scheuen darf. Der pedantische Stubengelehrte ist freilich keine sonderlich ansprechende Erscheinung, nichts desto weniger aber kann doch die tüchtige Wissenschaft solcher Arbeiter nicht entbehren, und wir werden es bald empfinden, wie mißlich es ist, daß sie unter uns so gar selten zu werden anfangen. Es ist leicht, über die Pedanterei der Büchergelehrten zu spotten; aber man darf nicht vergessen, daß tausend Dinge, die nun einmal in der Wissenschaft, wenn sie aus der Stelle kommen soll, schlechterdings gethan werden müssen, eben nur auf pedantische Weise gethan werden können. Sind solche Dinge einmal durch den mühseligen Fleiß des in der Liebe zu seiner Disciplin ebenso unverdrossenen wie anspruchslosen

*) Fichte, S.-L., S. 347. (B. 4.): „Strenge Wahrheitsliebe ist die eigentliche Tugend des Gelehrten. Er soll die Erkenntniß des Menschengeschlechtes weiter bringen, nicht aber nur etwa mit ihm spielen. Er soll sich selbst, wie jeder Tugendhafte, vergessen in seinem Zwecke."

**) Schleiermacher, Chr. Sitte, Beil., S. 191.

Digitized by Google

Mannes ausgeführt, der sich weder schämt noch scheut, der Herrin, der er sich geweiht, wo es grade Noth thut, auch eigentliche Knechtsdienste zu leisten: dann können die andern leicht sich vom Bücherstaub rein erhalten, und während sie jenem nicht mehr als ein vornehmes Lächeln gönnen, mit eleganter Manier die Resultate benutzen für ihre vielgepriesenen geistreichen Schöpfungen. Woran sie auch, von dem sehr übel angebrachten Hochmuth abgesehen, ganz recht thun. Die Stimmführer unserer Tage wissen nicht, was sie wollen mit ihrem Geschrei gegen die wenigen Gelehrten, die noch bei der alten Weise ihres Berufes bleiben. Es ist höchst unbillig, wenn dem Gelehrten zugemuthet wird, daß er sich unmittelbar betheilige bei dem Getreibe des Tageslebens und der Tagesfragen. Er kann dieß nicht, wenn er seine eigenthümliche Aufgabe ernstlich betreiben will. Jeder leiste das Seinige! Muthet doch der Gelehrte vom Fach den Andern nicht zu, Stubensitzer zu sein. Er aber ist seinem Begriff zufolge in einem gewissen Sinne Stubengelehrter. Die Interessen, welche die Zeit bewegen, kann er nichts desto weniger auf das lebhafteste theilen, und für sie mit Aufopferung thätig sein. Die Studirstube ist für ihn der feste Punkt, von dem aus er den Hebel anlegt, um die Welt zu bewegen. Von ihr aus kann er mittelbar wirksamer in die Weltgeschichte eingreifen als alle die lauten Lärmer auf der Gasse. Für die Wissenschaft wenigstens ist es wahrlich nicht zu wünschen, daß die „Stubengelehrten" ganz aussterben. Außerdem aber wird zur wissenschaftlichen Forschung, wenn sie der Wissenschaft wahre Frucht eintragen soll, Selbstständigkeit erfordert. Freilich nicht jene in ihrer Eitelkeit und Bequemlichkeit gleich sehr leichtfertige und beschränkte Unabhängigkeit, welche jede Schule verschmäht; wohl aber die männlich reife, welche auch dem Meister gegenüber die unbedingte Unabhängigkeit des wissenschaftlichen Gewissens bewahrt, wovon das Gegentheil ohnedieß auch über jenen, wenn er es duldet, Schmach bringt.*) Die rechte wissenschaftliche Selbstständigkeit ist weit ent-

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, Beil., S. 93. f.: „Allgemeines Verkehr, beruhend auf der Ueberzeugung, daß jeder jedes nur bis zu einem gewissen Maße bilden kann. Dieß gilt auch von der Talentbildung. Keiner muß ein Monopol ausüben auf die, die er bildet. Verächtliches in der absoluten Schülerschaft."

Digitized by Google

fernt von thörichter Verachtung oder Ignorirung des fremden Wissens; aber sie läßt sich durch die Beachtung desselben nicht aufhalten in der stetigen Arbeit an dem eigenen. Der selbstständige wissenschaftliche Forscher, wenn er einem fremden Wissen begegnet, welches mit dem seinigen in Konflikt kommt, sucht es nicht etwa fern von sich zu halten, er läßt sich aber durch dasselbe auch nicht stören in der Ausbildung des seinigen; sondern er läßt es ruhig und geduldig auf sich wirken, wie es in der Natur der Sache selbst liegt, langsam und allmählich. So geht es ihm nicht verloren, aber es ist für ihn auch nur als ein sein eigenes Wissen mit entwickelndes Princip, und so beeinträchtigt es die Selbstständigkeit seines eigenen wissenschaftlichen Forschens und die Originalität des von ihm selbst erzeugten Wissens nicht. Auch wenn er es gleich von vornherein zuversichtlich als Irrthum erkennt, hält er sich doch nicht mit seiner direkten Widerlegung auf, sondern gönnt ihm sein Recht, sein eigenes Leben, so lange es vorreicht, auszuleben. Er hat Geduld mit ihm, indem er die relative Berechtigung desselben anerkennt. Und dieß ist überhaupt wichtig. Man soll dem Irrthum nicht auf der Ferse folgen mit der Sichel, sondern ihm Zeit lassen, zu seiner natürlichen Reife auszuwachsen (Matth. 13, 30), eben weil an ihm immer auch irgend eine Wahrheit ist, die sonst mit ausgereutet wird. Die Scheidung beider läßt sich nicht kurzer Hand vollziehen, und überhaupt nicht von dem Einzelnen, sondern sie vollzieht sich nur durch einen, oft langen, Proceß geschichtlicher Wirksamkeit des Irrthums, an welchem die Wahrheit ist. Das viele Kontrovertiren der Gelehrten untereinander ist eine die fröhliche Entwickelung des wissenschaftlichen Lebens ungemein aufhaltende Unart. Jeder soll bei sich selbst sorgfältig ausmachen, was er von den Sätzen des andern zu halten hat, und demgemäß sie auf die Bildung seiner eigenen wissenschaftlichen Ueberzeugung den gebührenden Einfluß ausüben lassen; aber was ist es Noth, daß er seine Zeit und Kraft damit verbringt, dem wissenschaftlichen Publikum Rechenschaft abzulegen von den Gründen, warum er so oder so von von ihnen hält? Zumal in einer Zeit, wo die Masse des wissenschaftlichen Stoffes so schwer zu bewältigen ist wie jetzt, ist eine solche Umständlichkeit doppelt schlecht am Platze. Ganz vorzugsweise gilt unser Grundsatz von den Fällen, in denen es sich nicht um Specialitäten

Digitized by Google

und um rein Empirisches handelt, sondern um wissenschaftliche Totalitäten, um ganze Doktrinen. Statt des endlosen und, wie die Erfahrung ausweist, doch fruchtlosen literärischen Disputirens der Gelehrten wende lieber jeder seine ganze wissenschaftliche Kraft darauf, seine eigenthümliche Weltanschauung (wenn anders er eine besitzt) zunächst für sich selbst mit möglichster Konsequenz und Vollständigkeit durchzuführen, dann aber mit aller ihm erreichbaren Schärfe und Deutlichkeit dem wissenschaftlichen Publikum darzulegen, sie forthin gleichmüthig ihrem Geschick überlassend. Das ist nicht Hochmuth. Der Einzelne kann aufrichtig sich dessen bewußt sein, daß er, für sich allein die wissenschaftliche Aufgabe seiner Zeit auch nur nach irgend einer von ihren besonderen Seiten hin zu lösen, schlechterdings unfähig ist, und nichts desto weniger mit dem besten Gewissen sich darauf beschränken, denjenigen Beitrag zu ihrer Lösung beizusteuern, den eben nur er zu geben im Stande ist, und wäre es auch immerhin der geringfügigste von allen, die erfordert werden. Die ganze und reine Wahrheit haben wir ja doch nur Alle zusammen. Der glückliche Erfolg der wissenschaftlichen Forschung ist nothwendig durch die richtige Vertheilung der Arbeit bei ihr bedingt, also dadurch, daß auf der einen Seite das jedesmal wissenschaftlich zu bebauende Gebiet richtig abgegrenzt und in sich wahrhaft organisch eingetheilt, und auf der anderen Seite jedem einzelnen Gelehrten das grade seinem besonderen Talent eigenthümlich entsprechende Arbeitsfeld zugewiesen wird. (§. 363.) Diese Seite an der Sache nun wird nothwendig je länger desto schwieriger, nämlich in demselben Verhältniß, in welchem einerseits das Gebiet der wissenschaftlichen Forschung sich ausdehnt, und somit andererseits die Theilung der Arbeit immer strenger und nach immer engeren Bezirken durchgeführt werden muß. Je enger nun der Kreis wird, innerhalb dessen der einzelne wissenschaftliche Forscher sein Werk zu treiben hat, desto größere Gefahr läuft er, es nicht richtig mit dem jedesmaligen Ganzen der Wissenschaft zusammen zu schauen, d. h. es nicht aus der Idee des Ganzen oder der Wissenschaft selbst heraus zu kultiviren, und deßhalb sich in einer Einseitigkeit zu versteifen, und desto dringenderes Bedürfniß wird mithin eine energische wissenschaftliche Macht, welche als das Lebenscentrum des Ganzen alles Einzelne in seiner Bewegung beherrscht und leitet.

Digitized by Google

Dieses Centralorgan der wissenschaftlichen Forschung zu sein, ist nun eben die Bestimmung der Universität. (§. 371.) Aber diese kann wiederum eine kräftige Haltung um so schwieriger behaupten, je fließender der Gegensatz zwischen Gelehrten und Ungelehrten wird. Wenigstens muß sie, um ihre Bestimmung tüchtig erfüllen zu können, sobald dieser Gegensatz sich entschieden abstumpft, ihre Organisation dem gemäß wesentlich modificiren. Unsere deutschen Universitäten scheinen zur Zeit in diesem Falle zu sein. Daß sie ihre frühere Haltung verloren haben, und sich kaum noch als die eigentlichen leitenden Organe des wissenschaftlichen Lebens gegen den andringenden Strom der weit verbreiteten wissenschaftlichen Halbbildung zu behaupten vermögen, ist eine nicht wegzuläugnende Thatsache. Die Pflanzschulen für die Wissenschaft als solche zu sein, was doch ihrem Begriff zufolge ihre eigentliche Bestimmung ist, wird ihnen auf die Länge immer schwerer werden. Schon an sich ist ihre Einrichtung dafür wohl nicht angemessen. Für diesen Zweck müßten sie nicht für ein so großes Publikum angelegt sein; denn die Zahl derer, die ein wirkliches, reines wissenschaftliches Bedürfniß haben, ist doch zu allen Zeiten außerordentlich gering. Die Sache wird aber vollends immer unausführbarer, je mehr der Geist der studirenden Jugend sich grundsätzlich von der Wissenschaft als solcher abwendet. Auch so, wie sich jetzt die Verhältnisse der Universitäten mehr und mehr gestalten, mögen sie einem sittlich berechtigten Zwecke dienen, der Vorbildung der Jugend für das politische Leben; aber dieser Zweck ist nicht der, für den sie an sich bestimmt sind, und für den sie von Haus wirklich da waren. Für diesen letzteren scheint nachgrade anderweite Vorsorge getroffen werden zu müssen. Man mag nichts dawider haben, daß es Anstalten gibt für unsere Jugend, um sich einige Jahre zu vergnügen von den sauren Ersparnissen ihrer Eltern; aber das muß man doch wünschen, daß es neben ihnen auch Anstalten gebe für die wirklich wissenschaftliche Ausbildung derer, die nach einer solchen begehren.*) Wie diese und jene heißen mögen, das ist gleichgültig; nur sollten beiderlei Anstalten geschieden werden, damit

*) Einer solchen Anstalt als Lehrer anzugehören, würde der wahre Gelehrte als ein unbeschreibliches Glück schätzen.

Digitized by Google

jener Zweck nicht, wie jetzt, bei jedem Schritt diesem in den Weg trete. Auch im Interesse dieses Bedürfnisses scheinen wir bestimmt auf ein klösterliches Institut*), nämlich von dem bereits (§. 1009.) besprochenen nicht kirchlichen Charakter, hingewiesen zu werden, ohne welches ohnehin für die Dauer eine geordnete Entwickelung unserer Wissenschaft kaum mehr als möglich erscheint. Denn auf der einen Seite wird bei der ins Ungeheuere angeschwollenen und in sich stetig beschleunigender Progression von Tage zu Tage immer mehr anwachsenden Masse des zu bewältigenden wissenschaftlichen Materials die Vereinigung der Kräfte Mehrerer zur Lösung specieller wissenschaftlicher Aufgaben unumgänglich, — und auf der anderen Seite findet der einzelne Gelehrte bei der immer steigenden Bewegung und Unruhe unseres gemeinsamen Lebens, des öffentlichen und des privaten, kaum noch diejenige Muße und Ungestörtheit, die zur Durchführung einer irgend umfassenderen individuellen wissenschaftlichen Lebensaufgabe erfordert wird. Da bleibt dann nicht anderes übrig, und liegt auch nichts näher, als daß die unter den Gelehrten, welche für die Wissenschaft als ihren individuellen Lebenslauf unbedingt begeistert sind, sich aus dem betäubenden Getümmel in die Abgeschiedenheit und die Verborgenheit zurückziehen, und sich hier, je nachdem sie durch die Gemeinsamkeit des speciellen Gebietes ihrer wissenschaftlichen Forschung und ihrer geistigen Richtung zunächst zusammengehören, unter einander zu kleineren Verbindungen zusammengesellen zum Behufe wissenschaftlichen Zusammenlebens und Zusammenarbeitens. Augenscheinlich würden solche monastische Vereinigungen nur unter der Voraussetzung der Ehelosigkeit ihrer Mitglieder möglich sein. Diese scheint nun aber auch an und für sich für den Gelehrten, dem die Wissenschaft selbst die Geliebte ist, für den Gelehrten im strengsten Sinne des Wortes, die allein angemessene Lebensweise zu sein; nicht bloß wegen der endlosen Störungen und zeitlichen Sorgen, welche die Ehe unvermeidlich für einen solchen nach sich zieht (von dieser Seite spricht vielmehr, sittlich betrachtet, vieles für die Ehe des Gelehrten), sondern besonders weil sie, indem sie ihn, wenn er denn doch pflichtmäßig auch seiner Familie leben muß, unrettbar in die kleinlichen Angelegenheiten des

*) »Vgl. E. Renan, Les Apotres, p. 131. sqq.«

Digitized by Google

Tages und der Alltäglichkeit mit hinein verpflicht, die reine und klare Stimmung, wie sie für manche Regionen der wissenschaftlichen Forschung unumgänglich erfordert wird, in ihm nicht auf habituelle Weise aufkommen läßt. Sittlich aber spricht an und für sich nichts wider den grundsätzlichen Cölibat des Gelehrten. Denn die Wissenschaft gehört ja unzweifelhaft auch zu den sittlichen Zwecken, um deren willen sich dem ehelichen Leben zu entziehen, im bestimmten Falle pflichtmäßig sein kann (§. 1080.). Die Meinung ist nun hierbei durchaus nicht etwa, daß das Leben solcher monastischer Gelehrten ausschließend ein wissenschaftliches sein solle. Dieß dürfte aus dem sittlichen Gesichtspunkte schlechterdings nicht zugelassen werden. Ein solches Leben wäre für den wahren Jünger der Wissenschaft ein zu süßes, ein so glückseliges, wie der sündige Mensch es sittlich nicht ertragen kann, und deßhalb es sich nicht gestatten darf. In das Leben eines Jeden gehört schlechterdings als wesentliche Bedingung seiner Pflichtmäßigkeit eine Schule stetiger Selbstverläugnung (§. 886.). So auch in das Leben des Gelehrten, und zwar insbesondere eine Schule einer bestimmt auf seine eigenthümliche Neigung, auf seine Vorliebe für die Beschäftigung mit der Wissenschaft gehenden Selbstverläugnung.*) Nur darauf kommt es hierbei wesentlich an, daß die Art und Weise dieser dem Gelehrten aufzulegenden Selbstverläugnung nicht an sich selbst im Widerspruch stehe mit der eigenthümlichen Gemüthsstellung, die er für seinen Beruf, die wissenschaftliche Forschung, bedarf. Diesem zufolge müßte denn in das wissenschaftliche Klosterleben durchaus ein anderweiter, nicht wissenschaftlicher Beruf mit aufgenommen werden, der einerseits grade für den Gelehrten als solchen entschieden mit Selbstverläugnung verbunden wäre, andererseits aber mit seiner eigenthümlichen Geistesstimmung nicht in Widerspruch stände. Ein solcher bietet sich sehr in der Nähe dar in der Krankenpflege, die eine Gemüthsverfassung erfordert, welche mit der ernsten und sich

*) Aus diesem Gesichtspunkte könnten wir den Satz Schleiermacher's, Chr. Sitte, Beil., S. 98., wenigstens halb und halb adoptiren: „Kein Wissender und Künstler darf der mechanischen Thätigkeit ganz entsagen. — — Wer nicht mechanisch ist im Ganzen seines Berufes, muß in irgend einem einzelnen Zweige als Liebhaberei Theil nehmen an dem allgemeinen mechanischen Geschäfte."

Digitized by Google

liebevoll an einen fremden Gegenstand hingebenden Stimmung des wissenschaftlichen Forschers vortrefflich zusammenklingt.*) Ihr mag der Gelehrte immerhin die volle Hälfte seiner Zeit widmen und widmen müssen: nichts desto weniger wird ihm doch noch die für seine wissenschaftliche Arbeit nöthige Zeit übrig bleiben, ohne Vergleich in reichlicherem Maße als wenn er inmitten unseres jetzigen gemeinsamen Lebens einen lediglich gelehrten Beruf bekleidete. In der Stille eines aus diesen Gesichtspunkten geordneten Lebenskreises fände der eigentliche Priester der Wissenschaft zusammen mit dem wesentlich zu seiner täglichen sittlichen Nothdurft mitgehörigen und deßhalb schlechterdings indispensabeln täglichen Kreuz der Selbstverläugnung die Erfüllung aller seiner bescheidenen irdischen Wünsche. Denn der Gelehrte kennt als solcher keinen andern persönlichen Wunsch als das Noli turbare circulos meos.**) In solchen Gelehrten-Klöstern wäre nun auch ganz von selbst eine wahrhaft angemessene Bildungsschule für diejenigen gereiften Jünglinge gegeben, welche sich, von der Liebe zur Wissenschaft als solcher getrieben, der wissenschaftlichen Forschung als ihrem Lebensberuf widmen wollen. Die Unterweisung derselben könnte sich hier in den allerfreiesten Formen gestalten, indem der eigentliche Unterricht entschieden zurückträte gegen die eigene wissenschaftliche Selbstthätigkeit der Jünger der Wissenschaft unter der bloßen Anleitung und Aufsicht der Meister in ihrem freundschaftlichen Zusammenleben mit ihnen. Hier könnte die allezeit kleine Schaar der von der ersten Liebe zur Wissenschaft hingenommenen Jugend in beglückender Verborgenheit und Einsamkeit und in tiefer, friedlicher Stille, ohne daß der unruhige Wechsel der Anregungen von außenher das überwallende ursprüngliche Aufquellen des inneren Lebens aus der Tiefe des eigenen Gemüthes darniederhielte, die volle Brust pein-

*) Ein scheinbar mit dem Berufe des wissenschaftlichen Forschers weit genauer zusammenstimmender Beruf, der Kinderunterricht ist in der That mit demselben unverträglich.

**) Fichte, Gerichtliche Verantwortung gegen die Anklage des Atheismus, S. 292. (Bd. 5. d. S. W.): „Die Liebe der Wissenschaft und ganz besonders die der Spekulation, wenn sie den Menschen einmal ergriffen hat, nimmt ihn so ein, daß er keinen andern Wunsch übrig behält als den, sich in Ruhe mit ihr zu beschäftigen. Von außen bedarf er nur der Stille."

Digitized by Google

lich belastend, wahre Weihejahre zubringen, und die Echtheit ihrer wissenschaftlichen Begeisterung erproben. Es versteht sich von selbst, daß von einem solchen klösterlichen Institut jedes bindende Gelübde fern bleiben, und daß der Austritt aus ihm jederzeit Jedem offen stehen müßte; aber einer bestimmten Regel müßten die Genossen solcher Verbrüderungen sich unterordnen, und diese müßte in der ganzen Anordnung des äußeren Lebens die ausgesprochenste Einfachheit und Frugalität vorschreiben. So würden dann diese Pflanzstätten der Wissenschaft überdieß vergleichungsweise überaus wenig kostspielige Institute sein. Der Hauptaufwand, den sie machten und erforderten, würde die ihnen unentbehrlichen Sammlungen von wissenschaftlichen Hülfsmitteln betreffen.*)

Anm. Wenn nach der richtigen Bemerkung Schleiermacher's (Chr. Sitte, S. 366.) das klösterliche wissenschaftliche Leben „nie producirt, sondern nur reproducirt hat": so liegt der Grund davon nicht in der Klösterlichkeit an sich selbst, sondern lediglich einerseits in dem Charakter derjenigen Geschichtsperiode, in welche die Entstehung und Entwickelung des bisherigen Klosterthums fällt, und andererseits, im engsten Zusammenhange hiermit, in der kirchlichen Bestimmtheit desselben.

§. 1110. 2) Der Unterricht liegt in der Hand der Schule im engeren Sinne des Wortes (§. 372.), die sich im Wesentlichen in die Gelehrtenschule und die Volksschule eintheilt. Die Wichtigkeit der letzteren ist in beständigem Steigen begriffen, in demselben Verhältniß, in welchem mit der fortschreitenden sittlichen Entwickelung die Bildung im weitesten Sinne des Wortes ihren Bereich ausdehnt. Je entschiedener das Gemeinwesen die sittliche Aufgabe als solche ausdrücklich zu der seinigen macht, je ausgesprochener es also zum eigentlichen Staate wird (§. 424.), desto unumgänglicher wird es ihm auch zum Bedürfniß, daß alle seine Bürger zur persönlichen Theilnahme an der Arbeit für jenen Zweck befähigt seien, wozu

*) Man wird das Obige als einen Traum belächeln. Wir sind es zufrieden; nur gestatte man ihn uns, da er so unschuldig ist. Die Realisirung dieses idyllischen Traumes kann in einer nicht gar so fernen Zukunft durch die geschichtlichen Verhältnisse zu einer Nothwendigkeit werden.

Digitized by Google

wesentlich auch irgend ein eigentliches Wissen erfordert wird. Dieses zur wirklichen lebendigen Mitgliedschaft im eigentlichen Staate und zur wirklichen mitwirkenden Antheilnahme am eigentlichen Staatsleben unentbehrliche Maß des Wissens allgemein im Volke zu verbreiten, auch unter denjenigen Klassen desselben, deren Beruf ein überwiegend mechanischer ist, ist die Aufgabe der Volksschule. Der Staat darf daher in Beziehung auf sie Schulzwang ausüben, oder vielmehr er ist dazu verpflichtet. Das Maß des durch die Volksschule zu verbreitenden Wissens jedesmal festzustellen, ist sehr schwierig, da es ein stets wechselndes ist, nämlich ein stetig sich steigerndes. Die Richtigkeit seiner Bestimmung besteht daher im Allgemeinen eben darin, daß es in wirklich *stetiger* Steigerung begriffen sei, also niemals weder stehen bleibe noch sprungweise vorschreite. Das objektiv fixirbare Minimum ist, daß Alle ohne Ausnahme lesen und schreiben lernen müssen, weil nämlich die Schrift die Bedingung der absoluten Allgemeinheit der gegenseitigen Mittheilung des Wissens ist (§. 366.). Wenn der Staat es sich, aus Rücksichten einer angeblichen Klugheit, zum Grundsatze macht, die unteren Klassen des Volkes künstlich auf einer möglichst niedrigen Stufe des Wissens zurückzuhalten, so ist dieß gradezu widersittlich*); wohl aber hat er darauf zu sehen, daß die Intensität des durch die Volksschule allgemein verbreiteten Wissens mit der Extension desselben gleichen Schritt halte, und durch sein Halten über diesem letzteren Grundsatz kann leicht der falsche Schein entstehen, als folge er jenem ersteren. Wegen der fast unvermeidlichen

*) *Schleiermacher*, Chr. Sitte, S. 489.: „Es kann nie das richtige Verfahren der Gesammtheit sein, den Antheil des Einzelnen an der Bearbeitung der äußeren Natur so zu bestimmen, daß die Talentbildung desselben unmöglich gemacht wird. Nun aber liegt es in der Natur der Sache, daß die große Menge so verflochten ist in den Mechanismus der Naturbearbeitung, daß sie ihren Beruf darin findet, und daß dieses von der Gesammtheit ausgeht. Aber diese muß dann auch dafür sorgen, daß demohnerachtet die innere geistige Ausbildung nicht vernachlässigt werde. Wenn also noch erst gefragt wird, ob man die Talentbildung des Volkes befördern solle, oder nicht, wenn sogar in gesetzgebenden Versammlungen darauf gedrungen wird, nicht mehr zu einer höheren geistigen Entwickelung zuzulassen, als die Geschäfte erfordern, zu denen eine solche Ausbildung durchaus nothwendig ist: so ist das völlig unchristlich." Vgl. auch *Wirth*, II., S. 480. f.

Digitized by Google

Unzulänglichkeit der häuslichen Erziehung in den mechanisch arbeitenden Ständen muß die Volksschule sich neben dem Unterricht auch eine Ergänzung der häuslichen Erziehung als Aufgabe stellen. Eben sofern sie so wesentlich zugleich eine öffentliche Erziehungsanstalt ist, aber auch nur insofern, hat auch die Kirche nothwendig bei ihr zu konkurriren. Wie unsere gesammte moderne Wissenschaft sich auf der Basis der antiken griechisch-römischen entwickelt hat, so auch unsere Gelehrtenschule auf der Grundlage der antik-klassischen Studien, die nicht umsonst den Namen der humanistischen führen. Sie steht daher von vornherein unter der Herrschaft des Humanismus. In demselben Verhältniß jedoch, in welchem sich eben mittelst des Studiums des römisch-griechischen Alterthums unter uns eine eigenthümliche moderne Wissenschaft hervorgebildet hat, d. i. eine christlich nationale, hat in der Gelehrtenschule neben der humanistischen Tendenz und zunächst im bestimmten Gegensatz gegen sie auch eine christlich nationale sich geltend zu machen gesucht, und zwar mit gutem Recht. Zum Kampf zwischen dem Humanismus und dem Realismus hat sich aber der Streit beider deßhalb gestaltet, weil, wenn man unsere moderne Wissenschaft lediglich nach ihrer materiellen Seite ansieht, ihr eigenthümlicher Charakter in ihrer Richtung auf die äußere materielle Natur und die Geschichte zu liegen scheint. Aber dieser Name Realismus versteckt das eigentliche Wesen der Sache, um die es sich hierbei handelt. Deßhalb wird jener Kampf als solcher, d. h. als Kampf zwischen dem Humanismus und dem Realismus, nicht ausgefochten werden können; sondern erst dann kann er seine Entscheidung finden, wenn er als Kampf zwischen dem antiken humanistischen und dem modernen christlich nationalen Princip aufgefaßt wird. Eben damit ist er dann aber auch ganz von selbst geschlichtet; denn zwischen diesen beiden Principien findet kein wirklicher Gegensatz mehr statt, sofern ja das christlich nationale seinem Begriff selbst zufolge das Princip der Humanität ausdrücklich involvirt, und sich geschichtlich bestimmt unter dem dominirenden Einfluß des antiken römisch-griechischen Principes entwickelt und somit dieses organisch in sich aufgenommen hat, so daß also die Herrschaft des modernen Principes unmittelbar zugleich die des Humanismus ist. Dieser wird daher in unseren Gelehrtenschulen für immer seine ungeschmälerte Macht zu behaupten, zugleich aber auch

Digitized by Google

als solcher immer mehr in den Hintergrund zu treten haben. Den eigentlich so zu nennenden Realismus kann die Gelehrtenschule ihrem Begriff zufolge nie in sich aufnehmen. Er hat zwar seine gute Berechtigung, seiner Tendenz entsprechende Unterrichtsanstalten zu verlangen, Industrieschulen; allein diese können nur von den Gelehrtenschulen wesentlich verschiedene sein, und in Ansehung ihres wissenschaftlichen Ranges müssen sie sich diesen unweigerlich unterordnen. Sie bilden eine Mittelstufe zwischen der Volks- und der Gelehrtenschule. In den Gelehrtenschulen muß, weil die Wissenschaft wesentlich Sprachwissenschaft ist (§. 360.), das Fundament des Unterrichtes für immer das Sprachstudium bleiben. Als ein besonders dringendes Bedürfniß der Zeit macht sich eine Mittelanstalt zwischen der Gelehrtenschule und der Universität fühlbar, mit deren Hülfe der auf dieser letzteren wissenschaftlich darzustellende und zu erkennende Stoff zunächst gedächtnißmäßig anzueignen wäre, was unzweifelhaft am zweckmäßigsten nach der schulmäßigen Unterrichtsmethode geschieht. Denn der eigentlich wissenschaftliche Unterricht setzt schlechterdings bei dem Lehrling bereits die Notiz von seinem Gegenstande voraus. Wenn nun neue Institute wie die im vorigen Paragraphen angedeuteten klösterlichen die jetzt unseren Universitäten obliegende höchste wissenschaftliche Aufgabe überkämen, so würden diese, indem sie eine Stufe herabstiegen, sich leicht zu solchen Anstalten zweiter Ordnung umbilden lassen, wie wir sie hier desideriren. Sehr wichtig ist es auf dem gegenwärtigen Punkt unserer geschichtlichen Entwickelung, daß in der Schule, auf allen ihren Potenzen, durch ein recht besonnenes Maßhalten mit dem Religionsunterricht die so zarte Pflanze der jugendlichen Frömmigkeit in ihrer ersten Entwickelung mit wahrhaft religiöser Vorsicht geschont werde. Lauter recht innig fromme Lehrer und recht wenig Religionsunterricht, das ist nach dieser Seite hin die Aufgabe. Damit besteht aber gar wohl zusammen, daß man in den Schulen die heilige Schrift fleißig lesen, und eine tüchtige Dosis aus ihr auswendig lernen lasse.

§. 1111. 3) Im Großen vollzieht sich der Verkehr mit dem Wissen durch die Schriftstellerei, nämlich die wissenschaftliche.*)

*) Die künstlerische Schriftstellerei und Literatur gehört nicht hierher, sondern unter das Kunstleben.

Digitized by Google

Sie gehört mit zu den wesentlichen Funktionen des Gelehrten, und jeder Gelehrte hat deßhalb in irgend einem Maße an ihr Theil zu nehmen. (§. 369.) Aber es liegt überaus viel daran, daß auch keiner das ihm zukommende Maß dieser seiner Theilnahme an ihr überschreite. Das Zurückbleiben hinter demselben ist weit unverfänglicher. Irgend ein der Mittheilung würdiges Wissen muß allerdings Jeder produciren, wenn er auf den Namen eines Gelehrten Anspruch haben soll, und wer wirklich neues Wissen entdeckt hat, oder doch entdeckt zu haben überzeugt ist, darf die Mittheilung desselben der wissenschaftlichen Gemeinde nicht vorenthalten, nämlich sobald er es für wirklich reif hält*); aber früher darf er auch nicht mit demselben schriftstellerisch hervortreten. Ist er überzeugt, wirklich reifes neues Wissen erzeugt zu haben, so liegt ihm die Veröffentlichung desselben auch schon um sein selbst willen ob, nämlich um dieses Wissen, dem er zuversichtlich vertraut, durch die Probe seiner Evidenz auch für Andere für sich selbst zu bewähren. Zu diesem Ende soll er durch seine schriftstellerische Mittheilung die Kritik des wissenschaftlichen Publikums aufrufen, und uneingenommen auf sie hören, aber auch ohne sich durch die bei ihr obwaltenden Vorurtheile irre machen zu lassen, wenn er sich dessen bewußt ist, von seinem wissenschaftlichen Standpunkte aus den ihrigen zu übersehen. Die schriftstellerische Mittheilung selbst muß die möglichst gediegene sein. Es soll schriftstellerisch nur Klassisches producirt werden, oder doch wenigstens producirt werden wollen. Die möglichst objektive Haltung der Darstellung muß schlechterdings die Aufgabe sein bei der wissenschaftlichen Schriftstellerei. Nicht als ob das wissenschaftliche Werk uns die Person des Verfassers in ihrer Individualität nicht mit anschauen lassen dürfte. Im Gegentheil es soll dieß durchaus, schon weil seine volle Verständlichkeit mit dadurch bedingt ist. Es hat hierdurch eine Seite an sich, durch welche es zugleich ein Kunstwerk ist; und eben von dieser Seite her übt es einen ganz eigenthümlichen Reiz aus. Aber grade ebenso erweckt es Ekel, wenn in einer wissenschaftlichen Arbeit der Verfasser mit seiner

*) Schleiermacher, Syst. der S.-L., S. 444.: „Verschlossenheit der Gedanken ist pflichtwidrig. Aber nur nach Maßgabe der Ueberzeugung, daß das Gedachte ein wirkliches Wissen ist.

Digitized by Google

Person kokettirt. Es macht ja handgreiflich einen großen Unterschied aus bei der schriftstellerischen Darstellung, ob der Autor *sich in ihr zeigt*, oder ob er sich *durch sie zeigen will*. Desgleichen ist die möglichste Kürze und Prägnanz der schriftstellerischen Mittheilung Aufgabe. Denn jede unnöthige Verweitläuftigung des wissenschaftlichen Verkehrs muß vermieden, jede nur irgend mögliche Zeitersparniß angebracht werden, zumal der wissenschaftliche Stoff sich nothwendig im Laufe der Zeit zu immer ungeheureren Massen aufthürmt. Der Schriftsteller soll also schlechterdings von allem dem nichts mitaufnehmen in sein Werk, was der bestimmte Leser, für den er schreibt, voraussichtlich sich schon selbst sagt. Daß die Schriftsteller und die Schriftstellerei sich auf das Strengste in den Schranken des wirklich Nothwendigen halten, ist absolut die Bedingung der Fruchtbarkeit des literärischen Verkehrs für die Wissenschaft. Es muß in der wissenschaftlichen Gemeinde jeder Gelehrte jeden Andern hören können, wenigstens jeden Andern seines speciellen Fachs. Dieß ist aber nur dann möglich, wenn nicht zu viele reden, und keiner zu viel redet und zu oft. Wie sehr es heutiges Tages hieran fehlt, wissen alle die, welche nicht bloß mit der Wissenschaft spielen. In diesem Stücke müssen wir platterdings wieder Maß halten lernen, wenn nicht unsäglich viel unnütze Arbeit gethan werden und die Mühe der Mehrzahl der Gelehrten für die Entwickelung unserer Wissenschaft selbst ganz verloren gehen soll. Der Schreibesucht unserer Gelehrten muß der Vertilgungskrieg erklärt werden, und mit ihr zugleich der ihr korrespondirenden Lesesucht unseres literärischen Publikums, diesem geschäftigen wissenschaftlichen Müßiggange, dieser mattherzigen wissenschaftlichen Faulenzerei. Seitdem die gelehrte Leserei ein tägliches Bedürfniß geworden ist, hat man aus der Schriftstellerei einen Industriezweig (der freilich seinen Mann kläglich genug ernährt) gemacht, und nun überwuchert die Buchmacherei die wirkliche wissenschaftliche Literatur völlig. Es hat dieß allerdings auch noch andere Ursachen außer dem lieben Hunger und dem Eigennutz. Auf der einen Seite geht es aus einem wirklichen Bedürfniß hervor in Folge der Ausdehnung der wissenschaftlichen Bildung über einen immer weiteren Kreis. Bei ihr wird ein ausgebreiteter literärischer Kleinhandel nöthig und ein lebhafter schriftstellerischer Vertrieb der allgemeinsten Resultate der bisherigen wissenschaftlichen For-

Digitized by Google

schung. Auf der anderen Seite ist aber auch unsere Literatur tief in unser geselliges Leben hineinverflochten, und in weiten Kreisen desselben ein vermeintlich unentbehrliches Befriedigungsmittel der geselligen Bedürfnisse geworden. Wodurch sie dann theilweise einen wunderlichen zwitterhaften Charakter angenommen hat. Ein bedeutender Theil unserer jetzigen Literatur gehört mit unter die Kategorie des geselligen Gespräches, die Unterhaltungs- oder Tagesliteratur, wie diese Gattung sich selbst sehr bezeichnend nennt. Sie ist nichts weiter als gedruckte Konversation. Aber eben in dieser gedruckten Konversation liegt eine Begriffswidrigkeit. Die Druckerpresse ist kein für das gesellige Leben bestimmtes Instrument. Indem sie sich in den Dienst der geselligen Interessen begibt, erhält der gesellige Verkehr eine seinem Begriffe zuwiderlaufende Oeffentlichkeit, und wird von dem Familienleben völlig losgelöst, auf dessen Basis er sich allein normal gestalten kann. (§. 384. 385.) Eine solche Literatur muß daher nach beiden Seiten hin verderblich wirken, auf das wissenschaftliche Leben und auf das gesellige. Der geschilderte Zustand unserer Schriftstellerei läßt schon darauf schließen, daß es mit der kritischen Jurisdiktion (§. 373.) unter uns übel bestellt sein müsse. Und so ist es auch. Unsere wissenschaftliche Kritik ist in der That tief gesunken. Eine sie verwaltende Akademie, welche die Lebensbedingung derselben ist, fehlt uns gänzlich. Das kritische Geschäft ist überwiegend in die Hände der wissenschaftlichen Lehrjünger gekommen (die auch begreiflich genug allein eine Liebhaberei dafür bei sich spüren können), und ist mehr ein Erwerbszweig als eine wissenschaftliche Funktion. Daher hat die Kritik auch alle Auktorität verloren und allen Einfluß.*) Bei der Art wie sie sich unter uns organisirt hat, ist ein Zweck derselben gar nicht abzusehen. Soll sie zu etwas Förderlichem führen, so muß ihr oberster Grundsatz sein, alles wissenschaftlich Unbedeutende kurzweg ganz zu ignoriren, und sich im Uebrigen darauf zu beschränken, auf die wirklich zählenden literarischen Erscheinungen lediglich aufmerksam zu machen, ohne sich auf eine Relation über sie oder eine Polemik

*) S. Fichte's vortreffliche Schilderung unseres Schriftsteller- und Recensirwesens: Ueber das Wesen des Gelehrten, S. 439—447. (W. 6. d. S. W.), in der 10ten Vorlesung.

Digitized by Google

wider sie einzulassen, was auch ihrem Begriffe zufolge (§. 373.) gar nicht ihres Amtes ist. Nach diesem Grundsatz gehandhabt, würde sie wenig Papier verbrauchen. Die in das Materielle der wissenschaftlichen Erscheinungen eingehende Kritik ist nur eine unnütze Zersplitterung und Vergeudung der wissenschaftlichen Kräfte (die vielmehr auf alle Weise zusammen zu halten und zu koncentriren sind), von der bevorab die ausgezeichnet tüchtigen Gelehrten sich entschieden zurückhalten sollten, und überdieß eine enorme Vermehrung der ohnehin schon überschwellenden Fluth der zu lesenden Schriftwerke selbst, die einzudämmen ein Hauptaugenmerk der kritischen Jurisdiktion sein sollte. Die Kritik sollte sich einzig und allein darüber aussprechen, ob ein Verfasser wirklich eine solche wissenschaftliche Qualifikation beweist, daß er berechtigt ist, für sein Buch die Aufmerksamkeit des wissenschaftlichen Publikums in Anspruch zu nehmen. Ihr Hauptabsehen aber müßte dahin gehen, die schlechten und mittelmäßigen Bücher durch die Erklärung, daß man sie getrost unbeachtet lassen dürfe, mehr und mehr zu einer Unmöglichkeit zu machen. Wie ja überhaupt das Geschäft der Polizei hauptsächlich dahin geht, die Störungen des Verkehrs zu beseitigen und ihnen vorzubeugen, und weniger darauf, positive Anstalten für die Förderung desselben zu treffen. Was soll denn auch eine den literärischen Erscheinungen auf dem Fuße folgende kritische Besprechung frommen? Wahrhaft bedeutende Bücher, und auf diese allein könnte es doch dabei ankommen, sind bei ihrem ersten Auftreten eine gar schwierige Aufgabe für die Kritik. Es gehört schon eine geraume Zeit dazu, ehe man sich nur wirklich in sie zu finden vermag, und, was die Probe davon ist, sie zu gebrauchen gelernt hat.*) Es liegt in der Natur der Sache, daß je reifer ein wirklich Neues bringendes Buch ist, desto unreifer die zunächst über dasselbe verlautenden Urtheile sein müssen, falls sie nicht bei Aeußerungen über den Eindruck von der wissenschaftlichen Befähigung des Verfassers stehen bleiben, sondern sich auch über das Materielle, das es gibt,

*) „Ein Schriftsteller, der eilt, heute und morgen verstanden zu werden, läuft Gefahr, übermorgen vergessen zu sein." Hamann an Jakobi. S. Fr. Heinr. Jakobi's Werke, B. IV., Abth. 3., S. 402. >Vgl. Schott, Theorie der Beredsamkeit, II., S. 295.<

Digitized by Google

verbreiten. Ein tüchtiges Buch muß die Recensenten in peinliche Verlegenheit setzen. Ueberdieß gibt es immer nur Wenige in der Wissenschaft, die von ihrem höheren Standorte aus die Leistungen der Anderen auch in den divergirendsten Richtungen für ihre eigene wissenschaftliche Aufgabe zu benutzen und so gerecht und dankbar zu würdigen verstehen. Diese sind die alleinigen billigen Beurtheiler ihrer Mitarbeiter. Aber selbst für sie ist die Kritik eines tüchtigen Buches kein Kinderspiel*), und grade sie sind aus sehr triftigen Gründen am wenigsten aufgelegt zum Recensiren.**) In der That sie können Besseres thun, und überdieß die literärische Kritik auf einem sehr kompendiösen Wege ausüben. Denn indem sie ihre eigene Aufgabe unter sorgsamer Benutzung desjenigen, was Andere ihnen darbieten, rastlos verfolgen, recensiren sie indirekt diese Anderen mit, ohne daß sie auch nur ein Wort zu verlieren brauchen über ihre Leistungen. Ein gutes Buch richtet ganz von selbst stillschweigend hundert mittelmäßige Bücher. Es gibt eben ein einziges zuverlässiges Gericht über die Bücher, ihre Geschichte.***) Soll nun aber das einsilbige Verfahren der literärischen Kritik, wie wir es fordern, Sinn und Erfolg haben, so muß sie schlechterdings von einem wissenschaftlichen Areopag

*) Fichte, a. a. O, S. 441.: „Ist das beurtheilte Buch ein wahres schriftstellerisches Werk, so ist es das Resultat eines ganzen kräftigen, der Kunst oder der Wissenschaft gewidmeten Lebens, und es dürfte leicht ein anderes ganzes ebenso kräftiges Leben auf die Beurtheilung desselben verwendet werden müssen. Ein viertel oder ein halbes Jahr nach seiner Erscheinung, auf ein Paar Blättern, ist ein Endurtheil darüber nicht wohl möglich."

**) Fichte, ebendas., S. 441.: „Wie könnte es eine Ehre sein, zu dergleichen Kollekten" (nämlich den Literaturzeitungen) „beizusteuern, da grade der gute Kopf mehr geneigt ist, ein zusammenhängendes Werk nach einem selbstgeschaffenen ausgedehnteren Plane zu arbeiten, als durch jede neue Zeiterscheinung sich unterbrechen zu lassen, so lange bis eine abermalige neue Erscheinung diese Unterbrechung wieder unterbricht. Jene Geneigtheit, nur stets darauf zu merken, was Andere denken, und an diese Gedanken, so Gott will, einen eigenen Versuch zu denken, anzuknüpfen, ist ein entschiedenes Zeichen der Unreife und eines unselbstständigen und abhängigen Talentes."

***) Fichte, S.-L., S. 251. (B. 4.): „Die gelehrte Republik ist eine absolute Demokratie, oder noch bestimmter, es gilt da nichts als das Recht des geistig Stärkeren. Jeder thut, was er kann, und hat Recht, wenn er Recht behält. Es gibt hier keinen anderen Richter als die Zeit und den Fortgang der Kultur."

Digitized by Google

ausgeübt werden. Die unbedingte Voraussetzung desselben ist das Vorhandensein einer Akademie. (§. 373.) Wie aber eine solche unter uns zu Stande kommen soll, das läßt sich zur Zeit noch gar nicht absehen. Bis dahin, wo sie sich einmal wird konstituiren können, sollten die gediegenen Gelehrten sich darüber unter einander verständigen, sich streng jeder Theilnahme an dem kritischen Geschäft in seiner jetzigen Weise zu enthalten. Außerdem aber auch alles desjenigen, was der wissenschaftlichen Vielschreiberei und Vielleserei Vorschub thun könnte, wohin besonders auch die vielen wissenschaftlichen Zeitschriften zu rechnen sind. Ueberhaupt scheint im gegenwärtigen Augenblick ihre allernächste Aufgabe die zu sein, mit vereinter Kraft sich gegen die verwüstend hereinbrechende Sündfluth des Büchermarktes zu stemmen, und die literärische Produktivität wieder in die geordneten Ufer zurückzudrängen, innerhalb welcher sie befruchtend, nicht wie jetzt zerstörend, auf das wissenschaftliche Leben einwirkt. *)

Anm. Wie ungehörig die Empfindlichkeit der Schriftsteller für die Kritik ist und ihre häufige Klage über die Unverständigkeit und Unbilligkeit oder auch die Gemeinheit derselben, darüber bedarf es wohl kaum eines Wortes. Wenn einer durch eine literärische Publikation sich dem bestellten Recensenten anheim gibt, so hat dieser hiermit das volle Recht erlangt, sich an ihm als den zu exhibiren, der er ist, in seiner ganzen Vortrefflichkeit und Liebenswürdigkeit. Wer sich auf seine eigene Gefahr hin auf den öffentlichen Markt begibt, der darf sich nicht darüber beschweren, wenn sein Kleid beschmuzt und er selbst durchnäßt wird, und wenn er Stöße und Püffe bekommt im Gedränge der rohen und muthwilligen Gesellen, unter die er sich gemischt hat. Wer hieß ihn denn schreiben, wenn er dergleichen Widerwärtigkeiten nicht gelassen ertragen kann? Und was mag es ihm doch schaden, wenn ihm fälschlich Uebles nachgeredet wird?

§. 1112. Ein besonderes wichtiges Element des wissenschaftlichen Lebens ist die Sprache, und ihre Behandlung deßhalb ein wichtiger

*) Mißdeutungen vorzubeugen, erklärt der Verf. seine freudige Bereitwilligkeit, seiner eigenen Schriftstellerei von dem wissenschaftlichen Publikum den Mund verbieten zu lassen. Er wird es gern glauben, wenn man ihn versichert, daß er besser thun würde, zu schweigen.

Digitized by Google

Gegenstand bei dem socialpflichtmäßigen Handeln (§. 357. 360. 373.). Die Heilighaltung der Sprache ist unbedingte Pflicht *), nämlich die Arbeit an ihrer stetigen Reinigung sowohl als Ausbildung. Der Sprachpurismus ist sonach, wenn er anders ein sachgemäßer ist, in seinem vollen Recht. Nur darf er der vollen Wechselwirkung nicht in den Weg treten, die unter den verschiedenen Sprachen stattfinden soll. **) Wir Deutsche insbesondere können, nach unserer eigenthümlichen, nämlich centralen, Welt- und Kulturstellung, es am wenigsten recht streng nehmen mit diesem Purismus. Entschieden pflichtwidrig ist die leichtfertige und kindisch hochmüthige Verachtung der Muttersprache und die aus ihr folgende Vernachlässigung ihrer Kultur in ihrer rein bewahrten Individualität. Eine Warnung in dieser Beziehung ist jetzt keineswegs überflüssig unter uns. Denn wir sind gegenwärtig stark auf dem Wege dazu, unser gutes Deutsch zu französiren, in weit höherem Maße als in der vielverrufenen Zeit der Gallomanie.

§. 1113. In ihrem Gebundensein an die Sprache ist der wesentlich nationale Charakter der Wissenschaft (§. 361.) begründet. An diesem soll der Gelehrte mit treuer Pietät festhalten, so nämlich, daß er ihn zugleich immer vollständiger und reiner zu verstehen bemüht ist. Die klassische Grundlage unserer Wissenschaft, sofern sie nur eine wirklich angeeignete ist, beeinträchtigt die Nationalität derselben keineswegs. Da aber auch eine internationale Gemeinschaft des Wissens sittliche Aufgabe ist (§. 362.), so muß der nationale Charakter der Wissenschaft zugleich je länger desto mehr seine spröde Partikularität abthun, in der er für die anderen Nationen unverständlich ist und ein Hinderniß der Anknüpfung einer wissenschaftlichen Gemeinschaft. Die Tendenz muß zugleich auch auf die Förderung des internationalen wissenschaftlichen Verkehrs gehen, für den in dem Umstande eine große Erleichterung gegeben ist, daß die wissenschaftliche Bildung aller unserer modernen oder christlichen Kulturvölker an der antiken klassi-

*) Hartenstein, S. 497.: „Wer die Sprache verwirrt und verdirbt, verwirrt und verdirbt den Gedankenkreis, dessen Zeichen sie ist, und vernichtet oder erschwert wenigstens die Möglichkeit eines wahren Einverständnisses."

**) Vgl. Schwarz, II., S. 223.

Digitized by Google

schen Wissenschaft einen gemeinsamen Ausgangspunkt besitzt. Am frühesten und am lebendigsten kommt ein solcher wissenschaftlicher Verkehr zwischen den verschiedenen Nationen der Natur der Sache zufolge in den sogenannten exakten Wissenschaften zu Stande, d. h. in den vorzugsweise auf Empirie (auf sinnlicher Wahrnehmung und Beobachtung) und Mathematik beruhenden. So gewiß aber auch die Tendenz auf diesen internationalen wissenschaftlichen Verkehr ein erfreuliches Symptom eines bedeutungsvollen Fortschrittes in der sittlichen Entwickelung der Menschheit ist, so dürfen wir uns doch auch nicht überstürzen in derselben, und jenen Verkehr nicht eigenwillig übereilen, und ihn nicht mit einer gewissen Gewaltsamkeit durch künstliche Mittel enger knüpfen, als es dem jedesmaligen geschichtlichen Moment angemessen ist. Durch die nationalen Differenzen sind auch die verschiedenen Völker auf eine scharfe Vertheilung des Ganzen der wissenschaftlichen Arbeit unter sich angewiesen, und diese muß genau eingehalten werden, wenn die Lösung der wissenschaftlichen Gesammtaufgabe soll erzielt werden können. Die Bedingung davon ist grade eine *relative* Isolirung der einzelnen Nationen in ihrer wissenschaftlichen Thätigkeit. Rücken sie bei ihr einander allzu nahe, so stören sie sich nur gegenseitig in ihr, statt sich zu fördern. Lassen wir also nur immerhin jede ihre besondere wissenschaftliche Aufgabe für sich lösen, die Errungenschaft jeder einzelnen kommt doch *allen* zugut. Da nirgends eine schlechthin normale sittliche Entwickelung gegeben ist, so geht die jedes einzelnen Volkes unvermeidlich durch Krankheiten als nothwendige Krisen hindurch, und zwar die eines jeden durch ihm eigenthümliche. Jedes Volk macht so eigenthümliche sittliche Krankheiten durch, und überwindet sie eben damit für alle übrigen Völker. Diese eigenthümlichen sittlichen Krankheiten sollen nicht unnöthig verschleppt werden von dem einen Volk, wo sie heimisch sind, zu den übrigen Völkern, die sie von Rechtswegen nichts angehen. Es ist augenscheinlich, daß sie durch nichts sonst so wirksam verschleppt werden als durch die Wissenschaft. Denn nirgends drückt sich die Beschaffenheit des jedesmaligen sittlichen Zustandes eines Volkes so rein und scharf, auf so selbstbewußte Weise aus als in seiner Wissenschaft.

Anm. Die zuletzt stehende Reflexion drängt sich stark auf bei dem jetzt unter den Engländern aufkommenden Eifer, sich mit deutscher

Digitized by Google

Wissenschaft, besonders mit deutscher Theologie bekannt zu machen. Der gegenwärtige Zustand unserer Wissenschaft, zumal unserer Philosophie und Theologie, ist gar nicht von der Art, daß er den Gedanken begünstigen könnte, Ableger von ihr auf einen fremden Boden hinüber zu pflanzen. Eine in trüber, unentschiedener Gährung begriffene Wissenschaft wie unsere jetzige kann keinem anderen Volke frommen. Laßt sie erst bei uns abgähren; dann, und diese Zeit wird unfehlbar kommen, wollen wir auch den anderen Nationen, von ihrem klaren und erfrischenden Wein zutrinken. Man kann nicht ohne Wehmuth daran denken, daß die so unbefangen christlich gläubige englische Nation sich ihren einfachen und zuversichtlichen Glauben durch das Kosten von unserem Skepticismus, Pantheismus u. s. w. stören könnte, von dem wir doch selbst erwarten, daß er aus unserer Wissenschaft durch den Proceß ihrer eigenen Entwickelung über kurz oder lang wieder ausgeschieden werden wird, und ihr unmittelbares Halten über der Auktorität der heil. Schrift durch unsere zwar an sich durchaus wohlberechtigte, aber zur Zeit noch so trunkene Bibelkritik.

§. 1114. Das wissenschaftliche Leben steht in einem wesentlichen Verhältniß zum Staate. Wie es eine eigentliche Wissenschaft nicht außerhalb des Staates geben kann, so auch einen eigentlichen Staat nicht ohne Wissenschaft. Der Staat ist ja die menschliche Gemeinschaft, zunächst als nationale, wie sie ihrer selbst als wesentlich sittlicher bewußt ist (§. 424.). Das klare Selbstbewußtsein um das, was er an sich ist, gehört wesentlich zum Begriff des Staates, dieses aber kann sich eben nur in der Wissenschaft vollenden. *) Der Staat also bedarf der Wissenschaft wesentlich, und so muß er sie denn auch in seine Obhut nehmen und in seine Pflege. Die negative Seite der Sache ist dabei die wichtigste, nämlich daß der Staat der Wissenschaft die Unabhängigkeit und die Freiheit der Bewegung, die sie zu ihrer glücklichen Entwickelung nicht entbehren kann, gewährt, daß er sie selbst in keiner Weise beschränkt, und die Kirche von etwaigen Versuchen einer solchen Beschränkung derselben kräftig zurückhält. Es ist

*) Hegel, Philos. d. Rechts, S. 347.: „Zum vollendeten Staate gehört wesentlich das Bewußtsein, das Denken; der Staat weiß daher, was er will, und weiß es als ein gedachtes. Indem das Wissen nur im Staate seinen Sitz hat, hat ihn auch die Wissenschaft hier, und nicht in der Kirche."

Digitized by Google

zwar in der Regel viel blinder Lärm bei den so emphatischen Klagen über die Beeinträchtigung der Freiheit der Wissenschaft durch den Staat, und wenn nur nicht jedes, oft noch dazu recht winzige, Märtyrerthum, ohne das nun einmal nichts wahrhaft Würdiges in der Welt zu Stande gebracht werden kann, sofort für ein Unglück gehalten werden wollte, so würden jene Klagen unter uns bald ganz verstummen müssen; allein nichts desto weniger bleibt es doch unumstößlich, daß die Wissenschaft volle Freiheit des Denkens nicht nur (die sich ohnehin nicht nehmen läßt), sondern auch der Gedankenmittheilung fordern darf und fordern muß. Also auch unbeschränkte Freiheit der wissenschaftlichen Rede, Schrift und Lehre. Aber freilich, wohl zu merken, auch nur der wirklich wissenschaftlichen Rede, Schrift und Lehre. Es darf nicht etwa unter der Firma der Freiheit der wissenschaftlichen Diskussion ein loses und rohes, wo nicht gar freches, Pöbelgeschwätz für sich Unverletzlichkeit beanspruchen. Indeß soll auch in dieser Beziehung der Staat nicht ängstlich sein. Auch dem leeren Räsonniren soll er getrost einen recht weiten Spielraum lassen. *) Eben weil es ein leeres ist, hat er von ihm nichts zu besorgen; wohl aber gibt er ihm durch Strenge gegen seine Ungezogenheiten selbst erst eine Bedeutung und eine moralische Wirkung, die es an sich gar nicht hat. Auch die Wissenschaft bedarf also der Preßfreiheit und muß sie für sich fordern. Schon deßhalb, weil, wenn der Staat noch so weit zurück ist, daß er die Preßfreiheit nicht ertragen kann, er dann gewiß auch in die Lehrfreiheit störend eingreifen wird. **) Bei uns kann gegenwärtig billigerweise nicht die Rede davon sein, daß der Wissenschaft nicht volle Preßfreiheit zu Gute komme. Der Kampf wegen der freien Presse betrifft lediglich die im engeren Sinne des Wortes politische Schriftstellerei. ***) Demnächst hat der Staat die Wissenschaft dadurch zu schützen, daß er der Schriftstellerei, als

*) Hegel, Philos. d. Rechts, S. 345., sagt sehr wahr, daß der Staat „gegen das Meinen, eben insofern es nur Meinung, ein subjektiver Inhalt ist, und darum, es spreize sich noch so hoch auf, keine wahre Kraft und Gewalt in sich hat, eine unendliche Gleichgültigkeit ausüben kann."

**) Marheineke, S. 570.

***) Weßhalb denn auch erst bei den eigentlich politischen Pflichten von der Preßfreiheit zu handeln sein wird. S. §. 1155.

Digitized by Google

einer Lebensbedingung derselben, den ihr unentbehrlichen Schutz gewährt, indem er den Büchernachdruck untersagt und unterdrückt. Ist nämlich der Nachdruck gestattet, so gibt es keinen gesicherten Verlag *) mehr, der doch die unumgängliche Bedingung der Möglichkeit der Schriftstellerei mittelst der Druckerpresse ist. Allein durch dieses Bedürfniß eines Schutzes für die Schriftstellerei läßt sich das Verbot des Nachdrucks begründen. **) Hiervon abgesehen, läßt es sich nicht rechtfertigen mit Hülfe des in sich ganz unhaltbaren Begriffs eines s. g. geistigen Privateigenthums. ***) Nur darf die den Nachdruck verbietende Gesetzgebung freilich nie vergessen, daß sie, eben wenn sie der Schriftstellerei wirksamen Schutz gewähren will, nicht bloß den Schriftsteller zu beschützen hat, sondern auch das wissenschaftliche Publikum gegenüber dem Schriftsteller und dem Verleger. Sie darf also das Interesse der literärischen Konsumenten, d. h. des literärischen Publikums an der möglichsten Erleichterung des allgemeinen Umlaufs der schriftstellerischen Erzeugnisse so wenig als nur immer thunlich benachtheiligen bei ihrer Begünstigung der literärischen Producenten; vielmehr ist eine möglichst vollständige Ausgleichung dieser beiden Interessen, die ja an sich selbst nicht mit einander im Gegensatz stehen, sondern sich gegenseitig bedingen, ihre Aufgabe. Die Erzielung möglichst billiger Bücherpreise muß ihr bei der Beschützung des Verlages immer zugleich Zweck sein. †) Endlich hat sich der Staat nun aber auch noch die eigentliche Pflege der Wissenschaft, die positive Förderung derselben angelegen sein zu lassen. Hierbei thut aber große Behutsamkeit noth. Die Hebung der Wissenschaft (so wie auch der Kunst) durch den Staat ist nur zu oft eine himmelschreiende Ungerech-

*) Kant, Rechtslehre, S. 97. (B. 5. d. W.): „Ein Buch ist eine Schrift, (ob mit der Feder oder durch Typen auf wenig oder viel Blättern verzeichnet, ist hier gleichgültig), welche eine Rede vorstellt, die Jemand durch sichtbare Sprachzeichen an das Publikum hält. — — Die Summe aller Kopieen der Urschrift (Exemplare) ist der Verlag."

**) Einen scharfsinnigen Versuch einer tiefer gehenden Begründung s. bei Wirth, II., S. 118—122.

***) Den Löwenthal, Physiologie des freien Willens, S. 51—55., vgl. S. 183—187., mit Recht für einen durchaus unstatthaften erklärt. S. auch Stahl, II., 2., S. 62—65.

†) Vgl. v. Ammon, III., 1, S. 173. f.

Digitized by Google

tigkeit gegen die Nation selbst gewesen. Von dem Ertrage des sauren Schweißes der unter dem Druck der Abgaben seufzenden arbeitenden Klassen des Volkes hat der Staat den hochherzigen Mäcen gespielt; die Wissenschaft aber verschmäht die freigebigen Spenden von solchem ungerechten Mammon. In Wahrheit gilt es bei ihnen auch gar nicht wirklich der Wissenschaft, sondern der Eitelkeit der Höfe oder der Nationen, die sich in dem Schimmer ihrer angeblichen Begeisterung für die höchsten geistigen Interessen bespiegeln wollen. Und ebenso kommt auch alle solche Begünstigung der Wissenschaft gar nicht wirklich zu Statten. Die vielleicht stark ins Auge fallende Blüte derselben, die auf diesem Wege treibhausmäßig gezeitigt wird, ist eine taube, die schnell wieder verwelkt, ohne eine Frucht zurückzulassen. Die Wissenschaft wird so vielmehr in ihren tiefsten Wurzeln verdorben, in ihren letzten Lebensquellen verunreinigt, und so wird ihr denn auch für die Zukunft die Möglichkeit eines wahren und gesunden Flors abgeschnitten. Als eine Dienerin des Luxus und der Ueppigkeit gedeiht sie nie; von den beiden Aeußersten ist ihr die Dürftigkeit immer noch zuträglicher gewesen als der Ueberfluß. *) Eine wirkliche Kollision der Interessen des Staates und der Wissenschaft kann von dieser Seite her nie eintreten. Wenn auch der Staat schlechterdings nicht unverhältnißmäßige Summen für die Wissenschaft verwenden darf, und ihm auch, namentlich im gegenwärtigen Moment, die strengste finanzielle Oekonomie bei seinen Bemühungen um ihre Kultur dringend geboten ist: so bedarf er doch ihrer auch wieder in hohem Grade für sich selbst, und je länger in desto höherem Maße. Für diese Verlegenheit läßt sich nun glücklicherweise Rath finden, weil nämlich die Wissenschaft ihrerseits nicht eben der Schätze benöthigt ist, wenigstens nicht zur Befriedigung ihrer Arbeitsleute, der Gelehrten. Diese müssen sich eben auf strenge Frugalität einrichten; sonst freilich stellen sich die Aussichten schlecht für unsere Wissenschaft. Bei dieser schlichten, aufwandslosen Einrichtung ihrer ganzen Lebensweise werden aber unsere

*) v. Ammon, III., 1., S. 155.: „Es ist noch sehr zweifelhaft, ob die Wissenschaft mehr im Schooße des Luxus oder, wo nicht der Dürftigkeit, doch der Bedürfnißlosigkeit gedeiht; wenigstens muß sie wieder uneigennützig und großmüthig werden, wenn ihr Ruhm und Ehre folgen soll."

Digitized by Google

Gelehrten, wenn anders sie sind, was ihr Name besagt, nicht nur nichts einbüßen, sondern noch reichen Gewinn haben. Denn allein jene Einfachheit des Lebens, die zugleich eine hohe Unabhängigkeit und Sorgenlosigkeit ist, paßt zum wissenschaftlichen Beruf. Die Gelehrten sollten sich aus dieser Frugalität eine eigentliche Ehrensache machen, und in Beziehung auf sie unter sich eine freie Uebereinkunft treffen; denn der Einzelne für sich kann hier nichts thun, so gern er es auch möchte. Die Regierungen, die eine solche Oekonomie einführten, dürften nicht besorgen, von den Gelehrten im Stich gelassen zu werden, wenn anders sie nur den rechten Sinn für die Wissenschaft bewiesen, und sich bemühten, wissenschaftliche Institute herzustellen, die wirklich rein der Wissenschaft gälten und keinem ihr fremden Nebenzweck. Um die wahren Gelehrten sich zu verpflichten, stehen ihnen wirksamere Mittel zu Gebote, als reichliche Besoldungen. Jene werden sich von selbst dahin wenden, wo sie den Gegenstand ihrer eigenen Liebe, die Wissenschaft aufrichtig um ihrer selbst willen geliebt und geehrt sehen. Will aber der Staat sie noch durch eine besondere Gunst gewinnen, so mag er für ihre Wittwen und Waisen treulich sorgen, sie selbst aber Ein für allemal von allen Plackereien und Nichtigkeiten der conventionellen Formen der Artigkeit (der passiven ebensowohl als der aktiven) u. s. f., von aller unnützen Aktenschreiberei, überhaupt von allem leeren Firlefanz, mit dem man sich in der s. g. guten Welt so viel weiß, dispensiren, er mag sie damit verschonen, in die Skala der bürgerlichen Rangklassen eingetragen zu werden, und ihnen (da nur sie es begehren möchten, ohne Ungerechtigkeit gegen Andere) das große Vorrecht ertheilen, einfach als Menschen nur den wirklich menschenwürdigen Zwecken, und eben deßhalb auch ihnen ganz, leben zu dürfen. Die wahren Gelehrten werden einen privilegirten Stand in diesem Sinne zu würdigen wissen.

§. 1115. Unzweifelhaft taugt das wissenschaftliche Leben nur so viel als es ein christliches ist, und ist die Theilnahme an ihm nur in demselben Maße eine pflichtmäßige, in welchem sie von der Tendenz auf die immer vollständigere Bewirkung seiner Christlichkeit durchdrungen ist. Aber dieß darf ja nicht etwa so mißverstanden werden, als wäre die christliche Wissenschaft etwas anderes als eben die Wissen-

Digitized by Google

schaft an sich in ihrer gesunden, und dieß heißt wesentlich zugleich freien, Entwickelung. Eine aparte christliche Wissenschaft gibt es nicht; wer eine solche anstrebt, bringt ein zwitterhaftes Unding heraus, das dem Christenthum nur zur Schande gereicht. Die Kirche darf daher auch nie hemmend eingreifen wollen in die freie Entwickelung der Wissenschaft, nicht einmal in die ihrer eigenen, der Theologie. Im Interesse ihres eigenen Bestehens mag sie sich wohl oft dazu versucht fühlen; aber sie soll nicht behaupten, daß sie sich im Interesse des Christenthums dazu veranlaßt finde. Das Christenthum kann mit der Wissenschaft nie in Konflikt gerathen. Auf der einen Seite ist es ihr gegenüber völlig selbstständig, — eine, äußere und innere, Thatsache, deren Vorhandensein die Wissenschaft nicht bestreiten kann, sondern einfach, wie alle übrigen Thatsachen auch, als gegeben nehmen muß, und in Beziehung auf welche sich ihr keine andere Aufgabe stellt, als die, sie, so viel es ihr gelingen will, vollständig zu erklären *); und auf der anderen Seite bedarf es zu seiner eigenen vollen Entwickelung der Wissenschaft, und muß folglich den beständigen Fortschritt derselben ausdrücklich fordern. **) Eben dieß gilt auch insbesondere

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 191.: „Alles Unterbrechen der wissenschaftlichen Entwickelung und also der Talentbildung nach der Seite der Spekulation, wenn es im Namen des christlichen Princips geschieht, muß immer auf einem Mißverstande beruhen, und Jeder, der seine Auktorität im kirchlichen Gebiete dazu anwenden wollte, die wissenschaftliche Entwickelung zu unterdrücken, würde der christlichen Gemeinschaft selbst den schlechtesten Dienst leisten. Der wissenschaftliche Streit kann die innere Thatsache der Offenbarung Niemandem rauben, der sie hat; er kann höchstens die Vorstellung, die Jemand davon hat, gefährden. Soll diese aber Begriff werden, ein vollkommener geistiger Besitzstand, eine wissenschaftliche Ueberzeugung: so gibt es dazu keinen Weg als den wissenschaftlichen Streit, der also sittlicherweise niemals darf gehemmt werden." Ebendas., Beil., S. 190.: „Alle Talente sollen Organe werden. Gegen die Wissenschaft aber sagt man, daß sie sich statt dessen zum Richter mache. Beispiel am Offenbarungsbegriffe. Die innere Thatsache kann einer, der selbst ein Christ ist, nicht anfechten, sondern nur anders erklären. Um hierüber zu entscheiden, müssen aber die Christen die Wissenschaft treiben, und diese polemische Aufgabe mit der philologischen zusammen stellt die Nothwendigkeit der Wissenschaft in der Kirche fest."

**) Wie Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 473., sagt, durch das Christenthum sei auf dem Felde der wissenschaftlichen Erkenntniß „beständiges Fortschreiten und fortwährende Berichtigung der gesammten Begriffs- und Urtheilsbildung aufgegeben."

Digitized by Google

von dem Verhältniß des Christenthums zur Philosophie und überhaupt zur Spekulation *), das als ein feindseliges zu betrachten, widersinnig erscheint gegenüber der Thatsache, daß grade auf der Grundlage der christlichen Geschichtsentwickelung die Spekulation ihren höchsten Aufschwung genommen hat.

II. Die geselligen Pflichten.

§. 1116. Das gesellige Leben ist sittlich von der durchgreifendsten Bedeutung; nicht nur an sich, als die Realisirung einer wesentlichen Seite an dem sittlichen Zweck **), und damit zugleich als das Befriedigungsmittel eines unveräußerlichen sittlichen Bedürfnisses, sondern auch als eine überaus wichtige sittliche Bildungsschule. Als eine solche wirkt es nämlich seiner Natur nach ganz von selbst, und zwar allerdings grade nur, wenn eine derartige Förderung mit ihm gar nicht beabsichtigt und in ihm gar nicht gesucht wird. Schon dadurch, daß der gesellige Verkehr die Menschen einander nahe bringt, leistet er in sittlicher Beziehung Großes. Er öffnet so ihre Herzen für einander in Liebe zu gegenseitiger mehr oder minder wohlwollender Theilnahme ***), lehrt sie sich in einander schicken, beschwichtigt die Heftigkeit

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 474.: „So wenig die Spekulation jemals das Christenthum hätte entbehrlich machen können, so wenig kann jemals das Christenthum die Spekulation entbehrlich machen. — — Wir läugnen also beides, daß das Christenthum die Spekulation verwerfe, und daß das Christenthum selbst die höchste Spitze der Spekulation sei." Ebendas., S. 473.: „Wenn Paulus vor betrüglicher Philosophie warnt (Col. 2, 8): so warnt er nicht vor Philosophie überhaupt und vor Spekulation."

**) Wirth, II., S. 535.: „Die Geselligkeit hat einen an sich seienden Werth, und dieser ist grade, daß sie den Geist von dem Gesichtspunkte des „Nutzens" schlechthin befreit. Nicht um von Anderen zu profitiren und diese zu Mitteln zu machen, nimmt man Theil an ihr."

***) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 669.: „Wie es denn eine allgemeine Erfahrung ist, daß die Leute, die keine Darstellung zulassen als die religiöse, oder, wie es spöttisch pflegt ausgedrückt zu werden, die sich besonders mit der Frömmigkeit beschäftigen, unter allen die eigennützigsten sind. Aber die Frömmigkeit hat damit nichts zu schaffen, sondern es liegt lediglich darin, daß die Geselligkeit fehlt, ohne welche die ganze bürgerliche Geschäftigkeit nothwendig eigennützig werden und ihren sittlichen Charakter ganz verlieren muß."

Digitized by Google

ihrer Leidenschaften, mildert die Sprödigkeit ihrer partikulären Individualität, schleift die rauhen Ecken derselben unmerklich ab und nährt den Gemeingeist. *) Gegen zahlreiche Untugenden gibt es der Natur der Sache zufolge gar keine wirksamere Disciplin als den geselligen Umgang **), wie gegen die Blödigkeit, die natürliche Ungeschmeidigkeit, die Plumpheit, die Menschenscheu und Menschenflucht ***) oder wohl gar die Menschenfeindlichkeit, den Argwohn und das Mißtrauen †), die Verschlossenheit ††), das gedankenlose Hinbrüten, das müßige Grübeln über sich selbst, die Verdrossenheit, die unstete Unruhe, den Unmuth, die Verdrießlichkeit und die üble Laune, die Launenhaftigkeit, den Eigensinn, die Empfindlichkeit, die Unverträglichkeit †††), die steifsinnige Hartnäckigkeit *†), die Streitsucht und die Rechthaberei *††), das voreilige Absprechen *†††), die Einseitigkeit, den Mangel an Welt- und Menschenkenntniß u. s. w. Es ist freilich leider eine Erfahrungsthatsache, daß durch den geselligen Verkehr Viele diese und ähnliche Unarten nur geschickt verbergen lernen, statt sie wirklich abzulegen, und sich für den Zwang, den sie sich in Ansehung derselben in der Geselligkeit anthun, dadurch schadlos halten, daß sie dieselben in anderen Verhältnissen, ganz besonders im häuslichen Kreise, desto rückhaltsloser spielen lassen; allein dieß ändert an der Sache selbst nichts. Denn wem es mit seiner Selbsterziehung zur Tugend Ernst ist, der wird die Selbstbeherrschung und Selbstüberwindung, welche der gesellige Umgang ihm durch eine äußere Nöthigung erleichterte, auch außerhalb desselben fortsetzen. **†) Auf der anderen Seite gibt es für manche Tugenden gar keine günstigere Bildungsschule als das gesellige Leben, nämlich eben für die eigenthümlichen geselligen Tugenden, für die Bescheidenheit (§. 648.), die Würde

*) Reinhard, IV., S. 162.
**) S. Reinhard, IV., S. 514—517.
***) Vgl. Reinhard, I., S. 648 - 650.
†) Vgl. ebendas., S. 656. f.
††) Vgl. ebendas., S. 673. f.
†††) Vgl. ebendas., S. 657. f.
*†) Vgl. ebendas., S. 736. f.
*††) Vgl. ebendas., S. 637.
*†††) Vgl. ebendas., S. 681.
**†) Reinhard, IV., S. 516. f.

Digitized by Google

und den Anstand (§. 650.), für die Unbefangenheit und die [illegible]keit im Verkehr mit Anderen u. s. w. Selbst wo diese Tugenden eine bloße Appretur sind, wirken sie nichts desto weniger [illegible] dem Ganzen der sittlichen Gemeinschaft als eine die Tugend fördernde objektive Macht. *). Der gesellige Verkehr in einem Kreise tugendhafter Menschen wirkt ohnehin unmerklich und beinahe unwillkürlich auf die glückliche Entwickelung unserer Sittlichkeit überhaupt; wir bilden uns von selbst nach den edlen Tugendbildern, mit denen wir uns umgeben finden, und unsere sittliche Gesundheit erstarkt zusehends, indem wir die tugendhafte Atmosphäre einathmen, die von jenen ausströmt. **) Und etwas Aehnliches kann selbst da geschehen, wo der gesellige Kreis nicht grade aus hervorstechend Tugendhaften besteht. Denn in der Geselligkeit pflegen Alle sich nach ihren besten und schönsten Seiten zu geben; ja es muß dieß mehr oder minder Jeder thun, wenn er nicht den geselligen Verkehr stören, wo nicht gar zerstören will. Freilich hat das gesellige Leben auch wieder eine Seite, und nicht etwa zufällig, nach der es sehr ernste sittliche Gefahren mit sich führt. Schon sofern in ihm, wie so eben berührt wurde, Alle sich nach ihren edelsten und liebenswürdigsten Seiten für einander darstellen, kann es für den, welcher desselben viel pflegt, gar leicht auf der einen Seite eine starke Versuchung zur Gefallsucht werden, und auf der anderen Seite die kaum bemerkte Veranlassung zu arger Selbsttäuschung und einer mehr oder minder klar bewußten Heuchelei. Es ist überhaupt nach dieser Seite hin eine Idealisirung des menschlichen Lebens; und wie es eben als solche ein sehr bedeutungsvolles sittlich

*) Kant, Tugendlehre, S. 315. (B. 5.) schreibt von diesen „Umgangstugenden" sehr wahr: „Dieß sind zwar nur Außenwerke oder Beiwerke (parerga), welche einen schönen tugendhaften Schein geben, der auch nicht betrügt, weil ein Jeder weiß, wofür er ihn annehmen muß. Sie gelten nur als Scheidemünze, befördern aber doch das Tugendgefühl, selbst durch die Bestrebung, diesen Schein der Wahrheit so nahe wie möglich zu bringen, in der Zugänglichkeit, der Gesprächigkeit, der Höflichkeit, der Gastfreiheit, der Gelindigkeit im Widersprechen, ohne zu zanken, welche insgesammt als bloße Manieren des Verkehrs durch geäußerte Verbindlichkeiten zugleich Andere verbinden, also doch zur Tugendgesinnung hinwirken, indem sie die Tugend wenigstens beliebt machen." Vgl. v. Ammon, II., 2., S. 216.

**) Vgl. Reinhard, IV., S. 515. f.

Digitized by Google

bildendes Moment ist, so auch eine äußerst gefährliche Versuchung zu einem Leben in der Unwahrheit und zu innerer Vereitelung. Namentlich wo die Geselligkeit die eigentliche Substanz des ganzen Lebens ausmacht, wie im Kavalierstande, und also ohnehin schon zu besorgen steht, daß der sittliche Gehalt desselben zusammenschrumpfe, da wird nur zu leicht die innere Nichtigkeit, wo nicht gar Fäulniß des sittlichen Daseins mit einem anmuthigen glänzenden Firniß übertüncht, und zwar nicht etwa bloß für Andere, sondern auch für das Subjekt selbst; und das ist dann freilich sehr gefährlich. Jene Eigenthümlichkeit des geselligen Lebens, daß in ihm Alle sich nach ihrer angenehmen Seite geben, ist nichts Zufälliges, sondern hat ihren Grund darin, daß der specifische Charakter der Gegenstände des geselligen Verkehrs die Angenehmheit ist (§. 378., vgl. §. 252.). Dieß aber weil die gesellige Gemeinschaft wesentlich Gemeinschaft des Genießens und der Triebe, und im Zusammenhange hiermit das sie vermittelnde Vermögen der Geschmack (§. 375.) ist. Das gesellige Leben ist so der eigentliche Ort des Genußlebens, und deßhalb hat zu jeder Zeit die Genußsucht, die selbstsüchtige sowohl als die sinnliche, grade in ihm ihren eigentlichen Heerd und ihre Hauptfestung. Und eben hierdurch, daß es so der natürlich heimische Boden der sinnlichen und der selbstsüchtigen Lüsternheit und Ausgelassenheit ist, wird es für die Tugend eines jeden zu einem äußerst schlüpferigen Boden. Wobei es keinen wesentlichen Unterschied macht, ob in ihm diese Widersittlichkeit in ihrer rohen und groben Gestalt auftritt oder in einer verfeinerten und mit Geist übertünchten. *) Im Gegentheil in dieser wirkt sie noch verderblicher als in jener.

*) Harleß, S. 197.: „Je nach Sinnesart und Empfänglichkeit verderbt die gesellige Sitte seiner Schwelgerei in gleicher Weise und oft mehr als die Gelage offener und grober Völlerei (κῶμοι καὶ μέθαι, Röm. 13, 13, vgl. Luc. 21, 34.), und der buhlerische Schmuck (Spr. 7, 10. im Gegensatze zur κατασταλὴ κόσμιος μετὰ αἰδοῦς καὶ σωφροσύνης, 1 Tim. 2, 9.), die buhlerische Gebehrde (Spr. 6, 25.), kurz jenes Wesen, welches die Deutschen, seitdem sie die Dinge nicht mehr mit rechtem Namen bezeichnen, Koketterie genannt haben, und welches die Seele der meisten geselligen Formen ist, frißt je nach Umständen tiefer und unbewachter in das Herz, und reizt den Leib zum begehrlichen Gelüsten der Sünde, als die Geselligkeit zu offener und voller Schande (jene κοῖται καὶ ἀσελγείαι, Röm. 13, 13.)."

Digitized by Google

§. 1117. Wegen dieser nicht zu verkennenden Gefahren des geselligen Lebens darf sich indeß Keiner der Theilnahme an ihm entziehen. Da es ein wesentliches Element des sittlichen Gutes ist, so ist es ausnahmslos für Jeden Pflicht, sich bei demselben zu betheiligen *), so gefahrvoll dieß auch immer sein möge, nur freilich so, daß er eben mittelst seiner Betheiligung an ihm sittlich verbessernd auf dasselbe einwirkt, beides reinigend und ausbildend. Davon kann also gar nicht erst die Rede sein, daß sich etwa die Theilnahme an dem geselligen Verkehr mit der christlichen Vollkommenheit nicht vertrage. Im Gegentheil, grade Demjenigen, der sich für einen vollkommneren Christen hält, liegt es doppelt ob, durch sein Beispiel den Beweis dafür zu führen, daß man kraft der göttlichen Gnade auch im geselligen Umgang seinen christlichen Charakter unversehrt bewahren könne **), und an der wahrhaft christlichen Gestaltung desselben zu arbeiten. Das vielfache sittliche Verderben, das sich in die Geselligkeit eingenistet hat, soll uns wohl zu höchster Wachsamkeit über uns selbst und zur besonnensten Behutsamkeit auffordern, aber es kann uns so wenig zur Flucht vor ihr berechtigen, daß es uns vielmehr bestimmt die Pflicht auferlegt, nach besten Kräften zur Reinigung derselben von ihm mitzuwirken, was doch nur dann möglich ist, wenn wir uns nicht aus ihr zurückziehen. ***) Die gesellige Sitte ist ja nichts Unbildbares,

*) v. Ammon, II., 2, S. 211. 212. f., betrachtet die Theilnahme an der Geselligkeit nicht als unbedingte Pflicht. Es liegt aber hier wohl nur im Ausdruck ein Mißverständniß.

**) Vgl. Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 641.

***) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 670.: „Es gibt nichts Verkehrteres als statt auf qualitative Verbesserung auf quantitative Beschränkung zu dringen. Hat sich also Unsittlichkeit in die gesellige Darstellung eingeschlichen, so ist ein korrektives Handeln darauf zu richten, was aber von Niemandem ausgehen kann, der sich von der geselligen Darstellung zurückzieht, so daß alle Arten von Gegenwirkung, die die Theilnahme an der geselligen Darstellung ganz aufheben, durchaus leer sind. Z. B. das Kartenspiel ist schwerlich zu begründen. Wer also von dieser Ueberzeugung ausgeht, der ist nicht zu tadeln, wenn er sagt, Wo ich ein geselliges Darstellen konstituire, da darf Kartenspiel nicht vorkommen. Auch der nicht, der wo Kartenspiel vorkommt in einer Gesellschaft, an demselben nicht Theil nimmt, sondern eine andere Beschäftigung sucht. Aber wer darum die Gesellschaft absolut meidet, weil noch Kartenspiel in ihr vorkommt, der macht es sich gradezu unmöglich, verbessernd auf dieses Lebensgebiet einzuwirken."

Digitized by Google

Starres, sondern ein Veränderliches, und sie soll auch in einem steten Umgebildetwerden begriffen sein, nämlich nach Maßgabe des Fortschritts theils des sittlichen Gemeingeistes, theils der Zueignung der geselligen Darstellungsmittel. *) Keiner darf es also leicht nehmen mit seinen geselligen Pflichten; wohl aber ist allerdings das pflichtmäßige Maß ihrer Theilnahme an dem geselligen Leben nicht für Alle das gleiche. Die Verschiedenheit des Geschlechts, des Alters, des Berufs und der gesammten äußeren Lebensstellung überhaupt, dann aber auch dessen, worin dieses Alles wurzelt, der Individualität und endlich auch der Bildungsstufe begründet hier sehr ausgesprochene Differenzen. Im Allgemeinen steigt mit der Bildung, da diese wesentlich die Entwickelung der Individualität involvirt (§. 159. ff.), das Maß der pflichtmäßigen Antheilnahme an dem geselligen Verkehr. Dem entsprechend ist auch das gesellige Bedürfniß mannigfach abgestuft. Das Maximum beider, des geselligen Bedürfnisses und der geselligen Virtuosität, kann sich nur bei Individuen von starkem Selbstgefühl finden (§. 379., Anm. 2.). Es kann Individuen geben, — und es gibt wirklich solche, — die zu keiner anderen Geselligkeit befähigt sind als zu der, welche sich bestimmt innerhalb der Analogie mit dem bloßen Zwiegespräch hält. Dieß ist aber auch das Minimum der geselligen Fähigkeit, welches schlechterdings Keinem erlassen werden kann. Ebenso ist dann auch die pflichtmäßige Weise der Theilnahme an der Geselligkeit für Verschiedene eine sehr verschiedene, nach Maßgabe eben derselbigen Differenzen, so daß sich keineswegs alle Weisen der geselligen Ausstellung für Alle schicken, geschweige denn in gleichem Grade (vgl. §. 381.) **).

§. 1118. Eine pflichtmäßige ist die Theilnahme an dem geselligen Leben nur, sofern sie als solche wesentlich zugleich auf die stetige

---

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, Beil., S. 44 f.

**) Scheiermacher, Chr. Sitte, Beil., S. 49.: „Nicht jede Art der Darstellung ist jedem gleich anständig. Aeußere Formel dafür nicht zu bestimmen. Jeder muß aber jede zu verschönern wissen, die ihm nach seiner Berufsthätigkeit und seinen allgemeinen Lebensverhältnissen zukommt. Wenn auf der Theilnahme eines Menschen an einem Vergnügen eine Lächerlichkeit mit Recht ruht, ist der Grund nur der, daß sie aus diesem Grunde außer seiner Sphäre liegt."

Digitized by Google

sittliche Verbesserung desselben gerichtet ist. Zu dieser ihrer Verbesserung kann auch Jeder irgendwie mitwirken, ja sie ist gar nicht anders erreichbar als durch das vollständige und vollständig harmonische Zusammenwirken Aller. Es muß in Jedem, indem er gesellig verkehrt die Idee der vollendeten Geselligkeit in ihrer jedesmal möglichst großen Reinheit und Stärke leben und unausgesetzt wirken, um mittelst ihrer einerseits Alles, was an der bestehenden geselligen Sitte noch nicht von ihr beseelt ist, durch sie zu beleben, und andererseits alle neuentstehenden Bildungen geselliger Sitte, welche sich unaufhörlich, bald mehr bald minder merklich, ansetzen, bevor sie sich konsolidiren und fixiren, dem kritischen Proceß zu unterwerfen.*) Dieß ist insbesondere in unserer Zeit eine unerläßliche Forderung, da unser geselliges Leben so besonders augenscheinlich einer Korrektion und Veredelung benöthigt ist.

§. 1119. Im Allgemeinen kann die pflichtmäßige Tendenz auf die Verbesserung des geselligen Lebens nur die immer durchgreifendere Christianisirung desselben bezwecken. Nur muß dabei die Christlichkeit desselben richtig verstanden werden. Man darf sie nämlich nicht etwa lediglich in den religiösen Charakter desselben setzen, und darein, daß dieser in ihm überall als solcher oder unmittelbar hervortritt. Fordern, daß die Geselligkeit, namentlich die gesellige Conversation durchweg in der Form der Religiosität auftreten müsse, das hieße nur beide in den Grund verderben, nicht nur die Frömmigkeit, sondern auch die Geselligkeit.**) Denn die gesellige Ausstellung muß

*) Scheiermacher, Chr. Sitte, Beil., S. 46. f.: „Das Gesetz des repräsentativen Handelns muß sein, in der bestehenden Sitte die Idee aufzusuchen und in der Darstellung zu haben. Dadurch wird die Receptivität für Verbesserung erhalten. Die ideenlose Repräsentation besteht aus zwei Faktoren: 1) Festhalten an dem Bestehenden ohne Rücksicht auf seine Lebendigkeit; 2) unbewußtes Nachgeben gegen das verändernde Princip in der Zeit. Denn es muß sich Neues doch unvermerkt einschleichen. Jener hervortretend gibt die deutsche Steifheit, dieser hervortretend die französische Beweglichkeit. Abstufungen zwischen beiden ohne allen Ideengehalt."

**) Gegen die Forderung, daß in der geselligen Unterhaltung das Religiöse ausschließlich dominire, bemerkt Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 673.: „Was kann auch Anderes daraus hervorgehen als immer zunehmende Dürftigkeit der

Digitized by Google

so zur äußersten Armuth herabkommen, da ja das religiöse Eigenthum nicht das gesammte Eigenthum des Individuums ist, sondern nur Eine Seite an ihm, und zwar grade diejenige, welche, wenn sie für sich genommen wird in ihrer Abstraktheit, losgerissen von dem an sich sittlichen Eigenthum, an dem sie in concreto immer nur vorkommt, sich in Allen am bestimmtesten gleicht. Vielmehr besteht die Christlichkeit des geselligen Lebens in Wahrheit in nichts Anderem als in seiner sittlichen Vollkommenheit. Zu dieser wird nun freilich wesentlich auch erfordert, daß die Geselligkeit durch und durch religiös beseelt sei; ebenso sehr aber auch, daß sie nicht rein religiöse sei, sondern als religiöse durchweg eine schlechthin sittlich erfüllte. (§. 393.) Die volle Lebendigkeit und Beweglichkeit des geselligen Verkehrs und der religiöse Charakter desselben schließen sich so durchaus nicht etwa aus, sondern sie bedingen sich vielmehr gegenseitig. *) Daß nun die herrschende gesellige Sitte bei Weitem noch nicht genug von dem christlichen Principe durchdrungen ist, und noch gar mancherlei Elemente in sich befaßt, die mit diesem in bestimmtem Widerspruch stehen, das läßt sich gar nicht verkennen **); aber bei der Beurtheilung des Einzelnen aus diesem Gesichtspunkte gehen die Meinungen weit auseinander. Die beiden Extreme in dieser Hinsicht sind beide falsch: auf der einen Seite die Laxität, die alles in der jedesmaligen geselligen Sitte Vorgefundene zu vertheidigen sucht, auch wenn es als dem christlichen Geiste widersprechend nachgewiesen werden kann, und auf der anderen Seite die engherzige Strenge, die (in dem so eben berührten Mißverständniß wurzelnd) alles in ihr verwirft, was nicht ausschließend und folglich auch in seiner ursprünglichen Ent-

---

Mittheilung, als immer mehr überhand nehmende Tendenz zu mikrologischer Selbstbetrachtung, zu mikrologischer Zerlegung einzelner Empfindungsmomente, wodurch der Mensch immer unfähiger wird, geistig die ganze Welt in sich aufzunehmen, weil er dabei immer noch so in der Schwebe bleibt zwischen dem unendlich Kleinen, sich selbst, und dem unendlich Großen, Gott, daß er die unendliche Vielheit, die Welt, ganz übersieht."

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 645.: „Jede rein gesellige Darstellung, weit entfernt religiöse Erregung und Darstellung zu hindern, ruft sie vielmehr mannigfach hervor."

**) Vgl. Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 623.

Digitized by Google

stehung aus dem positiven christlichen Principe hervorgegangen ist.*) Die Wahrheit liegt in der Mitte zwischen beiden Standpunkten; aber eine in allen besonderen Fällen ausreichende objektive Formel für ihre Ermittelung kann nicht aufgestellt werden. So lange das christliche Princip noch nicht vollständig durchgedrungen ist, weder in dem sittlichen Ganzen noch in den Individuen, kann daher in Betreff vieles Einzelnen in der geselligen Sitte eine Differenz der Urtheile darüber, ob es dem christlichen Geiste entspreche oder widerspreche, gar nicht ausbleiben. Wo sich nun in solchen Fällen durch ruhige Erörterung ein Einverständniß zwischen den Dissentirenden nicht erreichen läßt, da soll Jeder, ungebunden und unbeirrt durch die Meinung des Andern, seinem eigenen Urtheil, wenn anders er es sich auf die pflichtmäßige Weise gebildet hat, zuversichtlich folgen, zugleich aber auch von dem anders Urtheilenden und Verfahrenden aus christlicher Liebe voraussetzen, daß er bei seiner abweichenden Praxis ebenfalls nach seiner besten Ueberzeugung, und folglich mit gutem Gewissen zu Werke gehe. So nimmt der Verschiedenheit ihres Verfahrens ungeachtet Keiner von Beiden an dem Andern Anstoß. Wo es dabei zu einem Anstoßnehmen kommt und zu einer Trennung, da ist auf einer von beiden Seiten etwas Sündliches, und also auch etwas Unchristliches, mit untergelaufen, oder auch auf beiden. Es wird hierbei nie zu einem wirklichen Zerwürfniß kommen können, wenn als der leitende Grundsatz dieser gilt, daß man auf der einen Seite alles, was sich von Unchristlichem in der geselligen Sitte vorfindet, so viel nur immer möglich, auf objektive Weise zur Erkenntniß zu bringen suche, — auf der anderen Seite aber überall da, wo etwas bedenklich Erscheinendes sich nicht auf objektive Weise als ein Unchristliches zur Anerkennung bringen läßt, das Verhalten in Ansehung desselben als lediglich der individuellen Beurtheilung eines Jeden anheimgegeben betrachte.**) (Vgl. oben §. 808. 811.) Gibt es nun noch so viel Unchristliches in unserer gangbaren geselligen Sitte, so ist in dieser Beziehung die Pflichtforderung an den Christen die, daß er im geselligen Leben den ihn beseelenden christlichen Geist überall möglichst rein

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 623.
**) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 635—637, vgl. S. 675—677.

Digitized by Google

und klar offenbare, zugleich aber auch durchweg dahin wirke, das Gemeinbewußtsein seines geselligen Kreises mit dem christlichen Princip in immer vollständigere Uebereinstimmung zu bringen. Er muß, für seine eigene Person immer voller erfüllt und immer kräftiger durchlebt von der christlichen Idee, einerseits das Unchristliche in der geselligen Sitte immer überführender als solches bezeugen, und andererseits diese immer vollständiger jener Idee zu assimiliren trachten.*)

§. 1120. Wenn nun so die Aufgabe, die immer vollständigere Christianisirung des geselligen Lebens zu bewirken, in concreto eben darauf hinausläuft, die immer vollständigere sittliche Vollendung desselben — durch beides, Reinigung und Ausbildung, und zwar beides möglichst in Einem, — herbeizuführen: so sind die Hauptpunkte, auf welche es hierbei im Besonderen wesentlich ankommt, die folgenden. Vor allem stellt sich als Aufgabe die immer durchgreifendere Reinigung des geselligen Lebens von allem eigentlich oder positiv Widersittlichen. Denn auch von diesem kommt leider immer noch genug darin vor. Wegen des engen Zusammenhanges dieser Sphäre mit der Sinnlichkeit (durch den Trieb, vgl. §. 172.) muß sie zu oberst von allem sinnlichen Schmuz gereinigt werden, der auch unserer höheren und feineren Geselligkeit noch reichlich anhaftet. (S. oben.) Nicht nur alle „schandbaren Worte" (Col. 3, 8), alles „faule Geschwätz" (Eph. 4, 29) und alle „Narrentheidinge" (Eph. 5, 4) müssen aus ihr verbannt sein, sondern es darf überhaupt nichts in ihr geduldet werden, woraus sich die Begierde entwickeln müßte**), namentlich auch nicht bei dem geselligen Genuß der Nahrungsmittel. Gegen jede Gemeinheit im geselligen Leben muß entschieden Opposition gemacht werden, und Keiner darf sich zum geselligen Spaßmacher herabwürdigen***), auch nicht einmal zum Anekdotenkrämer. Ebenso gehört hierher auch die Reinigung der Geselligkeit von der Tendenz auf den geschäftigen Müßiggang, den sie unter den mannigfachsten schönen Namen so unverantwortlich hegt, und auf die eigentliche Zerstreuung.†)

*) Ebendaselbst, S. 630. f.

**) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 650.

***) v. Ammon, II., 2, S. 220.

†) Schleiermacher, Chr. Sitte, Beil., S. 44.: „Inwiefern das gesellige Darstellen auf Abwehrung von Unlust ausgeht, auf Vergessen der Sorge u. s. w., ist es Zerstreuung."

Digitized by Google

Denn dem sittlichen Ernst des Lebens darf sie in keiner Weise entgegenwirken; sie soll ihn vielmehr kräftig unterstützen. Nur eine andere Form des sinnlichen Schmuzes ist der selbstsüchtige. Auch er muß schonungslos ausgefegt werden aus dem geselligen Leben. Zu ihm gehört alles das zahllose eitle Wesen, das sich grade in diesem Kreise mit wuchernder Triebkraft eingenistet hat. Ihm insgesammt muß der Vertilgungskrieg angekündigt werden. Fort also aus unserer Geselligkeit mit den vielen nichtigen und doch so ernst behandelten Spielereien, die nur die Eitelkeit kitzeln sollen! Fort mit der widrigen Wichtigkeit, mit der die geselligen Angelegenheiten, und oft die allerkleinlichsten am meisten, behandelt zu werden pflegen! Fort mit dem kläglichen Kleinsinn, dem eine Visite eine Begebenheit ist! Fort mit der Schwächlichkeit derer, die nicht anstehen, ihre sittliche Selbstständigkeit der kindischen Befriedigung zum Opfer zu bringen, die ihre Eitelkeit in der Theilnahme an einem sie übrigens beengenden geselligen Kreise findet!*) Dieß alles ist, in Eins zusammengefaßt, nichts als die pflichtmäßige Tendenz wider den ungebundenen oder zügellosen geselligen Ton (§. 389.).

§. 1121. Ihr muß nun aber durchweg die parallele Tendenz gegen den steifen geselligen Ton (§. 389.) zur Seite gehen. Sie ist auf die Ausscheidung aller todten Formen, alles lediglich Konventionellen in der Geselligkeit gerichtet.**) Diese konventionellen Formen sind unter Umständen sehr wohl berechtigt, nämlich auf der ersten elementarischen Stufe der Geselligkeit, um die noch vorhandene sittliche Rohheit in Schranken zu halten***), und als einstweilige Surrogate der geselligen Tugenden der Bescheidenheit der Anmuth und der Würde, bei deren Walten sie völlig entbehrlich sind. Aber eben hiernach sind sie an sich eine immer mehr zu überwindende Unvollkommenheit, also ein bloß Provisorisches. Sie sind nicht bloß ein Defekt des eigentlich sittlichen Gehaltes der Geselligkeit, sondern zugleich ein Hinderniß der immer weiteren Verbreitung derselben, welche doch schlechterdings

*) Vgl. Reinhard, I., S. 653. f.

**) Wie diese todten Formeln im geselligen Leben entstehen, darüber siehe Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 652—654.

***) Vgl. Merz, a. a. O., S. 168.

Digitized by Google

Aufgabe ist. Auch davon abgesehen, daß sie den geselligen Umgang zu einer geistlosen Zeittödtung machen*), sind sie ihm ein Minus der Gemeinschaft, das je länger desto vollständiger aufgehoben werden muß. Da sie überdieß unverkennbar, auch der Geschichte zufolge, mit dem unvermittelten Hervortreten des Unterschiedes und der Rangordnung der Stände ursächlich zusammenhängen**), und dieses deßhalb auch wieder erhalten helfen: so erscheinen sie um so mehr als ein tiefgreifendes sittliches Uebel. Grade nach dieser letzteren Seite hin stehen sie auch in sehr scharfem Widerspruch mit dem Christenthum, welches ausgesprochen die Tendenz hat, jede die Gemeinschaft beschränkende (statt, wie sie soll, sie grade fördernde) Ungleichheit unter den Menschen zu vernichten. Eben dieserhalb muß der Christ grade als Christ der konventionellen Steifheit des geselligen Lebens ausdrücklich entgegentreten; aber freilich nicht etwa, wie die Quäker, mit äußerlich gesetzlicher Gewaltsamkeit, und nicht in einer separatistischen Weise, durch die er sich nothwendig eine Einwirkung auf die Gemeinschaft im Großen unmöglich machen würde, sondern von innen heraus und ganz friedlich und allmählich.***) Deßhalb darf Keiner die Ansprüche seines Ranges, seiner Geburt, seines Reichthumes, seiner Gelehrsamkeit und seiner sonstigen politischen Vorzüge in die Geselligkeit mit hineinbringen, die auch ihm selbst nichts gewähren kann, wenn er nicht dieß alles zu Hause zurückläßt.†) Ueberhaupt aber dürfen wir nicht nur, sondern wir sollen gradezu im geselligen Leben es leicht nehmen mit den konventionellen Formen, sofern sie uns nicht etwa schon durch die nie zu verletzende Bescheidenheit vorgezeichnet sind. Hierin wollen wir ja nicht zaghaft und peinlich sein, sondern recht kurzer Hand leben, ohne alle, doch nur lächerliche Firlefanzereien. Wir brauchen nicht zu besorgen, daß wir damit Andere verletzen werden. Denn es wäre gradezu beleidigend,

*) Schleiermacher, Predigten, I., S. 670.: „Wenn gleich das geistige Leben des wahren Christen in jeder unschuldigen Fröhlichkeit gedeiht: so setzt dieses doch immer ein reines Gewissen voraus; jede geistlose Zeittödtung aber befleckt nothwendig das Gewissen des wahren Christen."

**) Vgl. Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 654.

***) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 654. f.

†) v. Ammon, II., 2, S. 218.

Digitized by Google

wenn wir von diesen annehmen wollten, sie möchten die Vernachlässigung der konventionellen s. g. Höflichkeiten, die in Wahrheit nur Behelligungen sind, gegen sie übelnehmen. Der ernste Mann wenigstens, der etwas der Rede werthes im Leben zu thun hat, wird uns das nur danken. Nein, vielmehr nach der entgegengesetzten Seite hin wollen wir recht auf unserer Hut sein, daß wir Niemanden mit unseren geselligen Artigkeiten plagen mögen. Diejenigen wenigstens, denen sie nun einmal eine Last sind, — die zu empfangenden noch weit mehr als die zu gebenden, — wollen wir damit verschont lassen. Und daß es wirklich solche Leute gibt, das wollen wir doch nur glauben, so paradox es uns auch individuell vorkommen mag. Es kann ja Keinem an Mitteln und Wegen fehlen, den Andern seine Achtung und sein Wohlwollen anderweitig auf reelle Weise überzeugend darzulegen bei der Vernachlässigung dieses konventionellen Gaukelspieles. Auf möglichst kompendiarische Formen der Geselligkeit muß überall unser Absehen gehen, wenn alle Steifheit aus ihr entfernt werden soll; denn nur die einfachen Formen sind die natürlichen. Je weniger besondere Anstalten zu ihr erfordert werden, desto lebendiger ist sie. Vorkehrungen, die schon vor dem geselligen Zusammensein Zeit und Aufmerksamkeit in Anspruch nehmen, müssen so wenig wie möglich zu ihm nöthig sein; sonst hat es schon seine Unschuld verloren und die Unbefangenheit, ohne die es keinen wahren geselligen Genuß gibt. Auch aus diesem Gesichtspunkt soll Jeder, der es mit dem geselligen Leben wohl meint, dahin arbeiten, in dasselbe Einfachheit und Frugalität zurückzuführen.

§. 1122 Drückt man beide eben beschriebene Tendenzen, sie zusammenfassend, positiv aus, so ist unsere Forderung die Tendenz auf den wahrhaft freien geselligen Ton (§. 389.), in der zugleich die Opposition gegen alle gesellige Mode und Manier (§. 390.) mitliegt. Der Charakter des geselligen Verkehrs muß die völlige Unbefangenheit in der gegenseitigen einerseits Ausstellung und andererseits Anschauung des Eigenthumes sein.*) Keiner muß durch die gesellige

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 673., fordert in Beziehung auf den geselligen Verkehr sehr treffend: „Jeder soll aufrichtig den Willen haben, Jeden so aufzunehmen, wie er sich gibt, und Jeder soll sich geben wie er ist, mit allen seinen Unvollkommenheiten, aber auch mit der Erkenntniß derselben."

Digitized by Google

Ausstellung seines Eigenthumes etwas von diesem verstecken oder in ein unwahres, verschönerndes Licht stellen wollen, Keiner muß mit ihr irgend etwas für sich suchen außer der geselligen Erfrischung selbst. Jede Berechnung muß dem gesellig Ausstellenden fremd sein, ebenso wie jede Ziererei.*) Die gesellige Ausstellung muß schlechterdings nichts hervorbringen wollen; sonst verdirbt sie sich nicht bloß, sondern verunreinigt sich zugleich.**) Zu einem solchen geselligen Verhalten nun ist freilich nicht Jeder geschickt. Nur der Tugendhafte kann, ja darf frei und unbefangen sich selbst wahr und treu geben, ganz so, wie er wirklich ist, auch mit allen seinen Mängeln und Schwächen. Nur er ist daher wahrhaft tüchtig zur Geselligkeit.

§. 1123. Zur Gesundheit des geselligen Lebens und zu seinem Gedeihen wird wesentlich erfordert, daß der gesellige Verkehr sein richtiges Maß streng einhalte. Dieses ist einfach darin gegeben, daß er wesentlich die Bestimmung hat, ein Mittel der Erholung zu sein (§. 391.). In demselben Maße, in welchem Jeder der Erholung, und zwar grade der geselligen Erholung wirklich bedarf, hat er pflichtmäßigerweise der Geselligkeit seine Theilnahme zuzuwenden; in keinem geringeren, aber auch in keinem größeren.***) Die Erholung ist von

---

*) Ebendas., Beil., S. 50.: „Wenn aber ein äußeres Zeichen angenommen wird in einem Kreise, wo es nicht durch ein Inneres so bestimmt ist: so ist keine Sitte da, sondern nur eine Ziererei."

**) Ebendas., S. 653. f.: „Man will etwas hervorbringen durch die gesellige Darstellung; aber ein solches Bestreben soll ihr fern sein, sie soll nie wie ein wirksames Handeln konstruirt werden. Wird das aus dem Auge verloren, will man ein bestimmtes persönliches Verhältniß durch sie hervorrufen: so ist das Eigennutz auf diesem Gebiete, und die Häufung unkeuscher, weil schmeichlerischer, Ausdrücke, ist unvermeidlich, damit aber auch die Verwandlung der geselligen Darstellung in eine Masse todter Formeln."

***) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 703.: „Die gesellige Darstellung hat also auch ihr natürliches Maß darin, daß sie uns wirklich erfrische für das wirksame Handeln. Erreicht sie das nicht, so ist sie zu klein, übersättigt sie, so ist sie zu groß, und bringt dann auch keine Erfrischung hervor, sondern erzeugt vielmehr von Neuem die Nothwendigkeit erfrischt zu werden." Vgl. S. 631. f. Ebendas. S. 651. heißt es: „Es soll sich in der geselligen Darstellung die Leichtigkeit des Lebens überhaupt offenbaren. Aber in dieser Offenbarung selbst ist eine Thätigkeit, die ihr natürliches Maß hat, und überschreitet sie dieses, so wird sie Anstrengung und ruft die Unlust hervor." Endlich heißt

Digitized by Google

der größten sittlichen Wichtigkeit, besonders für alle diejenigen, deren Arbeit eine überwiegend mechanische ist, und also den eigentlich sittlichen Gesichtspunkt nur schwach hervortreten läßt. Je monotoner diese Arbeit ist, desto entschiedener ist eine jeweilige Unterbrechung derselben durch Erholungen ein sittliches Bedürfniß.*) Besonders für die niederen Klassen der Gesellschaft ist dieser Punkt von unberechenbarer Bedeutung. Denn bei dem Druck harter und geistloser Arbeit, welche die Noth ihnen aufbürdet, kann ihnen oft nur durch ihre Erholungen eine stärkende und belebende sittliche Nahrung zugeführt werden; und es ist schon ein großer Gewinn, wenn sie nur wenigstens für wahrhaft erhebende Erholungen empfänglich gemacht werden können.**) Aber eben wegen dieses tiefgehenden sittlichen Einflusses der Erholungen kommt nun auch überaus viel auf ihre Beschaffenheit an. Es ist nicht zu sagen, wie viel eine sittlich nichtswürdige oder doch nichtige Erholung verdirbt, vor allem grade bei jenen, die in

---

es ebendas., Beil, S. 52., von dem geselligen Ausstellen: „Es hat aber sein Maß in sich selbst. Denn die Unsittlichkeit ist nur da, wo es sich mit Lust und Unlust umgibt, und also dem Handeln nicht mehr das reine Gefühl an sich zum Grunde liegt" Und dazu die Erläuterung: „Nämlich wenn das Vergnügen zum Bedürfnisse geworden ist, und also eine Unlust vertreiben soll, und wenn es hintennach Unlust wird entweder durch das wahrgenommene Mißverhältniß zu dem wirksamen Handeln, oder aus Mangel an Uebereinstimmung des Aeußeren mit dem Inneren."

*) Hartenstein, S. 368. f.: „Wo von den nothwendigen und unvermeidlichen Arbeiten ein sittlich fördernder Einfluß auf das Individuum nicht zu hoffen steht, da werden die Erholungen um so wichtiger. Zwar wo der Arbeiter die Arbeit frei wählen kann, da wird, abgesehen von den Zeiträumen der physischen Ruhe, das Bedürfniß der Erholung im Wesentlichen durch einen angemessenen Wechsel der Arbeiten befriedigt werden können, und die Kunst des Lebens besteht dann darin, durch diesen Wechsel dem vollständigen Loslassen von der sittlichen Aufgabe vorzubeugen. Aber je seltener dieser Wechsel freigewählter Arbeiten möglich ist, desto höher ist der Einfluß dessen anzuschlagen, womit der Einzelne, befreit von der Gebundenheit der Arbeit, d. h. zu seiner Erholung sich beschäftigt. — — Für Tausende von Menschen, die an geistlos monotone drückende Arbeiten gebunden sind, liegt die einzige Quelle sittlicher Erhebung lediglich in ihren Erholungen, in der Zeit, die sie ihrer Familie, der Freundschaft, einer bildenden Lektüre, dem Genuß der Natur u. s. w. widmen können."

**) Hartenstein, S. 369.

Digitized by Google

ihrer Berufsarbeit nur wenig sittlichen Anhalt finden.*) Wenn die Erholungen im Allgemeinen theils erhebende, theils abspannende sind**), so sind allein jene sittlich zulässig und berechtigt, gegen diese aber (nämlich sofern sie nicht bloß partiell abspannen, den Gesammtzustand aber steigern) sollte eine systematische Opposition gemacht werden von allen Tugendhaftgesinnten. Der Erholung überhaupt nun bedürfen allerdings Alle; aber keineswegs Alle in demselben Maß, theils weil das Maß der anstrengenden Arbeit nicht für Alle das gleiche ist, und namentlich die Einen mehr als die Andern schon durch den Wechsel der Arbeit die Anstrengung derselben herabspannen können, theils weil die Einen eines größeren Maßes von Anstrengung fähig sind als die Andern. Wie von der Erholung überhaupt, so gilt dieß in noch höherem Grade von der geselligen Erholung. Denn das gesellige Leben ist zwar eine Quelle, aus der Erholung geschöpft wird (§. 391.), aber nicht die einzige, sondern neben ihr ist auch das Kunstleben (unter das auch der Naturgenuß gehört), eine solche Quelle (§. 351.). Daher sind, was die Befriedigung ihres Bedürfnisses nach Erholung angeht, nicht Alle gleichmäßig grade auf die Geselligkeit angewiesen; sondern nach Maßgabe der Verschiedenheit ihrer Individualität und, im Zusammenhange mit ihr, ihres Berufes die Einen mehr auf das Kunstleben, die Andern

---

*) Hartenstein, S. 369: „Umgekehrt werden die Wirkungen veredelnder Arbeiten oft genug durch den Einfluß abspannender, mit keinem Theile des sittlichen Gedankenkreises in Berührung stehender, vielleicht sogar ihm entgegenstehender Erholungen aufgehoben. Der schlimmste Fall ist der, wo der einfache Mechanismus der Arbeit mit ebenso leeren abspannenden Erholungen wechselt. Die Gladiatorenspiele der Römer, die Stiergefechte der Spanier, die Wuth, mit welcher schlechte Romane verschlungen werden, sind nahe liegende Beispiele von dem entsittlichenden Einflusse gewisser Arten von Erholung; und sowie der Charakter des Menschen sich in dem zu Tage legt, woran er sich in seinen Erholungen ergötzt, so wirken auch diese Ergötzlichkeiten wieder zurück auf die Bildung seines Charakters."

**) Hartenstein, S. 368.: „Bezieht man diesen Einfluß" (der Erholung) „auf den sittlichen Fortschritt oder Rückschritt, so zerfallen die Erholungen in erhebende und abspannende, d. h. in solche, welche der inneren Regsamkeit eine Richtung auf den Gedankenkreis zu geben im Stande sind, welcher der Tugend geziemt, und in solche, welche den Einzelnen lediglich dem Spiele seiner Phantasie, seiner Laune, seiner Begierden überlassen."

Digitized by Google

mehr auf das gesellige Leben. Im Allgemeinen die Gelehrten überwiegend auf jenes, die Geschäftsleute überwiegend auf dieses. (§. 391. Anm.) Eben in diesen Unterschieden des Bedürfnisses geselliger Erholung ist es gegründet, daß das pflichtmäßige Maß der Theilnahme an der Geselligkeit für die Einzelnen ein sehr verschiedenes ist (s. oben §. 1117.). Genau nach dem individuellen Maß *seines* Bedürfnisses soll sich nun Jeder, wie seine Erholung überhaupt, so insbesonders auch seine gesellige Erholung zumessen. Keiner darf die ihm nöthige gesellige Erholung sich mißgönnen, aber Keiner darf auch über sein wirkliches Bedürfniß hinaus sich gesellig übersättigen. Wenn die Geselligkeit zu einer Anstrengung wird, wenn sie nicht die Arbeitslust und die Arbeitskraft in uns neu belebt, wenn sie, statt uns zu erfrischen, uns ermattet: so ist dieß ein Widerspruch, der allemal auf einer Pflichtwidrigkeit beruhen muß.*) Keiner soll sich *mehr* geselligen Verkehr aufdringen lassen als er bedarf, — und wie viel er bedarf, kann nur Jeder selbst wissen, — Keiner soll sich eine *Art* der Geselligkeit aufdringen lassen, die *ihm* nicht Erholung bringt, sondern Anstrengung, Ermüdung und Erschlaffung. Jeder soll sich endlich auch wohl bewahren gegen eine krankhafte Ueberreizung seines geselligen Bedürfnisses. Denn es gibt auch ein ungebührlich gesteigertes geselliges Bedürfniß, das von einer Verwöhnung durch gesellige Unmäßigkeit herrührt. Im Allgemeinen ist dieß der Fall in der Gegenwart, und der Einzelne hat daher grade jetzt alle Ursache, sich selbst in dieser Beziehung streng zu überwachen. In einer Zeit, in der so viel geschrieben wird und gelesen werden muß, wie in der unserigen, in der man namentlich schon mittelst der Druckerpresse eine so weitläufige gesellige Konversation zu führen hat, darf, oder vielmehr soll man sich ja wahrlich in Ansehung der Geselligkeit auf eine knappere Diät setzen als früher. Wir haben jetzt im Allgemeinen ein Zuviel der Geselligkeit, und diese in extensiver Hinsicht auf das rechte

*) *Schleiermacher*, Chr. Sitte, S. 642.: s. „Daß das gesellige darstellende Handeln niemals so eingerichtet sein darf, daß es zum wirksamen unfähig macht, ist für sich klar. — — Wenn die Theilnahme an der geselligen Darstellung eine Anstrengung wird, und die Munterkeit und Frische des Geistes und der körperlichen Kräfte aufhebt: so ist das offenbar ein sündliches Uebermaß mit derselben den Naturbildungsproceß zerstörenden Wirkung."

Digitized by Google

Mittelmaß zurückzuführen, damit sie sich in intensiver Beziehung wieder mehr erhebe, das ist eine unserer Hauptaufgaben für das gesellige Leben, ohne deren Lösung auf keinen gedeihlichen Fortgang desselben zu hoffen ist. Insbesondere ist auch eine Abkürzung des gangbaren Zeitmaßes für das gesellige Zusammensein hochnöthig. Lange Gesellschaften sind selten wahrhaft befriedigend, schon deßhalb, weil nur, wer Muße im Ueberfluß hat, ohne Widerstreben an ihnen Theil nehmen kann. Die Geselligkeit ist nur ein Nachtisch zur Arbeit; zählt diese mit Recht nach Stunden, so soll jene nur nach Minuten zählen. Je mehr sie ihrem Begriff entspricht, desto mehr ist sie nur ein schnell verrauchender Duft.

§. 1124. Ein Mittel der Erholung ist die Geselligkeit sofern sie Vergnügen gewährt (§. 257.). Und zwar gewährt sie, als die Gemeinschaft des individuellen Bildens, dieses Vergnügen näher durch eine Steigerung des Aneignens und des Genießens, folglich auch durch eine Bereicherung des Eigenthums und der Selbstbefriedigung oder der Glückseligkeit oder konkreter der Begeisterung. (§. 375. 376. 378.) So hat sie denn wesentlich die Tendenz, Vergnügen zu gewähren*), und zwar Vergnügen durch Genuß, nämlich gemeinsamen. (§. 391.) Mittelst der Geselligkeit will der Einzelne sich selbst und die Andern vergnügen durch geselligen Genuß; sich gegenseitig zu vergnügen, das ist es, was Alle in ihr suchen. Vergnügungen oder s. g. Lustbarkeiten sind so untrennbar vom geselligen Leben. Daß das zur Erholung nöthige vergnügende Aneignen und Genießen nicht isolirt geschehe, sondern in der Gemeinschaft, dieß ist eben die ausdrückliche sittliche Forderung. Wir sind also ausdrücklich darauf gewiesen, jeden vergnügenden Genuß, so viel nur immer möglich mit Anderen zu theilen, besonders auch mit solchen, die nicht im Stande sind, sich selbst denselben zu gewähren (Luc. 14, 13)**), und beim gemeinschaftlichen Genuß des Vergnügens möglichst mitzuwirken zur Erhöhung der Freude Anderer, folglich auch Keinem seine Freude zu verderben, es müßte denn ein sündlicher Genuß sein, — auch dann nicht, wenn

*) Nach Schleiermacher, Chr. Sitte, Beil., S. 44., ist „das gesellige Darstellen" Vergnügen, „sofern es auf die Hervorbringung von Lust ausgeht."

**) Reinhard, III., S. 120.

Digitized by Google

wir selbst nicht zum Vergnügen gestimmt sind oder an dem bestimmten grade vorhandenen Vergnügen kein Gefallen finden. Hiernach sind die geselligen Vergnügungen und Lustbarkeiten an sich sittlich völlig in der Ordnung, und es kann an sich auch gar nicht davon die Rede sein, daß die Theilnahme an ihnen dem Christen nicht ziemte.*) Nur versteht es sich freilich ganz von selbst, daß sie nie wie eine Sache des Ernstes behandelt werden dürfen, und daß ihr Genuß sofort pflichtwidrig ist, sobald sie solche Handlungen wesentlich mitbefassen, die an sich sittlich schlecht oder gar widersittlich sind**), oder sobald er mit einem unverhältnißmäßigen und für uns in anderweiter Beziehung pflichtwidrigen Aufwande von Zeit und Kosten verbunden ist, wir ihn uns also mit Vernachlässigung näherer sittlicher Anforderungen an uns gewähren. Ebenso leuchtet es ohne weiteres ein, daß, wenn Jemand von einem objektiv betrachtet untadeligen Vergnügen durch seine eigene Erfahrung bemerkt, daß es ihm individuell sittlich nachtheilig wird, er dann sich desselben streng zu enthalten hat. Dieß unterliegt jedoch lediglich der individuellen Beurtheilung, und es darf deßhalb auch Niemand von dem, was in dieser Beziehung für ihn gilt, den Schluß machen, daß es auch für Andere gelten müsse. Worauf wir aber alle gleichmäßig mit der größten Sorgfalt zu achten haben, das ist, daß der Genuß des geselligen Vergnügens, wie des Vergnügens überhaupt, nicht Vergnügungssucht (vgl. oben §. 903.) in uns erzeuge, was, da bei dem Aneignen die vermittelnde Potenz der Trieb (§. 251.), und im Zusammenhange damit die gesellige Gemeinschaft wesentlich Gemeinschaft der Triebe ist (§. 375.), nur allzu leicht geschieht. Indeß auch alle diese Klauseln vorausgesetzt, ist das gesellige Vergnügen doch ein pflichtmäßiges schlechterdings nur insofern und insoweit, als es bei den an ihm Theilnehmenden ein wirkliches, und zwar ein rechtmäßiges, Bedürfniß nach Erholung wirklich befriedigt. Ein geselliges Vergnügen, dem in uns und

*) S. hierüber Reinhard, III., S. 87—94. Hier wird auch unter Anderem der immerhin disputable Satz ausgeführt, daß die Vergnügungen Viele von vielen Versündigungen zurückhalten, in welche sie gerathen würden, wenn nicht durch jene Ergötzlichkeiten die Langeweile ihrer müßigen Stunden vertrieben würde.

**) Reinhard, III., S. 98—103.

Digitized by Google

den andern Theilnehmern kein Bedürfniß nach geselliger Erholung entspricht, ist eben hiermit schon ein pflichtwidriges; und ebenso ein geselliges Vergnügen, das keine wirkliche Erholung gewährt, weder uns noch den Andern. Denn allerdings, wenn Andere ein solches Bedürfniß zu einer geselligen Vergnügung mitbringen, und in ihr die Befriedigung desselben auch finden: dann mögen auch wir wohl vielfach in den Fall kommen, daß es, vermöge unseres Verhältnisses zu jenen, uns Pflicht wird, unsere Theilnahme an einer solchen obligaten Lustbarkeitsarbeit für sie zum Opfer zu bringen. Namentlich kommt dieß in Betreff der gastfreundschaftlichen geselligen Vergnügungen häufig vor. Sonst muß uns das Vergnügen seine Pflichtmäßigkeit dadurch bewähren, daß es uns erfrischt und zur Arbeit aufgelegt und tüchtig macht, — daß es uns wirklich bereichert an tugendhaftem Eigenthum und an tugendhafter Selbstbefriedigung oder in concreto Begeisterung. Augenscheinlich sind nun nicht alle geselligen Vergnügungen in gleichem Maße geeignet, Erholung zu bewirken; wiewohl freilich in dieser Hinsicht das Meiste individueller Natur ist und folglich auch der individuellen sittlichen Instanz zur Beurtheilung überlassen bleiben muß. So viel indeß steht objektiv fest*), daß gesellige Vergnügungen, welche heftige Leidenschaften erregen, keine Erholung schaffen können, vielmehr erschöpfender sind als die anstrengendsten Arbeiten, — und ebenso auch solche nicht, die uns ungefähr dasselbe Maß von Anstrengung zumuthen wie unsere regelmäßigen Geschäfte. Nämlich dasselbe Maß von Anstrengung derselben Art. Denn fordert das Vergnügen zwar eine bedeutende Anstrengung, aber eine Art der Anstrengung, welche von derjenigen, die unser Beruf uns auferlegt, specifisch verschieden, oder wohl gar ihr entgegengesetzt ist, so kann es für uns gar wohl ein Erholungsmittel sein. Für denjenigen z. B., dessen Lebensweise eine sitzende ist, ist eine anstrengende Körperbewegung eine sehr wirksame Erholung, während derjenige freilich, dessen Beruf anstrengende Körperarbeit mit sich bringt, im Ausruhen von jeder körperlichen Anstrengung seine Erholung findet. Desgleichen wer in seinem Beruf überwiegend mit seinen psychischen Kräften arbeitet, wie etwa der Gelehrte, der schöpft aus einer Anstrengung seiner somati-

*) Vgl. Reinhard, III., S. 103—108.

Digitized by Google

schen Kräfte Erholung, und umgekehrt erholt sich der an ein mechanisches Geschäft Gebundene grade durch eine Geistesanstrengung, die bei dem, dessen alltägliche Arbeit Geistesarbeit ist, nur noch größere Ermüdung zur Folge haben würde. Aus dem angegebenen Gesichtspunkte erscheinen die s. g rauschenden Vergnügungen, die eigentlichen Lustbarkeiten, als diejenigen, welchen im Allgemeinen der niedrigste sittliche Werth zukommt*), und die häuslichen geselligen Vergnügungen als die vorzüglicheren im Vergleich mit den öffentlichen **) Je weniger diese letzteren schon an sich selbst die Gewähr ihrer sittlich würdigen Haltung in sich tragen, desto nöthiger ist es, daß das Gemeinwesen sie sorgfältig beaufsichtige, und es sich zur Aufgabe mache, auf ihre Veredelung und sittliche Hebung hinzuwirken. Besonders liegt ihm dieß in Ansehung der eigentlichen Volksbelustigungen als dringende Pflicht ob***), bei der ganz eigenthümlich durchgreifenden sittlichen

*) Schwarz, II., S. 260. f.: „Die rauschenden Vergnügungen, die ohnehin meist nur als Entschädigung für die innere Leerheit, Unruhe, Trostlosigkeit gesucht und erhascht werden, können dem Christen nichts gewähren, es sei denn wegen geselliger Verbindlichkeiten, aus schicklicher und auch liebevoller Theilnahme. So hält er es überhaupt mit Lustbarkeiten, da er sie für sich nicht bedürfte. Er kennt etwas Besseres, welches ihn auch selbst in die Säle der Volksbelustigungen begleitet; er trägt das selige Leben in sich, und das ist mehr als alles, was man Genuß nennt."

**) Reinhard, III., S. 109.: „Häusliche Vergnügungen, die man im Schooße seiner Familie und mit derselben genießen kann, scheinen den öffentlichen vorgezogen werden zu müssen, weil sie gewöhnlich mehr Erholung geben, und überhaupt betrachtet weit weniger Nachtheil für Tugend, Ehre, Vermögen und Gesundheit davon zu befürchten ist. Es ist daher bekannt, daß die besten Menschen am liebsten in ihrem Hause, im Schooße ihrer Familie und unter einigen wenigen gewählten Freunden sind, an größeren Lustbarkeiten aber gewöhnlich nur Theil nehmen, wenn sie müssen."

***) Reinhard, III., S. 104. f.: „Es wäre sehr zu wünschen, daß die Regierung die Ergötzlichkeit des gemeinen Volkes einer größeren Aufmerksamkeit würdigte als sie gewöhnlich zu thun pflegt, und durch Anordnung zweckmäßiger Volksfeste den Fehlern vorzubeugen suchte, welche der große Haufe sowohl bei der Wahl als auch beim Genusse des Vergnügens zu begehen pflegt. Res severa gaudium est! Bei seiner großen Unfähigkeit, über den wahren Werth gewisser Vergnügungen selbst richtig zu urtheilen, bedarf es der gemeine Mann, daß die höhere Einsicht der Regierung ihn leite, und ihm Gelegenheit verschaffe, das Bedürfniß, sich von Zeit zu Zeit aufzuheitern und zu erquicken, welches er in seinen Umständen so lebhaft fühlen muß, auf eine Art zu befriedigen,

Digitized by Google

Bedeutung, welche für die unteren Klassen der Gesellschaft grade ihre Vergnügungen haben. (S. oben §. 1123.) Nur hüte es sich dabei vor jeder unnöthigen Behinderung der individuellen freien Bewegung, welche die Lebensbedingung aller Geselligkeit ist, und verfolge sein Ziel überwiegend nicht mit negativen Mitteln, sondern mit positiven.*)

§. 1125. Das wesentliche gesellige Vergnügungsmittel ist, als die Grundform des geselligen Verkehrs überhaupt, das Spiel, nämlich im weitesten Sinne des Wortes. (§. 381.) Es ist daher wesentlich das Spiel, was die eigentliche Substanz des geselligen Lebens bildet, und wie ihr Spiel, so ist die Geselligkeit.**) Darum aber ist auch von einer wirklichen Pflicht zu spielen zu reden, die sich Jedem stellt***), ganz ebenso gewiß wie die Pflicht, am geselligen Leben Theil zu nehmen überhaupt. Damit fällt nun auch das Spiel selbst bestimmt unter den Gesichtspunkt der Pflicht und muß sich in Ansehung seiner Pflichtmäßigkeit der Beurtheilung unterwerfen. Wird

---

die ihm nicht nur nicht nachtheilig werde, sondern auch für Geist und Körper heilsam sei. Welch ein wichtiges Mittel, den Charakter des gemeinen Volkes zu veredeln, und ihm insonderheit Liebe zum Vaterlande einzuflößen, solche Feste durch eine weise Einrichtung und Aufsicht werden könnten, würde sich leicht zeigen lassen, wenn hier der Ort dazu wäre. Die wahrhaftig göttliche Weisheit der Mosaischen Gesetzgebung, welche sehr darauf Rücksicht nahm, die Vergnügungen des Volkes anzuordnen, und sie als Beförderungsmittel wichtiger Endzwecke zu brauchen, vgl. Michaelis, Mos. Recht, Th. IV., §. 197. 198., verdiente mehr zum Muster genommen zu werden, als gewöhnlich geschieht." S. dort auch die literärischen Nachweisungen.

*) Wirth, II., S. 513.: „Daß der Staat auch die gewöhnlichen Volksbelustigungen in seine, nicht bloß negative, sondern positive Fürsorge zu nehmen habe, liegt in seiner Bestimmung, der Pfleger alles allgemein Sittlichen zu sein. Aber diese Fürsorge muß, weil das gesellige Element, sobald es sich ausgebildet, wesentlich freie Selbstbewegung ist, völlig zwanglos sein; sie wird, da die Rohheit der gewöhnlichen Volksbelustigungen in ihrer Seltenheit ihren hauptsächlichsten Grund hat, namentlich in der Erlaubniß bestehen, daß die Jugend unter Aufsicht der Gemeindeältesten sich öfter den öffentlichen Formen heiterer Geselligkeit überlassen dürfte."

**) Schleiermacher, Chr. Sitte, Beil., S. 59.: „Jede Sphäre der darstellenden Geselligkeit charakterisirt sich durch ihre Spiele."

***) Gegen Daub, II., 1., S. 192. f. „Der Mensch ist nicht verpflichtet, zu spielen, — — aber ebenso wenig ist der Mensch verpflichtet, nicht zu spielen; denn das Spiel ist wie nichts an sich Gutes, so auch nichts an und für sich Böses."

Digitized by Google

es zunächst ganz im Allgemeinen betrachtet, noch völlig abgesehen von seinen verschiedenen Gattungen und Arten, so ist es ein pflichtmäßiges nur sofern es wirklich dem hier überall gestellten Zwecke dient, d. h. nur sofern es ein wirkliches Mittel der Erholung ist. Dieß kann es aber nur sein zunächst sofern es wirklich Spiel ist und als solches behandelt wird, also weder unter seinem eigenthümlichen Werth geschätzt wird noch über denselben. Es darf einerseits nicht als ein bloßer leerer Zeitvertreib betrieben werden (die ohnehin so flüchtige und so genau zugemessene Zeit lediglich sich vertreiben zu wollen, ist eigentlich widersittlich, um nicht zu sagen gotteslästerlich), aber andererseits auch nicht als ein ernstes Geschäft, als eine Berufsarbeit.*) Vor allem darf mithin auch nicht etwa ein Erwerbsmittel aus demselben gemacht werden**), was grade schändlich ist als Auflehnung wider die allgemeine sittliche Ordnung, der zufolge wir von unserer Arbeit leben sollen, im Schweiß unseres Angesichts, auch noch ohne Rücksicht auf die Unredlichkeit, die sich, und das nicht zufällig, an ein solches Gewerbe anzuhängen pflegt, — und überdieß dem Begriff des Spiels schnurstracks zuwiderläuft, dem zufolge bei ihm materialiter schlechterdings nichts herauskommen soll. Wird dennoch, nicht um des Erwerbes willen, sondern aus irgend einer anderen an sich unverfänglichen Rücksicht, die lediglich in dem Spiel selbst begründet ist, Ge-

*) Daub, II., 1., S. 193. f.: „Allein auf das Spiel bezieht sich doch eine Pflicht. — — Sie ist kurzweg die: daß der Mensch, womit, worin, wie oft er spiele, das Spiel nur gebrauche als Spiel, zur Erholung von der Arbeit. So genießt er das Spiel und in ihm das Leben. Nimm jedes Spiel, das an und für sich ein Spiel ist, und womit also nicht etwa Gewinn erreicht werden soll, nimm es für das, was es ist, füe ein Spiel, für ein Mittel, den Genuß des Lebens angehend; mache es nicht wichtig, denn es ist nichtig! Die Bestimmung des Lebens, welche der Ernst des Lebens ist, und in der Erfüllung aller Pflichten, die du hast, besteht, kann durch den Lebensgenuß sehr erleichtert werden." Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 674.: „Was als Spiel auftritt im geselligen Leben gilt eo ipso als unsittlich, wenn es auch nur im weiteren Sinne als Geschäft betrieben wird."

**) Hirscher, III., S. 595.: „Spiele als Erwerbsmittel können bei den Christen keine Aufnahme finden. Das Leben ist keine Zeit des Spieles, sondern der Arbeit; und wer essen will, soll arbeiten. Man kann spielen, um sich für die Arbeit geschickt zu machen, z. B. sich zu erholen; aber nicht spielen statt des Arbeitens." S. auch Marheineke, S. 436.

Digitized by Google

winn und Verlust an dasselbe geknüpft: so darf doch jedenfalls nicht mehr auf's Spiel gesetzt werden als die Theilnehmeer nach ihren Verhältnissen rechtmäßigerweise für ihr Vergnügen verwenden können *), so daß sie den etwaigen Verlust gar nicht eigentlich empfinden, eben so wenig aber auch (was nicht minder wesentlich ist), den etwaigen Gewinn. Sodann aber entspricht das Spiel seinem Zwecke, Erholung zu geben, ebenfalls nur sofern es weder mit abspannender Anstrengung verbunden ist, noch die Leidenschaften aufregt. In der letzteren Beziehung können sich Bedenklichkeiten zu erheben scheinen gegen die ganze Klasse der agonistischen Spiele, der Wettkampfspiele **), ob sie nämlich nicht den Ehrgeiz und die Eitelkeit aufstacheln, und in den Siegern die unbrüderliche Ueberhebung über die Besiegten hervorrufen, in diesen aber Neid wider die Sieger oder doch wenigstens ein bitteres Schmerzgefühl. Allein über diese Versuchungen soll der Christ hinaus sein, oder er soll doch wenigstens sich über sie hinauszuhelfen wissen. Eben dieß gehört ja auch wesentlich mit zur Tugend des Christen, daß er sich nicht stolz aufblähen lasse durch Vorzüge, die er etwa voraus hat vor Anderen, und daß er sich bescheiden Anderen, die ihm überlegen sind, unterordne, und die höhere Virtuosität Anderer nicht nur neidlos, sondern auch mit Freude und Hochgefühl sehe und empfinde. Die bloße Möglichkeit einer solchen Versuchung kann nicht gegen ein Spiel entscheiden, das

*) Hirscher, III., S. 595.

**) Schleiermacher z. B. erhebt solche Bedenken, Chr. Sitte, S. 693.: „Wenn wir die Sache recht ernsthaft nehmen, so müssen wir sagen, Es ist in Allem, was eigentlich Wettkampf ist als solcher, im tiefsten Grunde etwas Unchristliches, weil darin ein absichtliches Hervorheben einer Ungleichheit ist, wobei die einzelne Person in Gegensatz tritt gegen eine andere; es ist wenigstens vom christlichen Standpunkte aus angesehen immer eine Versuchung darin, weil die Eigenliebe dabei aufgeregt wird und etwas hervorgerufen, auf welches das christliche Princip, die brüderliche Liebe nicht eingehen kann, und Versuchungen soll man nicht willkürlich hervorrufen. In dem Maße also als diese Versuchung von den öffentlichen Spielen nicht zu trennen wäre, wären sie etwas, was wir nicht dulden könnten." Vgl. S. 479. 616. In den Beilagen, S. 58., heißt es: „Die Wettspiele (agonistischen Spiele) behandeln alle Kräfte als ein Quantum, also offenbar wird die qualitative Differenz als zurückgetreten angesehen. Die organischen Spiele, in denen Jeder eine besondere Funktion hat, vereinigen die Individuen zu einem Ganzen unter einer gemeinsamen Seele, also auch mit Zurücktretung der eigenen."

Digitized by Google

an sich so naturgemäß ist wie dieses Sich messen der individuellen Kräfte und Geschicklichkeiten. Vollends wenn die Kampfspiele öffentliche und einem über den Einzelnen hinausliegenden nationalen Interesse untergeordnet sind als Mittel zur Verherrlichung des volksthümlichen Ganzen und zur Belebung der Vaterlandsliebe: so fällt jede Privatrivalität um so leichter hinweg, je mehr dann alle Theilnehmer am Spiel über dem mächtig gesteigerten gemeinsamen Nationalgefühl sich selbst in ihrer ärmlichen Partikularität vergessen. Wenn ein solches Spiel allerdings mächtige Affekte erregen mag, so ist dieß nicht nur untadelig, sondern ein hohes sittliches Lob desselben. Je weniger mechanisch ein Spiel ist, d. h. einer je reicheren Fülle psychischer (geistiger) Funktionen es Raum gibt, desto höher steht es sittlich. *) Endlich versteht es sich ganz von selbst, daß es nie zur Spielsucht kommen darf, in Beziehung auf welches Spiel auch immer. **)

§ 1126. Die beiden Grundgattungen des Spiels sind das gymnastische und das dialektische Spiel (§. 381.). Beide sind an sich sittlich unantastbar. Das gymnastische Spiel, ungeachtet an sich das niedere, ist doch ein durchaus wesentliches Element der Geselligkeit, und zweckmäßige gymnastische Spiele, wie das Ballspiel, das Kegelspiel, das Billardspiel u. dergl., sind für sie von großem Werth. ***) Obenan aber steht unter den gymnastischen Spielen als das am meisten vollendete der Tanz. Ihn überhaupt für sündlich zu erklären, ist nur dann möglich, wenn man sein wahres Wesen mißkennt. †) Alle lasciven oder doch indecenten Tänze sind natürlich unbedingt verwerflich, und allerdings dürften auch unter den bei uns üblichen Tänzen

*) Schleiermacher, Syst. d. S.-L., S. 311.: „Die Sittlichkeit des Spiels besteht darin, daß es nur zusammenhaltende Form für eine reiche Entwickelung intellektueller Thätigkeiten wird, je vielseitiger desto besser. Desto weniger sittlich je mehr die Form Mechanismus wird, und die freie Thätigkeit sich nur im Kleinen und Zufälligen zeigen kann, wie im Kartenspiel."

**) Vgl. Reinhard, I., S. 651—653.

***) Vgl. Reinhard, III., S. 109. ff.

†) Die Gründe für die Verurtheilung des Tanzens im Allgemeinen als sündlich s. am vollständigsten zusammengestellt in Spener's Theolog. Bedenken, Th. II., Cap. III., Art. IV., Sect. XXIX—XXXI., S. 484. ff.

Digitized by Google

manche nicht völlig züchtig sein. Auch mag es Individuen geben, in denen der Tanz unreine Lüste anregt. Sie haben sich freilich desselben streng zu enthalten; so wie Jeder sich selbst in dieser Beziehung genau zu prüfen, und nach Maßgabe des Ergebnisses sein Verhalten zu bemessen hat. *) Und ebenso ist alle Tanzsucht durchaus verwerflich. **) Allein dieß Alles gefährdet die sittliche Berechtigung des Tanzes an sich nicht im Geringsten. Dieser ist vielmehr ein so natürlicher Ausdruck des frohen Vollgefühls des jugendlichen Lebens, daß in der Jugend die Freude ganz unwillkürlich tanzt. ***) Mit der Frömmigkeit steht er so wenig in einem inneren Widerspruch, daß er vielmehr vielfach ein Element des religiösen Kultus gebildet hat, insbesondere auch unter dem A. T. †) (Vgl. 2 Mos. 15, 20. Richt. 9, 34. C. 21, 19. Ps. 149, 3. Ps. 150, 4. 5 Mos. 16, 9—15. 2 Sam. 6, 1—16 u. ö.) Auch die Mitwirkung der geschlechtlichen Anziehung bei dem Tanze macht ihn, wenn anders er streng in den Grenzen der Züchtigkeit sich bewegt, nicht sittlich zweideutig. ††) Allerdings aber hat das Tanzen seine durch

*) Vgl. Reinhard, III., S. 311.

**) Vgl. v. Ammon, II., 2., S. 264.

***) Reinhard, III., S. 109. Vgl. Hirscher, III., S. 421.: „In dem Tanze tritt das Naturleben des Menschen in seiner Fülle und Ueppigkeit jubelnd hervor. Die lebensfrohe Bewegung der Glieder ist zugleich durch den Kunstsinn des Menschen veredelt. Es ist nicht abzusehen, warum diese aus der Lebenslust hervorgehende, diese Lust jubelnd genießende und durch den Genuß steigernde ästhetische Bewegung an sich etwas Unstatthaftes sein sollte. Vielmehr ist sie einfach Genuß einer Gottesgabe, und kann so gut als jede andere mit heiligendem Danke gegen den Geber genossen werden. Ja, warum sollte sie das nicht? Warum sollte der Mensch nicht mitten im jubelnden Genusse seines sinnlichen Daseins und seiner Lebensfrische freudig preisend zu Gott aufblicken? Oder sollte solches nur dem Hebräer anstehen?" Nach diesen Aeußerungen findet man man sich überrascht durch den Satz, mit welchem der Vers. S. 422. schließt: „Im besten Falle gilt: Wer zum Tanze geht, thut wohl; wer nicht geht, thut besser."

†) Vgl. Michaelis, Mos. Recht, Th. IV., §. 197.

††) Schwarz, II., S. 267.: „Sind die Tänze anders nicht unzüchtig, so erregen sie vielleicht weniger unreine Begierden als andere Unterhaltungen zwischen der männlichen und weiblichen Jugend, — oder soll überall eine klösterliche Trennung stattfinden? — sie beweisen sich noch sogar als eine der anständigsten." Hirscher, III., S. 421. f.: „Auch der Umstand, daß mit dem

Digitized by Google

das Lebensalter bestimmt zugemessene Zeit, über die hinaus es sittlich anstößig wird *), und auch innerhalb dieser steht es Denjenigen nicht wohl an, deren Beruf sie so gut wie ausschließend auf die Kultur der Virtuosität des psychischen Naturorganismus hinweist. (S. §. 381.) Je entschiedener nun der sittliche Werth des Tanzes anerkannt werden muß, desto weniger darf man sich auch verhehlen, daß unser jetziger Tanz eben als Tanz sehr viel zu wünschen übrig läßt, daß er der freien Entfaltung der individuellen Grazie viel zu wenig Spielraum gewährt, daß er viel zu mechanisch ist und viel zu wenig schön, was bei einer Vergleichung desselben mit dem antiken Tanze sofort in's Auge fällt. Zu den gymnastischen Spielen gehört auch die Jagd, die jedoch kein reines Spiel ist, sondern zu ihrem ursprünglichen Zweck hat die Beschützung der menschlichen Kultur gegen die zerstörenden Einwirkungen der Thierwelt **), (vgl. oben §. 858.), daher sie sogar einen besonderen Beruf begründet. Soweit dieser Zweck bei dem Jagen stattfindet, ist seine Behandlung als Spiel durchaus gerechtfertigt; aber auch um keinen Schritt weiter. Denn lediglich um unseres Spiels willen darf kein Thier getödtet werden. Eher dürfte sich eine weitere Ausdehnung der Jagd aus dem Gesichtspunkte rechtfertigen lassen, daß sie eine nothwendige Vorübung für die kriegerische Virtuosität sei, und im Frieden beinahe die einzige

---

Ausdrucke der überströmenden Lebenslust im Tanze sich das Sexuelle verbindet, und daher gerne die beiden Geschlechter sich zu dieser Belustigung zu vereinigen pflegen, hat nichts Anstößiges. Daß sich die Geschlechter wechselseitig anziehen, ist von Gott; und eine Belustigung, welche durch die beiderseitige Theilnahme erhöht wird, wird wohl erhöht, aber nicht befleckt." Vgl. auch v. Ammon, II., 2., S. 262.

*) Hirscher, III., S. 421.: „Aber freilich gibt es nun eine Epoche, wo der Tanz, weil keine Lebensfülle mehr überströmt, etwas Widernatürliches bekömmt; und gibt eine Epoche, wo er, weil die bloße natürliche Lebensfreudigkeit zu einer geistigen Freudigkeit verklärt sein soll, ein unwürdiges Zurückbleiben im bloßen Naturleben andeutet, und daher anstößig wird." Vgl. v. Ammon, II., 2., S. 263.

**) Fichte, Naturrecht, S. 229. (B. 3.): „Der erste Zweck der Jagd ist die Beschützung des Ackerbaues, keineswegs der Besitz des Wildprets." S. 230.: „Der erste Zweck der Jagd ist die Beschützung der Kultur, das andere alles ist zufällig."

Digitized by Google

mögliche. Ueberdieß ist dabei überall die Voraussetzung, daß jede Thierquälerei von der Jagd fern bleibe.

§. 1127. Das dialektische Spiel ist die Konversation (§. 381), die höchste Form des geselligen Verkehrs, aber auch ein besonders fruchtbarer Boden für die Eitelkeit und die Gefallsucht. Die allgemeine Forderung in Beziehung auf die gesellige Unterhaltung ist, nach der negativen Seite, theils daß sie nie die Zucht und die Liebe (namentlich durch Medisance) verletze, theils daß sie nie die individuelle Bildung des psychischen Naturorganismus, indem sie sie ausstellt, heuchlerisch zu verschönern suche, — nach der positiven Seite hin, daß sie diese eigenthümliche Bildung der psychischen Natur mit möglichster Vollständigkeit nach allen ihren besonderen Seiten ausstelle, also nicht etwa bloß die individuelle Virtuosität des Selbstbewußtseins, sondern ebenso auch die der Selbstthätigkeit, und umgekehrt, und nicht bloß die des Verstandes und des Willens, sondern auch die des Gefühls und des Triebes, und umgekehrt. Witz mit Laune und Humor, aber zugleich Zartsinn auf der einen Seite und Determinirtheit (ein energisches Wesen), aber zugleich frische Beweglichkeit auf der anderen Seite machen ihre Würze aus. Ihr Gegenstand ist, sofern er nur nicht ein an sich sittlich unwürdiger ist, ganz gleichgültig; es kommt bei ihr Alles lediglich auf die Behandlung desselben an. Sobald das gesellige Gespräch durch seinen Inhalt wirken will, also als Belehrung oder Erweckung, so ist es schon gefehlt, und der Boden der Geselligkeit überhaupt schon verlassen. In der geselligen Conversation mag man daher in der That sprechen lediglich um zu sprechen. Es motivirt sich dieß ganz einfach durch das Loquere, ut te videam. Widerwärtig wird es auch nur, wenn es geschieht, nicht um sich den Anderen unbefangen zu geben, sondern um sich ihnen eitel zu zeigen.

Anm. Nur eine Abart der Konversation ist die Briefstellerei, die deßhalb wesentlich in das Gebiet des geselligen Lebens gehört; wie sie denn im Zusammenhange hiermit auch zu der Freundschaft in einer besonders nahen Beziehung steht. Talent zum Briefschreiben und geselliges Talent finden sich in der Regel beisammen,

Digitized by Google

und ebenso Lust zur Korrespondenz und Freude am geselligen Genuß. Wer überhaupt gern sein Eigenthum ausstellt für Andere, schreibt auch gern Briefe, die Briefe ja eben nur dadurch sind, daß sie die individuelle Eigenthümlichkeit des Schreibers reflektiren, und bei denen eben deßhalb das Interesse am Stoff ganz zurücktritt hinter dem Interesse an der Behandlung desselben.

§. 1128. Eine Abart des dialektischen Spiels sind (denn unter diesem Namen wird man sie wohl am bezeichnendsten zusammenfassen) die Zufallsspiele (aber nicht gleichbedeutend mit unserem Terminus Hazardspiel), welche überwiegend der modernen Kultur angehören, weßhalb sie auch unter uns κατ' ἐξοχήν Spiele genannt werden. Es liegt diesem Zufallsspiele der ganz richtige Gedanke zum Grunde, daß die individuelle Bildung des psychischen Naturorganismus lediglich als solche, also dieß bloß Formale der individuellen psychischen Virtuosität sich am reinsten darstellen lasse mittelst der Bethätigung der psychischen Organe an einem in sich selbst völlig inhaltsleeren, an sich völlig nichtigen Objekt. Nun gibt es für uns nur Ein Objekt dieser Art, das Spiel des Zufalls (nämlich wenn der Zufall rein als solcher genommen wird, was er freilich an sich nie ist. S. B. I., S. 234.). Eben dieses gibt deßhalb jenes Spiel der individuellen psychischen Virtuosität zum Vorwurf, damit sie sich an ihm versuche, nämlich um es in die Gewalt des Individuums zu bringen, und seinem Zweck als Mittel botmäßig zu machen. *) Zum Spiel wird nun diese Funktion dadurch, daß Mehrere Jeder die seinige ausdrücklich auf die der Anderen beziehen, was nur dadurch geschehen kann, daß sie sich in einen Wettkampf einlassen in Ansehung der Behandlung desselbigen Zufalls für denselben Zweck. Eben dadurch stellen sie die eigenthümliche Bildung ihres psychischen Organismus für einander aus, daß sie mit einander einen Wettstreit deßhalb bestehen, wer von ihnen dasselbe Spiel des Zufalls am meisten durch seine geistige Virtuosität zu bewältigen und für seinen Zweck zu beherrschen vermöge. Indem bei diesem Wettkampf in letzter Bezie-

*) Nach Schleiermacher, Chr. Sitte, Beil., S. 59., ist bei diesen Spielen die Idee „die Einigung der Vernunft mit dem allgemeinen Leben unter der Form des Zufalls."

Digitized by Google

hung der Zufall die Entscheidung gibt, so ist zugleich dem vorgebeugt, daß die Spielenden ihre Virtuositäten in der Art mit einander vergleichen, daß die Gewinnenden sich ihrer Vorzüge überheben, die Verlierenden aber sich beschämt und gedemüthigt finden könnten. *) Sittlich in der Ordnung ist dieses Zufallsspiel unter zwei Bedingungen. Zuerst wenn es bloßes Spiel bleibt, folglich bei ihm ein materieller Gewinn oder Verlust nicht stattfindet. Alles Spielen um Geld oder Geldes Werth widerspricht ja dem Begriff des Spieles gradezu (s. oben §. 1125.). Aber freilich, wenn das Zufallsspiel als Spiel schlecht, wenn es geistlos ist, und folglich in sich selbst langweilig, dann muß es, um zu vergnügen, von außen her einen Reiz zugesetzt bekommen durch einen materiellen Gewinn und Verlust, der daran geknüpft wird. Die zweite Bedingung ist, daß das Zufallsspiel wirklich ein dialektisches (oder, wie man auch sagen könnte, ein psychisches) Spiel sei, oder daß es nicht geistlos sei, d. h. daß es Raum und Veranlassung darbiete zu einer vielseitigen und mannigfach abwechselnden Bethätigung des psychischen Organismus, zu einer reichen Entfaltung der psychischen Funktionen. Denn da es ja doch augenscheinlich kein gymnastisches Spiel ist, so kann es nur ein dialektisches sein wollen, indem es eben ein Drittes zu diesen beiden nicht geben kann. Beurtheilen wir nun nach diesen beiden Kanones die unter uns gangbaren Zufallsspiele, so müssen wir zuallernächst, wenn wir streng sein wollen, das Schachspiel ganz aussondern aus dieser Klasse von Spielen. Es mag allerdings ein Spiel sein **); aber ein eigentliches Zufallsspiel ist es nicht, sondern ein reines Wettspiel, da der Zufall bei ihm gar nicht mitspielt. ***) Seine Eigenthümlichkeit besteht darin,

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 695. f.: „Wenn ich nun hier eine einfache Einmischung des Zufalls postulire: so ist es nur deßwegen, damit nicht beim Spiele ein bestimmtes vergleichendes Urtheil über die intellektuellen Vorzüge des einen vor dem anderen gefällt werden könne."

**) Man würde zu weit gehen, wenn man überhaupt läugnen wollte, daß das Schachspiel ein Spiel sei, wie Daub, II., 1., S. 190., sagt, daß es, indem es durch und durch ein Rechenexempel sei, nicht Spiel sei, sondern Arbeit, und Marheineke, S. 428., es von der anstrengendsten Arbeit nicht verschieden findet.

***) Dieß wird auch durch die Bemerkung Schleiermacher's, Chr. Sitte, S. 696., nicht umgestoßen, die zu viel beweist, da sie ganz ebenmäßig auf alle

Digitized by Google

daß es ein rein psychisches agonistisches Spiel ist, und zwar näher das agonistische Spiel des reflektirenden Verstandes. Die Glücksspiele oder Hazardspiele, sodann stehen in offenem Widerspruch mit unserem ersten Kanon, und im Zusammenhang damit kollidiren sie überdieß auch noch mit der allgemeinen Anforderung an das Spiel, daß es wirklich Erholung gewähren muß. Sie haben zwar einen gewissen Schein der Hochherzigkeit und eines den nichtigen Eigenbesitz edelmüthig gering achtenden Heroismus an sich *); aber in Wahrheit wird bei ihnen dieser Eigenbesitz eben wieder um der Erwerbung des Eigenbesitzes willen auf's Spiel gesetzt, und erscheint also dem Spieler durchaus nicht als nichtig. Und selbst wenn nicht um des Gewinnes willen das Glücksspiel versucht wird: so wird doch Geld und Gut im allerbesten Falle um gar nichts willen gewagt, oder höchstens um ein eitles Selbstgefühl zu kitzeln, — was nicht eine erhabene Gesinnung ist, sondern eine kindische. Auch ist dieß natürlich nur bei einem Leichtsinn möglich, der die Bedeutung des materiellen Eigenbesitzes als Mittel für den sittlichen Zweck völlig übersieht. Der Glücksspieler setzt nichts Geringeres auf die Spitze des Zufalls als die Bedingungen seiner sittlich würdigen Existenz, und meist auch die der sittlich würdigen Existenz der Seinigen. Das ist keine hohe, edle Gesinnung, sondern gemeine Niederträchtigkeit. Wie denn der Glücksspieler von Profession auch schon im öffentlichen Urtheile geächtet, und beinahe ausnahmslos zugleich ein ehrloser Betrüger und Verführer ist. **) Je größer Gewinn und Verlust sind

---

agonistische Spiele überhaupt eine Anwendung erleidet. Schleiermacher schreibt nämlich: „Nehmen wir z. B. das Schachspiel, so ist im strengen Sinne des Wortes gar kein Zufall dabei. Dennoch kann man niemals Gewinn oder Verlust gradezu ansehen als Maßstab für die Geschicklichkeit, die zu diesem Spiele gehört, da immer etwas Zufälliges ist in der Art, wie Jemand im Momente seine Fertigkeit ins Spiel setzt. Der größere oder geringere Grad der Aufmerksamkeit im Momente ist mehr oder weniger zufällig. Von diesem Minimum an also, müssen wir sagen, ist schon die Einmischung des Zufalls in jede intellektuelle Thätigkeit beim Spiele von selbst gegeben."

*) Wirth, II., S. 542.: „Dieß Accidentellsetzen des endlichen Zweckes des prosaischen Lebens, des Besitzes, ist etwas Schönes."

**) Reinhard, I., S. 653.: „Der Spieler von Profession ist ein Elender, der sich auf das Schändlichste entehrt, gemeiniglich Betrügereien und unwür-

Digitized by Google

im Verhältniß zur ganzen Existenzbasis des Individuums im Glücksspiel, desto widersittlicher ist natürlich dieses. *) Aber auch wenn es so niedrig gespielt wird, daß, was bei ihm gewagt wird, so gut wie nichts bedeutet, ist es doch — etwa den, nur in anderer Beziehung bedenklichen Fall, daß es von Kindern gespielt wird, ausgenommen, — verwerflich, als ein sittlich völlig leeres Handeln. **) Zu den

---

bige Kunstgriffe anwendet, die Spielsucht bei Anderen weckt und pflegt, und als ein Mensch, welcher der bürgerlichen Gesellschaft nicht nur keinen Nutzen bringt, sondern auch als Verführer und Betrüger äußerst gefährlich für sie wird, von der Obrigkeit in Anspruch genommen und bestraft werden sollte." Ebendas., III., S. 106. f.: „Wer ein Spieler von Profession ist, der hat aufgehört ein Christ zu sein; denn ein Christ kann unmöglich ein Gewerbe treiben, das nicht nur keinen Nutzen gibt, sondern auch sogar den Schaden und Ruin Anderer sucht, und sich dabei der verwerflichsten Künste und der schändlichsten Betrügereien bedient. Der Spieler von Profession selbst hat in der menschlichen Gesellschaft alle wahre Ehre verloren, und ist in den Augen aller Vernünftigen ein Niederträchtiger und eine Pest der Tugend." Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 695.: „Sodann ist deutlich, daß das Spiel, so betrieben, Ernst wird, Geschäft, also seinen eigentlichen Charakter verliert, und das ist auch schon in der öffentlichen Meinung als etwas Verächtliches gebrandmarkt. Wer im Spiele gewinnen will, und dadurch subsistiren, kann nicht mehr Anspruch machen auf öffentliche Achtung."

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 695.

**) Ebendas., S. 695.: „Aber wenn nun das Interesse auf ein solches Minimum zurückgeführt ist, daß es Null wird, sind dann diese Spiele, bei welchen der Zufall dominirt, in der Gesellschaft zu dulden, oder nicht? Alsdann bleibt eigentlich nichts darin übrig, als ein Sich unter einer gewissen Form dem Zufall hingeben, nichts als die Ergötzung, die der Wechsel desselben gewährt, indem Gewinn und Verlust bald auf diese Seite fallen, bald auf jene, und der Zufall bald die Wahrscheinlichkeit zerstört, bald ihr folgt. Das ist aber doch noch eine völlig nichtige Ausfüllung der Zeit, zumal der Zufall im Leben selbst immer noch Spielraum genug hat, daß wir einerseits bei seinem Wechsel Gleichmüthigkeit beweisen und andererseits der Beobachtung desselben uns hingeben können. Hier pflegt man nun zu sagen, es sei bei der dermaligen Konstitution der Geselligkeit das Spiel in vielen Fällen ein unentbehrliches Hülfsmittel. Aber das kann ich nicht statuiren; denn ist die Geselligkeit wirklich so, daß sie eines solchen Hülfsmittels bedarf, so ist die Aufgabe nicht die, ihr dasselbe zu gewähren, sondern sie selbst so zu verbessern, daß sie desselben nicht mehr bedarf. Das Spiel also, das alles rein dem Zufalle überläßt, verwerfen wir. Anders aber ist es in dem Maße, als eine intellektuelle Thätigkeit dabei zum Grunde liegt, und der Zufall nur einigen Antheil hat am Resultate; denn so ist das Spiel allerdings ein natürliches Element der Privatgeselligkeit."

Digitized by Google

Glücksspielen gehören namentlich auch das Agiotagespiel*), das Würfelspiel, das Lotto**) und die Wetten, außer inwiefern diese gar kein wirkliches Spiel sind, sondern ein harmloser heiterer Scherz. ***) Die Kommerzspiele dagegen, die andere Gattung der Zufallsspiele, insbesondere unsere herkömmlichen Kartenspiele (soweit sie nämlich nicht Hazardspiele sind), entsprechen dem zweiten Kanon wenig, da die Totalität der in ihnen befaßten psychischen Funktionen, qualitativ und quantitativ betrachtet, eine äußerst dürftige ist. Dieß zeigt sich schon darin, daß sie auf die Länge auch mit unserem ersten Kanon nicht unverworren bleiben können. Denn weil sie als Spiele wenig werth sind, kurz weil sie geistlose Spiele sind, so können sie nur dadurch ein Interesse erhalten, daß sie um Geld gespielt werden. †) Werden sie nun aber irgend hoch gespielt (was natürlich relativ ist nach Maßgabe der Vermögensumstände des Spielenden) so regen sie die Leidenschaften stark auf. ††) Zwischen jener Scylla der Langweiligkeit und dieser Charybdis der Leidenschaftlichkeit mühen sie sich vergebens hindurchzusteuern. Und auch noch in einer anderen Hinsicht geräth man mit ihnen in eine ähnliche Antinomie. Auf der einen Seite nämlich scheinen sie allerdings für eine ganz untergeordnete Stufe der geistigen Entwickelung ganz angemessen, der höher Gebildeten dagegen nicht recht würdig zu sein †††); auf der

*) Vgl. die sinnreiche Bemerkung Stahl's über dasselbe: Phil. d. Rechts, II., 2., S. 59.

**) Hirscher, III., S. 596.: „Welche Staaten sind das, welche, wie z. B. bei den Lotterien, ihre Finanzen mit dem Gelde bereichern, das sie unwissenden und glücksgierigen Menschen abgenommen haben?"

***) Hirscher, III., S. 594. f.: „Bei der Wette — — gilt dem Christen der Grundsatz: nur zu wetten, wenn er selbst ungewiß ist, und nur so viel als den Verlierenden nicht beschweren kann, einzusetzen. Jenes, weil es Raub ist, auf das zu wetten, was man weiß; dieses, weil es unwürdig und unsittlich ist, dem Zufalle einen Gewinn oder Verlust von Bedeutung anzuvertrauen."

†) Reinhard, III., S. 106. f.

††) Ebendas.

†††) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 696.: „In dem Kartenspiel ist die freie geistige Thätigkeit eine so untergeordnete, daß man nicht sagen kann, es sei eine unschuldige Art, die Zeit auszufüllen. Es muß jeder das Gefühl der Leerheit dabei haben, und es ist eigentlich nur angemessen für einen höchst

Digitized by Google

anderen Seite aber beweist wieder die Erfahrung, daß sie grade den Ungebildeteren äußerst verderblich werden, für die Gebildeteren dagegen weit weniger schädlich sind. *) So erscheint denn dieses unser gewöhnliches Kartenspiel in einem sehr zweideutigen Lichte. Es ist jedenfalls ein sprechendes Zeugniß von der noch sehr großen Unvollkommenheit des Zustandes unserer Geselligkeit. Wir können dasselbe durchaus noch nicht völlig missen, nicht nur als Lückenbüßer, sondern in vielen Fällen auch, um den Ausbruch fader Klatschereien und liebloser Lästersucht zurückzuhalten; aber dessen ungeachtet bleibt es doch immer eine dunkle Stelle in unserem geselligen Leben, und unsere Tendenz muß durchweg dahin gehen, es in diesem immer mehr entbehrlich zu machen, und es durch würdigere gesellige Verkehrsmittel aus demselben immer vollständiger zu verdrängen. **) Sieht man

---

geringen Grad der intellektuellen Ausbildung." Vgl. auch Kant, Ueber Pädagogik, S. 417. (B. 10. d. W.): „So ist es auch mit dem Kartenspiele. Es ist wirklich besonders, wenn man sieht, wie vernünftige Männer oft Stunden lang zu sitzen und Karten zu mischen im Stande sind. Da ergibt es sich, daß die Menschen nicht so leicht aufhören, Kinder zu sein. Denn was ist jenes Spiel besser als das Ballspiel der Kinder? Nicht daß die Erwachsenen grade auf dem Stocke reiten, aber sie reiten doch auf anderen Steckenpferden."

*) Schwarz, II., S. 266.: „Den Ungebildeten in Dorf und Stadt ist das Kartenspiel in der Regel eine Vergiftung der Sittlichkeit, aber dagegen ist es in den höheren Ständen öfters eine recht wohlthätige Erholung, die von dem Geschäftsleben, von mancherlei gespannten Verhältnissen und von unbequemen oder unschicklichen Gesprächen, z. B. Disputiren oder Medisiren, die Gedanken abzieht."

**) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 696. f.: „Denke ich mir also ein Verhältniß, wo das Gymnastische nicht mehr stattfinden kann: so mag bei großem Mangel an geistiger Bildung das Kartenspiel ganz schuldlos sein und gute Dienste leisten. Aber wo irgend Menschen eine gute Gesellschaft bilden können, da müssen sie auch immer etwas besseres Intellektuelles unter sich auszustellen haben, als diese geringfügige Geschicklichkeit der Berechnung. Diese ist allerdings eine intellektuelle Thätigkeit, aber die Erfahrung hat es doch hinreichend bestätigt, daß Jemand ein sehr geschickter Spieler sein kann, ohne im Leben eben großen Verstand zu zeigen. Es entsteht also noch der besondere Uebelstand, daß, wenn nun der Zufall auf solche Weise untergeordnet ist, daß man den Ausgang auf die freie geistige Thätigkeit zurückführen kann, sich leicht ein falscher Ruhm bildet, und eine Gewöhnung entsteht, in ganz untergeordnete Thätigkeiten etwas zu setzen, und die höheren darüber zur Ruhe zu legen. Etwas Anderes wäre es, wenn man eine solche Form des Spieles annehmen

Digitized by Google

auf das vielfache Unheil, das es alle Tage anrichtet, so muß man sich wohl aufgelegt finden, Jeden zu warnen, daß er sich nicht unvorsichtig in die Gewöhnung an dasselbe hineinverflechte. *)

§. 1129. Als Gemeinschaft des Aneignens schließt die Geselligkeit ihrem Begriff selbst zufolge immer in irgend einem Maße den gemeinsamen Genuß der sinnlichen Nahrung mit ein (§. 382.). Es geschieht also nicht zufällig, daß sich an sie das Gastmahl anknüpft. Dieses ist an sich völlig untadelig; nur darf bei ihm der Genuß von Speise und Trank nie als solcher für sich auftreten, also nie um sein selbst willen, als Zweck, sondern immer nur als Mittel für die gesellige Ausstellung, worin er dann auch schon ganz von selbst sein bestimmtes Maß findet. Bei dem eigentlichen Schmause **) tritt diese

---

könnte, bei der auf der einen Seite die Bedingungen der Zufälligkeit erfüllt, auf der anderen Seite nur eine irgendwie entstehende und vorübergehende Leere in der Gesellschaft ausgefüllt würde. Aber das findet sich nicht, sondern wenn sich Menschen an den Spieltisch setzen, so ist die Forderung, daß ihre Aufmerksamkeit nur auf das Spiel gerichtet sei, und so wird der Einfluß der übrigen Gesellschaft auf sie rein aufgehoben. Wenn ich also auch nicht sagen möchte, alles Kartenspiel und was ihm ähnlich ist sei unter allen Umständen und Formen unbedingt unmoralisch: so muß ich doch sagen, Es ist immer der Maßstab für einen schlechteren Zustand der Gesellschaft als billig, und der Einzelne bringt diesem Zustande ein Opfer, wenn er spielt; er soll aber vielmehr suchen, sich davon frei zu machen, und seine Thätigkeit darauf richten, den Zustand der Gesellschaft zu verbessern. Allein auch hier, weil wir doch Bedenken tragen müssen, das Allgemeine auf scharfe Weise auszusprechen, müssen wir auf das Gewissen jedes Einzelnen verweisen. Ich z. B. halte vom Kartenspiel, wie ich eben ausgesprochen habe. Ich kann mir im Einzelnen gestatten, daran Theil zu nehmen, wenn etwa grade einer fehlt in einer Gesellschaft, ein Spiel zu Stande zu bringen; aber das gute Gewissen habe ich nur, wenn ich zugleich Alles thue, den allgemeinen Zustand der Geselligkeit zu veredeln." Vgl. auch Syst. d. Sittenl., S. 311.

*) Reinhard, III., S. 108.: „So viel wird jeder unparteiische Beobachter einräumen müssen, daß das Kartenspiel, wenn es Hazardspiel ist, ohne Ausnahme, und als Commerzspiel doch im Ganzen weit mehr Schaden anrichtet als Nutzen stiftet; und daß man wegen des mannigfaltigen Unheils, welches fast täglich daraus entspringt, sehr geneigt werden muß, Jeden, der sich nicht bewußt ist, er habe sich ganz in seiner Gewalt, davor zu warnen."

**) Kant, Tugendlehre, S. 259. (B. 5.): „Der Schmaus, als förmliche Einladung zur Unmäßigkeit in beiderlei Art des Genusses, hat doch, außer dem bloß physischen Wohlleben, noch etwas zum sittlichen Zweck Abzielendes

Digitized by Google

nothwendig zu machende Bedingung wenigstens sehr zurück. Bei der häuslichen oder gastfreundschaftlichen Geselligkeit ist die Gefahr einer Ueberschreitung nach dieser Seite hin weit geringer als bei der öffentlichen, da dort das dem geselligen Verkehr zur Basis dienende Familienleben ihm auch in dieser Beziehung eine festere sittliche Haltung gibt. Wie leicht bei dem (mehr oder minder) öffentlichen Gastmahl der Zweck der gegenseitigen geselligen Mittheilung zurücktritt, kann schon aus der Sitte abgenommen werden, dasselbe mit einer Tafelmusik zu begleiten, welche doch eine sich allgemeiner ausdehnende Konversation so gut wie unmöglich macht.*) Soweit und sofern der Genuß von Speise und Trank wirklich Mittel der geselligen Ausstellung ist, so weit ist er, nämlich abgesehen von etwaigen anderweiten Rücksichten, mit der Pflicht völlig im Einklang, so luxuriös er auch immerhin sein möchte.

§. 1130. Daß das gesellige Leben sich auch in seiner äußeren Erscheinung festlich schmückt, liegt in seiner Natur selbst. Denn ihrem Begriff zufolge gehört zur geselligen Ausstellung auch die Ausstellung des vereigenthümlichten Eigenbesitzes (§. 383.). Da unter diesem wieder die Körperbekleidung in erster Linie steht (ebendas.), so gehört zu ihr vor allem der Körperschmuck. Aber nur sofern er bestimmt unter der Potenz der Individualität des Einzelnen auftritt, und so diese mit widerspiegelt, ist er gerechtfertigt. Sofern er jedoch dieß thut, ist er es in jeder Ausdehnung. Dieser Begriff des geselligen Körper-

---

an sich, nämlich viel Menschen und lange zu wechselseitiger Mittheilung zusammen zu halten; gleichwohl aber, da eben die Menge (wenn sie, wie Chesterfield sagt, über die Zahl der Musen geht), nur eine kleine Mittheilung (mit den nächsten Beisitzern) erlaubt, mithin die Veranstaltung jenem Zweck widerspricht, so bleibt sie immer Verleitung zum Unsittlichen, nämlich der Unmäßigkeit, und zur Uebertretung der Pflicht gegen sich selbst; auch ohne auf die physischen Nachtheile der Ueberladung, die vielleicht vom Arzt gehoben werden können, zu sehen. Wie weit geht die sittliche Befugniß, diesen Einladungen zur Unmäßigkeit Gehör zu geben?"

*) Kant, Krit. der Urtheilskraft, S. 166. (B. 7.): „Die Tafelmusik; ein wunderliches Ding, welches nur als ein angenehmes Geräusch" (ähnlich dem Wohlgeruch, mit dem man das gesellige Lokal erfüllt) „die Stimmung der Gemüther zur Fröhlichkeit unterhalten soll, und ohne daß Jemand auf die Komposition derselben die mindeste Aufmerksamkeit verwendet, die freie Gesprächigkeit eines Nachbars mit dem anderen begünstigt."

Digitized by Google

schmuckes involvirt schon unmittelbar, daß von ihm jede solche Verschönerung ausgeschlossen bleiben muß, die eine Belügung der Andern sein würde. (S. oben §. 976.) Der gesellige Schmuck muß sich unter strenger Zucht halten, damit er nicht irgendwie eine Profanation des Religiösen sich zu Schulden kommen lasse, in welcher Hinsicht es jedoch oft schwer ist, eine sichere Grenzlinie zu ziehen.*) Zu dem Körperschmuck kommt weiter auch noch der festliche Schmuck des Lokales der Geselligkeit hinzu, und nach dieser Seite hin kann das gesellige Leben eigentliche Pracht entfalten. Dagegen ist auch gar nichts einzuwenden**), wofern nur diese Pracht nicht bloße Pracht ist, sondern da-

*) Hierher gehört der Punkt, den Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 665. f., zur Sprache bringt: „Jetzt sind die Crucifixe und Kreuze ein Gegenstand der Mode geworden. Im ersten Ursprunge wird uns das immer als ein Mißbrauch des Gegenstandes erscheinen, denn dieser verliert dadurch seine religiöse Bedeutung; aber das geschieht auch so schnell, daß wir kaum Zeit haben, den störenden Eindruck aufzufassen, und so lange nun niemand so etwas dabei denkt, so lange niemand ein Crucifix im Schmucke hat, um auch die heitere Gesellschaft dadurch zu religiöser Stimmung aufzufordern: so lange können wir es entschuldigen; so wie dagegen eine Absicht darin hervortritt, so wird es verletzend. Dabei ist aber wohl zu beherzigen, daß bei uns das Crucifix kein wesentlicher Gegenstand der kirchlichen Architektur ist, daß also auch bei uns daran keine unmittelbare Beziehung haftet auf das Gebiet der religiösen Darstellung; und nur unter diesen Verhältnissen können wir sagen, daß es sich auch im Kleinen wiederholend keine Ansprüche daran macht, religiös zu erregen. Fragen wir aber, Wie konnte man denn darauf kommen in der protestantischen Gesellschaft, das Crucifix zu einer Schmucksache zu machen?: so ist es nur aus dem Verkehre mit den Katholischen zu erklären, und insofern schon könnte man, wiewohl nicht ohne Uebertreibung, Anstoß daran nehmen als an einer Annäherung an den Katholicismus. Ganz und gar aber ändert sich das Verhältniß, wenn man grade jetzt auch anfängt, das Crucifix häufiger in unserer protestantischen Architektur anzuwenden und als wesentlichen Bestandtheil des Altares anzusehen; denn nun soll ihm eine bestimmte religiöse Bedeutung beigelegt werden, und dadurch wird der Gebrauch desselben in der Gesellschaft ein wirklicher Mißbrauch. Für sich betrachtet ist freilich keins von beiden schlechthin zu verwerfen, aber beides zusammen kann unmöglich bestehen, ohne den reinen evangelischen Sinn zu gefährden. Es muß also eins von beiden aufgegeben werden, das Crucifix als Schmuck, oder das Crucifix als wesentlicher Bestandtheil der kirchlichen Architektur, wenn unser Gefühl nicht in Verwirrung befangen sein soll."

**) Auch nicht vom Standpunkte des Christenthumes aus. Wir möchten nicht mit Schleiermacher, Chr. Sitte, Beil., S. 48., sagen: „Pracht kann nur bestehen bei einer großen Differenz der Stände, entweder Despotismus

Digitized by Google

durch gesellig bedeutungsvoll wird, daß ihr der Stempel der Individualität, sei es nun des Wirthes oder eines bestimmten besonderen geselligen Kreises, kenntlich aufgeprägt ist. Eben damit ist sie dann zugleich zur Schönheit geworden; denn es reflektirt sich so in ihr die eigenthümliche Bestimmtheit eines individuellen Selbstbewußtseins.*) Die bloße Pracht dagegen ist nie zulässig im geselligen Leben. Selbst bei der öffentlichen Geselligkeit in ihrer allerumfassendsten Form, dem Volksfest, muß sich in der Pracht deutlich die eigenthümliche nationale Bestimmtheit des Eigenthums und mithin auch des vereigenthümlichten Eigenbesitzes ausdrücken. Indem das gesellige Leben so auch die Ausstellung des vereigenthümlichten Eigenbesitzes in sich begreift, kommt es unvermeidlich in Berührung mit der Mode. Wie es sich zu dieser zu stellen hat, um durch sie weder verunreinigt noch versteift zu werden, liegt bereits in dem oben §. 1120. 1121. Gesagten.

§. 1131. Eben von dieser Seite her hängt sich auch der Luxus an das gesellige Leben an. Die Verbindung dieser beiden ist überhaupt so wenig eine zufällige, daß grade die Geselligkeit der ordnungsmäßige Ort für den Luxus, und dieser nur im wirklichen Zusammenhange mit jener sittlich normal ist (§. 383.). Die sittliche Berechtigung des Luxus an sich will nämlich anerkannt sein. Wie man ihn mit allen Deklamationen wider ihn**) nicht aus der Welt hinausbringt, so zeigt er sich auch in der Erfahrung durchaus nicht etwa bloß als ein sittliches Uebel. Er ist augenscheinlich eine unausbleibliche Wirkung der Kultur, und selbst wieder ein sehr bedeutendes Förderungsmittel derselben.***) Sobald ein Volk sich irgend zu einer höheren

---

und Herabwürdigung der Unterthanen, oder Gleichheit der höheren genießenden Klasse und Sklaverei der arbeitenden. Das Christenthum ist ein ausgleichendes Princip, und hebt noch aus diesem Grunde besonders den Schönheitssinn, weil an der Schönheit alle Antheil nehmen können."

*) Ebendas., Beil., S. 47.: „Zwei wesentlich verschiedene Stufen der Darstellung sind die Exposition der extensiveren Aneignung, Pracht, und die Exposition der intensiveren, Schönheit. — — Wo die Pracht dominirt, muß man die Schönheit aus derselben zu entwickeln suchen."

**) Ueber sie vgl. Reinhard, I., S. 560.

***) Reinhard, I., S. 559., Schwarz, II., S. 207. f. Mit Recht schreibt v. Ammon, II., 2, S. 202. f. „Ein an sich dürftiges Land kann zwar durch

Digitized by Google

Stufe der Kultur erhebt, wird ihm ein gewisser Luxus ein wirkliches Bedürfniß, und zwar nicht bloß als Mittel zur Verschönerung des Lebens, die ja doch auch unzweideutig mit in der sittlichen Aufgabe liegt, sondern auch als Schatzgrube seines Wohlstandes. Damit soll nicht etwa geläugnet werden, daß er auch höchst verderbliche Wirkungen nach sich zieht. Als eine durch nichts begrenzte Vervielfältigung der menschlichen Bedürfnisse ist er zugleich eine unendliche Vermehrung der menschlichen Noth, und als eine reichlich strömende Nahrungsquelle für die Sinnlichkeit und die Selbstsucht ist er zugleich eine überaus wirksame Veranlassung zu einem tiefen und weit um sich fressenden sittlichen Verfall unter der bestechenden Außenseite der sittlichen Verfeinerung.*) Die großen, sittlichen nicht nur, sondern auch (nach dem gemeinhin gangbaren Sprachgebrauch) politischen, Gefahren

---

den Luxus verarmen, ein fruchtbares und gesegnetes Reich aber wird durch ihn erst wahrhaft reich und blühend. Völker ohne Luxus sind gemeiniglich Barbaren. — — Der Luxus ist der gebildeten Welt unentbehrlich." Vgl. Schleiermacher, Chr. Sitte, Beil., S. 47.: „Ein Volk oder Stand, welches geschichtlich eingreift, darf keine idyllischen Sitten haben, sondern hier muß man auch die Extension eintreten lassen." Reinhard, IV., S. 186.: „Indem die Erfindungen des Luxus das Gefühl verfeinern, und insonderheit den Sinn für Ordnung, Schönheit und Vollendung wecken, entfernen sie die rohe Unempfindlichkeit, und machen das menschliche Gemüth empfänglicher für alles, was zur sittlichen Bildung gehört, und sie begünstigt." Hirscher, III., S. 458.: „Weiter ist die Mehrung der Annehmlichkeit und Schönheit des irdischen Daseins, gleichwie eine Folge überhaupt der menschlichen Kultur, so auch eine tausendfache Förderung derselben. Wo die lebenverschönernden Künste ungepflanzt sind, da ist der Mensch überhaupt noch im Zustande der Rohheit. — Außerdem: wie viele Tausende, die ohne Luxus in der Welt weder Arbeit noch Brod hätten, finden beides in dem, was sie zur größeren Bequemlichkeit, Annehmlichkeit und Schönheit des leiblichen Lebens beitragen!"

*) Hegel, Philos. des Rechts, S. 259. 260.: „Die Richtung des gesellschaftlichen Zustandes auf die unbestimmte Vervielfältigung und Specificirung der Bedürfnisse, Mittel und Genüsse, welche, so wie der Unterschied zwischen natürlichen und eingebildeten Bedürfnissen, keine Grenzen hat, — der Luxus ist eine ebenso unendliche Vermehrung der Abhängigkeit und Noth, welche es mit einer den unendlichen Widerstand leistenden Materie, nämlich mit äußeren Mitteln von der besonderen Art, Eigenthum des freien Willens zu sein, dem somit absolut Harten, zu thun hat. — — Wo auf der einen Seite der Luxus sich auf seiner Höhe befindet, da ist auch die Noth und Verworfenheit auf der andern Seite ebenso groß, und der Cynismus wird dann durch den Gegensatz der Verfeinerung hervorgerufen."

Digitized by Google

des Luxus können nicht in Abrede gestellt werden; aber um ihretwillen läßt sich doch über ihn überhaupt noch kein sittliches Verwerfungsurtheil aussprechen. Es kommt vielmehr darauf an, den rechten Luxus von dem falschen zu unterscheiden. Dazu ist aber die Vorbedingung die Aufstellung eines klaren und festen Begriffes des Luxus, an dem es noch immer sehr gebricht.*) Ganz allgemein ausgedrückt ist der Luxus der Gebrauch des Angenehmen, d. h. des Genuß gewährenden (§. 252.) im Ueberfluß, d. i. über das wirkliche Bedürfniß hinaus. Ein solcher Gebrauch nun kann an sich nicht sittlich gemißbilligt werden; und namentlich auch vom religiösen Standpunkt aus muß er gut geheißen werden.**) Wie es denn auch im

*) Man vergleiche z. B. die Definition von Reinhard, I., S. 559.: „Unter dem Luxus versteht man denjenigen Aufwand, der bloß zum Wohlleben und zur Pracht gemacht wird." Oder die von v. Ammon, II., 2, S. 197. f., der Luxus sei „der Aufwand für den feineren Lebensgenuß, der über die eigentlichen Bedürfnisse hinausgeht." In der Erläuterung dieser Begriffsbestimmung wird unter anderem bemerkt: „Ueberall ist der Zweck des Luxus Genuß des Lebens, und zwar ein zusammengesetzter und freier, der sich über die ersten und einfachen Empfindungen erhebt, und nur durch künstliche Vorrichtung und Zubereitung erzeugt werden kann. Ein wesentliches Merkmal des Luxus ist nämlich darinnen zu suchen, daß er über die eigentlichen und strengen Bedürfnisse der Natur und Vernunft hinausgeht." Auch für Fichte scheint der Luxus nichts weiter zu sein als ganz im Allgemeinen der Genuß „des Entbehrlichen." S. Naturrecht, S. 236. (B. 3.) In seiner Staatslehre (B. 4. d. W.) unterscheidet er ein „Zeitalter des Luxus, dessen Princip, richtig erfaßt, darin liegt: das irdische Leben und sein Genuß letzter Zweck, nicht Mittel; alles Andere nur Mittel dazu."

**) Hirscher, III., S. 457.: „Die Heiligen Gottes, da ihnen nicht nur das Unentbehrliche, sondern auch die Fülle dessen, was zur leiblichen Pflege gehört, von Gott geschenkt ist, wenden sich selbst auch diese Fülle zu, und sind einem gewissen Luxus in Nahrung, Wohnung, Kleidung ꝛc. nicht fremd. — — Gott ist ein reicher Gott und schenkt den Menschen für ihre leiblichen Bedürfnisse nicht nur das Unentbehrliche, sondern tausend Anderes, was zur Bequemlichkeit und Verschönerung unseres irdischen Daseins dient. Warum sollten die Menschen nicht dieß alles dankbar in Empfang nehmen? Oder warum sollte nicht auch dieses, wie Alles überhaupt, durch dankbaren Genuß geheiligt werden? — Ferner: die ganze Natur, welche den Menschen umgibt, ist nicht bloß nothdürftig ausgestattet, sondern mit Reichthum und Schönheit bekleidet. Da nun der Mensch der König derselben ist, — wie sollte er ohne Schmuck und Zierde in derselben dastehen, und einen düsteren Kontrast gegen sie darstellen?"

Digitized by Google

Leben der Menschen nicht an vielfachen ausdrücklichen Veranlassungen zu demselben fehlt, vermöge des Hervortretens einzelner besonders bedeutungsvoller, festlicher Momente aus der gleichförmigen Reihe des Verlaufes des Alltagslebens.*) Auch ist ein solches Verfahren augenscheinlich im Sinne des Erlösers (Matth. 9, 14—17. C. 26, 8—13. Luc. 7, 34. Joh. 2, 2—11. C. 12, 2—8. Vgl. auch Phil. 4, 12.). Nur ist dieser Begriff des Luxus ein durchaus schwankender, so lange für die Bestimmung des wirklichen Bedürfnisses noch kein objektiver Maßstab festgestellt ist.**) Eine feste Bestimmung nun bringt in denselben nur der Begriff des Standes, der sich selbst wieder auf den des Berufes basirt. (Vgl. Bd. III., S. 91.) Jeder besondere Stand bringt nämlich außer den schlechthin allgemeinen Bedürfnissen, deren Befriedigung die menschliche Existenz als solche überhaupt absolut bedingt, noch einen bestimmten Inbegriff von zwar an sich nur relativen, aber durch die jedesmalige Sitte auf objektive Weise festgestellten Bedürfnissen mit sich. Der Gebrauch des Angenehmen nun in einem Maß, das zwar absolut betrachtet ein überflüssiges ist, aber bestimmt innerhalb des Umfanges dessen stehen bleibt, was die Sitte als standesmäßiges Bedürfniß sanktionirt, ist niemals Luxus, so sehr auch etwa die Sitte bei der Feststellung der standesmäßigen Bedürfnisse das richtige Maß überschritten haben möchte. Im Gegentheil, das Zurückbleiben hinter den Anforderungen des Standes in dieser Hinsicht — nämlich den wirklichen, nicht den bloß eingebildeten, — ist Knickerei. Daher denn von einem standesmäßigen Luxus gar nicht geredet werden kann, sondern nur von einem standesmäßigen großen Aufwande. Denn der Aufwand für das Angenehme, welchen die Standessitte fordert, so hoch er auch, an sich betrachtet, gesteigert sein mag, ist nie Luxus. Und umgekehrt, wo es keinen Stand gibt und folglich auch keine standesmäßigen Bedürfnisse, da

*) Ebendas., III., S. 458.: „Endlich gibt es so viele ausgezeichnete Momente im irdischen Dasein des Menschen, und so manche schöne und würdige Verhältnisse desselben. Wenn der Mensch nun aber ein solches Moment oder Verhältniß feiert, so darf und soll wohl auch sein leiblicher und sinnlicher Theil an der Feier Antheil nehmen. Es läßt sich ja die Feier überhaupt äußerlich nicht darstellen, außer am Leibe und Leiblichen."

**) Vgl. Reinhard, I., S. 559. f. v. Ammon, II., 2, S. 198. f.

Digitized by Google

findet, weil in dieser Hinsicht jeder Maßstab fehlt, der Begriff des Luxus gar keine Anwendung, selbst bei der äußersten Verschwendung. Wer nun so viel Eigenbesitz hat, daß er über das zur Befriedigung seiner standesgemäßen Bedürfnisse Erforderliche hinaus noch Mittel zur Verfügung übrig behält, der hat einen Ueberfluß, und ist reich. In Ansehung eines solchen entsteht dann die Frage, wie er jenen seinen Ueberfluß verwenden soll. Jedenfalls soll er ihn nicht für sich als diesen Einzelnen anwenden, sondern für die Gemeinschaft. Denn diese hat ihn wesentlich miterarbeitet. Er ist nicht sein Produkt allein, sondern er ist ihm ganz überwiegend vermöge der eigenthümlich günstigen Stellung, welche er in dem Organismus des Ganzen einnimmt, zugeflossen. Die Gemeinschaft hat also nur in ihm als diesem besonderen organischen Ort ein ausgezeichnetes Quantum des Produktes ihrer Gesammtthätigkeit nach der Seite des universellen Bildens hin abgesetzt. Aber in diesem Individuum eben als in einem ihrer Organe, damit es dasselbe nicht für sich in seiner Partikularität habe, sondern für sich als Glied des Ganzen, mithin für das Ganze. Dem Reichen gehört folglich sein überflüssiger Eigenbesitz, sittlich betrachtet, nicht für sich in seiner Partikularität, nicht für seine partikulären Zwecke, zu eigen, sondern für die Gemeinschaft besitzt er ihn. Er darf ihn nicht, wie der Geizige, in seinen Kasten verschließen, sondern er muß ihn in den allgemeinen Verkehr bringen, und zwar nicht zu Gunsten seines partikulären Zweckes, sondern so, daß er ihn dem Zwecke des Ganzen als Mittel zuwendet.*) Hierzu nun stehen ihm im Allgemeinen zwei Wege offen. Er kann ihn einmal direkt verwenden zur Abhülfe derjenigen Be-

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 667.: „Es ist ganz in der Ordnung, daß der Ueberschuß, der durch die Thätigkeit eines Volkes entsteht, ins darstellende Handeln verwandt wird. Tritt das stark hervor, so entsteht das, was wir Luxus nennen, über welchen oft und viel gestritten ist. Wenn wir aber unser Princip nicht aus dem Auge verlieren, daß der Einzelne nur als das Organ des Ganzen handeln darf, und sein Handeln immer auf das Ganze beziehen muß: so kann es niemals schwer sein, die rechte Bestimmung zu treffen. Z. B. In dem Hauswesen eines reichen Mannes koncentrirt sich ein bedeutendes Maß jenes Ueberschusses. Das ist aber nicht das Resultat seiner Thätigkeit allein, sondern das Resultat des allgemeinen Handelns, und es liegt durchaus in der Natur der Sache, daß einer reicher ist und ein anderer ärmer, welches

Digitized by Google

dürfnisse der Gemeinschaft, die er unbefriedigt sieht, durch Wohlthätigkeit, die dann selbst wieder entweder eine direkte sein kann oder eine indirekte, je nachdem sie unmittelbar entweder dem Bedürfniß des Einzelnen selbst abhilft oder dem Bedürfniß des Ganzen als solchen, durch die Förderung gemeinnütziger Zwecke, Institute und Werke. Fürs andere kann er aber seinen Ueberfluß auch dadurch zu Gunsten der Gemeinschaft anlegen, daß er ihn als Mittel verwendet, um sich selbst, seine individuelle Person, ihr desto vollständiger mitzutheilen. Diese Mittheilung nun läßt sich nur mittelst der Ausstellung unseres (sittlichen) Eigenthumes und — was sich hier überall von selbst mitversteht, — unserer Selbstbefriedigung oder Glückseligkeit, d. h. nur mittelst der geselligen Ausstellung bewerkstelligen; und so ist denn diese zweite pflichtmäßigerweise mögliche Verwendung des Ueberflusses des Individuums zum Besten der Gemeinschaft die Verwendung desselben zum geselligen Aufwand. Und dieses ist nun eben der Luxus. Wie denn auch bei der Erfindung der Luxusbedürfnisse das letzte Motiv immer in dem Bedürfnisse liegt, die Mittel dazu, um sich Andern zu zeigen, zu vervollständigen. So aber liegt auch schon in dem Begriff des Luxus selbst bestimmt die Forderung mit, daß er seine Zweckbeziehung immer auf die Geselligkeit haben muß, und noch mehr, daß er im Dienste einer sich für einen weiten Kreis gastfrei öffnenden Geselligkeit stehen muß. So daß also, wer Luxus treiben will, pflichtmäßig ein großes Haus zu machen hat. Der Luxus wird sich sonach auf alles dasjenige erstrecken, was zum Mittel der Ausstellung des Eigenthumes oder des geselligen Verkehrs und Genusses geeignet ist, folglich wie auf den geselligen Genuß der Nahrung, so ganz besonders auch auf allen vereigenthümlichten Eigenbesitz, namentlich auf den Körperschmuck und auf alles, was zum Hause, im weitesten Sinne dieses Wortes, gehört.*) Insbesondere wird er auch die mittelbaren Künste zu Hülfe rufen, um dieses letztere würdig zu schmücken. Und namentlich ein solcher Luxus

---

im Allgemeinen aufheben zu wollen, theils willkürlich wäre, theils fruchtlos. Ist also der Reiche sittlich, so sieht er seinen Ueberschuß durchaus nur an als ein Produkt der gemeinsamen Thätigkeit Aller. Aber auch bei der Verwendung des Ueberschusses soll er nur als Organ des Ganzen handeln."

*) Vgl. Reinhard, I., S. 559—563.

Digitized by Google

aus Liebe zur Kunst und zu Gunsten derselben ist für den, der ihn bestreiten kann, zweifellos sittlich in der Ordnung, wofern es nur die wirkliche und die sittlich würdige Kunst ist, der er sich zuwendet. Die beiden angegebenen Weisen der Verwendung des Ueberflusses, die Wohlthätigkeit und der Luxus, stehen an sich keineswegs in einem Gegensatz zu einander; vielmehr kommen sie, recht behandelt, in ihren Wirkungen auf Einen Punkt zusammen, und unterstützen sich gegenseitig für denselben Zweck. Der rechte Luxus ist selbst eine wesentliche Unterstützung der Nothleidenden; und schon hierin zeigt es sich, wie jene beiden nur verschiedene Aeußerungsweisen derselben Tendenz sind, Wirkungen Einer und derselbigen sittlichen Kraft, nur in entgegengesetzten Richtungen. Deßhalb stehen nun auch den Einzelnen diese beiden Wege offen für den Gebrauch, den er von seinem Ueberfluß zu machen hat. Ausschließend nur einen von beiden darf er freilich nicht einschlagen; denn von der Pflicht der Wohlthätigkeit kann Keiner sich dispensiren, und aller Mittel zur geselligen Ausstellung darf sich ebenfalls Keiner berauben, er müßte denn jedes individualisirten Eigenthumes entbehren, also als Individuum völlig Null und ein bloßes Exemplar sein. Aber das Verhältniß, in welchem der Ueberfluß nach jenen beiden Seiten hin vertheilt wird, dieses kann rechtmäßigerweise ein sehr verschiedenes sein bei Verschiedenen, und seine pflichtmäßige Bestimmtheit kann definitiv nur von der individuellen Instanz festgestellt werden.*) Indessen lassen sich doch allgemeine

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 667. f.. „Auch bei der Verwendung des Ueberschusses soll er nur als Organ des Ganzen handeln, wofür sich jedoch keine andere allgemeine Formel aufstellen läßt als die, daß dabei alles auf sein Gewissen ankommt. Treibt ein reicher Mann gar keinen Luxus, so tadeln wir das nicht weniger, als wenn er sich durch Luxus zu Grunde richtet; aber was zwischen diesen beiden Extremen liegt, hat kein Anderer zu richten, denn es ist durchaus der Spielraum der persönlichen Eigenthümlichkeit. Wer bei Weitem den größten Theil seines Ueberschusses auf gemeinsame Zwecke, und nur einen verhältnißmäßig kleinen Theil zu dem darstellenden Handeln verwendet: der handelt ganz sittlich, wenn sein Verfahren der reine Ausdruck ist von seiner Gesammtanschauung des Gesammtzustandes. Aber ebenso sittlich kann das Verfahren desjenigen sein, der verhältnißmäßig viel mehr auf das darstellende Handeln verwendet, ist nur die ursprüngliche Willensbestimmung ebenso rein. Auf diese also kommt es an. Aber diese muß auch immer als verbesserlich und überhaupt als veränderlich aufgefaßt werden. Verbessert muß

Digitized by Google

Gesichtspunkte aufführen, welche bei der individuellen Beurtheilung und Entscheidung dieses Punktes maßgebend sein müssen. Auf der einen Seite nämlich ist hier von höchster Wichtigkeit das Maß der geselligen Bedeutung des Individuums. Entschieden auf den Luxus ist auch bei vorhandenem Ueberfluß nur derjenige gewiesen, der sowohl einen hervorragenden Reichthum an (sittlichem) Eigenthum, also eine hervorstechende Individualität, als auch eine wirkliche Virtuosität in der Ausstellung desselben, also namentlich Geschmack (s. §. 377.) und überhaupt ausgezeichnete gesellige Tugenden besitzt, und in dem folglich auch ein lebhaftes geselliges Bedürfniß sich regt, ein starkes Bedürfniß nach der Befriedigung seines (sittlichen) Geschmackes. Wem jenes beides fehlt, oder doch das letztere zu dem ersteren davon, der ist mit seinem Ueberfluß vorwiegend auf die Wohlthätigkeit gewiesen; denn es fehlt ihm die Qualifikation dazu, einen sittlich würdigen Luxus zu machen. In wem Trieb und Geschmack schwach sind, nämlich als ethisirte, der ist von der Pflicht, Luxus zu machen, entbunden. Es liegt daher ein großer Anspruch darin, wenn Einer eigentlichen Luxus macht, nämlich die Prätension, eine bedeutende Individualität zu sein. Und eben hierin ist es gegründet, daß ein bedeutendes Volk und ein bedeutender Stand „keine idyllischen Sitten haben dürfen", weil sie nämlich ein bedeutendes, ein reiches Eigenthum besitzen, zu dessen Ausstellung die ganz elementarischen Ausstellungsmittel nicht zulangen. Auf der andern Seite aber kommt nicht minder auch der jedesmalige Gesammtzustand der Gemeinschaft in Betracht, in welchem Maße er nämlich zur Wohlthätigkeit auffordert. In Zeiten vorherrschenden Mangels muß sich

sie werden, so oft der Einzelne eine Steigerung seines sittlichen Zustandes überhaupt erfährt, also einer reineren Anschauung vom Gesammtzustande fähig wird; verändert muß sie werden, wenn der Gesammtzustand selbst ein anderer wird. So wird wer sich nur als Organ des Ganzen ansieht, plötzlich allen Luxus einstellen, wenn in der Gemeinschaft plötzlich Mangel entsteht; denn er weiß von keinem Ueberschusse für sich, wenn die Totalität darbt. Ist aber dem Mangel in der Totalität abgeholfen, so wird auch der Ueberschuß des Einzelnen sogleich wieder frei für das darstellende Handeln. Im Allgemeinen werden wir also nur sagen können, daß das darstellende Handeln gleich berechtigt ist mit dem wirksamen, und daß es ebenso verkehrt ist, das eine auf Null kommen zu lassen als das andere, daß aber das quantitative Verhältniß zwischen beiden immer ein wandelbares ist."

Digitized by Google

der Luxus bis auf das Aeußerste reduciren, und nur grade soweit noch darf er fortdauern als es nöthig ist, damit nicht seine plötzliche Einstellung die vorhandene Noth noch vergrößere. Auch wer übrigens zum sittlich würdigen Luxus befähigt ist, darf demselben nur insoweit nachhängen, als er es dem jedesmaligen Gesammtzustande des sittlichen Ganzen entsprechend findet. Er wird daher auch die Formel, nach der er in dieser Beziehung sein Verhalten bemißt, nach Maßgabe des Wechsels des Totalzustandes der Gemeinschaft, welcher er angehört, mannigfach verändern müssen. Das aber ist ein Hauptpunkt für Jeden bei seiner Pflicht in dieser Beziehung, daß er sich, zum Behuf der näheren Regulirung jener Formel, jederzeit mit der höchsten Sorgfalt um die richtige Auffassung des jedesmaligen Gesammtzustandes des sittlichen Ganzen bemühe. Dieselben Momente, welche für den Einzelnen den Luxus motiviren, motiviren ihn auch für die Gemeinschaft, sei es nun in ihrer Totalität, als Volk, oder in ihren organischen besonderen Abtheilungen. Wie es einen Privatluxus gibt, so gibt es auch einen öffentlichen Luxus, und die Bedingungen der Pflichtmäßigkeit jenes gelten wesentlich auch für diesen. Nur die wirklich einerseits an Eigenthum und andererseits an Eigenbesitz reiche Gemeinschaft hat den Beruf zu öffentlichem Luxus. Besitzt namentlich das Volk beides, eine bedeutende Individualität und Nationalreichthum, so erfordert auch seine gesammte öffentliche Repräsentation, insbesondere seine öffentliche Geselligkeit eine verhältnißmäßig luxuriöse Ausstattung. Nur muß sie eine wahrhaft ausdrucksvolle, d. h. eine national-individuell ausgeprägte sein. Wenn dieser öffentliche Luxus sich auf den Hof beschränkt, oder doch sich an ihm koncentrirt, so ist dieß eine Korruption, die nur da möglich ist, wo der Stand der Entwickelung der nationalen Gemeinschaft noch durchaus von dem autokratischen Princip bestimmt ist. Jene Fehlerhaftigkeit hat dann auch zur nothwendigen Folge, daß die gesellige Sitte überhaupt sich verderbt, indem in ihr der volksthümliche Charakter und mithin auch der familienmäßige, nicht kräftig aufkommen kann gegen den hofmäßigen.*) Dem Gesagten zufolge läßt sich im Allgemeinen feststellen,

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, Beil., S. 43.: „Alles gesellige darstellende Handeln, für welches eine religiöse Erlaubniß gefordert werden kann, ist

Digitized by Google

in welchen Fällen der Luxus pflichtwidrig ist. Er ist dieß nämlich 1) wenn er überhaupt nicht der Ausstellung des Eigenthumes gilt, sondern, wenn gleich immerhin auf der Basis des geselligen Verkehrs, der Befriedigung entweder der sinnlichen Ueppigkeit oder der selbstsüchtigen Eitelkeit. Denn mit beiden steht er allerdings, weil das Angenehme sein Objekt ist und er durch den Geschmack auf den Trieb zurückgeht, in sehr naher Blutsverwandtschaft. Sofern er nun, indem er eine Steigerung des Lebensgefühles bewirkt, eine Steigerung des sinnlichen Wohllebens oder auch des selbstsüchtigen herbeiführt, ist er sofort pflichtwidrig. Und in dieser Beziehung haben gewiß Alle, die im Luxus leben, hohe Ursache, gegen sich selbst recht mißtrauisch zu sein.*) Für den geselligen Talentlosen steigert sich diese Gefahr noch mehr. Denn wer in seiner Geselligkeit wenig Spiel, namentlich wenig Konversation gewähren kann, dem bleibt freilich nichts übrig, als desto mehr Pracht und sinnlichen Genuß darzubieten. 2) Wenn der Luxus sittlich verwerflich ist, sobald es bei ihm an der Fähigkeit fehlt, ihn auf eine sittlich wahrhaft würdige Weise zu kultiviren, so ist jeder Luxus, der zu dem Stande und der Bildungsstufe des Individuums außer Verhältniß steht, schon eben als solcher pflichtwidrig**), auch wenn dasselbe dem dazu erforderlichen Aufwande vollkommen gewachsen ist. Denn in den niederen Klassen der Gesellschaft kann, wenn anders, wie dieß doch im Allgemeinen die Voraussetzung sein muß, ihre Bildung mit ihrer beruflichen Stellung gleichen Schritt hält, ein eminenter Reichthum an Eigenthum, eine hoch entwickelte Individualität, die ja erst die Frucht der Bildung ist (§. 163.), nicht gegeben sein. Wie es denn auch eine Erfahrungsthatsache ist, daß in diesen tieferen Schichten der Gesellschaft auch bei dem reichsten Ueberfluß ein die Linie des Standesmäßigen überschreitender Luxus für den, welcher ihn pflegt, eine starke Versuchung bald mehr zur Trägheit, bald

---

entweder volksmäßig, wohin das häusliche mitgehört, oder hofmäßig. Beides an sich untadelhaft."

*) Hirscher, III., S. 461.: „Sinnlichkeit und Eitelkeit laden allezeit zum Luxus ein, und wissen Gründe zu seiner Rechtfertigung aufzubieten. Der Christ ist folglich auf seiner Hut, und entscheidet im Zweifel gern gegen die Ansprüche des Luxus."

**) Vgl. v. Ammon, II., 2, S. 205. f.

Digitized by Google

mehr zur Eitelkeit und zu einem dummen Stolz wird, und ihm meist seinen natürlichen Horizont verrückt. 3) Ferner ist natürlich jeder Luxus pflichtwidrig, der nicht vom wirklichen Ueberfluß gemacht wird, sondern unter Zurücksetzung wirklicher Bedürfnisse im strengen Sinne des Wortes. 4) Selbst wenn diese Bedürfnisse nicht die unserigen oder die unserer Angehörigen sind, sondern uns fremde. Denn auch schon dann ist er verwerflich, wenn er uns die Mittel zur pflichtmäßigen Wohlthat wegzehrt oder doch schmälert, ja wenn er nicht indirekt selbst fördernd mitwirkt für den Zweck der Wohlthätigkeit.*) Abermals eine Rücksicht, in Ansehung welcher man nicht zu skrupulös sein kann sich selbst gegenüber.**) 5) Ist jeder Luxus pflichtwidrig, der unseren Wohlstand zerrüttet und unsere Arbeitskraft lähmt.***) Endlich 6. jeder, der eine eigentliche Verschwendung ist, d. h. der für Gegenstände einen großen Aufwand macht, die an sich selbst, weil sie von äußerst geringer Nutzbarkeit sind, nur einen ganz geringfügigen Werth haben, und lediglich durch eine konventionelle Fiktion zu einem hohen Preise hinauf geschraubt worden sind. Aller bloße Flitterluxus daher ist sittlich zu verwerfen, und nur der gediegene, der solide Luxus zu gestatten. Von diesem pflichtwidrigen und falschen Luxus haben wir nun augenscheinlich unter uns gar viel und vielerlei, und es muß uns eine sehr wichtige Aufgabe sein, ihm wirksam entgegenzu-

---

*) Hirscher, III., S. 459.: „Nur derjenige Luxus also, welcher wirklich das Dasein verschönert. (Nicht, welcher es, wie z. B. manche Moden, verunstaltet und verkrüppelt.) Und nur der, welcher wirklich unbeschäftigten Händen eine geistig und leiblich gesunde Arbeit verschafft. (Nicht, welcher, wie z. B. die Fabrikation gewisser Gattungen von Spitzen, wenigstens leiblich zu Grunde richtet.)"

**) Ebendas., III., S. 461.: „Es gibt dessen, wofür die Liebe in ihrer Barmherzigkeit Ausgaben machen mag, so überaus Vieles, daß ihr für Sachen des Luxus immer nur sehr Mäßiges bleiben kann. Vermag man ihr denn auch nicht zu sagen: das und das fordert oder gestattet die Pflicht, so findet sie doch das Richtige leicht, indem sie ihre Großmuth zum Maßstabe nimmt. Wie Vieles opfert sie in dieser!"

***) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 642. f.: „Wenn der Luxus in der geselligen Darstellung die äußeren Kräfte verringert, welche auf das wirksame Handeln im Naturbildungsproceß gerichtet sein sollen: so ist das offenbar eine Thorheit, die den Wohlstand zerrüttet, und mit den Mitteln zum Naturbildungsproceße diesen selbst aufhebt."

Digitized by Google

arbeiten. Wir haben unbestreitbar viel zu viel Luxus; unser Luxus, statt die Geselligkeit zu beleben, überwuchert und erdrückt sie vielmehr; und es ist gar nicht daran zu denken, daß sie sich eher mit einiger Freiheit werde entfalten können, bevor ihr nicht die Last des Luxus erleichtert sein wird, die sie jetzt zu tragen hat. Auf alle Weise sollen wir also auf die Reduktion des Luxus Bedacht nehmen, und ja recht behutsam sein, bevor wir neue Erfindungen des Luxus bei uns zulassen, die ohnehin immer von sehr zweideutiger Natur sind.*) Unser Kanon muß durchaus sein, mit der Anzahl unserer herkömmlichen Luxusbedürfnisse jedenfalls nicht noch weiter vorwärts zu gehen, sondern auf alle nur thunliche Weise allmählich um ein Bedeutendes wieder rückwärts. Es hangt wesentlich mit diesem Uebermaß unseres Luxus zusammen, daß er im Ganzen auch ein so schlechter ist. Von seiner Ueppigkeit gar nicht zu reden, ist er jedenfalls vorherrschend ein äußerst nichtiger, fader, geistloser. Man sieht dieß schon an der durchgreifenden Herrschaft, welche die Mode über ihn ausübt, und durch die auf der einen Seite seine Solidität tief heruntergebracht, auf der andern Seite aber das, was ihm grade Bedeutung gibt, in ihm ganz zurückgedrängt wird, die stark reflektirte Abspiegelung der individuellen Eigenthümlichkeit. Nur zu gegründet sind gewiß die Klagen über den nicht bloß ökonomisch, sondern auch sittlich grundverderblichen Luxus, der in unseren gewerbtreibenden Klassen eingerissen ist. Die Ursache desselben ist leichter zu entdecken, als das Mittel der Abhülfe gegen denselben. Jene liegt einfach in der immer vollständiger gewordenen Auflösung der geschlossenen Korporationsverhältnisse der Gewerbtreibenden. Indem sie mehr und mehr aufgehört haben, einen bestimmten Stand zu bilden, haben sie in demselben Verhältniß auch eine feste Norm des *standesmäßigen* Bedürfnisses und mithin überhaupt ein objektives Maß für den Gebrauch des Angenehmen verloren. Und indem sie weiter mit dem Stande auch ihre eigenthümliche Standesehre eingebüßt haben, sind sie nun zugleich in Versuchung, die Ehre, die sie ja schlechterdings bedürfen, durch die Nachahmung der höheren Stände in einem Aufwande für das Angenehme, der doch ihr Vermögen und ihren

*) Reinhard, IV., S. 190.

Digitized by Google

Bildungsgrad wesentlich übersteigt, an sich zu bringen.*) Zumal die immer höhere Hebung der Bildung dieser Klasse ohnehin, und zwar höchst erfreulicher Weise, die Scheidewand zwischen ihr und den über ihr stehenden immer weiter niederreißt. Aber auch die standesmäßige Ausstattung der geselligen Ausstellung ist unter uns viel zu hoch angesetzt. Insbesondere auch im Interesse der Geselligkeit selbst sollte in allen Ständen der Luxus schon von einer viel früheren Stufe an datirt werden als es jetzt geschieht; und es ist deßhalb die Pflicht eines Jeden, so viel er vermag, in dieser Beziehung entschieden herabdrückend zu wirken. Natürlich müssen hierbei die gebildeten Stände vorangehen. In ihnen muß es Grundsatz werden, sich in Ansehung des Gebrauches des Angenehmen auf einen recht kurzen Fuß zu setzen. Einfachheit und Frugalität muß der standesmäßige Charakter ihrer Geselligkeit werden. Nämlich sofern die ihnen angehörigen Individuen nicht Privatreichthum besitzen; denn in diesem Fall gebührt es ihnen, nämlich unter der Voraussetzung der oben angegebenen Bedingungen, ein mehreres zu thun nach dieser Seite hin, und eine solche Ungleichheit des geselligen Aufwandes unter Personen desselben Standes sollte alles Befremdliche verlieren.**) Wir haben also alle Ursache, uns in Ansehung der Entsagung vom Luxus in eine

---

*) Hegel, Philos. des Rechts, S. 309.: „Wenn über Luxus und Verschwendungssucht der gewerbtreibenden Klassen, womit die Erzeugung des Pöbels (§. 244.) zusammenhängt, Klagen zu erheben sind, so ist bei den andern Ursachen (z. B. das immer mehr mechanisch Werdende der Arbeit) — der sittliche Grund, wie er im Obigen liegt, nicht zu übersehen. Ohne Mitglied einer berechtigten Korporation zu sein (und nur als berechtigt ist ein Gemeinsames, eine Korporation), ist der Einzelne ohne Standesehre, durch seine Isolirung auf die selbstsüchtige Seite des Gewerbes reducirt, seine Subsistenz und Genuß nichts Stehendes. Er wird somit seine Anerkennung durch äußerliche Darlegungen seines Erfolges in seinem Gewerbe zu erreichen suchen, — Darlegungen, welche unbegrenzt sind, weil seinem Stande gemäß zu leben nicht stattfindet, da der Stand nicht existirt, — denn nur das Gemeinsame existirt in der bürgerlichen Gesellschaft, was gesetzlich konstituirt und anerkannt ist — sich also auch keine ihm angemessene allgemeinere Lebensweise macht."

**) Wir sagen also nicht mit Schleiermacher, Chr. Sitte, Beil., S. 51.: „Der Einzelne aus demselben Kreise kann mit Luxus nur vorangehen, wenn die Hauptbedingungen der Nachfolge der Uebrigen schon da sind."

Digitized by Google

ernstliche Uebung zu nehmen, die uns überhaupt für unsere Tugend heilsam sein wird.*) Vor allem wollen wir uns wenigstens hüten, die Jugend zum Luxus zu gewöhnen. Bei ihr kann ja der Luxus nur der falsche sein, wenn er irgend überhand nimmt. Denn auf der einen Seite hat sie noch keinen Ueberfluß von Eigenbesitz (sie besitzt ja noch nicht einmal die Nothdurft selbst zu eigen), und auf der andern Seite kann sie auch noch kein bedeutendes Eigenthum haben, und kann also für die gesellige Ausstellung reichliche Mittel gar nicht einmal anwenden.

Anm. Sehr wahr bemerkt Schleiermacher, Chr. Sitte, Beil., S. 51., daß man bei dem Luxus unter dem Zuviel nicht bloß an das des Geldes zu denken habe, sondern auch an das der Zeit.

§. 1132. Sehr wichtig ist für Jeden die Wahl, welche er in Ansehung seines geselligen Umganges trifft. Ganz steht es freilich in Keines Macht, sich selbst den Kreis für seinen geselligen Verkehr zu wählen; sondern in irgend einem Maße ist für Jeden durch seine Stellung in der Gemeinschaft seiner freien Wahl in dieser Hinsicht bereits vorgegriffen, und Keiner darf sich auch aus eigener Willkür dem entziehen, was ihm von dieser Seite her von geselligen Verbindlichkeiten wirklich auferlegt ist. Soweit uns aber hier noch eine freie Wahl offen steht, sollen wir bei ihr mit der sorgsamsten Bedachtsamkeit zu Werke gehen. Auf der einen Seite haben wir auf alle Weise den geselligen Verkehr mit Lasterhaften zu meiden, schon wegen der ansteckenden Kraft des Lasters (1 Cor. 15, 33.), die es grade auch in der Geselligkeit auf besonders verführerische Art ausübt. Wir können uns freilich nicht immer jedem geselligen Umgange mit solchen entziehen, denen wir unsere persönliche Achtung verweigern müssen, und was in dieser Hinsicht die Forderung der Pflicht ist, ist bereits oben (§. 1036.) angegeben worden; allein einen auf unserer eigenen freien Wahl beruhenden geselligen Verkehr dürfen wir mit Solchen niemals pflegen. Vielmehr sollen wir alles Ernstes dahin

*) Reinhard, II., S. 408.: „Man muß, da die Sinnlichkeit durch den Luxus sehr genährt wird, sich auch dadurch zur Geduld im Leiden vorbereiten und üben, daß man sich freiwillig vieler Erfindungen desselben enthält, wenn man auch Gebrauch davon zu machen im Stande wäre. 1 Tim. 4, 6—8. Luc. 7, 25."

Digitized by Google

zu wirken suchen auf die öffentliche Meinung, daß sie den Grundsatz allmählich zu allgemeiner Gültigkeit bringe, daß der notorisch Lasterhafte als solcher gesellig exkommunicirt ist, und mit ihm gesellig zu verkehren, unehrenhaft ist. Auf der anderen Seite können wir nicht behutsam genug sein, unseren geselligen Umgang nicht ohne Noth weit auszudehnen *), und insbesondere ihn nicht ohne Noth mit Solchen anzuknüpfen, die uns und denen wir gesellig nichts Erhebliches gewähren können. Dagegen sorgen wir dafür, daß der Kreis unseres geselligen Umganges nicht einfarbig und eintönig werde. Namentlich taugt es nichts, wenn er sich lediglich auf Berufsgenossen beschränkt, und auf Solche, die im engsten Sinne des Wortes Eines Standes mit uns sind. **) Vgl. unten §. 1134. 1135.

§. 1133. Das gesellige Leben theilt sich in eine Mehrheit von Kreisen, zunächst nach Maßgabe des verschiedenen Umfangs, über den der gesellige Verkehr sich ausdehnt. In demselben Verhältniß, in welchem sie an Extension zunehmen, nimmt die Geselligkeit in ihnen an Intensität ab. Die engste Sphäre und zugleich die letzte Basis des gesammten geselligen Lebens bildet der Familienkreis (§. 384. 385.). Die Familiengeselligkeit als Gastfreiheit ist die primitivste Form der Geselligkeit, und sie muß auch bei jeder Erweiterung des geselligen Kreises die unverrückbare Unterlage alles geselligen Verkehrs bleiben. Aber sie darf sich nicht in ihre engen Grenzen verschließen. Zuallernächst nun erweitert sich die Geselligkeit der Familienglieder unter sich durch die Aufnahme der Freunde des Hauses in ihren geselligen Verkehr. So ist die Geselligkeit die freundschaftliche. Aber auch für einen weiteren Kreis soll jede Familie, nach Maßgabe der ihr zu Gebote stehenden Mittel, in gastfreier Geselligkeit sich aufschließen. Das Minimum, aber freilich das äußerst dürftige Minimum dieser letzteren ist es, wenn sie eine rein symbolische Handlung ist, wenn sie also nur den guten geselligen Willen der Familie

*) v. Ammon, II., 2., S. 217. f.: „In Rücksicht der Zahl geselliger Freunde hatte schon Varro und nach ihm Kant gerathen, von dem Kreise der Grazien auszugehen und ihn bis zur Summe der Musen zu erweitern."

**) Vgl. Wirth, II., S. 532. f.

Digitized by Google

gegen die Anderen bezeugt, ohne daß jene dieſen eine wirklich der Rede werthe Ausſtellung von Eigenthum bieten kann. Durch dieſe geſellige Gaſtfreiheit bereichert, veredelt und erfriſcht ſich das Familienleben. Sie hat aber auch beſtimmt die Wohlordnung dieſes letzteren, eine wahre Geſelligkeit der Familienglieder unter einander und damit zugleich wahre häusliche Glückſeligkeit zu ihrer Vorausſetzung. Erſetzen kann ſie dieſe letztere nicht, wie ſie es leider oft ſoll. *) Der umfaſſendſte geſellige Kreis dagegen iſt die nationale Geſelligkeit, in ihrer höchſten Potenz die internationale. Ihre Form iſt das Volksfeſt **) (§. 386.), das in ſeiner weiteſten Ausdehnung das internationale iſt.

§. 1134. Doch nicht bloß durch die Verſchiedenheit des Umfangs der unmittelbaren geſelligen Gemeinſchaft, ſondern auch durch die ſpecifiſche Verſchiedenheit der geſelligen Sitte theilt ſich das geſellige Leben in eine Mehrheit von Kreiſen ein, welche unter ſich eine Stufenordnung bilden nach Maßgabe der größeren oder geringeren Entwickelung der geſelligen Sitte in ihnen. Jeder Einzelne gehört mit ſeinem geſelligen Verkehr Einem derſelben als ſeiner eigentlichen oder Hauptſphäre an, demjenigen nämlich, in welchem eine ſeiner individuellen geſelligen Bildung ſpecifiſch entſprechende geſellige Bildung einheimiſch iſt (§. 392.), und demzufolge auch eine ſeiner eigenen geſelligen Sitte ſpecifiſch analoge geſellige Sitte. Aber die geſellige Gemeinſchaft ſoll aller dieſer ihrer vielen unter ſich mannigfach abgeſtuften Kreiſe ungeachtet doch eine allgemeine ſein: und ſo darf denn Keiner Einem geſelligen Kreiſe ausſchließend angehören; ſondern Jeder darf nur a parte potiori in Einem einzelnen ſich niederlaſſen,

*) Schleiermacher, Predigten, I., S. 672.: „Sind Heiterkeit und Freudigkeit nicht heimiſch im Hauſe, und ſollen ſie erſt geweckt und aufgeregt werden durch freundliche Gäſte; iſt es ein Bedürfniß, einen größeren Kreis künſtlich zu ſchaffen, weil der natürliche kleinere keine Befriedigung gewährt; will man in dem größeren die Unzufriedenheit und die Sorge vergeſſen, die in dem häuslichen ſich immer wieder erneuert: daraus kann keine von Gott geſegnete Gaſtfreundſchaft entſtehen, ſondern eben ein leerer Schein, der in ſinnliche Ueberladung ausartet; und es wäre beſſer, ſich erſt ſtill zu halten und von innen heraus durch Buße ſich zu heilen."

**) Vgl. Wirth, II., S. 512—514.

Digitized by Google

unter der ausdrücklichen Bedingung, daß er zugleich auch an allen übrigen Kreisen des geselligen Lebens, den unter dem seinigen liegenden sowohl als den über dem seinigen befindlichen, einen verhältnißmäßigen Antheil habe. An den geselligen Kreisen über ihm soll er — und zwar mittelst eines unmittelbaren Antheils an dem zunächst über ihm stehenden Kreise — in der Art Theil nehmen, daß er sich zu ihnen überwiegend receptiv verhält, nämlich daß er durch ihre höhere gesellige Bildung die seinige vervollkommnen läßt, und was er so dort gewonnen seinem eigenen Kreise zur Veredelung seiner Geselligkeit mitzutheilen sucht. An den geselligen Kreisen unter ihm soll er — und zwar mittelst eines unmittelbaren Antheils an dem seinem eigenen zunächst untergeordneten Kreise — in der Art Theil nehmen, daß er sich zu ihnen überwiegend spontan verhält, nämlich daß er ihnen die höhere gesellige Bildung seines eigenen geselligen Kreises mitzutheilen sucht durch eine veredelnde und hebende Einwirkung auf ihre gesellige Sitte. Solchergestalt zieht sich dann durch alle die vielen verschiedenen geselligen Kreise ein lebendiger Zusammenhang hindurch. *) Indem aber so Jeder mit seinem geselligen Handeln in verschiedenen geselligen Kreisen zugleich steht, hat er nothwendig auch mehrerlei gesellige Sitte. Und dieß ist durchaus untadelhaft, wenn es nicht auf Verstellung und Heuchelei beruht, sondern auf liebevollem Eingehen auf eine fremde gesellige Art. **) Nur muß bei diesem Ineinandergehen der verschiedenen geselligen Kreise Vorsorge dafür getragen werden, daß nicht etwa die gesellige Sitte des einen unmittelbar und folglich bloß äußerlich auf einen anderen übergetragen werde: was nur eine Korruption der Geselligkeit zur Folge hat, namentlich Unwahrheit und Ziererei. Besonders leicht findet eine solche falsche Uebertragung der geselligen Sitte aus den höchsten geselligen Regionen auf die niederen statt, weil der Natur der Sache gemäß in jenen die vollendetste gesellige Bildung vorausgesetzt wird. Aber auch der umgekehrte Fall kann sich zutragen im

*) S. Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 657. f.

**) Schleiermacher, Chr. Sitte, Beil., S. 50.: „Fälschlich wird dieß häufig für eine Art von Falschheit gehalten; vielmehr kann die Einheit des Charakters sehr gut durch alles dieses durchsehen."

Digitized by Google

falsch verstandenen Interesse für die Naturwahrheit und Innigkeit, für die Gemüthlichkeit und Traulichkeit des geselligen Lebens. *) Eine Anstalt, um die verschiedenen geselligen Kreise unter sich in Berührung zu bringen, findet sich in unserer halböffentlichen Geselligkeit (den geschlossenen Gesellschaften, den Museen, Ressourcen u. s. w.), die nach dieser Seite hin von großer sittlicher Bedeutung ist. Diese halböffentliche Geselligkeit läuft auf dem geselligen Gebiet parallel der Zeitschriftenliteratur auf dem wissenschaftlichen, wie denn diese beiden auch empirisch immer auf's Engste mit einander verbunden erscheinen.

§. 1135. Der Zusammenhang der verschiedenen besonderen geselligen Kreise unter einander ist die Bedingung der nationalen Einheit der geselligen Sitte und überhaupt der Volksthümlichkeit dieser letzteren. Die gesellige Einheit des Volkes bei aller Differenz der Stände, die wesentliche Einheit seiner geselligen Sitte in allen seinen Klassen trotz der Mannigfaltigkeit ihrer Abschattirung, muß aber in dem Leben desselben bestimmt hervortreten und auf eine für die übrigen Nationen unverkennbare Weise **) Besonders wichtig hierfür ist, daß die höheren Stände sich gesellig nicht schroff absondern von den niederen. Denn in jenen kann und soll das Volksmäßige auf die am meisten bewußtvolle Weise leben, und daher soll grade in ihrer geselligen Sitte die nationale Eigenthümlichkeit am deutlichsten, reinsten und vollständigsten zur Erscheinung kommen. Aus diesem Grunde müssen sie auch mit den unter ihnen liegenden geselligen Kreisen in lebendigem Zusammenhang bleiben, um einerseits ihre eigene gesellige Sitte auf die dieser gesetzgebend einwirken zu lassen, andererseits aber auch dieselbe unausgesetzt aus dem Born des

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, Beil., S. 50.

**) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 656.: „Die innere Spaltung eines Volkes darf nie so groß sein, daß die Einheit der Darstellung für den, der außerhalb desselben steht, aufhörte. Wenn anders, so erscheint es anderen Völkern als ein leicht zu vernichtendes, und reizt sie zu einem feindseligen Verhältnisse. Darum gehört es zu der Würde in dem Darstellungssystem eines Volkes, daß die Differenzen in der Sitte der verschiedenen Stände bis auf einen gewissen Grad gemäßigt werden, und denen, die draußen sind, die verschiedenen Stände nicht erscheinen als ohne Zusammenhang unter sich."

Digitized by Google

Volkslebens in seiner unmittelbaren Natürlichkeit neu zu erfrischen. Ohne eine solche Empfänglichkeit für die Rückwirkung der geselligen Sitte der niederen Kreise auf die ihrige schweift diese, eben ihrer höheren Gebildetheit, d. h. zugleich Abstraktheit wegen, nur zu leicht in den farblosen Typus einer vagen nationalitätslosen Weltbürgerlichkeit hinaus. Vernachlässigen es die höheren Stände, über diesem ihrem geselligen Zusammenhang mit den niederen treu zu halten, so machen sie sich ihres Standpunktes unwürdig; denn dieser legt ihnen grade die Pflicht auf, überhaupt die eigenthümlich nationale Sittlichkeit am reinsten und vollkommensten darzustellen für das Ganze des Volkes. *)

§. 1136. Die nothwendig zu fordernde Nationalität der geselligen Sitte darf gleichwohl den geselligen Verkehr der verschiedenen Nationen unter einander, dessen immer vollständigere Realisirung eine ebenso bestimmte sittliche Aufgabe ist (§. 388.), nicht ausschließen, oder auch nur aufhaltend ihm in den Weg treten. Beides ist gleich unverrückbar aufgegeben: die ausgesprochenste Nationalität des geselligen Lebens auf der einen Seite und die vollständige Internationalität desselben auf der anderen. **) Und wie die Richtung auf jene leicht dieser gefährlich wird, eben so leicht bedroht auch die Richtung auf diese jene. Besonders leicht ergibt sich bei dieser Tendenz auf den nationalen geselligen Verkehr unter den höheren Ständen eine Schwächung des volksthümlichen Charakters der Geselligkeit, weil ja der Natur der Sache nach eben nur die Gebildeten mit anderen Nationen näher zu verkehren im Stande sind. Nichts destoweniger ist an sich die Nationalität des geselligen Lebens grade ein positives Förderungsmittel seiner Internationalität, wofern diese nur auf dem sittlich richtigen Wege angestrebt wird, nämlich nicht

*) S. Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 657. f.

**) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 658. f.: „Es muß eine Gemeinschaft der Sprache geben und auch der Sitte, denn ohne das ist der allgemeine Zusammenhang der Völker nicht zu realisiren, sondern jedes bleibt absolut, für sich abgeschlossen, wie das die alten Völker beweisen, die die übrigen als βαρβάρους betrachteten, d. h. als solche, mit welchen sie nicht in der Gemeinschaft der Darstellung sein könnten."

Digitized by Google

etwa mittelst einer allgemeinen geselligen Sitte und Konversationssprache, sondern mittelst der immer höher gebildeten Empfänglichkeit der verschiedenen Völker für das gegenseitige Verständniß ihrer eigenthümlichen nationalen geselligen Sitte und der immer vollständigeren Gemeinschaft der Sprachen unter ihnen. Denn freilich eine allgemeine gesellige Sitte und Sprache könnte nur willkürlicher- und konventionellerweise hergestellt werden, durch die durch nichts in der Sache selbst zu begründende Sanktion der geselligen Sitte und der Sprache eines Volkes zu der im geselligen Leben schlechthin allgemein autorisirten; und dieß wäre eine nicht zu rechtfertigende Bevorzugung dieses Einen Volkes zum Nachtheil aller übrigen, die dann unfehlbar die Verkümmerung der Volksthümlichkeiten dieser letzteren zur Folge haben müßte. Wie dieß denn auch durchgängig durch die Erfahrung bezeugt wird. Die Entstehung einer allgemeinen konventionellen Sitte in den höheren geselligen Kreisen der mit einander verkehrenden verschiedenen Nationen war allezeit schon das Symptom eines großen Siechthums der Volksthümlichkeit dieser, und hat immer nur ein noch größeres Herabkommen derselben nach sich gezogen *); und ganz ebenso hat es sich auch immer mit dem Aufkommen einer allgemeinen Konversationssprache **) in einem größeren Völkerbereich verhalten. ***)

---

*) Ebendas., S. 659.: „Bildet sich in den höheren Gesellschaftskreisen der verschiedenen Völker eine und dieselbe Sitte: so wird das Nationale geschwächt, was in dem Maße gefährlicher wird als der Zusammenhang zwischen den höheren und den niederen Ständen schon geschwächt ist, wie z. B. England bei weitem weniger zu fürchten hätte von einer allgemeinen europäischen Sitte als Deutschland."

**) Ebendas., S. 659.: „Wenn man statt der Gemeinschaft der Sprachen eine allgemeine Konversationssprache eintreten läßt: so ist das ein falsches Hülfsmittel. Denn so gewiß es ist, daß die Kraft des Nationalen nicht geschwächt wird durch die Theilnahme an verschiedenen Sprachen: so gewiß ist es, daß sie leidet, wenn die Muttersprache einer anderen nachgesetzt wird, wie wir Deutsche dieß sattsam erfahren haben durch die Herrschaft, die der französischen Sprache eingeräumt war. Sich aber in der eigenen Sprache abzuschließen und gar keine andere lernen zu wollen, ist das entgegengesetzte Extrem, das des Hochmuths, das um nichts besser ist als jenes, das die Nationalität vernichtet."

***) Vgl. überhaupt Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 658—660.

Digitized by Google

IV. Die bürgerlichen oder öffentlichen Pflichten.

§. 1137. Die vorwiegende Wichtigkeit des bürgerlichen oder öffentlichen Lebens für das Individuum und die menschliche Gemeinschaft ist allezeit anerkannt worden, ja die allgemeine Aufmerksamkeit hat sich von Anfang an eben nur gar zu ausschließend auf sie gewendet. Nämlich dieß deßhalb, weil man ihre eigentlich sittliche Bedeutung nicht verstand, und sie vielmehr als ein Gebiet betrachtete, dem der sittliche Gesichtspunkt wesentlich fremd sei, und das sittliche Leben als ein wesentlich jenseits ihres Bereiches liegendes Feld. Dieß hat in unserer Zeit entschieden angefangen, sich zu ändern. Auch die wesentlich sittliche Bedeutung des bürgerlichen Lebens wird jetzt mehr und mehr anerkannt und nach Gebühr gewürdigt, und davon ist denn der wichtige weitere Schritt die natürliche Folge, daß dasselbe immer mehr seine starre Abgeschlossenheit in sich aufgibt, und sich mehr und mehr für die übrigen sittlichen Gemeinschaftskreise öffnet, um sie sich lebendig anzugliedern, so daß von ihm aus die organische Einheit aller besonderen sittlichen Sphären, d. h. eben der Staat, immer unverkennbarer hervortritt. (Vgl. §. 403.) Das öffentliche Leben ist ja die bleibende Grundlage und der bleibende Träger der gesammten sittlichen Gemeinschaft, die unverrückbare Bedingung ihres Fortbestehens und ihrer Fortentwickelung, als der Komplex ihrer materiellen Naturbedingungen. Es ist der bürgerliche oder öffentliche Verkehr, wodurch die Erweiterung der Macht der Menschheit über die äußere materielle Natur schlechterdings bedingt ist, und überhaupt ihre wirksame gemeinsame Thätigkeit für die Lösung der sittlichen Aufgabe. Eben aus diesem Gesichtspunkte wird das bürgerliche Leben jetzt immer allgemeiner angesehen, daß seine Aufgabe keine geringere sei als die vollständige Zueignung der materiellen Natur an die menschliche Persönlichkeit, die vollständige Bewältigung nicht nur, sondern auch Zurechtbildung derselben zum Mittel und Werkzeug für den sittlichen Zweck; und grade von dieser Ansicht aus tritt dann auch der wesentliche und innere Zusammenhang dieses Gebietes mit allen übrigen Seiten und Sphären des menschlichen Lebens und der mensch-

Digitized by Google

lichen Gemeinschaft in ein immer volleres Licht. Es ist dieses Bewußtsein etwas Großes an der Gegenwart, das die sorgsamste Pflege in Anspruch nimmt. In der durch jene Aufgabe vorgezeichneten Richtung hat nun unsere Zeit auch bereits Außerordentliches geleistet, einerseits durch hohe Vervollkommnung des universellen Bildens und andererseits durch Belebung und Erweiterung des Verkehrs mit den Produkten desselben. Industrie und Handel haben einen bewunderungswürdigen Aufschwung erhalten. Gleichzeitig ist aber auch die sittlich richtige Gestaltung der sich auf sie beziehenden Verhältnisse um Vieles verwickelter und schwieriger geworden, eben in Folge ihrer so bedeutend und dabei so schnell gesteigerten Entwickelung.

§. 1138. In ganz besonderem Maße gilt dieß von der universell bildenden Produktion selbst, von der Produktion der Sachen. Das auf die Vervollkommnung dieser gerichtete Interesse, d. h. die Industrie *) hat eine hohe Lebendigkeit erhalten, und ihr entsprechende außerordentliche Erfolge erreicht. Wodurch die Vervollkommnung des universellen Bildens und die Steigerung seiner Produktivität einen so ungemeinen Aufschwung genommen hat, das ist wesentlich auf der einen Seite die konsequente Durchführung der Theilung der Arbeit und auf der anderen die hohe Vervollkommnung der Maschinen. Durch beide ist auf unserem Gebiet zu dem Handwerk das Fabrikwesen hinzugekommen, die sich im Allgemeinen dadurch unterscheiden, daß der Handwerker für das specielle Bedürfniß bestimmter Einzelner producirt, der Fabrikant aber für einen abstrakten allgemeinen Bedarf. **) Allein eben dieses Fabrikwesen mit seiner konsequenten Durchführung der Theilung der Arbeit und der Anwendung der Maschine hat nun auch wieder sittlich höchst bedeutende Mißstände

*) Nach Reinhard, III., S. 632., ist die Industrie „das lebhafte Bestreben, durch unabläßige Erweiterung aller der Anstalten, vermittelst welcher sich aus der Erde und ihren Erzeugnissen Vortheile für uns ziehen lassen, die Menge und Güte der genießbaren Gegenstände zu vermehren." Vgl. dort S. 632—634. die nähere Entwickelung dieses Begriffes. Reinhard theilt die Industrie in „die hervorbringende" und in „die verarbeitende" ein.

**) Vgl. Hegel, Phil. des Rechts, S. 266.

Digitized by Google

nach sich gezogen. Die Erfindung der Maschine hat an sich ein hohes sittliches Interesse, nicht nur als eine mächtige Verstärkung der in dem Processe des universellen Bildens wirksamen Kraft, sondern ganz besonders auch als ein wesentliches Mittel zur Ethisirung der Weise der Vollziehung dieses Processes. Zur sittlichen Normalität der universell bildenden Funktion wird nämlich wesentlich erfordert (s. §. 253.), daß sie beides in sich verbinde, eine mechanische und eine freie oder geistige Thätigkeit. Nun ist aber zur vollständigen Lösung der Aufgabe des universell bildenden Handelns eine unübersehbare Masse solcher Funktionen unumgänglich, in denen die geistige Thätigkeit ein fast verschwindendes Minimum ist, und die beinahe rein mechanische (banausische) sind. Eben als solche sind sie aber des Menschen mehr oder minder unwürdig, und zwar je weiter die sittliche Entwickelung im Allgemeinen und demgemäß auch in den Einzelnen fortschreitet, in desto höherem Grade. Wie denn auch eine höhere sittliche oder geistige Entwickelung des Individuums mit dem Betrieb dieser Geschäfte als Lebensberuf nicht zusammen bestehen kann, so daß der Zustand Derjenigen, welchen diese nichts desto weniger sittlich unentbehrlichen Verrichtungen als Beruf zufallen, ein sehr bestimmtes Analogon der Sklaverei ist. *) Da erhebt sich nun vom sittlichen Gesichtspunkte aus die nicht abzuweisende Aufgabe für den Menschen, alle diese Sklavenarbeiten von sich abzuwälzen, nämlich, wodurch es ja allein möglich ist, dadurch, daß er sie der materiellen Natur selbst aufwälzt vermöge

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 466.: „Wenn nun die Menschen auch de jure nicht Sklaven sind: so werden sie es doch de facto, je mehr sie in den Mechanismus eingetaucht werden, denn damit verliert sich immer mehr die Fähigkeit zu einem freien geistigen Leben." Vgl. S. 489. Dazu das gewichtige Wort von Thomas Arnold, a. a. O., S. 180.: „Mich dünkt, wie schwer auch die agrarischen Fragen sind, sie verknüpfen sich mit einer fast schwereren, nämlich: „Wie kann man die Sklaverei wirklich loswerden?" Es ist natürlich vollkommen leicht, zu sagen, daß wir keine Sklaven haben wollen; aber es ist nicht ganz eben so leicht, alle menschlichen Bewohner eines Landes zu dem zu machen, was freie Bürger sein sollten, und der Zustand unserer Eisenbahnarbeiter und Baumwollenfabrikleute ist für sich selbst kaum besser als der von Sklaven, weder physisch noch sittlich, und für die Gesellschaft bei Weitem gefährlicher."

Digitized by Google

der immer vollständigeren Zueignung derselben an die menschliche Persönlichkeit zu ihrem Werkzeug durch die immer durchgreifendere Bewältigung der in ihr wirksamen materiellen Kräfte. Er muß dahin trachten, für alle Sklavenarbeit die materielle Natur an seine Stelle zu setzen *), in demselben Maße, in welchem eine nothwendige menschliche Verrichtung eine rein mechanische ist, sie dieser aufzuzwingen. Die Erfindung der Maschine, und zwar eines vollständigen Systems von Maschinen, welches zur Vollziehung der Gesammtmasse der unter diese Kategorie fallenden Funktionen ausreicht, ist so eine wesentliche sittliche Aufgabe und insbesondere eine wesentliche Aufgabe für die Gemeinschaft des universellen Bildens oder das bürgerliche Leben. Die Tendenz muß dahin gehen, alles bloß Mechanische immer mehr durch Maschinen vollbringen zu lassen **); und da mit der Theilung der Arbeit allezeit eine größere Mechanisirung derselben verbunden ist: so darf namentlich mit ihr nicht anders vorgeschritten werden, als indem gleichzeitig die Substitution der Maschine für den Arbeiter verhältnißmäßig weiter geführt wird. ***) So daß also zwischen diesen

---

*) Daub, Prolegom. zur theol. Moral, S. 116.: „Bis der Mensch Maschinen durch Kunst an seine Stelle setzt, muß er Maschine sein; mit der Erfindung der Maschine ist der Mensch erlöst." Marheineke, S. 394.: „Weil der Mensch sich in Allem als der Denkende, Wollende verhält, und von ihm ohne Gedanken und Entschließungen auch keine körperliche Arbeit verrichtet werden kann, so ist es als ein Fortschritt anzusehen, daß, wo einem Geschäft der Gedanke ganz und gar ausgeht und das Thier es eben so gut verrichten kann, der Mensch sich davon zurückzieht, und in dieser Hinsicht ist die immer weiter gehende Erfindung von Maschinen, wie in England, eine wahre Wohlthat. Eine solche Erfindung ist auch eine dem menschlichen Geist Ehre bringende Arbeit. Wenn für den Augenblick die ärmere Klasse der Arbeiter darunter leidet und brodlos wird, so ist um so mehr darauf zu denken, ihr eine des Menschen würdigere Beschäftigung anzuweisen."

**) Schleiermacher, Chr. Sitte, Beil., S. 190.

***) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 465. f.: „Je mehr sich der mechanische Proceß auf diese Seite stellt, was besonders durch die Vertheilung der Geschäfte sehr befördert wird, desto nothwendiger ist es, daß dann die wirklichen Maschinen an die Stelle der menschlichen Thätigkeit treten. Es ist auch offenbar, daß in einem solchen Zustande eine intensive Fortschreitung des Menschen gar nicht mehr möglich ist, je mehr nämlich die Thätigkeit seine ganze Zeit ausfüllt, sondern daß sein Bildungsproceß absolut beendigt ist, sobald er

Digitized by Google

beiden, der Steigerung der Theilung der Arbeit und der Vervollkommnung des Maschinenwesens ein innerer, wesentlich sittlicher Zusammenhang stattfindet. Allein so einfach und unmittelbar, als es hiernach scheinen kann, kommt die gesuchte Hülfe doch von dieser Seite her auch nicht. Denn einerseits erfordert ja die Maschine immer noch menschliche Arbeit, um in Bewegung gesetzt zu werden, und zwar eine viel geistlosere als die des Handwerks, und andererseits erspart sie zwar Arbeit und Arbeitskräfte, aber leider nicht da, wo es beabsichtigt wird. Sie erspart die Arbeit den wenigen wohlhabenden Fabrikbesitzern, nicht aber denen, auf welchen ihr Druck gerade lastet, der zahlreichen „arbeitenden Klasse". Dieser entzieht sie vielmehr noch obenein den Absatz für ihre persönliche Arbeit und die Gelegenheit zu ihr. Wenn sie allerdings eine größere Wohlfeilheit der Waare für die Gesammtheit der Konsumenten zur Folge hat: so liegt doch hierin kein Ersatz für diese Nachtheile. Denn einmal kommt diese größere Wohlfeilheit jener arbeitenden Klasse grade am wenigsten zu Statten, da ihr eigentlicher Aufwand nicht Fabrikwaaren betrifft, — und für's andere steigert dieselbe naturnothwendig auch wieder den Luxus und das Bedürfniß selbst bis zu den untersten Schichten der Gesellschaft herab.*) Die Theilung der Arbeit auf der anderen Seite ist an sich unzweifelhaft sittlich in der Ordnung (vgl. Bd. III., S. 90.). Aber doch nicht eine Theilung der Arbeit in's Unbegrenzte hin. Denn über eine gewisse Grenze hinausgetrieben, zieht sie die ernstesten sittlichen Nothstände nach sich. Grade sie, in ihrer ganzen Konsequenz verfolgt, führt ja die äußerste Mechanisirung der Arbeit und die vollständigste Abtödtung aller geistigen Thätigkeit in ihr mit sich **); und indem bei ihr der Arbeiter nichts Ganzes mehr macht

---

in dieses Verhältniß eingetreten ist. — — Es muß in der Gesellschaft beides in gleichem Verhältniß stehen und immer Schritt halten, einerseits die Theilung der Geschäfte und andererseits das Eintreten der Maschinen, der bloß mechanischen Kräfte in die Stelle der lebendigen, wenn nicht der Proceß unsittlich werden soll."

*) Stahl, Phil. d. Rechts (2. A.), II., 2., S. 56. f.

**) Schon Reinhard, III., S. 632., weist darauf hin, wie die weit getriebene Theilung der Arbeit der Ausbildung des Arbeiters nachtheilig werden muß.

Digitized by Google

und machen lernt, büßt er nicht nur alle Uebung seiner Ueberlegung und seiner Erfindungskraft ein, sondern auch seine äußere Selbständigkeit, seine individuelle Freiheit; denn er befindet sich so in der traurigsten Abhängigkeit von dem Fabrikherrn.*) Von dem Allem ist unsere Zeit alltäglich Zeugin. Wie die Dinge bis jetzt stehen, ist das Fabrikwesen, so augenscheinlich es auch für die universell bildende Produktion den ungeheuersten Gewinn gebracht hat, doch für die sittliche Gemeinschaft eine nicht minder große Kalamität.**) Es kann nicht davon die Rede sein, der Entwickelung der Industrie in dieser Richtung entgegentreten zu wollen. Dieß wäre ebenso widersittlich als unmöglich.***) Sondern es stellt sich nur die ernste Aufgabe, das Interesse der Industrie mit dem allgemeinen sittlichen Interesse der menschlichen Gemeinschaft auszugleichen, — was ja möglich sein muß †), so gewiß die Industrie selbst eine sittliche Forderung ist. Allerdings müssen zu diesem Ende der industriellen Erzeugungs- und Erwerbslust gewisse Schranken gesteckt werden; aber es sind dieß, genauer besehen, nur solche, die sie selbst sich setzt, sofern nur die Industrie, was ihr ja sittlich durchaus zugemuthet werden muß, sich nicht als eine Privatsache betrachtet, sondern als eine Angelegenheit der Gemeinschaft, also zunächst des bürgerlichen Lebens, dann aber auch des Volkes und des Staates selbst. Schon von dem Standpunkte des öffentlichen Lebens für sich allein aus kann die in's Unendliche, ohne Rücksicht auf alle anderweiten Interessen, gesteigerte Produktion von Sachen nicht als Aufgabe erscheinen. Eine solche müßte die gewerblich producirenden Klassen je länger desto mehr aufreiben, und den Gegensatz zwischen Geldfürsten und Proletariern immer höher spannen, in Folge hiervon aber damit enden, daß sie, weil so der Absatz bis auf ein Kleinstes hinabsänke, sich genöthigt sähe, die Produktion einzustellen. Noch weniger aber vom nationalökonomischen

*) Daub, II., 1., S. 393. f.

**) Stahl, II., 2., S. 56. f.

***) Ebendas., S. 57.

†) Ebendas., S. 56.: „Daß es möglich sei, das auszugleichen, müssen wir im Glauben an die Providenz, welche diese Entwickelung als eine unvermeidliche zugelassen, mit Zuversicht annehmen."

Digitized by Google

Gesichtspunkt aus. Denn von diesem aus geht offenbar das Hauptinteresse darauf, daß die „producirenden" Klassen der Gesellschaft zu einem nachhaltigen Produciren im Stande erhalten und immer vollständiger in den Stand gesetzt werden. Die Masse von Eigenbesitz im Volke bildet ja nicht etwa schon an und für sich die Nationalwohlhabenheit, sondern sie thut dieß nur, sofern sie so vertheilt ist, daß die einzelnen Familien und ganz besonders jene producirenden Stände mit den Mitteln zu einem menschlich würdigen Leben und zu einer erwerbsamen Thätigkeit ausreichend versehen und so in ihrer bürgerlichen Selbstständigkeit gesichert sind. Es kommt also in volkswirthschaftlicher Hinsicht wenigstens eben so sehr wie auf die Quantität des nationalen Vermögens in seiner Totalsumme auf die richtige Vertheilung desselben unter dem Volk an, nämlich auf eine solche Vertheilung, wie sie die gedeihliche Gesammtexistenz der Nation bedingt. Es reicht nicht hin, daß die Nation ein Vermögen habe (daß ein Nationalvermögen da sei), sondern es kommt wesentlich auch darauf an, daß sie eine Nation von Vermögenden sei, daß ihre Individuen möglichst ausnahmslos Vermögende seien. *) Der Gesichtspunkt des Staates bei unserer Frage ist aber durch diese nationalökonomische Seite noch nicht erschöpft. Denn es kommt dem Staate überhaupt auf ein gesundes und kräftiges, physisch und sittlich — und beides hängt auf's Genaueste zusammen — kernhaftes Gemeinwesen an, und für dieses müssen ihm grade die arbeitenden Klassen seiner Bevölkerung und der s. g. Mittelstand von entschiedener Wichtigkeit sein. Ihre Tüchtigkeit, beides nach Gesinnung und Arbeitsfähigkeit, ist eine seiner obersten Lebensbedingungen, und folglich auch ein Gegenstand seiner angelegentlichsten Sorge. **) Eben deßhalb muß er nun aber

*) Vgl. Fichte, Der geschlossene Handelsstaat, S. 423. (S. W., B. III.), wo zur Erklärung des Begriffes des Nationalreichthums bemerkt wird: „Der innere wesentliche Wohlstand besteht darin, daß man mit mindest schwerer und anhaltender Arbeit sich die menschlichsten Genüsse verschaffen könne. Dieß soll nun sein ein Wohlstand der Nation; nicht einiger Individuen, deren Wohlstand oft das auffallendste Zeichen und der wahre Grund ist von dem höchsten Uebelbefinden der Nation; er soll so ziemlich über Alle in demselben Grade sich verbreiten."

**) Löwenthal, Physiologie des freien Willens, S. 245. f.: „In dem nüchternen, entbehrungsfähigen Sinn seiner Bürger hat der Staat die letzte

Digitized by Google

auch der Industrie die Bedingung stellen, daß sie den zu einem sittlich würdigen Dasein erforderlichen Wohlstand dieses Theils seiner Angehörigen nicht beeinträchtige, sondern bei aller klug berechnenden Verfolgung ihres unmittelbaren Zweckes doch diesen streng der Rücksicht auf jenen unterordne. *) Hiermit wird nicht sowohl dem Gebrauch der Maschinen eine Beschränkung auferlegt als der Theilung der Arbeit. Denn jener macht freilich zahlreiche Arbeiter brodlos, aber doch auch eben nur brodlos, und es fällt damit nur der Gemeinschaft die Pflicht zur Last, diese Brodlosen anderweit auf eine sie nährende und sittlich fördernde Weise zu beschäftigen, was freilich oft gar nicht leicht einzurichten ist. Die rücksichtslos durchgeführte Theilung der Arbeit dagegen macht die menschenwürdige Entwickelung des Arbeiters so gut wie unmöglich, indem sie ihn zur Maschine herabwürdigt, und deßhalb muß gegen sie eingeschritten werden. Es darf also bei ihr schlechterdings nicht allein die Rücksicht auf die technische Zweckmäßigkeit den Ausschlag geben, sondern diese muß in bestimmten Einklang gebracht werden mit der Rücksicht auf die sittlich würdige Entwickelung des Arbeiters, namentlich auch auf den unentbehrlichen Spielraum für die Entfaltung und freie Bewegung seiner

---

und sicherste Gewährleistung für die Aufrechthaltung seiner Ehre; der Bürger weiß ihr seine Genüsse aufzuopfern und, wenn es sein muß, sie ohne Schmerzen zu vermissen. Ohne diese gewissermaßen *vornehme* Gleichgültigkeit gegen den Genuß werden Reichthum und Macht für die Nation eine Klippe, an welcher zuletzt ihre Charakterfestigkeit scheitert. Wenn nicht mit der Erhöhung des Genußvermögens die Uebung in der Entbehrungsfähigkeit gleich eifrig betrieben wird, so ersteigt der Mensch durch jeden neuen Schritt, den er thut zur Erweiterung seiner Herrschaft über die ihn umgebende Natur, nicht eine neue Stufe der Freiheit, schmiedet er sich vielmehr einen neuen Ring für die Fessel seiner Abhängigkeit von den Naturgelüsten in ihm selbst. — — Es ist daher Aufgabe des Staates, — einen kräftigen Mittelstand in sich zu erhalten, der bei mäßigem Vermögen doch den Wechselfällen des Lebens häufig genug ausgesetzt ist, um darin zu erstarken und sich ans Entbehren zu gewöhnen. Der Mittelstand allein ist der kernhafte Träger aller Staatsinteressen. — — Demnach ist es nicht die *absolute* Summe der in der Nation vorhandenen Kräfte, sondern die Art ihrer *Verbreitung*, wodurch ein Staat die Festigkeit gewinnt, um mächtig nach außen auftreten zu können."

*) *Stahl*, II., 2., S. 43. f.

Digitized by Google

individuellen Eigenthümlichkeit, die unter keiner Bedingung um des industriellen Vortheils willen ruinirt und platt getreten werden darf. Nur soweit die letztere Rücksicht nicht im Wege steht, darf der ersteren Folge gegeben werden. Der Mensch *soll* arbeiten im Schweiß seines Angesichts, aber er *darf* nimmermehr in seiner Arbeit zur bloßen Maschine gemacht werden, so vortheilhaft dieß auch für die Produktion, d. h. für die wenigen großen Fabrikunternehmer, sein möchte. Die Lage dieser für die Industrie arbeitenden Klassen bleibt auch so noch ungünstig genug für ihre sittliche Entwickelung. Deßhalb ist es heilige Pflicht, ihnen auf alle nur mögliche Weise zu Hülfe zu kommen durch ausdrückliche Anstalten zur Förderung ihrer geistigen Bildung, nämlich, was ganz besonders schwierig ist, einer wahren und gesunden, wie sie ihren Verhältnissen angemessen ist. Es ist dieß allerdings zuallernächst die Pflicht der Gemeinschaft, aber nicht minder auch die jedes Einzelnen, der zu diesem Zweck mitzuwirken vermag; und etwas Durchgreifendes läßt sich dafür gewiß nur durch vereinte Kräfte, mittelst freier Associationen, ausrichten. Die Zeitgenossen haben glücklicherweise diesem Punkte eine ernste Aufmerksamkeit zugewendet, und an gutem Willen zur Abhülfe fehlt es ihnen nicht. Ueber das zweckmäßige Verfahren aber herrscht noch ziemliche Rathlosigkeit.

Anm. Den Begriff des *bloß mechanischen* Handelns entwickelt *Schleiermacher* sehr genau: Chr. Sitte, S. 465.: „Es läßt sich eine Thätigkeit denken, bei welcher die Naturbildung durchaus das überwiegende, die Talentbildung das zurücktretende ist, und das ist die, die wir κατ' ἐξοχήν die mechanische nennen, das Gebiet des Mechanismus im weiteren Sinne des Wortes. — — Wenn in der mechanischen Thätigkeit die Talentbildung völlig Null wird, so ist sie selbst keine sittliche mehr; denn es ist dann der Zusammenhang mit der Gesinnung völlig abgebrochen. In einer solchen Thätigkeit soll kein Mensch begriffen sein. Denken wir uns nämlich irgend einen ganz mechanischen Naturbildungsproceß, es ist aber noch etwas von Theorie darin *): so ist auch die Talentbildung dabei nicht gänzlich auf Null gebracht, denn das Talent hat dabei noch seinen Spielraum

*) Vgl. S. 674.: „Der Kunst als Ausübung steht überall die Theorie zur Seite, so daß alles in das Gebiet der Kunst gehört, sofern es einer Theorie fähig ist."

Digitized by Google

in der Ueberlegung und in der Auswahl des Besseren. Ist aber auch das gar nicht mehr da: so ist der einzelne Mensch ganz nur der Stellvertreter einer Maschine, und das ist etwas schlechthin unfreies, wobei die geistige Thätigkeit absolut Null ist." Vgl. überhaupt S. 464—466, und S. 479. 487. Desgl. Beil., S. 53.: „Virtuosität ohne Individualität wird Mechanismus." Und S. 97.: „Die Wiederholung einer und derselben Thätigkeit mit einem schon erworbenen Grade des Talents ist mechanisch."

§. 1139. Die primitive Form, in welcher sich die Theilung der Arbeit naturgemäß fixirt, ist das Handwerk, und zwar als Vielheit von Handwerken. Das Handwerk entspricht dem Begriff der Organisation der bürgerlichen Arbeit schon aus dem Grunde vollkommener als das Fabrikwesen, weil es nothwendig technische Bildung voraussetzt, technische Einsicht nicht nur, sondern auch Geschicklichkeit für die betreffende bestimmte Arbeit, während bei jenem im Grunde schon das bloße Kapital für sich allein zu seinem Betriebe ausreicht, so daß der bloße Kapitalist ohne alle eigene technische Befähigung mit dem geschicktesten Arbeiter als Konkurrent auftreten kann, und noch dazu als ein unbesieglicher. Das Fabrikwesen darf also schlechterdings nicht das Handwerk unterdrücken, so wenig als es selbst im Interesse dieses letzteren unterdrückt werden darf. Vielmehr sollen beide zusammen bestehen, und die Aufgabe ist, sie in das richtige Gleichgewicht zu setzen. Dieß läßt sich nun nicht durch eine Beschränkung des Fabrikwesens bewerkstelligen, sondern nur durch die Hebung des Handwerks. Die Sorge für die kräftige Gesundheit und Blüte des Handwerks, nämlich beides der ökonomischen und der sittlichen, welche im Ganzen unzertrennlich verbunden sind, muß eine besonders dringende Angelegenheit jeder Zeit sein, ganz vorzugsweise aber der unserigen. Die Grundbedingung jenes seines Gedeihens ist im Wesentlichen seine ausdrückliche Organisation und Verfassung, d. i. seine Konstituirung als Korporation oder näher als Zunft. *) Es kommt nämlich darauf an, das wahre, d. h. sittliche Interesse des Sachen

*) Vgl. überhaupt: Hegel, Philos. d. Rechts, S. 307—311., Stahl, Phil. d. Rechts, II., 2., S. 54—56. 65. f., Daub, II., 1., S. 209. 393. ff., Marheineke, S. 358. f.

Digitized by Google

producirenden Arbeiters und des der Sachen bedürfenden Publikums zu vereinigen*), welche beide schon deßhalb gar nicht so weit auseinander liegen können, weil ja der Gewerbestand selbst einen sehr beträchtlichen Theil des konsumirenden (in diesem weitesten Sinne) Publikums ausmacht.**) Das Interesse des gewerbenden Arbeiters nun geht auf eine gesicherte und sittlich würdige, mithin auch ehrenhafte äußere und bürgerliche Existenz, das des verbrauchenden Publikums darauf, daß ihm die Befriedigung seines Verbrauchsbedürfnisses durch eine quantitativ hinlängliche und qualitativ tüchtige, dabei aber möglichst wohlfeile Waare gesichert sei. Nach beiden Seiten hin leistet nun die korporative Verfassung des Handwerks das Geforderte. Was zunächst den Arbeiter angeht, so sichert ihn die Zunft gegen die Gefahren der Konkurrenz mit dem trügerischen Schwindler, und steht ihm, indem sie seine gewerbliche Befähigung feierlich anerkennt, zugleich durch die rechtlich eingegangene Gemeinschaft der Interessen unter allen ihren Mitgliedern dafür ein, daß ihm im Fall unverschuldeten Unglücks die Mittel einer menschen- und standeswürdigen Existenz nicht fehlen sollen. Kommt er so in die Lage, durch die Hülfe Anderer subsistiren zu müssen, so hat dieß doch deßhalb für ihn nichts Herabwürdigendes, weil diese Hülfe keine ihm fremde ist. Dem gegenüber kann aber auch bei dem reichen Zunftgenossen, weil ihm die Pflicht der Mitsorge für die übrigen wesentlich obliegt, sein Reichthum weder für ihn selbst Veranlassung zum Hochmuth und Leichtsinn, noch für die Andern Gegenstand des Neides werden.***) So sichert die Korporation dem Handwerker seine individuelle Freiheit gegen die Uebermacht des Eigenbesitzes um ihn her.†) Gleich sehr hebt sie ihn dann auch sittlich. Sie

*) Stahl, a. a. O., S. 54.: „Die Aufgabe des Gewerbewesens im Ganzen ist einerseits die Versorgung des Publikums, dazu Reichthum, Tüchtigkeit und Wohlfeilheit der Produktion, andererseits die Versorgung des Arbeiters und das sichere Bewußtsein derselben und mit ihm die Erhaltung sittlicher und loyaler Gesinnung. Daher der Absatz. Die ältere Einrichtung für beide Zwecke war der Zunftverband."

**) Stahl, II., 2, S. 55.

***) Hegel, S. 309.

†) Daub, II., 1, S. 393—395.

Digitized by Google

in der Ueberlegung und in der Auswahl des Besseren. Ist aber auch das gar nicht mehr da: so ist der einzelne Mensch ganz nur der Stellvertreter einer Maschine, und das ist etwas schlechthin unfreies, wobei die geistige Thätigkeit absolut Null ist." Vgl. überhaupt S. 464—466, und S. 479. 487. Desgl. Beil., S. 53.: „Virtuosität ohne Individualität wird Mechanismus." Und S. 97.: „Die Wiederholung einer und derselben Thätigkeit mit einem schon erworbenen Grade des Talents ist mechanisch."

§. 1139. Die primitive Form, in welcher sich die Theilung der Arbeit naturgemäß fixirt, ist das Handwerk, und zwar als Vielheit von Handwerken. Das Handwerk entspricht dem Begriff der Organisation der bürgerlichen Arbeit schon aus dem Grunde vollkommener als das Fabrikwesen, weil es nothwendig technische Bildung voraussetzt, technische Einsicht nicht nur, sondern auch Geschicklichkeit für die betreffende bestimmte Arbeit, während bei jenem im Grunde schon das bloße Kapital für sich allein zu seinem Betriebe ausreicht, so daß der bloße Kapitalist ohne alle eigene technische Befähigung mit dem geschicktesten Arbeiter als Konkurrent auftreten kann, und noch dazu als ein unbesieglicher. Das Fabrikwesen darf also schlechterdings nicht das Handwerk unterdrücken, so wenig als es selbst im Interesse dieses letzteren unterdrückt werden darf. Vielmehr sollen beide zusammen bestehen, und die Aufgabe ist, sie in das richtige Gleichgewicht zu setzen. Dieß läßt sich nun nicht durch eine Beschränkung des Fabrikwesens bewerkstelligen, sondern nur durch die Hebung des Handwerks. Die Sorge für die kräftige Gesundheit und Blüte des Handwerks, nämlich beides der ökonomischen und der sittlichen, welche im Ganzen unzertrennlich verbunden sind, muß eine besonders dringende Angelegenheit jeder Zeit sein, ganz vorzugsweise aber der unserigen. Die Grundbedingung jenes seines Gedeihens ist im Wesentlichen seine ausdrückliche Organisation und Verfassung, d. i. seine Konstituirung als Korporation oder näher als Zunft. *) Es kommt nämlich darauf an, das wahre, d. h. sittliche Interesse des Sachen

*) Vgl. überhaupt: Hegel, Philos. d. Rechts, S. 307—311., Stahl, Phil. d. Rechts, II., 2., S. 54—56. 65. f., Daub, II., 1., S. 209. 393. ff., Marheineke, S. 358. f.

Digitized by Google

producirenden Arbeiters und des der Sachen bedürfenden Publikums zu vereinigen*), welche beide schon deßhalb gar nicht so weit auseinander liegen können, weil ja der Gewerbestand selbst einen sehr beträchtlichen Theil des konsumirenden (in diesem weitesten Sinne) Publikums ausmacht.**) Das Interesse des gewerbenden Arbeiters nun geht auf eine gesicherte und sittlich würdige, mithin auch ehrenhafte äußere und bürgerliche Existenz, das des verbrauchenden Publikums darauf, daß ihm die Befriedigung seines Verbrauchsbedürfnisses durch eine quantitativ hinlängliche und qualitativ tüchtige, dabei aber möglichst wohlfeile Waare gesichert sei. Nach beiden Seiten hin leistet nun die korporative Verfassung des Handwerks das Geforderte. Was zunächst den Arbeiter angeht, so sichert ihn die Zunft gegen die Gefahren der Konkurrenz mit dem trügerischen Schwindler, und steht ihm, indem sie seine gewerbliche Befähigung feierlich anerkennt, zugleich durch die rechtlich eingegangene Gemeinschaft der Interessen unter allen ihren Mitgliedern dafür ein, daß ihm im Fall unverschuldeten Unglücks die Mittel einer menschen- und standeswürdigen Existenz nicht fehlen sollen. Kommt er so in die Lage, durch die Hülfe Anderer subsistiren zu müssen, so hat dieß doch deßhalb für ihn nichts Herabwürdigendes, weil diese Hülfe keine ihm fremde ist. Dem gegenüber kann aber auch bei dem reichen Zunftgenossen, weil ihm die Pflicht der Mitsorge für die übrigen wesentlich obliegt, sein Reichthum weder für ihn selbst Veranlassung zum Hochmuth und Leichtsinn, noch für die Andern Gegenstand des Neides werden.***) So sichert die Korporation dem Handwerker seine individuelle Freiheit gegen die Uebermacht des Eigenbesitzes um ihn her.†) Gleich sehr hebt sie ihn dann auch sittlich. Sie

*) Stahl, a. a. O., S. 54.: „Die Aufgabe des Gewerbewesens im Ganzen ist einerseits die Versorgung des Publikums, dazu Reichthum, Tüchtigkeit und Wohlfeilheit der Produktion, andererseits die Versorgung des Arbeiters und das sichere Bewußtsein derselben und mit ihm die Erhaltung sittlicher und loyaler Gesinnung. Daher der Absatz. Die ältere Einrichtung für beide Zwecke war der Zunftverband."

**) Stahl, II., 2, S. 55.

***) Hegel, S. 309.

†) Daub, II., 1, S. 393—395.

Digitized by Google

bricht seine Partikularität wesentlich (vgl. Bd. III., S. 89.), indem sie selbst wider seinen Willen sein Privatinteresse mit dem der Gemeinschaft unauflöslich verflicht, zugleich aber auch seinem Handeln eine ausdrückliche Beziehung auf den allgemeinen Zweck gibt. In der Korporation arbeitet er nicht mehr nur für sich und seine Familie, sondern zugleich für ein größeres Ganzes, das freilich auch wieder nur ein eng beschränktes ist, das ihm aber nichts desto weniger doch eine ausdrückliche Beziehung zu dem Total-Ganzen der menschlichen Gemeinschaft vermittelt, dem es selbst wesentlich angehört. Wodurch dann das Motiv seiner Arbeit mehr und mehr uneigennützig wird. Die Korporation eröffnet ihm den ersten freien Blick über die Enge des Familienlebens hinaus in die Weite des Volkslebens, und gewährt ihm eine selbstständige Betheiligung an den Angelegenheiten eines allgemeineren Lebenskreises, ja des Staates selbst.*) Dieser wird ihm so zuerst nicht bloß als Land, sondern auch als Gemeinschaft theuer. Die Korporation weiß gar wohl, daß das allgemeine Ganze, der Staat das unentbehrliche Mittel für ihre besonderen Zwecke ist, für ihr Bestehen und Gedeihen. Deßhalb ist der Korporationsgeist eine wesentliche Quelle des Patriotismus der Bürger und somit der Stärke des Staates.**) Ueberdieß wird erst durch die korporative Organisation das Gewerbe zu einem eigentlichen Stande. Wovon sittlich unberechenbar viel liegt.***) Denn erst in seinem Stande, in den Sitten und Rechten desselben, erhält der Einzelne ein objektives Maß für die Abgrenzung seiner an sich ins Unendliche hinausschwei-

*) Marheineke, S. 539. Vgl. Hegel, S. 310.: „In unseren modernen Staaten haben die Bürger nur beschränkten Antheil an den allgemeinen Geschäften des Staates: es ist aber nothwendig, dem sittlichen Menschen außer seinem Privatzwecke eine allgemeine Thätigkeit zu gewähren. Dieses Allgemeine, das ihm der moderne Staat nicht immer reicht, findet er in der Korporation."

**) Marheineke, S. 539.

***) Heinr. Leo in der Ev. K.-Z, 1847, Nr. 19., Sp. 178. f.: „Ein Gemeinwesen, was die Bedeutung des Standes nicht anerkennt, ist wie ein Körper, dessen Knochen und andere organische Theile sich alle in eine gallert- oder fettartige, gleiche Masse aufzulösen anfangen. Der Tod ist die nothwendige, baldige Folge solcher Mißbildung. Das Schwachwerden der Anerkennung des Standes in der Gesetzgebung ist die eigentliche Wurzel alles Proletariates."

Digitized by Google

fenden Bedürfnisse und Wünsche; und so kann denn auch erst auf der Grundlage des Standes Wohlstand Wurzel schlagen, denn „Bedürfnisse nur an dem Maße subjektiver Wünsche und Neigungen gemessen, ruiniren jede Wirthschaft." Von dieser sittlichen Erhebung, welche die Korporation für den gewerbenden Arbeiter mit sich bringt, ist nun auch seine Ehrenhaftigkeit die unmittelbare Folge. Als Mitglied der Korporation und in seinem Stande hat er Ehre, sittliche Würde in seinem eigenen Bewußtsein und die Anerkennung derselben von Seiten der Gemeinschaft. (§. 277.) Wesentlich in dem Zunftwesen ist dem Handwerk seine Ehre gesichert, und zwar auf objektive Weise. Denn schon durch seine Zugehörigkeit an die Korporation an sich ist es von dem Einzelnen anerkannt, daß er „etwas ist", und so braucht er dieß nicht erst durch besondere äußere Bezeigungen darzulegen. Nur muß die Korporation freilich auch das ihr unbestreitbar zustehende Recht, sich unwürdig zeigende Mitglieder auszustoßen, mit Ernst und Strenge ausüben. Das verbrauchende Publikum sodann sichert die Korporationsverfassung gegen Pfuscherei, indem sie eine gediegene Handwerksbildung verbürgt, und gegen Betrügerei im bürgerlichen Verkehr. Die Auflösung der Zunfteinrichtung in eine unbedingte Gewerbefreiheit würde so nach allen Seiten hin ein sittlicher Rückschritt sein. Ein sittlicher Grund zu ihr ist nirgends abzusehen, da die Berechtigungen der Korporationen durchaus nicht etwa wirkliche Privilegien sind*), und Keinem sein natürliches Recht schmälern.**) Ihre Wirkungen aber bewähren keineswegs ihre Zweckmäßigkeit, indem sie sich durch-

*) Hegel, S. 308.: „Privilegien als Rechte eines in eine Korporation gefaßten Zweiges der bürgerlichen Gesellschaft und eigentliche Privilegien nach ihrer Etymologie unterscheiden sich dadurch von einander, daß die letzteren Ausnahmen vom allgemeinen Gesetze nach Zufälligkeiten sind, jene aber nur gesetzlich gemachte Bestimmungen, die in der Natur der Besonderheit eines wesentlichen Zweiges der Gesellschaft selbst liegen."

**) Hegel, S. 298.: „Der Einzelne muß freilich ein Recht haben, sich auf diese oder jene Weise sein Brod zu verdienen, aber auf der andern Seite hat auch das Publikum ein Recht, zu verlangen, daß das Nöthige auf gehörige Weise geleistet werde. Beide Seiten sind zu befriedigen, und die Gewerbefreiheit darf nicht von der Art sein, daß das allgemeine Beste in Gefahr kommt." S. 309. f.: „In der Korporation liegt nur insofern eine Beschränkung des s. g. natürlichen Rechtes, seine Geschicklichkeit auszuüben und damit zu erwerben, was zu erwerben ist, als sie darin zur Vernünftigkeit bestimmt, näm-

Digitized by Google

gängig als verderblich erweist, ebenso sehr für den Handwerker selbst als für das Gemeinwesen, dem sie weit mehr zu einer drückenden Last als zum Vortheil gereicht. Die sittliche Forderung ist vielmehr ganz im Gegentheil, daß das Korporationswesen heilig gehalten und treu gepflegt werde. Es macht zusammen mit der Familie das eigentliche Fundament des Staates aus, und die Desorganisation desselben zieht deßhalb unaufhaltsam auch die dieses letzteren nach sich.*) Freilich haben sich auch an das Korporationswesen, wie an alle menschlichen Dinge, vielfache Nachtheile und Mißbräuche angehängt. Es kann nicht die Meinung sein, daß sie gehegt oder doch irgend ohne Noth geschont werden sollen. Sie koncentriren sich besonders in dem s. g. Zunftgeist. Er soll gewiß auf alle Weise bekämpft werden; aber nicht durch die Ausrottung der Zunfteinrichtungen selbst. So wenig als irgend ein anderes Institut im Staate dürfen die Korporationen einer absoluten Autonomie genießen, sondern es muß über ihnen durchgreifend die höhere Aufsicht des Staates walten, den Mißbräuchen steuernd und verhütend, daß sie nicht „verknöchern und sich in sich verhausen."**) Insbesondere müssen die Aufnahme in sie und die Ausstoßung aus ihnen schlechterdings in letzter Instanz vom Staate abhängen.***) Diese enge Verschlingung des Lebens der Korporationen mit dem eigentlichen Staatsleben wehrt auch die scharfe Abschließung der verschiedenen Stände gegen einander ab, der die Korporationsverfassung allerdings leicht Vorschub thut, und die der sittlichen Aufgabe und Richtung unserer Zeit schnurstracks zuwiderläuft.†) Der wirkliche Fortschritt in dieser Beziehung kann nur von

---

lich von der eigenen Meinung und Zufälligkeit, der eigenen Gefahr wie der Gefahr für Andere, befreit, anerkannt, gesichert und zugleich zur bewußten Thätigkeit für einen gemeinsamen Zweck erhoben wird."

*) Hegel, S. 310.: „Heiligkeit der Ehe und die Ehre der Korporation sind die beiden Momente, um welche sich die Desorganisation der bürgerlichen Gesellschaft dreht." Daub, II., 1., S. 395.: „In Deutschland kann es zu keiner Revolution kommen, außer durch Aufhebung der Zünfte; das ist der grade Weg dazu. Es wird der Mensch in der Gesellschaft individuell um seine individuelle Freiheit gebracht dadurch, daß die Gesellschaft den Unterschied der Zünfte und Stände aufhebt."

**) Hegel, S. 311.

***) Stahl, II., 2, S. 55. f. 65.

†) Ebendas., S. 66.

Digitized by Google

einer immer allgemeineren Verbreitung wahrer Bildung herkommen, der er ganz von selbst und unumgänglich auf dem Fuße nachfolgt. Nächst dem aber führt nichts die verschiedenen Stände so enge zusammen als die gemeinsame Betheiligung Aller bei dem Staatsleben und seinen jedesmaligen großen Lebensfragen. Also nicht die Auflösung des Korporationswesens kann hier unsere Aufgabe sein, sondern nur die vollständige Durchdringung desselben mit dem allgemeinen Gemeingeiste, mit dem wahrhaft politischen Geiste, was ganz von selbst zugleich zu seiner Wiederbelebung und Wiedererkräftigung ausschlagen muß. Dahin grade muß das Absehen gehen, daß alle arbeitenden und überhaupt alle bürgerlichen Berufsweisen immer mehr korporativ-organisirt werden. Auch die Landwirthe*) und die Handelsleute, auch die Fabrikherren und die Fabrikarbeiter müssen zu Korporationen zusammentreten; auch der geringste Tagelöhner muß dadurch, daß er einer vom Staat ausdrücklich anerkannten und berechtigten Genossenschaft einverleibt ist, seinen bestimmten Stand und seine Standesehre erhalten.

§. 1140. Mit der gesteigerten Industrie muß, wenn sie bestehen soll, natürlich der Handel (§. 401.) gleichen Schritt halten. Sein Aufschwung wird auch in demselben Maße mehr begünstigt, in welchem die Kriege immer mehr zurücktreten, und ein immer ausgedehnterer Weltfriede immer mehr beides zu einer physischen und zu einer moralischen Nothwendigkeit wird. So liegt denn in der Gegenwart der Versuch eines eigentlichen Welthandels nahe. Der Handel ist auch für die im engsten Sinne des Wortes sittlichen Interessen im höchsten Grade wichtig. Denn wie er einerseits, weil seine Lebenswurzel der Kredit ist, sittliche Tüchtigkeit, insbesondere eine Vertrauen erweckende nationale und öffentliche Sittlichkeit zu seiner unentbehrlichen Basis hat**), so ist er auch andererseits ein überaus wichtiges Fortleitungs- und Verbreitungsmittel für die den sittlichen Proceß in der Menschheit treibenden

*) Ebendas., S. 65.

**) Stahl, II., 2, S. 58. f.: „Der Nerv des Handels ist der Kredit. Das sittliche Motiv des Handelsstandes ist darum die unverbrüchliche und pünktliche Einhaltung der Verbindlichkeiten. Diese, als Gesinnung und Uebung des Handelsstandes, ist ein noch weit höherer Maßstab als der Umfang der Geschäfte und die Größe der vertauschten Summen und Waaren."

Digitized by Google

Potenzen*), weßhalb auch alle großen und aufstrebenden Nationen sich zu der eigentlichen Straße des Welthandels, dem Meere hindrängen.**) Nichts desto weniger liegt bei der Ausführung jenes Gedankens an einen wirklichen Welthandel die Gefahr von Mißgriffen nahe, welche für die Wohlordnung der sittlichen Verhältnisse verhängnißvoll werden können. Je freundlicher nämlich das politische Verhältniß der verschiedenen Nationen zu einander sich stellt, desto weniger ergibt sich schon von selbst aus dem Drange der äußeren Umstände die richtige Formel für die Regelung ihrer kommerciellen Beziehungen. Diese werden in diesem Fall nicht unmittelbar in nothwendige Schranken eingeschlossen durch die feindselige Stellung der verschiedenen Staaten zu einander, sondern ihre richtigen Grenzen müssen erst mühsam herausgefunden werden durch besonnene Berechnung. An sich ist nämlich freilich die unbeschränkte Freiheit des Handels die Aufgabe (§. 401.). Auch hier unterscheiden sich der wirkliche Staat und die bloße bürgerliche Gesellschaft charakteristisch. Die Schließung des nationalen Handels, das s. g. Prohibitivsystem ist das natürliche Handelssystem dieser; das natürliche System jenes dagegen ist an sich die Handelsfreiheit. Allein diese Handelsfreiheit kann doch auf reelle Weise nur auf dem Wege allmählicher und zwar sehr langsamer Annäherung erreicht werden, keineswegs durch ein plötzliches und blindes Sich in sie hinüberstürzen, das nur den Ruin des Handels zur Folge haben würde. Es konkurriren hierbei zwei Interessen, die ungeachtet sie sich wesentlich nur mit einander befriedigen, doch bis zu dem Punkte ihrer vollständigen Befriedigung hin auch wieder relativ einander entgegentreten, — das allgemeine an sich menschliche oder das kosmopolitische und das besondere nationale. Beide sind vollkommen gleich berechtigt, eben weil die Realisirung jedes von beiden wesentlich durch die des andern bedingt ist. Es soll allerdings zu einem schlechthin vollständigen und deßhalb auch schlechthin unbeschränkten kommerciellen Weltverkehr kommen; allein es soll auch jeder einzelne nationale Staat in sich

*) Stahl, II, 2, S. 58.: „Als der Beherrscher des materiellen Verkehrs trägt der Handel den geistigen auf seinem Rücken." Vgl. Wirth, II, S. 350.

**) Hegel, Philos. des Rechts. S. 305.

Digitized by Google

selbst eines schlechthin vollkräftigen Lebens sich erfreuen, und jenes erstere darf nicht auf Unkosten dieses letzteren angestrebt werden. Der einzelne Staat darf also bei der Freiheit, die er dem Handel anderer Nationen einräumt, die Rücksicht darauf nicht aus dem Auge lassen, daß er sich durch sie nicht die unerläßlichen Bedingungen der Gesundheit seines eigenen Lebens entziehe oder doch schmälere; und so können ihm auch ausdrückliche Beschränkungen derselben geboten sein. Von jenen Bedingungen kommen in dieser Beziehung hauptsächlich zwei in Betracht. Einmal: jeder nationale Staat muß sich in seinem Verhältniß zu den andern die Möglichkeit absoluter Selbstständigkeit zu sichern suchen, um auf den immerhin möglichen Fall einer feindseligen Kollision mit jenen gerüstet zu sein. Nur wenn er aus sich selbst zu leben vermag, kann er nach außenhin stark sein. Alle diejenigen Arten der industriellen Produktion, ohne welche dieses sein selbstständiges Bestehen in sich selbst, seine Autarkie unmöglich sein würde, muß er daher in seinem eigenen Schooß wirksam pflegen, und ihnen die Bedingungen, die sie zu ihrem Gedeihen nicht entbehren können, um jeden Preis verschaffen, was in vielen Fällen nur durch Ausschließung der fremden Konkurrenz von dem inländischen Markt in Beziehung auf die betreffenden Zweige der Produktion geschehen kann.*) Daher denn auch für den einzelnen Staat das Bedürfniß einer Beschränkung des Handels um der Sicherung seiner Autarkie willen in demselben Verhältniß abnimmt, in welchem durch die fortschreitende Konsolidirung der völkerrechtlichen Verbindung der Nationen die Möglichkeit des Krieges mehr und mehr ausgeschlossen wird. Fürs andere muß dann jeder einzelne Staat auch dafür Sorge tragen, daß in ihm hinreichende Produktionszweige im Gange seien, um seiner Gesammtbevölkerung die

*) Vgl. Wirth, II., S. 351. f., wo in dem im Text besprochenen Sinne auf bezeichnende Weise gefordert wird, daß der einzelne Staat „seine Aseität" nicht aufgebe. Im weiteren Verfolg heißt es dann: „Der Staat muß im Wesentlichen eine in sich gesättigte Totalität sein, und darf die zum Sein des Ganzen für sich schlechthin nothwendigen Industriezweige nicht in der allgemeinen Handelseinheit der Staaten untergehen lassen." Vgl. Schleiermacher, Politik, S. 194.: „Der Staat muß in dem Maße dafür sorgen, alle Bedürfnisse in sich selber zu haben, als es möglich ist, daß ihm der Verkehr abgeschnitten werde."

Digitized by Google

nothwendige Beschäftigung und Subsistenz zu gewähren. Er muß deßhalb das Aufkommen neuer Arten der Industrie, wenn anders ihm nicht etwa die materiellen Naturbedingungen ihrer Blüte abgehen, in seiner Mitte begünstigen, was nur dadurch geschehen kann, daß er bis dahin, wo sie genugsam erstarkt sind, um eines äußeren Schutzes nicht mehr eigentlich zu bedürfen, jede ausländische Konkurrenz, die sie nicht bestehen könnten, einstweilig ausschließt. Hier muß die Rücksicht auf die wohlfeilere Versorgung des verbrauchenden Publikums hinter der andern auf die Erhaltung eines wichtigen Theiles der Nation zurückstehen, dem der Staat schlechterdings die Mittel einer würdigen Existenz schuldig ist. Der entgegengesetzte Grundsatz müßte, indem er die Industrie des Landes zu Grunde richtete, natürlich zuletzt auch den Handel selbst zu Grunde richten. Denn dieser verliert ja mit der Industrie zugleich die Quelle seiner Ausführung und den Absatz für seine Einbringung.*) Je mehr bei der Handelspolitik der fremden Nationen das Interesse ein partikuläres und egoistisches, und folglich die kosmopolitische Tendenz zurückgedrängt ist, desto stärker ist der ihnen gegenüberstehende Staat zu solchen Beschränkungen der Handelsfreiheit zum Schutz seiner eigenen Industrie verpflichtet. Er muß hier häufig Akte der Nothwehr ausüben, die sich aber freilich auch streng innerhalb der dieser vorgezeichneten Grenzen halten müssen. Die Regel muß durchaus die Handelsfreiheit sein, die Beschränkung darf nur die Ausnahme sein.**) Die letztere muß daher auch immer eine bloß temporäre Maßnahme sein, die sich möglichst schnell durch sich selbst überflüssig zu machen beabsichtigt, und das Motiv darf bei ihr nie der egoistische Nationalvortheil sein. Von vornherein kann es zwar nicht fehlen, daß bei der Gestaltung der internationalen Handelsbeziehungen eben dieser der leitende Bestimmungsgrund ist, da ja die Nationalität von Haus aus nur erst die partikuläre ist. In diesem Fall steht das nationale Interesse im wirklichen Konflikt mit dem kosmopolitischen, und drängt es zur Ungebühr zurück. Anfangs wiegt also jenes durchaus vor diesem vor. Allein je weiter die sich normalisirende sittliche Entwickelung der Menschheit vorschreitet, desto grund-

*) Stahl, II., 2, S. 59. f.

**) Wirth, II., S. 352.

Digitized by Google

licher ändert sich dieß, und desto mehr wächst die Annäherung an ein, auf ihrem wirklichen Einklang beruhendes, vollständiges Gleichgewicht beider Interessen bei dem Maximum beider. Im Allgemeinen ist also in dieser Beziehung die sittliche Aufgabe die, jedes der beiden hier zusammenwirkenden Interessen, das kosmopolitische sowohl als das nationale, so viel als unter den jedesmal geschichtlich gegebenen Verhältnissen nur immer möglich ist, gegen die Uebergriffe des andern zu sichern, näher das kosmopolitische Interesse zu seiner vollen Stärke heranzuziehen, aber ohne irgend eine Verkürzung der Vollkräftigkeit des nationalen, lediglich durch die Läuterung und Bildung dieses letzteren, d. i. durch die vollständige Abklärung desselben von seiner natürlichen Partikularität durch die richtige Bildung.

§. 1141. Da die wesentliche Bedingung der Normalität des öffentlichen (oder bürgerlichen) Lebens in dem Rechtszustande liegt (§. 402.), so ist dieser ein besonders wichtiger Gegenstand des sittlichen Interesses in unserer Sphäre. Die Handhabung des Rechts, die Rechtspflege, hat keineswegs etwa bloß für das Privatinteresse jedes Einzelnen, wie unmittelbar ins Auge fällt, eine hohe Bedeutung, sondern ebenso auch für das Ganze der sittlichen Gemeinschaft, für den Stand des sittlichen Lebens im Volk im Ganzen. Es ist nicht nur für den Einzelnen selbst wichtig, daß er sein gutes Recht mit Sicherheit behaupte und durchsetze, sondern auch für das Ganze, — noch wichtiger aber ist es, daß die Rechtsordnung sich unerschütterlich behaupte gegenüber aller Willkür und Leidenschaft der Einzelnen; denn sie ist das letzte Fundament des äußeren, geschichtlich durchgreifenden Bestandes der sittlichen Ordnung überhaupt in der Welt.*) Und ebenso ist auch wieder die Rechtspflege, wenn sie eine wahre Pflege der Gerechtigkeit ist, als Mittel zur Bildung des allgemeinen Rechtsbewußtseins im Volk, ein entschieden wichtiges Mittel für die Bildung des allgemeinen sittlichen Bewußtseins überhaupt. Soll sie

*) Stahl, II., 2, S. 181.: „Es ist die Bedeutung der Rechtspflege nicht bloß, daß dem einzelnen Menschen sein Recht werde, sondern daß die menschliche Gemeinschaft eine sittliche Macht sei, die nach der Idee der Gerechtigkeit herrscht." Ebendas., S. 439.: „Es sind zwei Subjekte, deren Recht die Rechtspflege behauptet (vindicat), das des Staates und der sittlichen von Gott sanktionirten Ordnung auf Erden, und das des Menschen."

Digitized by Google

nach dieſer Seite hin ins Große wirken, ſo iſt die Bedingung ihre Oeffentlichkeit, die deßhalb auch ſchon auf den niederen Entwickelungsſtufen des Staates ſittliches Bedürfniß iſt. Denn nur bei dieſer kann auf der einen Seite eine wirkliche und lebendige Antheilnahme des Volkes an ihr und eine Einwirkung derſelben auf die Entwickelung ſeines Rechtsbewußtſeins ſtattfinden, und auf der anderen Seite ein feſtes, weil erfahrungsmäßiges, Vertrauen zu der unparteiiſchen Gerechtigkeit der Verwaltung des Rechtes*), ſo vortrefflich dieſe übrigens auch ohne öffentliches Gerichtsverfahren ſein kann und wirklich ſein mag. Ohne dieſes Vertrauen aber iſt auch wieder gar nicht daran zu denken, daß die Rechtspflege eine Bildungsſchule des nationalen ſittlichen Bewußtſeins werde. Dieſes Vertrauen auf alle mögliche Weiſe zu kultiviren, iſt von höchſter Bedeutung. Eben nach dieſer Seite hin iſt aber das Geſchwornengericht die für die Rechtspflege weſentliche Inſtitution.**) Und zwar im Allgemeinen in einer doppelten Beziehung. Einmal: Sobald die ſittliche Gemeinſchaft die Stufe der bloßen bürgerlichen Geſellſchaft überſchritten hat, im wirklichen Staate mithin, handelt es ſich bei der Rechtspflege nicht mehr lediglich um die Beſchützung der Einzelnen in Anſehung ihres Eigenbeſitzes, ihres ſinnlichen Lebens und ihrer Freiheit, ſondern in letzter Beziehung weſentlich um die durchgreifende Geltendmachung der an ſich ſittlichen Forderungen ſelbſt. Im Staate fallen daher alle Vergehungen nicht bloß unter den Geſichtspunkt von Verletzungen Einzelner, ſondern weſentlich zugleich unter den von Verletzungen der ewigen ſittlichen Ordnung, mit anderen Worten des Staates ſelbſt, und ſo wird nun auch ihre moraliſche Beſchaffen-

*) Hegel, Philoſ. des Rechts, S. 288.: „Die Oeffentlichkeit der Rechtspflege nimmt der grade Menſchenſinn für das Rechte und Richtige. — — Es gehört zum Rechte namentlich das Zutrauen, das die Bürger zu demſelben haben, und dieſe Seite iſt es, welche die Oeffentlichkeit des Rechtſprechens fordert. Das Recht der Oeffentlichkeit beruht darauf, daß der Zweck des Gerichts das Recht iſt, welches als eine Allgemeinheit auch vor die Allgemeinheit gehört; dann aber auch darauf, daß die Bürger die Ueberzeugung gewinnen, daß wirklich Recht geſprochen wird." Vgl. Marheineke, S. 537.

**) Vgl. ſchon Kant, Rechtslehre, S. 150. f. (W. 5.) Desgl. Hegel, S. 288—293., Daub, II., 2. S. 264., Wirth, II., S. 303—306., Marheineke, S. 537.

Digitized by Google.

heit, die subjektive moralische Bestimmtheit des Thäters, aus der sie hervorgegangen sind, ausdrücklich mit Gegenstand der richterlichen Beurtheilung und ein wesentliches Moment bei der richterlichen Entscheidung. In dieser Beziehung befindet sich nun aber der amtliche Richter dem Angeschuldigten gegenüber in einer sehr ungünstigen Stellung. Theils nämlich käme es hierbei auf eine genaue und anschauliche Kenntniß der Person des Angeklagten, seiner besonderen und individuellen Verhältnisse u. s. w. an, ohne die demselben nur ein ungefähres Recht gesprochen werden kann; diese Kenntniß muß aber jenem Richter in der Regel abgehen, und eben deßhalb kann es ihm dann auch nicht gestattet werden, sich bei seinem Urtheilsspruch unbefangen dem unmittelbaren Eindruck hinzugeben, den die zu richtende Person auf ihn macht. Theils sind auch die Satzungen des positiven Rechtes ihrem Begriff selbst zufolge ganz abstrakt gefaßt, während jeder unter sie zu subsumirende konkrete Fall eine Fülle von individuellen Momenten mit sich führt, die, wenn der Spruch gerecht ausfallen soll, ausdrücklich mit in Rechnung gebracht sein wollen. Der amtliche Richter kann aber nur äußerst schüchtern auf diese Seite eingehen, eben weil die Person des Angeklagten ihm zu fern steht. Von beiden genannten Seiten her kann also das summum jus leicht zur summa injuria werden. Hiergegen nun muß der Beklagte sich gesichert wissen, wenn er Vertrauen haben soll zur Rechtspflege. Es muß also eine Veranstaltung getroffen sein, vermöge welcher seine Schuld möglichst aus der konkreten individuellen Bestimmtheit seines besonderen Falles heraus beurtheilt werde, so daß er dieser Beurtheilung als einer annäherungsweise aus seiner eigenen Situation heraus gesprochenen sich bewußt werden, und folglich auch selbst in seinem eigenen Bewußtsein ihr zustimmen muß. Diese Veranstaltung kann nun aber nur darin bestehen, daß die Subsumtion des speciellen Falles unter die vom Gesetz aufgestellten abstrakten Kategorieen durch Solche geschehe, die nicht bloß die einzelne That für sich, sondern auch die Person des Thäters, und zwar nach ihren individuellen Verhältnissen, kennen, und die sich in die individuelle Bestimmtheit seines inneren Lebens mit einer gewissen Sicherheit hineinversetzen können, weil sie mit ihm demselben besonderen Lebenskreise angehören, also allgemein ausgedrückt durch Seinesgleichen, durch

Digitized by Google

Standesgenossen*), — und zwar so, daß diese ausdrücklich darauf gewiesen sind, bei ihrer Beurtheilung des Falles dem unmittelbaren Eindruck zu folgen, den sie von der Totalität der ihnen vorliegenden Momente, namentlich auch von der Person des Angeschuldigten empfangen**), und überhaupt ihrer moralischen Ueberzeugung, auch abgesehen von der juridisch nachweislichen Begründung derselben. Diese Veranstaltung ist aber eben die Jury. Fürs andere sodann ist in allen den Fällen, wo es sich nicht lediglich um das Mein und Dein der Einzelnen handelt, sondern bestimmt um Rechtsansprüche des Staates an die Einzelnen, namentlich auch um Delikte des Bürgers gegen den Staat, also in allen Kriminalfällen im weitesten Sinne des Wortes, — eben der Staat, der in der Person des amtlichen Richters Recht spricht, selbst Partei; und so kann allerdings gegen die Unbefangenheit und Unparteilichkeit jenes Richters ein Bedenken sich erheben. In allen den Rechtsfällen folglich, in denen nicht zwischen dem Bürger und dem Bürger, sondern zwischen dem Bürger und dem Staat die Frage nach dem Recht obschwebt, ist das Vertrauen zu der öffentlichen Rechtsverwaltung dadurch bedingt, daß die Entscheidung nicht ausschließend in der Hand des amtlichen Richters liegt, sondern unter der ausdrücklichen Mitwirkung des Rechtsbewußtseins des Bürgers als solchen erfolgen muß. Und hierfür ist nun eben wieder durch das Geschwornengericht Fürsorge getroffen. Besonders stark fällt das Bedürfniß einer solchen Mitbetheiligung der Jury

*) Hegel, S. 292.: „In Ansehung der Entscheidung über den besonderen, subjektiven und äußeren Inhalt der Sache findet das Recht des Selbstbewußtseins der Partei in dem Zutrauen zu der Subjektivität der Entscheidenden seine Befriedigung. Dieß Zutrauen gründet sich vornehmlich auf die Gleichheit der Partei mit denselben nach ihrer Besonderheit, dem Stande und dergl. Das Recht des Selbstbewußtseins, das Moment der subjektiven Freiheit kann als der substantielle Gesichtspunkt in der Frage über Nothwendigkeit der öffentlichen Rechtspflege und der sogenannten Geschwornengerichte angesehen werden. Auf ihn reducirt sich das Wesentliche, was in der Form der Nützlichkeit für diese Institutionen vorgebracht werden kann." Vgl. Wirth, II., S. 303., wo es u. A. heißt: „Die peinlichen Gesetze selbst verlangen, daß jenes Konkrete im Gerichte zur Sprache komme, und dieß geschieht vornehmlich in jenem volksthümlichen Elemente, in welchem der Verbrecher sein eigenes, konkretes Volksbewußtsein vor sich sieht."

**) Daub, II., 2, S. 264.

Digitized by Google

bei den Preßvergehungen ins Auge, und überhaupt bei allen im engeren Sinne des Wortes politischen Vergehungen. Denn bei ihnen ist nur aus dem jedesmaligen allgemeinen politischen Bewußtsein des Volkes heraus eine gerechte Beurtheilung des einzelnen Falles möglich. Die Subsumtion des konkreten Falles unter eine bestimmte von den vom Gesetz aufgestellten allgemeinen Kategorieen, überhaupt die Feststellung des wirklichen Thatbestandes kann aber auch ganz füglich einfachen ehrenhaften Bürgern aus dem Volke ohne gelehrte juristische Bildung überlassen werden, da zu ihr diese letztere nicht erfordert wird.*) Was nächst dem noch übrigt, die Anwendung der positiven Gesetzesbestimmungen auf den bereits ermittelten Thatbestand muß natürlich, da sie eine genaue Einsicht in das positive Gesetz voraussetzt, die Sache des rechtsgelehrten amtlichen Richters sein, und dieses sammt der Instruktion des Rechtshandels bildet seine eigenthümliche Funktion. Nur vermöge einer solchen Institution, welche bei der Strafrechtspflege die Entscheidung über den Thatbestand der moralischen Ueberzeugung Solcher anheim gibt, die der Angeschuldigte selbst als unparteiische, sachverständige und billige Beurtheiler seiner Sache anerkennen muß, kann auch das Recht gegen die Vereitelung durch ein hartnäckiges und systematisches Abläugnen von Seiten des Verbrechers aufrecht erhalten werden.**) Freilich muß aber dabei dem

*) Hegel, S. 291.: „Es ist kein Grund vorhanden, anzunehmen, daß der juristische Richter allein den Thatbestand feststellen solle, da dieß die Sache jeder allgemeinen Bildung ist, und nicht einer bloß juristischen. Die Beurtheilung des Thatbestandes geht von empirischen Umständen aus, von Zeugnissen über die Handlung und dergleichen Anschauungen, dann aber wieder von Thatsachen, aus denen man auf die Handlung schließen kann, und die sie wahrscheinlich oder unwahrscheinlich machen." Vgl. Marheineke, S. 537.

**) Hegel, S. 291. f.: „Es soll hier eine Gewißheit erlangt werden; diese Gewißheit ist hier die subjektive Ueberzeugung, das Gewissen, und die Frage ist, welche Form soll diese Gewißheit im Gericht erhalten? Die Forderung des Eingeständnisses ab Seiten des Verbrechers, welche sich gewöhnlich im deutschen Rechte vorfindet, hat das Wahre, daß dem Rechte des subjektiven Selbstbewußtseins dadurch ein Genüge geschieht; denn das, was die Richter sprechen, muß im Bewußtsein nicht verschieden sein, und erst wenn der Verbrecher eingestanden hat, ist nichts Fremdes mehr gegen ihn in dem Urtheil. Hier tritt nun aber die Schwierigkeit ein, daß der Verbrecher läugnen kann, und dadurch das Interesse der Gerechtigkeit gefährdet wird. Soll nun wieder die subjektive

Digitized by Google

Angeklagten das Recht zustehen, einzelne aus der Liste der Geschwornen als seine Richter zu rekusiren, um gegen die immerhin offen bleibende Möglichkeit einer Privatparteilichkeit gesichert zu sein.*) Und ebenso muß das Verfahren der Geschwornengerichte der strengen Aufsicht und Kontrole der höchsten Organe des Staates unterworfen sein; denn die Möglichkeit parteiischer Leidenschaftlichkeit auch auf Seiten der Geschwornen läßt sich ja nicht in Abrede stellen.**)

§. 1142. Was nun das pflichtmäßige Verhalten in Beziehung auf den Rechtszustand betrifft, so läßt es sich in dieses Doppelte zusammenfassen, einerseits die unbedingte Anerkennung, Einhaltung und Beschützung des jedesmal gegebenen Rechtszustandes — und andererseits die unausgesetzte Bemühung um die immer höhere Vervollkommnung desselben. Das erstere betreffend ergeht an Jeden zu allernächst die Forderung, das in seinem Kreise bestehende Recht streng zu achten, und überall, wo seine eigenen Interessen mit demselben in Konflikt gerathen, sie hintanzusetzen. Mit seinem Gewissen (im herkömmlichen Sinne des Wortes) kann, wenigstens in unseren christlichen Staaten, eine solche Unterwerfung unter die faktische Rechtsordnung nicht in Widerspruch kommen, da sie ja nicht eine unbedingte Billigung derselben involvirt, vielmehr das Recht nicht nur, sondern auch die Pflicht in ihrem Geleite hat, sich über die Mängel der vorhandenen Rechtseinrichtungen freimüthig, wiewohl bescheiden, zu äußern, und an ihrer Verbesserung zu arbeiten. Sind wir selbst vor dem Rechtsgesetz straffällig geworden, so dürfen wir uns seiner Strafe nicht entziehen; denn die Aufrechterhaltung seines Ansehens muß in unsern Augen mehr bedeuten als der persönliche Nachtheil, den wir über uns zu nehmen haben.***) Wo wir uns unrechtmäßig verurtheilt glauben,

---

Ueberzeugung des Richters gelten, so geschieht abermals eine Härte, indem der Mensch nicht mehr als Freier behandelt wird. Die Vermittelung ist nun, daß gefordert wird, der Ausspruch der Schuld oder Unschuld solle aus der Seele des Verbrechers gegeben sein, — das Geschwornengericht."

*) Wirth, II., S. 303.

**) Ebendaselbst, S. 305. f.

***) Schleiermacher, Chr. Sitte. S. 252. f.: „Der Christ als Unterthan muß sich jeder Strafe unterwerfen. — — Der Christ — — muß ja auch wollen, daß selbst an seiner Person die Autorität des Gesetzes aufrecht erhalten werde. — — Sich der Strafe entziehen, heißt an seinem Theil den Staat

Digitized by Google

haben wir uns aller uns offenstehenden Rechtsmittel zu bedienen, wenn diese aber nichts fruchten, uns auch dem für unrecht gehaltenen Rechtsspruche zu unterwerfen.*) Wer wegen eines von ihm begangenen Vergehens angeklagt wird, ist zum rückhaltslosen Eingeständniß der Wahrheit verpflichtet. Sogar die freiwillige Selbstanklage ist völlig unzweifelhaft Pflicht, wenn wir uns auch unserer Besserung zuversichtlich bewußt sind, in allen den Fällen, wo die Verletzung des Gesetzes, die wir uns, ohne daß die Vollstrecker der öffentlichen Gerechtigkeit uns als die Schuldigen kennen, zu Schulden kommen ließen, ruchbar geworden ist, und also eine Rechtsgenugthuung sittlich zu fordern ist, — oder wo, wenn auch dieß nicht der Fall ist, ein durch unser Vergehen angerichteter Schade für Andere ohne unser Bekenntniß fortdauern oder vielleicht sogar noch anwachsen würde.**) Von diesen Fällen abgesehen kann zwar nicht schlechterdings gefordert

---

aufheben. Der Gehorsam hängt keineswegs von der Ueberzeugung ab, die Strafgesetze des Staates seien absolut weise, sondern er muß unbedingt sein. Aber freilich, wie Jeder sich absolut den Strafen des Gesetzes unterwerfen muß, so muß ihm auch das Recht zustehen, frei über das Gesetz und dessen Handhabung zu urtheilen, denn ohne das ist das Gewissen gebunden. Und was vom Unterthanen gilt, gilt nicht auch von der Obrigkeit. Der Unterthan muß sich jeder Strafe unterwerfen, auch der, in welche er nur darum verfällt, weil er nicht gegen sein Gewissen handeln will; die Obrigkeit kann aber nicht sagen, sie müsse jedes Gesetz handhaben, auch wenn es gegen ihr Gewissen streite."

*) Schleiermacher, a. a. O., S. 253.: „Ja in der größten Allgemeinheit müssen wir dieses auffassen, und sagen, daß kein Fall denkbar ist, in welchem der Christ sich der Strafe widersetzen oder entziehen dürfte, gesetzt auch sie träfe ihn nach seiner Ueberzeugung mit dem entschiedensten Unrecht. Wer anders lehrte, lehrte nur Unrecht häufen auf Unrecht." Ebendas.: „Der Unterthan muß sich jeder Strafe unterwerfen, auch der, in welche er nur darum verfällt, weil er nicht gegen sein Gewissen handeln will." Ebendas.: „Nur freilich, so weit sein Recht dazu geht, darf der Unterthan versuchen, vermeintliche Beeinträchtigungen abzuweisen. Ja, wo er das Recht hat zu appelliren, ist es selbst seine Pflicht, so oft er sich mit Unrecht verurtheilt glaubt, weil er sonst die Ungerechtigkeit der Obrigkeit durch eigene Unvollkommenheit und Unthätigkeit mit verschuldet."

**) „So ist z. B. der, welcher durch einen Meineid eine ungerechte gerichtliche Entscheidung veranlaßt hat, verbunden, sich dieses Meineids schuldig zu geben, wenn der bei jener Entscheidung leidende, auf eine andere Art nicht entschädigt und von den Folgen des ihm lästigen gerichtlichen Ausspruchs befreit werden kann." Reinhard, III., S. 150.

Digitized by Google

werden, daß wir uns selbst aus freien Stücken als Uebertreter des Gesetzes angeben sollen*), im Allgemeinen aber läßt sich doch schwerlich ohne eine solche Selbstangabe eine wahrhaft aufrichtige Reue denken. Bei dieser wird jene, wenn nicht außerordentliche Verhältnisse hindernd dazwischen treten, schon zu einer psychologischen Nothwendigkeit werden. Werden unsere eigenen Interessen durch Andere widerrechtlich verletzt, so soll uns zwar ungeheuchelte Willigkeit, gelassen Unrecht zu erleiden, beseelen (Matth. 5, 39—41.)**), und unser Verhalten muß durchweg durch die Liebe als Geduld, Nachsicht und Schonung geleitet werden, es würde aber auch eine unheilvolle Schwächung des gemeinsamen Rechtszustandes zur Folge haben.

*) Reinhard, III., S. 149. f., Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 253. f., Beil., S. 122. Doch drücken sich diese Moralisten über die Pflicht, sich selbst der Strafgerechtigkeit anzugeben, zu gelinde aus. Schleiermacher schreibt an der ersteren Stelle grabezu: „Sich selbst als Uebertreter des Gesetzes anzugeben, fordert das Sittengesetz nicht, wohl aber, die Wahrheit zu gestehen, sobald man eines Vergehens angeklagt ist. Daher auch in manchen Staaten eine Selbstanklage gar nicht angenommen wird. Mit Recht; denn die Obrigkeit muß bessere Bürgschaft für ein Faktum haben als die Aussage eines Menschen, der sich selbst für einen Treulosen erklärt. Ist aber Jemand wirklich zur Kenntniß seiner Sünde gekommen: so ist er auch schon auf dem Wege zur Wiederherstellung des Gehorsams und hat also (?) gar keine Veranlassung, die Vollziehung der Strafe selbst herbeizuführen." Und an der anderen Stelle: „Dagegen findet keine Pflicht statt, sich selbst anzugeben. Denn die innere Wiederherstellung des Gehorsams ist ein Faktum, welches äußerlich nicht beurtheilt werden kann. Darum muß sich der Christ der Strafe unterziehen, wenn er sich auch der Besserung bewußt ist. Wird aber die Uebertretung nicht bekannt, und er ist sich der Besserung bewußt: so hat er keinen Grund, die Strafgerechtigkeit aufzurufen, weil durch das Unterbleiben der Strafe die Obrigkeit nicht leidet."

**) Ueber die Auslegung dieser Stelle vgl. Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 259—264., Beil., S. 123. Daß sie nicht buchstäblich zu verstehen sei, steht auch ihm fest. Er bemerkt an dem ersteren Orte, S. 259.: „So viel ist nun gleich deutlich, wird die Bereitwilligkeit, das Unrecht zu leiden, ganz allgemein gesetzt: so kann die bürgerliche Gesellschaft nicht bestehen, so lange es noch Menschen gibt, die Unrecht thun. Denn diese haben dann völlig freie Hand, und werden sich allmählich alle anderen unterordnen." Und S. 263.: „Sollen die Stellen, in denen Christus eine Bereitwilligkeit gebietet, sich weiter beleidigen zu lassen, eine allgemeine Geltung haben: so kommt überall, wo das Gemeinwesen noch nicht absolut vollkommen ist, alle Gewalt und aller Besitz in die Hände derer, die Unrecht thun. Das kann aber unmöglich dem Sinne Christi gemäß sein."

Digitized by Google

wenn wir deßhalb auf den Gebrauch des geordneten Rechtsweges zu unserem Schutz verzichten wollten. (Vgl. oben §. 923.) Selbst die Strafgerichtsbarkeit dürfen wir getrost auch in unseren Privatangelegenheiten gegen Andere anrufen.*) Ueberall, wo es die heilige Rechtsordnung gilt, sind unsere Privatangelegenheiten zugleich die Angelegenheiten des Gemeinwesens und im wirklichen Staat gibt es in Wahrheit gar keine bloßen Privatangelegenheiten mehr.**) Wir suchen ja in einem solchen

*) Vgl. hierüber überhaupt Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 256—264. 478. f. 628—631., Beil., S. 123. f.

**) Schleiermacher, a. a. O., S. 258. f.: „Ist der Staat um so unvollkommener, je mehr er glaubt, er könne das gemeine Wesen sichern ohne den Einzelnen zu schützen, und ist er um so vollkommener, je mehr er die Kräfte eines jeden der Unterthanen als die seinigen ansieht, und auf gleiche Weise verfährt bei Verletzungen des Einzelnen und bei Vergehungen gegen den Staat: so hört mit seinem Eingreifen der Unterschied zwischen öffentlichen und Privatangelegenheiten in Beziehung auf Verletzungen auf, und jedes Vergehen wird ein öffentliches. Da kann dann also auch nicht mehr die Rede sein von Privatgenugthuung, die zu fordern wider den Geist des Christenthums ist, sondern nur von Sicherstellung des Staates gegen die Uebergriffe Einzelner; nicht bloß von einem Rechte kann es sich dann handeln, sondern von der Pflicht des Bürgers, die Strafgerichtsbarkeit aufzurufen gegen Verletzung des Ganzen, wobei es also auch gar keinen Unterschied machen kann, ob sie erfüllt wird von dem zunächst Verletzten oder von einem Anderen, nur daß sie dem zunächst Verletzten immer zuerst und ganz vorzüglich obliegt, sofern es in der Natur der Sache liegt, daß er zuerst und am besten von der Verletzung weiß, die in seiner Person dem Ganzen zugefügt ist." Ebendas., S. 257.: „Der Unterschied, der zwischen Privatvergehen und öffentlichen gemacht wird, ist nur ein sehr relativer, denn jedes ist immer auch das andere. Selbst das geringste Privatvergehen ist insofern auch ein öffentliches, als es eine partielle Aufhebung der bürgerlichen Ordnung in sich schließt, und selbst der Hochverrath auf seinen höchsten Stufen als Angriff auf die höchste Spitze der Obrigkeit und auf die Verfassung ist kein rein öffentliches Vergehen. Und auch das ist klar, daß die Heiligkeit des Gesetzes überhaupt in dem Maße schwinden muß, als der Unterschied nicht durchaus nur für untergeordnet gehalten wird. Die Idee des bürgerlichen Gesetzes als einer göttlichen Institution ist vom christlichen Standpunkte aus aufgefaßt heilig, und sie ist überall getrübt, wo es nicht ganz gleich gilt, ob sie in diesem Punkte verletzt wird oder in jenem." Vgl. auch Beil. S. 123. Ebenso Hegel, Phil. d. Rechts, S. 144.: „Wo die Verbrechen nicht als crimina publica, sondern privata (wie bei den Juden, bei den Römern Diebstahl, Raub, bei den Engländern noch in einigem u. s. f.) verfolgt und bestraft werden, hat die Strafe wenigstens noch einen Theil von Rache an sich."

Digitized by Google

Falle gar nicht etwa — was freilich zweifellos pflichtwidrig und unchristlich wäre, — eine Privatgenugthuung, geschweige denn gar eine persönliche Rache an dem, der uns verletzt hat; sondern lediglich um der Aufrechterhaltung des Rechtszustandes willen fordern wir die bürgerliche Obrigkeit auf, zu thun was ihres Amtes ist, dem Bösen zu wehren. Damit thun wir einfach unsere Pflicht. Die Unterlassung davon würde uns in dem einzigen Falle geboten sein, wenn die bestehende Strafgesetzgebung eine barbarische wäre.*) Freilich ist der Eindruck, den dieses Verhältniß gibt, um desto reiner je weniger der Verletzte selbst hervortritt, und je unmittelbarer vielmehr die Reaction gegen den Verletzenden von der Gemeinschaft selbst ausgeht, ohne die eigene Mitwirkung des Verletzten. Es gehört dieß wesentlich mit zur vollkommenen Organisation der sittlichen Gemeinschaft, daß in ihr, wo immer das Recht eines Einzelnen durch einen Anderen verletzt wird, sofort das Gemeingefühl derselben gegen den Verletzenden reagire, und so jeder Beleidigung des Einzelnen sofort ein entsprechender Ausdruck des öffentlichen Unwillens gegen den Beleidiger antworte. Weßhalb es denn auch eine Aufgabe ist, an deren Lösung Jeder mitzuarbeiten hat, daß sich in der Sphäre des bürgerlichen Lebens immer vollständiger ein System von bestimmten Formen bilde, in welchen die Gemeinschaft den öffentlichen Unwillen über die verschiedenen Gattungen der Rechtsverletzungen aussprechen kann.**) Dem entsprechend

---

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 263.: „Die Wiedervergeltung widerspricht offenbar nicht minder dem Geiste des Christenthums als den klaren Aussprüchen der Schrift. Daraus folgt aber nicht, daß ich die das Schwert tragende Obrigkeit nicht auffordere, dem Bösen zu wehren, sondern nur daß ich sie nicht in Anspruch nehme, für mich unter der Form der Wiedervergeltung zu handeln. Ich werde sie also allerdings nicht aufrufen, wenn ich glauben muß, daß sie sich zu nichts Anderem verordnet ansieht, als dazu, die Privatrache zu übernehmen. Diesen Eindruck wird sie mir aber machen in dem Maße, als ihre Strafen noch barbarisch sind. Je mehr dagegen ihre Strafgesetzgebung den christlichen Charakter hat, desto weniger kann ich Bedenken tragen, sie zur Hülfe zu rufen, und zwar gleich viel viel, ob ich selbst der zunächst Beleidigte bin, oder ob es ein anderer ist."

**) Vgl. Schleiermacher, a. a. O., S. 439 f. Es wird hier gefordert, in der christlichen Gemeinschaft solle, wenn der Einzelne von einem anderen Einzelnen beleidigt wird, das Gemeingefühl gegen den Beleidiger reagiren. Hiermit wird verglichen: „Das geschieht nun in der bürgerlichen Gesellschaft,

Digitized by Google

muß aber die Gemeinschaft dann auch verlangen, daß Jeder die ihm widerfahrenen Rechtsverletzungen zu ihrer Kenntniß bringe. *) Wenn wir so schon durch die Vertheidigung unseres eigenen Rechtes in den geordneten Wegen indirekt den allgemeinen Rechtszustand zu wahren haben, so liegt es uns weiter auch ob, denselben, wie auch immer er von Anderen angegriffen werden möge, auch direkt, so viel in unserer Macht steht, zu beschützen. Auch solche Rechtsverletzungen, die uns nicht persönlich betreffen, sollen wir, wo es irgend möglich ist, zu verhindern suchen. Sind sie aber geschehen, so ist es unsere Pflicht, der das Recht verwaltenden Obrigkeit allen Beistand dazu zu leisten, den Thäter zu ermitteln und zur verdienten Strafe zu ziehen. Insbesondere auch durch rückhalts- und furchtlose Zeugenaussagen, ohne daß wir die Unannehmlichkeiten und Nachtheile ansehen, die uns daraus erwachsen möchten. Diese Pflicht besteht für uns nicht etwa bloß in Ansehung der eigentlichen direkten Angriffe auf den Staat oder der im engsten Sinne des Wortes so genannten crimina publica, hinsichtlich derer sie am allerwenigsten kontrovers sein sollte **), sondern

---

wo die Gesellschaft sich des einzelnen Beleidigten annimmt, und dafür sorgt, daß keine Beleidigung ohne einen Ausdruck des öffentlichen Unwillens bleibe. — — Fordert die Gemeinschaft aber, daß der Einzelne die ihm widerfahrenen Beleidigungen selbst räche: so ist das durch und durch verkehrt. Der Streit ist also hier leicht, und zwar so zu schlichten. Wer christlich handeln will, muß, indem er das eine" (die eigene Rache) „unterläßt, das andere" (die Organisation bestimmter Formen, in denen die Gemeinschaft den öffentlichen Unwillen gegen Beleidigungen aussprechen kann) „hervorzubringen suchen. Denn es ist allerdings nothwendig, daß in Beziehung auf Diejenigen etwas geschieht, welche in der Gewohnheit sind, Andere zu beleidigen; es bedarf gegen das Unrecht einer Darstellung des allgemeinen Unwillens, und diese muß die Basis werden des reinigenden Handelns. Aber sie muß auch vom Gemeingefühle ausgehen und etwas Gemeinsames sein, und das wird grade verhindert durch die Fortsetzung des Systems der persönlichen Rache."

*) Hegel, Philos. d. Rechts, S. 145.: „In mehreren heutigen Gesetzgebungen ist noch ein Rest von Rache übrig geblieben, indem es den Individuen überlassen bleibt, ob sie eine Verletzung vor Gericht bringen wollen oder nicht."

**) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 234.: „Daß nun Jeder die Verpflichtung habe, Unternehmungen gegen den Staat, die zu seiner Kenntniß kommen, der Obrigkeit anzuzeigen, sollte Niemandem zweifelhaft sein. Denn ganz unhaltbar ist die entgegengesetzte Ansicht, daß diese Verpflichtung Niemand

Digitized by Google

in Ansehung aller ausgesprochenen Verletzungen der Rechtsordnung überhaupt, also aller Verbrechen. Wo immer solche zu unserer Wissenschaft kommen, haben wir sie zur Kenntniß der Obrigkeit zu bringen. Es kann nicht nur nicht davon die Rede sein, daß wir dem Verbrecher auf irgend eine Weise dazu behülflich sein dürften, sich der Strafgerechtigkeit zu entziehen, sondern die Pflicht fordert auch, daß wir ihn, wenn wir ihn kennen, der Obrigkeit anzeigen. Die Schmach, mit der die öffentliche Meinung auch jetzt noch den Denuncianten zu brandmarken pflegt, darf uns nicht davon zurückhalten, sobald wir uns nur der Reinheit und Uneigennützigkeit unserer Motive bewußt sind. Sie beruht auf einem Vorurtheil, das seine Quelle theils darin hat, daß sich die bürgerliche Gesetzgebung allerdings nicht selten mit dem natürlichen Billigkeitssinn im Widerspruch befindet, theils darin, daß der Staat, indem er häufig Belohnungen auf die Denunciation gesetzt, selbst den Verdacht eigennütziger Absichten bei derselben nahe gelegt hat. *)

---

habe, weil sie Jedem obliege. Eben weil ich nicht weiß, ob ein Anderer Kenntniß hat von der Gefahr, die dem Staate droht, und ob er, wenn er die Kunde davon hat, seiner Pflicht gemäß handeln werde, muß ich um so eher die Obrigkeit in den Stand setzen, auf ihrer Hut zu sein. Daß dadurch ein Strafübel über einen Anderen herbeigeführt wird, darf mich nicht irre machen; denn wer wider die Gesetze handelt, zieht sich selbst die Strafe zu."

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 254. f.: „Dennoch brandmarkt die öffentliche Meinung Jeden, der in dieser Hinsicht seine Schuldigkeit thut. Woher das? Es hat einen zweifachen Grund. Zuerst nämlich ist diese Abweichung der öffentlichen Meinung vom sittlichen Principe überall da sehr erklärlich, wo der Staat Belohnungen setzt auf die Denunciation. Denn da ist nicht mehr auszumitteln, ob Liebe zum Staat oder der nichtswürdigste Eigennutz das Motiv ist. Eine solche Praxis aber sollte dem Staate billig fremd sein; er sollte nicht voraussetzen, daß seine Glieder nicht getrieben werden von der Liebe zu ihm, sondern von der Hoffnung auf seine Belohnung; er sollte nicht seine eigene Schwäche so zur Schau stellen, schon darum nicht, damit nicht revolutionäre Tendenzen in ihr Entschuldigung finden, weil den Vorwand, er bedürfe der Umgestaltung zu kräftigerem Leben. Zweitens aber überall da, wo es gesetzliche Einrichtungen gibt, bei welchen schon auf Kontraventionen gerechnet ist, wie das vorzüglich der Fall ist bei der Gestaltung, die dem Abgabenwesen in den neueren Staaten gegeben ist. Denn da sieht man die Uebertretungen des Gesetzes gar nicht mehr als eine öffentliche Angelegenheit an, sondern als ein Spiel auf Gewinn und Verlust zwischen einem Zweige von Einzelwesen und einem Anderen, wobei jede Einmischung eines Dritten höchst indiskret sei. Wie unsittlich, wie gefährlich auch das ist, bedarf keiner Aus-

Digitized by Google

Steht der Staat davon ab, solchergestalt selbst jenes Vorurtheil zu begünstigen, so wird es unfehlbar nach und nach weichen müssen. So lange es noch fortbesteht, ist es eine um so rühmlichere That, wenn wir uns um der Pflicht willen muthig über dasselbe hinwegsetzen, und den Schaden nicht ansehen, den dieß uns zuziehen möchte. Dem Staate geziemt es natürlich, seinerseits den, der durch eine solche pflichtmäßige Anzeige ein Gegenstand des Hasses geworden ist, gegen Beeinträchtigungen in seinen Schutz zu nehmen. Bei denjenigen Verbrechen, deren Anzeige Jedem, zu dessen Kunde sie gelangen, durch Gesetze des Staates ausdrücklich geboten ist, kann hierbei von Ausnahmen gar nicht die Rede sein. Anders verhält es sich dagegen mit Denjenigen, in Ansehung welcher eine solche ausdrückliche gesetzliche Vorschrift nicht stattfindet. Dürfen wir bei diesen im konkreten Falle zuversichtlich überzeugt sein, daß der Verbrecher reuevoll in sich gegangen ist, sein Verbrechen aber schon ganz der Vergangenheit angehört und für das gemeine Wesen keine verderblichen Folgen mehr nach sich ziehen kann, oder doch nur solche, die abzuschneiden wir selbst sicher in unserer Macht haben: so *kann* die Rücksicht auf den unglücklichen Näch-

---

einandersetzung, und der Staat sollte endlich davon zurückkommen, Vergehen dieser Art von allen übrigen zu unterscheiden, denn diese falsche Maßregel allein entfremdet der öffentlichen Meinung das sittliche Princip selbst. Wir müssen also dabei bleiben, daß der Unterthan nicht nur das Recht hat, sondern auch die Pflicht, die Strafgerechtigkeit gegen Diejenigen aufzurufen, die sich gegen den Staat vergehen. Aber freilich, in dem Maße als die Handlungsweise des Staates so fehlerhaft ist, daß sie die öffentliche Meinung und das sittliche Princip entzweit, ist unsere allgemeine Formel nicht ohne Weiteres anzuwenden, sondern man kann nur sagen, das richtige Verfahren ist das, in welchem die Differenz zwischen der öffentlichen Meinung und dem sittlichen Principe so viel als möglich aufgehoben wird, und so wenig als möglich hervortritt. Vgl. *Marheineke*, S. 548.: „Das Gehässige, welches der Denunciation in allen Gestalten anklebt, verwandelt sich in Pflicht und Verdienst, wenn erwiesen ist, daß der Angebende uneigennützig und selbst nicht achtend des Schadens, der ihm daraus entspringt, lediglich von reiner Vaterlandsliebe geleitet war. Es ist daher Pflicht des Staates, ihn unbelohnt zu lassen, die Reinheit seiner Gesinnung nicht durch Belohnung zu trüben. Setzt hingegen eine Regierung Belohnungen auf dergleichen, wie Anzeigen des Hochverraths, geheimer Verbindungen, demagogischer Umtriebe, so befördert sie die Angeberei und spekulirt im Bewußtsein eigener Schwäche auf die Unredlichkeit der Unterthanen.“ S. auch *De Wette*, III., S. 159. f.

Digitized by Google

sten, der sich an dem öffentlichen Gesetz vergangen hat, und auf sein sittliches Heil unter Umständen pflichtmäßigerweise die andere auf die, in solchem Falle nur in abstracto gefährdete, bürgerliche Rechtsordnung überwiegen, und uns von der Anzeige abstehen lassen. *) Denn die Sorge für das Heil des Verbrechers und die Bemühung, ihn zur Buße zu bringen, gehört freilich wesentlich mit zum pflichtmäßigen Verhalten in dieser Beziehung. Gelingt es uns mit unserer sittlich bessernden Einwirkung auf den Verbrecher, so ist es daher unsere Pflicht, das Interesse des reuigen Sünders so viel als nur immer möglich mit dem der öffentlichen Rechtsordnung und ihrer Unantastbarkeit auszugleichen. **) Nur wird in solchen Ausnahmsfällen der wahrhaft bußfertige Verbrecher wohl in der Regel selbst sein Vergehen zur Kenntniß der Obrigkeit gebracht haben wollen. Nach anderen Grundsätzen dürfen auch die Kleriker bei den ihnen unter dem Siegel der Beichte anvertrauten Geheimnissen nicht verfahren. ***)

---

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 256.

**) Ebendas., S. 257.

***) Ebendas., S. 256.: „Aber auch nur dann, so daß das eben Gesagte auch seine volle Anwendung findet für den Fall, daß uns ein Beichtgeheimniß anvertraut wird, was ja in unserer Kirche Jedem begegnen kann. Es soll Jeder wissen, daß wir uns gegen die Gesetze des Staates kein Geheimniß anvertrauen lassen, und daß wir auch dann nicht schweigen werden, wenn der Staat ohne uns dem Verbrechen auf die Spur kommt, und, unser Mitwissen vermuthend, von uns Mittheilung fordert. Nur daß Fälle denkbar sind, wo wir es vorziehen werden, dem Staate zu sagen, Ich weiß zwar Alles, aber ich sage nichts, weil ich in meinem Gewissen überzeugt bin, und dafür haften will und kann, daß aus der Handlung, welcher du nachforschest, keine nachtheiligen Folgen entspringen werden. Nimmst du aber meine Bürgschaft nicht an: so unterwerfe ich mich allen Folgen, die du meinem Schweigen zu geben irgend für gut findest. Gegen ein solches Verfahren kann der Staat nichts einwenden, und es kommt nur darauf an, daß der Christ, der es annimmt, es sonst zu verantworten wisse. Die Praxis der katholischen Kirche aber, die für ihre Geistlichen in Anspruch nimmt, daß der Staat sie auf keine Weise verantwortlich machen könne für die ihnen anvertrauten Geheimnisse, ist antipolitisch." Vgl. Marheineke, S. 548.: „Geheimnisse, anvertraut selbst im Beichtstuhl, wenn sie ein Geheimniß gegen den Staat oder gegen die Gesetze zum Inhalt haben, verpflichten den protestantischen Geistlichen nicht, wie den römisch-katholischen, zur Verschwiegenheit, sondern nur zu dem Bemühen,

Digitized by Google

§. 1143. Die Sorge für die Vervollkommnung des bestehenden Rechtszustandes angehend kommt es bei der Vervollkommnung dieses letzteren im Allgemeinen auf die Vervollkommnung beider, der Gesetzgebung und der Rechtspflege an. In Ansehung dieser letzteren sind die Gesichtspunkte, welche bei ihrer Fortbildung maßgebend sein müssen, durch das oben (§. 1141.) Erörterte von selbst an die Hand gegeben. In Ansehung jener ersteren dagegen ist die Aufgabe ganz im Allgemeinen die stetige Annäherung an die vollständige Kongruenz der positiven Rechtsbestimmungen mit der sittlichen Idee (§. 510.), oder, was der Sache nach damit zusammenfällt, die immer völligere Umbildung des positiven Rechtes aus dem Gesichtspunkte und Zweck des eigentlichen Staates, was, da der Staat wesentlich die sittliche Gemeinschaft als nationale ist (§. 426.), wesentlich die zugleich immer vollständigere Nationalisirung des Gesetzes, d. h. die immer durchgeführtere Hineinbildung der Volksthümlichkeit (der Nationalindividualität) in dasselbe oder die immer völligere nationale Individualisirung seiner abstrakten allgemeinen Bestimmungen ausdrücklich mit einschließt. Da der Staat die Forderungen der sittlichen Idee jedesmal nur in dem Maße in sein positives Recht aufnehmen kann, in welchem er vermöge des gegebenen Standes des sittlichen Gemeinbewußtseins und überhaupt des Gemeingeistes in seinem Kreise die Macht besitzt, sie mit äußerem Zwange durchzusetzen (vgl. Bd. III. S. 98.): so ist die Hauptsache bei dieser Aufgabe die Bemühung um die Reinigung und Hebung der öffentlichen sittlichen Meinung, welche im Staate die eigentliche Macht wider die Sünde und für das Gute bildet. *)

§. 1144. Den eigentlichen Lebensmittelpunkt des ganzen Rechtsgebietes bildet die Strafgerechtigkeit; ihr muß sich daher in unserer Sphäre die Aufmerksamkeit ganz vorzugsweise zuwenden, zum

---

die Unternehmer zurückzuhalten von ihrem Verbrechen, widrigenfalls es zur Kunde des Staates kommen würde."

*) Es ist ein Irrthum, wenn man, wie die hergebrachte Rede lautet, sagt, der Staat trete bloß „dem Verbrechen" entgegen, nicht auch „der Sünde und dem Laster." Durch die Strafe allerdings tritt er, wenigstens direkt nur jenem in den Weg, durch die Pflege der öffentlichen sittlichen Meinung aber auch diesen, und zwar auf sehr wirksame Weise.

Digitized by Google

Zweck ihrer steten Vervollkommnung. In dem Strafrecht kommt nämlich der Begriff des Rechts überhaupt am bestimmtesten zur Entscheidung für das öffentliche Bewußtsein, und es läßt sich deßhalb an den herrschenden Vorstellungen von demselben der jedesmalige Stand des allgemeinen Rechtsbewußtseins am sichersten abnehmen. Vor allem kommt hierbei der Begriff der Strafe in Betracht, die Vorstellung von dem Zweck derselben. Die Auffassungen gehen hier nothwendig völlig auseinander, je nachdem sie sich entweder auf dem Standpunkt der bloßen bürgerlichen Gesellschaft halten oder auf dem des eigentlichen Staates, und grade für die Gegenwart ist es nach dieser Seite hin die Hauptaufgabe, jenen immer noch stark vorschlagenden ersteren Standpunkt vollends vollständig zu überwinden in dem gemeinsamen Rechtsbewußtsein. In der bloßen bürgerlichen Gesellschaft ist die Strafe allerdings lediglich Mittel für die Aufrechthaltung des Rechtszustandes, aber dieses rein als solchen (nicht in seiner ausdrücklich sittlichen Qualität), also als des bloß bürgerlichen und juristischen, — lediglich Mittel für die Sicherung der Bürger in Ansehung ihres Eigenbesitzes und ihres sinnlichen Lebens, nämlich theils durch die Unschädlichmachung der gemeingefährlichen Individuen, theils durch die Abschreckung der Uebelgesinnten von der thatsächlichen Rechtsverletzung mittelst der sicheren Aussicht auf sinnliches Uebel als Folge derselben. *) Anders ist es dagegen im Staat. In diesem liegt, wie ihm selbst, so auch der Strafe wesentlich die sittliche Idee selbst zum Grunde, und wenn gleich dieselbe allerdings auch in ihm nach einer Seite hin ein Mittel zu seiner Selbsterhaltung ist, so ist sie doch

*) Auffallend genug bleibt Schleiermacher in seiner Strafrechtstheorie auf diesem Standpunkte stehen. „Die Strafe" — sagt er Chr. Sitte, S. 248, — „soll wirken als Drohung, und das wirkliche Eintreten derselben ist nur eine Nothwendigkeit, damit die Drohung Realität habe." Und bald nachher: „Der eigentliche Zweck aller Strafgesetzgebung ist, den Gehorsam gegen das Gesetz aufrecht zu erhalten." Vgl. auch S. 251. Dagegen protestirt auf eine höchst energische Weise gegen die Abschreckung von dem Verbrechen als Zweck der Strafe, Daub, II., 1., S. 319. Desgl. S. 345. f. Ebenso Hegel, S. 139. f., 140. f. und Marheineke, S. 340. f., vgl. S. 342. f. Besonders treffend ist auch die Zurückweisung der Sicherung des Rechtszustandes durch Abschreckung als des Princips des Strafrechts bei Hartenstein, S. 263—265., wo dieses Princip zugleich gegen manche ungegründete Vorwürfe in Schutz genommen wird.

Digitized by Google

doch wesentlich eben in dem Sinne, Mittel für die Aufrechterhaltung der sittlichen Idee selbst und für die Sicherung ihrer Verwirklichung in der Welt, d. i. näher in der sittlichen Gemeinschaft zu sein. Der Staat erhält durch die Strafe die Herrlichkeit*) zunächst freilich seines Gesetzes aufrecht, aber diese eben als die Herrlichkeit des ewigen sittlichen Gesetzes selbst, als aus welchem allein jenem diese unbedingte Berechtigung jeder individuellen Willkür gegenüber zukommt. Im Staate wird wesentlich um der Gerechtigkeit willen gestraft **), aus sittlichem Grunde. Sein Strafen ist einfach die unausbleibliche Erweisung der Gerechtigkeit, die wie nach der einen Seite hin die schützende, so nach der anderen Seite hin die strafende ist, die Vindication der allem Recht und Staat ewig vorausgehenden, an sich göttlichen sittlichen Ordnung, die, so oft sie verletzt wird, sofort wieder hergestellt werden muß, dadurch nämlich, daß sich an dem Verletzer durch seine Bewältigung (soweit sie für Menschen ausführbar ist) ihre unbedingte Herrschaft bewährt. ***) Da sein Wesen darin besteht, daß er die sittliche Gemeinschaft ist: so ist auch ihm (so gut wie Gott, s. §. 474.) der eigentliche Zweck der Strafe, die thatsächliche Aufhebung des Bösen zu sein, die wirksame schlechthin negirende Reaktion der sittlichen Idee gegen den sie antastenden Uebel-

---

*) Stahl, II., 2., S. 515. f.: „Nicht das Gesetz des Staates soll durch die Strafe aufrecht erhalten oder wiederhergestellt werden, — das wäre unmöglich, seine Uebertretung ist unwiderruflich, sondern seine Herrlichkeit. Die Gerechtigkeit ihrem Begriffe nach fordert nicht, daß keine Gesetzübertretung stattfinde, sie fordert nur, daß kein gesetzwidriger Wille sich behaupte und den Sieg behalte zum Trotz der höheren Ordnung."

**) Ebendas., S. 517.: „Es wird gestraft um der Gerechtigkeit willen. — — Die vollbrachte That selbst und schlechthin fordert aus ethischem Grunde die Strafe. Wo Gerechtigkeit ist, da muß auf das Böse die Strafe folgen, und umgekehrt kann es keine Strafe geben außer als ein nothwendiges Gebot der Gerechtigkeit. Dieß ist der specifische Begriff der Strafe, und wenn das Uebel, das der Verbrecher leidet, etwas Anderes sein sollte, — Abschreckung, Nothwehr — so dürfte es wenigstens nicht mehr Strafe genannt werden." Vgl. darüber besonders auch Hegel, Philos. d. Rechts, S. 136—139. 140—145. Ihm zufolge ist die Strafe die Aufhebung des Verbrechens, der Verletzung des Rechtes als Rechts, und ihr wesentliches Motiv die Gerechtigkeit; eben hiermit aber ist sie wesentlich Wiedervergeltung.

***) S. Stahl, II., 2., S. 439. 515—529.

Digitized by Google

thäter. Aus der Idee des Staates selbst fließt daher nothwendig die Strafgerechtigkeit. *) Der Staat *darf* nicht etwa nur strafen, sondern er *muß* strafen, falls er nicht seine Heiligkeit und seinen erhabenen Beruf verläugnen will **), so wie sich auch wiederum grade in der Strafe seine Majestät am hellsten offenbart. ***) Und grade als *christlicher* Staat muß er am zweifellosesten strafen; denn auf der Basis der vollständigen Schlichtung des Konfliktes zwischen den Interessen der Heiligkeit und denen der Gnade, wie sie durch die Erlösung gegeben ist, kann die Liebe den Arm der strafenden Gerechtigkeit nicht mehr zurückhalten, sondern sie muß ihn *eben in ihrem eigenen Interesse* ausdrücklich bethätigen. †) Auch für die Strafgerechtigkeit des Staates muß demnach die Idee der Vergeltung das

*) *Kant*, Rechtslehre, S. 127. (B. 5.): „Die bloße Idee einer Staatsverfassung unter *Menschen* führt schon den Begriff einer Strafgerechtigkeit bei sich, welche der obersten Gewalt zusteht." S. 166. definirt er das Strafrecht als „das Recht des Befehlshabers gegen den Unterwürfigen, ihn wegen seines Verbrechens mit einem Schmerz zu belegen."

**) *Nitzsch*, Syst. d. chr. Lehre, S. 333.: „Der Staat *muß* die als Thatsache auftretende Sünde, die er an sich nicht hindern noch ungeschehen machen kann, in ihrem Unrecht vernichten, muß sich an dem Uebertreter entsündigen, die Schuld lösen und büßen, er muß — strafen. Die Strafe will nicht bloßen zeitlichen Schadenersatz, welcher nicht immer möglich ist, noch bloße Sicherung durch Schadlosmachen oder durch Abschreckung, noch will sie, was sie allein und für sich gar nicht vermag, den Schuldigen bessern; sie will die thatsächliche Erscheinung des verletzten und doch unverletzlichen Gesetzes sein. Alle jene untergeordneten oder abgeleiteten Zwecke der Strafe lassen sich bloß erreichen und fördern — dadurch, daß der Rechtsbegriff vollzogen, daß das Bewußtsein von der ewigen Gerechtigkeit geltend gemacht wird."

***) *Stahl*, II, 2., S. 519.: „Nirgends manifestirt sich die Majestät des Staates so sehr als in der Strafe, aber nirgends manifestirt es sich auch so sehr, daß seine Macht von oben ertheilt ist, und nicht von Menschen."

†) *Nitzsch*, a. a. O., S. 334.: „Das Christenthum mit seinem Versöhnungsprincip in den Staat aufgenommen, berechtigt den Staat noch mehr, zu strafen, und sogar den vorsätzlichen Mörder am Leben zu strafen, weil es noch mehr erkennen oder zuerst ganz erkennen und erfahren läßt, daß die Gerechtigkeit Liebe und das Leiden vom Gesetz Freiheit, daß die Strafe Versöhnung sei, ebenso wie es immer mehr die Strafanstalten vom Wesen der Grausamkeit und von einer das Leben zur Abschreckung verbrauchenden Ungerechtigkeit befreiet."

Digitized by Google

Princip sein *), und für keinen dem Begriff der Strafe als der wirksamen Reaktion gegen das die ewige sittliche Ordnung antastende Böse fremden Zweck, so schön sein Name auch klingen mag, darf sie als Mittel herbeigezogen werden. **) Sie würde damit sofort aufgehört haben, Strafgerechtigkeit zu sein. Hiermit ist aber keineswegs etwa auch der Zweck der Besserung des Sträflings von ihr ausgeschlossen. ***) Diese ist vielmehr wesentlich zugleich mitgesetzt in der peinlichen Vergeltung, und eben um ihrem Begriff zu entsprechen, muß die Strafe durch ihre Modalität durchweg auf jene Besserung des Uebelthäters ein Absehen haben. Indem sie vergilt, muß es ihr bestimmter Zweck sein, durch die Vergeltung den Sträfling zu bessern, die Vergeltung zur Züchtigung werden zu lassen. (§. 474.) †) Folgeweise dient sie dann freilich der Natur der Sache

*) Im graden Gegensatz hiermit schreibt Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 250.: „Die negative Regel werden wir gleich feststellen können, daß der Christ die Strafgesetzgebung nicht auf den Begriff der Vergeltung, der Rache" (als ob diese beiden gleichbedeutend wären!) „gründen kann; denn gegen diese erklärt sich der Erlöser absolut; das Aug' um Auge, Zahn um Zahn verbietet er schlechthin." Hiergegen vgl. z. B. Hegel, S. 143.

**) Kant, Rechtsl., S. 166. f. (B. 5.): „Richterliche Strafe (poena forensis) — — kann niemals bloß als Mittel, ein anderes Gute zu befördern, für den Verbrecher selbst oder für die bürgerliche Gesellschaft, sondern muß jederzeit nur darum wider ihn verhängt werden, weil er verbrochen hat; denn der Mensch kann nie bloß als Mittel zu den Absichten eines Anderen gehandhabt und unter die Gegenstände des Sachenrechts gemengt werden, wowider ihn seine angeborene Persönlichkeit schützt, ob er gleich die bürgerliche einzubüßen gar wohl verurtheilt werden kann. Er muß zuvor strafbar befunden worden sein, ehe noch daran gedacht wird, aus dieser Strafe einen Nutzen für ihn selbst oder seine Mitbürger zu ziehen. Das Strafgesetz ist ein kategorischer Imperativ, und wehe dem, welcher die Schlangenwindungen der Glückseligkeitslehre durchkriecht, um etwas auszufinden, was durch den Vortheil, den es verspricht, ihn von der Strafe oder auch nur einem Grade derselben entbinde, nach dem pharisäischen Wahlspruch: „es ist besser, daß ein Mensch sterbe, als daß das ganze Volk verderbe"; denn wenn die Gerechtigkeit untergeht, so hat es keinen Werth mehr, daß Menschen auf Erden leben."

***) Die kräftige Widerrede Daub's, II., 1., S. 318. f., vgl. S. 343., gegen den Grundsatz, daß der Zweck der Strafe die Besserung des Uebelthäters sein müsse, trifft den obigen Satz, in dem Sinne, in welchem er gemeint ist, nicht mit.

†) Hartenstein, S. 283.: „Nicht einmal zu gedenken, daß bei der unvermeidlichen großen Unvollkommenheit aller menschlichen Strafgerechtigkeit es

Digitized by Google

zufolge faktisch auch noch anderen Zwecken außer ihrem eigentlichen *); aber diese anderweiten heilsamen Erfolge dürfen nie ein Bestimmungsgrund zu ihrer Verhängung sein.

Anm. Auf bündige Weise faßt die verschiedenen Zwecke der Strafe Wirth zusammen: II., S. 318—325., vgl. S. 330. f. Nach ihm ist der Zweck der Strafe objektiv die Genugthuung, welche dem Gesetz gegeben wird durch Wiedervergeltung, die dem Uebertreter wi-

---

der Gesellschaft geziemt, die Ausgleichung möglicher Unbilligkeiten gegen den Sträfling durch die Wohlthat dieser erziehenden Liebe in das Ganze ihrer Institutionen mit aufzunehmen."

*) Stahl, II., 2., S. 520—523.: „Obwohl nun die Bedeutung der Strafe keine andere sein kann als die, daß sie die nothwendige Folge des Verbrechens ist nach der Gerechtigkeit, obwohl es allein die Gerechtigkeit ist, durch welche sie gerechtfertigt, für die sie unmittelbar bestimmt ist, nach welcher sie im Wesentlichen in Art und Maß eingerichtet sein muß, so dient doch die Strafe folgeweise auch noch für andere Zwecke, weil in jedem lebendigen Ganzen und so auch im Staate die Thätigkeit einer Kraft nothwendig auch auf die anderen wirkt. Durch die Strafe oder, was ganz dasselbe sagt, durch die Gerechtigkeit wird der Staat auch erhalten und gesichert gegen die Gefahr, die das Verbrechen für ihn enthält, und wenn er die sittliche Pflicht, die Gerechtigkeit zu handhaben, zu strafen, nicht erfüllte, müßte er auch äußerlich und mechanisch zu Grunde gehen (Nothwehr). Die Strafe macht nicht bloß den übelsten Theil der Bevölkerung, der sich durch verübte Verbrechen als solchen bewährt, gänzlich oder für eine Zeit lang unschädlich (Prävention), sondern, was bei Weitem wesentlicher ist, sie hält die ganze Bevölkerung durch Furcht vor der Strafe von Verbrechen ab (Abschreckung), und bei der Oberhand des Bösen im irdischen Zustande ist nur diese Furcht vermögend, die Ordnung und Sicherheit für das Ganze und die Einzelnen zu gewähren. In gleicher Weise wird durch die Strafe und die Pflege der Gerechtigkeit auch die Sittlichkeit gefördert. Für's erste die Sittlichkeit des Verbrechers (Besserung). Denn das äußere Leiden, das ihn als ein verdientes trifft, muß ihn zur Besinnung und Bekehrung bringen, wenn er nicht selbst hartnäckig widerstrebt. Dieß gilt nicht etwa bloß von den Strafen, welche den Verbrecher später dem bürgerlichen Leben wieder zurückgeben, sondern von sämmtlichen, namentlich auch von der Todesstrafe; sie vor allen hat außer der Gerechtigkeit zugleich die Natur, daß sie geeignet ist, den Verbrecher zu bekehren. Für's andere die Sittlichkeit der Bevölkerung. Denn die Strafe schreckt nicht bloß psychologisch vom Verbrechen ab durch die Furcht vor dem sinnlichen Uebel der Strafe, sondern sie erfüllt auch sittlich mit dem Bewußtsein der Verdammlichkeit des Verbrechens und dem Abscheu vor den sündlichen Triebfedern, die zu ihm führen. Es bewährt sich hierin, daß der Staat als Reich äußerer Ordnung und Gerechtigkeit eben dadurch zugleich Träger ist für die Sittlichkeit der Menschen."

Digitized by Google

verfährt. Nach dieser Seite hin — sagt er — ist sie ein reiner Akt der Gerechtigkeit. Nach der subjektiven Seite hin ist ihr Zweck die Besserung des Uebertreters. Da im Volk die Geneigtheit zum Vergehen verbreitet ist, so hat die Strafe auch noch den weiteren Zweck der Abschreckung. Auch die kriminelle Strafe muß alle diese Momente in sich schließen. Doch ist der objektive Zweck, die Genugthuung oder Wiedervergeltung ihr Hauptzweck. Auf ähnliche Weise, gleichfalls unter Voranstellung der Vergeltung, verbindet auch Hartenstein die verschiedenen Strafzwecke: S. 260—272. 283. f. Vgl. auch S. 554—557. Richtig bemerkt er dabei, S. 262., daß von der Nothwehr als Zweck der Strafe streng genommen nicht die Rede sein kann.

§. 1145. Die bürgerliche Strafgerechtigkeit als die des Staates muß der Ausdruck der strafenden Gerechtigkeit an sich (als sittlicher) sein, und zwar so viel als möglich, d. h. so viel die jedesmalige öffentliche sittliche Ueberzeugung es ausführbar macht *) (vgl. Bd. III., S. 97. ff.), der genaue. Alle Willkür bei ihr immer vollständiger auszuschließen, ist also die Aufgabe. Es gibt nun auch ganz im Allgemeinen einen wirklich objektiven Maßstab für die Bestimmung des Maßes der Strafe. Es liegt darin, daß die Strafe wesentlich Vergeltung ist, d. h. Verhängung eines dem Maß seiner Sünde entsprechenden Maßes von Uebel über den Sünder (§. 474.). Eben darin, daß die Strafe wirklich Vergeltung ist, besteht ihre Gerechtigkeit **) In der Anwendung auf den konkreten Fall kann freilich immer nur von der Annäherung an die genaue Wiedervergeltung die Rede sein, wegen der Inkommensurabilität seiner individuellen Bestimmtheit. ***) Damit die Strafe Vergeltung sei, muß sie

*) Insofern läßt sich mit Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 251., sagen: „Das Strafgesetz darf nichts anderes sein als der Ausdruck des vom christlichen Geiste beseelten allgemeinen Willens."

**) Stahl, II., 2., S. 538.: „Die Gerechtigkeit fordert die Verhältnißmäßigkeit der Strafe mit derselben Nothwendigkeit als die Strafe selbst, weil sie in gleicher Weise unausbleibliche Herrschaft des Staates und unantastbare Sicherheit der Person, so weit sie nicht schuldig ist, fordert."

***) Daub, II., 1., S. 346.: „Es ist ein großes Wort: Wiedervergeltung; aber wer ist der Mensch, der die Waage genau führen, und genau abwägen könnte gleich große Schuld und gleich großes Uebel, so daß weder mehr oder weniger als verschuldet gestraft werde?" Vgl. auch Hegel, S. 141. ff.

Digitized by Google

vor Allem der Uebelthat, für welche sie verhängt wird, genau verhältnißmäßig sein. Um diese Verhältnißmäßigkeit zu bemessen, gibt es nun einen doppelten Standpunkt, den der bloßen bürgerlichen Gesellschaft und den des wirklichen Staates. Jene bestimmt die Strafe nach dem Grade der Gemeinschädlichkeit und Gemeingefährlichkeit der Uebelthat, dieser bestimmt sie nach dem Grade der an sich sittlichen Größe derselben, nach dem Grade ihrer Sündigkeit. Doch kann auch der Staat, weil er ja ebenfalls, nicht minder als die bürgerliche Gesellschaft, seinen Angehörigen einen kräftigen Rechtsschutz zu gewähren hat, von der Rücksicht auf die Gemeingefährlichkeit des Verbrechens nicht völlig absehen, sondern muß auch sie mit in Anschlag bringen bei der Bestimmung der Strafe. Sein eigentlicher Gesichtspunkt bei ihr ist aber, das bestimmte Maß sittlicher Bosheit der Uebelthat mit einem ihm qualitativ und quantitativ genau entsprechenden Maß von Uebel zu vergelten. So ist sein Strafprincip das jus talionis, — in der That das einzige wahrhaft objektive, nicht willkürlich konventionelle Strafprincip. *) Nur darf dieses Princip freilich nicht in seiner

*) Kant, Rechtsl., S. 127. f. (B. 5.), hält „das jus talionis, der Form nach, immer für die einzige a priori bestimmende (nicht aus der Erfahrung, welche Heilmittel zu dieser Absicht die kräftigsten wären, hergenommene) Idee als Princip des Strafrechts." Ebendaselbst setzt er hinzu: „Willkürlich Strafen für sie zu verhängen, ist dem Begriffe einer Strafgerechtigkeit buchstäblich zuwider. Nur dann kann der Verbrecher nicht klagen, daß ihm Unrecht geschehe, wenn er seine Uebelthat sich selbst über den Hals zieht, und ihm, wenn gleich nicht dem Buchstaben, doch dem Geiste des Strafgesetzes gemäß, das widerfährt, was er an Anderen verbrochen hat." Desgleichen S. 167. f.: „Also: was für unverschuldetes Uebel du einem Anderen im Volke zufügst, das thust du dir selbst an. Beschimpfst du ihn, so beschimpfst du dich selbst; bestiehlst du ihn, so bestiehlst du dich selbst; schlägst du ihn, so schlägst du dich selbst; tödtest du ihn, so tödtest du dich selbst. Nur das Wiedervergeltungsrecht (jus talionis), aber wohl zu verstehen, vor den Schranken des Gerichts (nicht in deinem Privaturtheile), kann die Qualität und Quantität der Strafe bestimmt angeben: alle andere sind hin und herschwankend, und können, anderer sich einmischenden Rücksichten wegen, keine Angemessenheit mit dem Spruch der reinen und strengen Gerechtigkeit enthalten." Vgl. dort die weitere Rechtfertigung dieses Satzes. Auch Hegel, S. 111., legt mit Recht ein entschiedenes Gewicht darauf, „daß das allgemeine Gefühl der Völker und Individuen bei dem Verbrechen ist und gewesen ist, daß es Strafe verdiene und dem Verbrecher geschehen solle, wie er gethan hat."

Digitized by Google

abstrakten Aeußerlichkeit genommen werden*), in der es allerdings ein barbarisches Rechtsprincip ist.**) Seine richtige Behandlung beruht wesentlich auf zwei Punkten. Einmal: Die Gleichheit der Strafe mit dem Vergehen, welche bei ihm gefordert wird, darf nicht von der specifischen Identität des konkreten sinnlichen Uebels verstanden werden, so daß eben dasselbe Uebel, welches der Uebelthäter widerrechtlich einem Andern zugefügt hat, ihm selbst wieder zugefügt werden müsse als Strafleiden. So gefaßt ließe sich die Wiedervergeltung auch gar nicht einmal allgemein durchführen, und in tausend Fällen würde sie auf völlige Absurditäten hinauslaufen.***) Es muß vielmehr von der äußeren Gleichheit auf die innere zurückgegangen werden, d. h. auf den Werth. Nur die wesentliche Verhältnißmäßigkeit des als Strafe zu erleidenden Uebels zu dem Werth, und zwar bestimmt dem sittlichen Werth der Uebelthat ist es, was zu fordern ist†), wie ja auch schon in der bloß civilen Rechtspflege bei der Genugthuung als Schadenersatz in allen den Fällen, wo der zugefügte Schaden in unmittelbarer oder specifischer Weise nicht wiederherstellbar ist, der konkreten specifischen Beschaffenheit desselben seine abstrakte allgemeine Beschaffenheit substituirt, d. h. sein Werth erstattet werden muß.††) Fürs andere: Die Gleichheit der Strafe mit der Uebelthat muß bestimmt sein Gleichheit mit dieser nicht lediglich nach ihrer objektiven Seite für sich allein, sondern nach ihren beiden Seiten, der objektiven und der subjektiven, zusammengenommen. Nicht die äußerlich hervorgetretene That für sich selbst muß das bestimmende Moment sein bei der Abwägung der Strafe, sondern die ihr zum Grunde liegende Verschuldung des Thäters, die eben deßhalb vor allem zu ermitteln ist; ihrem Grade muß das Maß der Strafe möglichst genau entsprechen. Eben weil so mit dem Fortschritt der sittlichen Bildung das jus talionis immer richtiger verstanden wird, wird auch die Beurtheilung und die Bestrafung der Verbrechen im Allgemeinen je länger desto milder.†††) Nicht nur fällt

*) Vgl. Hegel, S. 142. f.
**) Wirth, II., S. 332. f.
***) Hegel, S. 142.
†) Ebendas., S. 141—143.
††) Ebendas., S. 136.
†††) Ebendas., S. 135.

Digitized by Google

bei der persönlichen Vergeltung immer mehr alle Rache weg, sondern es wird auch immer genauer die subjektive Straffälligkeit des Uebelthäters von dem objektiven Thatbestand unterschieden und mit in Rechnung gebracht bei dem Strafurtheil. Außerdem muß natürlich auch das immer entschiedenere Zurücktreten des Standpunktes der bürgerlichen Gesellschaft, also des Princips der Sicherung des Rechtsschutzes und der Abschreckung, in der Kriminalgesetzgebung denselben Erfolg haben. Nächst dieser Gerechtigkeit muß nun weiter auch Menschlichkeit von der Strafe gefordert werden. Nicht nur muß ihr Grausamkeit*), Lieblosigkeit und jede für ihren Zweck unnöthige Härte**) fremd sein, sondern es darf die Strafgesetzgebung auch nie vergessen, auch in der Person des Missethäters noch auf die Achtung für den Menschen strenge Rücksicht zu nehmen.***) Demnach sind unbedingt verwerflich jede Erhöhung der Todesstrafe durch Martern †), die verstümmelnden Strafen ††) und solche empörende Arbeitsstrafen wie die in den sibirischen Bergwerken oder die Galeerenstrafen. †††) Der Staat hat nie ein Recht, durch seine Strafen absichtlich die sinn-

---

*) Hirscher, III., S. 671: „Die Strafe ist nicht Rache, sondern Rechtsübung, und ist nicht Rache, sondern Selbsterhaltung und Nothwehr des Rechtes. Keine Selbsterhaltung und keine rechtliche Nothwehr aber geht über die durch Noth und Selbsterhaltung gesteckten Grenzen."

**) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 252.: „Wir verwerfen überhaupt alle Strafen, die den Charakter der Lieblosigkeit an sich tragen und härter sind als die dringendste Nothwendigkeit es fordert, d. h. also alle Strafen, die es dem christlichen Gemeinwesen erschweren, auf die wirkliche Besserung der Verbrecher zu wirken."

***) Kant, Rechtslehre, S. 127. (B. 5.)

†) Kant, Tugendlehre, S. 302. (B. 5.): „So kann es schimpfliche, die Menschheit selbst entehrende Strafen geben (wie das Viertheilen, von Hunden zerreißen lassen, Nasen und Ohren abschneiden), die nicht bloß dem Bestraften (der noch auf Achtung Anderer Anspruch macht, was ein Jeder thun muß) durch diese Entehrung schmerzhafter sind als der Verlust der Güter und des Lebens, sondern auch dem Zuschauer Schamröthe abjagen, zu einer Gattung zu gehören, mit der man so verfahren darf."

††) Stahl, II., 2., S. 542.: „Solche Strafen, durch Menschen ausgeübt, sind nicht von Rache rein zu halten, daß das Leiden des Verbrechers zum hervortretenden Moment werde statt der Beugung seines Willens unter das Ansehen des Gesetzes."

†††) Marheineke, S. 398. Vgl. auch Daub, II., 1, S. 388. f.

Digitized by Google

lich physischen Kräfte des Verbrechers zu schwächen.*) Entehrende Strafen sind zwar nicht etwa auszuschließen, sie sind vielmehr überall da ausdrücklich gefordert, wo das Verbrechen unzweideutig eine vorbewußte Verläugnung und Profanation der menschlichen sittlichen Würde involvirt; aber sie dürfen nie in dem Verbrecher den Menschen selbst mit entehren. Auch körperliche Züchtigungen sind bei Verbrechern, in denen das sittliche Gefühl beinahe ausgegangen und nur noch die sinnliche Empfindung rege geblieben ist, bestimmt indicirt. Nur ein seichter falscher Humanismus verwirft sie unbedingt als eine unmenschliche Strafart.**) Ganz besonders bei den Freiheitsstrafen muß die Rücksicht darauf, daß auch in dem Verbrecher noch die Achtung vor dem Menschen zu bewahren ist, und auch ihm die unerläßlichen Bedingungen einer menschlichen Existenz nicht gänzlich entzogen werden dürfen, recht fest im Auge behalten werden. Da grade bei ihnen das Interesse der Nothwehr des Staates und der schützenden Gerechtigkeit, die er seinen Angehörigen schuldig ist, so stark mitwirkt, so erfordern sie doppelt besonnene Behutsamkeit. Die Gefängnißanstalten sind zwar ihrer nächsten Bestimmung nach keineswegs Besserungsanstalten***), allein sie dürfen doch zum mindesten auch nicht, was sie leider noch immer so häufig sind, Verderbungs- und Entmenschungsanstalten sein. Grade von den Gefangenen sollte, damit sie den Menschen nur erst wieder kennen lernen in seiner wahren Gestalt, mit aller nur möglichen Vorsicht jede Rohheit und Brutalität entfernt gehalten werden. Sie von jedem Zusammenhange mit der menschlichen Gesellschaft, namentlich auch von jeder religiösen und kirchlichen Beziehung mit ihr schlechthin abschneiden, heißt ihre Bekehrung und ihre Wiedergeburt zu einem menschlich würdigen Dasein unmöglich machen.†) Hierzu hat der Staat kein Recht. Usur-

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 252.

**) Wirth, II., S. 328. f.

***) Marheineke, S. 338.: „Im Allgemeinen muß man sagen, daß schon Gefängnißanstalten keine Besserungsanstalten sind, nicht nur der Erfahrung, sondern auch ihrer Bestimmung gemäß. Diese ist vielmehr, daß der Mensch fühle, was er nicht erkennen will."

†) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 252. f. Es heißt hier unter Anderem: „Nur die Bibel mitzugeben in den Kerker genügt nicht; die Gemein-

Digitized by Google

pirt er eine solche despotische Gewalt, so ist es die Sache der Kirche, zum Schutz der Unglücklichen dazwischen zu treten. Vielmehr ist es die Pflicht des Staates, seinen Strafgefangenen die sorgsamste sittliche Erziehung zuzuwenden, und ihnen die speciellste Seelsorge von Seiten der Kirche zu vermitteln. Der erbarmenden und erziehenden christlichen Liebe auch der Privaten muß er, so viel es nur immer mit ihrer Lage als Detinirte verträglich ist, den Zugang zu ihnen gestatten. Die Aufhebung der freien Mittheilung der Sträflinge unter einander ist allerdings unumgänglich, denn nichts befestigt sie so sehr in ihrer verbrecherischen Gesinnung; allein ihnen jede Mittheilung überhaupt unmöglich machen, oder doch die Möglichkeit derselben auf ein beinahe unmerkliches Minimum beschränken, ist die raffinirteste Grausamkeit, und heißt ihnen die Möglichkeit entziehen, als Menschen zu leben. Das s. g. pensylvanische Pönitenziarsystem ist eine Barbarei.*) Noch mehr. Nicht einmal eine absolute Aufhebung der individuellen Freiheit darf die Gefängnißstrafe sein, sondern nur eine Beschränkung derselben. Soll der Gefangene menschlich fortleben können, so muß ihm noch irgend ein Spielraum übrig gelassen bleiben für seine individuelle Freiheit.**) Auch der Straf-

schaft mit der Kirche gehört wesentlich zur Gemeinschaft mit dem Erlöser und mit Gott."

*) Wie Marheineke, S. 632., es mit Recht nennt. Sehr wahr setzt er hinzu: „Die absolute Hemmung des Sprechens ist auch die Hemmung des Denkens."

**) Daub, II., 1, S. 390.: „Sittlicherweise ist das Verfahren gegen den von Rechts wegen Gefangenen das, daß, sei nun die Gefängnißstrafe eine vorübergehende oder eine so genannte ewige, im Gefängniß selbst der Verbrecher, der jetzt büßt, möglichst seine äußere Freiheit habe. Sie kann gerechterweise dort nur insoweit beschränkt werden, daß der eine gegen den andern nicht in Wort und That sich vergehen, kein Dieb im Gefängniß den andern Dieb bestehlen, keiner den andern morden kann. Darin muß die individuelle Freiheit beschränkt werden. Uebrigens muß doch jeder sich in irgend einem Geschäft frei bewegen können; denn hierbei ist immer jener Zweck der Strafe zu berücksichtigen, daß, soweit es äußerlich geschichtlich möglich ist, die Strafe den Verbrecher in integrum restituire. Also die Pflicht ist auf Seiten des Gesetzes (der Regierung) die, daß die Unglücklichen darin einigermaßen noch als Menschen sich zu bewegen vermögen, besonders daß die Aufseher, Gefangenwärter nicht roh, brutal sind, sondern einen bestimmten Grad sittlicher Bildung haben." Aehnlich Fichte, Naturrecht, S. 275. (B. 3.): „Zuvörderst müssen diese Bes-

Digitized by Google

gefangene darf kein wirklicher Sklave sein.*) Ganz im Allgemeinen aber darf bei den Maßregeln der Strafgerechtigkeit nie aus dem Gesicht gelassen werden, daß in dem Begriff der peinlichen Vergeltung selbst die Besserung des Sträflings ausdrücklich als Zweck mitgesetzt ist (§. 474.), und daß folglich die Modalität der Strafen durchweg darauf berechnet sein muß, daß sie geeignet seien, zugleich wirksame Besserungsmittel zu werden.**) Hierin insbesondere erweist sich die Christlichkeit der Strafgerechtigkeit, daß sie, indem sie durch peinliche Vergeltung die Ohnmacht der Sünde darlegt und das ewige sittliche Recht aufrecht erhält, zugleich für die Rettung des sich wider dieses auflehnenden Sünders erbarmende Sorge trägt.***)

---

ferungsanstalten von der Gesellschaft wirklich abgeschieden sein; nach dem Geiste des Gesetzes. Für allen Schaden, welchen diese aus der Gesellschaft vorläufig Ausgeschlossenen anrichten, hat der Staat schwere Verantwortung. Also, sie haben insofern ihre Freiheit völlig verloren. Aber wer sich bessern soll, muß frei sein: und über wessen Besserung man urtheilen soll, der muß gleichfalls frei sein. Es ist also eine Hauptmaxime: diese Menschen müssen innerhalb der nothwendigen Begrenzung frei sein, und unter sich in Gesellschaft leben. — — Sie müssen unter Aufsicht stehen und auch nicht darunter stehen. So lange sie nicht gegen das Gesetz handeln, muß die Aufsicht nicht bemerkbar sein; sobald sie sich dagegen vergehen, muß die Strafe der Vergehung auf dem Fuße nachfolgen."

*) Daub, II., 1, S. 388. f.: „Um seine individuelle Freiheit gebracht, — so wäre der Sträfling zum Sklaven geworden; aber die christliche Welt duldet keine Sklaverei. Das Verfahren hier gegen den Verbrecher wäre auf Seiten derer, die so verfahren, selbst strafwürdig, — ein der Persönlichkeit des Menschen, die nicht verletzt werden darf, widerwärtiges, unmoralisches. Findet diese strafwürdige, unmoralische Strafe in der Christenheit nicht statt? Dort noch überall, wo die Galeerenstrafe ist. — — Da ist der Mensch wirklich Sklave, ein bloßes Werkzeug für die, die solche Strafe verfügten, ohne Achtung der menschlichen Persönlichkeit. In der Christenheit findet diese Strafe noch statt nur bei katholischen Völkern, z. B. den Spaniern, Portugiesen. Aber nirgends in den protestantischen Staaten. England hat keine Galeeren und Galeerensklaven, Holland, Dänemark, Schweden auch nicht. In der katholischen Kirche hat der Mensch keine individuelle Freiheit; dort ist das Christenthum noch nicht zur Anerkennung des unendlichen Werthes der Persönlichkeit gekommen."

**) Ueber die zweckmäßige Einrichtung von Besserungsanstalten für Verbrecher sind die Bemerkungen Fichte's immer noch von Interesse: Naturrecht, S. 275—278. (B. III.) Vgl. auch Marheineke, S. 632. f.

***) Stahl, II., 2, S. 544.: „Die Strafe, auch die Todesstrafe abschaffen kann das Christenthum nicht, aber die Besserung als ein ebenso bedeuten-

Digitized by Google

§. 1146. Unter allen Strafanstalten tritt in der Todesstrafe*) das Wesen der Strafe in seiner äußersten Schärfe und Tiefe hervor, und daher kommt es dann auch ganz besonders an ihr an den Tag, ob die Strafgerechtigkeit nach ihrem eigentlichen Sinne verstanden wird oder nicht. Eben deßhalb ist sie auch, ungeachtet das natürliche Gefühl bei allen Völkern ihre Gerechtigkeit und mithin auch ihre Nothwendigkeit unmittelbar anerkennt, und die heilige Schrift alten und neuen Testaments sie ausdrücklich und feierlich sanktionirt (1 Mos. 9, 5. 6.**) 2 Mos. 21, 12. 23. 3 Mos. 17, 4. C. 24, 17. Matth. 26, 52. Röm. 13, 4, vgl. V. 1—3.), nichts desto weniger sobald sie Gegenstand der Verstandesreflexion wird, so sehr kontrovers. Soll das gute Recht der Todesstrafe auf ein anderes Fundament gegründet werden als auf die an sich seiende und über alle sonstigen Interessen hinausliegende ewige Nothwendigkeit der gerechten Vergeltung, so läßt es sich allerdings nicht halten; besteht aber diese Nothwendigkeit, so kann es für den Mord im vollen Sinne dieses Wortes, für den prämeditirten Mord, schlechthin keine andere Strafe geben als die am Leben.***) Denn für das (sinnliche) Leben gibt

---

des Moment anstreben als die Strafe, die Strafanstalten zu Rettungsanstalten machen, das kann und soll das Christenthum. Bis jetzt ist es der Weg zu noch tieferem sittlichen Verfall, wenn Einer der Gerechtigkeit des Staates anheimfällt, und ist darum mit Grund eine der ernstesten Bestrebungen der Menschenfreunde und der Regierungen, hier Hülfe zu schaffen."

*) Die ältere Literatur in Betreff der Frage wegen der Rechtmäßigkeit der Todesstrafe angehend s. die Nachweisungen bei Reinhard, III., S. 582. f. In der neuesten Literatur gibt eine der glücklichsten Vertheidigungen der Todesstrafe Marheineke, S, 336—345., besonders von S. 342. an. >Vgl. auch Erichson, Jésus et les questions sociales, S. 34—39<.

**) Ueber diese Stelle vgl. die tiefeingehenden Bemerkungen von Nitzsch, Syst. der christl. Lehre, S. 332. f. Durch sie für sich allein die Todesstrafe begründen zu wollen, wäre freilich unthunlich. S. Daub, II., 1, S. 349.

***) Kant, Rechtslehre, S. 168. f. (B. 5.): „Hat er aber gemordet, so muß er sterben. Es ist hier kein Surrogat zur Befriedigung der Gerechtigkeit. Es ist keine Gleichartigkeit zwischen einem noch so kummervollen Leben und dem Tode, also auch keine Gleichheit des Verbrechens und der Wiedervergeltung, als durch den am Thäter gerichtlich vollzogenen, doch von aller Mißhandlung, welche die Menschheit in der leidenden Person zum Scheusal machen könnte, befreiten Tod. Selbst wenn sich die bürgerliche Gesellschaft mit aller Glieder Einstimmung auflösete (z. B. das eine Insel bewohnende

Digitized by Google

es, wie auch das natürliche Gefühl unmittelbar erkennt, schlechterdings keinen entsprechenden allgemeinen Werth, der an seiner Statt dem Mörder entzogen werden könnte.*) Das Leben ist die alles umfassende Totalität der natürlich individuellen Existenz; dem Ganzen aber kann nie etwas Einzelnes von dem, was unter ihm befaßt ist, gleichgelten.**) Daher stimmt auch der zum Tode verurtheilte Mörder

---

Volk beschlösse, aus einander zu gehen und sich in alle Welt zu zerstreuen), müßte der letzte im Gefängniß befindliche Mörder vorher hingerichtet werden, damit Jedermann das widerfahre, was seine Thaten werth sind, und die Blutschuld nicht auf dem Volke hafte, das auf diese Bestrafung nicht gedrungen hat, weil es als Theilnehmer an dieser öffentlichen Verletzung der Gerechtigkeit betrachtet werden kann." v. Ammon, III., 1, S. 19.: „Vor dem Rechte ist der Lohn der That immer gleich, und es steht daher gar nicht in der Gewalt des Richters, dieses Verhältniß aufzuheben und wesentlich zu ändern." Vgl. S. 20. f., wo es (S. 21.) sehr wahr heißt: „Die Todesstrafe aufheben oder sie durch ein willkürliches Surrogat ersetzen, heißt im Strafen und und Belohnen den Rechtsbegriff selbst zerstören, und unter dem Scheine der Menschenfreundlichkeit eine grenzenlose Willkür an seiner Stelle aufrichten." Nitzsch, a. a. O., S. 334.: „Vorsätzlicher Mord kann entweder nicht oder nur mit dem Tode bestraft werden. Wäre die leibliche Selbsterhaltung ein ganz unbedingtes Gut und das absolute Recht der Persönlichkeit, so könnte freilich kein Vernunftrecht der Todesstrafe, wäre die zeitliche Lebensverlängerung das ausschließliche und genugsame Mittel der Bekehrung, kein christliches Recht derselben bestehen. Weder das eine noch das andere findet statt. Die Besserung kann den Mörder nicht erreichen, der nicht seine Todesschuld erkennt, und der nicht in das göttliche Verhängniß der Strafe sich ergibt. Erkennt er sie nicht, so besteht das Verhängniß doch; Gottes Gesetz vollziehet sich dennoch an ihm, und Gottes Erbarmung ist nicht an die zeitliche Schranke des Daseins mit dem Uebelthäter gebunden. Auch der unfrei erlittene Tod ist in gewissem Grade befreiend und entsündigend." Stahl, Fundamente einer christl. Philos., S. 150.: „Auch in der bürgerlichen Ordnung gibt es ein absolutes Verbrechen gegen das heiligste Gut, das die bürgerliche Ordnung nach Gottes Gebot zu schützen hat, und es gibt in ihr dafür auch eine absolute Strafe, die Hinrichtung des Verbrechers." Ebendersl., Philos. des Rechts, II., 2, S. 540.: „Eine Gesetzgebung, welche auf den Mord nicht die Todesstrafe, sondern nur Freiheitsstrafe setzte, würde das Gesetz, welches das Leben schützt, nicht in seiner vollen Heiligkeit erhalten, also weit entfernt eine menschliche zu sein, würde sie im Gegentheil die Achtung vor dem Menschenleben verläugnen, sie wäre eine ungerechte Gesetzgebung."

*) Kant, Rechtsl., S. 168. f. (B. 5.), Hegel, S. 139. f., 143. f., Marheineke, S. 345.

**) Hegel, S. 345.: „Wenn nun bei der Vergeltung nicht auf specifische Gleichheit gegangen werden kann, so ist dieß doch anders bei dem Morde,

Digitized by Google

selbst unwillkürlich der Gerechtigkeit des über ihn verhängten Urtheils bei*); ja er sieht in der Erstehung der Todesstrafe eine unumgängliche Sühnung seiner Schuld, ohne die er den Frieden nicht wiederfindet, und deßhalb eine ihm widerfahrende hohe Wohlthat.**) Aber

---

worauf nothwendig die Todesstrafe steht. Denn da das Leben der ganze Umfang des Daseins ist, so kann die Strafe nicht in einem Werthe, den es dafür nicht gibt, sondern wiederum nur in der Entziehung des Lebens bestehen." Die Gegenbemerkungen Wirth's, II., S. 332. f., treffen nicht zum Ziel. Dem Ganzen kann nun einmal nie einer seiner Theile, welcher auch immer, gleich kommen. Wohl mag für einen einzelnen Theil des Ganzen ein anderer einzelner Theil desselben als ihm gleichwerthig substituirt werden können, nimmermehr aber ein solcher einzelner Theil, welchen Namen er auch haben möge, dem Ganzen als ihm äquipollent.

*) Kant, Rechtsl, S. 170. (B. 5.): „Ueberdem hat man nie gehört, daß ein wegen Mordes zum Tode Verurtheilter sich beschwert hätte, daß ihm damit zu viel, und also Unrecht geschähe; Jeder würde ihm ins Gesicht lachen, wenn er sich dessen äußerte." (Vgl. übrigens die Gegenbemerkungen Fichte's, Naturrecht, S. 283. f.) Ebenso v. Hirscher, III., S. 674.

**) Es liegt also in der That ein großes Moment der Wahrheit in der Ansicht Daub's von dem sittlichen Grunde der Todesstrafe; aber nichts desto weniger doch nur ein untergeordnetes. S. Syst. der theol. Moral, II., 1, S. 320. f. und die weitere Ausführung S. 340—351. An der ersteren Stelle heißt es: „Indem das Recht eines Andern verletzt worden, hat der Verletzende sich eines Verbrechens schuldig gemacht; das lastet auf ihm. Sein Gewissen mag betäubt, todt sein, das Verbrechen lastet auf ihm. Das Gewissen kann erwachen; er muß in sich selbst den Verbrecher sehen. So lange das Verbrechen auf ihm lastet, ist er ein Verworfener. Was ist hier nun Zweck der Strafe? Antwort: Von dem, der ein Verbrechen begangen hat, das Verbrechen wegzunehmen, ihn zu versöhnen mit dem Gesetz und Recht. Das, was er zu leiden hat, für das, was er verbrochen hat, ist das Heilmittel für die Wunde der durch ihn verletzten Persönlichkeit. Dann wird das begangene Unrecht an dem, der es beging, um seinetwillen vergolten, und so ist die Strafe die ihn, den Sklaven des Verbrechens, wieder frei machende. Hat er sie mit der Ueberzeugung empfangen, sie verdient zu haben, so ist die Wunde, die der Geist durch ein Verbrechen sich geschlagen hat, geheilt ohne eine Narbe nachzulassen. So lange der Dieb, der Mörder noch ungestraft herumgeht, hat jeder das Recht, zu sagen: er ist ein Dieb, ist ein Mörder. Hängt er am Galgen, war er im Zuchthaus, so ist alles abgethan. Nach diesem Verhältniß, gemäß dem Zweck, den die Strafe für den Verbrecher hat, wo sie selbst aus der Liebe kömmt, nicht aus der Rache, muß die Strafe selbst der That adäquat sein Die Tödtung deiner, des Mörders, ist deine Heilung." Wie die Sache hier gestellt wird, ist sie nicht haltbar. Denn aus jenem Gesichtspunkte dürfte der Verbrecher vom Staate die Todesstrafe fordern, wenigstens als Gnade; dieß darf er

Digitized by Google

eben deßhalb weil die Todesstrafe lediglich als Akt der vergeltenden Gerechtigkeit begründet, und durch kein anderes Interesse, durch keine Rücksicht der Nützlichkeit, wie sie auch heißen möge, begründbar ist, darf sie auch nur für den qualifizirten Mord als Strafe verhängt werden, durchaus für kein anderes Verbrechen, namentlich durchaus für kein politisches Vergehen, außer inwiefern mit demselben ein wirklicher vorsätzlicher Mord verbunden war, — auch nicht für Empörung und Hochverrath als solche.*) In dieser Beziehung ist das ältere peinliche Recht sehr tadelhaft, das die Todesstrafe vielfach aus dem Gesichtspunkte der bloßen Rechtssicherung, sei es nun durch Unschädlichmachung oder durch Abschreckung der verbrecherisch gesinnten, abgesehen von der strengen Gerechtigkeit der Vergeltung anwendet. Daß die Todesstrafe eine zu harte Strafe sei, nämlich für den Mord, ist

---

aber offenbar nicht, ebenso wenig als der Staat auf den Grund hin, daß er ihm eine Wohlthat sei, den Tod über den Verbrecher verhängen darf. Mit der Daub'schen Ansicht sind die entgegengesetzt lautenden Bemerkungen Schleiermacher's zu vergleichen: Chr. Sitte, S. 249.: „Wollte man sagen, Es gibt Verbrechen, die nicht zulassen, daß der, welcher sie begangen hat, jemals wieder zu einem frohen Lebensgefühle kommt, so daß die Todesstrafe über ihn zu verhängen ein Akt der Menschenliebe an ihm und die größte Wohlthat für ihn ist: so müssen wir das als unchristlich ganz von der Hand weisen, denn die Gnade Gottes ist mächtiger als jede einzelne Handlung des Menschen. Abgesehen aber vom christlichen Standpunkte: so kann man entweder nur sagen, Das Gefühl mit dem Bewußtsein gewisser Verbrechen nicht mehr leben zu können ist ein individuelles, worüber also ein anderer gar nicht urtheilen kann. Dann aber könnte nichts folgen, als daß dem Verbrecher die Freiheit zugestanden werden müßte, sich selbst zu morden. Oder, Es ist ein Gemeingefühl, über welches also der Staat zu urtheilen im Stande ist. Wenn aber dann der Staat einen Verbrecher mit dem Tode bestrafte: so wäre das auch nur unter der Voraussetzung sittlich zu rechtfertigen, daß dem Staate ein partieller Selbstmord zustände."

*) Wie Stahl, II., 2, S. 541. f. lehrt: „Dem Morde gleich steht Empörung, Hochverrath in seinem höchsten Grade; denn dieses Verbrechen ist gegen die Existenz des Staates selbst als der Anstalt, welche die ganze Rechtsordnung und auch das Leben schützt, gerichtet. — — Für andere Verbrechen ist die Todesstrafe nicht gerechtfertigt, sie kann entschuldigt sein als Nothrecht, aber nie geheiligt durch die Forderung der Gerechtigkeit." Weit näher kommt der Wahrheit die entgegengesetzte Behauptung Fichte's, daß „jede Todesstrafe auf bürgerliche Vergehungen Mord" sei. S. Beitrr. zur Berichtigung der Urtheile über die franz. Revolution, S. 115. (B. 6.) Viel eher könnte es die Frage sein, ob nicht Nothzucht mit dem Tode zu bestrafen sei.

Digitized by Google

schon deßhalb nichtig, weil sie ja eben die wesentlich gerechte ist. Aber sie kann auch nicht einmal als hart erscheinen, da ja dem Missethäter auch nach dem sinnlichen Tode die Möglichkeit der Erlangung des Heils noch offen bleibt (§. 796.) *), grade diese Strafe aber augenscheinlich das mächtigste Erweckungsmittel zur Bekehrung ist. Die Exekution des Todesurtheils muß durch Menschenhand geschehen, damit sie desto unzweideutiger als klar bewußte und zuversichtliche menschliche That erscheine, als die That der zweifellos im Namen der Gerechtigkeit und überhaupt der sittlichen Idee selbst handelnden Obrigkeit; so wie auch dem Verbrecher grade darin die ihm als Menschen gebührende Ehre angethan wird, daß man ihn nicht blind wirkenden sinnlichen Naturkräften preisgibt behufs des Vollzuges seiner Tödtung. **) Die Hinrichtung muß eine öffentliche sein, nicht um der Abschreckung willen, sondern damit das Volk theils seine feierliche Zustimmung darlege zu dieser unbedingten Handhabung der heiligen Gerechtigkeit, theils sich selbst als Volk demüthige wegen der in seiner Mitte verübten Gräuelthat. Der geschehene Mord lastet, bis er durch die in unbedingter Anerkennung der Heiligkeit des ewigen Rechtes schonungslos an dem Mörder vollzogene Gerechtigkeit gesühnt ist, auf dem Volke selbst als Schuld; es muß feierlich diese Schuld von sich abwälzen. Es hat den Frevel, der in seinem Schooße geschehen ist, indirekt selbst mit verschuldet: so muß es sich denn auch ausdrücklich mit demüthigen bei der Vollziehung der ihn sühnenden Strafe.***) Aber eine solche

*) Nitzsch, S. 334. (S. oben.)

**) Daub, II., 1, S 349. f.: „Die Todesstrafe aber, weil sie die Ehre des Verbrechers ist, darf nicht auf eine mechanische Art vollzogen werden. Der Gehängte stirbt ja an seiner eigenen Schwere hin. Ebenso auch die Guillotine, sie schnappt ab, unwürdig des Menschen; das ist ein Abwürgen. Solch ein Revolutionshebel ist freilich praktisch. Der Mensch stirbt durch den Menschen; das ist des Menschen würdig."

***) Daub, II., 1, S. 349. f.: „Ein anderer und triftiger Grund ist: weil die Schuld, die eine solche Strafe zur Folge hat, indirekt auf dem ganzen Volke liegt, wie direkt auf dem Verbrecher. Es ist eine allgemeine Landschuld, ein Jeder hat indirekt Antheil. Daß solches Verbrechen vorfallen kann, hat seinen Grund in einem Grade der Rohheit ꝛc., an der Alle mehr oder weniger Theil haben, so daß unter diesen Rohen Einige Mörder werden die Andern wären es auch vielleicht geworden: also Schuld des Volkes: und diese ist zu

Digitized by Google

öffentliche Hinrichtung darf kein Schauspiel sein, sie muß ein Bußakt sein. Deßhalb erscheint als das angemessenste eine nur bedingte Oeffentlichkeit der Exekution, nämlich vor einer kleineren Zahl ausdrücklich zur Anwesenheit verordneter Personen *), verbunden mit der Begehung des verhängnißvollen Tages als eines allgemeinen Trauer- und Bußtags in der betreffenden Gemeinde.

Anm 1. Bei der Frage nach der sittlichen Rechtmäßigkeit der Todesstrafe liegt schon in dieser Stellung der Frage selbst etwas irreleitendes, das nothwendig auf ihre Verneinung hinführt. Wenn gefragt wird, ob Menschen mit dem Tode strafen dürfen, ob sie ein Recht haben, im Fall gewisser Verbrechen über den Missethäter die Entziehung sogar des sinnlichen Lebens zu verhängen, so daß also eine solche Strafe als in die Wahl des Menschen gestellt, und von diesem freiwillig verhängt gedacht wird: dann muß auf sie ohne langes Bedenken mit einem unbedingten Nein geantwortet werden. Sofern das sinnliche Leben eines Andern in die Macht eines Menschen, und sei er immerhin die Obrigkeit, gestellt ist, darf dieser dasselbe nie und nimmermehr antasten. **) Denn das sinnliche Leben ist die

---

tilgen. Das Volk sollte trauern (gewöhnlich ist's ein Spektakel wie auf dem Theater), daß Einige so tief fallen konnten, um so gestraft zu werden. In der Beziehung ließe sich die öffentliche Hinrichtung wohl rechtfertigen." Vgl. auch Marheineke, S. 345.

*) Wie Marheineke, S. 341., will.

**) Hier hat Fichte ganz Recht, Sittenlehre, S. 278. f. (B. 4.): „Ich darf schlechthin nie mit Vorsatz tödten: der Tod eines Menschen soll nie Zweck meiner Handlung sein. Der strenge Beweis ist folgender. Jedes Menschenleben ist Mittel zur Realisation des Sittengesetzes. Entweder nun ich halte bei einem bestimmten Menschen für möglich, daß er ein solches Mittel noch sein und werden könne, oder ich halte es nicht für möglich. Halte ich es für möglich, wie kann ich denn, ohne dem Sittengesetz den Gehorsam aufzukündigen, und für die Realisation desselben gleichgültig zu sein, denjenigen vernichten, der, meiner eigenen Voraussetzung nach, zu derselben beizutragen bestimmt ist? Halte ich es nicht für möglich, halte ich jemanden für einen unverbesserlichen Bösewicht, so liegt die unmoralische Denkart eben darin, daß ich ihn dafür halte. Denn es ist mir durch das Sittengesetz schlechthin aufgegeben, ihn zur Moralität mit zu bilden, und an seiner Besserung arbeiten zu helfen. Setze ich bei mir fest, daß er unverbesserlich ist, so gebe ich eine schlechthin befohlene Arbeit auf: ich darf das letztere nicht: ich darf sonach auch das erstere nicht. Es ist durch das Sittengesetz schlechthin gebotener Glaube, daß jeder Mensch sich verbessern könne. Ist aber dieser Glaube nothwendig, so tritt der erste Theil

Digitized by Google

absolute Bedingung unserer Sittlichkeit; über diese aber kann nie ein Mensch bei einem andern verfügen. Die Todesstrafe ist ein Strafmittel, zu dessen Anwendung bei einem Menschen der Mensch aus eigener Wahl nie befugt sein kann. Man kann sich hier auch nicht etwa darauf berufen, daß der Staat, eben als der Träger der sittlichen Idee, unbedingt auch über das Eigenthum (nämlich in unserem Sinne) seiner Angehörigen in seinem vollen Umfange, folglich auch über ihr sinnliches Leben müßte gebieten können; man kann nicht sagen, die Berechtigung des Staates, d. h. eben der sittlichen Idee, dem Einzelnen gegenüber, sofern dieser sich nicht mit der sittlichen Gemeinschaft identificirt, sondern ihr opponirt, wäre keine unbedingte, wie sie es doch an sich ist, wenn ihm nicht auch das Recht zustände, für seinen Zweck über das sinnliche Leben zu schalten, wie ja auch allgemein zugestandenermaßen der Staat von seinen Bürgern die Aufopferung ihres sinnlichen Lebens zu seiner Vertheidigung, im Kriege u. dergl., fordern dürfe, ja fordern solle, — und so trete eben in der Todesstrafe die Majestät des Staates und der sittlichen Idee selbst in ihrer Unbedingtheit in das volle Licht.*) Denn in dem zuletzt angegebenen Falle tritt ja gar kein wirklicher Konflikt ein zwischen dem universellen sittlichen Interesse im Staate, dem hier das Opfer gebracht wird, und dem individuellen sittlichen Interesse des Einzelnen, dem die Aufopferung seines Lebens für das gemeine Beste zugemuthet wird. Eine solche hochherzige Hingebung in den Tod ist ja nämlich, wenn anders sie eine wirkliche, d. h. eine wahrhaft freie ist, wie sie dieß durchaus sein soll, für den Sich so hingebenden selbst, ebenso wie für den Staat, sittlich ein reiner Gewinn und die allervollste Bereicherung seines Eigenthumes (§. 893.), das ihm also durch jene Anmuthung von Seiten des Staates nicht verkürzt, sondern vielmehr in ausgezeichneter Weise vermehrt wird. Bei der Verhängung der Todesstrafe über den Verbrecher dagegen wird diesem grade die Möglichkeit entzogen, nicht nur sein sittliches Eigenthum ferner zu vermehren, sondern auch (wenigstens beinahe), sich überhaupt ein

---

unserer Argumentation wieder in seine Gültigkeit ein. Ich kann kein Menschenleben vertilgen, ohne meinen Zweck aufzugeben, und den Zweck der Vernunft in ihm, so viel an mir ist, zu vernichten. Wer moralisch werden soll, der muß leben." Vgl. auch Naturrecht, S. 281. (B. 3.)

*) Aus diesem Gesichtspunkte rechtfertigt Romang auf sehr sinnreiche Weise die Todesstrafe: Determin. und Willensfreiheit, S. 192—194.

Digitized by Google

menschenwürdiges sittliches Eigenthum, dessen er noch entbehrt, hier, wo der dazu bestimmte eigentliche Ort ist, zu erwerben. Strafte demnach der Staat aus Rücksicht auf sich, um seinetwillen mit dem Tode: so würde das universelle sittliche Interesse auf Unkosten des invidiuellen sittlichen Interesses eines Einzelnen befördert; dieß aber darf nie geschehen, und ergibt auch allezeit einen bloß scheinbaren Gewinn für den universellen sittlichen Zweck. Dieser darf nie mit dem individuellen in Konflikt gerathen, und wird auch nur insoweit wirklich gefördert, als dieser letztere in seinen Interessen ungekränkt bleibt. Noch weniger läßt sich sagen, der Staat sei seinen Bürgern (so gut wie die bloße bürgerliche Gesellschaft) kräftigen Rechtsschutz zu gewähren schuldig; nun könne es aber der Fall sein, daß er diesen Schutz auf wirksame Weise nur durch die Tödtung eines gemeingefährlichen Uebelthäters leisten könne; dieß vorausgesetzt sei er mithin nicht nur befugt, sondern sogar verpflichtet zur Verhängung der Lebensstrafe. Also in allen den Fällen, wo die absolute Abschließung des Verbrechers aus der politischen Gemeinschaft sich nicht anders als durch seine Tödtung wirksam vollziehen lasse. *) Denn im Staate (im Unterschiede von der bloßen bürgerlichen Gesellschaft) dürfte dieses äußerste Mittel zur Vollziehung des Rechtsschutzes jedenfalls nur dann angewendet werden, wenn es nicht an sich widersittlich ist. Dieß ist es aber eben. Jener Fall kann aber auch gar nicht einmal eintreten in einem Staate, der dieses Namens noch irgend werth ist; nur in einem Gemeinwesen, das in sich selbst nicht mehr zu bestehen vermöchte und dem also auch durch eine solche Maßregel nicht mehr aufzuhelfen wäre, könnte er sich ereignen. Zum Behuf des Rechtsschutzes dürfte der Staat nie über die absolute Ausschließung des Uebelthäters hinausgehen, und wenn er um dieses Zweckes willen zur Tödtung desselben (wie man ein schädliches Thier erlegt) schritte, so wäre dieß eine reine Polizeimaßregel **), welche in der Noth ihre Entschuldigung suchen müßte, durch

*) Vgl. Fichte. Naturrecht, S. 280. f. (B. III.)

**) Darüber gibt Fichte, Naturrecht, S. 278—284. (Bd. III.), sehr bündige Erörterungen. Er läugnet rundweg das Recht des Staates — nämlich wie er den Begriff desselben faßt — einen Verbrecher am Leben zu strafen. Den Kern seiner Ansicht resumirt er selbst (Sittenlehre, S. 279. f. [B. 4.]) folgendermaßen: „Der Staat als Richter kann nichts mehr thun, als den Bürgervertrag mit einem Verbrecher gänzlich aufheben, wodurch der letztere völlig rechtlos und zur bloßen Sache wird; in Beziehung auf den Staat, der keine moralische, sondern lediglich eine juridische Person ist. Die Tödtung des

Digitized by Google

die er aber sich selbst das traurigste Armuthszeugniß ausstellen würde. Kurz, dem Staat muß der individuelle sittliche Zweck jedes einzelnen seiner Bürger unbedingt heilig sein; um seiner Selbsterhaltung willen darf er keinen Einzelnen an seiner individuellen sittlichen Bestimmung verkürzen, keinem die absolute Bedingung für die Lösung seiner individuellen sittlichen Aufgabe entziehen, also keinen am Leben strafen. Aber bei der Todesstrafe handelt es sich eben gar nicht darum, was der Staat darf, sondern darum, was er soll, was er pflichtmäßig muß nach dem Gesetz der ewigen sittlichen Ordnung, deren Diener er ist, wie er seine Majestät von ihr zu Lehn trägt, und an der er folglich nicht ändern darf und auch nichts verbessern wollen darf in kurzsichtig thörichter Empfindelei. Der Staat muß — denn eben dazu ist er da, — das ewige sittliche Gesetz handhaben, und also auch das unverbrüchliche Gesetz der gerechten Vergeltung, so sehr ihm auch dabei das Herz bluten mag. Er muß die Gerechtigkeit vollstrecken, und deßhalb den Mord mit dem Tode bestrafen, weil die einzige gerechte Vergeltung desselben die Entziehung des sinnlichen Lebens ist. Wo der qualificirte Mord konstirt, da kann es nicht die Rechtmäßigkeit der Todesstrafe sein, was in Frage zu stellen ist, sondern nur die Zulässigkeit der Begnadigung des Mörders.*) Allerdings wer der Meinung ist, die Gesetze des Staates seien sein eigenes beliebiges Machwerk, wer von keinem Gesetze über dem Staate weiß, an das er selbst unbedingt gebunden ist bei seiner Gesetzgebung,

---

Verbrechers kann auf jene Vernichtung aller seiner Rechte gar wohl folgen; aber nicht als Strafe, sondern als Sicherungsmittel, und ist daher gar nicht ein Akt der richterlichen, sondern nur der Polizeigewalt. Ein Einzelner kann wohl und soll seine eigene Sicherheit, um der Pflicht willen, in keinem Falle ein Menschenleben anzugreifen, in Gefahr setzen: die Obrigkeit aber hat nicht dasselbe Recht auf die Sicherheit aller." Uebrigens läßt Fichte diese absolute Aufkündigung der Bürgerrechte auch einzig und allein den Mörder treffen. Naturr., S. 277. (B. III): „Das einzige Verbrechen, bei welchem selbst die Bemühung, den Verbrecher zu bessern, nicht stattfindet, und gegen welches sonach ohne weiteres mit absoluter Ausschließung zu verfahren ist, ist absichtlicher vorbedachter Mord (nicht etwa ein solcher, der aus einer andern Gewaltthätigkeit zufälligerweise erfolgte)."

*) Ganz anders scheint Hirscher, III., S. 674. f., zu urtheilen, dessen Meinung dahin zu gehen scheint, daß bei weitgreifender Herrschaft des christlichen Geistes die wirkliche Vollziehung der Todesstrafen äußerst selten werden müßte.

Digitized by Google

und das er lediglich zu vollstrecken, nicht aber zu meistern hat, der muß die Todesstrafe verdammen. *)

Anm. 2. Die Opposition gegen die Todesstrafe, welche Beccaria**) zuerst mit bedeutenderem Erfolg anregte, hat vielfach bei den edelsten Geistern der Gegenwart Eingang gefunden. Ist sie doch selbst Herdern nicht fremd geblieben.***) Unter den neuesten Ethikern haben Baumgarten-Crusius†) und Wirth††) sie mit

---

*) Harleß, S. 198.: „Gott, der Geber des Lebens, hat allein auch die Macht über dieses Leben. Wer den Menschen und die menschliche Gesammtheit nur als Träger und Vollzieher menschlicher Satzungen und Rechte ansieht, muß jede Gewalt über das Leben eines Andern als Usurpation verdammen. Dasselbe muß der thun, welcher im Christen und der christlichen Gemeinschaft nur Träger und Vollstrecker des barmherzigen sündevergebenden Gnadenwillens sieht." Vgl. auch S. 202. f.

**) Den beccariaschen Hauptgrund gegen die Rechtmäßigkeit der Todesstrafe, weil sie im ursprünglichen bürgerlichen Vertrage nicht enthalten sein könne, indem es ja unmöglich sei, daß der Einzelne im Volke hätte einwilligen können, sein Leben zu verlieren, wenn er etwa einen andern (im Volke) ermordete, da Niemand über sein Leben disponiren könne, — hat schon Kant in seiner sophistischen Nichtigkeit aufgedeckt: Rechtslehre, S. 170—172. (B. 5.) Vgl. auch Daub, II., 1, S. 338. f. Und doch kehrt dieser Grund oder doch etwas ihm sehr ähnliches noch bei Schleiermacher wieder.

***) Aelteste Urkunde des Menschengeschlechtes, Th. 4, S. 190. f. (S. W., Zur Rel. und Theol., Th. 7. Taschenausgabe) spricht er sich sehr ungünstig über die Todesstrafe aus.

†) Chr. Sittenl., S. 344—347. Er schreibt hier u. A. (S. 345.): „Die Todesstrafe mag juridisch vertheidigt werden, wie sie wolle (sie kann es übrigens auch so nie ganz und eigentlich werden), nach der moralischen Ansicht können wir die Rechtmäßigkeit keines Todschlages begreifen; und in jedem Falle muß es dem gesunden Menschenverstande auffallend und empörend sein, daß während die Frage über ihre Rechtmäßigkeit von allen Seiten noch unentschieden, und noch in unseren Tagen ein Gegenstand von Erörterungen ist, die Ausübung doch als eine petitio principii ununterbrochen fortbesteht. Moralisch angesehen, gehört also auch sie nur zu den dunkelen Stellen des menschlichen Lebens, für welche wir nur Wünsche und Hoffnungen, um durch die allmähliche Verbreitung des sittlichen Geistes erfüllt zu werden, aber keine Entschuldigung haben."

††) Spekul. Eth., II., S. 329—336. „Ist das Verbrechen" — schreibt er S. 329. f. — „ein absolutes, ein Akt vorsätzlicher Vernichtung des Unendlichen im Leben des Einzelnen oder im Staate als solchem, so hebt darin das Subjekt sein Recht, in der sittlichen Gemeinschaft aktiv zu sein, ebenso ins Unendliche auf, aber nie vernichtet es im Verbrechen als einer

Digitized by Google

aller Entschiedenheit aufgenommen, und nicht anders auch Schleiermacher, dem die Todesstrafe zweifellos eine widerchristliche Strafart ist *). Bei so ehrenwerthen Vertretern der der Todesstrafe abholden

bestimmten That sein Ansich, seine Substanz, welche vielmehr nur tief in den Potenzzustand zurückgedrängt ist. Die Strafe ist somit nicht absolute Vernichtung der menschlichen Persönlichkeit, sondern lebenslängliche Gefängnißstrafe. Jene in den Potenzzustand zurückgedrängte Substanz zur Aktualität zu erheben, ist vielmehr auch hier die Pflicht des Staates, und hier, in der innerlichen Empfindung des Schrecklichen der Unthat und ihrer Zerknirschung liegt eine intensivere und des Geistes würdigere Sühne als in dem kahlen Abschlachten (!). Aber eben darum bleibt selbst da noch die Möglichkeit, daß der Geist nach langem tiefem Insichgehen, sich als das aktualisire, was zu seiner Unendlichkeit gehört und sich in der Gnade des Staatsoberhauptes nur objektivirt, als absolute Macht über jede, auch die tiefste Negation."

* Chr. Sitte, S. 247—253. 281., Beil., S. 121. f. Sein Widerspruch gegen die Todesstrafe beruht auf seiner nicht zu billigenden Auffassung des Begriffs der Strafe. Er faßt ihn kurz so zusammen: „Es darf kein anderes Uebel als Strafe auferlegt werden, als was Jeder sich selbst aufzulegen berechtigt ist. Nun darf Niemand sich selbst tödten. Folglich sollte die Todesstrafe in christlichen Staaten gar nicht vorkommen." (S. 248.) Näher dann auf die Sache eingehend schreibt er: „Der eigentliche Zweck aller Strafgesetzgebung ist, den Gehorsam gegen das Gesetz aufrecht zu erhalten. Das ist wahr; aber in Beziehung auf den Uebelthäter, an dem man die Todesstrafe vollzieht, hat es keinen Sinn mehr. Man könnte also nur sagen, die Todesstrafe wird an Einem vollzogen und damit auf alle übrigen kräftiger gewirkt als durch sonst irgend etwas. Gesetzt, es verhalte sich so: kann dann der Staat ein Recht haben, diese stärkste Kraft der Drohung um den Preis eines menschlichen Lebens zu erkaufen? Gewiß nicht, wie wir denn, so oft er die Todesstrafe in Anwendung bringt, auch kein anderes Gefühl haben, als entweder das, er hege nur einen Rest barbarischer Zeiten, oder er zeige, daß er politisch bankerott gemacht habe, daß es ihm an Kraft fehle, die politische Idee herrschend zu erhalten; das erste, wenn er die Todesstrafe verhängt über gemeine Verbrechen, das andere, wenn über Verbrechen gegen den Staat, die wir Hochverrath nennen. — — Wie soll sich nun der Christ dabei verhalten? Wenn es nicht zu läugnen ist, daß die Todesstrafe in Beziehung auf das Privatrecht noch aus dem Zustande der Barbarei, diesem Kriege zwischen den Einzelnen unter einander, und in Beziehung auf das öffentliche Recht noch aus dem Zustande der Gährung, diesem Kriege zwischen dem Ganzen und den Einzelnen herrührt: so muß mit der Bildung der Staaten das Bestreben wachsen, die Todesstrafe aufzuheben und mit der Christianisirung der Staaten das Bewußtsein, daß sie nicht nur überflüssig ist und unnütz, sondern auch unsittlich; und zeigt sich das nicht wirklich: so ist es immer ein Beweis von Stumpfheit. Zunächst trifft die Schwierigkeit die Fürsten. Diese sollten also damit anfangen, kein Todes-

Digitized by Google

Ansicht, und überdieß bei der Erinnerung daran, wie die älteste christliche Kirche ganz ähnlich gegen diese Strafe gestimmt war, und sie als dem eigenthümlichen Geiste des Christenthums widerstreitend betrachtete *), muß man um so mehr anstehen, das jetzt so laute Dringen auf die Abschaffung der Todesstrafe ohne Weiteres lediglich aus unchristlichen und irreligiösen Motiven abzuleiten. Zum nicht geringen Theil mag es allerdings aus solchen herfließen **), besonders bei Denen, die in einer so schwer zu entscheidenden Sache mit vorlauter Zuversichtlichkeit das große Wort führen; allein bei nicht Wenigen auch hat es seinen Grund in einer hier zwar zur Unzeit dazwischentretenden, aber nichts desto weniger höchst anerkennungswerthen Hochachtung vor dem Menschenleben in seiner sittlichen Bedeutung, die sehr erfreu-

---

urtheil mehr zu unterschreiben, und die Todesstrafe immer in eine andere zu verwandeln, um sie gesetzlich aufzuheben, sobald die Erfahrung den Beweis geliefert hätte, daß sich weder der Einzelne im Staate noch der Staat als Staat übler befindet, wenn es keine Todesstrafe mehr gibt. Aber freilich, die Fürsten handeln nicht als Einzelne, sondern fühlen sich gebunden durch das Ganze; und glauben also der Auktorität eines Gesetzes nicht zu nahe treten zu dürfen, dessen Abschaffung nur erst von Wenigen gefordert wird, und in welchem die große Mehrheit noch eine Art von Sicherheit findet. Doch folgt daraus nur dieses, daß die Todesstrafe keine persönliche, sondern eine gemeinsame Schuld ist, nicht aber daß sie als gerechtfertigt angesehen werden kann. Der Christ muß beharrlich danach trachten, daß sie abgeschafft werde." (S. 248—250.) Ein andermal (S. 250.) heißt es: „Kann ein Christ ein richterliches Amt annehmen in einem Staate, der die Todesstrafe zuläßt? Nur wenn der Staat das Recht der Begnadigung anerkennt, dann aber auch unbedenklich. Denn dann kann der Christ als Richter seine Pflicht thun, und zugleich als Christ mit aller Kraft auf Begnadigung hinarbeiten, bis es endlich gelingt, die Privatüberzeugung von der Unzulässigkeit der Todesstrafe zur allgemeinen zu machen."

*) S. De Wette, III., S. 114.

**) Daub, II., 1., S. 321.: „Gewöhnlich ist der Mensch feig und hängt am Leben, und aus dieser Feigheit kömmt alles Räsonniren gegen die Todesstrafe und die Absicht, sie abzuschaffen." Vgl. auch II., 2., S. 98. f. Ferner II., 1., S. 350. f.: „Warum aber sind denn jetzt die Menschen so sehr geneigt, gegen die Todesstrafe zu stimmen? Darum, weil sie das Leben für der Güter höchstes halten, und weil sich der Glaube an die Unsterblichkeit des menschlichen Geistes in den Hintergrund gezogen hat. Dort aber ist der versöhnte Verbrecher wieder frei, wenn das Leben ihm abgenommen. Ein geistig gesteigerter Glaube an Gott und Unsterblichkeit und eine genaue Schätzung des Lebens wird die Todesstrafe wieder zur Anerkennung bringen, daß sie harmonirt mit Vernunft und Freiheit."

Digitized by Google

aller Entschiedenheit aufgenommen, und nicht anders auch Schleiermacher, dem die Todesstrafe zweifellos eine widerchristliche Strafart ist. *) Bei so ehrenwerthen Vertretern der der Todesstrafe abholden

bestimmten That sein Ansich, seine Substanz, welche vielmehr nur tief in den Potenzzustand zurückgedrängt ist. Die Strafe ist somit nicht absolute Vernichtung der menschlichen Persönlichkeit, sondern lebenslängliche Gefängnißstrafe. Jene in den Potenzzustand zurückgedrängte Substanz zur Aktualität zu erheben, ist vielmehr auch hier die Pflicht des Staates, und hier, in der innerlichen Empfindung des Schrecklichen der Unthat und ihrer Zerknirschung liegt eine intensivere und des Geistes würdigere Sühne als in dem kahlen Abschlachten (!). Aber eben darum bleibt selbst da noch die Möglichkeit, daß der Geist nach langem tiefem Insichgehen, sich als das aktualisire, was zu seiner Unendlichkeit gehört und sich in der Gnade des Staatsoberhauptes nur objektivirt, als absolute Macht über jede, auch die tiefste Negation."

*) Chr. Sitte, S. 247—253. 281., Beil., S. 121. f. Sein Widerspruch gegen die Todesstrafe beruht auf seiner nicht zu billigenden Auffassung des Begriffs der Strafe. Er faßt ihn kurz so zusammen: „Es darf kein anderes Uebel als Strafe auferlegt werden, als was Jeder sich selbst aufzulegen berechtigt ist. Nun darf Niemand sich selbst tödten. Folglich sollte die Todesstrafe in christlichen Staaten gar nicht vorkommen." (S. 248.) Näher dann auf die Sache eingehend schreibt er: „Der eigentliche Zweck aller Strafgesetzgebung ist, den Gehorsam gegen das Gesetz aufrecht zu erhalten. Das ist wahr; aber in Beziehung auf den Uebelthäter, an dem man die Todesstrafe vollzieht, hat es keinen Sinn mehr. Man könnte also nur sagen, die Todesstrafe wird an Einem vollzogen und damit auf alle übrigen kräftiger gewirkt als durch sonst irgend etwas. Gesetzt, es verhalte sich so: kann dann der Staat ein Recht haben, diese stärkste Kraft der Drohung um den Preis eines menschlichen Lebens zu erkaufen? Gewiß nicht, wie wir denn, so oft er die Todesstrafe in Anwendung bringt, auch kein anderes Gefühl haben, als entweder das, er hege nur einen Rest barbarischer Zeiten, oder er zeige, daß er politisch bankerott gemacht habe, daß es ihm an Kraft fehle, die politische Idee herrschend zu erhalten; das erste, wenn er die Todesstrafe verhängt über gemeine Verbrechen, das andere, wenn über Verbrechen gegen den Staat, die wir Hochverrath nennen. — — Wie soll sich nun der Christ dabei verhalten? Wenn es nicht zu läugnen ist, daß die Todesstrafe in Beziehung auf das Privatrecht noch aus dem Zustande der Barbarei, diesem Kriege zwischen den Einzelnen unter einander, und in Beziehung auf das öffentliche Recht noch aus dem Zustande der Gährung, diesem Kriege zwischen dem Ganzen und den Einzelnen herrührt: so muß mit der Bildung der Staaten das Bestreben wachsen, die Todesstrafe aufzuheben und mit der Christianisirung der Staaten das Bewußtsein, daß sie nicht nur überflüssig ist und unnütz, sondern auch unsittlich; und zeigt sich das nicht wirklich: so ist es immer ein Beweis von Stumpfheit. Zunächst trifft die Schwierigkeit die Fürsten. Diese sollten also damit anfangen, kein Todes-

Digitized by Google

Ansicht, und überdieß bei der Erinnerung daran, wie die älteste christliche Kirche ganz ähnlich gegen diese Strafe gestimmt war, und sie als dem eigenthümlichen Geiste des Christenthums widerstreitend betrachtete *), muß man um so mehr anstehen, das jetzt so laute Dringen auf die Abschaffung der Todesstrafe ohne Weiteres lediglich aus unchristlichen und irreligiösen Motiven abzuleiten. Zum nicht geringen Theil mag es allerdings aus solchen herfließen **), besonders bei Denen, die in einer so schwer zu entscheidenden Sache mit vorlauter Zuversichtlichkeit das große Wort führen; allein bei nicht Wenigen auch hat es seinen Grund in einer hier zwar zur Unzeit dazwischentretenden, aber nichts desto weniger höchst anerkennungswerthen Hochachtung vor dem Menschenleben in seiner sittlichen Bedeutung, die sehr erfreu-

---

urtheil mehr zu unterschreiben, und die Todesstrafe immer in eine andere zu verwandeln, um sie gesetzlich aufzuheben, sobald die Erfahrung den Beweis geliefert hätte, daß sich weder der Einzelne im Staate noch der Staat als Staat übler befindet, wenn es keine Todesstrafe mehr gibt. Aber freilich, die Fürsten handeln nicht als Einzelne, sondern fühlen sich gebunden durch das Ganze; und glauben also der Auktorität eines Gesetzes nicht zu nahe treten zu dürfen, dessen Abschaffung nur erst von Wenigen gefordert wird, und in welchem die große Mehrheit noch eine Art von Sicherheit findet. Doch folgt daraus nur dieses, daß die Todesstrafe keine persönliche, sondern eine gemeinsame Schuld ist, nicht aber daß sie als gerechtfertigt angesehen werden kann. Der Christ muß beharrlich danach trachten, daß sie abgeschafft werde." (S. 248—250.) Ein andermal (S. 250.) heißt es: „Kann ein Christ ein richterliches Amt annehmen in einem Staate, der die Todesstrafe zuläßt? Nur wenn der Staat das Recht der Begnadigung anerkennt, dann aber auch unbedenklich. Denn dann kann der Christ als Richter seine Pflicht thun, und zugleich als Christ mit aller Kraft auf Begnadigung hinarbeiten, bis es endlich gelingt, die Privatüberzeugung von der Unzulässigkeit der Todesstrafe zur allgemeinen zu machen."

*) S. De Wette, III., S. 114.

**) Daub, II., 1., S. 321.: „Gewöhnlich ist der Mensch feig und hängt am Leben, und aus dieser Feigheit kömmt alles Räsonniren gegen die Todesstrafe und die Absicht, sie abzuschaffen." Vgl. auch II., 2., S. 98. f. Ferner II., 1., S. 350. f.: „Warum aber sind denn jetzt die Menschen so sehr geneigt, gegen die Todesstrafe zu stimmen? Darum, weil sie das Leben für der Güter höchstes halten, und weil sich der Glaube an die Unsterblichkeit des menschlichen Geistes in den Hintergrund gezogen hat. Dort aber ist der versöhnte Verbrecher wieder frei, wenn das Leben ihm abgenommen. Ein geistig gesteigerter Glaube an Gott und Unsterblichkeit und eine genaue Schätzung des Lebens wird die Todesstrafe wieder zur Anerkennung bringen, daß sie harmonirt mit Vernunft und Freiheit."

Digitized by Google

lich absticht gegen die Gleichgültigkeit, mit der eine frühere Strafgesetzgebung dasselbe oft leichtsinnig als bloßes Mittel für bürgerliche Zwecke verbrauchte, und aus einer ihrem Grundcharakter nach wirklich christlichen Humanität.

V. Die im engeren Sinne politischen Pflichten.

§. 1147. Die Einheit aller der besonderen sittlichen Gemeinschaftssphären, die bisher in's Auge gefaßt wurden, und den Boden, aus welchem allein sie die Lebensnahrung zu ihrem Gedeihen ziehen können, bildet der Staat. Seine Gesundheit und Entwickelungskräftigkeit ist mithin die Grundbedingung des sittlichen Wohlergehens in ihnen allen; und wie das sittliche Leben in ihnen als ein Leben wesentlich im Staate und für den Staat geführt sein will, um pflichtmäßig zu sein: so kommt es nun wesentlich auch noch darauf an, daß der Staat selbst sein eigenes Leben auf die pflichtmäßige Weise führe. Die hierin liegenden Forderungen lassen sich in der Einen zusammenbegreifen, daß der Staat sich selbst immer bestimmter, also immer bewußtvoller und mit immer energischerer Konsequenz in der Ausführung, als wirklicher Staat fasse, und den Standpunkt der bloßen bürgerlichen Gesellschaft immer vollständiger von sich abstoße. Die darin liegenden besonderen Hauptmomente sind im Wesentlichen die folgenden.

§. 1148. 1) Zu alleroberst: der Staat muß als seinen Zweck den sittlichen Zweck selbst fassen *), und sich keinen geringeren Zweck setzen als diesen, also als die Realisirung der vollendeten sittlichen Gemeinschaft selbst. (§. 424.) Er muß folglich von der unbedingten Einheit, ja Identität der Politik und der Moral ausgehen, und kann eine Differenz zwischen den Forderungen beider schlechthin nicht anerkennen. **) Allerdings ist diese Zumuthung von einer flachen

*) Stahl, II., 2., S. 181.: „Der Staat soll nicht bloß einzelne Zwecke außer ihm erreichen, er soll selbst ein Reich der Macht, der Weisheit, der Gerechtigkeit sein. Das ist die wahre objektive Erkenntniß seines Wesens."

**) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 476. 490. Ebenso S. 279.: „Wir wissen nichts von einem Gegensatz zwischen Moral und Politik. Der Staat, in dem wir Christen leben sollen, muß auf denselben göttlichen Willen verpflich-

Digitized by Google

Auffassung des Begriffs der Moralität aus mitunter in einem Sinne an den Staat gestellt worden, in welchem er sie zurückweisen mußte *); aber an sich bleibt sie inkontestabel, und sie fängt auch augenscheinlich an, das allgemeine Bewußtsein zu durchdringen. **) Je weiter die Geschichte fortschreitet als christliche, desto mehr muß es ja wohl für die Völker und ihre Regierungen zur Evidenz kommen, daß sie eine entschiedene Richtung auf die Verwirklichung des sittlichen Zweckes hat, und daß es nicht in der Menschen Macht steht, ihr egoistische Zwecke unterzuschieben, daß folglich alle selbstsüchtigen Plane, wie fein sie immer ausgesponnen sein mögen, auf die Dauer schlechthin scheitern müssen in der Geschichte und an ihr. Je länger die christliche Weltgeschichte ihren Gang fortsetzt, desto mehr müssen die in ihr handelnden Personen einen hohen Gesichtspunkt nehmen bei ihrem Handeln, insbesondere auch je mehr das Bewußtsein um jene Tendenz der geschichtlichen Bewegung sogar in die Massen eindringt. Wer nicht unbedingt auf die Macht des Guten in der Welt und sei-

---

tet sein, der uns bindet, und dasselbe zu seiner Natur haben, was wir als unsere innerste Natur erkennen."

*) Nicht ohne alle Berechtigung ist deßhalb die Einrede Hegel's, Philos. d. Rechts, S. 428. f.: „Es ist zu einer Zeit der Gegensatz von Moral und Politik und die Forderung, daß die zweite der ersteren gemäß sei, viel besprochen worden. Hierher gehört nur, darüber überhaupt zu bemerken, daß das Wohl eines Staates eine ganz andere Berechtigung hat als das Wohl eines Einzelnen, und die sittliche Substanz, der Staat, ihr Dasein d. i. ihr Recht unmittelbar in einer nicht abstrakten, sondern in konkreter Existenz hat, und daß nur diese konkrete Existenz, nicht einer der vielen für moralische Gebote gehaltenen allgemeinen Gedanken, Princip ihres Handelns und Benehmens sein kann. Die Ansicht von dem vermeintlichen Unrechte, das die Politik immer in diesem vermeintlichen Gegensatz haben soll, beruht noch vielmehr auf der Seichtigkeit der Vorstellungen von Moralität, von der Natur des Staates und dessen Verhältnisse zum moralischen Gesichtspunkte."

**) Ehrenfeuchter, Entwickelungsgeschichte der Menschheit (Heidelb. 1845), S. 232.: „Diese Macht des Gedankens geht auch durch die Politik, die kaum schon jetzt mehr in dem niederen Gebiet der bloßen Reflexion, Selbstsucht und Leidenschaft sich halten kann, da es immer mehr zum Bewußtsein kommen muß, wie die ewigen Gesetze der Sittlichkeit, die dem Leben des Einzelnen zum Grunde liegen, auch die Norm für das politische Leben der Staaten abgeben müssen."

Digitized by Google

nen letzten Sieg rechnet, wer von sittlichem Unglauben ausgeht, der kann die menschlichen Dinge nicht mehr, um gar nicht zu sagen richtig, auch nur mit irgend bleibendem Erfolg leiten. Wir leben ja im Reiche der Erlösung, nicht mehr im Reiche „dieser Welt." So lange man in gutem Glauben in den Völkern nur die Domänen der Fürsten sah, konnten freilich die Kabinete keine andere Politik haben als eine selbstsüchtig niedrige; aber diese Zeit ist für immer dahin. Soweit sind wir Gottlob durch die Geschichte selbst bereits gekommen, daß jetzt in der Politik Lauterkeit der Absichten die einzige wirkliche Klugheit, weil die einzige wirkliche Methode ist. Die Künste der Lüge und des Trugs sind allgemach abgenutzt; sie schlagen nicht mehr an, weil sie ebenso allgemein durchschaut wie verachtet werden. Der unbedingt grade Weg in der Politik würde heutigen Tages unglaubliche Dinge ausrichten, wie er denn auch der einzige ist, der noch zu versuchen übrig geblieben ist. Aber eben auch nur der unbedingt grade Weg. Das, was wir grade am allergewöhnlichsten antreffen, die halbe Redlichkeit zieht freilich nothwendig allezeit den kürzeren gegen den folgerichtigen und keine Konsequenz mehr scheuenden Egoismus.

§. 1149. 2) Der Staat muß den sittlichen Zweck nicht ausschließend als den universellen fassen, sondern diesen in seiner unauflöslichen Einheit mit dem individuellen. (§. 428.) Jeder Einzelne soll auch dem Staate absoluter Zweck sein, Jeder soll sich im Staat in Beziehung auf die Erreichung seines individuellen sittlichen Zweckes im größtmöglichen Maße gefördert finden; Keinen darf der Staat hinsichtlich desselben beeinträchtigen. Dieser individuelle Lebenszweck des Einzelnen liegt als sittlicher freilich nicht im Genuß, d. i. in der sinnlichen und egoistischen Selbstbefriedigung, wie unsere modernen socialistischen Theorien wollen *), sondern eben in der sitt-

*) Stahl, I., S 320.: „Der innerste Brennpunkt dieser Theorien ist nämlich kein anderer, als daß der Genuß der höchste und letzte Zweck des menschlichen Lebens ist, und deßhalb auch das menschliche Gemeinwesen keine andere Aufgabe und Richtschnur hat, als Jedem den gleichen und den höchstmöglichen Genuß zu verschaffen." S dort die weitere Ausführung. Uebrigens erkennt Stahl ausdrücklich an, daß in dem Socialismus bei aller seiner Ver-

Digitized by Google

lichen, nämlich sittlich guten, Selbstbefriedigung, d. h. in der Tugend (§. 610.), wohl aber ist doch seine Erreichbarkeit auch vielfach von äußeren Bedingungen abhängig. Diese äußeren Bedingungen einer sittlich würdigen Existenz müssen im Staat allen Einzelnen, nämlich ihr eigenes Wohlverhalten vorausgesetzt, zu Theil werden, und zwar auf eine in Ansehung ihrer Fortdauer gesicherte Weise. Im Staate soll Jeder, was in seine individuelle Natur gelegt ist, auch zur Entwickelung bringen können. Dazu soll ihm nicht nur das Recht — was für sich allein wenig hilft, — sondern auch die thatsächliche Möglichkeit gewährt sein. Keines Individualität darf von dem Ganzen der Gemeinschaft absorbirt werden und in ihm verloren gehen müssen *) als ein Opfer, das durch das Räderwerk der Staatsmaschine zertreten wird, um des s. g. gemeinen Bestens willen. **) Das Zusammenleben der Menschen, wenn es ein wirklich staatliches sein will, darf schlechterdings nicht zu Gunsten einer Minderzahl, deren Interessen die Mehrzahl geopfert wird, geordnet, und dieß heißt dann der Natur der Sache nach zugleich: uniformirt sein. Der Staat darf keine Klasse seiner Bürger aus seiner Obhut lassen, und sie der Willkür einer anderen Klasse, die sie in eine faktische Sklaverei versetzt, preisgeben ***), am allerwenigsten die allerzahlreichste Klasse seiner

---

kehrtheit doch auch eine wichtige Wahrheit liegt. S. I., S. 323. f. II., 2., S. 82—87. An der ersteren Stelle heißt es u. A.: „Die materielle Befriedigung und die Zutheilung der nothwendigen Befriedigung für jeden Menschen ist gleichfalls ein Theil der sittlichen Ordnung, und es ist eine Aufforderung, sie geltend zu machen, namentlich in Zuständen des übertriebensten Ueberflusses auf der einen und des äußersten Mangels auf der anderen Seite, wenn sie auch hier nicht in dem rechten Sinne geltend gemacht wird."

*) Schleiermacher, Syst. d. S.-L., S. 447. f.: „Nur die universelle Gemeinschaft ist die rechte, welche keine Aufopferung der Eigenthümlichkeit verlangt. Dieß ist in Bezug auf den Staat der wahre sittliche Begriff der persönlichen Freiheit. Aufopferung des Besitzes und Thätigkeit der identischen Vermögen kann die universelle Gemeinschaft in's Unendliche fordern, weil, wenn sie recht ist, eben so viel Aneignung daraus hervorgeht. Aber Individuelles kann sie nicht gewähren, und darf sie also auch nicht fordern."

**) Kant, Ueber Pädagogik, S. 394. (B. 10.): „Bei dem jetzigen Zustande der Menschen kann man sagen, daß das Glück der Staaten zugleich mit dem Elende der Menschen wachse."

***) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 489.

Digitized by Google

Bevölkerung. Zu jenen äußeren Bedingungen einer menschenwürdigen Existenz gehört nun aber wesentlich auch ein gewisses Maß von Wohlstand, ein dem bestimmten besonderen Beruf verhältnißmäßiges *) Maß von Eigenbesitz, und im Zusammenhange damit selbst ein gewisses, freilich schwer objektiv zu bestimmendes Maß von Annehmlichkeit des Lebens. **) Dieses muß daher Jedem gewährt werden im Staate. ***) Nämlich unter der Voraussetzung, daß er seine Kraft redlich anstrengt, um es sich zu erwerben und zu erhalten, daß er jene seine politische Aussteuer nicht selbst verscherzt durch Müßiggang und Laster. Allerdings soll im Staat Jeder arbeiten, aber Jeder soll

---

*) Fichte, Der geschlossene Handelsstaat, S. 417. f. (B. 3. d. S. W.: „Verhältnißmäßig habe ich gesagt. d. h. damit diejenige Art von Kraft und Wohlsein erhalten werde, deren ein Jeder für sein bestimmtes Geschäft bedarf." S. dort das Nähere.

**) Stahl, II., 2., S. 82. f.: „Das zwar ist ein falsches Axiom, daß jeder Mensch Anspruch auf gleichen Genuß habe mit den Anderen. — — Wohl aber hat Jeder Anspruch auf Genuß überhaupt und ohne Vergleichung mit Anderen und im wahren Verstande, d. i. auf Lebensbefriedigung und eine äußere Existenz als Basis des sittlichen Lebens, und hat die Societät die Verpflichtung, Jedem solches zu bieten."

***) In seiner vollsten Strenge macht diesen Satz Fichte geltend im Geschlossenen Handelsstaat, S. 402. f. (B. 3.) Sein Grundgedanke ist dieser: Beim Zusammentritt der Rechtsgesellschaft ist der nächste Gesichtspunkt bei der Theilung der Sphäre der freien Handlungen der, daß Alle leben können; denn auf die Möglichkeit zu leben, haben Alle den gleichen Rechtsanspruch. Aber Jeder will auch so angenehm leben als möglich, „und da Jeder dieß als Mensch fordert und keiner mehr oder weniger Mensch ist als der andere, so haben in dieser Forderung Alle gleich Recht. Nach dieser Gleichheit ihres Rechts muß die Theilung gemacht werden, so, daß Alle und Jeder so angenehm leben können, als es möglich ist, wenn so viele Menschen als ihrer vorhanden sind, in der vorhandenen Wirkungssphäre neben einander bestehen sollen; also daß Alle ohngefähr gleich angenehm leben können. Können, sage ich, keineswegs müssen. Es muß nur an ihm selbst liegen, wenn Einer unangenehmer lebt, keineswegs an irgend einem Anderen." Der verhältnißmäßige Theil der unter den gegebenen Umständen möglichen Summe von Thätigkeit und aus dieser erfolgenden Annehmlichkeit des Lebens, welcher auf den Einzelnen kommt, ist das Seinige von Rechts wegen. „Es muß die Absicht des durch Kunst der Vernunft sich annähernden wirklichen Staates sein, Jedem allmählich zu dem Seinigen, in dem so eben angezeigten Sinne des Wortes, zu verhelfen." Vgl. die sich hierauf beziehenden Bemerkungen J. H. Fichte's in der Vorrede zum III. Bande d. S. W., S. XLI. f.

Digitized by Google

in ihm auch menschlich leben können von seiner Arbeit *), und die Arbeit soll ihn nicht erdrücken. **) Der Staat hat allerdings das Recht, seine Bürger dazu anzuhalten, daß sie, soweit sie es vermögen, für ihre Subsistenz sorgen ***), und er soll in seiner Mitte keinen Müßiggänger und Faullenzer dulden †); wenn es aber einem Bürger unverschuldeter Weise an der menschlichen Lebensnothdurft fehlt, so hat er ein strenges Recht, sie von der Gemeinschaft zu fordern ††), und so lange noch nicht alle Diejenigen, welche sich redlich darum bemühen, dieses Nothwendige besitzen, darf Keiner seinen Eigenbesitz als ihm ausschließend zugehörig betrachten und verwenden. †††) Die Ungleichheit des Vermögens in der menschlichen Gesellschaft aufheben

---

*) Fichte, Naturrecht, S 212. (B. 3.): „Es ist Grundsatz jeder vernünftigen Staatsverfassung: Jedermann soll von seiner Arbeit leben können."

**) Fichte, a. a. O., S. 422. f.: ‚Der Mensch soll arbeiten; aber nicht wie ein Lastthier, das unter seiner Bürde in den Schlaf sinkt, und nach der nothdürftigen Erholung der erschöpften Kraft zum Tragen derselben Bürde wieder aufgestört wird. Er soll angstlos, mit Lust und mit Freudigkeit arbeiten, und Zeit übrig behalten, seinen Geist und sein Auge zum Himmel zu erheben, zu dessen Anblick er gebildet ist. Er soll nicht grade mit seinem Lastthier essen; sondern seine Speise soll von desselben Futter, seine Wohnung von desselben Stalle sich ebenso unterscheiden, wie sein Körperbau von jenes Körperbau unterschieden ist. Dieß ist sein Recht, darum weil er nun einmal Mensch ist."

***) Hegel, Phil. d. Rechts, S. 300.

†) Fichte, Naturrecht, S. 214. (B. 3.); Marheineke, S. 538.

††) Stahl, II., 2., S. 82.: „Der Kreis von Wohlhabenden, der die Gewalt, die thatsächliche und die rechtliche, inne hat, darf die Masse der Nichtbesitzer nicht ihrem Geschicke überlassen. Wie es das Ethos des Einzelnen ist, das Schicksal des Dürftigen auf sich zu nehmen, so auch ist es das Ethos der Societät."

†††) Fichte, Naturrecht, S. 213. (B. 3.): „Von dem Augenblick an, da Jemand Noth leidet, gehört Keinem derjenige Theil seines Eigenthums mehr an, der als Beitrag erfordert wird, um einen aus der Noth zu reißen, sondern er gehört rechtlich dem Nothleidenden an." S. das. das Nähere. Desgleichen Geschlossener Handelsstaat, S. 409. (B. 3.): „Es sollen erst Alle satt werden und fest wohnen, ehe Einer seine Wohnung verziert, erst Alle bequem und warm gekleidet sein, ehe Einer sich prächtig kleidet. — — Es geht nicht, daß Einer sage: ich aber kann es bezahlen. Es ist eben unrecht, daß Einer das Entbehrliche bezahlen könne, indeß irgend einer seiner Mitbürger das Nothdürftige nicht vorhanden findet oder nicht bezahlen kann; und das, womit der Erstere bezahlt, ist gar nicht von Rechtswegen und im Vernunftstaate das Seinige."

Digitized by Google

wollen, wäre eben so thöricht als vergeblich. Könnte es damit gelingen, so wäre zugleich der Stillstand der menschlichen Entwickelung herbeigeführt. *) Immer wird es Arme geben müssen neben den Reichen (Spr. 22, 2); aber eine derartige Dürftigkeit soll es im Staate nicht geben, die mehr oder minder nothwendig eine Entwürdigung der Gesinnung, und somit die Entstehung eines Pöbels **) nach sich zieht. Schon im Interesse seiner Selbsterhaltung muß der Staat diese Forderung an sich stellen. Denn nichts kann bedrohlicher für ihn sein, als ein solcher hungernder Pöbel in Masse ***), zumal nachdem in ihm das Bewußtsein um seine unzweifelhaften Rechtsansprüche in der angegebenen Beziehung kräftig erwacht ist, was ja übrigens ein wesentlicher Fortschritt in der sittlichen Entwickelung der Gemeinschaft ist. Der Staat sühnt aber auch damit nur eine alte schwere Schuld. Denn das Proletariat, dieser demoralisirende Zustand, in den die unterste Schicht unserer Bevölkerungen hinabgesunken ist, ist nicht ohne große Verschuldung der übrigen Stände der Gesellschaft entstanden, in Folge der langen Vernachlässigung jener Unglücklichen in Ansehung ihrer materiellen und ihrer sittlich-geistigen Bedürfnisse. †) Wirkliche Hülfe gegen dieses Uebel kann nur durch die Behebung seiner Ursachen ge-

---

*) Marheineke, S. 387.

**) Hegel, S. 302. f.: „Das Herabsinken einer großen Masse unter das Maß einer gewissen Subsistenzweise, die sich von selbst als die für ein Mitglied der Gesellschaft nothwendige regulirt, — und damit zum Verluste des Gefühls des Rechts, der Rechtlichkeit und der Ehre, durch eigene Thätigkeit und Arbeit zu bestehen, — bringt die Erzeugung des Pöbels hervor, die hinwiederum zugleich die größere Leichtigkeit, unverhältnißmäßige Reichthümer in wenige Hände zu koncentriren, mit sich führt. — — Die Armuth an sich macht Keinen zum Pöbel: dieser wird erst bestimmt durch die mit der Armuth sich verknüpfende Gesinnung, durch die innere Empörung gegen die Reichen, gegen die Gesellschaft, die Regierung u. s. w. — — Somit entsteht im Pöbel das Böse, daß er die Ehre nicht hat, seine Subsistenz durch seine Arbeit zu finden, und doch seine Subsistenz zu finden als sein Recht anspricht."

***) Marheineke, S. 400: „Politik und Moral müssen sich in der Ueberzeugung vereinigen, daß von diesen hungernden Millionen, auf deren Seite ohnehin die materielle Kraft ist, die völlige Umgestaltung der civilisirten Welt, eine Revolution und Subversion des modernen Europa zu besorgen steht." Vgl. S. 538.

†) Marheineke, S. 400.; Hartenstein, S. 492.

Digitized by Google

schafft werden. Diese sind theils physischer, theils moralischer Art, und so kann nur durch die Verbindung der Sorge für die gründliche Verbesserung des äußeren Zustandes der arbeitenden Klassen und einer zweckmäßigen sittlichen und ganz besonders religiös-sittlichen Einwirkung auf sie gründlich geholfen werden. Ohne diese letztere werden die Maßregeln für den ersteren Zweck erfolglos bleiben, ja vielleicht das Uebel nur noch mehr vergrößern. Schon deßhalb, weil es ohne ihre eigene thätige Mitwirkung für die Verbesserung ihrer Lage keinen Weg gibt, um jenen Klassen aufzuhelfen *), eine solche aber nur durch moralische Einwirkung nicht nur, sondern auch Beaufsichtigung in Bewegung gesetzt werden kann. Es kommt hier vor Allem auf eine unzweideutige und werkthätige liebevolle persönliche Theilnahme der Vermögenden an dem schweren Loose ihrer vermögenslosen Brüder an, darauf, daß jene freundlich persönlich herantreten an diese, sie individuell berathend und unterstützend. **) Der Staat als solcher kann in dieser Beziehung direkt nur wenig thun; er bedarf hier durchaus des Beistandes Einzelner, die sich persönlich bei diesem Werk der Liebe betheiligen. Wohl kann er zu Gunsten der nothleidenden Klassen von Rechts wegen von den Reichen Opfer fordern; aber durch Geldmittel läßt sich dabei bei Weitem nicht Alles erreichen. Dagegen ist die Hülfe freier Vereine für den Zweck der Wohlthätigkeit und der religiös-sittlichen Hebung der Proletarier für ihn besonders wichtig, wie z. B. die Mäßigkeitsvereine, die Vereine für die Besserung der Strafgefangenen u. dgl. Allerdings haben die derartigen Associationen auch ihre Schattenseite. Einerseits mechanisiren sie so leicht die sittliche Thätigkeit, und dienen der Bequemlichkeit bei der Pflichtübung, besonders indem sie ein Auskunftsmittel darbieten, um sich unter dem Scheine lebendigen sittlichen Interesses von der persönlichen Thätigkeit für die Zwecke christlicher Menschenliebe zu dispensiren, und sich mit einem Geldbeitrag abzufinden; und andererseits bedienen sie sich großentheils solcher Mittel religiös-sittlicher

*) Dieß ist ein Grundgedanke bei Thom. Chalmers in der Schrift „Die kirchliche Armenpflege." (Deutsche Bearbeitung von D. von Gerlach, Berlin 1847.)

**) Marheineke, S. 401.

Digitized by Google

Einwirkung, die nur eine äußerst elementarische, ja sogar sehr unlautere Besserung bewirken können. *) Allein wenn in's Große gewirkt werden soll, so läßt sich das Werk nun einmal nicht anders angreifen. Es kommt nur darauf an, daß man die auf diesem Wege erreichten Erfolge nicht über ihren wirklichen Werth schätze, und nicht etwa wähne, mit ihnen schon der Aufgabe selbst genug gethan zu haben. Der Anfang einer nachhaltigen Verbesserung des sittlichen Zustandes der verwahrlosten Klassen der Gesellschaft muß in der That damit gemacht werden, daß man sie dazu bestimmt, sich wenigstens wieder unter die gesetzliche Zucht äußerer Ehrbarkeit zu begeben; man kann nicht umhin, sie zunächst als das zu behandeln, was sie thatsächlich sind, als sittlich Unmündige. Aber man darf freilich hierbei

*) Wie dieß z. B. in Beziehung auf die Mäßigkeitsvereine Marheineke, S. 359. f., mit scharfem Tadel hervorhebt: „Es ist gewiß sehr löblich, wenn die unteren Stände, die arbeitenden Klassen vom Genuß des Branntweins, dieses giftigen Alkoholgeistes, entwöhnt, wenigstens zur Maßhaltung und Enthaltsamkeit gewöhnt werden. Man hat die Mäßigkeit zum Gegenstand von Vereinen gemacht. Diese Form ist zweideutig und wohl nur auf den niedrigsten Grad sittlicher Kultur berechnet. Ein gegenseitiges Versprechen, ein dem Anderen gethanes Gelübde soll leisten, was man im sittlichen Gefühl des Nothwendigen zu leisten nicht vermag; ist jenes nicht ein schwaches Surrogat, eine zerbrechliche Stütze gegen dieses und dessen Macht? Ein Versprechen, ein Wort, dem Anderen gegeben, sollte bindender sein als das Bewußtsein der Pflicht, auf eigene Einsicht und Gewissen gestützt? In dieser Weise gewöhnt man die Menschen nur allzu sehr, ihren sittlichen Halt, ihren moralischen Stützpunkt außer sich selbst zu suchen. Das soziale Verhältniß, die Masse Gemäßigter, der man sich anschließt, tritt an die Stelle dessen, was Jeder sich selbst und noch mehr seiner Pflicht schuldig ist; ein untergeordneter Beweggrund tritt an die Stelle der Eingebungen der Vernunft und des Gewissens, und macht die Theilnahme an den Mäßigkeitsvereinen zu einer Sittlichkeit aus zweiter Hand. Eine so von Anderen bewachte und nur in Rücksicht auf sie beobachtete Tugend hat wenig Werth. Man kann die Verdienste solcher Mäßigkeitsapostel, des Pater Matthew in England und Irland, des Kaplan Seling und des Pastor Böttticher zu Imsen, vollkommen anerkennen, und doch der Ueberzeugung sein, daß abgenommene Gelübde und Versprechungen, überhaupt Vereine nicht die richtigen sittlichen Hebel sind zu diesem Zweck. Die freie Selbstbeherrschung, welche nicht der Kontrole bedarf, ist nicht auf dem Wege, sondern durch eine richtige Volkserziehung zu bewirken; sie nur, auf Freiheit gegründet, und an die Freiheit sich wendend, kann eine Mäßigkeit erzeugen, welche nicht mehr die Lust zur Unmäßigkeit in sich hat."

Digitized by Google

nicht schon stehen bleiben; sondern hiermit sind nur erst die unerläßlichen Bedingungen einer wirklich veredelnden moralischen Einwirkung auf jene gesunkenen Massen gegeben, diese selbst muß nun erst mit allem Ernst versucht werden, und dieß kann nur mit ganz anderen, tiefer greifenden Mitteln geschehen, nicht mit jenen mechanischen und bloß äußerlichen. Nach der physischen Seite hin ist eine der gewöhnlichsten Ursachen des Uebels, von dem es sich hier handelt, die Uebervölkerung. Das unzweideutige Zeichen ihres Vorhandenseins ist, wenn die Bevölkerung als Ganzes nur noch mit Hülfe des eigentlichen Luxus einzelner Klassen subsistiren kann, mithin nur auf der Grundlage des schreienden Kontrastes zwischen Opulenz und Dürftigkeit. Dieser Gegensatz läuft schlechterdings der sittlichen Forderung zuwider, und so muß er um jeden Preis aufgehoben werden. Es läßt sich schwer bezweifeln, daß wir uns gegenwärtig bestimmt in diesem Falle befinden. Gegen die Uebervölkerung nun gibt es nur Ein Mittel, die Auswanderung, und auf dieses sind wir in dem jetzigen Zeitpunkt um so entschiedener gewiesen, da durch unsere europäische Menschheit, und insbesondere grade durch ihre sittlich lebenskräftigsten Theile am meisten, unverkennbar in der Weise eines Naturinstincts ein mächtiger Zug nach einem anderen Welttheile hinüber hindurch geht, der wahrscheinlich zu einem neuen Schauplatze bestimmt ist, auf den sich dereinst der Heerd der Weltgeschichte aus unserem alternden Europa übersiedeln soll. Je mehr es aber so bei der Auswanderung auf eine Uebertragung unserer europäischen Volksstämme auf einen neuen Boden ankommt, desto einleuchtender ist es, daß sie keine sporadische sein darf, sondern eine systematische sein muß, eine vom Staat selbst geleitete, und im Zusammenhange hiermit eine wirklich nationale. Wo möglich soll sie eigentliche Kolonisation sein, bei der dann die ausgewanderten Volksmassen, der vollen Selbständigkeit ihres Staatswesens unbeschadet, mit dem Mutterlande in einer festen Verbindung bleiben, die für beide Theile eine Quelle der reellsten Vortheile wird. *) Demnächst pflegt aber die Nahrungslosigkeit der

*) Hegel, S. 305. f.: „Die bürgerliche Gesellschaft wird dazu getrieben, Kolonien anzulegen. Die Zunahme der Bevölkerung hat schon für sich diese

Digitized by Google

arbeitenden Klassen einem Theile nach in der Fehlerhaftigkeit oder doch Mangelhaftigkeit der staatlichen Einrichtungen begründet zu sein, und in diesem Falle, der auch bei uns stattfindet, ist es die Pflicht des Staates, das Fehlerhafte zu verbessern und das Mangelnde zu ergänzen. Besonders wichtig ist in dieser Beziehung eine Regelung der Erwerbwege, durch die der natürlichen Ohnmacht, in welcher der Besitzlose dem Reichen preisgegeben ist, zu Hülfe gekommen wird, namentlich durch das Zurückkommen von dem den armen Arbeiter zu Grunde richtenden Princip der unbedingt freien Konkurrenz. *) Sodann die Sorge für die Eröffnung immer zahlreicherer Absatzwege für die Produkte der einheimischen Arbeit. Ebenso die Beschränkung der jetzt in's Endlose gehenden Güterzersplitterung **), die Begünstigung der Assekuranzgesellschaften zum Schutz der Einzelnen durch die Gesammtheit gegen nicht vorauszusehende mögliche künftige Unfälle, deren Abwendung nicht in menschlicher Macht steht ***), und eine zweckmäßige Armenpolizei. †) Vor allem Anderen aber muß die schon oben (§. 1139.) besprochene Organisirung eines wirklichen Standes

---

Wirkung, besonders aber entsteht eine Menge, die die Befriedigung ihrer Bedürfnisse nicht durch ihre Arbeit gewinnen kann, wenn die Produktion das Bedürfniß der Konsumtion übersteigt. — — Die Befreiung der Kolonien erweist sich selbst als der größte Vortheil für den Mutterstaat, so wie die Freilassung der Sklaven als der größte Vortheil für den Herrn."

*) Stahl, II., 2., S. 84. Es heißt hier u. A.: „In dieser Hinsicht liegt der Socialtheorie auch eine höchst wichtige und tiefe nationalökonomische Wahrheit zum Grunde. Es ist durch sie die Einsicht gewonnen in die Irrigkeit des Princips der freien Konkurrenz. — — Dieses Princip führt zur stets wachsenden Unterdrückung der Unbemittelten durch die Reichen. Das Werben um Vermögen ist ein Kampf des Menschen gegen den Menschen; wird er frei gegeben, so bewältigt nothwendig der Starke den Schwachen und macht ihn sich unterthätig, schreibt ihm die noch ungünstigeren Bedingungen des künftigen Kampfes vor, und so in's Unendliche."

**) Stahl, II., 1., S. 281.: „Ist auch das Eigenthum selbst seiner Natur nach freie Privatverfügung, so ist doch der Zweck, daß die Menschen Eigenthum haben, ein öffentlicher, und danach nicht zwar eine positive Lenkung der Privatverfügung, wohl aber eine Beschränkung derselben, namentlich für Veräußerung statthaft."

***) Vgl. Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 497. f. 695. Beil., S. 89.

†) Ueber diese s. Wirth, II., S. 244—251.

Digitized by Google

für die arbeitenden Klassen hervorgehoben werden. Zeiten einer außerordentlichen allgemeinen Noth, wie sie durch Mißwachs, Seuchen oder andere allgemeine Kalamitäten veranlaßt wird, verlangen außerordentliche Maßregeln, die in demselben Maße, in welchem sie nur vorübergehende sind, desto durchgreifender sein dürfen. Da es sich in solchen Fällen zugleich mehr oder minder um die Selbsterhaltung des Staates handelt, so darf er in der äußersten Noth auch Zwangsmaßregeln gegen die Vermögenden zu Gunsten der dem Elende erliegenden Dürftigen anwenden. *)

§. 1150. 3) Der Staat muß den sittlichen Zweck in der Totalität seiner besonderen Seiten als den seinigen fassen, er muß also alle vier besonderen sittlichen Hauptsphären und ihre Zwecke in sich aufnehmen. Daß kein menschliches Interesse ihm fremd sei und gleichgültig sein dürfe, muß er sich fest einprägen. Freilich wächst ihm hierdurch eine unermeßliche Aufgabe zu, die er durch seine unmittelbaren Organe allein nicht bewältigen kann. Darum muß er für sie die Beihülfe freier Associationen nachsuchen, und mithin auch

*) Wirth, II., S. 247. f.: „Mit der Verbreitung einer solchen Verarmung, einer Lebens- und zuletzt Hungersnoth leidet aber unmittelbar das objektive Ganze; der allgemeine Lebensüberdruß und dessen Verzweiflung bricht hervor in Revolution und bringt zur Erscheinung die Gefahr des Staates selbst und damit die dringende Nothwendigkeit einer schnellen, durchgreifenden Abhülfe als des bloßen Selbsterhaltungsaktes des Staates. Was an sich der Grund der ordentlichen Armenpflege ist, die Idee, daß im Einzelnen als einem Vernunftwesen das Ganze mitleidet, dieß kommt in jener weiter um sich greifenden Noth und dem Akte der Selbsterhaltung, den der Staat in der Aufhebung derselben ausübt, nur zur Erscheinung. Eben deßwegen kann aber diese Noth, wenn der Staat nicht dem Untergange nahe sein soll, nur eine vorübergehende außerordentliche Krisis sein. Weil aber immerhin auch durch eine solche außerordentliche Krisis die Existenz des Ganzen bedroht wird, so schwinden die Privatrechte, die selbst nur durch dieses Ganze sind. Aber sie sind durch dasselbe so, daß sie in demselben zugleich für sich sind, und daß die volle lebendige Entwickelung der besonderen Rechte in dem Ganzen zu dessen höchster Bestimmung gehört. Darum muß das Ganze zur Aufhebung der Privatrechte nur dann schreiten, wenn es nicht in sich selbst die Mittel der Hülfe hat. Dieß Verhältniß des Einzelnen zum Ganzen, das ebenso die freie Berechtigung des Subjekts als ein substantielles und darum ideelles Sein desselben in sich schließt, ist die Leitung eines wahren staatsrechtlichen Verfahrens in Zeiten einer großen Noth."

Digitized by Google

die Bildung solcher willkommen heißen. Nur darf er auch hierbei niemals vergessen, daß schlechterdings einem universellen sittlichen Zweck nie ein individueller zum Opfer gebracht werden darf. Es ist wohl ein schöner Ruhm für den Staat, wenn durch seine Pflege Künste und Wissenschaften in ihm blühen; aber wenn dieß mit dem sauren Schweiß der unter der Last der Abgaben seufzenden arbeitenden Klassen des Volkes geschieht: so ist es vielmehr ein Fluch und eine Schmach. Wenn nun aber doch, je weiter die Entwickelung des Staates fortschreitet, desto mehr auch in ihm eine immer höhere Intelligenz dringendes Bedürfniß wird: so läßt sich dieser Konflikt der sittlichen Forderungen nur dadurch schlichten, daß die Künstler und die Gelehrten sich immer frugaler behelfen lernen, um so dem Staate ihre Dienste gegen eine immer geringere Vergütung widmen zu können. (Vgl. §. 1114.) Ueberhaupt je zahlreichere und gehaltvollere Interessen der Staat in seinen Zweck aufnimmt, desto weitläuftiger und kostspieliger wird seine Verwaltung. Die Zahl der Staatsbeamten schwillt so immer höher an und bürdet dem Gemeinwesen eine immer größere Ausgabe auf. Auch in dieser Hinsicht kann die Hülfe in nichts Anderem gefunden werden, als in der Genügsamkeit der Staatsdiener mit desto niedrigeren Remunerationen, die ihrerseits wieder zu ihrer nothwendigen Voraussetzung hat, daß Einfachheit der Lebensweise unter ihnen standesmäßig werde. Sie büßen in Wahrheit nichts Reelles ein, wenn sie auf jeden Luxus verzichten, den der reiche Gewerbsmann und Landbauer sich immerhin gewähren mag; ihre Standesehre aber ist augenscheinlich von dem Aufwande ihrer Lebensweise durchaus unabhängig. Indem nun so der Staat alle besonderen sittlichen Sphären in seinen Lebensorganismus aufnimmt, und über ihnen Allen vorsorgend und leitend waltet, muß er ihnen zugleich diejenige relative Selbständigkeit und Unabhängigkeit gewähren, deren sie zu ihrem Gedeihen bedürfen, und darf sie schlechterdings nicht in ihrer eigenen freien Entwickelung beschränken. *) Er muß überhaupt mit zarter Schonung die persönliche und die bürger-

*) Stahl, II., 2, S. 120.

Digitized by Google

liche Freiheit*) seiner Angehörigen heilig halten, damit sie nicht von ihrer politischen Freiheit**) verschlungen werden.

§. 1151. 4) Der Staat muß sich eine wirkliche Verfassung geben; denn nur vermöge dieser ist er eben der wirkliche Staat (§. 429.) und kann er den unter 1) bis 3) gestellten Forderungen entsprechen. Zu ihr nun gehört wesentlich auf der einen Seite die Feststellung der vollen Majestät der Obrigkeit und auf der andern die Durchführung einer wahren Volksvertretung (§. 432.) Beides fordert sich gegenseitig, und darum darf die Sorge für das Eine durchaus nicht der für das Andere nachgesetzt werden. „Die Freiheit und die Monarchie bedürfen gegenseitig die eine der andern." Die Majestät der Obrigkeit besteht darin, daß im Staat die absolute Selbstberechtigung und Selbstmacht der objektiven sittlichen Ordnung den Einzelnen als solchen gegenüber nicht nur ausdrücklich ausgesprochen und anerkannt, sondern auch thatsächlich, d. i. wirksam vorhanden sei. (§. 432.)***) In ihr volles Licht tritt sie in der monarchischen oder fürstlichen Gewalt.†) (§. 434.) Diese fürstliche Gewalt muß eine wirkliche Gewalt sein, keine bloße Phrase, weßhalb auch der Name „beschränkte Monarchie" zur Bezeichnung der konstitutionellen monarchischen Regierungsform ein sehr schiefer ist. Eine starke fürstliche Regierung ist nach dieser Seite hin die Aufgabe. Das Wesen der Wirklichkeit der fürstlichen und überhaupt der obrigkeitlichen Gewalt liegt aber nicht etwa darin, daß der Fürst irgendwie von dem bestehenden Gesetz exemt ist, sondern darin, daß in allen Fragen der Gesetzgebung die letzte Entscheidung bei ihm steht, ohne daß er über sie Rechenschaft zu geben schuldig ist.

---

*) Stahl, II., 2, S 202.: „Die bürgerliche Freiheit, d. i. der Schutz und die Unabhängigkeit der Staatsbürger in der Sphäre des individuellen Lebens, also der Schutz der Rechte, der allgemeinen Menschenrechte sowohl als der erworbenen Rechte."

**) Ebendas., S. 203.: „Die politische Freiheit im engeren Sinne besteht in der eigenen wohlgeordneten Theilnahme des Volkes an der Ausübung der öffentlichen Gewalt."

***) Stahl, II., 2, S. 402.: „Ebenso sind Gesetz und Verfassung eine Macht über dem Volke, bestehen nicht als Ausfluß des Volkswillens."

†) 1. A.: „und zwar in ihr als erblicher."

Digitized by Google

Der Fürst muß in allen diesen Fragen unbedingt nach seiner persönlichen Ueberzeugung handeln dürfen, und auf nichts anderes gewiesen sein als auf sie.*) Er muß deßhalb schlechterdings unverantwortlich und unantastbar sein. Es darf über ihm kein menschliches Gericht geben, sondern nur das Gericht der göttlichen Weltregierung durch die Weltgeschichte. Gegen seine Gewalt darf es keine rechtmäßige Auflehnung geben**), und sie muß als unwiderstehlich gelten.***) Allerdings bleibt so die Möglichkeit eines Mißbrauches der fürstlichen Regierungsgewalt offen; wer stark genug sein soll, das Gesetz gegen jede andere Willkür aufrecht zu erhalten, der muß freilich eine Macht in den Händen haben, kraft welcher er auch vermag, das Gesetz nach seiner eigenen Willkür zu durchbrechen. Allein gegen diese Möglichkeit kann es ein für allemal keine äußeren, in bestimmten Formen der Staatsverfassung bestehenden Garantieen geben. Denn „alle Formen, wie man sie denken möge, nehmen, rechtlich anerkannt, die Gestalt von Gesetzen an, und Gesetze an sich betrachtet sind keine reell wirkenden Kräfte; sie werden zu Kräften erst durch die Willen derer, welche sie achten und ihnen Autorität verschaffen."†) Das ist daher ein ganz verkehrter Konstitutionalismus, der es durch einen künstlichen Mechanismus der Staatseinrichtungen dahin bringen will, daß die Regierenden ihre Gewalt nicht mißbrauchen und ihre Aufgabe nicht

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 273. Es heißt hier u. A. sehr wahr: „Wer eine Obrigkeit will, die ihrer Ueberzeugung nicht mehr folgen darf: der will das Todte über das Lebendige setzen, und vernichtet seinerseits ebenfalls alle sittliche Entwickelung des Staates." Ganz anders freilich Fichte, Beitr. z. Ber. des Urth. über die franz. Revolution, S. 243. (B. 6.): „Der Fürst als Fürst ist eine vom Gesetz belebte Maschine, die ohne jenes kein Leben hat."

**) Kant, Rechtslehre, S. 152. f. (B. 5.)

***) Nach Kant, Zum ewigen Frieden, S. 461. (B. 5.), muß angenommen werden, daß dem Staatsoberhaupt „eine unwiderstehliche Obergewalt" zukomme, „weil der, welcher nicht Macht genug hat, einen Jeden im Volk gegen die Andern zu schützen, auch nicht das Recht hat, ihm zu befehlen." Vgl. Hartenstein, S. 527.: „Möglichen rechtswidrigen Handlungen der Staatsgewalt entgegenzuwirken, würde noch eine größere Macht in den Händen des Volkes voraussetzen; worin eben läge, daß die Staatsgewalt nicht die höchste und ausschießende Macht habe, und es würde wieder die Frage nach der Garantie gegen den Mißbrauch dieser zweiten Gewalt entstehen."

†) Hartenstein, S. 528.

Digitized by Google

unerfüllt lassen können, und daß ihrer Freiheit nichts überlassen zu werden braucht, so also, daß es des Vertrauens und namentlich der Zuversicht auf eine über den menschlichen Angelegenheiten waltende höhere Macht gar nicht mehr bedürfte.*) Diese Furcht vor dem Mißbrauch der Regierungsgewalt darf überhaupt gar nicht das Motiv sein bei dem Verlangen nach konstitutionellen Staatseinrichtungen, so wenig wie der Wunsch, zu einem wohlfeilen Staatswesen zu gelangen. Nichts desto weniger fehlt es nicht an einer wirklichen Garantie gegen jenen Mißbrauch. Nur liegt sie in keiner äußeren Maßregel, sondern in der Macht der tugendhaften sittlichen und insbesondere auch der rechtlichen Gesinnung des Volkes**), durch die allein auch die verfassungsmäßigen Institutionen erst wirkliche Stärke erhalten.***) Da die Faktizität aller Herrschermacht zuletzt auf der Meinung der Beherrschten beruht, so ist sie eine wirkliche Macht nur soweit als sie auf die Mitwirkung desjenigen Theiles der Staatsbürger rechnen kann, welcher auf die Gesammtheit den leitenden moralischen Einfluß ausübt.†) Hierin ist eine natürliche und vollkommen ausreichende

*) Vgl. Stahl, I., S. 336—341.

**) Fichte, Beitr. z. Ber. des Urth. über die französische Revolution, S. 45. (B. 6.): „Seid gerecht, ihr Völker, und eure Fürsten werden es nicht aushalten können, allein ungerecht zu sein."

***) Stahl, II., 2, S. 224.: „Dieß alles ist nun freilich keine vollständige äußere Sicherung; denn es können sich genug Werkzeuge finden, die dennoch gehorchen; so beruht die Schranke gegen den König zuletzt doch nur auf der sittlichen Macht der öffentlichen Denkart und der Stärke, die sie den Institutionen verleiht. Dieß ist auch hinreichend. Die Scheu vor dem entschieden Schlechten und vor dem Urtheil der unparteiischen Menschen ist die unterste Grundlage aller geselligen Einrichtungen, und bei allen muß man zuletzt in dem Glauben sich beruhigen, daß, der die Gewalt hat, nicht das Aeußerste wagen, daß, wenn er es wagt, er gegen den Widerstand der öffentlichen Gesinnung nicht durchdringen werde. Die Verfassung muß das leisten, daß der König das Gesetz nicht überschreiten kann, ohne daß dieses bei ihm selbst und bei dem Volke zum entschiedenen Bewußtsein und zum öffentlichen Ausspruch komme. Das wird ihn zurückhalten und im andern Falle seine Macht schwächen. Dagegen eine Einrichtung, welche mechanisch ihm die Uebertretung unmöglich machte, also eine Macht einsetzte, die ihn sofort mit Gewalt in die Schranken wiese oder vollends entthronte, soll und kann es nicht geben."

†) Hartenstein, S. 528 f.: „Der Zwang, ohne den sich Viele das Recht gar nicht wollen denken können, ist immer nur ein Rechtsmittel im Staate, aber weder die sittliche noch die faktische Basis des Staates, schon

Digitized by Google

Schranke der fürstlichen Macht gegeben, wie sie sich durch keine konstitutionelle Einrichtung zuwege bringen läßt.

§. 1152. Die Volksvertretung (§. 433.) angehend kann es keinem Zweifel unterliegen, daß sie jetzt für die Mehrzahl unserer europäischen Staaten, und namentlich für die deutschen ein bestimmtes sittliches Bedürfniß geworden ist. Nichts könnte gefahrdrohender sein für die ruhige und friedliche Entwickelung unserer Zustände als die beharrliche Verweigerung derselben von Seiten der Regierungen. Zumal in Deutschland, wo besonders seit der großen Epoche der Befreiungskriege*) das Bewußtsein unaufhaltsam zum Durchbruch gekommen ist, daß eine selbstthätige Theilnahme des Volkes an den Lebensfunktionen des Staates eine unerläßliche Bedingung seiner sitt-

---

weil er überhaupt nur dann als wirksam gedacht werden kann, wenn die Grundlagen des Rechtsstaates ohne ihn schon festliegen. Die wahre Garantie der Rechtsordnung kann also nur in der rechtlichen Gesinnung derjenigen gefunden werden, von deren gesellschaftlichem Einfluß die Aufrechterhaltung des Rechtszustandes abhängt. — — Die Möglichkeit, der Idee des Rechtsstaates ein wirkliches Dasein zu verschaffen, beruht darauf, daß die stärksten gesellschaftlichen Willen von der Idee des Rechtes aufrichtig durchdrungen sind. Unter dieser Voraussetzung, aber auch nur unter ihr, ist die Idee eine Macht. Wo nun die sittliche Kultur nicht bloß ein leerer Name und ein äußerer Firniß, sondern der Ausdruck des wahren geistigen Lebens der Nation ist, da darf ein Wollen, welches sich die Idee aneignet, auf überwiegend allgemeine Anschließung und Unterstützung rechnen. Einem gebildeten, ohne Anmaßung und Eitelkeit willensstarken, von der Heiligkeit des Rechtszustandes durchdrungenen Volke gegenüber ist der Despotismus der Willkür, wenigstens auf die Dauer, unmöglich; und eine Staatsgewalt, die niemals auf die Mitwirkung und Anschließung des bessern und zugleich einflußreichen Theiles der Staatsbürger rechnen könnte, würde, trotz aller äußeren Formen der Macht, nur fruchtlos mit Hindernissen zu kämpfen haben. Deßhalb ist die in allen Kreisen der Gesellschaft verbreitete Achtung vor dem Gesetze, der allgemeine oder wenigstens überwiegende Wille, schlechthin keine Willkür, die gegen das Gesetz verstößt, weder sich selbst zu erlauben, noch andern zu gestatten, das letzte Fundament einer rechtlichen Ordnung; und dieser Wille selbst ist nicht eine Sache des subjektiven Beliebens, sondern Pflicht für Jeden, der eingeschlossen ist in den Kreis der Gesellschaft."

*) Es verdient hier an eine denkwürdige Stelle Fichte's vom J. 1813 erinnert zu werden, in der er ausführt, wie, wenn die damaligen Verheißungen der deutschen Fürsten an ihre Völker nicht in rechtem Ernst gemeint gewesen sein sollten, nur die Verzweiflung übrig bleiben würde: Staatslehre. S. 414. f. (B. 4.) Vgl. auch Polit. Fragmente, S. 551—553. (B. 7.)

Digitized by Google

lichen Gesundheit ist. Das patriarchale Regiment, so schön es sich auch in der Idee anläßt, ist unter den jetzigen geschichtlichen Verhältnissen eine reine Unmöglichkeit. Es widerstrebt, selbst in seinen liebenswürdigsten Erscheinungen, dem gegenwärtigen sittlichen Bewußtsein der Völker; denn es hat seine Berechtigung nur so lange als das Verhältniß der Fürsten zu den Völkern wirklich das der Mündigen zu den Unmündigen ist. Die Nationen sind eben keine Kinder mehr, und das mündig gewordene Kind darf sich nicht mehr als unmündig behandeln lassen, auch wenn es dazu aufgelegt wäre. Ueberdieß müssen die Regierungen ja schon von vornherein bei der Behandlung der Bevölkerungen immer ihre Erziehung zur Mündigkeit als ihren Zielpunkt im Auge haben.*) Unsere Regierungen mögen sich zuversichtlich davon überzeugt halten, daß der wahrhaft intelligente Theil unseres Volkes ganz mit derselben Entschiedenheit an dem konstitutionellen Princip (im Gegensatz gegen alle Autokratie) unerbittlich festhält, mit der er sich gegen den Radikalismus und seine Volkssouveränetät (s. §. 429., Anm.) kehrt. Sie sollen sich nicht einreden, daß es in Deutschland nur die beiden extremen Parteien gebe, die autokratische (absolutistische) und die radikale; die überwiegende Intelligenz unserer Nation hält es mit keiner von beiden, und auf sie würden die Regierenden sich mit sicherem Erfolg stützen können. Sobald es überhaupt in einem Volke zum Anfang eines eigentlichen Staates gekommen, sobald in dem Bewußtsein derjenigen Klassen desselben, die an der Bildung der Zeit Theil nehmen, die Idee des eigentlichen Staates aufgegangen ist, tritt unmittelbar auch die Forderung einer Repräsentativverfassung ein, gleich sehr als sittliches Bedürfniß für die Staatsangehörigen und als eine geschichtliche Nothwendigkeit. Diese Konstitutionstendenz**) wird freilich

*) Fichte, Staatslehre, S. 437. (B. 4.): „Kein Zwang außer in Verbindung mit der Erziehung zur Einsicht in das Recht. Dieser letzte Bestandtheil fügt jenem erst die Form der Rechtmäßigkeit hinzu. Der Zwingherr zugleich Erzieher, um in der letzten Funktion sich als den ersten zu vernichten."

**) Schleiermacher, Chr. Sitte, Beil., S. 190., erklärt die Konstitutionstendenz als „die Tendenz, immer mehrere positiven Antheil nehmen zu lassen an den gemeinsamen Angelegenheiten, so daß der Gegensatz des Gebietens und des Gehorchens immer mehr nur ein funktioneller wird, und immer mehr aufhört ein persönlicher zu sein."

Digitized by Google

von den Massen auf's Aergste mißverstanden; aber grade gegen die großen Gefahren, die dieser Umstand mit sich führt, gibt es kein anderes wirksames Mittel, als daß denen, welche den Drang der Zeit richtig verstehen, eine loyale und geordnete politische Wirksamkeit eröffnet wird. Auf die Reife auch der Massen für die politische Freiheit warten zu wollen, bevor man dem Volke einen selbstthätigen Antheil an dem Staatsleben gewährt, das wäre widersinnig und vergeblich.*) Allerdings ist aller Anfang schwer, auch im konstitutionellen Staatsleben**); aber die allerpeinlichsten Verlegenheiten entstehen dann, wenn man sich durch die unvermeidlichen Schwierigkeiten davon zurückschrecken läßt, zur rechten Zeit den Anfang zu machen. Das Hervortreten einer öffentlichen Meinung (s. unten §. 1154.) ist ein deutliches Signal zum Beginnen mit der konstitutionellen Aera. Denn sobald einmal im Volk die öffentliche Meinung eine Macht geworden ist, gibt es für die Regierung einen wirksamen Schutz gegen sie nur darin, daß sie ihr Eingreifen in den Gang der Staatsangelegenheiten ausschließend in bestimmte festgeordnete Wege und Formen einweist. Die Regierungen sollten sich in ihrem eigenen Interesse bei der Einführung repräsentativer Verfassungen die ihnen gebührende***) Initiative nicht nehmen lassen. Sie sollten sehr auf ihrer

*) Kant, Rel. innerh. d. Gr. d. bl. Vern., S. 373. Anm. (B. 6.), setzt sehr gut das Mißliche auseinander, das in der Rede liegt, ein gewisses Volk sei zur Freiheit noch nicht reif, — da ja doch zum Reifen für die Freiheit nothwendig das Gegebensein irgend eines Maßes von Freiheit als Bedingung erfordert wird. „Die ersten Versuche," — schreibt er — „sich seiner Kräfte in der Freiheit zu bedienen, werden freilich roh, gemeiniglich auch mit einem beschwerlicheren und gefährlicheren Zustande verbunden sein, als da man noch unter den Befehlen, aber auch der Vorsorge Anderer stand; allein man reift für die Vernunft nie anders, als durch eigene Versuche (welche machen zu dürfen, man frei sein muß)."

**) Vgl. Fichte, Staatslehre, S. 397. f. (B. 4.): „In diesem aber wird er vielmehr von inniger Wehmuth ergriffen und von Mitleid mit dem Geschick derer, die durch die geschichtlichen Verhältnisse gedrängt werden, die Schicksale der Völker zu leiten und auf sich zu nehmen, ohne daß es doch in ihnen vollkommen hell und klar ist; denen sich wohl oft die Einsicht aufdrängen muß, daß sie des Rathes bedürfen, und doch außer sich keinen finden, der ihnen Genüge thut."

***) Fichte, Beitr. z. Bericht. des Urtheils über die franz. Revolution, S. 44. (B. 6.): „Würdigkeit der Freiheit muß von unten herauf kommen; die Befreiung kann ohne Unordnung nur von oben herunter kommen."

Digitized by Google

Hut sein, nicht in den schlimmen Fall zu kommen, Erweiterungen der politischen Freiheit in der in jeder Beziehung verkehrten, für sie selbst erniedrigenden und für die Staatsbürger beleidigenden Form von abgenöthigten Zugeständnissen eintreten lassen zu müssen. Und ebenso mögen sie sich ja dessen enthalten, ihre Völker, wenn sie ihnen Repräsentativverfassungen geben, als kleine Kinder zu behandeln, und ihnen nur nach und nach in lauter kleinen Portionen den ihnen letztlich zugedachten Antheil an der Leitung des Staates zuzumessen.*) Diese Methode würde schon politisch im höchsten Grade unklug sein, nicht minder aber auch eine in sich selbst sich widersprechende. Ein solcher Akt setzt bestimmt die sittliche Mündigkeit der intelligenten Klassen der Nation voraus, und dem gemäß will er dann auch behandelt sein. Grade in einem wirklichen Pactsciren des Fürsten mit der Nation über die Verfassung würde sich heutiges Tages die fürstliche Würde in das hellste Licht stellen. Beide Theile müssen es aussprechen, daß es ihnen bei der Feststellung der Verfassung auf nichts anderes ankommt als auf den (nationalen) Staat und die Realisirung der seiner Idee am meisten entsprechenden Organisation des nationalen Gemeinwesens. Vor allem aber mögen die Regierungen dabei nicht in Illusionen ihr Heil suchen. Sie mögen den Völkern auf ihr Begehren nach Konstitutionen nicht mittelalterlich ständische Verfassungen, deren Zeit ein für alle Mal vorüber ist, aufdringen wollen, etwa denen zu Liebe, die das „historische Princip" predigen von der Voraussetzung aus, daß die Geschichte seit ungefähr achtzig Jahren sich für immer abgeschlossen habe.**) Sie mögen sich überhaupt nicht vor dem Zu viel geben fürchten, sondern vor dem Zu wenig geben. Denn bei dem Repräsentativsystem in seiner ganzen Konsequenz, wie es am reinsten in der englischen Verfassung vorliegt (und zur Zeit hat sich

*) Etwa nach dem Vorschlage Stahl's, II., 2. S. 245—247.

**) Sehr bündig weist diese thörichte „Geschichtlichkeit" Stahl, I., S. 581., zurecht: „Es ist wahrhaft geschichtlich, daß die Geschichte nicht auf die Vergangenheit zurückgewiesen, sondern das unausgesetzte Werden in ihr erkannt werde, und es ist wahrhaft religiös, daß der göttlichen Führung nicht eigenmächtig an den früheren Bildungen, gleichsam als ihrem unübertrefflichen Werke, eine Schranke gesetzt, sondern die neue künftige Gestaltung in unterordnender Hingebung von ihr angenommen werde."

Digitized by Google

noch keine Staatseinrichtung auf so glänzende Weise bewährt wie diese), regiert es sich leicht; unendlich schwer dagegen begreiflicherweise mit einer Verfassung, die ein aller Orten sich selbst widersprechendes Gemisch von autokratischen und repräsentativen Institutionen ist. Die Gewährung des Ganzen ist hierbei in der That für die Fürsten eine weit geringere Beschränkung ihrer freien Bewegung als die Gewährung nur eines Theils. Eine gute Repräsentativverfassung hat allerdings ihre sehr großen Schwierigkeiten, die sich auch nicht mit Einem Schlage vollständig überwinden lassen. Der Hauptgesichtspunkt bei den Einrichtungen für die Volksvertretung (§. 433.) muß der sein, daß nur der schon politisch beseelte Theil des Volkes zur Vertretung gelange, nicht etwa auch die noch rohe und in ihrer Partikularität befangene Masse. Es muß dafür gesorgt werden, daß nichts anderes zur Theilnahme an der Staatsleitung Zugang erhalte als die jedesmal in der Nation wirklich vorhandene politische Intelligenz (den wahrhaft guten politischen Willen ausdrücklich mit eingeschlossen), diese aber auch vollständig und unfehlbar. Wobei man nur nicht vergessen darf, daß die politische Intelligenz keineswegs etwa ausschließend das Eigenthum der s. g. gebildeten Stände ist, sondern durch alle wirklichen Stände hindurch zu finden ist, namentlich auch bei dem ehrsamen Handwerker und dem einfachen, aber dafür desto unabhängigeren Landmann. Daß jeder politische Unverstand so sicher als möglich von der repräsentativen Versammlung ausgeschlossen bleibe, das zu erreichen, ist eine besonders wichtige, aber auch besonders schwierige Aufgabe; wie ja auch der Unverständige seinerseits gar nicht besser mitwirken kann zur Förderung der Interessen des Staatslebens als indem er sich streng jeder Einmischung in die Besorgung derselben enthält.*) Denn allerdings je allgemeiner der Antheil an der politischen Leitung wird, desto angelegentlicher ist dafür Sorge zu tragen, daß sie nicht eine intelligenzlose werde. Im Allgemeinen wird es in

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 386.: „Wer unter dem Durchschnitte des Ganzen steht, kann nicht das Ganze steigern. Will er es dennoch, so kann er nicht mehr guten Gewissens sein. — — Es muß offenbar eine Korruption vorhanden sein, wo Viele auftreten, auf das Ganze zu wirken, die mit gutem Gewissen nur bereit sein könnten, das Ganze auf sich wirken zu lassen." Vgl. Beil., S. 141.

Digitized by Google

dieser Beziehung als Kanon zu gelten haben, die passive Wahlfähigkeit für die Volksvertretung möglichst auszudehnen, die aktive dagegen möglichst zu beschränken. Vertritt die Volksrepräsentation wirklich nur die jedesmalige politische Vernunft der Nation, so braucht dann in der Verfassung kein besonderes retardirendes Gegengewicht gegen eine übermäßig beschleunigte Bewegung in der Entwickelung des Staatslebens angebracht zu werden, wie man es etwa mit dem Zweikammersystem (vgl. 433. Anm. 2.) zu beabsichtigen pflegt.*) Dieses System ist da völlig in der Ordnung, wo es den thatsächlichen Verhältnissen im Volk entspricht, d. h. wo es sich auf eine wirklich vorhandene Grundaristokratie basirt, die vermöge der in ihrer Art einzigen Größe ihres Landbesitzes und der daraus abfließenden eigenthümlichen Weise ihrer Bildung aus der Gesammtmasse der Bevölkerung als ein wirkliches relativ in sich geschlossenes eigenthümliches Theilganzes und als eine in ihrer Art eigenthümliche politische Macht heraustritt. Die Fiktion einer solchen Sachlage dagegen, um auf sie jenes Institut zu bauen, kann nicht zum Guten führen; und soll dieses vollends eben nur ein künstlicher Hemmschuh der durch die Nation gehenden politischen Bewegung sein, so führt es nur unnöthige Verwickelungen herbei, besonders indem es bei Verstimmungen, die zwischen dem Volk und der Regierung eintreten, den offenen und förmlichen Ausbruch derselben hindert, durch den sie bei beiderseitigem gutem Willen eine leiche Krisis und Beseitigung finden würden. Denn gefährlich werden solche Mißstimmungen nur dann, wenn sie sich nicht Luft machen können und das Volk seinen Mißmuth in sich hinein fressen muß. Eine politische Vertretung soll also freilich nur die politische Intelligenz der Nation finden; aber dieß ist nicht etwa so zu verstehen, als sollte allein von den vorzugsweise intelligenten Klassen und zwar aus dem alleinigen Gesichtspunkte ihres eigenen partikulären Interesses regiert werden. Das wäre um nichts besser, wie wenn die Staatsleitung ausschließend in den Händen eines nur sein partikuläres Interesse bedenkenden Fürsten läge. Gegen einen solchen Mißstand muß vielmehr so viel als möglich in der Verfassung Vorkehrung getroffen sein. Das wirk-

*) Vgl. Löwenthal, Physiol. des freien Willens, S. 208.

Digitized by Google

samste Gegenmittel liegt aber unstreitig in der Stärke der fürstlichen Macht. Denn dem Fürsten ist es in seiner relativen Bedürfnißlosigkeit und von seinem Alles überschauenden Standpunkte aus am leichtesten, die Interessen aller einzelnen Stände richtig zu erkennen und unparteiisch im Auge zu behalten.

§ 1153. So vortrefflich aber auch die Repräsentativverfassung geordnet sein mag, die Hauptsache übrigt immer noch, nämlich daß nun auch wirklich strenge im Sinn und Geist des Repräsentativsystems regiert werde, und nicht bloß strenge und gewissenhaft, sondern auch von Herzen und freudig, nicht widerwillig und zaghaft. Die beste Verfassung frommt nicht, wenn sie nicht eine Wahrheit ist. Zu einem guten konstitutionellen Regiment gehört schlechterdings, daß die Regierenden sich nicht persönlich mit den konstitutionellen Ideen im Widerspruch befinden. Bei dem Uebergange von der absoluten Monarchie zur konstitutionellen ist ein solches Widerstreben und Mißtrauen der Fürsten und der Staatslenker gegen das repräsentative System schwer vermeidlich; aber nichts desto weniger ist es grade in solchen Uebergangsepochen, — wie die gegenwärtige in Deutschland, — überaus verderblich. Selbst bei dem aufrichtigsten Willen der Fürsten ist es in solchen Zeiten rein unmöglich, die neue konstitutionelle Ordnung der Dinge sofort in ihrer ganzen Vollständigkeit ins Werk zu setzen; die Ausführung der neuen politischen Principien kann der Natur der Sache nach nur allmählich von Statten gehen: und da nimmt sie dann für die Ungeduld der Bevölkerungen leicht einen zu langsamen Gang. Hier kommt es nun auf Seiten der Regierenden vor allem darauf an, daß sie nur zunächst öffentlich und feierlich jene Principien selbst recht offen, rückhaltslos, unbefangen und unbedingt anerkennen, und durch nichts zu dem Verdacht eines Hintergedankens Veranlassung geben. Eine solche fürstliche Sanktion des innersten Kerns ihres eigenen politischen Bewußtseins gewährt der Nation eine Befriedigung und eine Bürgschaft, die sie aufgelegt dazu macht, den Regierungen in der praktischen Durchführung des neuen Systems in seinen Einzelnheiten willig diejenige Zeit zu lassen, ohne welche sie nicht mit Besonnenheit und Umsicht vollzogen werden kann. Das also ist, wo eine repräsentative Staatsverfassung besteht, die unerläßliche Forderung, daß der Fürst gänzlich und von Herzen darauf verzichte,

Digitized by Google

nach autokratischen Ideen zu regieren, daß er mit aufrichtiger Seele die Idee des wirklichen Staates ergreife, durch die jeder Gedanke an eine Autokratie — die ohnehin in der Ueberzeugung unserer Zeit keine Wurzeln mehr schlägt*), — unbedingt ausgeschlossen ist, — daß er selbst eine Ehre darin finde, auch Staatsbürger zu sein (wie Glied des Volkes) und sich nicht über den Staat zu stellen, sondern ihm einzuordnen.**) Und in der That sollten denn unsere Fürsten nicht *selbst* lebendig fühlen, wie bei dem gegenwärtigen Entwickelungsstande des sittlichen Lebens sie schlechterdings der unermeßlichen Aufgabe nicht mehr gewachsen sein *können*, die Leitung der inneren Lebensentwickelung und überhaupt der Geschicke ihrer Völker *persönlich* auf sich und ihre schwachen Schultern zu nehmen? Sollten sie dieses *ungeheuere* Selbstvertrauen haben *können*, und nicht vielmehr *selbst* erkennen müssen, daß, so weit die Sache in Menschenhand liegt, die Lebensbewegung der Nationen jetzt *nur durch diese selbst* auf eine wirksame sowohl als würdige Weise regiert werden *kann*? Mit dem Standpunkte der Autokratie steht in genauem innerem Zusammenhange das *höfische* Wesen, das eben deßhalb auch von einer unaustilgbaren Antipathie gegen den konstitutionellen Geist besessen ist, und nicht umhin kann, dieselbe auch den Fürsten aufdringen zu wollen. Schon dieserhalb und überhaupt weil es nur unter der Voraussetzung einer autokratischen Regierung seine Bedeutung hat, muß es im konstitutionellen Staate eingehen. Wenn

*) *Fichte*, Staatslehre, S. 414. (B. 4.): „Wenn ein Individuum glaubt, andere ihm gleiche müßten unterthan sein seinem persönlichen Willen, so würde er dadurch sich selbst zu einem Gotte machen und den einigen lästern, wenn er wüßte, was er redete. Aber das wissen sie zum Glücke nicht, und ihre Schreiber legen ihnen nur solche Ausdrücke unter. Sie selbst nicht, sondern ihre unverständigen Schmeichler." *Baumgarten-Crusius*, S. 399.: „Einen *absoluten* Willen und einen *absoluten* Gehorsam will und verträgt weder Vernunft noch Evangelium. Ein Menschenverein besteht ja auch nur unter mitwissenden, denkenden und strebenden Genossen."

**) In dieser Hinsicht hat der Ausdruck *Landesherr* etwas Mißverständliches. Vgl. *Fichte*, Polit. Fragmente, S. 551. (B. 7.): „Landesherr und Fürst ist zweierlei: Fürst ist Anführer, Herzog der Freien. Wo es einen eigentlichen Landesherrn gibt, da gibt es kein Volk. Wenn aber die Fürsten selbst Sklaven werden, lernen sie die Freiheit ehren."

Digitized by Google

irgend einem, so thut dem Fürsten gesunde, freie Luft noth in seiner unmittelbaren Umgebung. Hat er doch leider schon mehr als sonst Jemand Veranlassung, die Schlechtigkeit der Menschen kennen zu lernen, und so eine besonders starke Versuchung zur Menschenverachtung: wie sollte er sich denn geflissentlich mit Höflingen als seiner täglichen Gesellschaft umgeben, in denen sich die Menschheit grundsätzlich in ihrer Knechtsgestalt darstellt? Er muß fehlgreifen, wenn er sich seine Vorstellung von seinem Volke nach der Anschauung des Hofes bildet. Einem Volke, das er sich nach dem Typus der Hofschranzen dächte, könnte er freilich nicht vertrauen. Im konstitutionellen Staate soll der künstliche Schimmer höfischer Herrlichkeit, der ohnehin heute zu Tage Niemandem mehr imponirt, verbleichen vor dem hellen Sonnenlicht, welches die Idee des Staates über den Herrscher ausstrahlt. Der Hof, der um den Thron herumgebaut ist, muß abgetragen werden, damit die erhabene Hoheit dieses letzteren unverstellt dem Volke ins Auge falle.*) Es muß überhaupt in das Verhältniß zwischen den Fürsten und den Unterthanen (die unmittelbar Unterthanen des Staates, nicht des Fürsten sind) die volle Wahrheit und Offenheit kommen, die ihm jetzt im Ganzen noch fehlt. Nicht nur besteht sie sehr wohl mit der tiefsten und aufrichtigsten Ehrerbietung der Staatsbürger vor der fürstlichen Majestät zusammen; sondern es gewinnt auch bei ihr die Erhabenheit des Fürsten über die Unterthanen einen neuen und ganz besonders hellen *sittlichen* Glanz. So schwer nun auch im konstitutionellen Staatsleben der Anfang sein muß, so kann es doch nur dann gedeihen, wenn der ernste Wille der Regierung auf die *ganze* Ausführung des Repräsentativsystems ausgeht, und nicht etwa in einem grundsätzlichen Markten mit den natürlichen Konsequenzen desselben das Heil sucht. Das eigene Interesse der Regierungen erheischt dieß gebieterisch; denn Halbheiten führen auch hier, wie überall, nur zu peinlichen Verlegenheiten und Verwickelungen. Wie wir dieß recht deutlich daran sehen, daß diese in England, Frankreich und Belgien weit seltener sind als in dem kon-

*) Vgl. *Schleiermacher*, Politik, S. 168. Ueber die Nichtigkeit der Hofämter und die Nichtigkeit der Ansprüche des Adels auf dieselben s. *Fichte*, Beitr. zur Berichtig. der Urtheile über die franz. Revolution, S. 241—243. Fks.)

Digitized by Google

stitutionellen Deutschland, wo man sich einreden will, daß die Konsequenzen des Konstitutionalismus jener Länder für den Deutschen nicht zu gelten hätten, wovon doch in der That kein Grund abzusehen ist. So heißt es z. B. nur, das konstitutionelle Regiment sich auf's Aeußerste erschweren, wenn man den aus dem repräsentativen Princip unvermeidlich abfließenden Grundsatz zurückweist, daß es die unerläßliche Bedingung für jedes Ministerium ist, die landständische Majorität auf seiner Seite zu haben, einen Grundsatz, der grade für die Regierung selbst von nicht zu berechnendem Vortheil ist, weil er der Opposition die unverbrüchliche Nothwendigkeit auflegt, sich selbst zu beschränken in der Extravaganz ihrer Forderungen, und keine solchen Principien aufzustellen, nach denen überall nicht regiert werden kann. Aber auch darum muß auf jenem Grundsatz bestanden werden, weil es zum innersten Wesen der Repräsentativverfassung gehört, daß die Regierung des Staates durchweg im ausdrücklichen Einklange mit dem eigenen sittlichen Bewußtsein der Nation, so weit sie nämlich bereits von der politischen Idee ergriffen und beseelt ist, geschehe. In dem konstitutionellen Staate fragt es sich für die Regierung keineswegs bloß danach, was an sich das Beste, das der Idee des Staates am meisten Angemessene sei von dem unter den gegebenen Verhältnissen Ausführbaren, — sondern ebenso sehr auch danach, wie weit jedesmal das Volk selbst in seinem sittlichen Bewußtsein bereits vermöge, jenes an sich Beste als dieses zu verstehen und auf freie Weise als Zweck zu adoptiren. Im wahren Staate darf sonst nichts regieren als das wirkliche sittliche Gemeinbewußtsein der Nation, der nationale Gemeingeist. Das konstitutionelle Regiment muß seinem Begriff zufolge ein im Bewußtsein des Volkes (nämlich im oben näher bezeichneten Sinne) selbst, so gut wie in dem der Regierung, geschehender Hergang sein. *) Die Regierung kann nur Dasjenige beschließen und zur Ausführung bringen, wovon sie weiß, daß es im sittlichen Bewußtsein des Volkes reinen Anklang und freie Bestätigung findet. Auch das unzweifelhaft Gute,

*) Vgl. Wirth, II., S. 338. f. 370. Schon Kant, Ueber den Gemeinspr.: Das mag in der Theorie richtig sein, taugt aber nicht für die Praxis, S. 400. (B. 5.), sagt: „Was ein Volk über sich selbst nicht beschließen kann, das kann der Gesetzgeber auch nicht über das Volk beschließen."

Digitized by Google

alles das, was ein Moment des sittlichen Fortschrittes bildet, darf sie allezeit nur insofern und insoweit ins Werk setzen, als es bereits in das Selbstbewußtsein des Volkes übergegangen und die lebendige sittliche Ueberzeugung desselben geworden ist, — nur insofern und insoweit als das Volk es wirklich, auf sittlich freie Weise, *selbst mitthun* kann. Es ist so im konstitutionellen Staate allerdings immer nur ein gewisses, gar nicht imponirend ins Auge fallendes Mittelmaß des Guten, was jedesmal direkt angestrebt wird, oft vielleicht etwas merklich niedrigeres als was der autokratisch herrschende Fürst durchsetzen möchte; allein der sittliche Zustand als Ganzes ist doch dort ohne Vergleich ein höherer, würdigerer und befriedigenderer, und gegen die ganze Art der Sittlichkeit, die dort im Volke lebt, kann die Stufe der Sittlichkeit, auf der sich das autokratisch beherrschte Volk auch unter dem ausgezeichnetsten Herrscher befindet, gar nicht in Betracht kommen. Für die Regierung liegt in jener Forderung eine gewisse Beschränkung ihrer politischen Fortschrittsbestrebungen; aber sie muß sich geduldig in dieselbe ergeben, da sie ja weiß, daß nicht die vollendete Sittlichkeit der Regierenden allein, sondern die des Volkes in seiner Totalität die Aufgabe ist im Staate. Denn in dem konstitutionellen Staate ist das in der That die rechte Ordnung, daß die progressistische Tendenz (es ist nämlich hier überall *nur vom wirklichen* Fortschritt die Rede, nicht von dem, was sich zur Ungebühr unter diesem schönen Namen breit macht) auf der Seite der Regierung ist, daß diese gern weiter hinaus vorwärts schreiten möchte als das Volk und seine Vertretung schon mitzugehen geneigt ist, und daß die öffentliche Meinung im Allgemeinen darauf bedacht ist, ihr zu rasches Fortschreitenwollen zu mäßigen. Die Regierung muß in einem konstitutionellen Gemeinwesen allezeit an der Spitze der Intelligenz der Nation und der sittlichen Lebensbewegung in dieser stehen, und dazu muß sie die jedesmalige Blüte des tugendhaften Verstandes und der tugendhaften sittlichen Kraft des Volkes in sich koncentriren. Nimmt sie diese geistige Stellung ein, so ist ihr diejenige Superiorität über die Unterthanen vollständig gesichert, die allerdings unzweideutig in ihrem Begriff liegt und ihre Berufserfüllung bedingt. Ihr sicherstes Regierungssystem, und zugleich das einzige ihrer würdige ist, sich unbedingt auf die *edlen* Kräfte im Volke zu stützen, sie so

Digitized by Google

vollständig als möglich für den Staatszweck in Anspruch zu nehmen und in Bewegung zu setzen, und keine von ihnen für sich verloren gehen zu lassen. Sie unter einander selbst in ein harmonisches Zusammenwirken zu bringen, kann, da sie alle, eben als edle, wesentlich Ein und dasselbe Ziel haben, keine unlösbare Aufgabe sein. Auf diesem Wege werden die nichtswürdigen Elemente und Mächte in der Gesellschaft sicher in der ihnen gebührenden Unterordnung herunter gehalten werden; wenigstens gewiß nicht auf irgend einem andern. Mittelst der Mächte des Guten im Volke, an denen es bei einem löblichen Regiment in der christlichen Welt nie fehlen kann, muß die Regierung ihre Zwecke zur Vollführung bringen, und vor nichts hat sie sich sorgfältiger zu hüten, als daß sie sich durch eine sehr fälschlich sich so nennende Klugheit verleiten lasse, zu schlechten Mitteln zu greifen, wodurch sie unfehlbar auch die beste Sache in eine nachtheilige Stellung bringen müßte. So rein dastehend vor den Augen der Nation, wird ihr das Vertrauen der Nation nicht entgehen, und sie ihrerseits wird wiederum dieser, weil sie sie ja wirklich kennt, d. h. auch nach ihrer edlen Seite, vertrauen. Dieß Vertrauen zu dem Volke ist eine unerläßliche Bedingung des Gelingens der Bestrebungen der Regierung. Diese trachte nur danach, ein wahrhaft gutes Gewissen zu haben; hat sie dieß, so soll sie keine Furcht kennen. Furcht ist im Grunde das einzige, was *sie* schwächen kann. Auch möge sie nicht mit ängstlicher Eifersucht ihre Rechte bewachen. Ihre Stärke liegt nicht in der weiten Ausdehnung ihrer Rechte, die sie vielmehr in tausend unnöthige Konflikte und Verlegenheiten verwickelt. Und so möge sie sich auch nicht durch eine peinliche Sorglichkeit wegen einer zu großen Erweiterung der Schranken der politischen Freiheit der Staatsangehörigen beirren lassen. In einem Volke, *dem seine staatlichen Zustände lieb und theuer sind* (wie z. B. dem englischen), wird die öffentliche Intelligenz, wenn ihr auch eine noch so bedeutende Mitwirkung bei den Angelegenheiten des Staatslebens gewährt wird, allen wirklich zerstörerischen und revolutionären Tendenzen unfehlbar mit Entschiedenheit entgegentreten (z. B. als Jury in Preßsachen). Darin beruht überhaupt in freien Verfassungen die Garantie — und zwar eine ungemein kräftige — für die Erhaltung der Ordnung, daß dem Kern der Nation seine politischen Zustände

Digitized by Google

werth sind. Dieß vorausgesetzt kann im Staat der individuellen freien Bewegung unbedenklich ein großer gesetzlicher Spielraum gegönnt werden. Darum mögen die Regierungen sich nur davor hüten, daß sie nicht in der guten Meinung, für die öffentliche Ordnung zu sorgen, die Bevölkerungen verdrießlich und schwierig machen durch allerlei kleine Beaufsichtigungen, Bevormundungen, Behelligungen und Nörgelungen, von denen leicht Umgang genommen werden konnte. Wenn der individuellen Freiheit ein weiter Raum zugewiesen ist, um sich zu bewegen, dann läßt sie sich am allerleichtesten innerhalb der wirklich nothwendigen Schranken halten, und dann ist die Ordnung am allerbesten gesichert. Mit manchen, allerdings unangenehmen kleinen Extravaganzen muß eine umsichtige Regierung sich eben einzurichten suchen. Sie sind nicht zu beseitigen; wohl aber mag man sich ja hüten, in politischen Dingen Uebelständen durch Maßregeln steuern zu wollen, die selbst noch größere Uebel sind als jene. Ebenso sind die Regierungen auch recht sehr zu warnen vor aller Aengstlichkeit in Ansehung der Behauptung ihrer Würde. Diese leitet unter nichts mehr als unter einer weichlichen und furchtsamen Zärtlichkeit. Eine gute Regierung kann sich sehr viel gefallen lassen. Grade darin, daß sie solche angebliche Verletzungen ihrer Ehre ruhig dahin gehen lassen kann, zeigt sich ihre Stärke auch für die Unterthanen in hellem Lichte, und flößt ihnen Respekt ein. Heutiges Tages muß sich eine Regierung, die stark sein will, schlechterdings darauf einrichten, ehrlichen und offenen Widerspruch, von wem er auch kommen möge, ja die ungerechtesten Anklagen kaltblütig hinnehmen zu können. Nach dieser Seite hin kann sie nicht leicht zuviel thun. Uebelnehmen ist immer eine Schwachheit, dagegen ungerechte Vorwürfe mit gelassener Würde über sich ergehen zu lassen, ist von außerordentlicher moralischer Wirkung. Wer keine öffentliche Anfechtung bestehen kann, ohne davon erschüttert zu werden, paßt nicht mehr in die Gegenwart. Die Theilnahme der Bürger an den öffentlichen Angelegenheiten wollen, aber unter der Bedingung, daß sie ihre Leidenschaften zu denselben nicht mit hinzubringen sollen: heißt unmögliches wollen. Es kommt nur darauf an, daß man diesen Leidenschaften unverkümmert freien Spielraum dazu gewähre, sich öffentlich als das, was sie wirklich sind, darzustellen, sich selbst bloß zu stellen, und so sich selbst den Stachel

Digitized by Google

abzubrechen. Dafür, daß sie sich innerhalb der unumgänglichen Schranken halten müssen, ist schon durch die Rechtseinrichtungen Vorkehrung getroffen. Die Menschen müssen eben jetzt überhaupt lernen, mehr von einander zu ertragen, nämlich mit unbefangenem und somit auch freundlichem Sinn. Am wenigsten mögen doch die Regierungen fürchten, durch offenes Eingeständniß ihrer Fehler, die ja, da Irren menschlich ist, nie ganz ausbleiben können, ihrer Würde etwas zu vergeben. Grade im Gegentheil, es liegt eine ungeheuere moralische Macht, und zwar eben zur Erhöhung der Auktorität, in dem ehrlichen und reuevollen Bekenntniß eines begangenen Unrechtes ohne alle Versuche, es zu entschuldigen Besonders um die Parteien ihr gegenüber zu entwaffnen, gibt es gar kein wirksameres Mittel in der Hand der Obrigkeit.

§. 1154. Sobald in der Nation die politische Idee aufgeht, entsteht sofort auch dasjenige, was man die öffentliche Meinung nennt. Ohne sie ist eine wirkliche Antheilnahme des Volkes am Staatsleben gar nicht möglich, und sie ist so ein integrirendes Organ des repräsentativ verfaßten Staates. Sie wird leicht entweder überschätzt oder unterschätzt. Zu beidem liegt nämlich die Versuchung nahe. Denn diese öffentliche Meinung ist allezeit eine ziemlich trübe Mischung aus Elementen von sehr ungleichem Werth. Auf der einen Seite hat sie allerdings das sittliche Bewußtsein der Nation, wie es das Resultat ihrer bisherigen geschichtlichen Entwickelung ist, zu ihrem wesentlichen Inhalt, und es spricht sich demnach in ihrem ungestümen Drange der Inbegriff der Tendenzen und Ziele der jedesmaligen geschichtlichen Bewegung, der jedesmalige wirkliche Geist der Zeit im Allgemeinen richtig aus. Aber auf der anderen Seite tritt in ihr dieser Inhalt noch in der ganz unmittelbaren und deßhalb rohen und ungeläuterten Form auf, in der Form des bloßen Vorurtheils, und mit allem Unverstande und allen Leidenschaften des jedesmaligen Zeitgeistes (§. 1017.) versetzt und verflochten, ohne daß die Principien zur Scheidung so heterogener Elemente in ihr selbst bereits mitgegeben sind. *)

*) Hegel, Phil. d. Rechts, S. 408. f.: „Die öffentliche Meinung enthält in sich die ewigen substanziellen Principien der Gerechtigkeit, den wahrhaften

Digitized by Google

Weßhalb sie denn auch sich selbst durchaus nicht klar ist über ihre eigene Meinung *), und statt den Staat leiten zu können vielmehr selbst durchgängig der Leitung durch eine höhere Intelligenz bedarf. Eben darin besteht die hohe Kunst Desjenigen, der eine eigentlich geschichtliche Wirksamkeit ausüben will, daß er den wahren Sinn der öffentlichen Meinung um ihn her heraus zu hören und auf eine für seine Zeitgenossen vernehmliche Weise auszusprechen versteht. **) Darauf kommt es an, aus der öffentlichen Meinung die öffentliche Vernunft herauszufinden. Unabhängigkeit von der öffentlichen Meinung, Selbständigkeit ihr gegenüber ist daher ganz allgemeinhin eine unumgängliche Forderung. Und zwar an den Ungebildeten so gut wie an den Gebildeten. Denn auch Jener soll Angesichts derselben auf seinen eigenen Füßen stehen, nämlich auf seinem religiös-sittlichen Gefühle, überhaupt auf seiner ganzen individuellen sittlichen Instanz, ganz besonders auf seinem Gewissen. Man muß die öffentliche Mei-

---

Inhalt und das Resultat der ganzen Verfassung, Gesetzgebung und des allgemeinen Zustandes überhaupt, in Form des gesunden Menschenverstandes, als der durch alle in Gestalt von Vorurtheilen hindurchgehenden sittlichen Grundlagen, so wie die wahrhaften Bedürfnisse und richtigen Tendenzen der Wirklichkeit." Vgl. Marheineke, S. 541. Auch hat Stahl vollkommen Recht mit der Behauptung, II., 2., S. 376.: „Die öffentliche Meinung unterliegt gewiß nicht minder der Leidenschaft und dem Unverstand als der Fürst, ja sie ist, einmal zur Herrschaft gelangt, noch weit mehr zur Entartung geneigt."

*) Vgl. Hegel, S. 408. f.

**) Hegel, S. 411.: „Die öffentliche Meinung verdient daher eben so geachtet als verachtet zu werden, dieses nach ihrem konkreten Bewußtsein und Aeußerung, jenes nach ihrer wesentlichen Grundlage, die mehr oder weniger getrübt, in jenes Konkrete nur scheint. Da sie in ihr nicht den Maßstab der Unterscheidung noch die Fähigkeit hat, die substantielle Seite zum bestimmten Wissen in sich herauf zu heben, so ist die Unabhängigkeit von ihr die erste formelle Bedingung zu etwas Großem und Vernünftigem (in der Wirklichkeit wie in der Wissenschaft). Dieses kann seinerseits sicher sein, daß sie es sich in der Folge gefallen lassen, anerkennen und es zu einem ihrer Vorurtheile machen werde. Zusatz. In der öffentlichen Meinung ist alles Falsche und Wahre, aber das Wahre in ihr zu finden, ist die Sache des großen Mannes. Wer, was seine Zeit will und ausspricht, ihr sagt und vollbringt, ist der große Mann der Zeit. Er thut, was das Innere und Wesen der Zeit ist, verwirklicht sie, und wer die öffentliche Meinung, wie er sie hier und da hört, nicht zu verachten versteht, wird es nie zu Großem bringen."

Digitized by Google

nung achten, aber man muß sie auch zu verachten wissen. Eben dieß gilt nun insbesondere auch für die Regierung. Sie darf die öffentliche Meinung nicht verachten oder geringschätzig behandeln. Schon deßhalb nicht, weil sie eine gewaltige Macht ist. *) Noch mehr aber, um an ihr auf der einen Seite eine Mahnerin zu haben, die sie nie in müßige Ruhe versinken läßt, ein beständiges Erregungsmittel ihrer Aufmerksamkeit und Geschäftigkeit, und auf der anderen Seite ein Mittel, um die Zeitgemäßheit ihrer Bestrebungen und Ziele, wie wohlgemeint sie auch immer sein mögen, nach Inhalt und Form zu erproben. **) Aber ebensowenig darf sie sich von ihr bewältigen und zu ihrem blinden dienstbaren Organ herabwürdigen lassen. Sie darf sich

*) Marheineke, S. 540. f.: „Die öffentliche Meinung ist heutiges Tages, da das Princip der subjektiven Freiheit diese große Bedeutung gewonnen, eine Macht, welche, was gelten soll, nicht mehr mit Gewalt setzt und durchsetzt, sondern allein durch die geistige Autorität des Gedankens und der Einsicht, wenn auch nicht grade in der Weise der Wissenschaft. Zur sittlichen Bildung der Zeit gehört es wesentlich, in der öffentlichen Meinung die ewigen Principien der Gerechtigkeit anzuerkennen, denen sich Niemand ungestraft entziehen kann."

**) Stahl, II, 2., S. 375. f.: „Daß nach wahrer Sitte und Einsicht regiert werde, ist ein noch höherer Zweck, als daß nach oder mit der öffentlichen Meinung regiert werde. — — Der gesunde Zustand ist, daß die öffentliche Meinung entwickelt, rege sei, dadurch die excitirende Kraft auf die Regierung übe, daß sie aber die Regierung nicht bewältige, nicht selbst die Herrschaft an sich reiße." S. 376. f.: „Es gibt keinen schlechteren Grundsatz, als daß die Regierung der öffentlichen Meinung unterthan sein solle. Dagegen kommt es der öffentlichen Meinung zu, eine Schranke und eine Probe für die Regierung zu sein. Außerdem behandelt sie nicht bloß das Volk, das selbst mitbestimmend, das der Träger des sittlichen Reichs des Staates sein soll, als bloß passives Objekt des Gehorsams, sondern mißachtet auch die wirklich in der Zeit gebotenen Ziele. Denn der allgemeine Drang der öffentlichen Meinung, wenn auch in seiner ausgesprochenen Gestalt irrig, ist doch nie ohne einen tiefer liegenden wahren Beweggrund, diesen verborgenen Bildungstrieb der Zeit muß aber die Regierung als ihr Gesetz anerkennen, wenn sie auch ihren fertigen Lehren widersteht, und ob sie ihm zu Hülfe gekommen, das kann sie nur daran erproben, ob ihre Resultate zuletzt die Gemüther befriedigen. — — Die Rücksicht auf sie ist nicht bloß ein Gebot der Klugheit, sondern auch der Sitte, nämlich der menschlichen Bescheidung, daß der berufene Herrscher nicht bloß sein eigenes Urtheil über das Wahre und Ersprießliche walten lasse, sondern die große in der Zeit liegende Bewegung als den Fingerzeig der höheren Macht, der er dienen soll, bedenke."

Digitized by Google

nicht von ihr die Herrschaft aus der Hand reißen lassen; denn der Beruf der öffentlichen Meinung ist nicht, zu herrschen, sondern die Obrigkeit zu berathen. Bei aller Anerkennung ihres Gewichts muß das Regiment doch auch ihr gegenüber die Selbständigkeit behaupten, ohne die es verächtlich wird. Ja noch mehr, es muß sie bestimmt leiten, indem es sie abklärt und erhebt, also nicht auf negativem, sondern auf positivem Wege. Es darf zwar nie im Ganzen mit ihr brechen, und nie aufhören, an ihr einen sicheren Boden und Anhalt zu haben; aber es darf sich auch nicht scheuen, in Ansehung einzelner Zwecke und Maßregeln ihr bestimmt entgegen zu treten, sobald eine höhere Einsicht es die Verkehrtheit ihrer, wenn auch noch so gebieterischen Forderungen sicher erkennen läßt. *) Nur der aus der öffentlichen Meinung sauber herausgeschälten öffentlichen Vernunft soll es sich unbedingt dienstbar machen. Eben darum aber darf es überall da, wo es das Interesse dieser gilt, auch vor dem Zusammenstoß mit jener nicht zurückschrecken.

§. 1155. Die öffentliche Meinung bedarf eines Organs, theils um sich zu bilden, theils um auf die Leitung des Staates ihren Einfluß auszuüben. Dieses kann — da es in dem Begriff der öffentlichen Meinung selbst liegt, daß der Bereich ihrer Wirksamkeit der Gesammtumfang der Gemeinschaft ist, — im Allgemeinen nur die Schriftstellerei sein, und zwar die Schriftstellerei mittelst des am weitesten reichenden schriftstellerischen Kommunikationsmittels, der Druckerpresse. Die Freiheit der schriftstellerischen Mittheilung darf daher im konstitutionellen Staate keiner künstlichen, nicht durch die Natur der Sache selbst gebotenen Beschränkung unterliegen, und die Sache ganz im Allgemeinen genommen, ist in ihm unbedenklich die Freiheit der Presse eine sittliche Forderung. **) Wie ein Rechtsanspruch auf sie schon in dem unveräußerlichen Recht der Staatsbürger auf Aufklärung gegründet ist ***), so ist sie auch eine unersetzliche Schutzwehr

*) Stahl, II., 2., S. 377.

**) Selbst Reinhard schon fordert, III., S. 642., daß die Obrigkeit „die Freiheit der Presse so wenig als möglich einschränke."

***) Daub, I., S. 233.: „Das Recht auf Aufklärung, das Recht der freien Presse ist ein ebenso dem Menschen angeborenes. Der freien Presse wegen?

Digitized by Google

für die Freiheit des Volkes *) und die unerläßliche Bedingung des Fortschrittes der politischen, dieß heißt aber immer zugleich der sittlichen, Entwickelung. **) Auch liegt sie ja bestimmt im eigenen Interesse des Staates als ein wirksames Mittel zur allgemeinen Verbreitung der Intelligenz im Volk, welche für eine gute Regierung ein wesentliches Erleichterungsmittel ihrer Aufgabe ist. ***) Es ist aber vorzugsweise ein besonderer Zweig der Presse, der sich zum Organ der öffentlichen Meinung aufwirft, die s. g. politische Presse, und

---

Nein! sondern der Pflicht wegen. Verstand gehört dazu, sich der Pflicht bewußt zu werden und sie auszuführen; je gebildeter der Geist, desto energischer kann der Wille werden." Vgl. S. 370.

*) Kant, Ueber den Gemeinspruch: Das mag in der Theorie richtig sein, taugt aber nicht für die Praxis, S. 399. f. (B. 5.): „Also ist die Freiheit der Feder, — in den Schranken der Hochachtung und Liebe für die Verfassung, worin man lebt, durch die liberale Denkungsart der Unterthanen, die jene noch dazu selbst einflößt, gehalten (und dahin beschränken sich auch die Federn einander von selbst, damit sie nicht ihre Freiheit verlieren) — das einzige Palladium der Volksrechte." Daub, II., 2., S. 123.: „Das Verhältniß des Monarchen zum Unterthan ist bestimmt durch die Freiheit der Rede oder der Presse. Ist der Monarch dessen sich bewußt, daß in seinem Volke und Reiche mittelst seiner oder durch ihn nur das Gesetz regiere, so läßt er sich die Rede- und Preßfreiheit gefallen, und befördert sie, und somit auch die Denkfreiheit. Freiheit der Presse gehört in die Monarchie nothwendig."

**) Marheineke, S. 619.: „Die Druckerpresse ist eine große sittliche Macht, ohne welche an keine Reform zu denken ist, zu der der Einzelne beitragen könnte. Die Presse unter der Scheere zu halten, wenn es von Protestanten geschieht, ist wesentlich päpstlich gedacht; so setzt sich der index librorum prohibitorum fort. Die Presse hat sogar ihren großen Werth und Erfolg darin, daß durch sie selbst die Verbreitung großer Irrthümer ein Mittel zur Erkenntniß der Wahrheit wird; denn sie führt zur freien und allseitigen Erörterung, und es bildet sich auf eben dem Wege die allgemeine Ueberzeugung und was wir die öffentliche Meinung nennen. Sie stößt das entschieden Unsittliche und Verderbliche von selber aus, und ist die Autorität, der sich die Einzelnen freiwillig hingeben. So nur kann die Reform in das allgemeine Geistesleben hineindringen, wie im Staat, so in der Kirche."

***) Merz, a. a. O., S. 184.: „Der Staat hat eine öffentliche Meinung nicht nur sich bilden zu lassen, sondern auch bilden zu helfen; der Gedanke muß eine öffentliche Macht werden, an welcher sich unmittelbar alles Gefährliche, Schädliche — Unsittliche bricht. — Ein wahrhaft denkendes Volk ist von einer vernünftigen, denkenden Regierung am leichtesten zu regieren. Der Staat ist aber nicht ein geheimes Kabinet."

Digitized by Google

zwar ganz vorzugsweise die politische Tagespresse, die Journalistik. Diese sieht sich nämlich nicht mehr als die bloße Referentin der Tagesereignisse an, sondern betrachtet es als ihren eigentlichen Beruf, die öffentliche Meinung auszusprechen, zu reinigen und festzustellen. Ihr gegenüber entstehen nun dem Staate allerdings ernste Schwierigkeiten. Denn sie kann unter Umständen eine ihm gefährliche Macht werden. Auch davon ganz abgesehen, daß sie ein zwitterhaftes Wesen ist, indem sie, da sie zugleich zur „Unterhaltungsliteratur" gehört, unbestimmt in der Mitte schwebt zwischen der politischen Tendenz und der geselligen *), — ist es fast unvermeidlich, daß ihr Betrieb überwiegend in unberechtigte, zweideutige und wenig Vertrauen einflößende Hände geräth. Nebenbei läßt sie sich nicht füglich betreiben; so wird sie denn ein besonderer Beruf, und nur gar zu leicht auch ein eigentliches Gewerbe. Zu ihm entschließen sich aber nicht leicht reelle und solide Leute, wenigstens nicht leicht auf die Dauer. Am wenigsten wohl aus dem Kreise der Männer der ernsten Wissenschaft. Der tüchtige Gelehrte weiß ja gewiß seine Kraft, die sauere und anhaltende Anstrengung nicht scheut, an ein gewichtigeres, fruchtbareres und nachhaltigeres, überhaupt an ein seiner würdigeres Werk zu setzen. Es widerstrebt ihm, so immer nur für den nächsten Augenblick zu arbeiten und für ein Publikum, dem gar nicht zugemuthet werden kann, daß es sich etwas Gediegenes gefallen lasse. Das vage und dabei doch dünkelhafte Räsonniren, welches die natürliche Sprache der Journalistik ist, widert ihn an, und vor dem leichtfertigen Urtheilen nach dem ersten oberflächlichen Eindruck und auf die nächste flüchtige Ueberlegung hin, zusammen mit dem steten Haschen nach pikanten Effekten, hat er einen Ekel. So wie es ihn auch völlig unbefriedigt läßt, immer nur in der kurzen Spanne von Gegenwart und allein von ihr leben zu sollen. Kein Wunder also, daß sich zur Journalistik meist nur Solche herbeizulassen pflegen, deren Beruf, die Vertreter der öffentlichen Meinung zu sein, vermöge der Beschaffenheit ihrer Intelligenz und ihres Charakters sehr zweifelhaft erscheinen muß. Davon

*) Es ist ein wirklicher Fortschritt, daß diese beiden Elemente sich mehr und mehr bestimmt sondern in unseren Zeitungen durch die Entstehung der Feuilletons.

Digitized by Google

ist dann aber wieder die Folge, daß dem ganzen Institut durchschnittlich die rechte sittliche Haltung abgeht. Im Zusammenhange damit ist nun auch die Tagespresse keineswegs der reine und vollständige Ausdruck der öffentlichen Meinung, sondern großentheils nur der Nachhall der Gesinnung einer einzelnen und sehr untergeordneten Klasse von Bürgern, die infolge ihrer wenig gesicherten Stellung in der Gesellschaft sich über den gegebenen politischen Zustand mißgestimmt finden muß, der s. g. Literaten. *) Dessen ungeachtet ist sie aber doch eine gewaltige Macht über die Bevölkerung, wenigstens so weit diese noch keine tüchtige politische Bildung besitzt. Sie ist insbesondere ein mächtiges Mittel der Agitation, das weithin und dabei, weil ununterbrochen fort, eindringend wirkt und mit Blitzes Schnelle die Leidenschaften entzündend und das politische Bewußtsein der Nation aus dem Gleichgewicht bringend. Gegen die Gefahr, die ihm so von ihr droht, muß der Staat sich allerdings schützen durch gesetzliche Maßregeln. **) Auf eine wirksame Weise kann er es aber nicht durch

*) Stahl, II., 2., S. 390. f.: „Ueber der Regierung und der geordneten Vertretung des Volkes das untergeordnete unorganische Element der Tagespresse als eine höhere Macht zu betrachten, ist eine Umkehrung des natürlichen Verhältnisses um so mehr, als die Tagesschriftsteller keineswegs die reinen Repräsentanten der öffentlichen Meinung, d. i. der Nation in ihren sämmtlichen Ständen sind, sondern selbst ein einzelner bestimmter Stand mit seinen bestimmten Standesinteressen, und grade der am wenigsten sächlich der öffentlichen Ordnung und dem öffentlichen Wohlbestande verbundene, der aber durch diese eigenthümliche Thätigkeit den anderen Ständen häufig seine Ansicht, wenn auch ihrer Stellung fremd, von außen aufdringt und sie mit fortreißt."

**) Reinhard, III., S. 642. Daub, II., 2., S. 123.: Freiheit der Presse gehört in die Monarchie nothwendig; aber kann, darf sie beschränkt oder unbeschränkt sein? Wenn die Freiheit der Presse unbeschränkt ist, so kann damit nicht die Ehrfurcht und das Vertrauen der Unterthanen auf die Länge bestehen. Sie muß daher beschränkt sein durch das Gesetz." Stahl, II., S. 380.: „Das specifische und mächtigste Mittel der Entwickelung der öffentlichen Meinung ist die Presse, insbesondere die Tagespresse. Das völlige Gewährenlassen derselben würde die Macht der öffentlichen Meinung und ihrer Leidenschaften bis zu einem Grade entwickeln, daß keine Regierung und keine Ordnung bestehen könnten. Diese bedürfen daher des Schutzes gegen die Presse. Das wird nicht bestritten. Hinsichtlich der Art aber dieses Schutzes haben sich in der Geschichte zwei Systeme von entgegengesetztem Charakter ausgebildet, das altfestländische und das englische, und die Entscheidung zwischen ihnen gehört

Digitized by Google

die Tagespresse in ihrer freien Aeußerung selbst unmittelbar beschränkende Präventivmaßnahmen, d. h. durch die Censur. *) Denn ungeachtet, daß es einer böswillig Opposition machenden Journalistik nie an Mitteln fehlen wird, jene Vorkehrungen bis auf einen gewissen Punkt zu eludiren, drückt dadurch auf der einen Seite die Regierung den Stand der Tagespresse unwillkürlich nur noch tiefer herab, weil unter solchen Umständen die wohlgesinnten, eben als solche aber auch selbständigen Männer sich von der Betheiligung bei ihr zurückhalten, und beraubt sich auf der anderen Seite selbst der Möglichkeit, ihre eigene Sache auf erfolgreiche Weise geführt zu sehen, weil auf den Stimmen, die sich für sie erheben, bei so bewandten Dingen unabwendlich der Verdacht lastet, daß sie nicht aus reiner Meinung frei ihre aufrichtige Ueberzeugung aussprechen. Ueberhaupt erweckt sie durch die Censur, indem es den Schein gewinnt, als wisse sie sich nicht rein in ihrem Gewissen, ein Mißtrauen gegen sich, das ihr bei jedem ihrer Schritte, so beifallswerth sie auch seien, wie eine gespenstische Macht hemmend in den Weg tritt. Der Strom der öffentlichen Meinung aber, durch äußeren Zwang in ein enges künstliches Bette eingedämmt, durchbricht über kurz oder lang gewaltsam und verheerend seine Ufer, während, wenn man ihm den freien Lauf gestattet, die überreizte Heftigkeit seiner Strömung sich bald wieder auf das natürliche Maß herabstimmt. Eine wirkliche Sicherung gegen die politische Presse gibt es vielmehr für den Staat nur darin, daß er auf der einen Seite immer mehr seine Bürger zu politischer Reife heranbildet, ganz besonders durch die Erweiterung und Vervollkommnung seiner repräsentativen Institutionen **), und auf der anderen

---

jetzt zu den bewegtesten politischen Fragen." Ueber den Unterschied dieser beiden Systeme, des Präventivsystems und des Repressivsystems s. ebendas., S. 385—389.

*) Ueber die Geschichte der Censur gibt einen klaren Ueberblick Stahl, II., 2., S. 380—388.

**) Hegel, S. 411. f.: „Die Freiheit der öffentlichen Mittheilung — (deren eines Mittel, die Presse, was es an weit reichender Berührung vor dem Anderen, der mündlichen Rede, voraus hat, ihm dagegen in der Lebendigkeit zurücksteht), — die Befriedigung jenes prickelnden Triebes, seine Meinung zu sagen und gesagt zu haben, hat direkte Sicherung in den ihre Ausschweifungen

Digitized by Google

Seite auch jener so bedrohlich aussehenden Macht wirkliche Freiheit gewährt. Denn bei dieser wird sie theils ihre Fehler, Unarten und Mißbräuche selbst korrigiren, durch eine aus ihrem eigenen Schooß hervorgehende Reaktion gegen dieselben *), theils durch ihre leidenschaftlichen Ausschweifungen wider ihre Absicht bei den ehrenhaften und guten Bürgern den Widerwillen und die sittliche Entrüstung gegen alle Agitation und alles blinde, rohe und niedrige Parteiwesen selbst zu voller Energie steigern, überhaupt aber sich selbst um ihren Kredit und ihren Einfluß bringen. Das allerdings der freien politischen Presse gegenüber unentbehrliche durchschlagende Gegengewicht zu Gunsten der Regierung und der bestehenden staatlichen Ordnung läßt sich allein darin finden, daß sich in der öffentlichen Meinung selbst nach und nach eine richtige Würdigung des Urtheils der Tagespresse feststellt, d. h. ein äußerst mäßiges Vertrauen zu derselben in Ansehung sowohl der Unbefangenheit und der Gediegenheit ihrer Intelligenz als der Lauterkeit ihrer Tendenzen. Dieß ergibt sich aber ganz unfehlbar mit der Zeit, wenn man ihr nur den freien Spielraum dazu nicht verkümmert, um sich selbst in allen ihren Schwächen und Gemeinheiten bloßzustellen **); während die Censur, indem sie auf eine für sie selbst sehr vortheilhafte Weise sie bevormun-

---

theils verhindernden, theils bestrafenden polizeilichen und Rechtsgesetzen und Anordnungen; die indirekte Sicherung aber in der Unschädlichkeit, welche vornehmlich in der Vernünftigkeit der Verfassung, der Festigkeit der Regierung, dann auch in der Oeffentlichkeit der Ständeversammlungen begründet ist, — in Letzterem, insofern sich in diesen Versammlungen die gediegene und gebildete Einsicht über die Interessen des Staates ausspricht, und Anderen wenig Bedeutendes zu sagen übrig läßt, hauptsächlich die Meinung ihnen benommen wird, als ob solches Sagen von eigenthümlicher Wichtigkeit und Wirkung sei; — ferner aber in der Gleichgültigkeit und Verachtung gegen seichtes und gehässiges Reden, zu der es sich nothwendig bald heruntergebracht hat." Marheineke, S. 541.: „Die Freiheit der politischen Presse nimmt in demselben Maaß, als die Regierung sich fest und organisch gegründet weiß, zu, so wie im Falle des Gegentheils ab. Die Presse ist allerdings, so lange das Volk noch nicht politische Bildung genug gewonnen hat, den größesten Mißbräuchen ausgesetzt; um so nöthiger ist aber nur, daß es durch die politischen Institutionen im Staatsleben zu dieser Bildung erzogen werde."

*) Marheineke, S. 541.

**) Vgl. Hegel, S. 412.

Digitized by Google

det und gegen die Ausschweifungen ihrer inneren Schlechtigkeit behütet, eine ihr wenig gebührende Glorie über sie verbreitet und principiell das Vertrauen zu ihr stark erhält, ein zuversichtliches Vertrauen zur Regierung dagegen nicht aufkommen läßt. *) Wenn nun für die politische Tagespresse, so wie für die Presse überhaupt, Freiheit verlangt wird, so kann diese natürlich nicht als Unverantwortlichkeit gemeint sein. Es versteht sich vielmehr ganz von selbst, daß wie Jedermann im Staate so auch die Presse für ihre Handlungen dem Gesetz verantwortlich ist. Allein eben auch nur verantwortlich für ihre Handlungen muß sie sein, nicht aber darf ihr das Handeln nach ihrer freien Selbstbestimmung selbst unmöglich gemacht werden. Nicht also durch ein präventives Verfahren, sondern durch ein repressives, aber freilich ein bei aller Gerechtigkeit und Billigkeit doch zugleich energisches, muß die Obrigkeit ihr gegenüber ihre Auktorität behaupten. Die Presse soll, — dieß ist der Sinn der Forderung der Preßfreiheit, — wie sie eine rechtliche moralische Person ist, so auch vom Staate als eine solche behandelt werden, d. h. sie soll durch Maßnahmen nicht der Polizei, sondern der Rechtspflege, näher der Strafrechtspflege in den nothwendigen und gebührenden Schranken gehalten werden. Dieß ist die einzige natürliche Behandlung derselben, was wir nur deßhalb so schwer begreifen, weil wir bei der Censur als etwas sich von selbst verstehendem großgewachsen sind. Ebenso ist es aber auch umgekehrt nicht etwa eine eigentliche Beschränkung der Preßfreiheit, nicht etwa eine Ausnahmsmaßregel gegen die Presse, wenn gegen diese durch eine strafgerichtliche Procedur repressiv verfahren wird; sondern es ergeht ihr darin nur ganz auf die gleiche Weise, wie einem Jeden überhaupt, der im Staate das Gesetz übertritt. Die Preßgesetzgebung unterliegt nun freilich den allergrößten Schwierigkeiten und läßt sich auf wirklich ausreichende Weise niemals zu Stande bringen **); allein daraus folgt eben nur, daß bei der Jurisdiktion über die Presse der Buchstabe des Gesetzes

*) Dieß erkennt selbst Stahl an: II., 2., S. 398 f.

**) S. darüber besonders Hegel, S. 412—415. Vgl. auch Marheineke, S. 541.

Digitized by Google

für sich allein nie auslangen kann, sondern nothwendig das Urtheil des jedesmaligen sittlichen Bewußtseins des Volkes selbst mit zu Hülfe gerufen werden muß. Eine gerechte und wirkliches Ansehen behauptende Gerichtsbarkeit über die politische Presse ist nur vermöge der Mitwirkung des Geschwornengerichts (vgl. §. 1141.) möglich. *) Wenn die Unentbehrlichkeit dieses letzteren in allen anderen Beziehungen bezweifelt werden mag, in Ansehung des Verfahrens gegen Preßvergehen ist sie völlig evident. Nur die öffentliche Meinung selbst kann mit Erfolg über die Aeußerungen der politischen Gesinnungen zu Gericht sitzen; nur ihr Ausspruch hat in diesen Dingen Geltung in den Augen des Volkes. Und wenn anders dieses mit aufrichtiger Liebe an seinen politischen Institutionen hängt, und unter dem Schutz, den dieselben seiner Freiheit gewähren, zu einer gesunden sittlichen Gesinnung herangereift ist; so ist auch gar nicht zu besorgen, daß die Jury nicht jedem wirklich subversiven Mißbrauch der Presse, und zwar nicht etwa bloß dem im engsten Sinne des Wortes politischen, entschieden entgegentreten, und wider alle Schlechtigkeiten und Gemeinheiten der Tagesschriftstellerei die Indignation der wahren öffentlichen Meinung laut werden lassen sollte.

§. 1156. Aber auch ganz allgemeinhin liegt die Oeffentlichkeit im Wesen der Repräsentativverfassung, d. h. überhaupt des eigentlichen Staates. Denn das Leben des Staates soll ja so viel als möglich ein Vorgang im eigenen Selbstbewußtsein aller seiner Bürger sein. Demnach ist es die Pflicht des Staates, überhaupt die Hindernisse möglichst hinwegzuräumen, welche die Innigkeit der gesellschaftlichen Durchdringung, also die Lebendigkeit der gegenseitigen

*) Nach Stahl, II., 2., S. 400 f., freilich ist Preßfreiheit mit einem Preßgericht durch die Jury mit dem deutschen Verfassungszustande unvereinbar. Diesen letzteren in seinem Sinne genommen, ist dieß richtig. Darin hat er allerdings Recht, wenn er schreibt: „Man kann der Ansicht sein, daß die Stellung des Königs zum Volk, wie sie in der englischen und französischen Verfassung enthalten ist, die wünschenswerthe sei, man kann aber nicht der Ansicht sein, daß die Preßfreiheit jener Länder mit der Stellung des Königs in Deutschland" (d. h. wie sie zur Zeit faktisch ist) „vereinbar sei." (S. 401.)

Digitized by Google

Mittheilung in ihm beschränken *), nicht nur der zwischen den einzelnen Bürgern unter sich, sondern ganz besonders auch der zwischen diesen und ihm selbst. Nach der letzteren Seite hin ist diese Forderung nun eben die, daß der Staat für alles dasjenige, was die allgemeinen Interessen des Staatslebens betrifft, die Oeffentlichkeit gewähre und begünstige. Ohne die Oeffentlichkeit in dieser Hinsicht ist eine wirkliche — d. h. eine nicht bloß rein äußere und somit bloß scheinbare — politische Gemeinschaft überhaupt undenkbar. **) Die Meinung kann bei dieser Forderung der Natur der Sache zufolge freilich nicht sein, daß alle auf das Leben des Staates als solchen sich beziehenden Verrichtungen öffentlich vollzogen werden sollen, wohl aber ist sie, daß beide, die Motive und die Resultate alles Dessen, was die Staatsregierung für den Zweck der Lösung der ihr gestellten politischen Aufgabe thut, für das Volk, auf welchem Wege auch immer, veröffentlicht werden, damit dieses im Stande sei, dasselbe richtig zu beurtheilen, und dem gemäß in Ansehung desselben entweder mit der Regierung mitzuwirken oder eine Gegenwirkung auf sie auszuüben. ***)

---

*) Hartenstein, S. 497.: „Die Rechtsgesellschaft, das Verwaltungssystem u. s. w. sollen vor Allem Gesellschaft sein, und was die Gesellung überhaupt hindert, hindert auch die Gesellung für einen bestimmten sittlichen Zweck. Alle Gesellung aber fordert Leichtigkeit und Sicherheit der Mittheilung, damit die Vielen sich verständigen und im Einverständniß bleiben können. Was also als Medium der Mittheilung dienen kann, soll ausgebildet, gepflegt und geschützt werden."

**) Hartenstein, S. 497. f.: „Oeffentlichkeit ist eigentlich nur ein verschiedener Ausdruck für Gesellung in Beziehung auf den geistigen Verkehr der Glieder der Gesellschaft unter einander. Man denke alle Oeffentlichkeit dessen, was die Interessen der Gesellschaft berührt, hinweg, so wird, trotz eines gemeinschaftlichen Kommando, wenigstens das Bewußtsein der Gesellung allmählich verschwinden. Der Grad der Oeffentlichkeit, der in einer Gesellschaft herrscht, ist daher auch wirklich so ziemlich der direkte Maßstab für den Grad ihrer inneren Verbindung."

***) Hartenstein, S. 498.: „Nun liegt zwar darin keineswegs, daß alle Geschäfte, welche im Interesse der Gesellschaft nothwendig abgethan werden müssen, gleichsam alle einzelnen Akte des gesellschaftlichen Lebens öffentlich vollführt werden sollen. Bei sehr vielen würde das unmöglich, bei anderen vielleicht unzweckmäßig und schädlich sein; und es ist für jede Klasse von Geschäften Aufgabe einer besonderen Ueberlegung, inwiefern ein gewisser Grad und eine bestimmte Form ihrer öffentlichen Ausführung zulässig und wünschens-

Digitized by Google

Ebendamit ist dann aber auch noch weiter zu fordern, daß der Staat den Bürgern gestatte, ungehindert über alle das Ganze betreffenden Angelegenheiten öffentlich ihre Meinungen gegenseitig auszutauschen und die Ergebnisse dieser ihrer gemeinsamen Berathungen auszusprechen, und daß er darauf bedacht sei, hierfür geordnete, aber die freie Bewegung der Einzelnen nicht willkürlich beengende Formen zu sanktioniren. Diese Oeffentlichkeit des Staatslebens ist auch für die einzelnen Bürger die einzig mögliche politische Bildungsschule. *) Um so weniger darf die Besorgniß vor einer sich daran knüpfenden Steigerung der politischen Aufregung (einem Mißstande, den völlig beseitigen zu wollen, eine vergebliche Bemühung sein würde) von der allmählichen Erweiterung einer solchen Oeffentlichkeit des politischen Lebens zurückhalten. Mit ihr hält ja in der That (wie die Geschichte durchweg bezeugt) die Zunahme der Besonnenheit und der Geschicklichkeit der Bürger in ihrer politischen Gebahrung gleichen Schritt. Nur wo das Mißtrauen der Regierungen die Oeffentlichkeit auf die knappste Nothdurft beschränkt, eben damit aber auch die Bevölkerung in die Hand der Demagogen gibt, schlagen die Bürger unbändig und trotzig aus über die lästigen Barrieren, in welche ihre politische Bewegung widernatürlich eingeengt ist. Es ist kein Wunder, wenn man nicht kann, was zu lernen es einem an jeder Gelegenheit fehlte. Dafür allein ist bestimmt Vorkehrung zu treffen, daß die Oeffentlichkeit des politischen Lebens die relative Abgeschlossenheit und die trauliche Stille des häuslichen Privatlebens nicht gefährde.

---

werth ist. Wohl aber sollen die Gründe sowohl als die Resultate aller gesellschaftlichen Maßregeln und Thätigkeiten der öffentlichen Kenntniß nicht entzogen werden; denn die Kenntniß ist die Bedingung nicht nur der Theilnahme, sondern auch der Kritik und Kontrole, welche auszuüben die Gesellschaft ein Interesse hat. Die bestimmte Befugniß, die Theilnahme, Kritik und Kontrole auf eine innerhalb der Gesellschaft direkt wirksame Weise auszuüben, weist nun zwar auf das Verhältniß der Privatwillen und der gesellschaftlichen Formen zur Macht zurück; daß aber innerhalb der Gesellschaft gewisse Organe der Oeffentlichkeit der Macht gegenüber vorhanden und anerkannt seien, ist eine nothwendige Forderung, wenn nicht die gesellschaftlichen Angelegenheiten in die Gefahr kommen sollen, zu bloßen Privatsachen derer zu werden, welche an der Spitze der Gesellschaft stehen."

*) Vgl. Hegel, S. 407.

Digitized by Google

§. 1157. Im Begriff des eigentlichen Staates selbst liegt nothwendig die Forderung der wesentlichen politischen Rechtsgleichheit aller seiner Bürger *), d. h. der Verhältnißmäßigkeit ihrer politischen Rechte zu dem Maße ihrer politischen Qualität. Jeder soll genau in demselben Maße, in welchem er zu einem politischen Einfluß befähigt ist, sei es nun durch materielle Macht oder durch geistige Vorzüge, diesen Einfluß auch ausüben dürfen. Dieß involvirt keineswegs eine absolute Gleichheit der politischen Rechte Aller; es schließt eine Ungleichheit der politischen Berechtigung nicht etwa aus, sondern grade umgekehrt ein. Es soll damit nicht etwa der Unterordnung und Abstufung der verschiedenen Berufsarten und Stände unter einander, bei der die niederen Stände in eine überwiegende Abhängigkeit von den höheren, in ein Dienstverhältniß, kommen (§. 278.) zu nahe getreten werden; wohl aber werden dadurch alle eigentlich privilegirten, alle wirklich, d. h. unverhältnißmäßig und folglich sittlich grundlos bevorrechteten Stände ausgeschlossen, wie dieß auch bereits aus §. 277. und 302. mit Nothwendigkeit folgt, und überdieß schon als die Bedingung der sittlich zu fordernden gegenseitigen Achtung der verschiedenen Stände verlangt werden muß. Wirklich privilegirte Stände sind nur innerhalb des Ueberganges aus der bloßen bürgerlichen Gesellschaft in den eigentlichen Staat, sofern er sich in autokratischer Form vollzieht, gerechtfertigt. Im Verlauf dieses Ueberganges wird eine Klasse nach der anderen vollberechtigt **), und ist es wirklich zum

*) Diese Forderung erkennt auch Stahl an, II., 2., S. 89.: „Vollbracht wurde die Emancipation des Volkes gegenüber dem Adel endlich durch die Idee der menschlichen und staatsbürgerlichen Gleichheit, welche das energische Princip der Zeit ist in demselben Maße als dieß früher die Idee der besonderen Ehren und besonderen sittlichen Anforderungen des Adels gewesen. Der Erfolg, der dadurch theils erreicht ist, theils es noch werden soll, ist denn der, daß es keinen Adel mehr geben kann als herrschenden Stand und als Stand, der eine wesentliche (kastenartige) Ungleichheit der Ehre und Berechtigung in sich schließt, als welcher der Adel ursprünglich entstand. Dagegen kann sehr wohl noch der Adel bestehen als ein besonderer Beruf und besonderer Stand, und zwar als der erste Stand namentlich unter den vermögenerzeugenden Ständen, wenn auch als der erste nur unter gleichen. Dieß ist seine naturgemäße und bleibende Stellung." Vgl. auch S. 91.

**) Vgl. v. Ammon, III., 2., S. 55. f.

Digitized by Google

eigentlichen Staate gekommen, so müssen die Standesprivilegien vollständig hinwegfallen. *) Im Staate ist denn auch in einem bevorrechteten Stande ein echter Standesgeist nicht mehr möglich **), gegen den übrigens unter allen Umständen der einfache, gesunde Bürgersinn ohne Vergleich das Höhere ist. ***) Hiernach darf es einen Adel in dem früheren Sinne dieses Wortes unter uns nicht mehr geben. Daß der Begriff des Adels an sich ein sittlich schlechthin nothwendiger ist, haben wir bereits (Bd. III., S. 99.) ausdrücklich anerkannt; aber der von uns aufgestellte Begriff desselben greift weit hinaus über den Umfang derjenigen Klasse der Bürger, die unter uns ausschließend den Namen Adel führt. Auch der Adel in diesem letzteren Sinne ging ursprünglich von jener wahren sittlichen Idee des Adels aus †); die geschichtlichen Verhältnisse und mit ihnen der thatsächliche Bestand haben sich aber im Laufe der Zeit so völlig geändert, daß die Beschränkung des Adels auf unsere historischen Adelsgeschlechter jedes reellen Fundamentes ermangelt, und sofern sie geltend gemacht werden will, nur den Erfolg hat, die Idee des Adels selbst um das ihr gebührende Vertrauen zu bringen. ††) Als ein aristo-

---

*) De Wette, III., S. 257.; Marheineke, S. 613.

**) De Wette, III., S. 257.

***) Thomas Arnold, a. a. O., S. 152., schreibt, vor Allem widerwärtig sei ihm „der Rittergeist (Chivalry), weil er in grabem Gegensatz zu der unparteiischen Gerechtigkeit des Evangeliums und zu seinem umfassenden Bewußtsein ebenbürtiger Brudrschaft steht, und weil er so einen Sinn für Ehre statt eines Sinnes für Pflicht genährt hat."

†) Es ist eine irrige Ansicht, so verbreitet sie auch ist, daß unser historischer Adelsbegriff sich auf das hervorstechende Verdienst der Vorfahren um das Gemeinwesen basire. Damit fällt sofort das Fundament der Behauptung Löwenthal's, a. a. O., S. 201., daß der Adel keinen besonderen Stand bilde. Nur so viel ist richtig, daß der Adelsstand eine Vielheit von bürgerlichen Ständen in sich befaßt.

††) Marheineke, S. 405. f.: „Es ist in jedem Stande nicht gleichgültig, ob eine Familie redliche, verdienstvolle Vorfahren aufzuweisen hat, solche wenigstens, welche nicht selbst sich durch ihre Schuld um ihre Ehre vor der Welt gebracht haben. Es liegt im Ruhm der Väter ein großes Incitament für die Kinder. Mit der so passiv angeerbten Ehre kann der Staat Vortheile und Vorzüge verknüpfen, doch vernünftigerweise nur in der Voraussetzung, es werde der Nachkomme nicht durch seine Handlungen die Ehre der Vorfahren befleckt haben. — — Die Fortsetzung aber soll nicht die Widerlegung des An-

Digitized by Google

kratischer Stand kann der Adel im eigentlichen Sinne keine Stelle finden; denn in dem Begriff der Aristokratie liegt es doch eben als das charakteristische Merkmal, daß sie ein bevorrechteter Stand ist. Deßhalb möchten wir auch nicht von einer Grundaristokratie als einem wesentlich in den Staatsorganismus gehörigen besonderen Stande reden. Daß es eine Anzahl großer Grundbesitzer in ihm gibt, das ist allerdings für den Staat von hoher Bedeutung. Schon um der vollständigen Durchführung der Abstufung in der Ungleichheit der Vermögensverhältnisse seiner Angehörigen willen und als Gegengewicht gegen die je länger desto stärker hervorbrechende Tendenz zur Nivellirung der politischen Verhältnisse, welche die Organisation der inneren Verhältnisse des Volkes auf verderbliche Weise abschwächen muß; dann aber auch als Garantie für die Fortdauer des bei allem Fortschritt nothwendigen Maßes von Stabilität in der staatlichen Ordnung, da ja die großen Grundbesitzer für sich selbst besonders unmittelbar interessirt sind bei der Erhaltung des Bestehenden. Diese großen Grundbesitzer haben dann natürlich auch, wegen ihrer eigenthümlichen Stellung im nationalen Gemeinwesen, einen besonderen Stand zu bilden; aber dieser ist nicht ein Adelstand gegenüber der Gesammtheit der übrigen Stände als nichtadeliger, sondern nur einer unter den vielen adeligen Ständen, immerhin der höchste unter ihnen zunächst nach dem fürstlichen Hause. Auch gebührt ihnen ein hervorstechender Antheil an der Volksvertretung, nämlich ein solcher, wie er nicht nur dem hervorragenden Maße ihrer materiellen Macht, sondern auch der bei ihnen zu erwartenden ausgezeichneten Höhe der politischen Bildung *) ver-

---

fangs oder das Gegentheil von diesem sein, so daß einer verdienstlos und thatenlos nur auf die Thaten und Verdienste der Vorfahren pochen könnte. Fehlt dem Adel Reichthum, woran es ihm heutiges Tages nur zu oft mangelt, so kann der Mangel nur durch edle Gesinnung und Thätigkeit ersetzt werden. In der bittersten Armuth an die hohe Abkunft und Ahnenreihe wie an ein schwankendes Brett im Schiffbruch sich hängen, ist eine Thorheit. — — Auf den Adel, als solchen, ohne innere Tüchtigkeit, Ansprüche auf Ehrenstellen, auf Aemter oder gar auf wissenschaftliche Berücksichtigung gründen wollen, ist zumal in unseren Zeiten lächerlich."

*) Stahl, II., 2., S. 90.: „Der Stand der großen Grundbesitzer ist der einzige, der ohne Arbeit und Spekulation, ohne auf Steigerung seines Erwerbs bedacht zu sein, sein Vermögen erhalten kann. Er allein ist daher frei von

Digitized by Google

hältnißmäßig ist: allein dieß ist keine Bevorzugung und Bevorrechtung derselben, sondern nur die einfache Gerechtigkeit. Ueberdieß muß dieser Stand der großen Grundbesitzer ein offener sein. *) Es fällt also jeder Schein des Aristokratischen hinweg. Eine Aristokratie würde nur dann aus ihm werden, wenn er nicht unbedingt an den wirklichen Besitz eines bestimmten Maßes von Grundeigenthum geknüpft wäre, und auch auf einer bloßen rechtlichen Fiktion beruhen könnte. Wo in einem Volke eine bedeutendere Anzahl entschieden großer Grundbesitzer überhaupt fehlt, da wäre natürlich die Aufstellung eines solchen besonderen Magnatenstandes nicht bloß eine handgreifliche Ungerechtigkeit, sondern überdieß auch noch eine lächerliche Sinnlosigkeit. Nach diesem Allem wird denn freilich unser historischer Adelstand seiner Auflösung nicht entgehen können. Es wäre gewiß nicht das Richtige, dieselbe gewaltsam beschleunigen zu wollen **), noch verkehrter aber würde der Versuch einer künstlichen Restauration dieses historischen Adels sein.

Anm. Eine Apologie unseres Geburtsadels gegen die ungerechterweise ihm gemachten Vorwürfe s. bei v. Ammon, III., 2., S. 30—37. Einer auf großen Grundbesitz gegründeten Adelsaristokratie

---

gewinnsüchtiger Sorge, auf die höheren Angelegenheiten der eigenen Bildung und der öffentlichen Interessen gewiesen. Der Grundbesitz allein erhält ferner eine Stetigkeit des Vermögens für die Generationen und deren Verbürgung, und damit die Haltung, welche das Bewußtsein verleiht, nicht erst zu Vermögen gekommen zu sein und nicht für Ueberlieferung auf die Nachkommen bange sein zu müssen."

*) Stahl, II., 2., S. 93.: „Eine solche Grundaristokratie muß aber gegenwärtig ein offener Stand sein. Sie soll nicht von Geburt oder von beliebiger Zulassung des Fürsten abhängen. Sondern wer die sächlichen Bedingungen erfüllt (Erwerb des Besitzes und bez. Herstellung jener Erbweise), der soll Mitglied desselben werden. Dabei würden allerdings auch persönliche Erforderniße füglich gestellt werden müssen, nicht bloß Unbescholtenheit des bisherigen Lebenswandels, sondern, soweit dafür äußere Kennzeichen gegeben werden können, auch eine gewisse Würde des bisherigen Lebensberufs."

**) Vgl. die Bemerkungen Stahl's, II., 2., S. 93—100, zu Gunsten der Erhaltung des jetzigen Geburtsadels oder, wie er ihn nennt, des „romantischen Adels". Ebendas., S. 100. f., erörtert er, was an unseren dermaligen Adelseinrichtungen wirklich der Zeit und ihren wahren Anforderungen widerspreche.

Digitized by Google

redet Stahl, II, 2., S. 89–93., entschieden das Wort. Soweit dabei der Gedanke an eine Adelsaristokratie aus dem Spiele bleibt, sind wir mit ihm einverstanden. Die politische Wichtigkeit des großen Grundbesitzes erkennen wir vollkommen an; wenn er aber zugleich ein starkes Gewicht auf die „Adelsgesinnung" legt, deren Wesen er in „die Bewahrung des Stammbewußtseins" setzt (a. a. O., S. 88.), und auf die „historische Kontinuität des Standes": so möchten wir dieses Moment der Erfahrung zufolge und zumal bei dem jetzigen Stande der Dinge nicht hoch anschlagen.

§. 1158. 5) Zu der zu fordernden sittlichen Haltung des Staates gehört wesentlich auch die volle und richtige Würdigung seiner Nationalität. Wie die Sittlichkeit des Einzelnen nur dann eine gesunde und tüchtige sein kann, wenn sie sich streng innerhalb des eigenthümlichen Typus seiner Individualität hält, diese aber zu ihrer vollen und frischen Entwickelung bringt: so gilt das Gleiche auch vom Staate. Seine Individualität ist aber eben die Volksthümlichkeit. Ein Volk, das seinen Nationalcharakter verkennt oder gar gering achtet und wegwirft, oder doch ihn verkümmern läßt, kann niemals ein sittlich gesundes Gemeinwesen führen.*) Ein kräftiges Nationalbewußtsein, zunächst als Nationalgefühl, in der Gesammtheit der Staatsgenossen zu beleben, ist eine von den wesentlichen politischen Aufgaben. Aber die Lösung dieser Aufgabe ist eine höchst schwierige, weil das Nationalgefühl bei starker Erregung so leicht in Nationalstolz und blinden Nationalfanatismus ausartet.**) Es ist eben außerordentlich schwer für ein Volk, seine Volksthümlichkeit richtig zu erkennen; denn es mischt sich dabei sogleich seine Eitelkeit mit ein, und macht ihm Illusionen, die sich für den Unbetheiligten oft lächerlich genug ausnehmen. Von andern Nationen kann es aber die richtige Erkenntniß seiner Nationalität noch weniger entnehmen, da diese von sich selbst aus das innerste Wesen derselben nicht wahrhaft zu erfassen vermögen. Je vielseitiger und eigenthümlicher die Individualität eines Volkes ange-

*) Stahl, I, S. 365.: „Nationalcharakter ist der göttliche Beruf einer Nation."

**) Harleß, S. 241.: „Die christliche Gesinnung ist bei aller Anerkennung des Nationalrechts und der Nationalehre frei vom blinden Fanatismus selbstsüchtigen und eigenmächtigen Nationalstolzes."

Digitized by Google

legt ist, desto leichter täuscht es sich über dieselbe. Wir Deutsche dürfen uns dieß ja nicht verschweigen. Jede Nationalität hat, wie jede Individualität überhaupt, eigenthümliche Beschränktheiten, durch welche ihre eigenthümlichen Vollkommenheiten wesentlich mitbedingt sind; man muß sich also in jene ergeben, wenn man sich diese bewahren will. Leider aber scheinen wir Deutsche in dem gegenwärtigen Augenblick sehr aufgelegt zu sein, in Beziehung auf uns selbst diese so einfache Wahrheit zu übersehen. Manche jetzt mit sehr wohlfeilem Witz als „Deutschmicheleien" verspotteten althergebrachten Weisen unseres Volkscharakters gehören, in ihrer Verbindung mit dem Gesammtkomplex seiner Grundzüge, leichtlich grade zu den schönsten seiner eigenthümlichen Vorzüge, obschon sie allerdings, für sich allein genommen, sich als Schwächen darstellen. Gewiß, unsere Nationalität ist nur erst sehr dürftig entwickelt und noch gar schwächlich; aber es wäre keine Besserung, sondern nur eine Verschlimmerung nach der entgegengesetzten Seite hin, wenn wir ihr Züge gewaltsam ankünsteln wollten, von denen das grade Gegentheil in uns natürlich und durch unsere bisherige Geschichte prädisponirt ist. *) Pflegen wir lieber die eigenthümliche Schönheit derselben mit zarter Sorgfalt. Es ist wahrlich nicht Zufall, sondern in letzter Beziehung ein Werk der weltregierenden göttlichen Weisheit, daß unser Volk politisch so maßlos in sich zertheilt ist, daß es statt eines einzigen allgemeinen Centrums eine solche Vielheit von partikulären Mittelpunkten hat. Darüber kann freilich kein Zweifel sein, daß ein alles beherrschender gemeinsamer Mittelpunkt über diesen vielen besonderen gesucht und endlich auch, wo auch immer, gefunden werden, und daß mit aller Energie dahin gearbeitet werden muß, diese letzteren zu jenem ersteren in das Verhältniß organischer Lebensdependenz zu setzen. Die Herstellung einer organischen politischen Einheit Deutschlands, — einer

*) Es ist eine schwer durchzuführende Behauptung, die Fichte, Polit. Fragmente, S. 565. (B. 7.), aufstellt: „Und das ist eben die Merkwürdigkeit: der Charakter anderer Völker ist gemacht durch ihre Geschichte. Die Deutschen haben als solche in den letzten Jahrhunderten keine Geschichte; was ihren Charakter erhalten hat, ist darum etwas schlechthin Ursprüngliches; sie sind gewachsen, ohne Geschichte. Die Literatur, als das Vereinigende, ist noch jung.".

Digitized by Google

reelleren als die, welche in dem deutschen Bunde gegeben ist, — einer Einheit, die zugleich eine Vereinigung der Völker, nicht bloß der Fürsten, ist, ist allerdings eine gar nicht zu bestreitende Aufgabe. Aber auch dann, wenn dieses so schwierige Problem einmal wirklich gelöst sein wird, wird unser Volk doch immer, im Vergleich mit den übrigen europäischen Hauptvölkern, eine nur schwache Einheit bilden, und infolge davon nach außen hin weniger Macht besitzen und einen geringeren Einfluß auf die europäische Gesammtpolitik ausüben. Dieß mag für unsere Eitelkeit demüthigend sein, aber es liegt nun einmal in unserer eigenthümlichen Bestimmung, an der wir nichts verrücken können, die wir vielmehr nur richtig zu verstehen und treu einzuhalten bemüht sein müssen.*) Wir gewinnen auch dadurch nach einer andern Seite hin wenigstens ebenso viel wieder als wir nach der einen hin verlieren. Deutschland, dessen eigenthümliche große Geschichtsthat die Reformation**) ist, Deutschland ist, selbst seinen geographischen Verhältnissen***) nach, überwiegend nicht auf eine Wirksamkeit nach außenhin gewiesen, sondern auf ein Leben nach innen hinein. Deßhalb ist aber seine weltgeschichtliche Aufgabe nicht geringer als die irgend eines andern Volkes. Wie es geographisch am Leibe der europäisch christlichen Völkerfamilie das Herz bildet, so hat es auch in der großen sittlichen Gemeinschaft derselben die Verrichtungen des Herzens über sich zu nehmen, das Geschäft der Blutbereitung. Nicht umsonst ist es so vielfach in sich selbst gespalten oder richtiger differenzirt und eben damit organisirt, nicht umsonst ist es auch in religiös-konfessioneller Beziehung in den Gegensatz des Katholicismus und des Protestantismus in seiner ganzen Schärfe auseinander gegangen, und zwar so, daß beide Seiten desselben sich das Gleichgewicht halten, und keine von beiden die andere neutralisirt in ihrer vollen Wirksamkeit: es ist sichtlich durch seine geschichtliche Gestaltung in sich selbst hineingekehrt mit seiner Lebensbewegung, in die Tiefe und den Reichthum des Geistes, nicht in die äußere Sphäre der Weltpolitik. Die Aufgabe, die der germanische Geist sich in diesem Volke gesetzt hat, ist,

*) > Perthes Leben, III., S. 303. ff. 348. Vgl. S. 300. ff. I., S. 160. f. 321. <

**) > Schelling, S. W., II., 1, S. 546. Vgl. auch S. 549. f. <

***) > Vgl. Rosenkranz, System der Wissensch., S. 327. 328. f. <

Digitized by Google

in ihm sich selbst ganz verstehen zu lernen. Es soll die stille Werkstätte sein für die Durchbildung der sittlichen Ideen, welche die geschichtliche Entwickelung unserer europäischen Christenheit zu tragen haben. *) Von ihm aus sollen sie, ebenfalls in geräuschloser Stille, nach allen Seiten hin ausströmen und sich durch den ganzen Körper der modernen Geschichtsvölker verbreiten als das ihn belebende und beseelende Blut. Sollte denn nicht in der That neben so vielen nach außenhin gekehrten Völkern, und zwar grade in ihre Mitte gestellt, auch ein nach innen hinein gekehrtes an seinem Orte sein? Sollte es denn nicht für die sittliche Gesundheit unserer modernen Menschheit von der äußersten Wichtigkeit sein, daß neben der großen Mehrzahl von Nationen, welche für die äußere Seite des sittlichen Lebens geschäftig sind, auch Eine die innere Seite desselben versorge? Und sollte diejenige, der dieser letztere Beruf zufiel, etwa Ursache haben, sich desselben zu schämen? Ein solches Volk muß dann freilich seine Einheit überwiegend auf der inneren Seite seines eigenthümlichen Lebens liegen haben, nicht auf der äußeren, — also in der Kunst, der Wissenschaft, der Literatur, nicht in den äußeren Institutionen und in seinen Beziehungen und Unternehmungen nach außenhin. Das Vollkommene wäre allerdings eine gleich gediegene Einheit auf beiden Seiten; aber eine solche grenzt bei einer reichen Entfaltung des inneren geistigen Lebens an die Unmöglichkeit. Man klagt über die schwächlich sich hingebende Haltung der Deutschen den andern Kulturvölkern gegenüber; aber könnten sie wohl ohne diese Schwachheit ihre eigenthümliche Sendung erfüllen? Und ist denn jene Hingebung, die sie allerdings oft genug auf beklagenswerthe Irrwege geleitet hat, an sich selbst wirklich eine Schwachheit? Ist sie nicht auf jeden Fall in keinem höheren Maße ein Fehler als die spröde Selbstgefälligkeit und Selbstgenugsamkeit, mit der andere Völker alles Fremde unbesehen abstoßen? Immerhin wäre sie wenigstens ein liebenswürdigerer Fehler als diese. In Wahrheit aber ist diese ungemeine Aufgelegtheit unseres Volkes für das Eigenthümliche anderer Völker, diese Aufgelegtheit desselben, das an diesen Ausgezeichnete zu würdigen und in sich aufzunehmen, eine schwer mißverständliche Hindeutung auf jene vorhin

*) >Novalis, I., S. 203. f.<

Digitized by Google

berührte schöne Aufgabe desselben in der modernen Geschichte. Daß bei uns das Aufnehmen des Fremdländischen ein wirkliches Aneignen desselben ist, dieser Ruhm mag uns doch nicht wohl bestritten werden. Vielleicht legt keine andere europäische Nation überhaupt auf die wahre Ehre einen höheren Werth als die unserige, und so ist sie denn auch gewiß nicht gleichgültig für ihre Nationalehre. Aber sie hat einen reineren und tieferen, einen sittlich gehaltvolleren Begriff von dieser als ihre Nachbarinnen, und darum fehlt ihr jene leidenschaftliche Empfindlichkeit und Reizbarkeit in diesem Punkte, jene kleinliche Uebelnehmerei, die doch in Wahrheit nur ein Symptom von sittlicher Schwächlichkeit ist. Die allgemeinen sittlichen Interessen an sich selbst sind der eigentliche Gegenstand ihrer Liebe; deßhalb nimmt sie freudig Antheil an jeder Förderung derselben bei andern Völkern, auch dann, wenn ihre eigenen materiellen Interessen darunter leiden und sie selbst dabei Verkennung und Hohn erfährt. Das ist nicht etwa klein an ihr, wie jetzt Manche uns glauben machen wollen, sondern groß und edel; das ist nicht Schwäche des Nationalbewußtseins, sondern, Lauterkeit und Unbefangenheit desselben. Von dieser Seite her kommt der deutsche Volkscharakter schon vermöge seiner natürlichen Disposition einer sittlichen Forderung entgegen, die überhaupt schlechterdings erhoben werden muß, der Forderung, daß die Wahrung und die Pflege der Volksthümlichkeit zugleich allen Nationalegoismus, namentlich auch schon allen Nationalstolz und alle Nationaleitelkeit, von sich fern halte, und wesentlich verbunden sei mit der ausdrücklichen und rückhaltslosen Unterordnung des einzelnen besonderen Volksthumes und seiner Interessen unter die allgemeine Idee und den allgemeinen Zweck der Menschheit als solcher, — daß der einzelne Staat, indem er sich in seiner eigenthümlichen Nationalität erfaßt, zugleich sich und seine nationalen Zwecke aufrichtig der Totalität des menschlichen Geschlechtes und ihrem Interesse subordinire.*) Hierin eben besteht dann die

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 490.: „Es war lange und ist vielleicht noch jetzt die herrschende Ansicht, daß keine Unterordnung des Staates unter die Gesammtheit des Menschengeschlechtes gefordert werden könne, sondern des Staates Sittlichkeit sei, seinen eigenen Vortheil zu suchen und als letzten Zielpunkt des von ihm ausgehenden Bildungsprocesses sich selbst in seiner besonderen Persönlichkeit aufzustellen. Das wäre aber gänzliche Trem-

Digitized by Google

wahre Gebildetheit (vgl. §. 163.) des volksthümlichen Bewußtseins und Charakters, in dieser Freiheit von seiner natürlichen Partikularität; aber freilich auch nur in dem läuternden Feuer des christlichen Princips erhebt sich die Nationalität zu dieser Reinheit.*)

§. 1159. 6) Hierin sind wir nun auch schon bei der weiteren Forderung angelangt, daß der einzelne Staat den übrigen gegenüber ein völkerrechtliches Verhältniß (vgl. Bd. III., S. 406.) einhalte, ja auch, so viel in seiner Macht steht, auf die immer vollständigere Herstellung einer völkerrechtlichen Verbindung zwischen allen einzelnen nationalen Staaten, eben damit aber eines allgemeinen, allumfassenden Staatenorganismus (§. 444.) hinwirke. Die einzelnen nationalen Staaten dürfen sich nämlich nicht gleichgültig gegen einander verhalten. Ehe es in ihnen zum wirklichen Staat gekommen ist, kümmern sich freilich die Völker nicht um einander, außer inwiefern sie einander für ihre egoistischen Zwecke als Mittel bedürfen; in demselben Maße aber, in welchem ihnen die politische Idee ins Bewußtsein tritt, interessiren sie sich auch für einander, nehmen gegenseitig Notiz von ihrem Ergehen**), und treten unter einander in einen eigentlichen politischen Verkehr***), indem sie sich gegenseitig, so weit sie sich dafür empfänglich finden, alles das mittheilen, was die glückliche Entwickelung des politischen Lebens zu fördern geeignet ist†),

---

nung der Politik von der Moral, also ein Widerspruch gegen das Christenthum." Vgl. Beil., S. 92. f.

*) Vgl. Marheineke, S. 555.

**) Marheineke, S. 553.: „Es ist ein Zeichen des erwachten politischen Bewußtseins der neueren Zeit, daß die Völker jetzt nicht mehr, wie vormals, gegen das, was andern Völkern begegnet, oder sich in ihrer Mitte ereignet, gleichgültig sind, und es ist besonders das Verdienst der Presse, dieß Band einer lebendigeren Theilnahme um alle Völker geschlungen zu haben."

***) Ehrenfeuchter, Entwickelungsgesch. der Menschheit, S. 232.: „Auch die Völker fassen sich nicht mehr jedes für die ganze Welt, sondern als Individuen, die sich gegenseitig dienen und ein Ganzes herzustellen streben."

†) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 274. f.: „Jeder Staat hat an dem Fortbestehen der politischen Idee in dem anderen ein wesentliches Interesse. — — Wenn ein Volk gleichgültig den Rückschritten eines andern zusehen kann: so fehlt es ihm entweder an lebendigem Interesse für die politische Idee oder an christlicher Liebe. — — Sittlicherweise kann kein Staat dem anderen seine höheren Ansichten vorenthalten, sobald er Gelegenheit hat, sie ihm zu entwickeln, und hoffen, darf, Empfänglichkeit dafür zu finden." Vgl. Beil., S. 125. f.

Digitized by Google

natürlich ohne propagandistischen Unfug. Es kann in diesem Verhältniß sogar zu einer pflichtmäßigen unaufgeforderten thätlichen Einmischung des einen Staates in die inneren Angelegenheiten des andern kommen, zu einer Intervention.*) Denn es können ja in der That die inneren Bewegungen des einen Volkes verderbliche Rückwirkungen auf die politischen Zustände anderer Staaten äußern, auch nicht bloß der unmittelbar benachbarten, und dann üben diese nur das Recht der Nothwehr aus, wenn sie jenes durch äußeren Zwang nöthigen, sich in seinem eigenen Hause so einzurichten, daß die Ruhe der anderen seinerseits ungefährdet bleibt. Wie es denn auch unbestreitbar im Beruf aller Staaten liegt, auf wirksame Weise dafür zu sorgen, daß in keinem Volke die letzten Grundlagen aller politischen Ordnung überhaupt umgestürzt werden. Da jedoch durch eine unvorsichtige fremde Einmischung in dieser Beziehung leicht übel nur noch ärger gemacht werden kann: so gilt mit Recht die Nichteinmischung als die Regel und die Intervention bloß als die Ausnahme. Wenn nun auch die allgemeine Tendenz der Staaten dahin gehen muß, sich immer vollständiger und inniger zu einer organischen Einheit zusammen zu schließen, wie sie ja an sich als eine organische Einheit zusammen gehören (§. 443.), so können doch nichts desto weniger Konflikte zwischen ihnen nicht ausbleiben, in demselben Maße als sie einerseits noch von der Sünde afficirt sind und andererseits überdieß ihre Partikularität noch nicht vollständig abgestreift haben durch die sittliche Bildung (§. 511.). Bei ihnen ist die sittliche Aufgabe eine friedliche Ausgleichung, — wenn sie nicht durch die unmit-

*) Stahl, II., 2, S. 14. f.: „Daß die Gesammtheit der Völker den Beruf hat, die untersten Fundamente sittlich politischer Ordnung, wenn sie bei einem Volke weichen, zu stützen, das ist eine unläugbare Wahrheit. — — Nur wäre es einseitig, diese Fundamente einzig und allein in der monarchischen Gewalt zu suchen. — — Da nun der rechte, volle, gesunde politische Zustand so schwer zu beurtheilen und noch schwerer von einer fremden Macht aufrecht zu erhalten ist, so ist es gewiß das Richtige, als die Regel die völlige Unabhängigkeit der Staaten und den Grundsatz der Nichteinmischung aufrecht zu halten, und nur im äußersten Fall, hauptsächlich in dem Fall, daß nicht sowohl eine Partei unterliegt als daß überhaupt Anarchie eingerissen ist, oder für solche Zustände, welche die übrigen Staaten mitberühren, die Intervention eintreten zu lassen. Der eigentliche und regelmäßige Beruf der Völkergemeinschaft ist danach nur die Ordnung der internationalen Verhältnisse."

Digitized by Google

telbar betheiligten Staaten selbst erzielt werden kann, durch die Dazwischenkunft anderer, wo möglich der Gesammtheit der Staaten überhaupt, oder doch im Namen dieser. Dieß erfolgt auch auf beinahe unvermeidliche Weise im Fortgange der sittlichen Entwickelung. Denn je bestimmter sich unter den einzelnen Staaten ein freundlicher Verkehr und ein lebendiges Ineinanderwirken bildet, desto unmittelbarer haben sie jeder ein eigenes Interesse, den Zerwürfnissen zwischen einzelnen unter ihnen entgegen zu treten und zur Schlichtung derselben selbst Hand an's Werk zu legen.*) Die Aufgabe hierbei ist aber, daß je länger desto mehr an die Stelle isolirter und bloß freiwilliger Unterhandlung zwischen den direkt betheiligten Staaten ein eigentlich organisirtes Rechtsinstitut trete, mittelst dessen die Gesammtheit der einzelnen Staaten als ein einheitlicher Staatenbund nach von ihnen einmüthig anerkannten Grundsätzen die internationalen Fragen und Angelegenheiten schlichtet und ordnet **), also ein allgemeiner Staatengerichtshof ***), in welcher Form auch immer, wie Kant (Zum ewigen Frieden) ihn verlangt. Damit käme es dann in der That auch zu einer stetigen Annäherung an den allgemeinen und ewigen Frieden, der allerdings in der sittlichen Aufgabe liegt †) und so wenig ein Phantom ist ††), daß er vielmehr in demselben Maße ganz von selbst sich nähert, in welchem die Idee des Staates, die politische Idee allgemein durchdringt im Bewußtsein der Völker. †††) Auch in dieser Beziehung hat sich geschichtlich das Christenthum als eine überaus

---

*) Vgl. Wirth, II., S. 390.

**) Vgl. Stahl, II., 2, S. 14.

***) Marheineke, S. 330. 416.

†) Schleiermacher, Chr. Sitte, Beil., S. 92. f.: „Die vollkommene Sittlichkeit der Staaten ist also bedingt durch ihr Bestehen mit der allgemeinen Menschenliebe, d. h. mit dem allgemeinen Frieden." Vgl. auch S. 484.

††) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 485.: „Die Idee des ewigen Friedens ist rein christlich, und das Abenteuerliche, das man darin hat finden wollen, liegt nur in der Art, wie man versucht hat, sie zu realisiren; denn unter der Form eines buchstäblichen Vertrages und einer materiellen Garantie wird er freilich nie zu Stande kommen."

†††) Schleiermacher, Politik, S. 33.: „Je mehr das politische Bewußtsein zur Klarheit kommt, desto mehr nähert sich das Ganze dem Friedenszustand."

Digitized by Google

wirksame Macht bewiesen.*) Aber auch vermöge einer äußeren Nothwendigkeit werden für die Staaten die Kriege auf die Länge immer unausführbarer werden**), je höher ihr Kulturstand sich hebt, dessen Fortbestand wesentlich durch den Friedenszustand bedingt ist, und je mehr die Kriegführung für sie zu einer finanziellen Unmöglichkeit wird.

§. 1160. Unser dermaliger völkerrechtlicher Zustand ist übrigens noch weit davon entfernt, die Möglichkeit nicht nur, sondern auch die Nothwendigkeit und die sittliche Rechtmäßigkeit einer Lösung der Konflikte zwischen den Staaten durch materielle Gewalt, also des Krieges***) schlechthin auszuschließen.†) An sich oder in abstracto betrachtet ist der Krieg freilich immer eine sittliche Abnormität††), allein innerhalb des Gebietes des bloßen Nichtverhältnisses kann er im konkreten Falle durchaus gerechtfertigt sein.†††) Bei der jetzigen Lage der Dinge kann sogar im einzelnen Falle ein Krieg entstehen, ohne daß einem von beiden kriegführenden Theilen eine bestimmte Ungerechtigkeit und überhaupt Verschuldung direkt zur Last fällt.*†) Am allerwenigsten sind auf unserem gegenwärtigen geschichtlichen Standpunkte die Principienkriege unbedingt zu vermeiden. Denn

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 491.: „So findet sich auch als Resultat der wachsenden Herrschaft des wirklich christlichen Bewußtseins, daß die Staaten ein friedliches Verkehr unter einander zu stiften und zu sichern suchen, und zwar nicht mehr aus einem eigennützigen Gesichtspunkte, denn aus diesem hat es immer schon das freie Verkehr begünstigende Verträge gegeben, sondern rein aus Liebe zur absoluten Gesammtheit. Und dieses Resultat ist, wo es ist, die höchste Höhe der Politik und der herrlichste Triumph des christlichen Geistes; denn nichts mächtigeres kann jemals sich dem Christenthum entgegenstellen als der Eigennutz der Staaten." Vgl. S. 484. f. Desgl. Marheineke, S. 555. f.

**) Kant, Idee zu einer allgemeinen Geschichte in weltbürgerl. Absicht, S. 306. (B. 4.)

***) Wirth, II., S. 368. 374., definirt den Krieg gut als „die Gewalt eines Volkes gegen ein anderes in seiner Totalmacht."

†) Hartenstein, S. 571.

††) Schleiermacher, Chr. Sitte, Beil., S. 93.: „Krieg, weil zerstörend, ist unsittlich." Ebenso S. 454. 484. f.

†††) Ein unbedingter Gegner des Krieges ist Baumgarten-Crusius, S. 344. 345. f.

*†) Jul. Müller, Die christl. Lehre von der Sünde, I., S. 471.

Digitized by Google

bei ihnen ist eine völkerrechtliche Schlichtung des Streites durch den schiedsrichterlichen Dazwischentritt dritter Staaten ihrem Begriffe selbst zufolge unmöglich, da jeder Dritte hier als Partei erscheinen muß.*) Solche Kriege, wie sie die allerintensivsten sind, sind eben tief erschütternde Krisen, durch welche die geschichtliche Fortentwickelung der menschlichen Gemeinschaft nothgedrungen hindurchgeht und die großen politischen Neugestaltungen zum vollständigen Durchbruch bringt.**) Hier ist das einzig Pflichtmäßige, daß jeder Staat für das, was mit unerschütterlicher Gewißheit den Inhalt seines politischen oder sittlichen Bewußtseins ausmacht, mit aller ihm zu Gebote stehenden Kraft den andern, die es ihm antasten wollen, gegenüber einsteht, und mit jenem seinem sittlichen Heiligthum lebt und stirbt. Ueberhaupt aber, wird ein Staat durch einen anderen an den wirklichen Bedingungen seiner physischen oder seiner moralischen Existenz verletzt, und sind alle in der Möglichkeit liegenden Versuche, diese Verletzung gütlich abzuwehren, erfolglos von ihm gemacht worden: so bleibt ihm zuletzt nichts weiter übrig, als dieselbe mit Gewalt abzutreiben, und dieß ist dann, wenn anders er sich das Vermögen dazu zutrauen darf, gradezu seine Pflicht. In solchem Falle hat der Staat zu seiner letzten Hülfe zu greifen, zu seiner bewaffneten Macht.***) Der Krieg ist dann „ein Völkerproceß de facto mit dem Schwerte †), weil keine andere Behörde da ist," mit dem es „den Sieg des Rechtes über das Unrecht und über die bloße rohe Gewalt, auf deren Seite das Unrecht ist,"

*) Marheineke, S. 553. Er bemerkt zugleich, es könne jetzt eigentlich nur noch Principienkriege geben.

**) Ehrenfeuchter, Entwickelungsgeschichte der Menschheit, S. 233. f.: „Wenigstens das kann gesagt werden: jene kleinlichen, nur aus persönlichen Rücksichten und subjektiven Willkürlichkeiten entstandenen Kriege müssen aufhören, und es werden nur solche geführt werden, welche den Kampf um wesentliche Güter und Interessen der Menschheit betreffen, nur solche, denen Principien zu Grunde liegen, solche Kriege also, in denen das tragische Element der Geschichte immer entschiedener zu Tage kommt. Es erscheinen diese Kriege dann als die schweren kritischen Vorgänge, durch welche eine innere Gemeinschaftsbildung zu Stande kommt."

***) Wirth, II., S. 366.

†) Hirscher, III., S. 713.: „Auch die Gerechtigkeit zwischen Volk und Volk zu schützen, ist das Schwert von Gott verliehen."

Digitized by Google

gilt.*) Der Krieg ist in diesem Falle nichts anderes als die Nothwehr eines Volkes wider das andere**), und wie bei der Nothwehr, wenn es nicht zu vermeiden ist, auch das sinnliche Leben des Angreifers ohne Bedenken gefährdet wird, so auch im Kriege. Aber auch in diesem wird so wenig als bei jener die Tödtung des Gegners beabsichtigt, sondern lediglich seine Bewältigung.***) Daher steht auch der Krieg gar nicht im Widerspruch mit dem Verbot zu tödten. Dem läuft nur der Vertilgungskrieg zuwider, der aber überhaupt in jeder Beziehung unbedingt verwerflich ist. Hauptsächlich aus diesem Gesichtspunkte angesehen, erscheint die moderne Weise der Kriegführung als die bei weitem edlere im Vergleich mit der alten.†) Wie

*) Daub, II., 1, S. 336.

**) Hirscher, III, S. 713., Marheineke, S. 332.

***) Daub, II., 1, S. 336. f., Marheineke, S. 331., und Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 280—282. Der letztere schreibt u. A.: „Aber wie kann die Obrigkeit mit gutem Gewissen zum Kriege schreiten, der doch das Leben so vieler Einzelnen gefährdet? Wo nicht Barbarei ist, ist auch niemals die Absicht, die Feinde zu tödten, und die eigenen Bürger ihr Leben einsetzen lassen zur Abwehr des Unrechtes ist nichts anderes, als sie ihren Beruf erfüllen lassen." (S. 280.) Und nachher: „Nicht dadurch soll" (im Kriege) „der Gegner geschwächt werden, daß seine Unterthanen getödtet werden, sondern dadurch, daß man in Besitz nimmt, was seine Kraft ausmacht, nämlich Land und Leute." (S. 281.) Ebenso Fichte, Sittenlehre, S. 280. (B. 4.): „Der Zweck des Krieges ist keineswegs die Tödtung der Bürger des bekriegten Staates. Sein Zweck ist lediglich der, den Feind zu verjagen oder zu entwaffnen, den bekriegten Staat dadurch wehrlos zu machen, und ihn zu nöthigen, in ein rechtliches Verhältniß mit unserem Staate zu treten. Im Handgemenge tödtet etwa der Einzelne den Feind, nicht um ihn zu tödten, sondern um sein eigenes Leben gegen ihn zu vertheidigen; und dieß thut er nicht zufolge eines ihm vom Staate übertragenen Rechtes zu tödten, welches der letztere selbst nicht hat, sondern zufolge seines eigenen Rechtes und seiner eigenen Pflicht der Selbstvertheidigung." Vgl. ebendens., Grundlage des Naturrechts, S. 378. (B. 3.)

†) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 281.: „Es kann uns gar nicht zweifelhaft sein, welche Art Krieg zu führen die sittlichere sei, die alte oder die jetzige. Allerdings entwickelte sich wohl größere persönliche Tapferkeit, als man noch bloß mit Schwert und Lanze focht. Aber weil dabei leichter ein Kampf auf Leben und Tod entstand als bei der jetzt herrschenden Anwendung des Geschützes, die nur darauf ausgeht, den Gegner zu veranlassen, sich vor der Entwickelung einer bestimmten Masse von Naturkräften zurückzuziehen: so ist die heutige Kriegführung bei weitem edler. Unchristlich ist nur unser Vor-

Digitized by Google

schon gesagt wurde, muß es sich beim Kriege, wenn er pflichtmäßig sein soll, um ein wirklich unveräußerliches Gut des Staates handeln*); es muß die Freiheit, die Ehre, die Nationalität**) eines ganzen Volkes angegriffen, nicht etwa bloß der Ehrgeiz oder die Habsucht eines Einzelnen gereizt sein. Ueberhaupt darf es im Kriege nicht um rein persönliche Interessen zu thun sein.***) Jeder sittlich rechtmäßige Krieg ist ein Nationalkrieg.†) Namentlich gehört zu den gerechten Ursachen des Krieges auch jeder Angriff auf die Integrität des Volkes. Denn jedes Volk soll über seiner natürlichen Integrität und Einheit halten. Was es sittlich sein soll, kann es nur als die Totalität seiner natürlichen Elemente sein. Das fühlen unsere europäischen Kulturvölker jetzt auch; die Kabinete mögen deßhalb nicht wähnen, auch jetzt noch nach Willkür über die Verknüpfung derselben zu politischen Einheiten verfügen zu können durch ihre Diplomatie. Weil so nur um reelle Güter zu den Waffen gegriffen werden darf, so muß das Volk, das daran denkt, eine erfahrene Unbill auf dem Wege des Krieges zurückzuweisen, zuvor genau untersuchen, ob es auch wirklich verletzt worden ist. Denn Eitelkeit, Hochmuth, Leidenschaftlichkeit u. dergl. ziehen auch bei den Völkern in dieser Beziehung gar leicht Täuschungen nach sich.††) Wie reell aber auch die Verletzung sein mag, bevor um derselben willen zum Kriege geschritten werden darf, muß durchaus zuerst der Weg der Unterhandlung zum Behuf einer gütlichen Verständigung ernstlich versucht werden. Es müssen auch erst alle sonstigen Mittel, Repressalien u. dergl.,

---

postenkrieg und die Verwendung von Scharfschützen, wobei es auf die Einzelnen abgesehen ist, womit aber auch grade am wenigsten ausgerichtet wird." Ebenso Beil., S. 127 Uebereinstimmend urtheilen Hegel, S. 423., Marheineke, S. 331. f., Merz, S 154.

*) Hirscher, III., S. 713.

**) Harleß, S. 201.: „Auf der Anerkennung göttlicher Führung der Völkergeschicke, göttlichen Waltens im geordneten Volksbestande und einer göttlichen Berechtigung des Volkes, in menschlicher Bethätigung die göttliche Wohlthat des nationalen Besitzstandes gegen jede widergöttliche Beeinträchtigung zu wahren, liegt dem Christen die christliche Freudigkeit zum Kriege."

***) Marheineke, S. 329. f., Stahl, II., 2., S. 411. f.

†) v. Hirscher, III., S. 716.

††) Ebendas., S. 712. f.

Digitized by Google

erschöpft sein, ehe zum Schwert gegriffen werden darf.*) Hiernach erscheint nun zunächst nur der Vertheidigungskrieg als sittlich statthaft.**) Aber auch er nur sofern er wirklich bloßer Vertheidigungskrieg ist***), d. h. nichts sonst als „die sittliche Reaktion gegen den Angriffskrieg."†) Allein den rechtmäßigen Krieg lediglich auf den Vertheidigungskrieg zu beschränken††), ist nichts desto weniger unthunlich. Auch der Angriffskrieg kann ein pflichtmäßiger sein.†††) Denn einmal ist es schon häufig im einzelnen Falle gar nicht mit Sicherheit auszumitteln, ob ein Krieg ein Vertheidigungskrieg sei oder ein Angriffskrieg, da ein Krieg, der der äußeren Form nach ein Angriffskrieg ist, gar füglich der Sache nach ein Vertheidigungskrieg sein kann, und umgekehrt*†), wie denn namentlich ein Züchtigungskrieg

*) Ebendas., S. 713.

**) Schleiermacher, Chr. Sitte, Beil., S. 93. „Eine christliche Obrigkeit darf Krieg führen, wenn sie überzeugt ist, daß sie nur vertheidigend verfährt."

***) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 276—278.: „Ist der Rechtszustand eines Staates durch einen andern Staat verletzt: so ist der Verletzte das natürliche Organ des vorausgesetzten Ganzen," (nämlich der vielen zu einem gemeinsamen Rechtszustand unter einander verknüpften Staaten) „um den Verletzenden durch Anwendung sinnlicher Motive zum Schadenersatz zu nöthigen, — — weil er von der geschehenen Verletzung die erste Kunde hat. Aber die Idee des Völkerrechtes ist noch nicht so weit realisirt, daß er die Gesammtheit der Staaten zu seinem Schutze auffordern könnte, wie der Einzelne im Staate die Obrigkeit, sondern er kann nur selbst die Wiederherstellung seines Rechtes übernehmen, und die Sittlichkeit seines Verfahrens ruht darauf, daß er nicht aus Eigennutz, sondern nur zum Besten der völkerrechtlichen Idee zu Werke geht. — — Wir werden also sagen können, Nur der Krieg ist ein wahrer Vertheidigungskrieg, welcher so im Namen der völkerrechtlichen Idee geführt wird; jeder andere ist ein Angriffskrieg, weil er, mag er immerhin durch eine Verletzung veranlaßt sein, in seiner Tendenz nicht in Verhältniß steht mit dieser Verletzung und auf etwas anderem ruht als auf der Idee der Wiederherstellung des völkerrechtlichen Zustandes. So daß wir richtig verstanden unsere Theorie in die Formel werden bringen können, Von der Idee des Völkerrechtes aus ist jeder Vertheidigungskrieg erlaubt, aber jeder Angriffskrieg unsittlich, auch wenn er den Schein des Vertheidigungskrieges annimmt." S. auch Beil., S. 126. f.

†) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 454.

††) Wie Schleiermacher thut: Chr. Sitte, S. 278. 279. 454. 484. Ebenso Merz, S. 154.

†††) Stahl, II., 2., S. 411.

*†) Wirth, II., S. 367.

Digitized by Google

gegen solche Völker, die dem Völkerrechte Hohn sprechen oder durch ihre Eroberungssucht die Ruhe ihrer Nachbarn fortwährend gefährden, in der That nur ein Vertheidigungskrieg, und schon als solcher vollkommen gerechtfertigt ist.*) Und fürs andere läßt sich nicht einmal der eigentliche Eroberungskrieg unbedingt verurtheilen.**) In Zeiten eines großen weltgeschichtlichen Neubaues wenigstens, in Perioden, wo die Civilisation erst frisch und von vorn an auf noch ganz unangebaute weite Völkergebiete im Großen gepflanzt werden soll, — und solche Zeitläufte mögen sich leicht noch oft wiederholen, — können Eroberungskriege völlig pflichtmäßig sein.***) Ja selbst da, wo die Kultur bereits fest begründet ist, kann ein Volk so sehr in sich sittlich abgeschwächt sein und alle Haltung verloren haben, daß es einerseits in sich selbst der Möglichkeit seines Fortbestandes als selbstständiger Staat entbehrt, und andererseits die politische Entwickelung der angrenzenden Staaten unablässig stört; und dann ist seine Eroberung durch diese letzteren sittlich völlig gerechtfertigt, zumal da sie, als Verschmelzung desselben mit einer sittlich gesunderen und lebenskräftigeren Nation, zugleich der Weg zu seiner eigenen sittlichen Wiederbelebung werden kann.†) Oder es kann auch ein Volk zur Sicherung seiner politischen Existenz schlechterdings einer Erweiterung seines Gebietes bedürfen, und so, wenn es sich nicht selbst aufgeben will, zu Eroberungen genöthigt sein.††) Am allerwenigsten darf der

---

*) Marheineke, S. 553. 554. Ebenso Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 279.: „Auch ein Züchtigungskrieg ist mit gutem Gewissen zu führen, wenn ein Staat aus der Uebereinstimmung mit der völkerrechtlichen Idee heraustritt, so daß er jedem eintretenden Kriege eine barbarische Gestalt gibt, und sich je länger desto mehr unzugänglich macht für die politische Entwickelung der übrigen Staaten. Es wäre Feigheit und Selbstsucht, wenn ein Staat, nachdem die intelligente Einwirkung vergeblich versucht ist, die Idee im Stiche lassen und die Gefahr scheuen wollte, einen solchen korrumpirten und allen übrigen Zerstörung drohenden Staat zu bekriegen."

**) Wie Marheineke, S. 554. f., zu thun geneigt ist.

***) Schleiermacher allerdings will hiervon nichts hören: Chr. Sitte, S 286—290.

†) Wirth, II., S. 388.

††) Fichte, Geschlossener Handelsstaat, S. 482. (B. 3.): „Es ist von jeher das Privilegium der Philosophen gewesen, über die Kriege zu seufzen. Der Verfasser liebt sie nicht mehr als irgend ein anderer; aber er glaubt die

Digitized by Google

einzelne Bürger, wenn die rechtmäßige Obrigkeit einen Krieg beschlossen hat, auf den Grund hin, daß er ein Angriffskrieg sei oder auch sonst überhaupt ungerecht, die Theilnahme an demselben verweigern. Durch eine solche Weigerung würde er sich gradezu der Pflicht des Unterthanengehorsams entziehen und gegen seine Obrigkeit auflehnen.*) Ist der Krieg wirklich ein ungerechter, so hat diese allein dieß zu verantworten. Der einzelne Bürger befindet sich auch gar nicht in der Lage, über die Gerechtigkeit oder Ungerechtigkeit des Krieges, den die Obrigkeit anordnet, ein sicheres Urtheil haben zu können. Wohl aber ist es in einem solchen Falle seine Pflicht, seine Ueberzeugung, daß der beabsichtigte Krieg ein sittlich unrechtmäßiger sei, frei auszusprechen, und im Sinne dieser Ueberzeugung mit allen ihm zu Gebote stehenden Mitteln, die mit dem Unterthanengehorsam zusammenbestehen, auf die Obrigkeit zu wirken. Hat er dieß erfolglos gethan, so kann er mit gutem Gewissen auch in einen solchen ihm zweideutigen Krieg ziehen.**) Ist es wirklich zum Kriege gekommen, so soll die Absicht bei ihm keine andere sein, als die Wiederherstellung des gestörten völkerrechtlichen Verhältnisses.***) Der Zweck des Krieges muß der Friede sein.†) Es darf deßhalb bei ihm — die vorhin berührten ganz besonderen Fälle ausgenommen — auch nicht auf die Vernichtung des bekriegten Staates abgesehen sein††), und während der Krieg-

---

Unvermeidlichkeit derselben bei der gegenwärtigen Lage der Dinge einzusehen, und hält es für unzweckmäßig, über das Unvermeidliche zu klagen. Soll der Krieg aufgehoben werden, so muß der Grund der Kriege aufgehoben werden. Jeder Staat muß erhalten, was er durch Kriege zu erhalten beabsichtigt und vernünftigerweise allein beabsichtigen kann, seine natürlichen Grenzen." Vgl. auch v. Ammon, III., 1., S. 178.

*) Reinhard, III., S. 594., Harleß, S. 201., Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 283—285., Beil., S. 127. Der zuletzt Genannte bemerkt u. A. sehr wahr: „Ueberdieß ist es auch sonst ganz leer, zu sagen, Ich will nicht mitstreiten in dem ungerechten Kriege, um nicht mitschuldig zu sein. Denn zum Kriege gehört noch mehr als die Waffen tragen, und die nicht die Waffen tragen, nehmen darum nicht minder an ihm Theil." (S. 284.)

**) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 285.

***) Ebendas., S. 280.: „Was diesen Geist nicht athmet", — heißt es hier — „ist Barbarei."

†) Marheineke, S. 331.

††) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 280.

Digitized by Google

führung selbst muß sich stets die aufrichtige Bereitwilligkeit kund geben, von der Entscheidung der Waffengewalt abzustehen und auf den Weg der Unterhandlung zurückzukehren, ganz besonders nach der Erlangung von Vortheilen über den Gegner.*) Der Krieg darf nicht mit persönlicher Feindseligkeit geführt werden**), und nie gegen die Privatpersonen.***) Er darf nie auf Zerstörung der sittlichen Errungenschaft (im weitesten Sinne des Wortes) des befehdeten Volkes ausgehen, und alle Zerstörung ist bei ihm nur insoweit gerechtfertigt, als sie entweder zur Vertheidigung oder zur möglichst schnellen und sicheren Wiederherstellung des Friedens unumgänglich ist.†) Kriegslist ist natürlich dem erklärten Feinde gegenüber durchaus unverwerflich,††) außer inwiefern sie etwa mit Grausamkeit verbunden wäre. Wie denn überhaupt jede eigentliche Grausamkeit verbannt bleiben muß.†††) Wird der Krieg so mit Menschlichkeit geführt, so ist er, sittlich betrachtet, durchaus nicht lediglich ein Uebel. Es hängt sich zwar an ihn unvermeidlich viel Unheil nicht nur, sondern auch Verwilderung und sittliches Verderben; aber er ist auch nicht minder ein Schauplatz und eine Schule hoher menschlicher Tugenden*†) und ein sehr wichtiges Mittel zur Reinigung der verdumpften, ungesunden sittlichen Atmosphäre, zur Erhebung des sittlichen Gemeinbewußtseins und zur Erfrischung und Erstärkung der Völker.*††) Oft genug

---

*) Ebendas., S. 280.

**) Hegel, S. 429.: „Die neueren Kriege werden menschlich geführt, und die Person ist nicht in Haß der Person gegenüber. Höchstens treten persönliche Feindseligkeiten bei Vorposten ein, aber in dem Heere als Heer ist die Feindschaft etwas Unbestimmtes, das gegen die Pflicht, die jeder an dem andern achtet, zurücktritt." Vgl Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 484. f.

***) Merz, S. 154.

†) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 484. f.

††) Reinhard, III., S. 204.

†††) Das menschlich würdige Verhalten gegen den Feind im Kriege erörtert sehr sorgfältig Wirth, II., S. 374—381. S. auch v. Hirscher, III., S. 716. f.

*†) Vgl. Reinhard, IV., S. 174—176.

*††) Hegel, S. 418.: „Der Krieg als der Zustand, in welchem mit der Eitelkeit der zeitlichen Güter und Dinge, die sonst eine erbauliche Redensart zu sein pflegt, Ernst gemacht wird, — — er hat die höhere Bedeutung, daß durch ihn, wie ich es anderwärts ausgedrückt habe, „die sittliche Gesundheit

Digitized by Google

ist er auch grade ein wirksames Verbreitungsmittel der Kultur gewesen. *)

§. 1161. Da bis zur Vollendung der sittlichen Gemeinschaft hin für den Staat die Möglichkeit eines pflichtmäßigen Krieges in irgend einem Maße fortbesteht, so muß er auf denselben gerüstet sein, d. h. er muß eine Kriegsmacht haben oder vielmehr sein. Und darin liegt dann zugleich auch wieder schon ein sehr wirksames Vorbeugungsmittel gegen das Wirklichwerden des Krieges (vis pacem, para bellum!), wiewohl freilich ein sehr lästiges. **) Eine bewaffnete Macht ist überhaupt dem Begriff des Staates zufolge ein unumgänglich zu seinem Bestande erforderliches Institut. Denn die Idee der politischen Gemeinschaft muß im Staate eine wirkliche Macht sein den einzelnen Bürgern als solchen gegenüber. Soll die Obrigkeit, wie dieß ihr Begriff ist, die wirkliche Vertreterin der Idee des Staates sein, so muß sie eine materielle Macht zur Seite haben, vermöge welcher sie ihre Beschlüsse zur Ausführung bringen und ihr Gebot unbedingt durchsetzen kann gegen jede Widerspenstigkeit und Auflehnung von Seiten der Einzelnen. Diese materielle Macht, vermöge welcher die Obrigkeit eine unwiderstehliche Macht ist, ist nun eben die Militärmacht. Daraus folgt dann auch sofort, einerseits, daß das Heer als Massenkraft zu wirken hat, und mithin in ihm unbedingte Subordination herrschen muß ***), und andererseits, daß es

---

der Völker in ihrer Indifferenz gegen das Festwerden der endlichen Bestimmtheiten erhalten wird, wie die Bewegung der Winde die See vor der Fäulniß bewahrt, in welche sie eine dauernde Ruhe, wie die Völker ein dauernder oder gar ein ewiger Friede versetzen würde.'" S. 420.: „Aus dem Kriege gehen die Völker nicht allein gestärkt hervor, sondern Nationen, die in sich unverträglich sind, gewinnen durch Kriege nach außen Ruhe nach innen." Vgl. Hartenstein, S. 571.

*) Reinhard, III., S. 593., IV., S. 177. f.

**) Kant, Muthmaßl. Anf. der Menschengesch., S. 355. (Beil. 4.): „Man muß gestehen, daß die größten Uebel, welche gesittete Völker drücken, uns vom Kriege, und zwar nicht so sehr von dem, der wirklich oder gewesen ist, als von der nie nachlassenden und sogar unaufhörlich vermehrten Zurüstung zum künftigen, zugezogen werden." Vgl. auch Idee zu einer allgem. Geschichte in weltbürgerl. Absicht, S. 301. f. (B. 4.) und Krit. der Urtheilskraft, S. 315. (B. 7.)

***) Stahl, II., 2., S. 411.: „Wenn der bürgerliche Verband des Staates ein organischer ist, in welchem jedem Gliede sein eigenthümliches in ihm

Digitized by Google

allein der Obrigkeit zur Verfügung stehen, ihr aber unbedingt gehorchen muß in allem, was sie ihm aufgibt, und zwar unmittelbar der Obrigkeit in ihrer höchsten Spitze, in der sie sich schlechthin centralisirt und repräsentirt, d. h. schlechthin als Obrigkeit auftritt, in der Monarchie folglich dem Fürsten (§. 434.). An dieser bewaffneten Macht besitzt dann der Staat ein Mittel, gleich sehr um die Ordnung in seinem Inneren aufrecht zu erhalten *) und um sich nach außenhin geltend zu machen und in seiner Selbständigkeit zu behaupten. Diese durchschlagende Macht (dieses „Schwert") in der Hand der Obrigkeit darf aber im wirklichen Staate keine andere sein als die der Nation selbst. So allein ist sie auch keine Gefährdung der politischen Freiheit des Volkes und der einzelnen Bürger, sondern grade die unbedingte Sicherung derselben. Es muß also nicht nur das Kriegsheer ein nationales sein, — womit das Unwesen eines gewerbsmäßigen Soldatenstandes unbedingt verworfen ist **), — sondern es muß auch die Nation selbst, die Nation, so weit sie waffenfähig ist, in ihrer Totalität, das Kriegsheer sein. Eben in ihrer Eigenschaft als Volksheer, als ein Volk von Wehrhaften und Kriegern kommt dann die Nation einerseits zu ihrem vollen Selbstgefühl, zum lebendigen Bewußtsein um ihre Kraft, und andererseits zu der völligen aufopferungsvollen Selbsthingebung an den Staat, in der

---

entspringendes und durch ihn bestimmtes Leben zukommt, so ist der militärische Verband ein mechanischer; denn es ist hier bloß um die Wirkung des Ganzen nach außen hin zu thun, es kommen daher alle Theile bloß nach dem in Betracht, was sie hierfür ausrichten. Aus diesem Grunde gilt hier die unbedingte Subordination."

*) Damit steht wohl nur scheinbar im Widerspruch die Behauptung Wirth's, II., S. 388.: „Jene Macht nach innen liegt nicht im Militärwesen; dieses ist keine Form des immanenten Staatslebens; ein Staat, welcher des Militärs bedürfte, um die Massen nach innen zusammen zu halten, wäre entweder erst im Werden oder in der Krisis seiner Auflösung begriffen. Stark nach innen ist ein Volk, wenn es in den Institutionen des Staates seinen wahren Willen anschaut und weiß, und wenn hiermit die allgemeine Gesetzgebung, wie ihre konkrete Durchführung ein Vorgang im allgemeinen Bewußtsein ist."

**) Wirth, II., S. 272.

Digitized by Google

ihre wahre sittliche Tüchtigkeit und Würde besteht. *) Ist das gesammte Staatsleben wirklich ein Vorgang im eigenen Selbstbewußtsein und überhaupt in der eigenen Persönlichkeit des Volkes, schaut dieses in den Institutionen des Staates seinen eigenen wahren Willen, sein eigenes innerstes Wesen an, dann beweist es auch in der Vertheidigung des Staates nach außen hin einen aus hoher sittlicher Begeisterung fließenden Heroismus, vermöge dessen es selbst einer weit überwiegenden materiellen Macht überlegen ist. **) Denn es kämpft dann in seiner Staatsvertheidigung für nichts Geringeres als für sein eigenes wahres sittliches Leben. Im wirklichen Staat besteht sonach die allgemeine Waffenpflicht (vgl. §. 945.) ***), und noch mehr, es ist in ihm auch der allgemeine wirkliche Waffendienst die einzige sittlich angemessene Ordnung. †) Bei diesem allgemeinen

---

*) Stahl, II., 2., S. 180.: „Es ist die Bedeutung des Militärs nicht bloß, daß Feinde oder Aufrührer abgehalten werden, die Ordnung umzustürzen, sondern auch an sich, daß die Nation in ihrer Macht, als ein Held, sich bewähre." Desgleichen S. 410. f.: „Diese Macht" (die Kriegsmacht) „ist nicht bloß äußerliches Mittel der Erhaltung der öffentlichen Ordnung, sie ist zugleich auch an sich sittliche Bethätigung der Nation, indem sie auf äußerster Aufopferung, sittlichem Muthe, unbedingter Hingebung an das gegliederte Heer, als Geist des einzelnen Bürgers wie des gesammten Heeres, ruht."

**) Wirth, II., S. 338. f. Ebendas., S. 370.: „Nur wenn der Staat von vornherein ein Vorgang im allgemeinen Bewußtsein und Willen ist, kann in Wahrheit an den Einzelnen die Forderung gestellt werden, die doch im Kriege an ihn gestellt werden muß, für das Ganze als für sein wahres Wesen sein unmittelbares Selbst zu opfern; nur dann hört die Tapferkeit auf, dem Bürgersinn entgegengesetzt zu sein, und wird sie vielmehr das, wodurch sie allein eine sittliche Energie ist, die höchste Blüte desselben; nur dann hat die Tapferkeit auch die Form, die zu einer sittlichen Energie gehört, nämlich zu wissen, für welches Princip man einsteht, und selbst im Enthusiasmus ein besonnener Wille zu sein."

***) Stahl, II., 2., S. 412.: „Es können auch heutzutage thatsächlich die Staaten ohne die allgemeine Kriegspflicht nicht mehr bestehen."

†) Ebendas., S. 412.: „Die allgemeine Waffenpflicht vorausgesetzt, ist aber wieder der wirkliche allgemeine Waffendienst das Angemessene, Höhere vor der Aushebung (Konskription). Er erfüllt den Grundsatz der Gleichheit der Unterthanenlasten, er läßt alle Staatsglieder an der männlichen Ehre der Waffen (Justus Möser) Theil nehmen, und er gewährt die Entwickelung der Streitkräfte im vollständigsten Maße."

Digitized by Google

Waffendienst wird im Friedenszustand nur eine kurze effektive Dienstzeit, zum Behuf der militärischen Einübung, erfordert *), und nur ein kleines stehendes Heer. Ein stehendes Heer ist nämlich allerdings unentbehrlich, beides um der Sicherheit des Staates nach außen hin willen und als militärische Bildungsschule für die Nation; in einer bedeutenden Stärke ist es aber nicht minder auch eine unerträgliche finanzielle Last des Volkes und für die Sittlichkeit desselben sehr bedenklich. (Vgl. auch §. 945., Anm. 2.) Seine möglichste Reduktion ist also eine sittliche Aufgabe. Bei allgemeiner Dienstpflicht ist sie aber auch in einem sehr erheblichen Umfange ausführbar. Denn bei ihr kann die große Masse der Wehrmänner schnell hindurchgehen durch das Soldatenleben, so daß sie dabei ihren eigentlichen Beruf in anderen Beschäftigungen hat, und nur die Führer müssen freilich auch bei ihr, weil ihnen ein eigentliches Studium der Kriegswissenschaften nicht erlassen werden kann, aus dem Militärdienst ihren wirklichen Hauptberuf machen. **) Für die kräftige Handhabung der Ordnung im Inneren reicht eine neben dem stehenden Heere, eben für den angegebenen Behuf, zu organisirende Bürgermiliz (Nationalgarde) ***) vollkommen aus, und sie ist ohnehin im wirklichen Staat für jenen Zweck das angemessenste, weil das würdigste und das wirksamste Organ.

Anm. In der Kirche ist hier und da die Theilnahme am Kriegsdienst als etwas unchristliches verrufen worden. Sehr mit Un-

---

*) Stahl, II., 2., S. 412.: „Schon die Aushebung fordert kürzere Dienstzeit im Gegensatze des freiwilligen Dienstes, vollends aber der allgemeine Waffendienst fordert sie und kann sie leicht gewähren."

**) Wirth, II., S. 371. f.: „In der steigenden Ausbildung des Kriegswesens zur Wissenschaft, wie auch darin, daß die Tapferkeit im vollen Sinne des Wortes gleichfalls ein besonderes Talent und eine, das ganze Leben erfüllende Uebung voraussetzt, liegt die Nothwendigkeit einer im strengen Sinne ständischen Bildung der ordentlichen Militärchefs. Die Masse des stehenden Heeres dagegen bildet sich aus der, an eine bestimmte Familie oder einen Stand noch nicht gebundenen Jugend, in welcher der freie, an den Zweck wahrer Ehre alles setzende Muth eines Volkes lebt."

***) Nach Stahl, II, 2., S. 414. f., gehört dieselbe, „wie in ihrem Ursprunge, so auch in ihrer Bedeutung und Wirkung dem Principe der Volkssouveränetät oder doch dem republikanischen Princip an." Dieß können wir nicht einräumen.

Digitized by Google

recht. Nicht nur spricht die h. Schrift in keiner Weise wider den Kriegsdienst *), sondern es beruht auch jene Ansicht gleich sehr auf einer durchaus falschen Vorstellung vom Kriege und auf einem sehr beschränkten religiösen Gesichtspunkt. **) Daß die Unterthanen über diesen Punkt aufgeklärt werden ***), ist natürlich für den Staat sehr wichtig; zugleich ist es aber billig, daß dieser mit dem schwachen Gewissen in diesem Punkte so viel als möglich Nachsicht habe. †)

§. 1162. 7) Mit den bisher verzeichneten sechs Punkten ist sofort auch schon die Christlichkeit des Staates gegeben, welche freilich unbedingt gefordert werden muß. Denn die sittliche Normalität — nämlich soweit sie innerhalb des geschichtlichen Gebietes der Erlösung unter den jedesmal historisch gegebenen Verhältnissen möglich ist, — die dann ihrem eigenen Begriff zufolge zugleich die religiöse Normalität mit einschließt, ist unmittelbar auch die Christlichkeit. Nur wer da meint, einerseits das Christenthum sei nichts als Religion und andererseits die Frömmigkeit sei nur da vorhanden, wo sie unmittelbar und rein als solche auftritt, kann über alles bis dahin geforderte hinaus noch etwas Weiteres und Besonderes als Christlichkeit des Staates fordern. ††) Wo der wahre Staat gegeben

*) Vgl. Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 285. f.

**) Ebendas., S. 283.: „Wie nur eine falsche Lehre von der göttlichen Providenz es dahin bringen kann, daß man Blitzableiter und Pockenimpfung für Sünde hält: so kann auch nur eine falsche Lehre von der Schonung des menschlichen Lebens und von der Pflicht der Selbsterhaltung dahin führen, jede Aufnahme zum Kriegsdienst und jede Theilnahme an demselben für unzulässig zu erklären, und mit demselben Rechte, wie der Kriegsdienst, müßte jede gefährlichere Berufsthätigkeit, wie die Seefahrt, das Bauwesen und andere ähnliche, verboten werden und vermieden."

***) Ebendas., S. 283.: „Das ist auch gar nicht schwer; aber freilich man darf nicht Alles auf den unbedingten Gehorsam, den man der Obrigkeit schuldig sei, zurückführen, wie das die gewöhnliche Praxis ist, sondern der einzig ausreichende Gesichtspunkt ist die Wahrheit, daß im Kriege von dem Einzelnen gar nicht verlangt wird, wissentlich und mit seinem Willen Menschenblut zu vergießen."

†) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 282., mißbilligt diese Nachsicht.

††) Martensen, Grundr. d. Moralphil., S. 98. f.: „Die Christlichkeit des Staates beruht nicht darauf, daß er, wie die Katholiken und Pietisten wollen, einen unmittelbar religiösen Charakter annimmt, sondern darauf, daß dasselbe allgemeine Princip, welches die Kirche durch die Kategorie der Religion entwickelt, durch die eigenen Kategorien des Staates sich entwickelt. Es

Digitized by Google

ist, da ist von selbst auch das wahre Christenthum gegeben und umgekehrt. Weit gefehlt, daß diese beiden sich zu einander gleichgültig verhalten sollten, fordern sie sich viel mehr gegenseitig schlechthin als Lebensbedingung. Es ist in concreto kein anderer seinem Begriff entsprechender Staat denkbar als der christliche, d. h. als der durch das sittliche Princip, wie es das specifisch christliche ist, bestimmte; ebenso kann aber auch das christliche Princip sich nicht anders schlechthin aktualisiren und verwirklichen als in dem seinem Begriff entsprechenden Staat. Das Christenthum ist wesentlich ein politisches Princip und eine politische Kraft. Es ist staatenbauend und trägt in sich selbst das Vermögen, den Staat zu bilden und zu seiner Vollendung zu entwickeln. Nur wer Christenthum und Kirche identificirt, kann dieß in Abrede stellen; denn die letztere freilich versteht nichts vom Staatsbau. *) Das Christenthum verhält sich folglich auch keineswegs gleichgültig gegen die Verschiedenheit der Staatsformen **), nein, es strebt ausgesprochenermaßen die vollkommenste Form des Staates an, und im einzelnen Falle jedesmal diejenige, welche den grade gegebenen geschichtlichen Bedingungen am meisten entspricht. Es verträgt sich daher freilich mit allen Staatsformen, nämlich mit jeder an ihrem Ort; dieß heißt aber nur mit allen denen, welche

---

ist ein Mangel an Geistesfreiheit, das christliche Princip nicht in anderen Formen erkennen zu können als der religiösen." Vgl. Der deutsche Protestantismus, S. 326. ff. S. auch oben §. 1016. 1017.

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, Beil., S. 188.: „Die christliche Kirche eignet sich die bürgerlichen Vereine, welche sie schon findet, als einzelne zum Behuf dieser Aufgabe" (der Talent- und Naturbildung) „an, ohne eine bestimmte Form ausschließend zu postuliren. Auch wo sie keinen fände und ihn selbst hervorrufen müßte, würde sie doch das als Aufgabe einer besonderen Kunst ansehen, deren sie selbst als Kirche nicht mächtig ist. — — Und da die Kirche mannigfaltige Formen findet, in jeder aber die Obrigkeit als von Gott gesetzt erkennen muß: so kann sie auch kein Interesse an der Umbildung haben."

**) Ebendas., S. 471.: „Das ist klar, daß dem Christenthum nichts gleichgültig sein kann, was aus menschlichen Handlungen hervorgeht, daß also nicht gesagt werden kann, dem Christenthum seien alle politischen Formen ohne Unterschied gleich gut. Demnach wird es einige als vollkommnere, andere als unvollkommnere erkennen. — — Aber das Christenthum darf auch niemals unterlassen, auf Besserung des Unvollkommenen zu dringen."

Digitized by Google

wirklich Verfassungsformen des Staates sind, — also mit der Despotie und der Ochlokratie absolut nicht.*) Seine allgemeine Tendenz aber geht nichts desto weniger graden Weges auf die konstitutionelle Erbmonarchie.

Anm. Die althergebrachte Verwechselung der christlichen Kirche mit dem Christenthum überhaupt hat diesem letzteren den äußerst ungerechten Vorwurf zugezogen, daß es unpolitisch sei. Allerdings hat der Erlöser in keiner Weise sich direkt in die Politik gemischt und zum politischen Reformator aufgeworfen, weder durch Lehre noch durch die That, er hat vielmehr jede Anmuthung, die ihn zu etwas derartigem veranlassen wollte, entschieden zurückgewiesen (vgl. besonders Joh. 6, 15. C. 8, 11. C. 18, 36. 37. Matth. 5, 17—19. 39. ff. C. 22, 21. Luc. 12, 13. 14. C. 22, 25. 26.), und das Gleiche ist auch von den Aposteln zu sagen; allein dieß kann auch gleich von vornherein gar nicht anders erwartet werden bei der grundsätzlichen Selbstbeschränkung, mit welcher der Erlöser beim Beginn seiner Gemeinschaftsstiftung seine Stellung ausschließend in dem religiösen Centrum rein als solchem nehmen mußte (§. 545. 553. 555.). Deßhalb ist aber seine geschichtsentwickelnde Wirksamkeit überhaupt keine unpolitische, geschweige denn gar eine antipolitische. Die Geschichte weist am deutlichsten aus, wie das Christenthum nichts weniger ist als antipolitisch, sondern grade das kräftigste Princip zur Erbauung und Entwickelung des Staates. **)

§. 1163. Soll der Staat wesentlich ein christlicher sein, so muß er ein Staat von Christen und nur von Christen sein, und die Bedingung des wirklichen, d. h. des vollen Staatsbürgerthums muß demnach unerläßlich für Jeden die sein, daß er ein Christ sei. ***) Aber dieser an sich unumstößliche Satz wird sofort in einen Irrthum verkehrt, wenn man, wie dieß in der Regel geschieht, bei seiner Anwendung als das unumgängliche Kriterium des Christseins das Bekenntniß zur christlichen Religion aufstellt. Unläugbar gehört zur vol-

*) Hiernach muß die Behauptung Schleiermacher's, Chr. Sitte, S. 472., beschränkt werden, daß es „politische Formen, die dem Christenthum absolut widersprechen," nicht gebe.

**) Vgl. Reinhard, III., S. 542—548. 553—556.

***) Vgl. D. deutsche Protest., S. 328.

Digitized by Google

len Christlichkeit dieses letztere wesentlich mit; aber wenn denn doch die volle Christlichkeit überhaupt nicht als Bedingung des Staatsbürgerthums gefordert werden kann, weil ja auch Denen, die ihrem Religionsbekenntniß nach ausgesprochenermaßen Christen sind, der Mehrzahl nach nach anderen Seiten hin noch gar viel an derselben fehlt: so ist es eine Ungerechtigkeit, grade von diesem einzelnen Moment Alles abhängig zu machen. Und zwar um so mehr, da, die Sache aus dem Gesichtspunkt des politischen Verhältnisses angesehen, dieses Moment durchaus nicht zunächst in Betracht kommt. Dasjenige, auf welches von dort aus entschieden das Hauptgewicht fällt, ist vielmehr die Sittlichkeit. *) Das allein ist also die unerbittlich festzuhaltende Forderung, daß in einem christlichen Staate Keiner wirklicher Bürger sein dürfe, der nicht sittlich ein Christ ist, oder dessen Sittlichkeit nicht wesentlich die christliche ist. Nun erscheint es aber gewiß von vornherein als sehr möglich, oder vielmehr als sehr wahrscheinlich, daß Bekenner einer anderen Religion, welche unter einem christlichen Volke und in einem christlichen Staate leben, auch wenn sie ihrem Religionsbekenntniß treu bleiben, doch von dem sittlichen Geiste des Christenthums, in dessen Atmosphäre sie sich fort und fort bewegen, unwillkürlich ergriffen und mehr oder minder beseelt werden. **) Diejenigen nun, die sich thatsächlich in diesem Falle befinden, haben auch im christlichen Staate wohlbegründete Ansprüche auf den Genuß der vollen politischen Rechte. ***) Ihr Behar-

*) De Wette, Chr. Sittenl., III., S. 102.: „Wollte der Staat in das reinste Verhältniß zur Kirche treten, so daß er die kirchlichen Formen gar nicht in sein Gebiet zöge: so müßte er sogar von seinen Bürgern nichts als ein sittliches Bekenntniß fordern, wodurch er sich versicherte, daß sie in dem Geiste leben würden, welcher allein die Staaten erhält und ihre Vollkommenheit befördert, welches kein anderer als der christliche sein könnte."

**) Marheineke, S. 23.: „Wie selbst die Juden, indem sie in christlichen Staaten nach christlichen Gesetzen und Sitten leben, unmerklich und selbst bewußtlos immer christlicher werden, so werden auch die Türken, indem sie der Civilisation, dem Völkerrecht und dem Einfluß der christlichen Mächte nicht widerstehen können, allmählich in das Christenthum hineingezogen, es impft sich ihnen das christliche Princip selbst wider Wissen und Willen ein. Dieß ist die göttliche Macht des Christenthums."

***) Schleiermacher, Chr. Sitte, Beil., S. 188. f.: „Von der christlichen Kirche kann selbst ausgehen bürgerlicher Verein, der Nichtchristen umfaßt. Co-

Digitized by Google

ren bei ihrem nichtchristlichen religiösen Bekenntniß kann vollends am allerwenigsten in unserer Zeit als vollgültiger Gegenbeweis gegen ihre sittliche Christlichkeit (oder christliche Sittlichkeit) gelten, — in einer Zeit, in welcher sich in der Christenheit selbst die christliche Religion und Kirche (nicht etwa das Christenthum überhaupt) in einem Zustande so großer Zerrissenheit, Auflösung und Geltungslosigkeit befindet, daß der Uebertritt zu ihr auch für den Ernstgesinnten, der sich vom Christenthum angezogen findet, mit sehr erheblichen Bedenken verbunden sein muß, und in der daher schon von vornherein zu erwarten steht, daß die Herüberkunft zum Christenthum im Allgemeinen von der sittlichen Seite her anheben werde, nicht von der religiösen.*) Hiernach erledigt sich die Frage wegen der s. g. Emancipation der Israeliten von selbst. Es fragt sich nur, ob die unsere Staaten und das Leben in ihnen beherrschenden sittlichen Grundideen, welche (so gern man sich dieß auch verhehlt) wesentlich christliche sind, auch in unseren Israeliten die ihre Gesammtlebensansicht und ihre Lebenswürdigung bestimmenden geworden sind, etwa in demselben Maße wie durchschnittlich bei unseren Christen. Im Bejahungsfalle haben die Israeliten gerechten Anspruch auf die politische Gleichstellung mit den Christen, und sie muß ihnen gewährt werden, wie wenig übrigens auch das große Gewicht der Gründe verkannt werden soll, welche die Staatsklugheit dagegen einwendet; im Verneinungsfall hingegen muß ihr Verlangen eben so entschieden zurückgewiesen, aber freilich zugleich von Seiten des christlichen Staates ernstlich daran gearbeitet werden, sie bald möglichst auf den Punkt zu bringen, wo ihm rechtmäßiger-

---

roll. Also kein Interesse gegen die bürgerliche Verfassung [l. Freilassung] der Juden." Ebendas.: Ueberhaupt aber werden die Christen die Nichtchristen als solche nicht vom bürgerlichen Vereine ausschließen oder ihnen eine untergeordnete Stelle darin anweisen können, weil sie dadurch den extensiven Proceß der Verbreitung des Christenthums stören würden; denn viele Nichtchristen würden dann aus äußerlichen Rücksichten sich der christlichen Kirche anschließen."

*) Marheineke, S. 566.: „Die weitere Frage wird sein, ob den Juden selbst auf diesem Punkte stehen zu bleiben möglich, und das Leben nach christlichen Gesetzen und Sitten nicht durch sich selbst die, wenn auch nicht geschwindeste, doch sicherste Weise der Judenbekehrung sein wird."

Digitized by Google

weise entsprochen werden kann. Allerdings kommt bei den Israeliten in der hier fraglichen Beziehung außer dem religiösen Moment noch ein anderes wesentlich mit in Betracht, das nationale. Denn da der einzelne Staat wesentlich ein nationaler ist, so ist es freilich eine in der Sache selbst gegründete Bedingung des wirklichen Staatsbürgerthums, daß das Individuum dem betreffenden Volke angehöre, nicht einem anderen fremden. Sind also die Israeliten noch immer Juden, sind sie noch nicht bez. Deutsche, Engländer, Franzosen u. s. w. geworden: so können sie freilich auch nicht emancipirt werden. Allein diese zweite Frage fällt in der Sache so gut wie zusammen mit der ersteren. Denn Sittlichkeit, bevorab christliche, und Volksthümlichkeit gehören innerlich so wesentlich zusammen, daß das Individuum sich zu beiden nur auf die gleiche Weise verhalten kann. Sind die Israeliten sittlich christianisirt, so sind sie gewiß auch keine Juden mehr, sondern gute Deutsche u. s. w., und sind sie noch Juden von Nation, so ist es auch gewiß mit der Christlichkeit ihrer Sittlichkeit übel bestellt: was auch die Erfahrung durchweg bestätigt. Uebrigens darf auch nicht übersehen werden, daß die politische Freilassung der Israeliten auch selbst wieder ein mächtiges Mittel ist, ihre sittliche Christianisirung und ihre neue Nationalisirung zu befördern *), und zwar ein Mittel, ohne welches es zu einem durchschlagenden Erfolg in beiden Beziehungen überhaupt gar nicht kommen kann. So daß man mithin nicht etwa einen Stand der Dinge zur Bedingung der Judenemancipation machen darf, der der Natur der Sache gemäß erst ihre Frucht sein kann. Wir unseres Theils können zwar kein sicheres Urtheil darüber haben, welches im gegenwärtigen geschichtlichen Augenblick die faktische Lage der Dinge in dieser Sache ist; es scheint uns aber doch Vieles dafür zu sprechen, daß wir uns dem Zeitpunkt wenigstens stark angenähert haben, wo dieses letzte Mittel, die vorgriffsweise Gewährung Desjenigen, dessen Bedingungen noch erst nachträglich zu vervollständigen sind, eben zum

*) Hegel, S. 338., bemerkt gewiß richtig, durch die Verleihung von bürgerlichen Rechten an die Israeliten komme in ihnen „das Selbstgefühl" zu Stande, „als rechtliche Personen in der bürgerlichen Gesellschaft zu gelten, und aus dieser unendlichen von allem Anderen freien Wurzel die verlangte Ausgleichung der Denkungsart und Gesinnung."

Digitized by Google

Behuf dieſer ihrer Vervollſtändigung, angewendet werden ſoll. *) Auf jeden Fall müſſen unſere chriſtlichen Regierungen unausgeſetzt bemüht ſein, durch eine zweckmäßige Geſtaltung der öffentlichen Erziehung und des Gewerbsweſens ihrer iſraelitiſchen Unterthanen, ohne dabei irgend ihrem religiöſen Glauben und ihren religiöſen Sitten und Uebungen zu nahe zu treten, die Herbeikunft jenes Zeitpunktes möglichſt zu beſchleunigen, und zwar um ſo mehr, eine je größere alte Schuld ſie in dieſer Hinſicht abzutragen haben. Iſt die Zeit zu jenem Schritt wirklich vorhanden, ſo können die ſonſt nahe genug liegenden ſtaatsklugen Beſorgniſſe wegen verderblicher Folgen deſſelben nur grundloſe ſein. Denn was ſittlich geboten iſt, kann nie zum Verderben ausſchlagen. **) Für das ungeſtörte Fortbeſtehen der Herrſchaft der chriſtlichen Principien in unſerem Staatsweſen könnte natürlich unter allen Umſtänden nichts zu befürchten ſein von einer ſolchen Neuerung. Wahrlich, der chriſtliche Geiſt müßte unbeſchreiblich ohnmächtig ſein unter unſeren chriſtlichen Völkern, wenn durch die Beimiſchung eines verhältnißmäßig immer nur ſehr geringen Quantums fremdartiger Elemente ſeine Wirkſamkeit gefährdet ſein ſollte. Vielmehr würde eine derartige Aengſtlichkeit ein wirklich beunruhigendes Symptom äußerſter Glaubensſchwäche ſein.

Anm. Höchſt ſcharf und energiſch erklärt ſich Fichte gegen die Gewährung der ſtaatsbürgerlichen Rechte an die Iſraeliten: Beiträge zur Berichtigung der Urtheile über die franz. Revolution, S. 149—151. (B. 6.) Unter den neueſten Moraliſten gehört De Wette zu den ausgeſprochenſten Gegnern der Judenemancipation. Chr. Sittenl., III., S. 98. ſchreibt er: „Eine chriſtliche Regierung hat das Recht und die Pflicht, die Juden nicht nur einzuſchränken, ſondern auch zu

*) Schon Herder, Ideen zur Geſch. d. Menſchh., IV., S. 40. (S. W. z. Philoſ. u. Geſch., Th. 7.), prophezeit: „Es wird eine Zeit kommen, da man in Europa nicht mehr fragen wird, wer Jude oder Chriſt ſei; denn auch der Jude wird nach europäiſchen Geſetzen leben, und zum Beſten des Staates beitragen. Nur eine barbariſche Verfaſſung hat ihn daran hindern oder ſeine Fähigkeit ſchädlich machen mögen."

**) Inſofern mag Wirth, II., S. 432., mit Recht von dem „Blendwerk von Gefahren" reden, „mit welchen die Emancipation der Iſraeliten verknüpft ſein ſoll."

Digitized by Google

nöthigen, daß sie dem Talmudismus entsagen, womit sie nicht einmal dem Glauben derselben zu nahe treten würde, da dieses heillose System bloß auf der Autorität der Rabbinen beruht, und keine göttliche Sanktion hat." Vgl. S. 99. Auch jetzt noch äußert er sich in demselben Sinne: Das Wesen des christl. Glaubens, S. 372. f.: „Emancipation, Aufnahme in das Volksleben, unter welchem sie sich befinden, zu fordern, ohne wirklich lebendig in dasselbe sich einzuführen durch Annahme des christlichen Glaubens, ist von Seiten der Juden die albernste Anmaßung, und sie ihnen zuzugestehen von Seiten der Christen die größte Verläugnung des christlichen Glaubens und das traurigste Bekenntniß, daß um ein Staatsbürger und Genosse eines christlichen Volkes zu sein, es auf den christlichen Glauben nicht ankomme." Vgl. S. 441. Selbst der so unbefangene und im wahrsten Sinne des Wortes freisinnige Thomas Arnold hält die Zulassung von Israeliten und überhaupt von Nichtchristen „zu unserer Legislatur" für schlechterdings unstatthaft. S. a. a. O., S. 251. f. 255. Nämlich weil er durchaus die Gleichheit des moralischen Gesetzes als Bedingung davon fordert. Diese Forderung ist auch wirklich eine unerläßliche; aber wir fragen eben, ob diese Gleichheit zwischen unseren jetzigen Christen und unseren jetzigen Israeliten nicht im Wesentlichen thatsächlich gegeben ist, ungeachtet der Verschiedenheit und bez. des Gegensatzes ihrer Religionen.

§. 1164. Unter den Bürgerpflichten ist die erste und oberste die freie und aufrichtige Anerkennung des Staates und seiner unbedingten Auktorität. Und zwar eine solche Anerkennung des bestimmten einzelnen Staates, dem man angehört, und der bestimmten faktisch in ihm bestehenden Verfassung und gesetzlichen Ordnung. Denn es ist nicht nur der Staat als solcher ausdrücklich eine göttliche Institution (§. 436.), sondern auch die faktische Ordnung desselben participirt relativ an diesem göttlichen Ansehen (Röm. 13, 1. 2. 1 Petr, 2, 13. 14.), sofern sie unter der bestimmten Direktion der göttlichen Weltregierung geworden ist. *) Aber

*) Harleß, S. 238. f.: „Wie sehr schon an sich der Bestand einer Volksordnung und einer ihr entsprechenden Machtübung die göttliche Fügung erkennen lasse, ergibt sich zur Genüge aus der weiteren Erwägung, daß weder der Einzelwille noch der Gesammtwille es in seiner Macht hat, dergleichen Ordnungen nach Belieben zu schaffen, ohne auf Grund vorausgegangener oder

Digitized by Google

auch nur relativ*), weil die göttliche Weltregierung mit der Herstellung der schlechthin vollkommenen Staatsordnung noch lange nicht zum Ziele gekommen ist, und daher eben so bestimmt unausgesetzt dahin arbeitet, über den jedesmaligen Stand derselben hinaus zu gehen, als sie ihn herbeigeführt hat.**) Die sittliche Forderung ist daher einerseits an den Einzelnen als solchen der unbedingte Gehorsam gegen die Obrigkeit (Röm. 13, 1—7. 1 Petr. 2, 13. 14.), ebenso ausdrücklich aber auch andererseits an diese die unbedingte Einhaltung der Verfassung und des Gesetzes des Staates. Diese beiden Forderungen sind durchaus Correlata, und es ist eine nicht zu duldende Begriffsverwirrung, wenn man die bürgerliche Pflicht der Unterthanen ohne Weiteres in das Gehorchen setzt, und die der Obrigkeit ohne Weiteres in das Gebieten, während vielmehr auch die Obrigkeit demselben Gesetz ihrerseits zu gehorchen hat, welches den Unterthanen den Gehorsam gegen sie auferlegt, und indem so das Recht zu gebieten auf Seiten der Obrigkeit seine bestimmte Schranke hat, auch auf

---

neu eintretender Völkerbewegungen und Völkergeschicke, an welchen es eben in der Machtlosigkeit der Individuen recht erscheint, wie Völkerzustände Fügungen des Lenkers der Geschicke sind, welcher die Entwickelungen des Erdenlebens in der Geschichte der Völker nicht minder, als die Herzen und die Geschicke der Einzelnen, mit dem Arm seiner Macht lenkt. Jegliche Ordnung aber erkennt der Christ in ihrem Bestand als göttliche Fügung. Die christliche Erkenntniß schließt nicht das Urtheil über die verschiedenen politischen Formen der Volksordnung und die Bevorzugung der einen vor der anderen aus; aber sie tödtet den politischen Fanatismus, welcher den Bestand einer Ordnung darum für Unordnung erklärt, weil die Form derselben nicht dieser oder jener Theorie von der besten Regierungsform entspricht. Um der Ordnung im Namen Gottes zu gehorsamen, ist es dem Christen genug, daß sie besteht, mag die Ordnung Monarchie, Aristokratie, Demokratie oder wie sonst heißen."

*) Harleß, S. 239.: „Die Fügung unter die bestehende Ordnung gewinnt ihren rechten Charakter durch die andere Seite der Erkenntniß, daß sie nach dem Grund ihres Bestandes zwar göttlich, aber nach der Vermittelung und Form ihres Bestandes menschlich, κτίσις ἀνθρωπινή, ist."

**) Es ist daher ein arger Mißdeutung sehr ausgesetzter Satz, wenn Stahl, II., 2., S. 147., ganz allgemeinhin behauptet: „Der Staat, da er nicht ein Werk jedes einzelnen Menschen, sondern nur der Gemeinschaft als eines Ganzen ist, wird in der Gestalt Gottes Ordnung, in der er durch die Gemeinschaft, sei es in bewußtem Akt oder in Sitte und Herkommen, gebildet worden ist."

Digitized by Google

Seiten der Unterthanen die Pflicht, dem Gebot der Obrigkeit zu gehorchen, eine bestimmt beschränkte ist und sich durch die andere ergänzt, der Obrigkeit da, wo sie selbst mit ihrem Gebot gegen das Gesetz sich auflehnt, nicht zu gehorsamen. *) Jede Auflehnung, des Einzelnen als solchen gegen die Obrigkeit als solche, d. h. jede Empörung (oder Rebellion) ist sonach freilich unbedingt sittlich verwerflich. **) Auch der Fall, wo die Obrigkeit dem Einzelnen gegenüber unzweideutig im Unrecht ist, macht hiervon keine Ausnahme. Es kann

*) Harleß, S. 243. f.: „Eben so wenig kann aber auch die christliche Erkenntniß die Theilnahme an Erhaltung und Erneuerung der Volksordnung bloß auf die zur Herrschaft geordneten beschränken, und die solcher Herrschaft untergeordneten davon ausschließen. Denn wenn sich die Form der bestehenden Volksordnung darin vollbringt, daß die Einen gebieten und die Anderen gehorchen, so geht ihr Inhalt nicht im abstrakten Verhältniß von Gehorchen und Gebieten auf, sondern hat in der Bestimmtheit: berufsmäßige Herrschaft, berufsmäßiger Gehorsam eine ganze Fülle von Beziehungen in sich, die es unmöglich machen, bloß Gebieten und bloß Gehorchen als Berufserfüllung zu fassen. Die Berufserfüllung vielmehr ist die, in berufsmäßigem Gebieten, wie in berufsmäßigem Gehorchen den Einzelberuf und den Gesammtberuf zum Heile des Ganzen zu wahren. Der in Recht und Gesetz anerkannte, Alle bindende Beruf bestimmt die Berufserfüllung und macht unter Umständen eben so sehr die berufsmäßige Weigerung des Gehorsams, als die berufsmäßige Zurücknahme des Gebotes zur Gewissenssache christlicher Herrscher und Unterthanen. Also statt die Form der verschiedenen Berufserfüllung zur Berufserfüllung selbst zu machen, und zu sagen, es bestehe in geordneter Volksgemeinschaft die Berufsaufgabe theils in Gebieten, theils in Gehorchen, wird das richtige Verhältniß vielmehr so bezeichnet werden, daß in berufsmäßigem Gebieten und berufsmäßigem Gehorchen sich die christliche Theilnahme am Gesammtwohl in geordneter Volksgemeinschaft bethätige. Denn in Schranken stehet Gebot wie Gehorsam; und dieselbe Schranke, welche den selbstsüchtigen Mißbrauch des Gebietens ausschließt, schließt auch das selbstsüchtige Gehorchen, wie die selbstsüchtige, eigenmächtige Verweigerung des Gehorsams aus. Die berufsmäßige Weigerung des Gehorsams, welche sich selbstverläugnend jeder weiteren Folge der Verweigerung preisgibt, ohne ihrerseits den Boden des Berufes und Gesetzes zu verlassen, ist himmelweit verschieden von jenem ἀντιτάσσεσθαι, welches der Apostel verbietet (Röm. 13, 2.) und welches durch den Zusammenhang mit V. 4. ausdrücklich als ein πράσσειν τὸ κακόν bezeichnet wird." Vgl. Baumgarten-Crusius, S. 399.: „In dem Verhältniß der Herrschenden und Gehorchenden zu einander bestimmen dieselben Principien die Handlungsweise Aller; wenn dann gleich Jeder nach seiner besonderen Stellung im Ganzen zu wirken hat."

**) Vgl. Marheineke, S. 550.

Digitized by Google

zwar gar wohl vorkommen, daß die Obrigkeit dem Einzelnen Zumuthungen macht, die er ohne Pflichtverletzung nicht erfüllen kann, und die unbedingt abzulehnen seine Pflicht ist. Nämlich überall da, wo sie Handlungsweisen von ihm verlangt, die mit seinen religiösen Ueberzeugungen und seinem Gewissen im Widerspruch stehen, also etwa die Verläugnung oder doch die Unterlassung des Bekenntnisses Gottes oder Christi, die Verrichtung abergläubischer Gebräuche *) u. dergl., oder solche, die an sich sittlich unwürdig sind. **) Es sind dieß die Fälle, in denen er Gott mehr gehorchen muß als den Menschen (S. oben §. 980.). Allein auch in ihnen darf sein Nichtgehorchen keine Auflehnung gegen die Obrigkeit sein. Zwar darf er nicht nur, sondern er soll es sogar, gegen die ungerechte Maßregel der Obrigkeit in allen gesetzlich bestehenden Wegen Einspruch erheben, und durch Beschwerde und Vorstellung die Zurücknahme derselben zu bewirken suchen ***); aber bleiben diese Versuche erfolglos, so darf er zwar dem ungerechten Gebot der Obrigkeit keine Folge leisten, er muß aber zugleich, fern von jedem Trotz gegen sie, in dem s. g. leidenden Gehorsam sich ihr gegenüber widerstandslos allen Folgen seiner Gehorsamsverweigerung preisgeben, und die Strafen, die sie wegen derselben über ihn verhängen möchte, unweigerlich über sich ergehen lassen. †) Einen Wider-

*) Vgl. Nitzsch, Syst. d. chr. Lehre, S. 380.; Harleß, S. 245.

**) Stahl, II., 2., S. 223.: „Der Unterthan darf zwar nicht richten über seinen Regenten, allein er darf und muß richten über sein eigenes Gewissen, und da muß irgendwo eine Grenze des Gehorsams und der Willfährigkeit sich finden. Sie findet sich auch in der unumschränkten Monarchie da, wo der Befehl des Königs gegen Gottes Gebot oder gegen das allgemeine Gefühl von Recht und Ehre ist."

***) Vgl. Kant, Rechtslehre, S. 152. f. (B. 5.), Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 271.

†) Harleß, S. 245.: „Der christliche Charakter dieser Verweigerung wird abermals darin bestehen, daß die Verweigerung sich innerhalb der Schranken des Berufes und Gesetzes hält, daß die Bitte, Vorstellung und Beschwerde der Aufkündigung des Gehorsams vorhergeht, und daß die Verweigerung des Gehorsams nie in ordnungswidrige Befehdung der gottgeordneten Gewalt umschlägt, vielmehr dem Mißbrauch der Gewalt nichts entgegensetzt als die Kraft des Rechtes und des selbstverläugnenden Duldens und Leidens." Marheineke, S. 303.: „Der Einzelne als solcher kann und soll selbst den Befehlen einer tyrannischen Obrigkeit nicht widerstreben, sondern nur um so mehr sich in dem Glauben befestigen, daß solch Regiment nicht lange bestehen werde',

Digitized by Google

stand gegen sie darf er sich, so ungerecht auch ihr Verfahren gegen ihn sein möchte, schlechterdings nicht erlauben. Ein solcher ist ja unmittelbar durch ihren Begriff selbst ausgeschlossen, welchem zufolge sie eben die dem Einzelnen als solchem gegenüber sich unbedingt durchsetzende Macht der Gemeinschaft selbst ist*) (§. 509.), eine Auktorität und Macht, die sich zu jedem Einzelnen als solchem als eine unbedingte verhält. In allen diesen Fällen schließt sonach die Verweigerung des Gehorsams ausdrücklich die Anerkennung der bestimmten Obrigkeit, der der Gehorsam versagt wird, als wirklicher und wohlberechtigter Obrigkeit mit ein; denn eben vermöge dieser Anerkennung unterwirft sich der Ungehorsame willig der obrigkeitlichen Bestrafung seines Ungehorsams. Ein wesentlich anderer Fall tritt aber dann ein, wenn die Obrigkeit nicht dem Einzelnen als solchem zu nahe tritt, sondern dem Staat selbst, wenn sie sich selbst gegen diesen, dessen berufene Vertreterin sie doch ist, auflehnt, nämlich durch die Verletzung seiner Verfassung und seines Gesetzes, — also wenn sie selbst rebellirt**); denn in der That kann sie ebensowohl sich empören wie der Unterthan.***) In diesem Falle, bei dem s. g. Staatsstreich, hat augenscheinlich der Unter-

*) Kant, Zum ewigen Frieden, S. 461. (B. 5.): „Denn wenn er" (das Staatsoberhaupt) „sich bewußt ist, die unwiderstehliche Obergewalt zu besitzen (welches auch in jeder bürgerlichen Verfassung so angenommen werden muß, weil der, welcher nicht Macht genug hat, einen Jeden im Volk gegen den Anderen zu schützen, auch nicht das Recht hat, ihm zu befehlen)," u. s. w.

**) Auf den wesentlichen Unterschied dieses Falles macht Thom. Arnold aufmerksam, a. a. O., S. 153.: „In der That habe ich einen starken Glauben an die Pflicht schlechthinigen passiven Gehorsams in allen Fällen zwischen einem Individuum und einer Regierung, nicht aber wenn das Individuum als ein Glied der Gesellschaft handelt, und wenn nun aus seiner Gemeinschaft mit dieser sich ergibt, daß Gehorsam jetzt ein übel angewendeter Name wäre, — weil ein rebellisches Regiment, ein gegen die Gesellschaft rebellisches, keinen Anspruch auf Gehorsam hat. Ich bin gewiß, daß meine Ansichten hierüber weder aufrührerisch noch ruhestörerisch sind."

***) Dieß letztere erkennt auch Harleß, S. 242., an. Ebenso Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 268. f. 271. 484. An einem andern Orte, ebendas., S. 273., behauptet dieser freilich im Widerspruch damit: „Die Obrigkeit kann wohl irren, aber nicht eigentlich widergesetzlich handeln."

Digitized by Google

than ihr ebenfalls den Gehorsam zu verweigern*); aber er kann hierbei noch nicht stehen bleiben, sondern sofern ihre Auflehnung wider die Verfassung und folglich wider den Staat selbst von Bestand ist, muß er pflichtmäßigerweise noch einen Schritt weiter gehen, und ihr auch die Anerkennung als Obrigkeit entziehen; denn sie ist Obrigkeit eben nur dadurch, daß sie Trägerin der Verfassung ist und sich dieser als Organ hingibt. Die Hauptfrage ist nun aber, was dann weiter zu geschehen hat. Vor allen Dingen muß natürlich zunächst die Thatsächlichkeit des Verfassungsbruchs durch die höchste Obrigkeit unzweifelhaft feststehen im öffentlichen Gewissen der Nation, und zwar die Thatsächlichkeit eines nicht bloß objektiven, sondern auch subjektiven Verfassungsbruchs. Konstatirt sie, so ist der Staat faktisch aufgehoben**), und die Aufgabe des Volkes ist somit die möglichst sichere und schleunige Wiederherstellung desselben. Das Nächste, was zu diesem Ende zu geschehen hat, ist natürlich der Versuch, die in der Empörung begriffene höchste Obrigkeit auf dem Wege der Verhandlung und der Ueberzeugung von ihrer Auflehnung wider die Verfassung wieder zurückzubringen und zur aufrichtigen Unterwerfung unter dieselbe zu bewegen, — wo es sich dann auch unzweideutig herausstellen muß, ob der Verfassungsbruch durch sie wirklich ein zugleich subjektiver gewesen ist. Gelingt nun dieser Versuch, so ist die Staatsordnung ohne weiteres und auf völlig gütliche Weise wiederhergestellt. Gelingt er dagegen nicht, und hält die empörerische Obrigkeit an der obrigkeitlichen Gewalt fest, dann entstehen

*) Harleß, S. 242.: „In der Erhaltung der Ordnung begegnet sich Herrschaft wie Unterthanengehorsam, und man kann nicht im Namen des Gehorsams aufgerufen werden, die bestehende Ordnung ordnungswidrig aufzuheben oder aufheben zu lassen. Wo also der Bestand der Ordnung ordnungswidrig bedroht wird, da fühlt sich jeder Christ berufen, am Widerstand gegen die ordnungszerstörende Macht Theil zu nehmen." Vgl. Stahl, II., 2, S. 223. f.: „Ist aber das Gesetz ausgebildet und als Schranke des Königs anerkannt, so werden auch die positiven Bestimmungen desselben und die bestehende Verfassung zur Gewissenssache, daß kein Wohlgesinnter zu ihrem Umsturz sich hergeben darf."

**) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 268.: „Wo die Obrigkeit den Vertrag verletzt: da ist kein Staat mehr und ein Ausbruch roher Gewalt." Ebenso Beil., S. 124.

Digitized by Google

die eigentlichen Schwierigkeiten. Denn eine Behörde über der höchsten Obrigkeit, bei der das Volk gegen die Verfassungsverletzung dieser Recht suchen könnte, kann es ja der Natur der Sache zufolge nicht geben*) (sie müßte denn ein auswärtiger Staat sein). Die Frage ist dann die, ob das Volk gegen eine solche Obrigkeit äußere Gewalt gebrauchen und sie gewaltsam ihrer Funktionen entsetzen dürfe oder vielmehr gradezu solle. Diese Frage ist in dem Falle eine ganz überflüssige, wenn das Volk mit sich selbst über die Faktictität des Verfassungsbruchs durch eine Obrigkeit ausgesprochenermaßen einig ist. Denn indem es in diesem Falle die Obrigkeit einmüthig nicht mehr als solche anerkennt, steht auch in ihm der Gehorsam gegen dieselbe auf vollkommen allgemeine Weise schlechthin still, und diese ist unmittelbar ohne irgend eine Gewaltthätigkeit faktisch in ihren Funktionen fistirt und ihres Amtes entsetzt. Seine Berechtigung dazu steht nicht zu bezweifeln.**) Es kommt jetzt nur darauf an, den eingetretenen Zustand der aufgehobenen Staatsordnung möglichst schnell wieder zu beseitigen, d. h. möglichst bald unter allgemeiner Zustimmung der Nation eine neue höchste Obrigkeit einzusetzen, welche befriedigende Garantieen der Verfassungstreue bietet. Wo die höchste obrigkeitliche Macht eine erbliche ist, also namentlich in der Erbmonarchie, ist dabei

*) Kant, Rechtslehre, S. 152. f. (B. 5.): „Ja es kann auch selbst in der Konstitution kein Artikel enthalten sein, der es einer Gewalt im Staate möglich machte, sich im Fall der Uebertretung der Konstitutionalgesetze durch den obersten Befehlshaber ihm zu widersetzen, mithin ihn einzuschränken. Denn der, welcher die Staatsgewalt einschränken soll, muß doch mehr oder wenigstens gleiche Rechte haben, als derjenige, welcher eingeschränkt wird, und als ein rechtmäßiger Gebieter, der den Unterthanen beföhle, sich zu widersetzen, muß er sie auch schützen können, und in jedem vorkommenden Falle rechtskräftig urtheilen, mithin öffentlich den Widerstand befehlen können. Alsdann ist aber nicht jener, sondern dieser der oberste Befehlshaber; welches sich widerspricht." Vgl. auch Ueber den Gemeinspr.: das mag in der Theorie richtig sein, taugt aber nicht für die Praxis, S. 394. f. 397—399. (B. 5.), und Zum ewigen Frieden, S. 461. (B. 5.) Desgl. Reinhard, III., S. 572. f.

**) Wir müssen also noch weiter gehen als Stahl, der II., 2., S. 223., schreibt: „Ueberschreitet der König die gesetzliche Schranke, geht er auf Umsturz der Verfassung aus, so darf seine Herrschaft ihm deßhalb nicht genommen werden, es gibt kein Gericht über ihn; aber sein Gebot soll keine Vollziehung finden." Dieß beides kann der Natur der Sache nach bei den eigentlichen Angriffen auf die Staatsverfassung gar nicht zusammen bestehen.

Digitized by Google

genau darauf zu sehen, daß bei einem solchen unfreiwilligen Regierungswechsel die Erbfolgerechte Dritter ungekränkt bleiben, sofern nämlich die Inhaber derselben der Verfassung ihre Anerkennung nicht verweigern. Die solcher Gestalt unfreiwillig ihres Amtes entsetzte höchste Obrigkeit kann übrigens nicht noch vor Gericht gezogen werden vom Volk zur Bestrafung wegen ihrer Verfassungsverletzung, eben weil, wie gesagt, ein menschliches Tribunal über beiden Parteien nicht existirt und nicht existiren kann, weil sonst vielmehr eben dieses die höchste Obrigkeit sein würde. Der Verlust der Herrschaft und der Berechtigung zu ihr ist für den bisherigen Inhaber derselben die einzige Folge einer solchen von ihm herbeigeführten Katastrophe, eine Folge, die man auch gar nicht einmal eine Strafe nennen kann.*) Verwickelter wird die Sache, wenn im Volk selbst über die Thatsächlichkeit des Verfassungsbruchs von Seiten der höchsten Obrigkeit ein Zwiespalt der Ueberzeugungen statt findet und offen hervortritt. Ist eine gütliche Verständigung zwischen diesen entgegengesetzten Meinungen nicht erreichbar, so bleibt, weil es keinen menschlichen Richter über ihnen gibt, — außer da, wo bereits die völkerrechtliche Instanz, in irgend einer Form, wenn auch nur als schiedsrichterliche, anerkannt ist, — kein anderer Weg der Entscheidung übrig als der des Kampfes mit äußerer Gewalt. Es ist dann ein Bürgerkrieg unvermeidlich, indem ein Theil des Volkes auf die Seite der bisherigen höchsten Obrigkeit tritt, und zusammen mit ihr den anderen Theil durch Gewalt zur fortdauernden Anerkennung derselben zu nöthigen sucht. Dieß ist unstreitig eine höchst beklagenswerthe Kalamität**), allein sie kann in diesem Falle nicht umgangen werden. Nur darf in diesem Kampfe natürlich nie ein an sich sittlich verwerfliches Mittel angewendet werden, wie etwa der im Alterthum so hochgepriesene und auch noch wieder von Mariana für rechtmäßig erklärte***) Tyrannen-

*) Kant, Zum ewigen Frieden, S. 461. (B. 5.): „Womit auch ganz wohl zusammenhängt, daß, wenn der Aufruhr dem Volk gelänge, jenes Oberhaupt in die Stelle des Unterthans zurücktreten, ebensowohl keinen Wiedererlangungsaufruhr beginnen, aber auch nicht zu befürchten haben müßte, wegen seiner vormaligen Staatsführung zur Rechenschaft gezogen zu werden."

**) Daub, II., 1., S. 336.: „Daher der Bürgerkrieg überall, wo ein moralisches Gefühl statt hat, für ein moralisches Ungeheuer gilt."

***) Vgl. Stahl, I., S. 292. f.

Digitized by Google

mord.*) Von dem Ausgange des inneren Krieges hängt es dann ab, ob die bisherige höchste Obrigkeit sich behauptet oder weichen muß. Unterliegt sie, so bleibt demjenigen Theil der Unterthanen, welcher zweifellos von ihrem Recht überzeugt ist, nichts übrig als die Auswanderung; und daß diese ihm gestattet werde ohne eine andere Einbuße außer derjenigen, welche in der Natur der Sache selbst als unvermeidlich liegt, darauf hat er ein unbedingtes Recht. Will er sich ihr nicht unterziehen, so muß er die neue Ordnung der Dinge anerkennen.**) Daß er mit ausdrücklicher Protestation gegen sie und ihre Rechtmäßigkeit gleichwohl unter ihrem Schutz fortlebe, das ist, — wenn es auch unter Umständen politisch unbedenklich, ja sogar räthlich sein mag, es zu konniviren, — sittlich durchaus unstatthaft. Nachdem der Kampf einmal entschieden ist, muß der Besiegte auch entweder

*) Kant, Rechtslehre, S. 153. (B. 5.), v. Ammon, III., 2., S. 88. ff., Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 267., Beil., S. 124.

**) Kant, Rechtslehre, S. 156. (B. 5.): „Uebrigens, wenn eine Revolution einmal gelungen und eine neue Verfassung gegründet ist, so kann die Unrechtmäßigkeit des Beginnens und der Vollführung derselben die Unterthanen von der Verbindlichkeit, der neuen Ordnung der Dinge sich, als gute Staatsbürger, zu fügen, nicht befreien, und sie können sich nicht weigern, derjenigen Obrigkeit ehrlich zu gehorchen, die jetzt Gewalt hat." Anders scheint Harleß, S. 242., diesen Fall zu betrachten. „Hat in solchem Kampfe" — schreibt er — „innerhalb eines Volkslebens die ordnungszerstörende Gewalt gesiegt, so kann der Christ unter keinerlei Weise diese Herrschaft anerkennen; sondern er muß entweder bleiben unter beständiger, berufs- oder gesetzmäßiger Protestation gegen die Usurpation, oder er muß sich der Herrschaft des gesetzwidrigen Princips durch Auswanderung entziehen. Welches von beiden einzutreten habe, darüber wird abermals die Besonderheit des individuellen Berufes entscheiden, wie weit nämlich, wenn das christliche Gewissen die Niederlegung dieses Berufes nicht erlaubt, Erfüllung des Berufes neben berufs- und gesetzmäßiger Protestation gegen die usurpirte Gewalt möglich ist oder nicht. Wo eine Unmöglichkeit der Vereinigung dieser gedoppelten Berufserfüllung eintritt, da ist ein berufsmäßiger Grund da, sich dem Kampfe mit der Herrschaft der Gewalt zu entziehen. In der christlichen Beschränkung jedoch auf die Protestation nach Gesetz und Beruf liegt nicht nur der Ausschluß jeglicher revolutionären Auflehnung gegen die bestehende Macht, sondern auch der Ausschluß jener falschen, sogenannten patriotischen Beeiferung, welche unter Verkennung der verschiedenen Gaben und Berufe ein jegliches Glied der Volksgemeinde in gleicher Weise und in gleichem Umfange zum Hüter der Volksordnung bestallt meint, und ein Verhalten in solcher Verkehrtheit Tugend des Staatsbürgers nennt."

Digitized by Google

die Folgen seiner Niederlage auf sich nehmen oder sich darein ergeben, den Sieger anzuerkennen. Unter dem Namen Revolution*) faßt man gemeinhin sehr verschiedenartige Vorgänge zusammen, die auch sehr verschieden beurtheilt sein wollen. Im Allgemeinen pflegt man nämlich jeden durch das Volk herbeigeführten unfreiwilligen Rücktritt der höchsten Obrigkeit mit diesem Namen zu benennen. Dieß Ereigniß kann nun aber, wie in dem vorhin bezeichneten Falle, ganz frei sein von dem Charakter der Gewaltthätigkeit, und auch gar keine Veränderung der bestehenden staatlichen Verfassung mit sich führen. Gegen eine solche Revolution läßt sich sittlich gar nichts einwenden; sie sollte indeß lieber gar nicht Revolution genannt werden. In der Regel sind jedoch die Revolutionen zugleich Verfassungsveränderungen, und dann — sofern sie auf Seiten der bisherigen Obrigkeit (denn auch wenn dieselben obrigkeitlichen Personen bleiben, ist doch die Obrigkeit selbst eine andere geworden) unfreiwillige sind — der Natur der Sache nach in irgend einem Grade gewaltsame. Dieß sind die eigentlich so zu nennenden Revolutionen. Auch sie dürfen aber schlechterdings nicht ohne weiteres mit den Empörungen zusammengeworfen werden.**) Denn bei jenen ist es das Volk als solches, bei diesen der Einzelne als solcher, was sich gegen die bestehende Obrigkeit auflehnt. In abstracto angesehen, sind sie freilich immer sittliche Anomalien***); aber in concreto betrachtet können sie unver-

*) >Vgl. R. v. Mohl in Hanser, Fünf Bücher klass. Prosa, S. 638 bis 640.<

**) v. Ammon, III., 2., S. 91. f.: „Zwischen Aufruhr und Revolution findet daher ein gewaltiger Unterschied statt. Jener ist gegen das Gesetz, diese gegen die Willkür gerichtet; für jenen bewaffnet sich eine Partei, für diese erhebt sich ein ganzes Volk, welches nie rebellirt; jener ist frei und verschuldet, diese unvermeidlich, schuldlos und im Drange der Umstände das einzige Mittel, ein Volk vom nahen Untergange zu retten."

***) Hartenstein, S. 528. f.: „Daß gewaltsame Staatsumwälzungen, die den Umsturz der zu Recht bestehenden Verfassung herbeiführen, weit öfter durch die Fehler der herrschenden Personen, Familien und Stände als durch blinde Neuerungssucht und anarchische Volksleidenschaften hervorgerufen worden sind, das darf weder die Geschichte noch die Philosophie verhehlen; gleichwohl kann eine Revolution, sei sie Staatsstreich oder Empörung, niemals als etwas in dem sittlichen Entwickelungsgange des Rechtsstaates Nothwendiges angesehen werden. Revolutionen sind Naturphänomene, die eine längere oder

Digitized by Google

meidliche und eben deßhalb nur scheinbare sittliche Anomalien sein.*) Denn in der menschlichen Geschichte kann wegen des überall mitwirkenden Einflusses der Sünde die Entwickelung nicht in schlechthin stetiger Weise von Statten gehen, sondern nur mit vielfachen Sprüngen und gewaltsamen Krisen. Eine Revolution (im eigentlichen Sinne des Wortes), die wirklich das Werk der Nation selbst ist, kann nur als eine solche Krise betrachtet werden, durch die infolge von Stockungen, die von außenher veranlaßt wurden, die Erhaltung der Gesundheit ihres sittlichen Lebens bedingt ist**), und auch nur in dem Falle kann sich eine Revolution in ihren Erfolgen behaupten, wenn

---

kürzere Aufhebung der Rechtsordnung bezeichnen; und die Nachweisung der Ursachen, warum unter gegebenen Verhältnissen eine Revolution eintrat, kann die Beurtheilung der Parteien, die in dieselbe verwickelt waren, zwar begründen, aber nicht an ihre Stelle treten. Leider verwickeln sich, wo einmal die entfesselte Gewalt die Schranken des Rechtes gebrochen hat, Recht und Unrecht häufig dergestalt daß es für ein menschliches Auge unmöglich wird, das Urtheil über beide absolut richtig zu vertheilen."

*) v. Ammon, II., 2., S. 91.: „Reißt man eine Revolution aus den Fugen der Geschichte, und stellt sie, wie eine dramatische Handlung, in die freie Luft: so ist sie ohne Zweifel eine totale, plötzliche, von einer unrechtmäßigen Gewalt unternommene und durchgeführte Umwälzung der Regierung, die dann auch dem Aufruhr, wie ein Ei dem andern, ähnlich sieht. Faßt man sie hingegen nach ihren Symptomen, Gründen und Ursachen näher in das Auge: so erscheint sie fast immer als unvermeidliche Folge lang herrschender Mißbräuche, Fehler und Unvollkommenheiten, die ein Fieberparoxysmus aus dem Körper ausstößt, daß er nicht unter der Macht der Krankheit zu Grunde gehe."

**) Viel Wahres liegt, neben vielem Schiefen und Verwirrenden, in folgenden Aeußerungen Fichte's, Naturrecht, S. 182. f. (B 3.): „Das Volk (man verstehe wohl, daß ich vom ganzen Volke rede) ist nie Rebell, und der Ausdruck Rebellion von ihm gebraucht, ist die höchste Ungereimtheit, die je gesagt worden; denn das Volk ist in der That und nach dem Rechte die höchste Gewalt, über welche keine geht, die die Quelle aller andern Gewalt und die Gott allein verantwortlich ist. Durch seine Versammlung verliert die exekutive Gewalt die ihrige in der That und nach dem Rechte. Nur gegen einen Höheren findet Rebellion statt. Aber was auf der Erde ist höher denn das Volk! Es könnte nur gegen sich selbst rebelliren, welches ungereimt ist. Nur Gott ist über das Volk; soll daher gesagt werden können: ein Volk habe gegen seinen Fürsten rebellirt, so muß angenommen werden, daß der Fürst ein Gott sei, welches schwer zu erweisen sein dürfte. — — Es ist nie ein Volk aufgestanden wie Ein Mann, und es wird nie eines aufstehen, wenn die Ungerechtigkeit nicht auf das Höchste gestiegen ist." Desgleichen Sittenlehre, S.

Digitized by Google

sie auf der lebendigen Ueberzeugung des Volkes in seiner Totalität ruht.*) Ist eine Revolution von Erfolg und begründet sie einen in sich haltbaren neuen politischen Zustand: so motivirt dieß demnach ein starkes Vorurtheil dafür, daß sie eine geschichtliche Nothwendigkeit war. Wird vollends so zur Auflösung einer bestehenden Staatsverfassung vom Volke geschritten, daß dasselbe die unmittelbare Wiederherstellung der politischen Ordnung in einer neuen entsprechenderen Form sicher garantirt weiß: so ist die Revolution vollkommen gerechtfertigt. Dann aber ist sie auch gar nicht eigentlich eine Revolution zu nennen; denn in diesem Falle erfolgt sie der Natur der Sache nach friedlich und ohne eigentliche Gewaltsamkeit. So aber kann sich die Sache allerdings stellen, wenn nämlich eine Regierung in verblendeter Hartnäckigkeit dem Verlangen des Volkes nach einer durch den Fortgang der Geschichte sittlich nothwendig gewordenen Umgestaltung der Staatsverfassung beharrlich nicht nachgibt.**) In allen solchen Fällen wird die Revolution immer das Werk der intelligenten Klassen des Volkes sein. Ist sie umgekehrt überwiegend das Werk der unintelligenten Volksklassen, oder mischen diese sich auch nur stark mit ein in ihre Vollziehung, so ist dieß für sie allezeit von übler Vor-

238—240. (B. 4.): „Es ist gegen das Gewissen, den Staat umzustürzen, wenn ich nicht fest überzeugt bin, daß die Gemeine eine solche Umstürzung desselben will; — — auch wenn ich von der Vernunft- und Rechtswidrigkeit des größten Theiles seiner Einrichtungen überzeugt wäre; denn ich handle in dieser Sache nicht auf mich allein, sondern auf die Gemeine. — — Wenn nach diesen Grundsätzen" (nämlich nicht so, daß es immer so bleibe, sondern so, daß es besser werden müsse) „eine Zeit lang gehandelt wird, so kann es wohl geschehen, daß der gemeinsame Wille ganz gegen die Verfassung des Staates ist; dann ist die Fortdauer desselben rechtswidrige Tyrannei und Unterdrückung; dann fällt der Nothstaat von selbst um, und es tritt eine vernünftigere Verfassung an dessen Stelle. Jeder Biedermann, wenn er sich nur von dem gemeinsamen Willen überzeugt hat, kann es dann ruhig auf sein Gewissen nehmen, ihn vollends umzustürzen."

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 265.: „Würde sich wohl eine Bewegung halten können, die sich auf etwas Anderes gründete als auf die lebendige Ueberzeugung des Ganzen? Unmöglich."

**) Anders freilich Marheineke, S. 550.: „Trotzt irgend ein Staat auf seine Unverbesserlichkeit, so bleibt seinen Unterthanen das Recht der Auswanderung, nie aber und unter keinen Umständen kann es ein solches zur Empörung geben."

Digitized by Google

bedeutung, weßhalb denn auch mit der Zunahme der Entwickelung der Intelligenz in einem Volke die Möglichkeit der eigentlichen Revolutionen abnimmt.*) In demselben Verhältniß wächst nämlich auf der einen Seite die Macht der sittlichen öffentlichen Meinung über die Regierungen, und kommen auf der anderen Seite diese in wahrer Staatsweisheit immer zuversichtlicher durch zeitgemäße Reformen allen gewaltsamen Krisen zuvor.**) Vollends bei wahrer Christlichkeit beider, der Obrigkeit und der Unterthanen, sind keine Konflikte derselben denkbar, die nicht völlig freundlich geschlichtet werden könnten.***) Gewiß sind die Revolutionen wichtige Mittel in der Hand der göttlichen Weltregierung, aber eben auch nur, wo sie unverkennbar durch diese selbst herbeigeführt werden, verlieren sie das Grauenhafte, das sie an und für sich an sich haben.†) Denn bedenkliche Krisen sind sie in allen Beziehungen. Der Einzelne bleibt in ihnen niemals

---

*) Schleiermacher, System der Sittenl., S. 301.: „Revolutionen können nur entstehen, wenn es viele gibt, in denen die Idee des Staates nicht lebt, so daß nicht zur rechten Zeit der jedesmal erscheinende Zustand mit der Idee verglichen werden kann."

**) Kant, Zum ewigen Frieden, S. 450. (B. 5.): „Die Staatsweisheit wird sich also in dem Zustande, worin die Dinge jetzt sind, Reformen, dem Ideal des öffentlichen Rechtes angemessen, zur Pflicht machen; Revolutionen aber, wo sie die Natur von selbst herbeiführt, nicht zur Beschönigung einer noch größeren Unterdrückung, sondern als Ruf der Natur benutzen, eine auf Freiheitsprincipien gegründete gesetzliche Verfassung, als die einzige dauerhafte, durch gründliche Reform zu Stande zu bringen." Vgl. v. Ammon, III., 2., S. 93.

***) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 273.: Sind beide Theile, Obrigkeit und Unterthanen, im Christenthum gewurzelt, beurtheilt jeder Theil den andern nach den christlichen Principien, wirken alle Kundigen christlich auf die Ueberzeugung der Obrigkeit, und ist die Obrigkeit immer christlich geneigt, nur ihrer reinen Ueberzeugung zu folgen: so sind keine Kollisionen denkbar, die nicht rein sittlich zu lösen wären. Aber auch nur dem Christenthum, das doch allein als eine vom bürgerlichen Vereine gesonderte kirchliche Gemeinschaft angesehen werden kann, ist es möglich, auf solche Weise alle politischen Verhältnisse zu ordnen und wieder herzustellen."

†) Sehr wahr sagt Reinhard, I., S. 685., in Beziehung auf die Revolutionen: „Von manchen Dingen, deren Zweckmäßigkeit und Nützlichkeit man eingestehen muß, und mit denen man sehr zufrieden ist, wenn sie nun einmal da sind, möchte der rechtliche, seine Pflicht sorgfältig ehrende Mann darum nicht sogleich der Urheber sein."

Digitized by Google

völlig rein von Verschuldung *), weil er sich auf einem Boden bewegt, auf dem die Wirksamkeit eines festen Gesetzes cessirt, — und was ihren Erfolg für das Ganze angeht, sind sie sehr gefährliche und gewagte Experimente. **) Man hat bei ihnen den Ausgang nie in seiner Hand und tauscht leicht nur ein noch größeres Uebel ein für das kleinere. ***) Sie sind nur die letzten verzweifelten Mittel in schweren politischen Krankheiten der Völker. †)

Anm. 1. Die Moralisten betrachten in der Regel das, was sie meist in einem sehr unbestimmten Sinne Revolution nennen, als sittlich unter allen Umständen und unbedingt verwerflich. ††) Kant namentlich und Schleiermacher befolgen in dieser Beziehung die äußerste Strenge. Jener behauptet, daß der Regierung unter keiner Bedingung Widerstand entgegengesetzt werden dürfe von den Unterthanen: Rechtslehre (B. 5.), S. 152. f. 153 †††), Ueber den Gemein-

*) Nach Wirth, II., S. 111., nehmen in den „weltgeschichtlichen Kollisionen die, welche auf die Seite des neuen durchbrechenden Princips treten, weil dieses doch zunächst einseitig negirend auftritt, eine relative Schuld auf sich."

**) Fichte, Zurückforderung der Denkfreiheit, S. 5. (B. VI.): „Durch Sprünge, durch gewaltsame Staatserschütterungen und Umwälzungen kann ein Volk während eines halben Jahrhunderts weiter vorwärts kommen als es in zehn gekommen wäre — aber dieses halbe Jahrhundert ist auch elend und mühevoll — aber es kann auch ebenso weit zurückkommen, und in die Barbarei des vorigen Jahrhunderts zurückgeworfen werden. Die Weltgeschichte liefert Belege zu beiden. Gewaltsame Revolutionen sind stets ein kühnes Wagestück der Menschheit; gelingen sie, so ist der errungene Sieg des ausgestandenen Ungemachs wohl werth; mißlingen sie, so drängt ihr euch durch Elend zu größerem Elende hindurch." Daub, II., S. 357.: „Die Revolution ist ein allgemeines großes Unrecht, das geschieht in der Hoffnung einer besseren Verfassung. Aber aus Unrecht wird niemals Recht. Ein Individuum kann dabei wohl gewinnen, aber die Nation nicht."

***) Reinhard, III., S. 571. f.

†) v. Ammon, III., 2., S. 90. ff.

††) Ueber die Vertheidiger der Revolution unter den Reformirten bald nach der Reformationszeit, die s. g. Monarchomachen (Languet, Buchanan, Milton) s. Stahl, I., S. 286—290.

†††) „Wider das gesetzgebende Oberhaupt des Staates gibt es also keinen rechtmäßigen Widerstand des Volkes; denn nur durch Unterwerfung unter seinen allgemein-gesetzgebenden Willen ist ein rechtlicher Zustand möglich; also kein Recht des Aufstandes (seditio), noch weniger des Aufruhrs (rebellio)

Digitized by Google

spruch: Das mag in der Theorie richtig sein u. s. w. (B. 5.), S. 392—401., und Zum ewigen Frieden (B. 5.), S. 460. f., insbesondere auch darum, weil es immer moralisch unrecht sei, an die Stelle einer bestehenden bürgerlichen Verfassung, wenn sie auch noch so verwerflich wäre, den verfassungslosen Zustand bloßer Gewalt zu setzen: Rechtslehre, S. 137—139. 154. 176. f. 194., Ueber den Gemeinspruch u. s. w., S. 396. f., und Zum ewigen Frieden, S. 449. Ebenso verlangt auch Schleiermacher schlechterdings einen ausnahmslos unbedingten Gehorsam der Unterthanen gegen die Obrigkeit: Chr. Sitte, S. 271., und gründet diese Forderung noch speciell auf das neutestamentliche Gebot der Unterthänigkeit gegen jede bestehende Obrigkeit (Röm. 13, 1. 2.): ebendas., S. 483., und die christliche Ueberzeugung von der göttlichen Einsetzung der Obrigkeit: ebendas., S. 267., Beil., S. 124., so wie auch auf das christliche Verbot jeder Gewaltthätigkeit*): ebendas., S. 270.**), Beil., S. 124. f. Außerdem besteht auch er vor allem darauf, daß Niemand den staatlichen Verein jemals, wenn auch nur vorübergehend und zu welchem Zweck auch immer, aufheben dürfe: Chr. Sitte, S. 269. 272. 471. f.***) 483. 484. Beil., S. 124. Auch da, wo die Obrigkeit den Staatsvertrag verletzt hat, hat seiner Meinung nach der Christ sich lediglich auf den Versuch zu beschränken, ob er die Obrigkeit eines Besseren überzeugen könne, da sich die Rechtsverweigerung der Obrigkeit nie als eine definitive ansehen lasse. †) Womit die Behauptung zusammenstimmt, die

---

am allerwenigsten gegen ihn als einzelne Person (Monarch) unter dem Vorwande des Mißbrauchs seiner Gewalt (tyrannis), Vergreifung an seiner Person, ja an seinem Leben (monarchomachismus sub specie tyrannicidii)."

*) Harleß, S. 242.: „Gewalt übt nie der Christ gegen die Gewaltthat, komme sie von unten oder von oben; er weiß zwar, daß das Unrecht Unrecht und die Gewalt neue Gewaltthat gebiert, und daß sich in solch allgemeinem Verderben die Gerichte Gottes vollstrecken: aber er weiß ebenso gut, daß die schuldbeladenen Vollstrecker solcher Gerichte dem eigenen Verderben nicht entrinnen, und daß im Christen Gottes Recht dadurch siegt, daß der Christ dem Unrecht nur das Recht entgegensetzt, und, statt durch Gewalt, durch Leiden die Macht des Zerstörers entwaffnet."

**) „Folglich ist auch zur Rettung des Staates aus der Anarchie jede gewaltthätige Handlung zu verwerfen."

***) „Das ist außer allem Streite, daß jede Form der menschlichen Gesellschaft, welche es auch sei, besser ist als absolute Gewaltlosigkeit."

†) Chr. Sitte, S. 271.: „Hat ein Theil der Obrigkeit den Vertrag verletzt, so ist nichts sittlich als daß jeder Einzelne nach Maßgabe seiner Stellung

Digitized by Google

Obrigkeit könne wohl irren, aber nicht eigentlich widergesetzlich handeln. *) Ueberdieß soll nach ihm Niemand bestimmen dürfen, ob die Obrigkeit die Verfassung verletzt habe, als der, welcher durch sie wirklich in seiner Pflichterfüllung gestört worden. **) Es leuchtet ein, daß, wenn, wie Schleiermacher selbst anerkennt ***), durch die Verletzung der Verfassung von Seiten der Obrigkeit der politische Verein wirklich aufgehoben ist, davon nicht weiter die Rede sein kann, daß die Unterthanen denselben nicht auflösen dürfen. Was das aus Röm. 13, 1. 2 entnommene Argument betrifft, so kann der dort aufgestellte Kanon für unsere jetzigen Zustände nicht mehr maßgebend sein. Denn

---

auf das Centrum der Staatsorganisation einwirkt, bis es sich überzeugt, daß der verletzende Theil zur Ordnung zurückzuführen sei. Und ist dieses Centrum selbst der verletzende Theil, so ist auch nichts sittlich als die Sache richtig darzulegen. Hat das nicht den erwarteten Erfolg, so gibt es kein Recht zu Gewaltthätigkeiten, sondern nur zur Fortsetzung jenes gesetzmäßigen Verfahrens, weil keine Rechtsverweigerung der höchsten Obrigkeit für etwas absolut Definitives zu halten ist."

*) Chr. Sitte, S. 273.: „Die Obrigkeit kann wohl irren, aber nicht eigentlich widergesetzlich handeln. Wie sie also befördern muß, daß ihr von jedem ihrer Unterthanen ihre Irrthümer nachgewiesen werden, wenn sie nicht alle sittliche Entwickelung des Staates hemmen will: so können es die Unterthanen auch niemals auf etwas Anderes anlegen, als die Ueberzeugung der Obrigkeit zu verbessern."

**) Chr. Sitte, S. 268. f.: „Wo die Obrigkeit den Vertrag verletzt, da ist kein Staat mehr und ein Ausbruch roher Gewalt; aber auch das christliche Handeln dagegen wird noch sehr eingeschränkt dadurch, daß niemand es üben darf, wenn ihm nicht gewiß ist, daß der Staatsvertrag gebrochen ist, und daß niemand dessen gewiß sein kann, ehe er sich dadurch in der Erfüllung seiner Pflichten gehemmt sieht. Und schon daraus geht hervor, daß das Handeln des Christen auch in diesem Falle nur ein ruhiges sein kann. Denn kein Verfahren kann gewaltthätig sein, das sich nur auf das Bestreben gründet, in seiner Pflichterfüllung nicht gestört zu werden." Ebenso S. 271.: „Uebrigens hat niemand im Staate zu bestimmen, ob die Obrigkeit den Vertrag verletzt hat, als der, welcher in seiner Pflichterfüllung wirklich ist gestört worden; und auch die Behauptung eines solchen, der Staat sei durch die Obrigkeit selbst rein aufgehoben, so daß er von Neuem zu gestalten sei, bleibt immer eine voreilige." Vgl. auch Beil., S. 125.

***) Chr. Sitte, S. 268. (s. oben), Beil., S. 124: „Wo das ganze Staatsverhältniß auf einem Vertrage beruht, und doch noch kein Gegensatz zwischen dem unverletzlichen Oberhaupt und den verletzlichen Organen gemacht ist, da ist, wenn die Obrigkeit den Vertrag verletzt, der bürgerliche Verein wirklich aufgelöst, und die Obrigkeit hat also sich selbst aufgehoben."

Digitized by Google

er hat zu seiner Voraussetzung die Verhältnißlosigkeit von Christenthum und Staat, wie sie in der apostolischen Zeit stattfand und stattfinden mußte, aber nicht der bleibende Zustand sein darf, — einen Staat, welchem gegenüber, weil er ein dem Christenthum fremder und feindseliger war, die Christen gar kein positives Verhältniß haben konnten, sondern nur darauf bedacht sein mußten, ihm nicht Grund zu Beschwerden über sich zu geben, während doch in dem christlichen Staat der Christ an seiner Erhaltung und Vervollkommnung thätig mitzuarbeiten hat, und es nicht als ihm gleichgültig betrachten darf, ob und wie die Obrigkeit ihren Beruf erfüllt. Ein Hinderniß der unbefangenen Beurtheilung unserer Frage lag für die älteren Ethiker wohl auch darin, daß sie bei der Obrigkeit immer unwillkürlich allein an den absoluten Monarchen dachten*), der freilich seinem Begriffe zufolge schlechthin unfähig ist, die Staatsverfassung, die ja lediglich auf seinem Willen beruht, zu verletzen und damit den politischen Zustand aufzulösen.

Anm. 2. Sittlich beurtheilt fallen natürlich die verschiedenen Revolutionen sehr verschiedentlich ins Gewicht. Unter den neueren stellt sich die französische Julirevolution, trotz aller ihrer nicht abzuläugnenden Schattenseiten, wenn sie nach den im Paragraphe aufgestellten Bestimmungen bemessen wird, in ein besonderes günstiges Licht.**) Allerdings verfehlt sie sich damit bestimmt gegen unsere Kanones, daß sie die Thronfolgerechte nicht respektirt hat. Allein auch in diesem Stücke darf man sie doch nicht so ohne weiteres verurtheilen. Denn indem sie zunächst eine in ihrer Energie durch ihre Mäßigung würdige Reaktion des politischen Bewußtseins der Franzosen gegen einen die Staatsverfassung antastenden fürstlichen Staatsstreich war, war sie doch zugleich auch die Reaktion eines großen, seines Anrechtes auf politische Selbständigkeit sich wohl bewußten Volkes gegen die Gewaltthat einer fremden Macht, durch die ihm eine Dynastie wieder auf-

*) Dieß legt sich z. B. in der oben angeführten Stelle Kant's, Rechtsl., S. 153., deutlich darin dar, daß er sogleich von dem „gesetzgebenden Oberhaupt des Staates" spricht.

**) Man lese über sie nur den wahrhaft christlich unbefangenen Thom. Arnold, a. a. O., S. 185—187., der ihr enthusiastischer Bewunderer ist. Er nennt sie „das herrlichste Beispiel schneller und kräftiger Unterdrückung einer königlichen Empörung wider die Gesellschaft, das die Welt bisher gesehen hat." (S. 185.) Vgl. auch S. 137. f.

Digitized by Google

gezwungen worden war, mit der es bereits in einer früheren Generation durch eine furchtbare geschichtliche Krisis Ein für allemal gebrochen hatte. Nach dieser Seite hin ist sie jedenfalls ein imposantes historisches Schauspiel zur Bestätigung der Wahrheit, daß die Geschichte eines Volkes sich nicht willkürlich modeln und machen läßt nach den dünkelhaften Berechnungen einer s. g. Staatsklugheit und Diplomatie. Die künstlichen Baue dieser stürzen in Einer Nacht zusammen.

§. 1165. Mit der unbedingten Unterwerfung unter die Verfassung und das Gesetz des Staates muß jedoch Hand in Hand gehen der Eifer für die Verbesserung desselben. Dieses beides darf nicht in Konflikt gerathen oder auch nur sich gegenseitig beschränken, sondern es muß in concreto Eine und dieselbe Handlungsweise sein, wodurch der Bürger nach beiden Seiten hin seiner Aufgabe genügt. Eben hieran erprobt sich dann die Echtheit beider, des Unterthanengehorsams und des Eifers für den politischen Fortschritt. Der Verbesserung bedarf nämlich der Staat immer, in demselben Verhältniß, in welchem die Entwickelung der Sittlichkeit im Volke vorschreitet, und wie kein Staat sich selbst für unverbesserlich halten darf, so darf auch kein Bürger die jedesmal gegebene Gestalt seines Staatslebens als der Verbesserung entweder nicht bedürftig oder nicht fähig betrachten. Jeder Staat muß daher auf sich stets fortsetzende Vervollkommnung eingerichtet sein. *) Es müssen in seiner Verfassung ausdrücklich Formen vorgesehen sein für eine gesetzmäßige Verbesserung seiner Einrichtungen, und nur innerhalb dieser von ihr selbst vorgezeichneten Wege darf der Bürger an der Staatsverbesserung arbeiten. **) Die Basis aller seiner Bemühungen um diese muß also die unbedingte Achtung der bestehenden Verfassung und überhaupt des

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 270.: „Eine Constitution, die keinen Ort für Aenderungen hat, ist schlechthin unsittlich, weil sie sich für absolut vollkommen erklärt; viel unsittlicher als die unumschränkte Gewalt des Monarchen."

**) Stahl, II., 2., S. 402.: „Gesetz und Verfassung sind eine Macht über dem Volke, bestehen nicht als Ausfluß des Volkswillens, und können deßhalb nicht durch den Volkswillen, sondern nur durch die verfassungsmäßige Autorität auf dem von ihnen selbst bezeichneten Wege abgeändert werden."

Digitized by Google

Gesetzes des Staates bilden, eine Pietät gegen die bestehende Staatsordnung, unter deren Obhut und Pflege er zu seiner dermaligen politischen Reife gediehen ist, eine aufrichtige Ehrfurcht vor dem Bestehenden als solchem *), ungeachtet des lebhaften Bewußtseins um seine Verbesserungsbedürftigkeit. **) Der Fortschritt muß in der Weise einer stetigen geschichtlichen Fortentwickelung des gegebenen Bestandes des Staates angestrebt werden, nicht auf dem Wege des Abbrechens von dem Bestehenden und eines absoluten Neubeginnens ***), also auch

*) Baumgarten-Crusius, S. 399.: „Die sittliche und die christliche Gesinnung hat immer und überall die Verpflichtung auf sich, und diese ist hierbei besonders bedeutend, zum Besseren und zum Besten, wie fortzuschreiten, so fort zu wirken. Aber es liegen ihr dabei zwei Gebote auf, dieselben, welche für die gesammte gute Wirksamkeit des Menschen gehören: immer das Bestehende zu achten, und nur den geistig-sittlichen Weg der Verbesserung einzuschlagen, wenn man nicht zum wirklichen, äußerlichen Eingreifen in die öffentlichen Angelegenheiten berufen ist. Aber auch dann soll die Wirksamkeit doch immer diesen gemäß sein. Nur nach diesen Principien kann sogar ein ersprießlicher und dauernder Erfolg, auch im äußeren Leben, hervorgebracht werden: nur sie geben aber auch jeder Verfassung, jeder bürgerlichen Einrichtung, Sicherheit und Gewähr. Sie werden in der alten, treffenden Formel ausgedrückt: Achtung vor dem Gesetze." Vgl. S. 368.

**) Harleß, S. 243.: „Je mehr der Christ erkennt, daß unter dem Namen bestehender Ordnung sehr viel Ordnungstörendes besteht, um so weniger kann sich ihm der Begriff: Erhaltung bestehender Ordnung mit Erhaltung des Bestehenden identificiren. Wenn die politische Parteisprache „konservativ" und „reformistisch" zu Gegensätzen gemacht hat, von welchen die eine Richtung die andere ausschließt, so liegt, wenn man bloß den abstrakten Begriff und nicht die Tendenz ansieht, welche sich hinter die Namen verbirgt, in der christlichen Ueberzeugung weder eine Bestimmung für die eine noch für die andere Seite, sondern für beides zugleich, oder richtiger für das Eine im Anderen, indem es der christlichen Erkenntniß unmöglich ist, sich eine Erhaltung der bestehenden Ordnung ohne stete Erneuerung und Ausscheidung des Ordnungswidrigen, und eine ordnungsmäßige Neuerung ohne Erhaltung der bestehenden Ordnung zu denken. Nur wo man in der menschlichen Volksordnung entweder keine göttlich bindende Macht oder nichts als göttlich bindende Macht anerkennt, da können Erhaltung und Erneuerung als unverträgliche Gegensätze sich begegnen, als ungebundene Neuerung und falsch gebundene Stabilität. Uebrigens schließt sowohl nach Seiten der Erneuerung, wie nach Seiten der Erhaltung abermals die Beschränkung auf gesetz- und berufsmäßige Thätigkeit alles Unwesen unbefugter politischer Afterthätigkeit aus."

***) Stahl, II., 2., S. 199. Es heißt hier u. A. sehr wahr: „Die überkommene Verfassung muß immer das Subjekt bleiben, das da fortgebildet wird;

Digitized by Google

ohne Abneigung und Feindseligkeit gegen das Alte, nicht in dem selbstgefälligen Wahn, aus eigener politischer Weisheit einen besten Staat entwerfen und ausführen zu können; vielmehr mit heiliger Scheu, daß man bei seinen Besserungsbestrebungen ja nichts von der bisherigen wirklichen Errungenschaft der politischen Entwickelung verderbe und verliere, und somit in dem jeder revolutionären Tendenz, welche zugleich alle historische Individualität der Verfassung und des politischen Zustandes auslöscht, gradezu entgegengesetzten Geiste. Das Neue muß bestimmt auf das bestehende Alte hinauferbaut werden, und wenn etwa beide ihrer Natur nach auf die Länge nicht zusammen bestehen können, so muß es ruhig der künftigen eigenen Entwickelung der Sache selbst überlassen bleiben, daß das morsch gewordene Alte unter der erdrückenden Macht des lebenskräftigen Neuen zusammenbreche, was in diesem Falle zu seiner Zeit nicht ausbleiben wird. Das Zerstören des untauglich gewordenen ererbten politischen Bestandes darf bei der Staatsverbesserung nie ein eigentliches Geschäft, nie ein direkt beabsichtigter Zweck sein, geschweige denn das erste und hauptsächliche Geschäft, sondern dieß darf immer nur die positive Arbeit des Bauens am Neuen sein. Hier hat der Gegensatz zwischen dem Konservativismus*) und dem Radikalismus (denn so ist er zu stellen), seine Wurzeln. Der Konservativismus, wenn er sich selbst recht versteht, will keineswegs etwa grade die bisherige Staatsform erhalten haben, sondern er will die Erhaltung des Staates selbst unter der Fortentwickelung seiner Form, — er strebt einerseits darnach, daß die materiellen und die sittlichen Elemente, aus denen der Staatsorganismus sich erbauen kann, nicht zu Grunde gerichtet werden durch die Entwickelung seiner Gestaltung**), und andererseits darnach, daß die neuen vollkommneren politischen Formen, welche auch er herbeiwünscht, nicht durch die Zer-

auch neue Ideen und Principien müssen in ihr als ihrem realen Stoff realisirt werden, nicht außerhalb ihrer eine neue Verfassung beginnen."

*) Ueber denselben s. oben §. 1016. Außerdem vgl. v. Hirscher, III., S. 191. f., und Stahl, II., 2., S. 198—201. 495. f.

**) Wie Stahl, II., 2., S. 200., sagt, das konservative Princip bestehe „nicht darin, daß die alten Principien beibehalten werden, sondern darin, daß der Stoff erhalten bleibe."

Digitized by Google

störung des Staates überhaupt im Volke hindurch zu Stande kommen mögen. Der Radikalismus dagegen will seinen Staat, wie er ihm in der Idee vorschwebt, ganz neu von vorn an anfangen, und zu diesem Ende geht er darauf aus, den bestehenden Staat mit der Wurzel auszureißen. Er will zu allererst tabula rasa haben, um seinen absoluten Neubau beginnen zu können, und deßhalb kommen ihm denn Revolutionen, wenn er sie auch nicht eigentlich beabsichtigt, doch ganz gelegen, die am gründlichsten reinen Tisch machen. Dem obigen allgemeinen Kanon zufolge darf dann auch Jeder nur nach Maßgabe seiner bestimmten Stellung im Staat, d. h. seines Berufs an der Staatsverbesserung arbeiten. *) Worin schon unmittelbar mit liegt, daß das Maß der direkten Wirksamkeit für dieselbe in den verschiedenen Ständen sehr verschieden abgestuft sein muß, und daß es eine gefährliche Störung des Staatslebens nach sich ziehen muß, wenn allen Klassen der Bürger das Maximum derselben angemuthet wird. Ebenso darf aber Jeder auch nur in unbedingter Unterwerfung unter das bestehende Gesetz des Staates an der Staatsverbesserung arbeiten. Geräth er bei seinen Reformbestrebungen wider seine Absicht gleichwohl in Konflikt mit demselben, so muß er das ihm daraus erwachsende Märtyrerthum bereitwillig und freudig auf sich nehmen, ohne darüber als über ein ihm widerfahrendes Unrecht zu klagen, und ohne sich dadurch in seiner aufrichtigen und innigen Pietät gegen den Staat, dessen Gesetz ihn in seiner Strenge trifft, stören zu lassen. Dieß letztere namentlich ist eine unumgängliche Probe der Echtheit des politischen Reformationseifers. Vor Allem kommt es bei diesem natürlich auf die richtige Wahl der Mittel an. Bei ihr haben wir uns schlechterdings lediglich auf Diejenigen zu beschränken, welche dem vorhin aufgestellten Begriff der wahren Staatsverbesserung wirklich entsprechen. Es sind folglich alle widergesetzlichen, alle gewaltsamen und überhaupt alle sittlich unwürdigen Mittel streng auszuschließen. Zu den entschieden widergesetz-

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 270. Vgl. S. 273.: „Der Einzelne darf einerseits niemals so weit gehen, seine politische Stellung zu verlegen, andererseits aber darf ihn das Beharren in seiner politischen Stellung niemals hindern, staatsverbessernd zu wirken."

Digitized by Google

lichen gehören insbesondere die Konspirationen und überhaupt alle geheimen Verbindungen. Diese letzteren, so natürlich auch ihre Entstehung unter einer Regierung, welche die freie Antheilnahme der Unterthanen an der Verhandlung über die allgemeinen Angelegenheiten nicht gestattet, sich motivirt *), sind nichts desto weniger unter allen Umständen sittlich verwerflich. **) Sie erwecken selbst in Ansehung ihrer Zwecke von vornherein ein Vorurtheil wider sich. Denn sind diese löblich, warum werden sie denn nicht öffentlich verfolgt? Der Hinzutritt zu ihnen läßt sich in keinem Falle rechtfertigen. Einer Gesellschaft beizutreten, deren Einrichtungen und Tendenzen man noch nicht kennt, ist ja doch in hohem Grade unvorsichtig, zumal wenn sie,

---

*) Kant, Ueber den Gemeinspr.: Das mag in der Theorie richtig sein ꝛc., S. 401. (B. 5.): „Es muß in einem jeden gemeinen Wesen ein Gehorsam unter dem Mechanismus der Staatsverfassung nach Zwangsgesetzen (die aufs Ganze gehen), aber zugleich ein Geist der Freiheit sein, da Jeder in dem, was allgemeine Menschenpflicht betrifft, durch Vernunft überzeugt zu sein verlangt, daß dieser Zwang rechtmäßig sei, damit er nicht mit sich selbst in Widerspruch gerathe. Der erstere ohne den letzteren ist die veranlassende Ursache aller geheimen Gesellschaften. Denn es ist ein Naturberuf der Menschheit, sich, vornehmlich in dem, was den Menschen überhaupt angeht, einander mitzutheilen; jene Gesellschaften also würden wegfallen, wenn diese Freiheit begünstigt wird."

**) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 192. f.: „Die Gesammtheit ist schon als Masse allein, besonders aber als organisirte Masse von solcher Kraft und Schwere, daß auch der an Geisteskraft noch so sehr Ueberlegene für sich allein keine wesentlichen Veränderungen in ihr hervorbringen kann. Er muß sich also erst andere Einzelne assimiliren. — — Und dieß ist der einzige sittliche Schein, unter dem geheime Verbindungen bestehen können, die Ansicht nämlich, daß der tüchtigen Einzelnen noch nicht genug wären, um mit Erfolg auf das Ganze einzuwirken." Vgl. S. 196. f., wo es u. A. heißt: „Woher will es" (das Mysteriöse) „doch die Ueberzeugung nehmen, daß es nichts ausrichten werde, wenn es sich dem Ganzen mitzutheilen versuche? Die Erfahrung allein kann darüber entscheiden, und auch diese nicht eher, bis sich die kleinere Gesammtheit in ihrer Wirksamkeit auf das Ganze völlig erschöpft hat. Feigheit also ist es und nichts als Feigheit, mit einem sittlichen Handeln eher inne zu halten als bis eine Wirkung auf das Ganze nach allen Seiten hin versucht und die dem Handeln zum Grunde liegende Idee vollständig erschöpft ist, und wo sittliches Handeln einmal sittlich hat beginnen müssen, da muß auch der Anfang desselben sich in jedem Momente erneuern, d. h. es muß fortfahren, und die kleinere Gesammtheit, die es hemmt, hebt ihr richtiges Verhältniß zum Ganzen willkürlich auf, und kann nichts davon tragen als ein böses Gewissen."

Digitized by Google

wie dieß in der Natur solcher Verbindungen gegründet ist, von dem Neueintretenden unbedingtes Vertrauen und blinden Gehorsam fordert. Man kann auf diese Weise bei der redlichsten Meinung Personen als willenloses Werkzeug in die Hände gerathen, die für sehr zweideutige Zwecke arbeiten. Die Wiederaufhebung solcher Verbindungen aber, wenn sie einmal eingegangen sind, ist in der Regel äußerst schwierig. *) Gewaltsame Mittel zur Staatsverbesserung sind nicht bloß diejenigen, welche mit direkter Anwendung materiell-physischer Gewalt verbunden sind, sondern überhaupt alle die zu einer — wenn auch nur vorübergehenden — Zerstörung des Staates führen können. Eben deßhalb, weil dieß in letzter Beziehung ihr Erfolg ist, sind sie sittlich verwerflich. Selbst eine bloß moralische Gewalt darf der Regierung nicht angethan werden, um Staatsverbesserungen, wenn auch immerhin wirkliche, von ihr zu erlangen. **) Auch ihr Gewissen sollen wir achten, und ihr nichts abtrotzen wollen, so wie auch sie sich nichts abtrotzen lassen darf, sondern lediglich ihrer, freilich reiflichst erwogenen, Ueberzeugung folgen soll. Denn politisch experimentiren darf sie nicht. Demnach ist jede Demagogie unbedingt pflichtwidrig, d. h. jede Tendenz, dadurch, daß man die Massen sich zu einem blinden Werkzeug gewinnt, auf die Gestaltung des Staatslebens zu wirken, durch die Macht der rohen Leidenschaft statt durch die der intelligenten Ueberzeugung, — jede Agitation, welche die Leidenschaften entfesselt, um gewisse politische Erfolge zu erzwingen, und jede Aufregung des politischen Fanatismus ***) (Vgl. §. 1017.) Statt der Anwendung irgend welcher Gewalt, direkter oder indirekter, ist es

*) Reinhard, I., S. 597—599. III., S. 78—80. 227. Vgl. v. Ammon, II., 1., S. 268. 272—275.

**) Marheineke, S. 549. f.: „Die eigensinnige Hartnäckigkeit, welche den Regierungen gewisse Verbesserungen abtrotzen will, ist ebenso pflichtwidrig als dieselbige Hartnäckigkeit, welche sich fortdauernd dagegen sträubt. Die sittliche Stellung des Staates ist, daß er sich nicht mit Experimentiren befaßt, nicht mit Reformen vorschreitet, so lange er die Gewißheit hat, daß es nur Einzelne sind, die darauf dringen, und er darin nicht den allgemeinen Willen erkennen kann, was jedoch nicht durch Zählung, sondern nur durch die Vernunft der Sache zu bestimmen ist."

***) Schleiermacher, Politik, S. 6.: „Alles, was den Staat mechanisirt, ist zerstörend; alles, was den Staat in Schwindel setzt, ist zerstörend."

Digitized by Google

vielmehr der einzige sittlich statthafte Weg, daß man durch freie Ueberzeugung Derjenigen, von welchen sie abhangen, die gewünschten Verbesserungen herbeizuführen suche. *) Auf diesem Wege nähert man sich freilich dem Ziele nur sehr langsam an; aber er führt auch allein wirklich zum Ziele. Es muß ja in der That zuerst in der Theorie zur Anerkennung gebracht werden, was im Staatsleben zur Ausführung gebracht werden will. Die jedesmal auf der Höhe der Wissenschaft geltende Theorie ist allerdings unmittelbar nie ausführbar, aber sie wird es nachmals schon werden. **) Und zwar gewiß dann am schnellsten, wenn sie sich mit besonnener Geduld zunächst rein auf ihr wissenschaftliches Feld einschränkt, und sich nicht vorzeitig in die Praxis hinein überstürzt. ***) Es ist unverantwortlicher Leichtsinn, wenn sie sich an das große und ebendeßhalb großentheils unmündige Publikum wendet mit ihren Ideen, und überhaupt an ein anderes Publikum als das wirklich (nicht etwa bloß dem Namen nach) wissenschaftlich gebildete. †) Das Pflichtmäßige ist also, daß man sich offen

---

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 472: „Ein bürgerlicher Verein, wie er nur aus freien menschlichen Handlungen besteht, kann auch nur durch freie menschliche Handlungen verbessert werden, und freie menschliche Handlungen haben nur Werth, sofern sie aus der lebendigen Ueberzeugung hervorgehen. Für das Christenthum kann also niemals etwas anderes indicirt sein, als die bessere Ueberzeugung zu verbreiten, aus der dann alles Uebrige von selbst auf sittliche Weise sich bildet." Ebendas. S. 270.: „Ist das reformatorische Interesse nur in einem einzelnen Mitgliede," (im Gegensatz von dem, in dessen Händen die höchste Gewalt ist), „so liegt diesem zunächst nur ob, es den übrigen mitzutheilen."

**) Fichte, Staatslehre, S. 395. (B. 4.): „So kann der Spruch: Dieß mag in der Theorie wahr sein, gilt aber nicht in der Praxis, nur heißen: Für jetzt nicht; aber es soll gelten mit der Zeit. Wer es anders meint, hat gar keine Aussicht auf den Fortgang, hält das Zufällige durch die Zeit Bedingte für ewig und nothwendig: er ist Volk, oder eigentlich Pöbel."

***) Ebendas., S. 393.: „Dem rein Wissenschaftlichen ist entgegengesetzt das unmittelbar Praktische, Thatbegründende, das, was sich anknüpft unmittelbar an die Geschichte der Gegenwart."

†) Ueber die wahrhaft pflichtmäßige Behandlung reformatorischer Lehren, namentlich auch politisch-reformatorischer, im Unterschiede von der demagogischen, s. die vortrefflichen Bemerkungen Fichte's, Staatslehre, S. 393—400. (B. 4.)

Digitized by Google

ausspreche über die Unvollkommenheiten, die man im Staate findet, — und dazu muß dieser die nöthige Freiheit einräumen *); aber auch, daß man es mit Würde, Mäßigung und Besonnenheit thue, und nur da, wo es hingehört, also namentlich nicht der, zumal unter uns **), so entzündlichen Jugend gegenüber, die noch nicht mündig und nicht zum Kritisiren, Meistern und Rathgeben berufen ist, sondern dazu, daß sie lernen soll, besonders sich zu bescheiden, sich berathen zu lassen und zu gehorchen, — unter allen Umständen aber nicht auf eine aufregende Weise. Die Aufgabe ist allerdings, die bessere politische Ueberzeugung, die liberalen Ideen zu verbreiten; aber am rechten Ort. Also vor Allem nach oben hin, — sie in den höchsten Kreisen der Gesellschaft, wo es bei weitem den meisten Muth und die größte Energie erfordert, zu lebendigem Bewußtsein zu bringen, damit sie von denen selbst, welche in den obrigkeitlichen Funktionen, und bevorab in den höchsten, stehen, in die niedrigeren Schichten des Volkes hinabgebracht werden mögen, in welchem Falle dann alle nothwendigen Umgestaltungen völlig friedlich vor sich gehen. Nicht aber darf der umgekehrte demagogische Weg eingeschlagen werden, die liberalen Ideen zuallererst in die großen Massen hineinzuschleudern, die sie so unmittelbar nicht richtig verstehen können, und mithin derselben nicht mächtig sind, um durch sie die Regierenden mit äußerer Gewalt zur Adoption derselben zu zwingen, einer Annahme, die überdieß, weil sie eine widerwillige ist, gar nicht einmal eine frische Frucht bringt. Bei allen diesen Bestrebungen spare man ja so viel als möglich die Worte. Thaten reden viel lauter, viel verständlicher und überzeugender. ***) Durch Selbstdarstellung wird

---

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 335.: „Kein Christ kann mit gutem Gewissen im Staate sein, wenn es ihm unmöglich gemacht wird, sich frei auszusprechen über die Unvollkommenheiten, die er in ihm erkennt."

**) Dieß hängt allerdings mit unseren politischen Verhältnissen zusammen. Wir erinnern an die feinsinnige Bemerkung des Deutschen Protestantismus, S. 171. f., vgl. S. 191., daß bei allen Völkern, „deren reale Entwickelung hinter der idealen zurückgeblieben ist," die Jugend eine ungewöhnliche Bedeutung erhalte.

***) v. Ammon, III., 2., S. 94.: „Der wahre Freund des Vaterlandes handelt lieber als er spricht."

Digitized by Google

man beides, am schuldlosesten und am wirksamsten sein politisches Evangelium verkündigen. *) Man kann dabei auch nicht zu sehr vor falschen Allianzen auf seiner Hut sein, vor irgend einer Verbündung mit dem Pseudoliberalismus. Um so mehr, da seine Theorie leicht ganz orthodox lautet. Aber an seiner Praxis ist er leicht zu erkennen, an seiner Lust an der Agitation. Das sollte heutiges Tages Jedem, der die Ordnung will und nicht die Revolution **), ein heiliges Anliegen sein, sich streng von Allem zurückzuhalten, was darauf ausgeht, oder doch wenigstens der Natur der Sache zufolge darauf hinwirken muß, die Massen aufzuregen, von allen Demonstrationen u. s. w., und sich von allen Denen zu scheiden, die sich der Aufregung unter den Bevölkerungen freuen und mit an ihrem Feuer schüren, — nur zu denen sich zu halten, die ohne feindselige und selbstgefällige Auflehnung gegen das bestehende

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 132. f.: „Ist eine bürgerliche Gemeinschaft schlecht, so kann sie nur verbessert, nie zerstört werden. Verbessert aber wird sie nur durch Selbstdarstellung des Einzelnen. — — Wollte aber der Staat die Selbstdarstellung des Einzelnen als störend ansehen: so vernichtete er sich selbst; denn er müßte sich dann als absolut vollkommen betrachten, und damit alle Fortschreitung der Organisation des Ganzen und also auch des Ganzen selbst negiren." Ebendas. S. 484.: „Der Christ, in welcher Lage und Stellung er auch sei, sei er außerhalb des Staates oder innerhalb desselben, sei er im Staate Unterthan oder Obrigkeit, kann zu einer Veränderung der Eigenthums- und Verkehrsverhältnisse nicht anders mitwirken als unter dem Gesichtspunkte der Sitte, d. h. unter der Form des freien darstellenden Handelns, aus welchem sich allmählich das Rechte als gemeinsame Denk- und Handlungsweise gestalten muß. Dabei kann er aber entweder leiten oder folgen. Das erste, wenn er überzeugt ist, in ihm habe sich etwas Höheres entwickelt, das andere, wenn er diese Ueberzeugung nicht hat. Dieser Kanon macht alle Collisionen unmöglich, und wer ihm entgegenhandelt, der ist revolutionär, er mag Unterthan sein oder Obrigkeit. Denn auch die Obrigkeit löst den Staat auf, wenn sie etwas als Gesetz aufstellt, was noch nicht Sitte sein kann, es sei denn, daß die Unterthanen Sklaven sind. Dann aber ist auch eigentlich der Staat noch gar nicht da, sondern muß erst gestiftet werden, und es gilt dann auch, was bei der Stiftung der Staaten gilt, nämlich daß das Fehlende ersetzt und erzeugt wird durch Voraussetzung einer freien Unterwerfung der Zurückgebliebenen unter die höhere geistige Gewalt Derer, in welchen die Idee des Ganzen zuerst lebendig geworden ist."

**) Nach Daub, II., 1., S. 357., zwar wäre in Deutschland die Revolution unmöglich, wegen des deutschen Rechtssinnes. (!)

Digitized by Google

Alte das Neue bauen wollen und so freisinnig sind und freimüthig, daß sie zugleich bereit sind, in aller Demuth freudig das Märtyrerthum für ihre Ueberzeugungen auf sich zu nehmen. Wir haben jetzt gewiß viel mehr Ursache, uns vor dem Radikalismus zu fürchten als vor dem Absolutismus, dessen Macht durch den Gang der Geschichte unter uns entschieden gebrochen ist. Nur in dem einzigen Falle könnten die freilich noch reichlich vorhandenen absolutistischen Tendenzen gefahrdrohend werden, wenn sie durch ein Ueberhandnehmen des radikalen Geistes einen Vorwand und Anhaltpunkt zum Umsichgreifen erhielten. Wer es rein und lauter meint mit der Verbesserung der staatlichen Zustände, der hat jetzt wahrlich eine schwierige Stellung zwischen dem Unglauben der Regierenden an die Nothwendigkeit eines wesentlich neuen Regimes und der brutalen Leidenschaftlichkeit unserer Demagogen. Mit diesen letzteren es unverhohlen zu verderben und sich um keinen Preis terrorisiren zu lassen, das ist für ihn eine der heiligsten Pflichten und das muß ihm wahrhaft eine Ehrensache sein. Ganz besonders aber dürfen wir bei aller unserer Arbeit an der Staatsverbesserung nie vergessen, daß eine reelle Besserung der politischen Zustände ohne eine wirkliche Besserung und Erhebung der Sittlichkeit des Volkes eine reine Unmöglichkeit ist, und daß diese letztere so lange immer noch schwankt, so lange sie nicht an wahrer, d. h. christlicher Frömmigkeit ein letztes Fundament hat. *) Das wissen freilich unsere jetzigen Schreier von Weltverbesserung nicht; sie sagen sich nicht, was doch nicht nur unmittelbar im Begriff des Staates selbst liegt, sondern auch für die empirische Anschauung so handgreiflich ist, daß eine sittlich schlechte Gemeinschaft auch nie eine politisch freie und in sich befriedigte sein kann. Sie haben keine wirkliche Er-

*) Hegel, Encyklopädie, S. 562. (3. A.): „Es ist nur für eine Thorheit neuerer Zeit zu achten, ein System verdorbener Sittlichkeit, deren Staatsverfassung und Gesetzgebung, ohne Veränderung der Religion umzuändern, eine Revolution ohne Reformation gemacht zu haben, zu meinen, mit der alten Religion und ihren Heiligkeiten könne eine ihr entgegengesetzte Staatsverfassung Ruhe und Harmonie in sich haben. Es ist für nicht mehr als für eine Nothhülfe anzusehen, die Rechte und Gesetze von der Religion trennen zu wollen, mit der Ohnmacht, in die Tiefen des religiösen Geistes hinabzusteigen und ihn selbst zu seiner Wahrheit zu erheben."

Digitized by Google

kenntniß der Sünde; darin liegt in letzter Beziehung die Wurzel aller ihrer Verkehrtheiten. Je mehr die Bedeutung der Kirche wie überhaupt so auch für die Frömmigkeit allmählich zurücktritt, desto weniger braucht zwar ganz allgemeinhin betrachtet eine solche Erhebung und Läuterung der Frömmigkeit zugleich mit einer tiefgreifenden Umgestaltung auch der kirchlichen Gemeinschaft verbunden zu sein; allein was im Besonderen die römisch-katholische Kirche angeht, so besteht diese doch in der That vermöge ihrer Principien selbst nicht zusammen mit einem sich glücklich entwickelnden Staatsleben.*) Es ist nur eine Illusion, wenn sie sich für die natürliche Verbündete und Beschützerin der politischen Freiheit ausgibt. Eine Stütze dieser kann sie für ein Volk nur so lange sein, als in ihm ein absolutistisches politisches Regiment die Regungen der Freiheit nieder zu halten sucht. Mit wahrer politischer Freiheit verträgt sie sich nur bei kirchlichem Indifferentismus der Nation friedlich. Die richtige Einsicht in das Verhältniß des Politischen im engeren Sinne des Wortes zu dem Sittlichen überhaupt bewahrt dann auch vor dem so verderblichen politischen Fanatismus, für den alle übrigen sittlichen Interessen und Thätigkeiten von dem im engsten Sinne des Wortes politischen Interesse und der unmittelbar auf seine Zwecke gerichteten Thätigkeit absorbirt werden, und lehrt die durch den Begriff der Sache selbst geforderte Unterordnung des Politischen in diesem engsten Sinne, ohne welche der Staat lebensgefährlich erkranken muß. Darum legt der verständige Freund der Staatsverbesserung auch nicht alles Gewicht auf die Vervollkommnung der Staatsverfassung, sondern arbeitet mit ebenso großem Ernst auch an der Verbesserung der politischen Gesinnung; aber er hält auch wieder nicht etwa jene für unerheblich, son-

*) Marheineke, S. 617.: „Wie von solcher Reform der Kirche sich auch die wichtigsten Folgen über den Staat verbreiten, so kann auch mit dem Staate der Freiheit die Religion der Unfreiheit nicht bestehen, wie es die Verkehrtheit der französischen Staatsrevolution war, sich ohne die Kirchenrevolution vollbringen zu wollen, im Staate Alles neu zu machen und mit der Kirche Alles beim Alten zu lassen, im Staat den Protestantismus, in der Kirche den Papismus gelten zu lassen, wodurch man sich nur die größesten Verdrießlichkeiten mit der Hierarchie, den unablässigen gegenseitigen Kampf zugezogen hat."

Digitized by Google

dern er interessirt sich für jede von beiden nicht anders als in ihrem unauflöslichen Zusammenhange mit der anderen. *)

Anm. Es ist eine weit verbreitete Ansicht, der sittlich vollendete Zustand der Menschheit bestehe darin, daß für sie das Bedürfniß staatlicher Ordnung und damit der Staat selbst völlig weggefallen sei, und es habe so bei aller Staatsverbesserung die Tendenz dahin zu gehen, durch die Vervollkommnung des Staates ihn sich nach und nach ganz überflüssig machen zu lassen. Daß wir diese Ansicht nicht theilen können, folgt aus unserem Begriffe des Staates ganz von selbst. Aber auch abgesehen von diesem ist sie unhaltbar. Man höre darüber nur Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 491. f. Hier heißt es namentlich, S. 492.: „Wir werden nicht läugnen können, daß der Staat kein anderes Ziel haben kann, als daß seine Bürger mündig werden, als solche, die durch freies Verkehr unter einander das gemeinsame Bedürfniß richtig erkennen, uud durch den göttlichen Geist, in welchem Vaterlandsliebe und allgemein menschliches Interesse zusammenfallen, alle Antriebe haben, die der Staat voraussetzen muß, wenn er ihnen vertrauen soll. Aber demohnerachtet werden wir nicht sagen können, daß er jemals werde überflüssig werden können, oder daß er auch nur die Tendenz haben müsse, sich überflüssig zu machen. Der Drohungen und Lockungen des Gesetzes wird es freilich nicht mehr bedürfen, wo der göttliche Geist das Agens ist, aber eine Regierung, die von dem Standpunkte, von welchem aus das Ganze allein vollständig übersehen

*) Stahl, II., 2., S. 198.: „Ueberhaupt ist alle That von höherem Werthe als die bloße Einrichtung. Ein Staat, in welchem das wahre lebendige Gesetz der Gerechtigkeit und der Weisheit bewahrt wird, erwirbt sich eine größere Ehrfurcht, seine Unterthanen sind glücklicher, er selbst ist eine höhere, würdigere Erscheinung als ein Staat von vollendeterer Form, der aber an diesen Vorzügen zurücksteht. Allein die Aufgabe ist beides: die Einrichtung und die That. Es ist unvollkommen, wenn in dem wohlverfaßten Staate der Sinn der Regierung oder des Volkes nicht der rechte ist, es ist aber auch unvollkommen, wenn der auf's Beste regierte Staat nicht auch eine wohlausgebildete Verfassung hat. Und die Einrichtung hat allerdings den besonderen Werth, daß sie, wenn sie einmal vom wahren Geiste durchdrungen ist, als die unverwüstliche Grundlage der rechten Erfüllung dieselbe auch für die Zukunft verbürgt, während eine treffliche Regierung, die nicht auf Institutionen sich gründet, in gewissem Grade von Zufälligkeit abhängt, so daß sie in Kurzem vergehen kann, wie sie in Kurzem entsteht."

Digitized by Google

werden kann, solche Gesetze gibt, die bekannt machen, was zu thun ist und wie zu vertheilen, wird es immer geben müssen. Denn so wenig eine gute Regierung je aufhören kann, das freie Verkehr unter einander zur Ergründung des gemeinsamen Bedürfnisses Allen zu gestatten, ja Allen zur Pflicht zu machen, und so wenig sie je glauben kann, ohne Vaterlandsliebe der Bürger und ohne daß dieselben eine lebendige und sichere Erkenntniß dessen haben, was zu thun ist, etwas Rechtes ausrichten zu können: eben so gewiß ist es, daß grade das lebendige sittliche Verkehr der Bürger immer in nichts Anderem besteht, als immer auf's Neue die Regierung zu bilden, d. h. sie wahrhaft zu befestigen."

§. 1166. Alle übrigen Bürgerpflichten lassen sich in der Einen Pflicht der unbedingten Hingebung an den Staat zusammenfassen. Diese unbedingte Hingebung des Individuums an den Staat als diejenige sittliche Sphäre, in der allein es die Bedingungen zur Lösung seiner sittlichen Lebensaufgabe sich gegeben vorfindet, ist der eigentliche Patriotismus, die wahre Vaterlandsliebe, die Liebe zum Vaterlande nicht um sein selbst willen, sondern um seiner wesentlichen Beziehung zum Vaterstaate willen ist. (S. §. 426.) Diese Vaterlandsliebe kann ihre volle Intensität natürlich nur im konstitutionellen Staate erreichen, in welchem das Leben des Staates zugleich das eigene Leben des einzelnen Bürgers ist, weil wesentlich zugleich ein Vorgang in seinem eigenen Selbstbewußtsein, und überhaupt in seiner eigenen Persönlichkeit. (§. 1151 ff.) Die konstitutionelle Vaterlandsliebe ist deßhalb auch die am meisten unüberwindliche Stärke des Staates nach außen hin. *) Natürlich gilt die Forderung der rückhaltslosen Hingebung an den Staat, wie für die Unterthanen, ebenso auch für die Obrigkeit. Namentlich kann in dieser Beziehung auch dem Fürsten nichts erspart werden. Ja mehr als jeder Andere hat er sich nicht etwa nur im dringenden äußersten Falle, sondern ausnahmslos jederzeit dem Staate mit seinem ganzen individuellen Dasein hinzugeben. **) Auch durch die glänzendsten Privattugen-

*) Vgl. Wirth, II., S. 338. f.

**) Nitzsch, Syst. d. chr. Lehre, S. 384.: „Der christliche Landesherr ist nach Maßgabe des biblischen Begriffs vom Knechte Gottes, der Anwendung auf

Digitized by Google

den kann er sich der Erfüllung seiner öffentlichen Pflichten nicht entledigen. Die volle Hingebung des Bürgers an den Staat schließt bestimmt seine Bereitwilligkeit, die Staatslasten, im weitesten Umfange des Wortes, zu tragen, ein. Er stellt sich freudig mit Allem, worüber er selbst verfügen darf, zur Verfügung des Staates *), und dieser hat seinerseits unzweifelhaft das Recht, im Falle des wirklichen Bedürfnisses das gesammte Vermögen — in der vollen Ausdehnung dieses Begriffes — seiner Bürger für seine Zwecke in Anspruch zu nehmen **), nur mit der durch den Begriff des Staatszweckes selbst gebotenen ausdrücklichen Beschränkung, daß er damit der Erreichung des individuellen sittlichen Zweckes jener nicht zu nahe treten darf. Der Bürger entrichtet also nicht bloß die Staatsabgaben treu und willig (Röm. 13, 6. 7.), und kommt freudig mit seinem Eigenbesitz den Bedürfnissen des Gemeinwesens zu Hülfe, sondern er spart und darbt auch gern mit für dieselben. ***) Er entzieht sich der Uebernahme obrigkeitlicher Aemter, zumal wenn sie mit Lasten verbunden sind, nicht, am wenigsten unter dem nichtigen Vorwande, daß sie mit seinem Christenberuf unverträglich sei. Denn grade der wahre Christ ist vor allen Anderen zu den obrigkeitlichen Funktionen berufen. †) Selbst sein sinnliches Leben enthält er dem Staate nicht vor, sondern bietet es bereitwillig demselben zum Opfer dar durch die Uebernahme des Kriegsdienstes. Und je mehr der Staat seinem Begriffe wirklich

---

ihn leidet, und aller Herren- und Hirtenpflichten, ungehindert von Meinungsfurcht und Gefallsucht, beugt sich selbst in seiner Persönlichkeit vor seinem Stande, gibt nach eigener Neigung und Willkür weder die Regierung noch Rechte derselben hin, ist dagegen mit allem seinem persönlichen Vermögen, Genusse, Ruhme und Leben bereit, sich für das Volk zu opfern und für sein Volk zu erhalten und zu heiligen."

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 257.: „Der ist ein schlechter Bürger, der nicht thätig eingreift, wo der Zweck des Staates ohne seine Hülfe nicht kann erreicht werden." Stahl, II., 2., S. 427.: „Nicht: „was die Unterthanen zu leisten haben, das hat der Staat anzuordnen", sondern: „was der Staat anzuordnen hat, dem müssen die Unterthanen gehorchen."" >Vgl. Novalis, II., S. 174. 175.<

**) Schleiermacher, Syst. d. S.-L., S. 458.: „Jeder ist ein schlechter Bürger, welcher den Anspruch des Ganzen auf seinen Besitz beschränken will."

***) Nitzsch, Syst. d. chr. Lehre, S. 380.

†) Marheineke, S. 543.

Digitized by Google

entspricht, desto unbedingter darf er auch von seinem Bürger eine solche Aufopferung sogar seines sinnlichen Lebens für ihn fordern; denn in demselben Maße fallen ja für den Einzelnen sein gesammtes sittliches Interesse überhaupt und das Interesse des Staates der Sache nach zusammen. Eben weil der Bürger sich dem Staate schuldig ist, darf er sich auch nicht willkürlich durch Auswanderung der Angehörigkeit an denselben und dem Dienste desselben entziehen. Nie darf die Auswanderung in einseitiger Weise ohne die ausdrückliche Zustimmung des Staates erfolgen. *) Wohl aber können für den Einzelnen Bestimmungsgründe eintreten, welche ihm dieselbe zur Pflicht machen, und in diesem Falle hat er dann auch ein gutes Recht, von dem Staate zu fordern, daß er ihm die Erlaubniß dazu gewähre. So wie auf der andern Seite auch wieder der Staat in den Fall kommen kann, bei Uebervölkerung, in hohem Grade wünschen zu müssen, daß ein Theil seiner Unterthanen zur Auswanderung schreite. Doch darf er auch in solchem Falle keinen seiner Angehörigen zur Expatriation zwingen, sondern er darf nur gütlich zu ihr zu bewegen suchen. In Ansehung derer aber, die seinem Wunsche Folge geben, nimmt er dabei zugleich die Pflicht auf sich, ihnen für eine neue Heimath und für die Bedingungen ihres Fortkommens in derselben zu sorgen. **) Wo die Auswanderung von dem Einzelnen selbst ausgeht, da darf sein Entschluß dazu nie in an sich sittlich verwerflichen Motiven begründet sein, also nicht in der Gleichgültigkeit gegen das Vaterland, nicht in der unwürdigen Hoffnung, sein Glück anderswo leichter und schneller zu machen als in diesem, nicht in Leichtsinn, Arbeitsscheu, Liebe zur Ungebundenheit, Lust an Abenteuern, Neigung, die Welt zu sehen, Gewinnsucht u. s. w. Es muß vielmehr der Einzelne von einer

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 480.: „Niemals aber wird sie" (die Rechtfertigung der Auswanderung) „sittlich anders entstehen können als durch Konkurrenz des Ganzen mit dem Einzelnen. So wird jede Auswanderung gegen ein bestehendes Verbot unsittlich sein, und niemals wird die Erlaubniß der Freizügigkeit für sich allein eine Auswanderung rechtfertigen, sondern der besondere Beruf und die Zustimmung der Repräsentanten der sittlichen Stimme werden zusammenfallen müssen, wenn ein gutes Gewissen dabei bestehen soll."

**) Wirth, II., S. 248.

Digitized by Google

für ihn vorhandenen sittlichen Nothwendigkeit, sein Vaterland zu verlassen, unzweifelhaft überzeugt sein. Dieser Fall tritt für ihn ein z. B. wenn ihm in der Heimath Religions- und Gewissensfreiheit verweigert wird*), oder wenn sein Daheimbleiben mit seinem von ihm zuversichtlich erkannten besonderen Berufe unverträglich ist.**) Auch der Eintritt einen neuen politischen Ordnung, etwa in Folge des Kriegsgeschicks oder durch Revolution oder Usurpation, in seinem Vaterland kann ihm das Verharren in demselben zu einer moralischen Unmöglichkeit machen. An sich zwar begründet der Uebergang eines Landes unter eine fremde Herrschaft durchaus nicht etwa die Pflicht, dieser die Anerkennung zu verweigern; wohl aber kann die neue Herrschaft von der Art sein, daß der Einzelne nicht mit gutem Gewissen unter ihr leben kann, oder es kann auch die Verpflichtung zum persönlichen Dienst des früheren Herrschers dem Einzelnen die Pflicht auferlegen, in unverbrüchlicher persönlicher Treue gegen diesen mit ihm auch die Meidung des Vaterlandes und überhaupt das Mißgeschick zu theilen.***)

---

*) Reinhard, III., S. 570. f.

**) Harleß, S. 240.: „Der Bestand einer Ordnung kann für den Christen entweder so aufhören, daß er glaubt, sich dem Volks- und Landesgebiet, in welchem sie herrscht, aus Gründen des Berufes durch Auswanderung entziehen zu müssen, oder so u. s. w. — — Im ersteren Falle bethätigt sich die christliche Gesinnung darin, daß sie das Verhältniß, in welchem der Christ durch Geburt und Lebensführung der bestehenden Ordnung eines bestimmten Volkes angehört, nie in selbstsüchtiger eigenmächtiger Wahl löst, sondern nur entweder genöthigt durch individuelle Lebensführung, welche nicht von der eigenen Wahl abhing, oder in klarer Erkenntniß einer Berufspflicht, sei es einer Berufspflicht im irdischen oder im himmlischen Berufe. Denn wo die Zustände eines Volkes die Berufserfüllung unmöglich machen oder auf Berufsverletzung hintreiben, da mag man sich dem Leiden um des Berufes willen entziehen und ist daran auch in keinerlei Weise rechtlich gehindert, wo nicht das Recht der Leibeigenschaft die Person an das Land und den Besitzer bindet. Wohl aber bildet die christliche Gesinnung den entschiedensten Gegensatz zu jener Unstetigkeit des selbstsüchtigen, gewinngierigen oder leidensscheuen Abenteuerns."

***) Harleß, S. 240. f.: „Tritt die Aenderung der bestehenden Ordnung durch Völkergeschick. durch den Ausgang eines um den gottverliehenen Volksberuf erhobenen Kampfes ein, in welchem dem besiegten Volke die Ordnung einer neuen Herrschaft aufgelegt wird, so erscheint dem Christen weder die früher bestandene noch die neue Ordnung als die unbedingt ihm gültige. Wenn

Digitized by Google

Dritter Artikel.

Die Kirchenpflichten.

§. 1167. Schon im Fall der absoluten Normalität der sittlichen Entwickelung würde es, wie wir bereits gesehen haben (§. 293.), unbedingte sittliche Forderung an jeden Einzelnen sein, so lange und in demselben Verhältniß wie die sittliche Gemeinschaft im Staate extensiv und intensiv noch nicht schlechthin vollendet ist, an der Kirche einen Antheil zu haben, um sich durch ihn, was jener noch an absoluter Allgemeinheit und Allseitigkeit abgeht, zu ergänzen. In dem thatsäch-

---

nicht die Gestalt der neuen Ordnung oder die Besonderheit seines Berufes es ihm zur Gewissenspflicht macht, sich dem Bestande der neuen Ordnung berufsgemäß zu widersetzen oder zu entziehen, so liegt in dem Aufhören der früheren Ordnung an sich kein Grund, sich gewissenshalber gegen die neue Ordnung der Dinge zu erklären. Denn der Christ kennt kein unbedingtes Recht eines Herrschers wider den andern, einer Nation wider die andere, also daß man unbedingt im Namen des früheren Besitzes oder der früheren Selbstständigkeit gegen die neue Ordnung des Siegers reagiren müßte oder dürfte. Vielmehr erkennt der Christ auch in den Nationalgeschicken heilsame Züchtigungen und Leiden, welchen sich zu entziehen der Christ nicht im Leiden selbst, sondern nur in einer Besonderheit seines Berufes den Grund finden müßte. Ebenso weiß der Christ, daß ihn der Bürger- und Unterthaneneid nur an die bestehende Ordnung bindet, nicht aber an eine Ordnung, welche ohne Eidverletzung derer, die sie beschworen haben, aufgehört hat, zu bestehen. Der Unterthaneneid ist kein Hinderniß, dem Bestand einer neuen Ordnung sich zu unterwerfen und diesen Bestand eidlich anzuerkennen. Nur wenn der Eintritt der neuen Ordnung wider eine Besonderheit des persönlichen Berufes stritte, würde der Christ sich ihr gewissenshalber entziehen, wenn dieß möglich und wenn berufsmäßiger Protest gegen die neue Ordnung unmöglich ist. Denn dann ist Auswanderung die einzige Form berufsgemäßer Protestation. Diese berufsmäßige Weigerung, der neuen Ordnung sich zu stellen, kann eintreten, wenn etwa der Beruf zum persönlichen Dienst des besiegten Herrschers verpflichtet, in welchem Fall es nur berufsmäßig ist, das Unglück mit dem Besiegten zu theilen; oder wenn die neue Ordnung den gottgeordneten Volksberuf durch Auflösung jeder nationellen Eigenthümlichkeit zerstört, in welchem Falle sich der Einzelne befugt erachten darf, in seiner Person das Heiligthum des Volksberufes durch Auswanderung zu bergen; oder wenn die neue Ordnung die gewissenhafte Erfüllung des irdischen oder des himmlischen Berufes unmöglich macht. Wo von allem dem nichts eintritt, da wird es der Christ nicht wider seinen Beruf halten, die Macht und Neuordnung des Siegers als bestehende Volksordnung anzuerkennen."

Digitized by Google

lich gegebenen Falle der Abnormität der Entwickelung der Menschheit, jedoch zusammen mit der sie wieder in die Normalität zurückleitenden Erlösung, verstärkt sich diese Forderung noch von einer neuen Seite her, weil nämlich in dem Reiche der Erlösung bis zu seiner absoluten Vollendung hin die (christliche) Frömmigkeit und die (christliche) Sittlichkeit und folglich auch die (christliche) religiöse Gemeinschaft und die (christliche) sittliche Gemeinschaft sich nie schlechthin decken (§. 580.). Wie nun aber der Einzelne sein Handeln als Glied der kirchlichen Gemeinschaft pflichtmäßig zu bestimmen hat, dieß ergibt sich für ihn nur sofern er auf der Grundlage der richtigen Anschauung von der in dem bestimmten geschichtlichen Moment gegebenen Stellung der Kirche die jedesmalige Aufgabe derselben, nach innen sowohl als nach außen, so wie die entsprechende Aufgabe des Staates ihr gegenüber richtig erkennt.

§. 1168. Will man sich in dem gegenwärtigen Stande der Christenheit zurecht finden, so ist die Vorbedingung dazu die Anerkenntniß, daß das kirchliche Stadium der geschichtlichen Entwickelung des Christenthums vorüber ist, und der christliche Geist bereits in sein sittliches, d. h. politisches Lebensalter eingetreten ist (§. 1018.). Ist die Kirche die wesentliche Form, in welcher das Christenthum seine Existenz hat: dann — dieß muß man ehrlich eingestehen, — steht es in unsern Tagen, und das nicht erst von gestern her, beklagenswerth mit demselben, und es läßt sich dann auch gar nicht absehen, wie es mit ihm wieder besser werden soll. Aber das Christenthum will eben seinem innersten Wesen nach über die Kirche hinaus, es will nichts Geringeres als den Gesammtorganismus des menschlichen Lebens überhaupt zu seinem Organismus haben, d. h. den Staat. Es geht wesentlich darauf aus, sich immer vollständiger zu verweltlichen, d. h. sich von der kirchlichen Form, die es bei seinem Eintritt in die Welt anlegen muß (§. 574. f.), zu entkleiden und die allgemein menschliche, die an sich sittliche Lebensgestalt anzuthun. Und vorzugsweise eben hierin, daß es nunmehr in einem Kostüm auftritt, das ihm von vornherein völlig fremd war, ist die jetzt so weit verbreitete Verkennung desselben und auf der Grundlage dieser seiner Verkennung der so sehr um sich greifende Widerwille gegen dasselbe begründet. Ebendeßhalb heißt es aber auch gradezu, dem Christenthum alle Wege

Digitized by Google

seiner ins Große gehenden geschichtlichen Wirksamkeit abschneiden, wenn man immer noch eigensinnig darauf besteht, daß es wesentlich Kirche sei. Nein, gestehen wir es uns nur ehrlich ein, die Entwickelung des Christenthums hat einen Umschwung der Dinge herbeigeführt; heute zu Tage dürfen wir die christlichen Heiligen nicht mehr *in der Kirche* suchen. Selbst wo sie uns etwa im Klerus begegnen (wie z. B. ein Oberlin), sind es Männer, deren außerordentliche religiöse Wirksamkeit sich vorzugsweise durch außerkirchliche Mittel und eine Thätigkeit auf außerkirchlichen Gebieten vermittelt und die überhaupt den Laienmantel über den Kirchenrock tragen. Der entscheidende Wendepunkt, mit welchem das Christenthum seine kirchengeschichtliche Periode durchbricht und in seine politisch-geschichtliche hinüber schreitet, ist die Reformation. In ihr hat das Christenthum selbst *im Princip* die Kirche aufgehoben*); aber freilich nur erst im Princip, und zwar so, daß ein Bewußtsein hierum zunächst noch gar nicht zu Stande kam. Während sie in den Augen der Zeitgenossen eine bloße *Kirchenverbesserung* war, war sie in Wahrheit eine Reduktion der Kirche auf ein Kleinstes als Nothbehelf, ein Hinausbrechen aus der Kirche auf das Gebiet des an sich Sittlichen, um auf ihm die Fahne des Christenthums aufzupflanzen für alle Zukunft. Sie begann mit einem in jeder Beziehung rechtmäßigen Widerstande gegen die damalige kirchliche Obrigkeit, welche die letzten Principien des Christenthums verläugnete; aber sie drang mit ihm nur theilweise durch, sie vermochte nicht, die kirchliche Obrigkeit selbst zu reformiren oder eine neue kirchliche, d. h.

*) Schon *Fichte* hat ganz richtig gesagt, daß die Reformation die eigentliche Kirche vernichtet hat. S. Beiträge zur Berichtigung der Urtheile über die französische Revolution (W. 6. d. S. W.), S. 240. Vgl. S. 248. 270. An dieser letzteren Stelle schreibt er: „Die protestantischen Gemeinden sind entweder höchst inkonsequent oder sie geben sich gar nicht für Kirchen aus." So sagt *ebenderselbe* auch schon überaus treffend: Sittenlehre, S. 348. (W. 4. d. S. W.): „Inwiefern die Gesellschaft aus diesem Gesichtspunkte" (nämlich aus dem Gesichtspunkte, daß „der Zweck der ganzen moralischen Gemeine" ist, „Einmüthigkeit über moralische Gegenstände hervorzubringen"), „angesehen wird, heißt sie die *Kirche*. Also — die Kirche ist nicht etwa eine besondere Gesellschaft, wie es so oft vorgestellt wird, sondern sie ist nur eine besondere Ansicht derselben Einigen großen menschlichen Gesellschaft. Alle gehören zur Kirche, inwiefern sie die rechte moralische Denkart haben, und alle sollen zu derselben gehören." ›Vgl. namentlich auch *Gaß*, Ueber d. chr. Kultus, S. 61—63.‹

Digitized by Google

der Natur ihres Begriffes zufolge: eine neue allgemeine kirchliche Obrigkeit zu stiften, und mußte sich mit einem bloßen Analogon von Kirche, das sie selbst nur für ein Provisorium nahm, genügen lassen. Weßhalb denn freilich alle diejenigen, denen zweifellos eine wirkliche Kirche als die unumgängliche Lebensbedingung des Christenthums erschien, ihr nicht beitreten konnten. Wer sich aber zu ihr hielt, wurde aus demselben Grunde mit seinem Christenthum unwillkürlich auf einen neuen, bisher für profan geachteten Boden getrieben. Der evangelische Protestantismus ist nicht — wie der Katholicismus allerdings, der ebendeßhalb auch kein anderes Christenthum kennt als die Kirche, — bloß Kirche und eine eigenthümliche Form bloß dieser, sondern er ist eine eigenthümliche Form des Christenthums überhaupt*); und eben auch daher entspringen viele der Mißverständnisse unserer Tage auf dem kirchlichen Gebiet, daß man so häufig evangelisch-protestantisches Christenthum und evangelisch-protestantische Kirche als identische Begriffe behandelt. In ihrer reformirten Abzweigung nahm die Reformation sehr frühe mehr oder minder ausgesprochen eine zugleich politische Richtung**), und den Reformatoren selbst schwebte es, wenigstens im Anfange, dunkel vor, daß es sich eigentlich nicht wieder um eine Kirche handle.***) Aber eben weil sie hiervon nur erst eine dunkele Ahnung hatten, und ohnehin damals dem Christenthum eine Kirche noch durchaus unentbehrlich war (so wie sie es ihm, nur in vermindertem Grade, auch zur Stunde noch ist), so stellte sich ihnen nichts desto weniger ihre Aufgabe bald dahin, eine neue Kirche zu erbauen. Allein dieser Bau wollte auch gleich von vornherein nicht gelingen; und so ehrfurchtgebietend das Christenthum der Reformation

*) Darin liegt auch der eigentliche Grund der verwunderlichen Thatsache, auf die auch Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 572. und 576., aufmerksam macht, daß „noch Niemand im Stande gewesen ist, den Gegensatz des Katholischen und des Evangelischen in einer bestimmten Formel auszudrücken." Im Wesentlichen beruht dieser Gegensatz darin, daß der Katholicismus das Christenthum wesentlich als Kirche, als Frömmigkeit lediglich als solche denkt, der Protestantismus nicht als Kirche, sondern als religiös beseelte Sittlichkeit.

**) Vgl. Stahl, I., S. 286.

***) Besonders bezeichnend ist in dieser Beziehung für Luther, daß er es liebt, dem Ausdruck „die Kirche" den andern „die Christenheit" zu substituiren. Vgl. auch Petersen, Die Idee der christl. Kirche, III., S. 200. f.

Digitized by Google

dasteht, die Kirche, die sie aufgeführt hat, kann, als Kirche betrachtet, Keinen mit Bewunderung oder Respekt erfüllen. Der Protestantismus hat es, von der Einheit ganz zu schweigen, nie zu einer wirklich selbstständigen Kirche gebracht, ungeachtet eine solche in seiner Theorie unzweifelhaft gefordert wird, und also auch nie zu einer der Rede werthen Kirchenverfassung. Durch die Macht der geschichtlichen Verhältnisse ist aller Theorie zum Trotz seine Kirche überall in eine ausgesprochene Abhängigkeit vom Staate gekommen. Wo die protestantische Kirche irgend festen Fuß in einem Volke gefaßt hat, da läßt sich kein anderes geeignetes Subjekt der Kirchengewalt ausfindig machen als der evangelische Landesfürst*), der aber andererseits wieder schon als solcher Subjekt einer wirklichen Kirchengewalt nicht sein kann. Und so betrachtet sie sich denn auch selbst, was damit zusammenhängt, durchgängig als einen Komplex von Landeskirchen.**) In diesem allem legt es sich deutlich genug zu Tage, daß sie die politische Gemeinschaft zu ihrer Substanz hat, und nur eine besondere Seite an dieser ist, so wie daß überhaupt der innere Zug des Protestantismus ihn nach der Seite des (religiös) Sittlichen und der (religiös-) sittlichen Gemeinschaft hin zieht, nicht nach der der Fröm-

*) S. Petersen, a. a. O., III., S. 505. Vgl. Marheineke, S. 562.

**) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 569.: „Die evangelische Kirche hat den Grundsatz — er ist zwar nicht symbolisch aufgestellt, gilt aber doch in der Praxis allgemein, und das hat eigentlich denselben Werth, — daß jede Landeskirche und jede Volkskirche ein Ganzes für sich bildet. In der katholischen Kirche wird das nicht anerkannt, sie läßt vielmehr diese Differenzen in der Einheit der Kirche verschwinden. Daß jede Landeskirche ein Ganzes für sich bildet, beweist freilich, eben weil es sich nicht rein an die natürliche Grenze hält, sondern an die politische, eine gewisse Unterordnung der kirchlichen Gemeinschaft unter die bürgerliche; denn die politischen Grenzen sind an sich der Kirche gleichgültig. So liegt es also in der Natur der Sache, daß die deutschen Kirchgemeinden in näherer Verbindung stehen unter sich als mit fremden; aber daß auch die preußischen eine eigene Kirche bilden, und ebenso die jedes andern deutschen Staates, das ist nur ein Sich fügen in das Politische. Aber auch das hat eine Realität, die darauf beruht, daß die Kirche auch eine äußere Existenz hat und vermöge dieser von der bürgerlichen Gesetzgebung abhängt, so daß sie alles, was ihre äußere Existenz betrifft, nur nach den Gesetzen des Staates, innerhalb dessen sie sich bewegt, einrichten kann. Wird also die Gesetzgebung eine andere, so müssen auch die kirchlichen Einrichtungen andere sein." Vgl. Beil., S. 155.

Digitized by Google

migkeit rein als solcher und der lediglich religiösen Gemeinschaft. Wie die protestantische Kirche es so zu keinem wahren kirchlichen öffentlichen Leben gebracht hat, so ist es ihr auch mit den übrigen Sphären des kirchlichen Gemeinschaftslebens nicht geglückt. Entweder sie blieb auf ihnen ganz unfruchtbar, oder wo sie auf ihnen lebendige Erzeugnisse hervortrieb, da wuchsen diese ihr zu Kopfe und über ihre Umhegung hinaus, zum Theil auf eine sie zerstörende Weise. Eine kirchliche Geselligkeit konnte in ihr, bei der grundsätzlichen Opposition gegen alles kirchliche Ordenswesen, nur sehr langsam hervortreten; wie sie aber endlich durchbrach, im Gefolge des Pietismus, im Konventikel, gerieth sie auch sofort mit der Kirche in feindseligen Zusammenstoß, und wurde von dieser als eine sie mit der Auflösung bedrohende, ihr fremdartige Macht bekämpft. Nur in der evangelischen Brüdergemeinde, einer eigentlichen evangelischen Ordensverbindung, gewann sie ein kräftiges Leben; aber diese Gemeinde blieb auch immer zu der protestantischen Kirche selbst nur in einem weitläufigen Verhältniß. Ein kirchliches Kunstleben hat auf dem protestantischen Boden nur äußerst dürftig gedeihen wollen. Diejenige Kunst, welche unter allen der Kirche, weil dem Kultus, am unmittelbarsten nahe steht, die Baukunst, hat in der protestantischen Kirche nie auch nur auf vorübergehende Weise geblüht. Man darf es wohl ominös nennen und ein Symptom der Schwäche des kirchlichen Lebens im Protestantismus, daß dieser einen ihm eigenthümlichen Kirchenbaustyl gar nicht erzeugt hat, oder vielmehr, denn an dem Bestreben danach hat es nicht gänzlich gefehlt, zu erzeugen nicht vermocht hat. Und das noch dazu bei dem höchst lebendigen Gefühl darum, daß der mittelalterliche Kirchenbaustyl, aller seiner Wunderherrlichkeit ungeachtet, ein seinem eigenthümlichen Bewußtsein fremder ist! Was protestantischerseits auf dem Felde der Kirchenbaukunst producirt worden ist, ist nur zur äußersten Verarmung und Verkrüppelung derselben ausgeschlagen. Nur die Poesie und die Musik hat unter den Künsten die protestantische Kirche durch kräftige Impulse zu beleben und in ihren Dienst zu ziehen gewußt, wenigstens in Deutschland. Aber eben nur auf ganz vorübergehende Weise. Bei uns Deutschen ging die Entwickelung unserer modernen Poesie und Musik überhaupt von der religiösen Seite aus, und wurzelte so von vornherein in dem Boden der Kirche.

Digitized by Google

Allein wie sie nur in dem kirchlichen Heiligthum sich frei zu bewegen gelernt hatten, kehrten sie ihm auch sofort den Rücken und ließen es fortan ungepflegt. Besonders augenfällig liegt dieß in Ansehung der Tonkunst vor. In ihrem Bereich ist der Choral unbestritten ein eigenthümlich protestantisches Erzeugniß. Seine höhere Potenz, in der die musikalische Kunst ihre Schwingen bereits allseitig entfaltet hat, ist das Oratorium. Es ist ebenfalls eine echt und specifisch protestantische Kunstgattung, zugleich aber ist in ihm die Musik im bestimmtesten Uebergange aus der kirchlichen religiösen Musik in die weltliche (d. h. eben die nichtkirchliche) religiöse Musik begriffen. (Vgl. §. 1105.) Dagegen baute die protestantische Kirche von ihrem Beginn an mit desto rüstigerer Kraft und Thätigkeit ein kirchliches wissenschaftliches Leben an, eine Theologie. Hier koncentrirte sie alle ihre Betriebsamkeit, zumal in Deutschland. Und unläugbar mit einem eminenten Erfolge. Aber welcher war dieser glänzende Erfolg? Sie zog sich so eine Theologie groß, die sich im Lauf der Zeit — und zwar nicht etwa zufälligerweise, sondern vermöge einer inneren Nothwendigkeit, — mit ihr selbst aufs Gründlichste verfeindete, und in eine Richtung eintrat, deren letztes Resultat naturgemäß nichts anderes sein kann als ihre völlige Auflösung. Wird es nun vielleicht in der Zukunft dem Protestantismus mit seinem Kirchenbau besser gelingen? Es ist ja in der jüngsten Zeit in unserem protestantischen Deutschland in der That ein neues reges kirchliches Interesse erwacht, auf welches Viele zuversichtlich eine solche Hoffnung gründen. Das in einem immerhin ansehnlichen Umfange frisch erwachte christliche Leben wirft sich ja im Allgemeinen entschieden in die kirchliche Richtung, und erwartet grade von der Wiedergeburt der Kirche seine wahrhaft wirksame Förderung und die Konsolidirung, die seinen Bestand sichern werde. Man kann ja gar nicht übersehen, wie seit den letzten Jahrzehnten die edelsten Gemüther, die sich dem Erlöser mit aufrichtiger Wärme wieder zugewendet haben, eben die Kirche zum Mittelpunkte ihrer Hoffnungen und ihrer Bestrebungen machen. Diese Thatsachen sollen gewiß nicht gering angeschlagen werden; aber auf sie in der angegebenen Beziehung ein zuversichtliches Vertrauen zu bauen, dürfte doch sehr gewagt sein. Denn sobald man nur mit jenen lebendig an Christum gläubigen unter unseren Kirchenfreunden in die Diskussion

Digitized by Google

eintritt, so überzeugt man sich sofort, daß die Richtung auf die Kirche bei ihnen durchaus die unter uns herrschende Vorstellung von dem Verhältniß zwischen dem Christenthum und der Kirche zu ihrer Voraussetzung hat, nämlich die Identificirung dieser beiden. Wer nun nicht umhin kann, diese als eine in sich selbst unklare und deßhalb unhaltbare zu erkennen, der wird freilich einer, wenn auch noch so edlen, Richtung, die auf ihr fußt, wenig Erfolg und eine nicht lange Zukunft versprechen, und in ihr nichts anderes sehen als ein Mißverständniß, eine Täuschung der neuerwachten christlichen Frömmigkeit über sich selbst. Muß er doch überdieß auch wieder auf der andern Seite oft genug wahrnehmen, welche innere Gewalt auch unter den christlich lebendigen Zeitgenossen manche sich anthun müssen, um in dem *kirchlichen* Leben diejenige Befriedigung zu finden, die sie gewissenshalber *bei ihm* suchen zu müssen glauben, und wie es nichts desto weniger häufig eine bloße künstliche Illusion ist, wenn sie *aus ihm* die gesuchte Befriedigung zu schöpfen meinen. Es wird uns dieß grade von denjenigen, mit denen uns im Glauben Eins zu wissen, für uns vom höchsten Werth ist, sehr übel angerechnet werden; aber dessen ungeachtet müssen wir als unsere Ueberzeugung aussprechen, es liege jedem unbefangenen Beobachter die Thatsache offen vor, daß heutiges Tages in dem evangelischen Deutschland unter den Gebildeten auch der aufrichtigste Christ und Kirchenfreund in der Kirche *für sich allein*, oder auch nur vorzugsweise in ihr, seine Befriedigung *als Christ* nicht findet und nicht finden kann. Es wird nicht ganz an Solchen fehlen, die uns dieß einräumen; aber diese werden doch den Grund davon nicht in dem Verhältniß der Kirche zu der gegenwärtigen Entwickelungsstufe unseres evangelischen Christenthums sehen, sondern lediglich in der dermaligen so unvollkommenen Organisation unserer Kirche. Sie werden grade auf jene Thatsache ihr Verlangen nach einer durchgreifenden Vervollkommnung unserer kirchlichen Institutionen stützen, und versichern, daß eben dieserhalb alle lebendigen Christen auf die Herstellung einer kirchlichen Organisation dringen, wie sie durch den Begriff der Kirche geboten werde, in der Wirklichkeit aber unter uns noch nie zur Ausführung zu bringen gewesen sei. Dieser letztere Umstand ist nun freilich sehr geeignet, sogleich von vornherein den Zweifel zu veranlassen, ob die ge-

Digitized by Google

forderte Organisation auch wirklich an sich realisirbar und folglich in der That, wie angenommen wird, im Begriff der Sache selbst begründet sei. Und in der That, wenn man in den letzten Jahren Zeuge davon gewesen ist, wie offenbar wohlmeinende Kirchenregierungen für den Zweck eines verbessernden Umbaues unserer Kircheneinrichtungen ein Mittel nach dem andern in Bewegung gesetzt, und sogleich beim ersten Ansatz eins nach dem andern als unwirksam erprobt haben, — wenn man gesehen hat, wie von den kirchenreformatorischen Instrumenten, auf welche die zuversichtlichste Hoffnung gesetzt wurde, in kürzester Frist eins nach dem andern ohne Erfolg gründlich abgenutzt worden ist: so fällt es schwer, sich eines solchen Zweifels auch nur vorläufig zu entschlagen. Aber wenn wir nun auch dieß Bedenken ganz bei Seite setzen wollen, so müssen wir immer noch in Abrede ziehen, daß die angeblichen Verbesserungen unserer kirchlichen Einrichtungen, auf welche man anträgt, eine Verbesserung auch unserer kirchlichen Zustände werden herbeiführen können. Wir wollen auch das specielle Mittel vor der Hand noch nicht näher prüfen, durch das man unsern kirchlichen Nothständen abhelfen will, die repräsentative Verfassung der Kirche, wir halten uns vielmehr hier einzig und allein an die ganz allgemein gefaßte Forderung einer lebendigeren, reicheren und kräftigeren Organisation unserer Kirche. Eine Organisation setzt ihrem Begriff zufolge ein Werk voraus, das durch sie vollbracht werden soll: und da ist nun unser Hauptanstand die Unklarheit darüber, welches doch dieß Berufswerk sein soll für unsere wie vollkommen auch immer organisirte evangelische Kirche. Wir fürchten alles Ernstes, die umfassenden neuen kirchlichen Institutionen werden nichts zu thun vorfinden, sie werden müssig stehen und zur unendlichen langen Weile derer selbst, die sie herbeigesehnt haben, und zu viel unnützer Zeitverderbung ausschlagen, eben damit aber die Lebensunfähigkeit unserer Kirche als Kirche vollends in das helle Tageslicht setzen. Man verlangt Presbyterien und Synoden; aber womit gedenkt man sie denn zu beschäftigen? Denn findet man für sie keine tüchtige, gehörig anstrengende und einen reellen Erfolg habende Arbeit: so werden sie allen ordentlichen Leuten bald verleidet sein als ein elendes Kinderspiel, für das sie sich zu gut fühlen. Was sollen also die neu hergestellten Behörden vornehmen? Sollen sie, wie ja allerdings die Lehre der

Digitized by Google

eigentliche Lebenspunkt des kirchlichen Interesses und der kirchlichen Bewegung ist*), die Kirchenlehre, wie sie es in der That höchlich bedarf, feststellen und überwachen? Daß sie dieß nicht können würden, begreifen so ziemlich Alle, und die Meisten wünschen ohnehin, die unausbleiblichen Folgen des Versuchs dazu wohl voraussehend, daß sie es auch nicht einmal unternehmen sollen. Oder sollen sie kirchliche Disciplinargerichte abgeben? Wie wenig sie unter den gegebenen Verhältnissen auch nach dieser Seite hin würden thun können, und wie bedenklich es überdieß wäre, ihnen nach ihr hin weitgreifende Befugnisse zu übertragen, ist wohl von selbst klar. So werden sie sich denn desto mehr mit der Ordnung des Kultus zu befassen haben? Es sei! Aber sollen wir nicht auf den Grund der bei ihnen vorauszusetzenden Einsicht hin die Hoffnung hegen, daß sie durch dieß Geschäft, wenn es auch vorerst weitläuftig genug werden möchte, auf die Dauer nur in einem äußerst geringen Maße werden in Anspruch genommen werden? Der Frage ganz zu geschweigen, ob denn auch überhaupt dieß Geschäft in der Hand solcher Versammlungen wirklich gedeihen könne. Doch es bietet sich darüber hinaus sofort die kirchliche Haushaltung dar mit ihrem Rechnungswesen u. s. w. Wird etwa dieses Arbeitsfeld unsere Vertreter der Kirche zu einer begeisternden Thätigkeit einladen? Es wäre mehr als lächerlich, wenn diese Frage im Ernst aufgeworfen werden wollte. Nun so bleibt ihnen doch jedenfalls in Beziehung auf die Verfassung der Kirche und die Handhabung derselben genug zu berathen und zu beschließen übrig! Aber auch das müssen wir zuletzt noch bezweifeln. Denn exekutive kirchliche Verwaltungsstellen wird man ja doch aus den Presbyterien und den Synoden keinenfalls machen wollen, die angemessene Kirchenverfassung aber, wenn sie einmal — was hier die Voraussetzung ist, — ins Leben getreten ist, wird natürlich in demselben Maße, in welchem sie glücklich getroffen wurde, nur äußerst wenig zu thun geben für ihre Fortbildung. Wir wenigstens bringen die Rechnung nicht anders heraus. Gemeinhin waltet, wie uns dünkt, in dieser Beziehung eine kaum begreifliche Illusion ob. Weil es jetzt da, wo man eine repräsentative Kirchenverfassung noch nicht besitzt,

*) Vgl. auch Nitzsch, Prakt. Theol. I., S. 257.

Digitized by Google

oder wenigstens noch nicht die gewünschte, den Synoden nicht an erheblichen Gegenständen für ihre Verhandlungen gefehlt hat, so meint man, es werde auch nach der Erlangung der begehrten Organisation der Kirche den repräsentativen Versammlungen nicht an würdigem Stoff für ihre Thätigkeit gebrechen. Aber dieser Schluß hat wenig Grund. Denn was ist es denn sonst, was jetzt den Kirchenversammlungen so vollauf zu thun gibt, als die Bemühung, eine kirchliche Verfassung zu erhalten, wie sie den Wünschen der Zeit entspricht? Wenn man nun diese einmal besitzen wird mit ihren regelmäßigen Synoden, und somit auf diesen die Arbeit der gegenwärtigen hinfort wegfällt: was wird man dann auf ihnen vornehmen? Entweder Dinge, die einer ernsthaften Verhandlung nicht werth sind (wovon es schon jetzt nicht an Beispielen fehlt), oder solche, über denen die Einheit der Kirche, die man eben durch eine repräsentative Verfassung konsolidiren will, vollends ganz zersprengt wird. Eine andere Alternative können wir nicht absehen. Wir gehen aber sogar noch einen Schritt weiter und behaupten, daß, wenn es uns auch je mit einem tüchtigen Aufbau unserer Kirche gelingen könnte, dieß gar kein Fortschritt unseres evangelischen Christenthums sein würde und gar keine Verbesserung unserer religiösen Zustände, sondern das Gegentheil. So tief wir uns auch betrüben müssen über die jetzige Glaubenslosigkeit oder wenigstens Glaubensunsicherheit und Glaubenszerfahrenheit unserer deutsch-evangelischen Kirche und über die völlige Erschlaffung aller Zucht in ihr: so könnten wir uns doch dessen wahrlich auch nicht freuen, wenn es in ihr jemals wieder zu einem festen Dogma, zu einer unter kirchlicher Auktorität allgemein geltenden Lehre käme und zu einer wirklich durchgreifenden kirchlichen Disciplin. Der Preis, um den diese Vortheile der Natur der Sache zufolge erkauft werden müßten, wäre in unseren Augen ein zu theurer. Denn ein positives kirchliches Dogma kann es — dieß liegt in der Sache selbst — nur geben sofern und so lange die Wahrheiten des Christenthums nicht die allgemeine und an sich selbst gültige Ueberzeugung sind, die den Einzelnen von sich selbst, und wäre es auch zunächst nur als Vorurtheil, feststeht, völlig unabhängig von einer äußeren Auktorität, durch die sie ihm erst legitimirt werden, der herrschende „gesunde Menschenverstand", — und eine Kirchenzucht nur sofern und so lange

Digitized by Google

die im Volk, d. h. im Staat, herrschende Sitte nicht eine durchweg christliche, eine vom christlichen Geist wirklich durchdrungene ist; denn ist sie dieß, so bleibt eben für die Kirche gar nichts mit ihrer Zucht zu belegen übrig von öffentlichen Aergernissen, indem der Staat ihr vollständig zuvorkommt mit seiner Züchtigung derselben. Nun wird aber doch Jeder dieß für den wünschenswerthesten und den christlichen Zustand ansehen, wenn das Christenthum so vollständig in die allgemeine Ueberzeugung und in die öffentliche Sitte übergegangen und in ihnen aufgegangen ist. Dieß wird uns auch nicht leicht Jemand in Abrede stellen; wohl aber werden die Meisten, indem sie es zugestehen, uns zugleich entgegenhalten, daß es dahin eben nie kommen könne mit dem Christenthume. Diesen haben wir einfach zu entgegnen, daß wir diese Annahme vom Standpunkte des Glaubens an Christum aus lediglich für eine Inkonsequenz erklären, nächstdem aber auf der Behauptung beharren müssen, daß bei dem Gange, den die geschichtliche Entwickelung des Christenthums genommen hat, mit völliger Evidenz vorauszusehen ist, daß innerhalb der evangelischen Christenheit überall da, wo das kirchliche Dogma und die Kirchendisciplin bereits gebrochen sind, nie wieder eine feste Kirchenlehre und eine Kirchenzucht, die ihren Namen mit der That führte, werden aufkommen können. Gewiß soll und wird es nicht so bleiben, daß wie jetzt vielleicht für die große Mehrzahl der einigermaßen zum Denken befähigten Kirchengenossen der Erlöser Gegenstand, wo nicht des ausgesprochenen Unglaubens, so doch wenigstens des haltlosen Zweifels ist. Nein, es soll und wird gewiß wieder anders werden, so gewiß als das Christenthum selbst nie mit der Wissenschaft in Konflikt gerathen kann (§. 1115.), — es soll und wird sicher über kurz oder lang dahin kommen, daß die Denkenden allgemein in Christo eine unzweifelhaft beides, thatsächliche und im strengen Sinne des Wortes übernatürliche, ihrem geistigen Gehalt nach aber wesentlich gottmenschliche geschichtliche Erscheinung zuversichtlich erkennen und anerkennen werden, und zugleich, daß in ihr eine wirkliche und in steter Wirksamkeit fortbegriffene Erlösung der Menschheit von der Sünde gegeben ist. Es wird dahin kommen, daß kein Verständiger mehr an der historischen Faktizität dieses höchsten Wunders und zugleich Mittelpunktes aller menschlichen Geschichte, dieses gottmenschlichen Erlösers

Digitized by Google

Jesus von Nazareth zweifeln wird und daran, daß seine Erscheinung wesentlich über die Linie aller sonstigen geschichtlichen Erscheinungen hinausliegt*); und demzufolge wird sich dann das klare und volle Verständniß dieses schlechthin einzigen historischen Phänomens auf bewußtvolle Weise als das große Problem der christlichen Wissenschaft überhaupt stellen. Die vollständige Lösung dieses Problems wird aber nur in dem Maße gefunden werden können, in welchem das Verständniß der Objekte des Gesammtkreises unseres Erkennens überhaupt, also unsere wissenschaftliche Einsicht überhaupt nach allen ihren besonderen Seiten mehr und mehr fortschreitet. Man wird so ein immer klareres Bewußtsein darum gewinnen, wie alle Wissenschaften mehr oder minder direkt an der Auflösung dieses größten Räthsels unter allen Daten der menschlichen Erfahrung zusammenarbeiten.**) Eben dieserhalb aber wird es nie wieder geschehen können, daß man die Lösung desselben von einer besonderen, nämlich von einer kirchlichen Wissenschaft, kurz von der Theologie für sich allein annehmen, und daß es dieser gelingen sollte, unter allgemeiner Anerkennung eine dogmatische Formel aufzustellen, in welcher der Begriff von Christo eine feste Fassung fände.***) Gewiß, der Glaube an Christum soll und wird kräftig restaurirt werden, aber nicht als Glaube an ein kirchliches Dogma von ihm, sondern als gläubiges christliches Bewußtsein. Dieses christliche Bewußtsein ist nämlich eben nichts anderes als die natürliche Bestimmtheit des Selbstbewußtseins, beides des individuellen und des Gemeinbewußtseins, wie sie innerhalb der christlichen Welt unter den stetigen Einwirkungen des Christenthums von dem Individuum sowohl als der Gemeinschaft unmittelbar in sich vorgefunden wird, — zunächst, wie es sich von selbst versteht, die gefühlsmäßige, dann aber auch die verstandesmäßige, — das natürliche Menschen-

*) Denn das ist gewiß eine sehr wahre Bemerkung des Deutschen Protestantismus, S. 130., daß das Hervortreten eines massenhaften Antichristianismus allemal nur die Folge einer naturwidrigen inneren Disposition, einer Erkrankung des Volks- und Bildungsganzen ist, in dem uns diese Erscheinung begegnet.

**) >Vgl. Chalybäus, Ethik, II., S. 425. Vgl. S. 406. f. 599. 604.<

***) Hierin müssen wir Gervinus, Die Mission der Deutsch-Katholiken, S. 25., vollständig beistimmen. Vgl. auch S. 85.

Digitized by Google

gefühl und der natürliche „gesunde Menschenverstand" des auf christlichem Boden aufgewachsenen Menschen. Es ist wesentlich dasselbe, was zuerst unter dem Namen der „natürlichen Religion" auftrat. Diese natürliche Religion (oder, wie Nitzsch und Petersen sie nennen, dieser Religiosismus) ist ja eben das Bewußtsein der geschichtlich christianisirten Menschheit, die wesentlichen religiösen Ideen des Christenthums unmittelbar in sich selbst zu finden, unabhängig von der dogmatischen Tradition der Kirche, — das christliche Bewußtsein als innerhalb der christlichen Welt natürliches, nicht erst von außenher und auf eine äußere Auktorität hin erlerntes. *) Klar erkannt zu haben, daß diese sich so nennende natürliche Religion wesentlich nichts anderes ist als das christliche Bewußtsein in seiner unmittelbaren Natürlichkeit und Formlosigkeit, d. h. vor jeder durch die dogmatisirende Kirche ihm aufgeprägten positiven Bestimmtheit, und sie demgemäß umgetauft und mit ihrem rechten Namen „christliches Bewußtsein" bezeichnet zu haben, ist keins der unbedeutendsten Verdienste Schleiermacher's. **) Die neue frische Blüte des innigen Glaubens an Christum, der wir mit zuversichtlicher Hoffnung fröhlich entgegensehen, wird sich also freilich von der früheren sehr charakteristisch unterscheiden; aber sie wird deßhalb nur eine desto wahrere und vollere sein. Dieser Glaube wird in dem ihm bevorstehenden neuen Stadium wenig von sich zu reden machen. Nicht bloß deßhalb, weil er sich nicht mehr viel zu vertheidigen brauchen wird, sondern ganz vornehmlich aus dem Grunde, weil er nicht mehr etwas dem allgemeinen unmittelbaren Bewußtsein fremdes sein wird, sondern etwas ihm von Hause aus geläufiges, etwas sich für dasselbe völlig von selbst verstehendes. Er wird so freilich still und anspruchslos im Hintergrunde des Bewußtseins stehen, aber eben nur um seiner Ein für allemal konstatirten Evidenz willen, vermöge welcher es weiterer Verhandlungen über ihn nicht mehr bedarf, mithin als die große letzte Voraussetzung für allen sonstigen Inhalt des Bewußtseins, als das eigentliche Licht, in welchem es alle seine sonstigen Objekte sieht und erst wirklich zu erkennen vermag. Dieses Schweigen von

*) > Vgl. Ritter, Gesch. d. Philos., IX., S. 112. ff. <

**) Der eben deßhalb gleich sehr Rationalist und Nichtrationalist war, nämlich vermöge seiner Einsicht in die Nichtigkeit dieses Gegensatzes.

Digitized by Google

ihm wird also grade seine höchste Verherrlichung sein.*) Ein gläubiger (nämlich in diesem ganz allgemeinen Sinne) Christ zu sein, das wird dann gar nicht mehr als etwas besonderes erscheinen, sondern als etwas, was ganz von selbst vorausgesetzt wird (wie es früher auch der Fall war, nur auf einer ganz anderen Basis); und grade darin wird das Christenthum seine durchgreifendste Wirksamkeit gefunden haben und seinen schönsten Sieg feiern. Dieß ist das Ziel, nach welchem hin in dem gegenwärtigen Moment der Lebensentwickelung des evangelischen Christenthums durch seine innerste Natur ihre Richtung angewiesen wird. Wer sähe denn nicht, daß die deutsch evangelische Kirche der Gegenwart in einem tief gehenden Processe begriffen ist? Daß er wesentlich auch ein Auflösungsproceß ist, läßt sich nicht in Abrede stellen; aber daß er bloß ein Auflösungsproceß sei, können nur die völlig Kurzsichtigen und die Verblendeten behaupten. Es löst sich allerdings ein Altes auf, das, was die Reformation unmittelbar gebaut hat, — und dieß schon von vornherein für ein Uebel oder gar für einen Frevel zu halten, wäre sehr unevangelisch**); aber zugleich durchzuckt uns auch in allen Adern das Gefühl, daß aus dieser Auflösung des Alten ein Neues aufersteht. Nur der Umstand pflegt uns dabei den Blick zu trüben, daß wir es als selbstverständlich ansehen, daß das Neue, worin unsere alte Kirche sich auflöst, wieder eine Kirche sein müsse. Denn von dieser Voraussetzung aus suchen wir dann vergeblich und eben deßhalb mit peinlicher Sorge nach den Ansätzen des neuen Baues. Aber so ist es eben nicht. Es ist dieß — und zwar der Natur der Sache völlig gemäß — ein bis dahin noch nie vorgekommener Fall, daß die se

*) Hier leidet eine Anwendung was Kliefoth (Die ursprüngliche Gottesdienstordnung in den deutschen Kirchen luther. Bekenntnisses. Rostock und Schwerin, 1847., S. 226.) in einer andern Beziehung sagt: „Es gibt Dinge, deren Eindruck nur abgeschwächt wird, wenn man viele Worte über sie macht." Welcher Kleriker, namentlich welcher Prediger müßte sich das nicht täglich mit Schmerzen sagen!

**) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 384.: „— — so daß auch der unsere Kirche vernichtete, der sagen wollte, die Reformation sei die letzte Vollendung des Christenthums gewesen, die evangelische Kirche allein enthalte nur Wahrheit, und über sie hinaus sei keine Steigerung mehr denkbar."

Digitized by Google

auflösende Fortentwickelung einer bestimmten Form der christlichen Kirche nicht wieder zu einer neuen Form der Kirche führt. Und eben auf diesem Umstande beruhen zuletzt die eigenthümlichen und so verzweifelt schwierigen Verwickelungen des kirchlichen Zustandes der Gegenwart. Bevor nicht in Ansehung dieses Punktes die Mißverständnisse gründlich aufgeklärt sind, wozu zur Zeit sich noch wenig Hoffnung zeigt, ist an eine Schlichtung unserer jetzigen inneren kirchlichen Wirren nicht zu denken. Das hier Gesagte bezieht sich übrigens zunächst nur auf die evangelische Kirche unseres Deutschlands, so wie auch im Folgenden unsere Reflexionen unmittelbar immer nur diese betreffen werden. Wir bestreiten in keiner Weise, daß in den übrigen evangelischen Ländern, am entschiedensten vielleicht in England und dort wieder am allermeisten in Schottland, der Stand der geschichtlichen Entwickelung des Christenthums auch jetzt noch ein der Kirche viel günstigerer ist, und im Zusammenhange damit der Zustand der Kirche ein weit befriedigenderer. In jenen Ländern ist das Christenthum noch immer in dem allgemeinen Bewußtsein eine rein positive Religion, die wesentlich in der gläubigen Annahme einer durch die heilige Schrift rein übernatürlich geoffenbarten dogmatischen Lehre besteht; und von diesem Gesichtspunkte aus steht und fällt es dann freilich mit der Kirche. Allein am Wesen der Sache ändert dieser Umstand doch nichts. Denn wir haben in Deutschland eben nur ein mehr beschleunigtes Hervortreten der Wendung, welche in dem innersten Wesen der Entwickelungsstufe des Christenthums liegt, in der wir mit dem Protestantismus stehen. In jenen Ländern wird daher zu seiner Zeit das auch nicht ausbleiben, was wir schon jetzt zum Theil auf so schmerzliche Weise erleben, wenn es sich auch dort vielfach in anderen und zwar in weit weniger schroffen Formen gestalten mag, nachdem einmal die Krisis im Princip bei uns durchgekämpft sein wird.

Anm. Es ist uns ein wahres Leidwesen, daß wir uns in den herrschenden, auch von solchen Auktoritäten, die wir aufrichtigst verehren, mit arglosser Zuversicht vertretenen Begriff von der Kirche theils an sich selbst, theils nach ihrem Verhältniß nicht nur zum Staat*),

*) Was diesen Punkt angeht, braucht man nur die ihn betreffenden Begriffsbestimmungen der am meisten verläßlichen Theologen zu überschauen, um

Digitized by Google

sondern auch zum Christenthum unsers redlichsten Willens ungeachtet schlechterdings nicht finden können. Wir vermögen es nun einmal nicht, uns die entschiedene Unklarheit und Unsicherheit desselben zu

---

sich von der Unhaltbarkeit der geltenden Vorstellungsweise zu überzeugen. Nach Daub, II. 2. S. 146., ist „der Staat eine Anstalt des Rechts", die Kirche „eine Anstalt der Erkenntniß Gottes", und (S. 145.) nur durch die Kirche kann der Einzelne im Staat „vernünftig und frei werden". Nach Marheineke, S. 530, „verhalten Kirche und Staat sich zu einander wie Gesinnung und ihre Erscheinung oder Verwirklichung." (Vgl. aber auch S. 620. f.: „Die Gesinnung ist theils die politische, theils die christliche. Wie es dem Staat um die politische Bildung durch die Schule zu thun ist, so der Kirche um die christliche, um die Erhebung der Sittlichkeit zur Frömmigkeit." Welche Gegensätze!) Am bestimmtesten heißt es S. 560.: „Die Bestimmung der Kirche ist vielmehr nur, die im Staat herrschende Ordnung und Sitte, Gesetzmäßigkeit und Gewissenhaftigkeit auf ihr wahres Princip zurückzuführen, und allen Ständen der Gesellschaft zum Bewußtsein zu bringen, was aller Sittlichkeit Quell und Ziel und der Grund des zeitlichen und ewigen Heils ist. Sie hat ihre bestimmte Sphäre im Bewußtsein und Genuß des christlichen Glaubens in heiligen Gefühlen und Gesinnungen, welche im Staat in die That und das wirkliche Leben übergehen. Was also dort noch als Idealität besteht, die Religion, sie gibt sich im Staate Realität und Weltlichkeit, und diese Weltlichkeit ist die Sittlichkeit. Durch ihren Inhalt in die Unendlichkeit reichend, steht die Kirche mit ihrer Erscheinung in der Endlichkeit. Das Tiefste und Heiligste des gesammten Volks- und Staatslebens in sich begreifend, steht sie im Staate neben dem materiellen Volksinteresse, dem Heer, der Rechtspflege, der Kunst und Wissenschaft, und schließt, wie diese, so auch sie organisch in sich ein. Vom Staate ignorirt, ist die Kirche zur Sekte begradirt. Die Einheit der Kirche und des Staats spricht sich etwa, in dialektische Formel gefaßt, so aus: in der Kirche ist die Sittlichkeit als Frömmigkeit, im Staat ist die Frömmigkeit als Sittlichkeit." Vgl. auch S. 570. Schleiermacher erklärt sich Chr. Sitte, Beil., S. 132. folgendermaßen: „Die religiöse Gemeinschaft wäre für sich nur Gesinnungsbildung, und Talentbildung nur durch jene, sofern nämlich die Gesinnung sich am Ende selbst Talent anbildet. — Die politische Gemeinschaft wäre, weil sie auf Beherrschung der Erde ausgeht, nur Talentbildung, und würde die Gesinnung zunächst nur zu ersetzen suchen durch Strafe und Belohnung, bis aus dem Talente selbst die Gesinnung, nämlich die patriotische, hervorginge, und sie also auch gesinnungbildend wäre durch die Talentbildung. Wenn sie aber einander finden: so überläßt die Kirche dem Staate die Talentbildung und zieht ihn also an um der Gesinnung willen. Sofern ist dann die Kirche selbst auch talentbildend, aber nur um der Gesinnung willen. — Ebenso zieht der Staat die Kirche an und wird dadurch gesinnungbildend, aber nur um des Talentes willen." Nach Nitzsch endlich, Prakt. Theol., I. S. 277., „stellt der Staat die Sittlichkeit auf Seiten der Nothwendigkeit her, während sie von Seiten der Freiheit von der Kirche ge-

Digitized by Google

verhehlen, und könnten nur durch eine Verläugnung unseres logischen Gewissens unsern in sich völlig klaren uud deutlichen Begriff der Kirche zu Gunsten jenes fallen lassen. Die Kirche*) als die religiöse Gemeinschaft überhaupt und demgemäß die christliche Kirche als die religiöse christliche Gemeinschaft überhaupt zu definiren**), davon sollte man doch endlich einmal zurückkommen. Diese Definition ist ja augenscheinlich viel zu weit. Wer kann denn heute zu Tage noch behaupten wollen, daß die Kirche die einzige religiöse Gemeinschaft sei, daß es außer ihr sonst keine Gemeinschaft mehr gebe, in deren Begriff selbst es liege, religiös bestimmte, fromme Gemeinschaft zu sein? Es ist ja grade umgekehrt jeder sittlichen Gemeinschaft wesentlich, zugleich religiöse Gemeinschaft, Gemeinschaft der Frömmigkeit zu sein, und an jede ohne Ausnahme ergeht auch die Forderung, daß sie vollständig religiös bestimmt, schlechthin von der Frömmigkeit durchdrungen oder beseelt sei. Jede sittliche Gemeinschaft ist grade ebenso wesentlich zugleich religiöse Gemeinschaft wie die Sittlichkeit wesentlich zugleich Frömmigkeit ist. So ist im Besonderen die Familie wesentlich zugleich eine religiöse Gemeinschaft, und ebenso das Kunstleben, das wissenschaftliche Leben, das gesellige Leben, das öffentliche Leben und die Einheit dieser aller, der Staat. Hierin sind also alle diese übrigen Gemeinschaften der Kirche völlig gleich; wodurch sie sich charakteristisch von ihr unterscheiden ist nur, daß sie alle nicht Gemeinschaften der Frömmigkeit für sich allein sind, sondern Gemeinschaften der Frömmigkeit immer nur zusammen mit etwas Anderem, mit einem An sich sittlichen, Gemeinschaften der Frömmigkeit nicht an und für sich und als solcher, sondern als Bestimmtheit an der Sittlichkeit (sei es nun in ihrer Totalität oder nach einer einzelnen ihrer besonderen

---

pflegt wird." Gleichwohl fordert er unmittelbar nachher von der Kirche, daß sie „die staatliche Gesinnung im Volksbewußtsein begründen und aufrecht erhalten helfe" (Sie thut es also nicht allein.) S. 279. heißt es jedoch wieder, daß „einzig die Kirche" Bürgerlichkeit vom Grunde der Gesinnung aus zu pflegen und zu fördern vermöge.

*) Daß uns die Begriffe „Kirche" und „Leib Christi" nicht identisch sind, dürfen wir wohl nicht erst ausdrücklich erinnern. Ueber den letzteren Begriff s. §. 555. und besonders unsere Anfänge der christl. Kirche, I. S. 286—297.

**) Auch Nitzsch scheint noch an dieser Definition festzuhalten, wenn ihm wie die christliche Religion die wirkliche Religion, so die christliche Kirche „die wirkliche Religionsgemeine" ist. Prakt. Theol., I. S. 150.

Digitized by Google

Seiten), und folglich auch Gemeinschaften nicht unmittelbar, sondern nur mittelbar der Frömmigkeit, während die Kirche kein anderes Objekt der Gemeinschaft hat außer der Frömmigkeit, und Gemeinschaft der Frömmigkeit an und für sich und als solcher und folglich auch unmittelbar der Frömmigkeit ist, also die rein und lediglich religiöse Gemeinschaft. Was soll man nun vollends erst sagen, wenn Manche unter der Kirche die gesammte historische Existenz des Christenthums überhaupt, seine gesammte äußere Objektivirung in der Welt oder wohl gar den Gesammtinbegriff der von ihm ausgehenden inneren und äußeren Wirkungen verstehen? *) Bei einer solchen willkürlichen Erweiterung des Begriffes der Kirche hört jede Möglichkeit einer Verständigung auf. Aber auch gegen die Vorstellung von der Kirche müssen wir entschieden protestiren, der zufolge sie das specifische und ausschließliche Organ des Christenthums oder vielmehr Christi für seine Wirksamkeit (durch den heil. Geist) in der Welt ist **), und mithin auch die unerläßliche Bedingung dieser. Nach dieser Vorstellung ist es allein die Kirche, wodurch das Reich Gottes in der Welt sich vermittelt, wodurch der Erlöser sich in ihr Gläubige erzeugt und eine Gemeinde der

*) So nimmt auch Nitzsch, Syst. d. chr. Lehre, S. 368., bei seiner Bekämpfung unserer Thesen in Betreff der Kirche den Gedanken dieser letzteren in dem alles umfassenden Sinne: „Volksgemeinde Gottes", christliche Gemeinschaft überhaupt. So hat man freilich leichte Arbeit, uns zu widerlegen. Aber wir lehnen eben eine solche willkürliche Erweiterung des Begriffes der Kirche beharrlich ab. Die (christliche) Kirche ist nicht das Genus christliche und zwar (wie es unmittelbar in der Sache selbst liegt) christlich religiös-sittliche Gemeinschaft, sondern nur eine Species desselben. Eine ähnliche ungerechtfertigte Expansion des hier fraglichen Begriffes liegt auch zum Grunde, wenn derselbe hochverehrte Theologe, Prakt. Theol., I. S. 482. f., die Behauptung aufstellt, daß „im weiteren Sinne alle Bethätigung der Liebe aus Glauben an Christum, welche irgendwie sich organisirt, eine kirchliche" sei, „wenn sie den Mangel der Seelsorge ersetzt oder deren dringende Gelegenheit ergreift, wenn sie für die Armuth haushält in dem Sinne, welcher auch aller kirchlichen Haushaltung zum Grunde liegt, wenn sie sich zum Worte Gottes bekennet und den Segen des Gebetes nicht verschmäht."

**) Nitzsch, Syst. d. chr. Lehre, S. 368.: „Die Kirche ist nicht älter noch jünger als das Christenthum, sie ist das beständige Produkt und das beständige Mittel der im Worte und Geiste gegebenen Wirksamkeit des geschichtlichen, wahren Messias."

Digitized by Google

Gläubigen.*) Nach dieser Vorstellung können das Wort Gottes und die Sakramente allein durch die Kirche verwaltet werden, und das Verhältniß des Einzelnen zu Christo ist wesentlich nicht etwa bloß (was seine volle Richtigkeit hat) durch die christliche Gemeinschaft überhaupt, sondern durch diese bestimmt *als kirchliche* oder durch die Kirche vermittelt.**) Unsere innigste Ueberzeugung ist, daß es sich keineswegs so verhält. Wer mag sich in der That noch heute bei einem unbefangenen Blick auf die Lage der Dinge in der christlichen Welt einreden, daß die Kirche auch jetzt das *alleinige* Organ der geschichtlichen Wirksamkeit des Erlösers sei? Es gab allerdings eine Zeit, da sie das war, und ebendaher schreibt sich das noch immer vorwaltende Vorurtheil, dem wir entgegentreten. Dieser ganze Schein, als sei die Kirche das specifische Organ des Christenthums, rührt lediglich daher, daß sie — was freilich nicht zufällig geschah, — *früher* christlich war als der Staat, und dieser folglich das Christenthum erst von ihr empfangen mußte. Gewiß ist die Kirche auch

*) Nitzsch, Prakt. Theol., I. S. 13.: „Die kirchliche Ausübung ist diejenige, — — durch welche die kirchliche Gemeine als solche theils begründet, theils vervollkommnet wird, also ein Inbegriff von Thätigkeiten, welche auf Ueberlieferung und Verbreitung, Zueignung und Anbildung des Christenthums gerichtet sind." S. 14.: „Das Reich Gottes hat in dieser Welt keine andere Pforte des Eingangs und Zugangs als die Kirche selbst, in welcher es sich verwirklicht." S. 142.: „Durch die Kirche bildet sich das Reich des Herrn in die Welt herein, und nimmt die Welt, sie sich verähnlichend, auf." Nach S. 266. f. ist die Kirche „die Vermittelung des Reiches Gottes für die Menschheit in der Welt," oder (S. 267.) das „Organ des Reiches und Geistes Gottes." S. 271. heißt sie die „Anstalt wirklichen Heiles", und nach S. 272. ist der Heerd, von welchem die Christianisirung des Volkes (nach der Meinung des Verfassers unzweifelhaft in ihrem Gesammtverlauf und ausschließend) ausgeht, „die Gemeinschaft des Wortes und Sakramentes (die hier unzweideutig als *kirchliche* gedacht wird), die kirchliche Ausübung des Christenthums."

**) Nitzsch, Syst. d. chr. Lehre, S. 368. Auch *Stahl* scheint derselben Ansicht zu sein. Phil. d. Rechts, II., 2., S. 408., schreibt er: „Ich verstehe nämlich unter „Kirche" nicht im Gegensatze der lokalen Gemeinde den Inbegriff aller Gemeinden, sondern im Gegensatze der zur Gesammtgemeinde verbundenen Menschen die objektive Institution, die an dem Worte Gottes, den Sakramenten, der göttlichen Vollmacht, den gottgeordneten Aemtern, den bisherigen Glaubenszeugnissen, der historischen Ordnung des Regiments u. s. w. gegeben ist. Diese Kirche als Institution über der Gemeinde (auch der Gesammtgemeinde) haben die Reformatoren thatsächlich bekannt und ihr gehuldigt, sie waren sich nur derselben theoretisch minder bewußt." Vgl. auch Th. I, S. 532.

Digitized by Google

jetzt noch ein unentbehrliches Organ der Wirksamkeit Christi, aber sie ist längst nicht mehr das einzige*), und auch nicht mehr das vor den anderen wirksame.**) Wer möchte doch sagen wollen, daß der Erlöser in seiner Wirksamkeit auf die Welt durch den heil. Geist auf die heil. Schrift, die Taufe und das heil. Abendmahl als seine einzigen Medien beschränkt sei? Aber selbst wer dieß zu behaupten wagte, könnte immer noch nicht folgern, daß für die Menschen das Gemeinschaftsverhältniß mit dem Erlöser und in ihm die Erlangung des Heils durch die Vermittelung der Kirche bedingt sei. Denn ist denn etwa zur Verkündigung des göttlichen Wortes und zur wohlgeordneten Verwaltung der Taufe und des heil. Abendmahls grade eine Kirche unerläßlich nothwendig? Man denke doch nur an die ersten Anfänge des Christenthums, um über die in dieser Hinsicht herrschende Illusion hinaus zu kommen; man erinnere sich doch nur, daß selbst Tertullian (De baptismo, cp. 17.) noch diejenige Administration der Sacramente, die wir als die an sich einzig mögliche anzusehen pflegen, lediglich im Interesse der Aufrechterhaltung der Ordnung bei einmal bestehender Kirche für nothwendig hält. Mit der Forderung der immerwährenden Fortdauer der Predigt von Christo und der Begehung von Taufe und Abendmahl, der wir aufrichtigst zustimmen, ist also die ebensolange Fortdauer auch der Kirche bei Weitem noch nicht bewiesen.

§. 1169. Suchen wir uns nun nach diesen allgemeinen Erörterungen die Aufgabe, wie sie sich unserer deutsch-evangelischen Kirche in der Gegenwart stellt, zur Klarheit zu bringen: so müssen wir zuallernächst fordern, daß sie den nun einmal gegebenen geschichtlichen Stand der Dinge unbefangen anerkenne, sich ohne Widerwillen und Widerrede in denselben schicke, und ihm gemäß ihre Aufgabe bemesse, d. h. beschränke. Hierdurch allein kann sie sich eine wahrhaft segens-

*) Auch nach Nitzsch selbst sind ja „die im Staat und Volk zusammengefaßten Mächte, nachdem sie von der christlichen Gemeine aus den christlichen Geist empfangen haben, selbst auch Organe der Religion und des göttlichen Reiches." Prakt. Theol., I., S. 157.

**) Auch wir erkennen gern an, daß „so lange das Reich Gottes im Kommen ist", die Kirche nicht in den andern Gemeinschaften untergeht, — aber das läugnen wir, daß sie bis dahin „selbst im Werden bleiben muß" S. Nitzsch, Prakt. Theol., I., S. 157.

Digitized by Google

reiche Wirksamkeit sichern. Denn sie ist wahrlich auch jetzt noch nichts weniger als überflüssig. Falsche Prätensionen dagegen würden ihr nur ihre Stellung und ihren Einfluß verderben, und, indem sie sich als eitel und machtlos erwiesen, nicht nur ihr Ansehn vollends vernichten, sondern auch für das Christenthum selbst nachtheilig werden. Nichts würde bei der dermaligen Lage der Dinge diesem seinen Einfluß mehr erschweren als eine falsche Kirchlichkeit, welche Alles auf die Kirche stellt im Christenthum und, auf sie allein den Accent legend, die Wechselbeziehung zwischen ihr und den übrigen Gemeinschaftskreisen läugnet, oder doch ignorirt, und aufhebt.*) Allerdings

*) Harleß, S. 248. f.: „Die Kirchlichkeit der Gesinnung, als Gegensatz zur Unkirchlichkeit jeglicher Art, bildet eben so sehr einen Gegensatz zu der Pseudokirchlichkeit, welche aus der Ueberordnung der Kirche über die andern Formen der Gemeinschaft jene Wechselbeziehung ausscheidet, in welcher die drei Gemeinschaftsformen verbunden sind, und der Bethätigung des kirchlichen Sinnes jene falsche Ausschließlichkeit gibt, nach welcher man nur die Kirche zum Objekt frommer Bethätigung macht und die Bethätigung selbst nur in der unmittelbar kirchlichen Form als Ausfluß christlicher Gesinnung will gelten lassen. Hierdurch geräth die Kirche selbst, wie das Individuum in eine schiefe Stellung. Die Kirche, indem sie, in scheinbarer Rettung der Unabhängigkeit ihres Princips, eben so sehr den gottgewollten Einfluß auf die übrigen Gemeinschaftsformen, als deren Gestaltung und Bewegung im Dienste und zu den Zwecken der höchsten Gemeinschaftsformen verliert; das Individuum, indem es außerhalb des Kreises der Kirche selbst, in den übrigen Gemeinschaftsformen weder von der Macht des kirchlichen Lebens berührt wird, noch die wahre Bedeutung der anderen Formen für die höchste Gemeinschaftsform zu erkennen und zu erfahren, oder selbstthätig zu erhalten und zu fördern im Stande ist. Wie man die falsche Abhängigkeit der Kirche in Staatskirchen nicht dadurch richtig vermeidet, daß man den Staatsformen alle kirchliche Beziehung benimmt, so wird auch das Individuum nicht dadurch kirchlich, daß es seine Kirchlichkeit meint nur außerhalb der Familie und des Bürgerberufes bethätigen zu können. Im Gegentheil ist es ein Requisit wahrer Kirchlichkeit, daß sie in verschiedener Art in den drei Formen menschlicher Gemeinschaft erscheine: in dem Walten frommer Erziehung und Andacht des Hauses und jenen freien persönlichen Ergüssen der Frömmigkeit, wie sie dorthin gehören; nicht minder aber auch in der gesetzlichen Regelung und Ueberwachung der öffentlichen Sittlichkeit, in der gesetzlichen Anerkennung und Feststellung der Wechselbeziehung von Staat und kirchlicher Genossenschaft, in der gesetzlichen Ahndung des widerkirchlichen und widerchristlichen Wesens und in der gesetzlichen Sicherung der Kirche vor jedem ihrem Principe zuwiderlaufenden Eingriff; während die Kirche endlich auch ihrerseits der geordneten Volksgenossenschaft das Bekenntniß des sie beseelenden Geistes, die Bürgschaft der wirklichen

Digitized by Google

soll die Kirche auch jetzt von allen ihren Gliedern Kirchlichkeit verlangen; denn wie könnte es doch ohne diese überhaupt eine Mitgliedschaft in der Kirche geben? Aber sie soll von ihr genau nur dasjenige Maß fordern, welches den grade jetzt gegebenen geschichtlichen Verhältnissen entspricht. Und hierin liegt bestimmt schon mit, daß sie nicht von Allen das gleiche Maß von Kirchlichkeit verlangen darf. Auch ganz abgesehen von der Differenz, die in dieser Beziehung schon der Unterschied der Individualitäten, jenachdem nämlich in ihnen eine größere oder geringere Richtung auf die Frömmigkeit als solche natürlich angelegt ist, mit sich führt, begründet auch die Verschiedenheit der Bildungsstufen eine solche. Je unumwundener man sich nämlich gegen die abgeschmackt hochmüthige Bornirtheit zu erklären hat, in der so viele unserer sogenannten Gebildeten sich über die Kirche und das Bedürfniß der Theilnahme an derselben erhaben wähnen*): desto unverhohlener muß man zugleich anerkennen, daß in demselben Maße, in welchem Einem die sittliche Welt eine christliche nicht nur, sondern auch bestimmt eine christlich religiöse ist, und in welchem er mithin schon in der staatlichen Gemeinschaft als in einer wesentlich zugleich christlich religiösen Gemeinschaft lebt, das Bedürfniß der kirchlichen christlichen Gemeinschaft und die Empfänglichkeit für sie bei ihm zurücktreten muß. Es ist unverantwortlich, unsre wirklich Gebildeten mit der Kirche zu quälen und einen Enthusiasmus für sie aus ihnen herauspressen zu wollen, der bei aller Lebendigkeit und Reinheit ihrer christlichen Frömmigkeit in ihnen nun einmal keine Wahrheit haben kann. Die Kirche selbst kann nur erröthen über solche Ungebühr, die vermeintlich ihr zu Ehren geschieht. Damit will jedoch wahrlich nicht etwa verkannt werden, daß bei den großen Massen — und dieser Begriff, in unserm Sinne, greift sehr weit aus, ausnahmslos durch alle Stände hindurch, — die Un-

Erfüllung des Bekenntnisses, die Einhaltung der zugesicherten kirchlichen Ordnung, so wie die dienende Hülfe für alle gottgeordneten Zwecke des Familien- und Volksberufes schuldet. Dieses Wechselverhältniß, diesen Wechselverkehr lebendig erhalten, — das heißt kirchliche Gesinnung hegen und bethätigen."

*) Marheineke, S. 621.: „Daß die kirchliche Gemeinschaft mit ihrem Kultus nur für die Beschränkten und Ungebildeten sei, ist die Meinung vieler Verbildeten, welche sich selbst für Gebildete halten."

Digitized by Google

Kirchlichkeit auch heute zu Tage auf unchristlichen und schlechten Motiven beruht. Es sind dieß aber im Wesentlichen ganz dieselbigen, auf denen früher die Kirchlichkeit derselben beruhte: geistiger Indifferentismus, unwürdige Abhängigkeit von fremder Auktorität und fremdem Beispiele, überhaupt vom Zeitgeiste, Gemeinheit der Gesinnung u. s. w, so daß sich in diesem Stücke in der That gar nichts geändert hat, ebenso wenig zum Schlimmeren als zum Besseren. Es muß also der Kirche unserer Tage zugemuthet werden, daß sie sich auf den möglichst kompendiösen Fuß einrichte, und sich wohl hüte vor der Loosung: „Wir wollen nicht weniger Kirche, sondern mehr!“*) ungeachtet sie der Wahlspruch grade der allertrefflichsten unter den Zeitgenossen zu sein pflegt. Auch durch diese darf sie sich nicht verführen lassen, eigensinnigerweise darauf zu bestehen, daß das wahre Christenthum der Zukunft schlechterdings ein kirchliches sein müsse, ohne vorerst zuzusehen, ob die kirchliche Form ihm denn auch zupasse oder nicht, gleich als wäre das Christenthum an die Kirche als sein einzig brauchbares Instrument gebunden.**) Nein, sie hat sich vielmehr zu bescheiden, jetzt die abnehmende Größe zu sein, nicht mehr wie im Anfange die zunehmende. Die Zeit ihrer alles überragenden Macht und ihrer weltgeschichtlichen Bedeutung ist längst vorüber. Das war die Zeit, da sie wirklich der eigentliche, wo nicht der alleinige Heerd des geistigen Lebens war, da die geistige Entwickelung

*) Bunsen, Die Verfassung der Kirche der Zukunft, S. 105.

**) Den rechten Sinn in dieser Beziehung spricht Bunsen vortrefflich aus, a. a. O., S. 163. f.: „Ueberhaupt aber, was kümmert es uns, ob eine menschliche Wahrheit und menschliche That in der sogenannten Kirche oder in der Welt, oder gar, ob sie bei Geistlichen oder Laien geboren sei, wenn sie ein christliches Element enthält? Das aber muß jedes Gute thun, wenn es wahr, jedes Wahre, wenn es gut ist: was im höchsten Sinne dasselbe heißt. Wer nicht glaubt, daß alles Wahre und Gute christlich sei, der glaubt eigentlich nicht an das Christenthum: und wer sich davor fürchtet, der ist, wo nicht ungläubig, doch sehr kleingläubig. Alles wahre Leben wurzelt im Christenthume, oft allerdings, ohne sich dessen bewußt zu sein. Wir leben seit Geschlechtern und Jahrhunderten in einer christlichen Luft, mehr als wir wissen: das Christenthum ist in Sprache und Verfassung viel tiefer eingedrungen als wir ahnden. Viele sehen den Wald nicht vor lauter Bäumen, und die Sonne nicht vor der Macht ihres Widerstrahles: preisen deßhalb aber nicht minder, willig oder unwillig, die Schönheit des Waldes und das Licht der Sonne.“

Digitized by Google

der Christenheit in dem Klerus kulminirte und an ihm ihren wesentlichen Träger hatte. Bedarf es aber auch nur noch erst der Frage, ob unser Klerus jetzt eine ähnliche Stellung einnimmt, und ob er sie jemals werde wiedergewinnen können? Uns wenigstens steht es fest, daß die Kirche auch für die Zukunft sich nicht mit der thörichten Hoffnung schmeicheln darf, jemals die Hegemonie in der *christlichen* Entwickelung der Welt wieder zu erlangen. Der Klerus soll und muß sich darein finden lernen, daß die *Leitung* der Geschichte des Reiches Christi nicht mehr in seiner Hand liegen kann. Aus der Stellung, welche er von vornherein einnahm, zusammen mit der Kirche, muß er sich sammt dieser unvermeidlich zurückziehn. Die geschickte Führung eines solchen wohlgeordneten Rückzuges ist aber auch noch eine große, Ruhm bringende Feldherrnaufgabe. Ganz im Allgemeinen geht also die Pflicht der Kirche jetzt dahin, ihren anfänglichen Beruf, das prinzipielle Organ der geschichtlichen Wirksamkeit des Erlösers zu sein, in treuer und einträchtiger Weise auf ihren Nachfolger in dieser Beziehung, den Staat, als die allgemeine sittliche Gemeinschaft, zu übertragen, sich selbst aber streng in ihren dermaligen geschichtsmäßigen Schranken zu halten, um innerhalb dieser eine desto kräftigere Wirksamkeit auszuüben, und indem sie im Lauf der Zeit auf ein immer engeres Gebiet zurückgedrängt wird, sich doch nie das ihr von Rechts wegen gebührende Maß von freiem Spielraum schmälern zu lassen. Auf der *einen* Seite hat sie selbst an ihrer friedlichen Auflösung in eine höhere Form der christlichen Gemeinschaft zu arbeiten. Sie hat in ruhiger und besonnener Weise die allmählige Uebersetzung des Christenthums aus der kirchlichen Form in die nichtkirchliche (weltliche) zu betreiben und zu leiten, in der Art, daß der Uebergang stätig und ohne Unordnungen erfolge und bei dieser Umkleidung des Christenthums von seinem wirklichen Gehalt nichts abhanden komme. Sie hat die Auflösung der *kirchlichen* Frömmigkeit in die Frömmigkeit *des christlichen Bewußtseins* zu fördern und zu überwachen. Diese Auflösung ist nun einmal nicht zu verhindern, denn die Geschichte ist unerbittlich; aber daran liegt bei ihr unberechenbar viel im Interesse des Christenthums, daß das sich nach und nach konsolidirende christliche Bewußtsein ausdrücklich die großen geschichtlichen Thatsachen der Offenbarung Gottes in Christo und im Zu-

Digitized by Google

sammenhange mit dieser die geschichtlichen Thatsachen der göttlichen Offenbarung überhaupt (nicht etwa die Dogmen von ihnen) unverkürzt und unentstellt in sich aufnehme. Und dafür hat grade die Kirche treulich zu sorgen, nämlich durch ihre Theologie. Die Vorbedingung dazu, daß dieser große Proceß glücklich vonstatten gehe, ist die volle Klarheit über das Verhältniß zwischen der Sittlichkeit und der Frömmigkeit im Christenthum, und deßhalb sollte die Kirche mit der ernstesten Bemühung um eine allgemeine Verständigung über diesen Punkt vorangehn. So lange sie noch auf sich selbst als dem A und O des Christenthums besteht, kann es freilich nimmermehr zu einem solchen Einvernehmen kommen. Sofern ihr das soeben bezeichnete Vermittelungsgeschäft obliegt, dürfen auch die Kleriker ihren Lehrberuf durchaus nicht auf die Mittheilung der religiösen Lehre beschränken. Als Kleriker sind sie zwar nur Lehrer der christlichen Religion lediglich als solcher, und zwar die alleinigen (denn daß sie etwa auch die ausschließlichen Lehrer des Christenthums seien, das wäre heute zu Tage ein völlig gedankenloser Wahn*)); aber sie dürfen eben gegenwärtig nicht mehr bloß als Kleriker wirken, wenn sie in vollem Segen stehen und ihrer Aufgabe wirklich genugthun wollen.**) Ist ihnen die Förderung des Christenthums selbst (nicht allein der Kirche) in ihrem Berufskreise ein wahres Anliegen, so mögen sie nur immerhin auch mancherlei nicht lediglich religiöse Lehre ihren Gemeindegenossen zuzuführen bemüht sein, wenn auch nicht von der Kanzel herab, um sie zu dem Bewußtsein darum hinzuleiten, daß auch das sogenannte weltliche Gebiet, d. h. das sittliche, heiliges, d. i. christliches Land ist und ein Boden, auf dem die

*) Wie hat sich doch in dieser Beziehung seit etwa hundert Jahren der Stand der Dinge unter uns geändert! Noch Herder (Christl. Reden und Homilien, I., S. 8. d. S. W. zur Rel. u. Theol., Th. 1.) konnte in seiner bückeburger Antrittspredigt sagen, das geistliche Amt sei „nach unserer bürgerlichen Verfassung, noch das Einzige, was auf die innere Gestalt des Menschen, auf die Pflanzung christlicher, bürgerlicher und Nationaltugenden einen Einfluß haben kann." Gottlob, es ist mit Händen zu greifen, daß dieß jetzt nicht mehr Wahrheit ist!

**) >Vgl. O. v. Gerlach, Vorr. zu Chalmers, Kirchl. Armenpflege, S. XVII. ff.<

Digitized by Google

christliche Frömmigkeit und überhaupt das Christenthum fröhlich fortblühen, wenn sie gleich in der Kirche sichtlich je länger desto mehr eingehen. Es ist zwar viel Mißbrauch mit dem Satz getrieben worden, der Beruf des evangelischen Klerikers sei, ein Volkslehrer zu sein*); aber es liegt auch eine große Wahrheit in ihm, die man um jenes Mißbrauchs willen nicht verkennen sollte. Nach dieser Seite hin ist insbesondere auch die Betheiligung des Geistlichen bei der Volksschule von so hoher Bedeutung, und grade in dem Maße, in welchem sich das Verhältniß dieser zur Kirche, die freilich zu ihr auch in einer bestimmten Beziehung steht**), durch ihre immer tiefere Eingliederung in den Staat, ordnungsmäßig auflockert, muß die persönliche Antheilnahme des Klerikers an dem Werk derselben sich immer höher steigern. Auf der andern Seite ist die Aufgabe der Kirche die christliche Erziehung aller derjenigen, für welche das Christenthum nur erst als Religion (noch nicht auch als Sittlichkeit, nämlich religiös beseelte), und im Zusammenhang damit dann auch nur erst als Kirche vorhanden und kenntlich ist. Nur diese Christen können jetzt beim Christenthum den Hauptaccent auf die Kirche legen. Die direkte Wirksamkeit der Kirche hat daher jetzt ganz überwiegend auf diejenigen Klassen der Gesellschaft zu gehen, welche vermöge des Standes ihrer sittlichen Bildung das Christenthum nur erst als Frömmigkeit (Religion) aufzufassen, und folglich ein klares und lebendiges Bewußtsein um eine christliche Sittlichkeit noch nicht in sich zu tragen vermögen. Dieß sind nun allerdings der Natur der Sache

*) Auf die würdigste Weise wird diese Auffassung des Klerikats wohl von Fichte durchgeführt: Sittenlehre, S. 348—353. (B. 4. d. S. W.). Vgl. auch S. 344, wo es heißt: „Es bleibt sonach noch die besondere Aufgabe, unmittelbar auf die Verbesserung des Willens der Gemeine zu arbeiten. Dieß thut die Kirche, welche selbst eben die Gemeine der vernünftigen Wesen ist, durch ihre Diener, die sogenannten Geistlichen, welche richtiger moralische Volkserzieher heißen und sein sollten."

**) Die Verbindung der Elementarschulen mit der Kirche angehend bemerkt Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 471.: „Da sich in der evangelischen Kirche jeder an das Wort halten soll, so muß er die allgemeine Bildung haben, die erforderlich ist, um es aufnehmen zu können, und wenn es dazu keine Anstalten gibt, so muß die Kirche sie stiften." Marheineke, S. 620.: „Wie vom Staat die Kirche nicht zu trennen ist, so wird auch die Volksbildung so wenig von der Kirche als vom Staat zu trennen sein." Vgl. oben §. 1110.

Digitized by Google

nach die niederen Volksklassen, und es ist deßhalb nichts weniger als ungegründet, wenn man in unseren Tagen die Aufgabe der Kirche vorzugsweise auf sie bezieht. Den Gebildeten kann in der That die Kirche dermalen direkt weit weniger für ihre christliche Förderung leisten. Sie fühlen das auch sehr bestimmt, wenn gleich immerhin nur unklar, und es wird eine völlig vergebliche Mühe sein, wenn man ihnen die entgegengesetzte Ueberzeugung aufreden will. So liegt es denn auch in der Natur der Sache, daß die Kirche unserer Tage ganz vorzugsweise im Pietismus ihr kräftigstes Leben hat, und es darf uns durchaus nicht Wunder nehmen, daß unsere würdigsten, eifrigsten und wirksamsten Kleriker in der Regel zu dieser Richtung sich hinneigen. In der Frömmigkeit als solcher steht nun einmal das Wesen und Leben der Kirche und folglich auch des Klerikats. Grade mit einer solchen Kirche wie die gegenwärtige aber, die so ganz von aller geschichtlichen und weltlichen Herrlichkeit herabgekommen ist, verträgt sich der Pietismus gar wohl. (Vgl. oben §. 987.) Und eben dieß ist wieder höchst charakteristisch für den jetzigen Stand der Kirche, daß sie ihre besten Lebenskräfte aus einer Richtung beides ziehen kann und ziehen muß, die ihr in ihrer frischen Lebenskräftigkeit gegenüber sich von ihr abwendet, und gegen die sie, so lange sie noch von freudigem Gesundheits- und Lebensgefühl erfüllt ist, eine tiefe Antipathie empfindet. Das eigentliche Arbeitsfeld für unsere jetzige Kirche ist die s. g. innere Mission.*) Hier hat sie grade in einer Zeit wie die unserige, die als Uebergangszeit zugleich eine Zeit des Verfalles der bestehenden Ordnung und Sitte ist, eine unabsehbare und unaussprechlich wichtige Aufgabe. Und zwar eine Aufgabe, die Niemand sonst an ihrer Stelle übernehmen kann.**) Denn sie bezieht sich auf Solche, die zum allergrößten Theil, die Einen vermöge ihrer Bildungsstufe, die Andern vermöge ihrer Verwilderung, das Christenthum durchaus erst an seiner religiösen Seite allein zu erkennen im Stande sind, und die Frömmigkeit wieder nur, sofern sie ihnen unmittelbar als solche entgegentritt. Und ebenso findet sich auf der andern Seite auch das

*) Vgl. Bunsen, a. a. O., S. 283—288. 319. f. 356. 371.

**) Ebendas., S. 191—196.

Digitized by Google

kirchliche, d. h. das rein religiöse (und eben als solches dem Pietismus zugewendete) Christenthum vorzugsweise grade zu dieser Aufgabe hingezogen, weil ja seiner Natur zufolge in seinem Verhältniß zu dem an sich sittlichen Leben seine Richtung ganz überwiegend die reinigende ist, nicht die ausbildende, die negative, nicht die positive. (S. oben §. 987.*) In der Vollbringung dieser erhabenen Mission wird dann die Kirche auch den jetzt so zahlreichen Auf Auktorität hin ungläubigen für sich, und hiermit zugleich für das Christenthum selbst, wieder Respekt abnöthigen; denn diese können durch nichts anderes überführt werden als durch Thaten heldenmüthiger Liebe, Hingebung und Selbstaufopferung.**) Dabei ist es aber sehr bezeichnend für den dermaligen Stand der Geschichte, daß der unzweideutig vorliegenden Erfahrung zufolge die Kirche an dieser erhabenen Aufgabe der Diakonie mit Erfolg nicht als Kirche arbeiten kann, sondern nur als religiöse Association. Warum sonst gelingt es ihr nicht damit, wenn sie dieß Geschäft als Kirche in die Hand nimmt, als deßhalb, weil die Lebenskraft des Kircheninstituts zu sehr nachgelassen hat, als daß auf der Basis des kirchlichen Verbandes und in kirchlicher Form eine Vereinigung der vorhandenen Kräfte christlicher Liebe und Selbstaufopferung ausführbar wäre? Die religiösen Vereine dagegen fördern jene Aufgabe der christlichen dienenden Liebe augenscheinlich mit schönem Erfolg; sie sind aber unzweifelhaft

*) Vgl. die gar nicht ganz ungegründeten Bemerkungen von Karl Schwarz, Das Wesen der Religion (Halle 1847), I., S. 142. f. 148. An der ersteren Stelle heißt es unter Anderm: „Freilich geht auch die praktische Religiosität heraus aus der Arbeit am innern Menschen, um in der Gemeinschaft und auf sie zu wirken. Aber selbst noch in der Erhabenheit der Aufopferung und Hingebung dieses Thuns zeichnet sie ihre Einseitigkeit ab. Diese Thätigkeit richtet sich nur auf die desorganisirte Menschheit: auf Sünde, Armuth, Krankheit; auf das Elend in seiner schreckendsten Gestalt, in seiner furchtbaren elementarischen Erscheinung. — Dieß Elend soll geheilt werden durch die Tröstungen der Religion, wie die Religion der letzte Zweck ist, welchem alle äußere Hülfeleistung als Mittel dient. — Die Schranke ist hier die, daß die Thätigkeit nur eine heilende, lindernde, nicht eine neu-organisirende; daß ferner die Religion der Zweck, die sittliche Aufrichtung und Aufrechterhaltung nur das Mittel ist."

**) S. besonders den Deutschen Protestantism., S. 415—420. Vgl. S. 245—249. 466—469.

Digitized by Google

— schon als aus den verschiedensten christlichen Konfessionen gemischte Verbindungen — außerkirchliche Vereine*), und es liegt überdieß auf der Hand, daß sie nur dann gedeihen können, wenn sie diesen nichtkirchlichen Charakter festhalten. Diese der Diakonie und der inneren Mission gewidmeten religiösen Vereine, gegen welche die der äußeren Mission dienenden, was die Gediegenheit christlicher Frömmigkeit angeht, doch in die zweite Linie zurücktreten, sind das eigenthümliche Erzeugniß und Lebenszeichen der modernen christlichen Frömmigkeit in ihrer Erscheinung rein als solche**), und in ihnen hat die Kirche der Gegenwart ihren wahren Lebensheerd. Sie soll sie deßhalb mit aller Liebe und Sorgfalt pflegen, und sie zu immer kräftigerer Regsamkeit zu beseelen suchen. In ihnen hauptsächlich hat sie ihr Leben zu führen.***) Aber auch darin bestätigt sich nur von Neuem das oben über das Verhältniß der heutigen Kirche zum Pietismus gesagte. Denn jene Vereine sind unbestreitbar von dem Pietismus ausgegangen, und haben ihre Lebenswurzeln fortwährend in ihm.

§. 1170. Wir leben in einer Zeit einer lebhaften kirchlichen Bewegung, die auch nur richtig zu würdigen nichts weniger als leicht ist. Sie gibt sich selbst gern für eine reformatorische aus und hofft, daß aus ihr eine neue höhere Gestalt der Kirche hervorgehen wird. Das ist aber eine Täuschung; denn es fehlen ihr beide, die reformatorischen Ideen und die reformatorischen Männer, ja es fehlt ihr

*) Unbeschadet übrigens der sehr triftigen Bemerkungen, mit denen Nitzsch, Prakt. Theol., I., S. 483. f., die religiösen Vereine in dieser Beziehung rechtfertigt.

**) Marheineke, S. 584. f.: „Als eine der edelsten Früchte der protestantischen Denk-, Glaubens- und Gewissensfreiheit sind die christlichen Vereine zu betrachten, an denen die neuere Zeit so reich geworden ist. In ihnen besonders hat sich die Freiheit der Kirche zum Bewußtsein gebracht. Sie bilden einen großen Vorzug der protestantischen Kirche nicht nur gegen den Sektengeist, sondern auch gegen die römische Kirche. — — Sie sind ein nothwendiges Supplement der allgemeinen kirchlichen Ordnung und Einrichtung, nutzreich und wohlthätig, jedoch nur, wenn sie mit jener Objektivität nicht im Widerspruch stehen, sondern sich leicht und frei in den kirchlichen Gesammtorganismus hineinflechten lassen, ohne dadurch beschränkt zu sein."

***) Vgl. de Wette, Das Wesen des chr. Glaubens, S. 443.

Digitized by Google

sogar der reformatorische Muth, und es charakterisirt sie statt dessen eine wirklich schmähliche Scheu vor allem Märtyrerthum, vor jeder Selbstaufopferung, jeder materiellen Einbuße, ja jeder Ungemächlichkeit.*) Der Grund davon ist, daß unter uns keine wirklichen kirchenreformatorischen Ueberzeugungen zu finden sind**), daß unter uns nur verschiedene Parteien in der verfallenen Kirche einander gegenüberstehen, nicht aber ein Prophet oder ein Chor von Propheten der verfallenen Kirche selbst, und das Drängen nach einer Veränderung der kirchlichen Dinge hin nicht Christo gilt, sondern nur dem Gefühl der Unbehaglichkeit unserer jetzigen Zustände. Die Bewegung, von der wir reden, ist unverkennbar überwiegend nur eine kirchliche, nicht zugleich eine religiöse. Es ist zum sehr großen Theil weit mehr die Lust an der Bewegung, die Abneigung gegen ein Bestehendes, mit dem man zerfallen ist, als das persönliche religiöse Bedürfniß, das wirkliche Heilsbedürfniß, wovon sie ausgeht. Schon deßhalb ist sie unvermögend, neue kirchliche Bildungen zu erzeugen. So sehr sie auch Miene macht, auf eine höhere Organisation der Kirche hinzutreiben, so wird sie doch eine solche herbei zu führen, wie schon oben gesagt wurde, nicht vermögen. Worauf sie erklärtermaßen hauptsächlich hinaus will, eine solche Repräsentativverfassung der Kirche, durch welche diese zu wirklicher Autonomie gelange und sich von jedem leitenden Einfluß des Staates emancipire, das würde, wenn es zu Stande käme, kein bleibendes Heil bringen. Nach aller menschlichen Berechnung würde eine solche Verfassung nur zu noch größeren Zer-

*) Vgl. den Deutschen Protestantism., S. 412. f.

**) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 209. f.: „Ich bin zu dem reformatorischen Handeln aufgefordert und verpflichtet überall, wo ich als Einzelner in der christlichen Kirche oder in meiner Region derselben etwas dem christlichen Geiste widersprechendes erkenne, und mit dieser meiner Erkenntniß mich in Opposition befinde gegen die allgemeine Meinung und Handlungsweise, wo mir also mein Gewissen sagt, daß ich im Rechte bin und die öffentliche Meinung im Unrecht. — — Wer eine Ueberzeugung hat auch in Opposition gegen die im Ganzen herrschende Ansicht, der muß seiner Ueberzeugung folgen und sie zu realisiren suchen, aber vor allem ist zu fordern, daß er sich der Uebereinstimmung seiner Ueberzeugung mit dem christlichen Principe bewußt sei."

Digitized by Google

würfnissen in unserer Kirche führen*), ja sehr leicht zu einer solchen Beschleunigung ihrer Auflösung, daß auch ihre letzten Fundamente mit dem Umsturz bedroht würden. In einer Gemeinschaft wie die Kirche, in welcher ihrem Begriffe zufolge diejenigen Unterschiede, nach denen die politische Gemeinschaft, ebenfalls ausdrücklich ihrem Begriffe gemäß, sich selbst gliedert, keine Bedeutung haben, bringt die repräsentative Verfassung grundsätzlich und unvermeidlich die echt republikanische Herrschaft der Majoritäten als solcher mit sich.**) Wenn aber heutiges Tages die Majorität derjenigen, die sich zu unserer Kirche zählen, über den Glauben, die Lehre und den Gottesdienst derselben, überhaupt über ihr ganzes Thun und Lassen zu dekretiren bekommt, so wird die nach ihrem Sinne eingerichtete Kirche, wenn sie überhaupt nur eine solche zu Stande bringt, wohl wenig mehr von einer christlichen Kirche an sich haben. Gehen die repräsentativen Organe der Kirche irgend auf die wesentlichen Fragen des kirchlichen Lebens ein, so wird ein durchgreifendes und in sich selbst mannichfach verzweigtes Schisma die unausbleibliche Folge davon sein***); gehen sie aber furchtsam um die eigentlichen Lebenspunkte herum und bleiben bei den Aeußerlichkeiten stehen: so werden die so heiß ersehnten repräsentativen kirchlichen Institutionen in kürzester Frist an ihrer inneren Leerheit und an der langen Weile und dem geschäftigen Müßiggange sterben, die sie in ihrem Gefolge haben werden. Wo das kirchliche Leben im Ganzen gesund ist, da werden solche Einrichtungen keine Uebelstände mit sich führen und zur Erhaltung desselben förderlich sein; wo sie dagegen die kirchliche Gesundheit erst wiederherstellen sollen, da werden sie im glücklichsten Falle wirkungslos sein. Zum großen Theil ist die jetzige kirchliche Bewegung ein Symptom des

*) Sehr umsichtig beurtheilt auch diesen Punkt der Deutsche Protestantismus. S. 395. sagt er, man dürfe sich schlechterdings nicht verbergen, daß die repräsentative Kirchenverfassung „keineswegs plötzlich der Kirche den ewigen Frieden bringen, im Gegentheil der Anlaß und das Organ sein wird, dem inneren Hader, der uns zu zerreißen droht, zu einem legitimen und authentischen Ausdruck zu verhelfen."

**) Vgl. Kliefoth, Theorie d. Kultus d. ev. Kirche, S. 253. f.

***) Der deutsche Protest., S. 397. f.

Digitized by Google

Desorganisationsprocesses in der Kirche. Eben deshalb aber will sie mit der größten Besonnenheit behandelt sein, damit nicht vor der Zeit auch die Grundpfeiler unseres Kirchengebäudes umgestürzt werden. Insbesondere kommt es darauf an, das Fortbestehen unserer Landeskirchen zu sichern. An ihnen, überhaupt an den unter uns zu Recht bestehenden Kirchen wolle doch Keiner rütteln, der es mit der Kirche und dem Christenthume selbst wohlmeint! Die Wirksamkeit dieses letzteren auf die großen Massen ist ja auch jetzt noch entschieden bedingt durch ein ihm zu Gebote stehendes kirchliches Institut; ein solches aber findet als evangelisches zur Zeit, wenigstens in unserem Deutschland, nur darin, daß es sich vertrauensvoll an den Staat anlehnt, eine sichere Gewähr seines Bestandes. Eine Staatsreligion mit ihrer Staatskirche, die ihrem Begriffe nach ausschließend ist und unterdrückend, müssen wir freilich, ohne uns nur erst zu besinnen, zurückweisen*); ebenso bestimmt aber müssen wir auch einen hohen Werth legen auf eine Kirche, die, ohne irgend ausschließend zu sein gegen andere Kirchen, vom Staate, als mitgehörig zum wesentlichen Bestand der nationalen Gemeinschaft, gepflegt, geschützt und aufrecht erhalten wird, d. h. auf eine National- oder Landeskirche.**) Will aber eine Kirche einer solchen Pflege und eines solchen Schutzes des Staates genießen, so muß sie der Natur der Sache nach ihrerseits sich diesem in irgend einem Maße subordiniren, und ihn in solcher Art Theil nehmen lassen an der Leitung ihrer Angelegenheiten, auch der inneren, daß er im Stande ist, sie gegen alles, was sie nicht nur von außen, sondern auch von innenher gefährden könnte, zu behüten und zu beschützen.***) Durch dieses Verhältniß zum Staate als Landes-

*) Bunsen, a. a. O., S. 107.: „Eine Staatskirche ist nur da naturgemäß, wo ihr ein Kirchenstaat entspricht, d. h. wo, wie in Genf und Schweden, Staat und Kirche sich wirklich decken. Es ist aber schwer, daß dieß bei bürgerlicher Gewissensfreiheit und lebendigem religiösem Sinne lange Zeit der Fall sei, oder daß die Kirchenform nicht erstarre oder verderbe, während die Staatsform fortlebt. Ueberhaupt aber ist die Staatskirche eine gefährliche politische Einrichtung, weil eine Fiktion (was zu deutsch zwischen Dichtung und Lüge in gefährlicher Mitte hängt): und fast allenthalben klebt Blut und Gewaltthat an ihren Fußtapfen." Vgl. Wirth, II., S. 432.

**) Vgl. Bunsen, a. a. O., S. 106—111. 151. f.

***) Vgl. Daub, II., 2., S. 146., Marheineke, S. 559. Schleiermacher freilich will bekanntlich nichts wissen von irgend einer Verbindung

Digitized by Google

kirche ist sie gegen die Versuchung zu einer hierarchischen*) sowohl als zu einer puritanischen Richtung bewahrt.**) Vornehmlich aber muß ihr ein solches Verhältniß als die Bedingung ihrer geordneten Einwirkung auf die Nation in ihrer Totalität von der äußersten Bedeutung sein. Denn für die Christianisirung des Volkes als eines Ganzen ist augenscheinlich eine Nationalkirche die vortheilhafteste Einrichtung.***) Einmal ist ja die große Mehrzahl des Volkes noch immer unfähig, sich selbst ein *sachverständiges* Urtheil darüber zu bilden, wie sie in Ansehung der kirchlichen Gemeinschaft sich zu bestimmen habe; sich selbst überlassen, würde sie also blindlings eine übel motivirte Wahl treffen oder, was wohl der häufigste Fall sein würde, dem ihr sich aufdringenden schlechten Rath von religiösen und kirchlichen Agitatoren und Demagogen der mannichfachsten Art zur leichten Beute werden. Fürs andere haben dann nicht wenige ein so schwaches religiöses Interesse, daß sie, wenn sie sich erst selbst eine kirchliche Gemeinschaft aufsuchen sollten, und etwa überdieß noch mit materiellen Opfern, es vorziehen würden, sich ohne alle Kirche zu behelfen. Für beide Klassen ist es offenbar von der größten Wichtigkeit, daß sie sich schon unmittelbar durch ihre Zugehörigkeit an den Staat, ohne ihr eigenes Zuthun, im Schooße eines wohleingerichteten kirchlichen Institutes vorfinden, das ihnen von selbst entgegenkommt mit seiner christlich erziehenden Einwirkung, und sie fortwährend, auch unaufgefordert, mit derselben begleitet. Dem Staate aber muß, so gewiß er ein christlicher sein will, überaus viel daran liegen, eine solche Anstalt — oder auch mehrere, denn der Landeskirchen können in Einem und demselben Staate sehr wohl mehr als Eine sein, —

---

zwischen Kirche und Staat. Nach ihm gehört es bestimmt zum Wesen des Christenthums, „beides, bürgerliches und religiöses zu scheiden, aber so, daß es als geschieden wieder zusammengefaßt wird, und eines das andere bedingt." (Chr. Sitte, S. 685.) Ueber die Motive dieser Ansicht Schleiermacher's s. die scharfsinnigen Bemerkungen von C. *Schwarz*, Das Wesen der Rel., II., S. 121—124. 129.

*) *Schleiermacher*, Chr. Sitte, S. 470.: „Die Kirche als solche hat den bürgerlichen Zustand nicht zu ordnen."

**) *Marheineke*, S. 559. f.

***) Vgl. *de Wette*, Das Wesen des chr. Glaubens, S. 441., und den Deutschen Protest., S. 517.

Digitized by Google

in seinem Bereich zu besitzen. Von beiden Seiten her begegnet sich also das Interesse für die Erhaltung der Landeskirchen. Bisher hatte die kirchliche Bewegung dieselben nicht leicht ernstlich in Frage gestellt, in der neuesten Zeit aber, seitdem der Rationalismus aus einer bloßen theoretischen Denkweise eine zugleich praktische Richtung geworden ist, und somit gegen die alte Form des Christenthums eine aggressive Stellung eingenommen hat, als Lichtfreundthum*), ist dieß wesentlich anders geworden. Die den bestehenden Kirchen feindselige Tendenz ist jetzt eine wirkliche unmittelbare Macht. So lange die Neologie nur noch die Kleriker interessirte, war sie lediglich eine Sache der Theologie und des mehr oder minder wissenschaftlichen Disputs; es ging ihr aber zugleich ein sehr natürliches Interesse für die Erhaltung des langjährigen Bestandes von kirchlichen Institutionen zur Seite, in welchen der Klerikat selbst die Bedingungen seiner Existenz erkennen mußte. Jetzt aber ist die neologische Bewegung in die Laien selbst eingedrungen, so wenig sie auch im Stande sind, den theologischen Debatten wirklich zu folgen**), und in ihren Händen nimmt sie begreiflicherweise sofort eine praktische Wendung. Da ist denn freilich bei der Abwehr der Angriffe auf unser bestehendes Kirchenwesen die höchste Besonnenheit und Behutsamkeit nöthig; denn man kann sich dabei gar leicht auch in wohlmeinender Absicht in den Mitteln vergreifen. Eine Unterdrückung der jetzigen Bewegung durch äußere Gewalt ist nun einmal nicht möglich. So unerfreulich auch im Allgemeinen ihre Physiognomie ist, so läßt sich doch die Forderung nicht zurückweisen, ihr den ihrer Natur gemäßen freien Spielraum zu gönnen, damit sie an ihren Hervorbringungen entweder sich bewähren oder sich selbst zu Schanden machen könne; denn der geschichtliche Entwickelungsgang hat sie mit innerer Nothwendigkeit herbeigeführt

*) Vgl. den Deutschen Protest., S. 341—378.

**) Schleiermacher, Ueber den eigenthüml. Werth u. das bindende Ansehen symbol. Bücher (S. W., Abth. I., B. 5.), S. 438.: „Es ist schlimm genug, daß seit langer Zeit durch die Art, wie in volksmäßigem Tone und offenbar absichtlich vor einem recht großen Publikum über theologische Gegenstände ist geschrieben worden, unsere Gemeinen in ein theologisches Räsonniren hereingekommen sind; was in der That auch den gebildeten unter ihnen, wenn sie nicht recht wissenschaftlich sind, nicht frommen kann."

Digitized by Google

Der naive Glaube ist nun einmal ziemlich allgemein dahin im Volke, und zwar der Natur der Sache zufolge auf unwiederbringliche Weise*); nur auf der Grundlage verständiger Reflexion kann in ihm der Glaube an Christum wieder hergestellt werden. Auch in der Kirche ist das Princip der Subjektivität hervorgebrochen und hat auf die Massen gewirkt. Diese haben auch in der Kirche sich fühlen gelernt, und sind nun nur allzu aufgelegt, sich lange vor erreichter wirklicher Mündigkeit von jeder der bisherigen religiösen Auktoritäten zu emancipiren und kopfüber in eine bodenlose Unfrömmigkeit zu stürzen. Das ist ein Unheil; aber es wird nur noch verschlimmert, ja unheilbar gemacht werden, wenn man jenem Princip der Subjektivität an sich selbst auf kirchlichem Boden die Anerkennung versagt.**) Also nur ja keine Beschränkung der freien öffentlichen Mittheilung, sobald sie sich in den Formen des Anstandes hält.***) Sollen unsere Lan-

*) Alex. Schweizer in den Theol. Studien u. Kritiken, 1846, H. 2., S. 510.: „Ist einmal die Naivetät im Volke, welche in jeder Religion einfach annimmt, was die Väter geglaubt haben, halb oder ganz dahin: so ist sie eben dahin, halte man es nun für ein Unglück oder für einen Fortschritt."

**) Schweizer, a. a. O., S. 515.: „Grade die Nichtanerkennung des wirklichen Rechts der Subjektivität treibt das hervor, was man schlechte Subjektivität, Aufgeblasenheit, Selbstsucht nennt. Läßt man jene gewähren, so wird diese, wenn nicht in den Wurzeln vertrocknen, doch niemandem mehr imponiren. Wird aber jene zurückgedrängt und gehemmt, so werden die Subjekte mehr und mehr mit den positiven geistigen Substanzen der Geschichte zerfallen, in ihnen nur die positive Außenseite, den gröberen Niederschlag sehen, in spottendem Negiren sich austoben; ihnen gegenüber aber wird eine, weil die Subjektivität, damit die Lebendigkeit und den Ernst der Assimilirung beschränkende, gemachte Frömmigkeit sich verbreiten. Klaget ihr, jene Lichtfreunde seien aber doch oberflächliche Leute: gut, so setzet ihr tieferen Geister in der Kirche selbst die Subjektivität in ihre normalen Rechte ein; dann werden oberflächliche Leute sich nicht mit solchem befassen, oder, wenn sie es thun, unbeachtet zur Seite bleiben."

***) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 383—386., vgl. S. 434—436., Beil., S. 82. 141., stellt als Grundsatz auf, daß in der Kirche „Jeder das Recht habe, sein Urtheil über alles frei auszusprechen, daß Freiheit sei des Urtheils, Freiheit der Mittheilung auch desjenigen, was als Abweichung erscheint, weil es eine Steigerung in sich schließen kann." (S. 383.) Er verwirft (S. 385. f.) ausdrücklich die Beschränkung, „daß die geforderte Mittheilung nur im Klerus statt haben dürfe, die Laien dagegen von dem ganzen Verkehr über noch streitige Punkte gänzlich auszuschließen seien."

Digitized by Google

deskirchen erhalten werden, so thut uns ein weitherziges, mildes und gelindes Kirchenregiment Noth, das der im Princip nicht mehr zu bewältigenden Desorganisation der Kirche Rechnung trägt, damit nicht das Ganze plötzlich zersprengt werde durch einen Gewaltausbruch der darin gährenden Kräfte, — ein Kirchenregiment, das väterliche Nachsicht und Geduld übt nicht nur mit den Laien, sondern auch mit den Klerikern, die in Ansehung der Lehre aus der ordnungsmäßigen Bahn herausschreiten, in Erwägung der ungeheueren Schwierigkeiten, mit denen unter den jetzigen Umständen Mancher zu kämpfen hat, um den richtigen Standpunkt zu finden, — ein Kirchenregiment endlich, das durch weise Vorsicht so viel als möglich jede Gelegenheit und Veranlassung zu erfolgreicher Betreibung kirchlicher Demagogie und Agitation abzuschneiden sucht. Es gehört mit zu dem eigenthümlichen Charakter der deutsch-evangelischen Kirche, daß sie nicht nur die größte Mannichfaltigkeit, sondern sogar die schärfsten Gegensätze der religiösen und theologischen Ansichten und Tendenzen in sich erträgt, und, was noch mehr sagen will, auch vertragen kann ohne Gefahr. Es ist dieß freilich wesentlich eben darin begründet, daß sie nur in sehr unvollkommener Weise eine Kirche ist; aber grade hierin, daß sie die religiösen und theologischen Gegensätze nicht aus ihrem Schooß ausstößt und die Gemeinschaft unter einander aufheben läßt, sondern sie in Einem Hause zusammenwohnen und so in täglichem Verkehr ihre Sache mit einander durchkämpfen läßt, liegt auch wieder die Hauptursache der eigenthümlichen Gründlichkeit ebensowohl als Lebendigkeit, welche unsere deutsche evangelische Theologie unbestritten auszeichnet. *) Hieran darf nun um keinen Preis etwas geändert werden.

*) Schleiermacher, Sendschr. an v. Cölln u. D. Schulz (S. W., I. Abth., 5. B.), S. 674. f.: „— — so lange wir den Sinn bewahren, alle Verschiedenheiten, so wie sie sich entwickeln, im Umfang unserer Gemeinschaft zusammenzuhalten, um sie in Streit und Liebe zu verarbeiten. In der römischen Kirche können Differenzen der Lehre partielle Auflösungen hervorbringen, weil da Bann und Verketzerung gesetzlich ist, und ich meine, wir haben deßhalb nicht Ursache, jene Kirche zu beneiden. Auch in England und Nordamerika können solche Auflösungen vorkommen, weil eine so unbeschränkte Leichtigkeit besteht zusammenzutreten und auseinander zu gehen, daß leicht auch ganz unbedeutende Abweichungen ein solches ausscheidendes Zusammentreten hervorrufen; aber eben deßhalb kommt man dort so wenig weiter in der Erkennt-

Digitized by Google

Die Lehrfreiheit*) muß also in unserer Kirche eine weite sein. Dieß kann freilich nicht heißen: eine unbegrenzte. Soll es überhaupt noch eine Kirche geben, so muß die Freiheit der Lehre in ihr eine geordnete und innerhalb bestimmter Schranken bemessene sein. Nur müssen diese nicht allein überhaupt weite sein, sondern auch eine gewisse Elasticität haben. Denn so richtig sie auch, objektiv angesehen, abgesteckt sein mögen, so kann doch natürlich die Kirche in demselben Maße, in welchem sie in ihrer Auflösung begriffen ist, dieselben nicht mehr sicher aufrecht erhalten. Dieß ist aber eben unser dermaliger Fall. Eine feststehende Kirchenlehre ist in der That ein unumgängliches Erforderniß jeder Kirche. Ohne irgend ein Symbol ist eine

---

niß, weil die sich getrennt haben, einander gleichgültig werden, wogegen bei uns Streit und Liebe sich an einander nähren. Ja ich glaube unbedenklich behaupten zu können, daß wir ohne den Eifer der streitenden Parteien zu einem solchen Wachsthum theologischer Einsicht in allen Fächern nicht würden gediehen sein, und daß jede der andern, mithin wir allen beiden mehr zu verdanken haben als gewöhnlich eingesehen wird." Vgl. S. 701.

*) Vgl. über sie besonders Nitzsch, Prakt. Theol., I, S. 307—318. Es heißt hier S. 312. f.: „Lehrfreiheit innerhalb lehrender Gemeinschaft fordert subjektive und objektive Lehrordnung; die Lehrbefugnisse sind nicht nur nach wissenschaftlicher, sondern auch nach sittlicher Prüfung zu ertheilen. Die kirchenregimentliche Bezeichnung und Handhabung der Lehre muß dem Einflusse der Theologie sowohl als dem Gegengewicht haltenden Gemeingefühle des Laienstandes verfassungsmäßigen Antheil gestatten. Abweichungen vom geltenden Lehrbegriffe überhaupt (Heterodoxieen) sind von grundstürzenden Lehren (Häresieen) zu unterscheiden. Nur das Aergerliche des Vortrags ist Gegenstand der disciplinarischen Reaktion, der Vortrag der letzteren ist nicht zu dulden. Wie aber die Seelsorge der Disciplin vorangeht und sie durchdringt, geht Verständigung der gegen das Lehramt gerichteten Disciplin voran und durchdringt sie. Die Beschränkung oder Entziehung der Lehrbefugnisse darf nicht den Charakter der Strafe, sondern nur das Gepräge eines Selbsterhaltungsstrebens der Kirche an sich tragen. Sie geschieht aber rechtlich nur durch diejenigen, welche die verletzten Grundlehren glauben und bekennen, oder verletzte Rechte der glaubenden und bekennenden Gemeinde mit Ueberzeugung vertreten." Ferner S. 314. f.: „Eine geordnete, eine bestimmte muß die Freiheit" (der Lehre) „doch sein, so, daß jede Verwendung des Lehrmtes zu offenbarer Entgründung der christlichen Lehre als Usurpation und Anarchie anzusehen und darnach zu behandeln sein wird. Das Recht der subjektiven Ueberzeugung, die sittliche Würdigkeit der betreffenden Person, die leiche Denkart oder Richtung Vieler ändern hierin nichts."

Digitized by Google

wirkliche Kirche gar nicht denkbar, und das Symbol ist gar kein Symbol, wenn es nicht für die Lehre in der Kirche normative Auktorität hat. Es liegt deßhalb unmittelbar in der Sache selbst, daß die Aufnahme in den Klerikat durch die Ordination mit einer feierlichen Verpflichtung des Ordinanden auf die Symbole der Kirche verbunden sein muß, übrigens, wie sich von selbst versteht, unbeschadet seiner vollen Freiheit, auf der Basis der Symbole theologisch weiter zu arbeiten. So hat man es auch in unserer Kirche von altersher gehalten. Und das lange Zeit ohne dabei auf Schwierigkeiten von Bedeutung zu stoßen. Ein Mißstand lag freilich schon von Anfang an bei der Handhabung des normativen Ansehens der Symbole in unserer Kirche in ihrem Zugehörigkeitsverhältnisse zu dem Staate, das sich wieder eben darin gründet, daß sie nicht wahrhaft Kirche ist. Indem nämlich der Staat bei dem Kirchenregiment überhaupt einen Hauptantheil hat, kommt er in den Fall, in letzter Instanz die kirchliche Lehre zu überwachen und theologische Entscheidungen abzugeben, was ihm seinem Begriff zufolge ganz und gar nicht zukommt. *) Allein dieß Bedenken konnte anfangs wenig bedeuten, so lange der Staat thatsächlich in allen die Lehre betreffenden Fragen sich durch das Gutachten der Theologen leiten ließ. Lange Zeit hindurch ging also in diesem Stücke dem Kirchenregiment sein Beruf leicht von Statten. Wie kommt es denn nun, daß heute zu Tage jedem Versuch des Kirchenregiments, jene Grundsätze, die an sich in der Natur der Sache selbst liegen, praktisch zu

*) Marheineke, S. 563.: „Wenn der Staat es erst sein will, und nicht mehr die Kirche, welcher die Orthodoxie und symbolischen Bücher aufrecht hält, und nur so die Sicherheit ihrer fortdauernden Gültigkeit gewinnen will, daß er die Diener der Kirche durch Eid und Verpflichtung daran bindet, so ist es um beide gewiß geschehen; denn dann ist es die Gewalt nur und nicht mehr die Freiheit, wodurch sie aufrecht erhalten sind. Ueberhaupt, so erwünscht und dankenswerth für die Kirche das lebendige Interesse des Staats an der Kirche sein muß, so ist es doch ein krankhafter Zustand, wenn die Bevormundung von Seiten des Staats eintritt, welche die Unmündigkeit der Kirche voraussetzt, und die Staatsgewalt sich auch auf das Innere, Lehre und den Glauben der Kirche erstreckt. Sie hat für keine bestim Theologie, sei es die rationalistische oder pietistische, Partei zu nehmen; d es geziemt sich nicht für den Staat, Partei zu sein oder zu nehmen. Z sind Mängel der Kirchenverfassung, Ueberschreitungen der Pflicht und Rechts."

Digitized by Google

machen, so ungeheuere Schwierigkeiten in den Weg treten? Der Hauptgrund liegt einfach darin, daß uns jetzt eine wirkliche Kirchenlehre fehlt, was wieder daher rührt, daß wir keine wirkliche Kirche mehr haben. Daß die Zustimmung unserer Kleriker zu unseren Symbolen so schwer zu erlangen ist, das kommt nur daher, daß wir zur Zeit wirkliche, d. h. noch lebendige Symbole gar nicht besitzen. Die Symbole sind wesentlich theologische, also wissenschaftliche Erzeugnisse, wissenschaftliche Darstellungen des Glaubens, d. h. überhaupt der Bestimmtheit des religiösen Bewußtseins; sie haben deßhalb, auch wenn diese letztere im Wesentlichen unverändert bleibt, ihren Werth und Gebrauch nur so lange als der allgemeine Charakter derjenigen Wissenschaft, aus deren Elementen sie herausgestaltet wurden, fortbesteht. Dieß ist aber in Ansehung der Symbole unserer Kirche unzweifelhaft nicht mehr der Fall; das Alphabet von wissenschaftlichen Grundbegriffen, in welchem sie abgefaßt sind, ist längst nicht mehr das unserige. Darum können wir nun, wie sehr wir auch immer noch eben dasselbige zu bekennen haben mögen wie sie, d. h. eben dieselbe eigenthümliche Grundbestimmtheit des christlich frommen Selbstbewußtseins, doch in der Art und Weise, wie dieser religiöse Gehalt von ihnen in der Form des Gedankens ausgedrückt ist, unsere Denkweise nicht mehr wiedererkennen. Sie reden von unserem Glauben in einer unserer Zeit fremden Sprache. Und doch ist es grade dem Frömmsten am entschiedensten Bedürfniß, das, was ihm das Heiligste ist, seinen religiösen Glauben, nur in der Muttersprache seines Selbstbewußtseins auszusprechen, weil in ihr allein sein Aussprechen desselben volle subjektive Wahrheit haben kann, — also, sofern er ihn verstandesmäßig auffaßt, nur in dem ihm eigensten Idiom des Denkens, nur mit den Mitteln desjenigen Begriffsalphabets, mit dem er bei allem seinem sonstigen Denken arbeitet, als dem ihm wirklich natürlich geläufigen. So scheint sich denn für unsere Kirche das Bedürfniß neuer Symbole herauszustellen, in denen der alte Glaube, der ihr keineswegs abhanden gekommen ist, sich in der Zunge der Wissenschaft der Gegenwart ausspräche. Aber ein Versuch dazu würde sich auf unüberwindliche Hinder[illegible]ßen. Denn einerseits ist es notorisch eine Unmöglichkeit, jetzt e[illegible]s Symbol von der Art zu entwerfen, daß es sich in unserer Kirche allgemeine Zustimmung

Digitized by Google

und Geltung verschaffen könnte, wenigstens bei allen denjenigen Parteien, denen die Besonnenen das Bürgerrecht in ihr nicht werden aufkündigen wollen, — und andererseits müßten neue Symbole, wenn sie denn doch Symbole derselben Kirche sein sollen, wesentlich nur Fortbildungen der früheren sein, sie müßten diese intakt lassen, und nur weiter fortbauen auf den von ihnen festgestellten Bestimmungen; solche Symbole würden sich aber ebenfalls notorisch jetzt nicht herstellen lassen. Denn was den letzteren Punkt betrifft, so würden die dem jetzigen Bedürfniß einigermaßen entsprechenden und allein wenigstens in nicht gar zu engen Kreisen möglichen Symbole verallgemeinernde Reduktionen den früheren sein, die grade diejenigen genaueren Lehrbestimmungen, um welcher willen jene eben sanktionirt wurden, wieder abthäten, überhaupt aber auch den wissenschaftlichen Charakter, der doch ausdrücklich in dem Begriff des Symbols als einer Lehrnorm liegt, völlig fallen ließen. Darstellungen des evangelisch-christlichen Glaubens wirklich aus dem Fleisch und Blut unserer jetzigen Wissenschaft dagegen würden sogar mit gar nicht wenigen Hauptbestimmungen der älteren Symbole in direkten Gegensatz treten müssen. Dieß sind wirklich für den ersten Anblick befremdliche Erscheinungen. Denn die alte evangelische Kirche besteht doch noch fort, der alte Glaube der Reformatoren lebt doch auch in uns noch: und dennoch soll ihm das Vermögen fehlen, sich in neuen kirchlichen Lehrbestimmungen eine verjüngte Darstellung zu geben? Der Gedanke liegt nahe, dieß unser dermaliges Unvermögen, die Symbole zu erneuern, werde ein bloß vorübergehendes sein. Aber so ist es auch nicht; es ist eben nur — und damit fällt sofort alles Befremdende unserer jetzigen Lage überhaupt weg, — ein Symptom, und zwar ein sehr bedeutsames, davon, daß unsere Kirche, ungeachtet eines dreihundertjährigen Anlaufs dazu, sich als wirkliche Kirche nicht zu erhalten vermag, und weiterhin, daß das Christenthum nun einmal aus dem kirchlichen Stadium herausgetreten ist in seiner Entwickelung. *) Wie soll unsere Kirche es also jetzt bal-

*) Aus diesem Grunde, aber auch nur aus ihm, hat Schleiermacher Recht, wenn er von der Aufstellung neuer Bekenntnisse auch in Zukunft nichts hören will, und meint, mit einem solchen Verfahren wür

Digitized by Google

ten mit der Lehrverpflichtung ihrer Kleriker? So lange sie noch irgend Kirche sein und ein kirchliches Lehramt aufrecht erhalten will, kann sie nicht umhin, ihren Klerikern bei der Ordination die Verpflichtung auf ihr Lehrbekenntniß aufzulegen; und so lange sie dieß nicht in neuen Symbolen abgelegt hat, bleibt ihr nichts übrig, als sich zu diesem Behuf ihrer alten zu bedienen, die sie ohnehin, wofern sie sich nicht als Kirche ganz prostituiren will, nur in dem einzigen Falle abrogiren kann, wenn sie neue an ihre Stelle setzt. Die Symbole der Kirche der Reformationszeit sind noch immer die unserigen, und ohne eine Verpflichtung auf sie kann die Kirche Keinen zu ihrem Dienst ordiniren *); worauf es in diesem Stücke ankommt, das ist nur die an-

---

wir unseren evangelischen Standpunkt verlassen. Denn wenn er sich dabei auf die Behauptung stützt, für die Kirche selbst könne eine Bekenntnißschrift nie ein Gut sein, sondern immer nur eine Sache der Noth in äußerer Beziehung: so müssen wir dem entschieden widersprechen. S. besonders das Sendschr. an v. Cölln u. Schulz (S. W., I. Abth., 5. B.), S. 697—702, und die Vorrede zu den Predigten in Bezug auf die Feier der Uebergabe d. Augsb. Konfession ebendas.), S. 712—714. In der Chr. Sitte, S. 215 f., heißt es über dieselbe Frage: „Wo man darauf ausgeht, neue Symbole für die unirte Kirche aufzustellen, da geht man unsittlich zu Werke. Die Union beruht auf dem Princip daß die Kirchengemeinschaft nicht durch Lehrbestimmungen begrenzt werden solle. Wer also die Kirchengemeinschaft doch wieder durch Lehrbestimmungen begrenzt, der widerspricht sich selbst. Ueberdieß endigt er katholisch, was im evangelischen Geiste begonnen ist. Zur Zeit der Reformation war guter Grund, die Lehre, wie sie damals war, treu darzustellen, um öffentlichen Verleumdungen entgegenzuwirken, und in keiner anderen Absicht sind unsere symbolischen Bücher verfaßt. Wer aber jetzt symbolische Bücher wollte, der könnte sie nur wollen als authentische Schrifterklärung, und als solche sind sie unevangelisch. Unsere Kirche ist eine freie Kirche und soll es bleiben, und auch die Union soll nichts als ihre Freiheit befördern, indem sie die verschieden Denkenden dazu vereinigt, daß sie mit einander verhandeln, ohne das Resultat sei nun, welches es wolle, in die Lage zu kommen, die Kirchengemeinschaft zu verändern. So ist es auch der wahrhaft evangelische Geist, der unsere Kirche davor bewahrt hat, sich in eine rationalistische und eine supernatu-
stische, jede mit ihren eigenen Symbolen, zu spalten. Unsere Kirche ist des
ters großes Haus, in welchem viele Wohnungen sind, und als solches wol-
wir sie erhalten und nicht wieder zu dem römischen Standpunkte zurück-
ren." Vgl. auch S. 384. 436., Beil., S. 184.

*) Auch Schleiermacher nimmt für unsere symbolischen Bücher eine
nthümliche Dignität in Anspruch, die ihnen vermöge ihres geschichtlichen
prunges zukomme, und muthet unseren Klerikern eine Zustimmungserklä-

Digitized by Google

gemessene Weise dieser Verpflichtung. Sollen nun nicht alle Diejenigen vom Klerikat ausgeschlossen werden, deren evangelische Frömmigkeit mit dem geistigen Leben der Gegenwart verwachsen ist, so muß sie eine weite sein und dem Kleriker ausdrücklich eine freie Stellung zu den Symbolen geben.*) Die Schwierigkeit liegt nur darin, das richtige Maß dieser Weite und Freiheit festzustellen. Denn wer soll nun bei der Abweichung der Lehre von den Sätzen der symbolischen Bücher im einzelnen Falle darüber kompetent entscheiden, ob sie sich innerhalb des Bereichs des Erlaubten halte, oder denselben überschreite?**) Die am meisten gangbare Formel, die Verpflichtung auf die symbolischen Bücher habe nur auf ihren Geist zu gehen, nicht auch auf ihren Buchstaben, ist zwar an sich richtig, aber doch gar zu leicht mißdeutbar. Auf ein bestimmteres Princip führt wohl die Unterscheidung zwischen dem, was die Symbole bekennen wollen, und der Art und Weise, wie sie es bekennen. Jenes ist die eigenthümliche Grundbestimmtheit des christlich-frommen Bewußtseins als eines evangelischen, in letzter Beziehung das christlich religiöse Grundgefühl, wie es das specifisch evangelische ist, — diese ein begriffsmäßiger, also wissenschaftlicher Ausdruck dieses letzteren. Die Zustimmung zu jenem ist dem evangelischen Kleriker unbedingt zuzumuthen, die Zustimmung zu dieser in keiner Weise. Denn die eigen-

---

rung zu denselben zu. S. Ueber den eigenth. Werth und das bindende Ansehen symbol. Bücher (S. W., Abth. I., B. 5.), S. 445—452. 453. f.

*) Dafür ist auch Petersen, Die Idee d. chr. Kirche, III., S. 641. f. Das wäre freilich viel zu weit gegriffen, wenn man mit Fichte, Sittenlehre, S. 244. (B. 4.), sagen wollte: „Das Symbol ist Anknüpfungspunkt. Es wird nicht gelehrt — dieß ist der Geist des Pfaffenthums — sondern von ihm aus wird gelehrt; es wird vorausgesetzt." Im Allgemeinen verdienen über den „Religionseid" die Erörterungen Reinhard's, III., S. 773—794., auch jetzt noch nachgelesen zu werden.

**) Marheineke, S. 570.: „Die kirchliche Lehrfreiheit hat freilich ihre Norm an den Bestimmungen der symbolischen Bücher. Die Grenzen aber d Norm, wer soll sie abstecken? Etwa der Staat? Zu sagen: bis hierher u nicht weiter, ist gar nicht seines Amtes und Rechtes. Dieß zu bestimmen lediglich Sache der Freiheit selbst, welche nicht Willkür nur, sondern von d Vernunft nicht verschieden ist. Die Pflicht der evangelischen Kirche ist ni dem Buchstaben und Einzelnheiten darin, sondern dem Geiste derselben t. zu bleiben; mehr als das zu fordern, ist der Staat nicht berechtigt."

Digitized by Google

thümliche Frömmigkeit der Reformatoren, insbesondere das eigenthümliche fromme Grundgefühl derselben muß allerdings von dem gefordert werden, der ein Organ des Lebens der von ihnen gestifteten evangelischen Kirche sein will, nicht aber ebenso auch die Theologie der Reformatoren, da die jetzige Wissenschaft nicht die damalige ist. Wo also z. B. Einer bei noch so ausgesprochener Abweichung seiner theologischen Ueberzeugungen von der Dogmatik der Reformationsepoche dennoch die Kirchenlieder jener Zeit aus voller Seele mitsänge, da würde die Identität seines christlich frommen Gefühls und mithin seines christlich frommen Selbstbewußtseins überhaupt in seiner unmittelbaren Grundbestimmtheit mit dem reformatorischen konstatirt sein; und mehr ist nicht zu fordern. Dieß also muß unsere Kirche von dem Ordinanden verlangen den Symbolen gegenüber, aber auch nur dieß, daß er zuversichtlich der wesentlichen Identität seiner individuellen Frömmigkeit mit der Frömmigkeit der Kirche, welche diese Bekenntnißschriften als urkundliche Zeugnisse der ihrigen aufgestellt hat, sich bewußt sei, — dessen, in ihr gewurzelt zu sein mit den tiefsten Lebenswurzeln seiner Frömmigkeit, und in ihr das ihm gleich sehr theuere und heilige Vaterhaus dieser seiner Frömmigkeit zu haben, so sehr auch die äußere Gestalt dieser von derjenigen abweichen mag, in welcher sich in den alten Urkunden dieses Hauses die evangelische Frömmigkeit abgebildet findet, — und daß er demnach auch mit wahrer kindlicher Pietät an dieser Kirche als seiner Mutter hange. Hiermit sind indeß die Schwierigkeiten keineswegs schon vollständig beseitigt. Denn nun fragt es sich ja erst von Neuem, bei wem doch das Urtheil darüber stehen solle, ob es sich mit dem bestimmten Ordinanden so verhalte. Dieß zu beurtheilen, ist offenbar nächst dem Herzenskündiger Niemand kompetent als der selbst, den die Frage betrifft. Die Kirche kann daher nicht mehr thun als eben dem Gewissen*) des Ordinanden selbst die Frage, ob es mit ihm in der oben beschriebenen Weise bestellt sei, als vor Gott zur Beantwortung feierlich vorhalten. Bejaht er dieselbe freudig, so muß sie ihm vertrauen, — oder sie müßte schon von vornherein ein wohlbegründetes Mißtrauen in seine Ehrlichkeit setzen, bei dem es dann aber unverant-

*) Im gemeinhin gangbaren Sinne dieses Wortes.

Digitized by Google

wortlich sein würde, daß sie ihn nur überhaupt zur klerikalischen Kandidatur zuließ. Nicht darauf also können wir, wie die Dinge jetzt stehen, in Ansehung der Ordination das Hauptgewicht legen, daß dem Ordinanden ein den jetzigen Verhältnissen angemessenes Glaubensbekenntniß als Lehrnorm zur Zustimmungserklärung vorgelegt werde, — sondern nur darauf, daß ihm vor seiner Zulassung zur kirchlichen Weihe im Namen der Kirche eine im Tone des heiligsten Ernstes zu ihm redende Ermahnung vorgehalten werde, gewissenhaft mit sich selbst vor Gott darüber zu Rathe zu gehen, ob er mit voller Wahrheit und Freudigkeit sich für einen wirklichen Sohn der evangelischen Kirche in dem vorhin angedeuteten Sinne halten und erklären könne. Die Formulirung einer solchen Admonition scheint uns in dieser Beziehung die Hauptaufgabe zu sein; wer sie würdig löste, wäre hohen Preises und Dankes werth. Die Lehrverpflichtung selbst hat dann auf unsere alten Symbole zu geschehen, aber unter der ausdrücklichen und feierlichen Erklärung des Ordinators, daß sie eine Verpflichtung sei nur auf den Glauben (d. h. hier: die eigenthümliche Bestimmtheit des frommen Bewußtseins durch die Thatsache der in Christo vollendeten Offenbarung Gottes), den die Kirche in diesen Bekenntnissen hat aussprechen wollen, nicht zugleich auch auf die Art und Weise, wie sie ihn darin in Begriffen ausgesprochen hat. Diesen Sinn der Verpflichtung auf die Symbole vorausgesetzt, kann in der unirten Kirche der Ordinand sehr füglich auf die Bekenntnißschriften beider evangelischen Hauptkirchen verpflichtet werden. Eine solche weitgehaltene Zustimmungserklärung zu den alten Symbolen ziehen wir der Verpflichtung auf den Buchstaben einer neu abgefaßten Glaubensformel, wenn sie auch noch so allgemein gehalten wäre, bei weitem vor. Denn wem müßte nicht das Bekenntniß zu weitschichtigen, unbestimmten und der mannigfachsten Auslegung fähigen Lehrbestimmungen widerstehen? Vielmehr ist ja, wenn man sich zu einem Symbol bekennen soll, die erste Forderung die genaueste Bestimmtheit, die völlige Unzweideutigkeit desselben. Ueberdieß aber werden wohl Manche, die sich gegen ein neues Symbol nichts einzuwenden hätten, großes B denken tragen, sich grade zu allen von den am meisten allgemein gültigen Bestimmungen unserer jetzigen Theologie, die grade eb

Digitized by Google

als solche in einer derartigen Formel nicht fehlen könnten, zu bekennen. Wer sich einem solchen Beitritt zu den alten Symbolen, wie er hier vorgeschlagen ist, nicht unterziehen will und kann, der kann, darüber sind wir keinen Augenblick zweifelhaft, in der evangelischen Kirche nicht Kleriker sein. *) Nach diesem Allem entsteht aber immer noch die weitere Frage, wie die Kirche sich dessen zu versichern habe, daß der so ordinirte der von ihm übernommenen Lehrverpflichtung nun auch wirklich in dem Sinne, wie sie gemeint war, nachkommen werde. Hierfür kann es jedoch der Natur der Sache nach keine andere Bürgschaft geben außer der, die in dem wohlbegründeten Vertrauen zu der Ehrlichkeit und Gewissenhaftigkeit des Ordinirten liegt, welches ja die Ertheilung der Ordination bereits voraussetzt. Kann die Kirche hiermit nicht mehr auskommen, um ihren Bestand zu erhalten, so ist sie überhaupt unrettbar verloren. Glaubt sie, eine Weise der Lehrverpflichtung zu bedürfen, bei der sie ihre Kleriker etwaiger Irrlehre halber auf *juristischem* Wege wirksam belangen und entsetzen kann: so wird sie nur äußerst schwer eine *sicher* dazu führende Maßregel auffinden können, in jedem Falle aber erklärt sie damit, daß sie die Zuversicht zu ihrer eigenen Lebenskräftigkeit so gut wie aufgegeben hat. Täuscht sie sich dagegen nicht in ihrem Vertrauen zur Ehrenhaftigkeit und Gewissenhaftigkeit ihrer Kleriker, so ist sie bei der vorgeschlagenen Einrichtung gegen den wirklichen Mißbrauch der Lehrfreiheit hinlänglich gesichert. Denn — und dieß darf hierbei nicht übersehen werden, — der Kleriker, der wirklich gegen seine Kirche die geforderte Pietät im Herzen trägt, wird sich, sobald das Kirchenregiment erklärt, ihm in Ansehung seiner Lehre nicht mehr vertrauen zu können, in aller Demuth, auch wenn ihm Unrecht geschähe, willig dem

*) Der deutsche Protest., S. 403.: „Alles, was die Symbole *durchaus* verwirft, wer von den religiösen und sittlichen Ausgangspunkten der Kirche gewissig sich so getrennt weiß, daß ihm die Zustimmung zu dieser Art von Bekenntniß unmöglich wird, steht damit außerhalb *dieser* Kirche, muß als unehrbar seinem Schicksale überlassen werden, und sollte von selbst ehrlich und recht genug sein, sich nicht über Unbill zu beklagen, wenn ihm ein Lehrt in *dieser* Kirche oder für *diese* Kirche nicht anvertraut wird oder länger anvertraut bleibt."

Digitized by Google

Urtheil deſſelben fügen, und ohne Murren, Klagen und Rumoren von ſeinem Amt zurücktreten. *) Wem dieſe Demuth fremd iſt, der ſoll doch nicht von treuer Liebe zu ſeiner Kirche reden; und wem um einer ihm wirklich heiligen Ueberzeugung willen ſolches widerfährt, den wird es nichts Großes und Hartes dünken, für die Wahrheit ein kleines Märtyrerthum auf ſich zu nehmen. Wer dagegen Ueberzeugungen hat, die ihrer Natur nach die chriſtliche Religion und Kirche oder wohl gar jede Religion überhaupt im Princip umſtürzen, gegen den braucht unſere Kirche, wenn er ein Ehrenmann iſt, ſich nicht erſt dadurch zu ſchützen, daß ſie ihn von ihren Aemtern ausſchließt oder entfernt; er wird von ſelbſt fern von ihnen bleiben, denn er wäre unmittelbar gerichtet in den Augen aller Redlichen und von ihrer Indignation getroffen, wenn er eine amtliche Stellung in der Kirche an ſich bringen oder an ſich behalten wollte, um, in ihrem eigenen Namen handelnd und mit den von ihr ſelbſt ihm dargereichten Mitteln ſie in ihren Grundfeſten zu unterhöhlen. In eine ſolche durchaus falſche und deßhalb ihm unerträgliche Stellung wird kein Ehrenmann ſich bringen. Von außen her mag er die Kirche mit den erbittertſten Feindſeligkeiten angreifen, aber nie wird er an ihr zum Verräther werden wollen, und nie auf einen Beruf in ihr, den er ſeiner Ueberzeugung nach nicht in ihrem Sinne führen könnte, einen Anſpruch machen. So daß alſo nach dieſer Seite hin für die Erhaltung des kirchlichen Wohlbeſtandes keine weitere Garantie zu fordern iſt außer derjenigen, welche theils in einer aufgeklärten öffentlichen ſittlichen Meinung in ihr, theils in der Ehrenhaftigkeit und Ehrlichkeit Derer liegt, die ſich mit ihren letzten Principien in Widerſpruch befinden. Eine andere wirkliche Gewähr kann es aber auch für ſie in dieſer Beziehung überhaupt gar nicht geben. Genau in dieſelben Grenzen iſt auch die Lehrfreiheit der theologiſchen Fakultäten einzuſchließen. Denn wie die Theologie nur vermöge ihrer Beziehung auf die Kirche eine beſondere Wiſſenſchaft iſt und nur als Mittel für den Zweck der Kirche, ſo daß ſie auch in demſelben Verhältniß wie dieſe ſelbſt je länger deſto mehr in den Hintergrund zurücktritt: ſo kann auch wiederum die Kirche nicht umhin, eine Beaufſichtigung der theologiſche

*) Vgl. den Deutſchen Proteſt., S. 410. f.

Digitized by Google

Lehranstalten, der Bildungsschulen ihrer künftigen Kleriker, zu beanspruchen *), um darüber zu wachen, daß sie nicht etwa eine ihrer Bestimmung gradezu entgegengesetzte Richtung einschlagen. Ohne einen solchen Zusammenhang mit der Kirche sind die theologischen Fakultäten ein völlig überflüssiger Bestandtheil unserer Universitäten, da die Gegenstände, mit denen die theologischen Disciplinen sich beschäftigen, alle schon in den Bereich der philosophischen Fakultät fallen, Objekte der Theologie aber nur dadurch werden, daß sie auch aus einem speciellen praktischen Gesichtspunkt wissenschaftlich behandelt sein wollen, nämlich aus dem Gesichtspunkt des Zweckes der Kirche. Deßhalb ist aber auch freilich wieder die unerläßliche Bedingung einer wirksamen Betheiligung des Kirchenregiments bei der Aufsicht über die theologischen Fakultäten, daß der philosophischen Fakultät unbeschränkte Freiheit zustehe in der wissenschaftlichen Behandlung derjenigen Stoffe, die sie mit der Theologie gemein hat, und daß bei der Besetzung ihrer Lehrstellen ausdrücklich dafür Sorge getragen werde, daß es in ihr nicht an Vorträgen über jene Lehrgegenstände fehle. **) Mit der wissenschaftlichen Schriftstellerei über theologische Dinge hat, wie es sich ganz von selbst versteht, die Jurisdiktion der Kirche nicht das allergeringste zu schaffen, und sie darf überhaupt gar keinen Beschränkungen, von welcher Seite her auch immer, unterworfen werden.

§. 1171. Verfährt das Kirchenregiment nach solchen Grundsätzen, so werden sich unsere evangelischen Landeskirchen erhalten lassen gegen den Andrang der kirchlichen Bewegung des Tages und des des-

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 470. f.: „Was die Kirche niemals aufgeben und dem Staate überlassen kann, ist Alles, was zur Tradition der christlichen Kirche gehört. Dennoch ruht dieses jetzt in den theologischen Fakultäten, die aber organische Theile eines Ganzen sind, das dem bürgerlichen Regimente unterworfen ist, ohne daß das Kirchenregiment auch nur den geringsten Antheil daran hätte. — — Aber daß die theologischen Fakultäten ganz abgekommen sind von der Kirche, ist gar nicht zu begreifen. Es ist das Zeichen eines gar nicht zu rechtfertigenden Vertrauens von Seiten der Kirche auf das bürgerliche Regiment, ein rechtes Zeichen der mangelhaften Organisation des Kirchenregiments bei uns."

**) Wir sind sonach, was die Stellung der theologischen Fakultät angeht, völlig einverstanden mit Bunsen, a. a. O., S. 336—340.

Digitized by Google

organisirenden Principes, das in ihr wirksam ist. Aber diese Bewegung geht nicht allein aus dem Princip der Auflösung hervor, sondern zum Theil auch aus einem gradezu entgegengesetzten, zum Theil wirklich aus der wiedererwachten christlichen Frömmigkeit, und insofern spricht sich in ihr wirklich das Bedürfniß einer Belebung unserer kirchlichen Zustände aus. Und daß die Ermattung dieser allerdings grade mit unserem Landeskirchenthum in ursächlichem Zusammenhange steht, läßt sich nicht in Abrede stellen. Denn der Lebendigkeit der Kirche, der Beweglichkeit des kirchlichen Lebens, der frischen Entwickelung der Frömmigkeit als solcher — dieß muß man zugeben — ist dasselbe nicht günstig. Eine höhere Belebung unserer Landeskirchen, eine Durchdringung derselben mit religiöser Wärme und religiösen Lebenssäften ist, also auch eine unumgängliche Aufgabe der Gegenwart. Sie wird sich aber nicht anders lösen lassen als dadurch, daß den religiösen Associationen innerhalb der Landeskirchen ein weiter Spielraum eingeräumt wird. Denn eben in der religiösen Association kommt die Frömmigkeit als individuelle zu ihrem Recht und zu freier Wirksamkeit, und darum ist nur in ihr, dieß wird man dem edlen Vinet nicht bestreiten dürfen, die volle Lebendigkeit der Religiosität möglich. Die Gegenwart ist recht eigentlich die Zeit der religiösen Association, und diese auf dem rein religiösen Gebiet die eigenthümliche Form der Gemeinschaft, die dem geschichtlichen Entwickelungspunkte entspricht, auf welchem wir uns befinden. *) Die Zeit der Kirchenstiftung — darüber darf man sich nicht täuschen, — ist vorüber. Die Kirche hat wesentlich zu ihrer Voraussetzung ein Auseinanderfallen des religiösen und des an sich sittlichen Lebens **), somit aber kann es in dem sittlichen Stadium des Christenthums, in der Entwickelung der christlichen Gemeinschaft nicht mehr zur Entstehung kirchlicher Formen derselben kommen. Die Zeit der Kirchenstiftung währte nur so lange als man die Kirche nicht anders

*) Vgl. de Wette, Das Wesen d. chr. Glaubens, S. 443. ff., Der deutsche Prot., S. 406—410. Auch Conradi, Christus in der Gegenwart, Vergangenheit und Zukunft (Mainz 1839), S. 160 ff.

**) Hierin liegt auch der Grund der Thatsache, daß die natürliche Religion nie eine Kirche zu Stande zu bringen vermag. Vgl. hierüber Romang, Syst. d. nat. Religionslehre, S. 82–86.

Digitized by Google

denken konnte denn als Eine. Daß die Individualität irgend maßgebend sein dürfe in der religiösen Gemeinschaft, dieser Gedanke ist der Kirche völlig fremd. In der religiösen Association dagegen ist die Individualität ausdrücklich berechtigt, sich geltend zu machen; denn sie will gar nicht mehr sein als eine Gemeinschaft der Frömmigkeit rein als solcher auf einer bloß individuellen Basis, auf der Basis lediglich einer individuellen religiösen Wahlverwandtschaft, nicht auf universeller und objektiver Basis, wie die Kirche. Ebendeßhalb bedarf aber die religiöse Association auch wieder zu ihrer eigenen Gesundheit der bestimmten Einordnung in ein größeres Ganzes einer Gemeinschaft, die einen objektiven und universellen Charakter an sich trägt, wie die Kirche, durch welches die religiöse Individualität diejenige Gegenwirkung erfährt, vermöge welcher ihre Entfaltung in den nothwendigen Schranken gehalten wird, und die Ausschweifungen derselben in Willkür und Eigensinn zurückgewiesen werden. Wie denn auch, wenn Alles allein auf die individuelle Wahlanziehung gestellt ist, die religiöse Individualität das Bewußtsein darum verliert, eben in der Frömmigkeit durch ein völlig allgemeines Band mit Allen umschlungen zu sein, ein Bewußtsein, auf das es doch grade recht eigentlich abgesehen ist bei der rein religiösen Gemeinschaft. Selbst abgesehen von dem Bedürfniß einer Belebung unserer bestehenden Kirchen muß ja, wenn die Kirche der gesunden Entwickelung der Frömmigkeit förderlich sein soll, innerhalb ihres Umkreises der individuellen religiösen Freiheit der erforderliche Raum gesichert sein zu unbeengter Bewegung. Die individuelle religiöse Freiheit hat gerechte Ansprüche an die Kirche auf einen solchen Uebungsplatz, ohne den die religiösen Individualitäten verkrüppeln. *) Bei der Mischung der allerverschiedenartigsten religiösen Stimmungen und Richtungen in unseren Landeskirchen kann die allgemeine kirchliche Gemeinschaft für sich allein Keinen befriedigen, der ein lebendigeres religiöses Bedürfniß hat. Für die religiös Gleichgültigen paßt sie ganz vortrefflich; denn sie stört sie kaum jemals in ihrer Theilnahmslosigkeit, und ihnen muß es auch forthin anheim gegeben werden, sich auf sie zu beschränken; aber wer mehr bedarf, dem werde der Versuch,

*) Vgl. überhaupt den Deutschen Prot., S. 406—410.

Digitized by Google

sich eine vollere Gemeinschaft zu bereiten, nicht gewehrt. Jetzt, wo Alle eine gemeinsame Befriedigung suchen, finden sie nicht nur Alle keine rechte, und werden deßhalb zum großen Theil kirchlich indifferent, sondern sie kommen noch überdieß unvermeidlich unter einander in Konflikt. Laßt dagegen Diejenigen, welche auf eigenthümliche Weise religiös harmoniren, sich unter sich zusammenthun, insbesondere auch zu gemeinsamem öffentlichem Gottesdienst, in der Form, wie sie grade sie anspricht: so werden sie warm werden, und schon hierdurch werden die verschiedenen Gruppen, in die das Ganze auseinander getreten ist, selbst die einander am meisten entgegengesetzten, auch unter sich wirkliche religiöse Berührungspunkte gewinnen und sich bis auf einen gewissen Grad verschmelzen. Es werden so in Einer und derselben Kirche neben einander religiöse Associationen von den verschiedensten Farben entstehen, rationalistische so gut wie pietistische *), überhaupt von allen denjenigen Richtungen, die noch irgendwie ein Bewußtsein darum haben, einen gemeinsamen Grund und Boden der Frömmigkeit mit einander zu theilen, und weit entfernt, daß durch einen solchen Gang der Dinge etwa Zwiespalt in die Landeskirchen kommen sollte, wird er vielmehr grade der sicherste Weg sein, um unsere zwiespältigen religiösen Parteien unter sich friedlich auseinander zu setzen. Der einzelnen Association werde die möglichst unbeschränkte Freiheit gegönnt, ihre inneren Einrichtungen zu treffen, und das Band, durch das sie an das größere Ganze der Landeskirche angeschlungen wird, sei möglichst lose, damit es von desto dauerhafterer Haltbarkeit sei. Die Landeskirche beschränke nur ihre Forderung der direkten aktiven Theilnahme der Einzelnen an ihr auf ein möglichst Kleines: dann darf sie zuversichtlich darauf rechnen, daß die Herzen sich nicht von ihr entfremden werden. Es bleibe nur auch hier alle Aengstlichkeit und Peinlichkeit fern und alles Mißtrauen: man lasse nur der Freiheit einen möglichst weiten Spielraum, und vertraue dem vorherrschenden gesunden Sinne: so wird es der Kollisionen zwischen dem

*) Der deutsche Protest., S. 408.: „Wir können uns demgemäß eine K ventikelbildung im freieren Sinne ebenso gut denken, als eine solche im st teren Sinne, und darin eben liegt die Berechtigung, welche auch der Geme schaft der protestantischen Freunde an sich inwohnt."

Digitized by Google

Kirchenregiment und dieſen engeren Kirchlein in der Kirche deſto wenigere geben. Der Konventikel in ſeinen mancherlei Geſtaltungen bietet bereits einen hiſtoriſchen Anſatzpunkt für ſolche Neubildungen dar *), und auch von dieſem Geſichtspunkt aus hat man dringende Urſache, glimpflich mit ihm zu verfahren, und an das „Verderbe es nicht, denn es iſt ein Segen darin," (Jeſai. 65, 8.) zu denken. Nur dieß muß von dieſen freien religiöſen Verbindungen unbedingt verlangt werden, daß ſie wirklich innerhalb der Landeskirche verharren, und nicht etwa mit ihr ſich in Oppoſition ſetzen, und abſichtlich, ſei es öffentlich oder heimlich, auf ihre Zerſtörung hinarbeiten. **)

---

*) Vgl. ebendaſ., S. 408. f. Ebendort S. 407. f. heißt es: „Der Konventikel müßte den Minoritäten chriſtlichen Gemeindelebens, welchen entweder wegen eines zu ſtrikten oder zu latitudinariſchen Charakters das öffentliche Kirchenthum kein volles Genüge zu thun vermag, ſtets geöffnet bleiben, die Bildung deſſelben als erweiterte Hausandacht ſtets frei ſein und als unanſtößig betrachtet werden. — — Wir erhalten alſo hierdurch Spener's Kirchlein innerhalb der Kirche, die bei aller Beſonderheit ihres religiöſen Lebens, bei allem Trieb zur Individualiſirung dennoch die Kirche als ſolche anerkennen und mit ihr verbunden bleiben."

**) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 414. f.: „Vergleichen wir in dieſer Beziehung die deutſche Kirche einerſeits und die engliſche und ſchottiſche andererſeits: ſo finden wir in beiden eine große Menge kleiner religiöſer Verbindungen, aber ſo, daß ſie überwiegend auf entgegengeſetzten Seiten liegen. Die deutſchen haben oft ſehr ausgezeichnete Perſönlichkeiten an ihrer Spitze gehabt, aber ſie ſind gleich umgeſchlagen zu Oppoſitionen gegen die Kirchenrepräſentation. Die engliſchen dagegen und beſonders die ſchottiſchen bleiben an einer beſtimmten Perſon haften, wie gewöhnlich Oppoſition gegen die Organiſation ihr erſter Urſprung iſt. Woher dieſer Gegenſatz? Offenbar daher, weil in England und Schottland die Organiſation der Kirche die gehörige Kraft hat, bei uns aber ein gewiſſer Grad von Desorganiſation ſtattfindet, ſo daß ſich dieſe kleinen Verbindungen unter uns leicht das Anſehen geben können, als ob nur bei ihnen das rechte Leben des Glaubens ſei. Dieſe Vergleichung zeigt alſo, daß das Entſtehen ſolcher Gemeinſchaften, ſobald eine Oppoſition gegen die Kirche ſelbſt damit verbunden iſt, immer ein Krankheitszuſtand iſt." Desgleichen S. 426. f.: „Es kommt hier ſehr in Betracht, daß ſich das kontraktive Princip von zwei entgegengeſetzten Seiten anſehen läßt. Man kann ſagen, Ich trete mit Einigen in eine nähere Verbindung, entweder um mich einer ſtärkeren Gemeinſchoft zu erfreuen als die weitere Verbindung zuläßt, oder weil ich mit den Anderen nicht mehr in Verbindung bleiben kann. Man ſieht, Beides bedingt ſich nicht gegenſeitig. Denn wird die größere Gemeinſchaft nicht aufgelöſt, ſo kann eine engere Gemeinſchaft offenbar wohl be-

Digitized by Google

§. 1172. Stellt sich der Gesichtspunkt, aus welchem die Bewegung unserer Kirche in dem gegenwärtigen Moment zu betrachten und zu leiten ist, in der eben besprochenen Weise: so muß nun auch unser Klerus dem gemäß seine Stellung nehmen. Nie würde es weniger als jetzt für ihn an der Zeit sein, hierarchische Tendenzen zu verfolgen, wiewohl die neuerwachten Bestrebungen, das Leben der Kirche zu heben, unvermeidlich eine gewisse Versuchung dazu mit sich führen. Nie könnte eine solche Tendenz weniger als jetzt sich von dem eigentlichen Pfaffenthum frei erhalten*); es würde aber auch bei der Stellung unserer Kirche zum Staat und vielleicht noch mehr bei der Stärke des politischen Interesses in unserer Zeit der Versuch, irgend eine Art von Klerokratie neu zu begründen, durchaus erfolglos bleiben müssen; denn die Hierarchie ist ihrer Natur nach ein antipolitisches Princip und eben deßhalb mit einem kräftigen Staatsleben unvereinbar.**) Auch in der Kirche selbst kann der Klerus heute

---

gründet sein; und ebenso kann es ganz wohl motivirt sein, wenn Einige eine neue Kirchengemeinschaft stiften. Nur das wäre die größte Inkonsequenz, wenn Jemand sagen wollte, ich trete in ein engeres Verhältniß mit Einigen aus meiner Kirchengemeinschaft und vernachlässige diese darüber, und nur gegen solche Specialverbindungen, die die größere Kirchengemeinschaft, innerhalb welcher sie stehen, versäumen, ist das öffentliche Urtheil in unserer Kirche gerichtet, nicht gegen solche, die nur in der Kirche und für dieselbe etwas leisten, was sonst gar nicht geleistet werden könnte. Solchen entgegen zu treten, wäre auch nichts Anderes als das intensive wirksame Handeln hemmen. Nur freilich die Bedingung muß man ihnen machen, aber auch nur die, daß sie nicht wider den Willen des Ganzen die wesentliche Ordnung desselben ändern. Können sie diese Bedingung nicht erfüllen: so bleibt ihnen sittlicherweise nichts übrig als das Zweite, nämlich eine neue Kirchengemeinschaft zu gründen, und dagegen wäre dann gar nichts einzuwenden. Dagegen aber erklärt sich das öffentliche Urtheil in der Kirche mit Recht, wenn sie sich nicht von ihr lossagen, demohnerachtet aber von den Geistlichen derselben weder Predigt wollen noch Sakrament."

*) Fichte, Sittenlehre, S. 244. (B. 4.): „Wider eigene Ueberzeugung es sich zum Zwecke machen, Andere bei diesem Glauben zu erhalten, ist gewissenlos und das eigentliche wahre Pfaffenthum; so wie die Bestrebung, die Menschen im Nothstaate zu erhalten, der eigentliche wahre Despotismus ist."

**) Wollte unser Klerus hierarchische Pläne verfolgen, so müßte er ernstlich daran denken, sich dem Cölibat wieder zu unterwerfen. Es liegt wirklich viel Wahres in der Bemerkung von Thiersch, Vorless. über Kathol. u. Prot., II., S. 305.: „Die gewöhnliche protestantische Vorstellung, daß zu einem Pfarrer

Digitized by Google

zu Tage nicht mehr, wie er es seinem Begriffe nach allerdings soll (§. 408.), den alles leitenden Einfluß ausüben, was natürlich ein laut sprechendes Symptom von dem Verfall der Kirche ist. Kann er doch selbst in Ansehung der Befähigung für die eigenthümlich klerikalischen Funktionen nur eine noch sehr relative Superiorität über die gebildeten Laien in Anspruch nehmen.*) Die durchschlagende Auktorität des klerikalischen Amtscharakters ist unwiederbringlich dahin; heute zu Tage kann der Kleriker nur durch das Gewicht, welches seine persönliche Würde und Tüchtigkeit in die Wagschale legt, sich desjenigen Ansehens erfreuen, durch das seine gesegnete Wirksamkeit bedingt ist. Pochen auf das geistliche Amt macht jetzt übel nur noch ärger. Damit hängt eng zusammen, daß das Augenmerk unseres Klerikers seiner allgemeinen Richtung nach von der Kirche als Ganzem abgewendet und auf den bestimmten, wenn auch noch so beschränkten Kreis hingewendet sein muß, zu dem er eine persönliche Stellung einnimmt und in dem er auf persönliche Weise wirken kann, d. i. auf seine besondere Gemeinde. Pfarrer zu sein, darauf muß sein eigentlicher Ehrgeiz gehen; gegen diese Seite seines Berufes muß ihm die andere entschieden zurücktreten, nach der er in irgend einem Maße Mitglied des Kirchenregimentes ist. Um die Erbauung

---

nothwendig auch eine Hausfrau und zur Einführung in's Pfarramt eine Hochzeit gehöre, ist wenigstens nicht urchristlich. Die Abhängigkeit des protestantischen Klerus von der weltlichen Macht und von Sorgen der Nahrung, sein dadurch veranlaßtes häufiges Nachsuchen um Versetzung zur Verbesserung seiner Lage (die übrigens oft durch Schuld des Gemeinwesens eine so gedrückte ist), — dieß sind Uebelstände, die mit dem Verheirathetsein zusammenhängen. Indessen sind sie keineswegs durch dasselbe allein bedingt, und dürfen mit den Nachtheilen eines erzwungenen Cölibats nicht zusammengestellt werden." Dem steht gegenüber, was Marheineke, S. 511., schreibt: „Jetzt in den geordneten Zuständen der Kirche kann der Geistliche ihr weit mehr dienen, wenn er verheirathet ist; er steht seiner Gemeinde näher, und vermag ihre Leiden und Freuden zu theilen."

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 564.: „Denken wir uns in der christlichen Gemeinschaft den christlichen Geist herrschend in jedem: so müßte jeder, der auf der Stufe der Bildung steht, daß er sich die dazu nöthige Einsicht und Fertigkeit erwerben kann, im öffentlichen Gottesdienste zu fungiren im Stande sein, und wenn er demohnerachtet nicht darin fungirt, so müßte das nur daraus erklärt werden, daß der Fungirenden nur eine bestimmte Anzahl sein kann."

Digitized by Google

seiner Gemeinde, nicht um die des Ganzen der Kirche, soll er vor allen Dingen besorgt und bemüht sein. Eine solche Erinnerung, so trivial sie ist, ist doch gar nicht überflüssig; denn der ausgesprochene Grundsatz scheint gegenwärtig nicht der allgemein geltende zu sein, auch nicht bei den vorzugsweise lebendigen und eifrigen unter unseren Geistlichen. Nur zu gern vielmehr kehrt man die Sache gradezu um, wie es denn auch wirklich ein viel besser ins Auge fallendes und viel weniger beschwerliches Geschäft ist, auf dem Papiere und mit dem Munde an der großen Kirche zu arbeiten als mit der sauren That der Selbstverläugnung an der kleinen Gemeinde. In seiner Gemeinde aber bewege sich die Thätigkeit des Klerikers wieder vorzugsweise in denjenigen Weisen, welche ein persönliches Verhältniß zwischen ihm und seinen Gemeindegliedern zur Grundlage haben. Hier wird er die reellste Frucht schaffen. Er sei also vor allem der Seelsorger seiner Gemeinde, im wahrsten Sinne des Wortes und in der möglichst freien Form. Ist er das nicht, so wird er vergebens ihr Prediger sein. Diejenigen Kreise der Gemeinde, in denen er der Natur der Sache nach das meiste bewußte Bedürfniß der Seelsorge findet, die seien ihm auch das wichtigste und theuerste Arbeitsfeld. Auch jetzt sind es wieder in einem ganz besonderen Sinne die Armen und Elenden, auf die er vorzugsweise gewiesen ist mit seiner Thätigkeit. Ohne Armenpfleger zu sein, kann er in unseren Tagen unmöglich Seelsorger sein. Natürlich aber muß seine Armenpflege durchweg zugleich religiös-sittliche Pflege der Armen sein, ohne die ja auch an sich eine wirksame Armenpflege nicht denkbar ist. Der Kleriker, der sich diesem aufopferungsvollen und dabei doch so anspruchslosen Beruf mit Treue und Umsicht hingibt, wird auch den unkirchlich Gesinnten nicht mehr als ein geschäftiger Müßiggänger erscheinen, der der Gesellschaft eine unnütze Last ist, sondern auch ihnen den willigen Zoll wahrer Hochachtung abgewinnen. Aber das ist jetzt freilich die absolute Bedingung der allgemeinen Hochachtung des Geistlichen, daß er thätig sei in der Gemeinde, und zwar gemeinnützig.

§. 1173. Die Aufhebung der scharfen Trennung zwischen Klerikern und Laien und überhaupt aller der Reste des hierarchischen Princips, welche etwa von vornherein auch in die evangelische Kirche noch

Digitized by Google

bestimmt genug mit hinübergenommen wurden, bringt die Nothwendigkeit einer unmittelbaren Theilnahme auch der Laien am Kirchenregiment mit sich. Sofern die evangelische Kirche sich selbst regieren soll, kann es heutiges Tages nicht mehr durch den Klerus für sich allein geschehen, sondern nur durch eine die Gesammtheit der kirchlichen Stände repräsentirende, folglich aus Laien und Klerikern gemischte Behörde, also so weit es die einzelne Lokalgemeinde als solche betrifft durch das Presbyterium, soweit es das (kleinere oder größere) kirchliche Ganze betrifft durch die Synode. Eine repräsentative Verfassung der Kirche ist für uns jetzt in der That ein dringendes Bedürfniß, — aber nicht etwa weil unsere Kirche den Trieb hätte, sich lebendiger zu organisiren, sondern vielmehr deßhalb, weil unser Klerus zu ohnmächtig geworden ist, um für sich allein die Kirche in ihren Fugen zusammenhalten zu können. Dazu kommt überdieß, daß sich bei der immer allgemeineren Herrschaft der Idee der Repräsentation auf dem Gebiete der politischen Gemeinschaft für unser jetziges Bewußtsein an den Gedanken einer organisirten Gemeinschaft überhaupt ganz unmittelbar und unwillkürlich der Gedanke an repräsentative Institutionen anhängt. Eine kirchliche Verfassung ohne den repräsentativen Charakter muß jetzt in der Theorie als durchaus unbefriedigend erscheinen; infolge hiervon entsteht dann aber unvermeidlich auch die Forderung einer jener Theorie entsprechenden thatsächlichen Umgestaltung der Verfassung der Kirche. Eine Umbildung unserer kirchlichen Einrichtungen in diesem Sinne ist wirklich gar nicht zu umgehen, so wenig sie übrigens praktisch als gerechtfertigt erscheint, da es an einer reellen Aufgabe gebricht, welche die neu zu gründende kirchliche Vertretung sich stellen könnte (§. 1168.). Man soll daher allerdings zur allgemeinen Einführung der Presbyterial- und Synodalverfassung schreiten, nur darf man dabei keine großen Erwartungen hegen von den Erfolgen derselben, denn sie wird naturgemäß die Schwäche des Lebens unserer Kirche nur zu noch größerer Evidenz bringen. Eben deßhalb aber soll man bei ihr ja nicht vergessen, der Kirche ihren Anhalt an einer lebenskräftigeren Gemeinschaft außer ihr, am Staat, so daß sie sich auch forthin auf diesen stützen kann, zu erhalten. Nur dann kann unsere Kirche bei dem jetzigen Stande ihrer Entwickelung mit der Presbyterial- und Synodalverfassung auf die

Digitized by Google

Dauer bestehen oder doch verhältnißmäßig wohl bestehen, wenn mit dieser die Konsistorialverfassung verbunden wird, und so der Staat auch rechtlich in der Lage bleibt, die kirchlichen Verhältnisse mit fester Hand zusammenhalten zu können.*)

§. 1174. Die Stumpfheit unseres kirchlichen Lebens zeigt sich in ihrer ganzen Größe insbesondere auch beim Hinblick auf den Stand der Kirchenzucht**) unter uns. Ohne irgend eine Art von Kirchenzucht kann es augenscheinlich eine Kirche überhaupt nicht geben.***)

---

*) Marheineke, S. 562.: „Der Staat, je freier er in sich selbst ist, gewährt der Kirche diese Freiheit, ihr eigenthümlich Leben in bestimmte Formen hineinzulegen, in denen ihr Geist sich am sichersten und freiesten bewegen kann und sie sich zu verfassen für nöthig und zweckmäßig findet. Die Kirche gibt nur die Gedanken her, nach denen sie regiert sein will, und überläßt dem Staat die Verwaltung des Kirchenregiments. Dieses zeigt sich in der Konsistorialverfassung, jenes in der Synodalverfassung; beide zusammenwirkend und zur Einheit erhoben, machen die vollkommenste Einrichtung des protestantischen Kirchenwesens aus. — — Die Synode, aus Geistlichen allein bestehend, bildet die Verwaltung der Kirche. In jedem Organismus solcher Art ist die Einheit der Gewalt über alles wichtig und nothwendig, und da die Kirche an sich ohne alle Gewalt, ihre Gewalt die rein geistige ist, so kann das Subjekt der Kirchengewalt nur der Staat sein."

**) Eine treffliche Apologie der Kirchenzucht und ihrer Nothwendigkeit s. bei Nitzsch, Prakt. Theol., I., S. 231—244. Vgl. auch S. 253. f. 256. f. 299. 343. 451—456.

***) Schon Herder behauptet sehr wahr, daß „ohne Kirchenzucht überhaupt keine Kirche möglich ist." S. Erinnerungen aus dem Leben J. G. v. Herder's, herausgeg. durch J. G. Müller, Th. 3. (Herder's S. W., z. Philos. u. Gesch., Th. 22.), S. 50., vgl. S. 51. Vgl. Nitzsch, Syst. d. chr. Lehre, S. 365.: „Eine Gemeinde, die in Bezug auf das Mißverhältniß des ärgerlichen Wandels zum sakramentlichen Bekenntnisse als Gemeinde gar nicht handelt, überhaupt gar keine Zucht ausübt, noch eine solche ausüben will oder kann, ist, wenn sie auch viele lebendige Glieder Christi in ihrer Mitte hegt, doch als Gemeinde noch nicht vorhanden." Der deutsche Protestantismus, S. 396.: „Auch wer wie wir im Ganzen der Meinung ist, daß eine rigoröse Kirchenzucht nur in sehr bedingter Weise ein nothwendiges Erforderniß tüchtigen kirchlichen Bestandes ist, daß ferner nach den Erfahrungen der Geschichte die strenge Kirchenzucht, wo sie außerhalb vom Staate getrennter kirchlicher Gemeinschaften gehandhabt wurde, mehr schlimme als gute Folgen gehabt hat, — — wird doch nicht in Abrede stellen können, daß ohne eine Art von Kirchenzucht jene Verfassungsform" (die Presbyterial- und Synodalverfassung) „schlechterdings undurchführbar ist."

Digitized by Google

Die Kirche kann die wirklichen Aergernisse in ihrer Mitte nicht ungerügt hingehen lassen, ohne selbst das äußerste Aergerniß zu geben *) und, indem sie sich gerechter Verachtung preisgibt, ihre moralische Existenz aufzugeben.**) Sie ist es nicht nur ihrer eigenen Ehre schuldig, sondern auch der Ehre desjenigen, dessen Dienerin sie sich nennt, allem Aergerniß in ihrem Bereich mit einer feierlichen Protestation entgegen zu treten. Läßt sie dasselbe mit frech erhobenem Haupt in ihrem Heiligthume einherschreiten, und läßt sie den Lasterhaften, der fortwährend ein öffentliches Aergerniß gibt, ohne daß er deßfalls Buße thut, sogar zur Feier ihrer Mysterien zu***): so vernichtet sie sich selbst moralisch. Dabei versteht es sich von selbst, daß das Objekt der Disciplin der Kirche nur die wirklich ärgerlichen Versündigungen ihrer Angehörigen sind, also nicht auch die geheim gebliebenen, sondern allein die öffentlichen und notorisch gewordenen, und daß die Kirche auch kein Interesse haben kann, die geheimen Sünden ihrer Mitglieder ans Licht zu ziehen, um sie disciplinarisch zu rügen, was ja nur eine geflissentliche Vermehrung des Aergernisses sein würde. Ferner will und soll die Kirchendisciplin durchaus nicht etwa eine Strafe sein †), sondern nur einerseits ein Zeugniß der

---

*) Nitzsch, Prakt. Theol., I., S. 234.: „Die öffentliche Vergleichgültigung des Widerspruchs von Wahrheit und Lüge, von heilig und unheilig ist das Aergerniß der Aergernisse und der Tod der ganzen Erbauung, auf welche die Kirche zielt." Sehr wahr heißt es ebendas. S. 244., am allermeisten ärgere und verletze „die Schlaffheit und Muthlosigkeit der Zucht."

**) Nitzsch, Prakt. Theol., I., S. 232.: „Auch die Disciplin macht ein wesentliches Moment der Selbstbethätigung der Kirche aus, und wo die gerechte Scheu, sie auszuüben, in völliges Unvermögen oder in Abscheu und Unwillen übergeht, hat das Gemeinwesen sich selbst aufgegeben."

***) Nitzsch, Prakt. Theol., I., S. 211.: „Ohne das Schutzmittel der Schlüsselgewalt sollen die Sakramente nicht ausgeübt werden."

†) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 165. f.: „Die Vorstellung, als ob sie" (die Ausschließung vom heil. Abendmahle) „eine Kirchenstrafe sei, ist völlig unstatthaft, wie überhaupt der Begriff der Strafe auf dem kirchlichen Gebiete ein durchaus leerer ist. Denn Strafe ist Zufügung eines Uebels. Dieses nun könnte die Entziehung des Abendmahls nur in dem Falle sein, in welchem die Zulassung zu demselben ein Gut wäre. Wo aber die Zulassung ein Gut wäre, da könnte niemand ein Recht haben, zur Ausschließung; wem sie dagegen wegen seiner Unbußfertigkeit ein Uebel wäre, dem widerführe durch die Ausschließung kein Uebel, sondern ein Gut; mithin kann die Ausschließung

Digitized by Google

Kirche für die Heiligkeit des göttlichen Gebotes über und wider den, der Aergerniß gibt, und andererseits ein Versuch, ihn zu aufrichtiger Buße zu erwecken (1 Cor. 5, 5. 2 Thess. 3, 14. 15.). Da sie keine Strafe sein soll, so darf sie auch nicht mit bürgerlichen Nachtheilen verknüpft sein, und überhaupt nicht in das Gebiet der politischen Gemeinschaft hinüberwirken.*) Sie hat sich demnach auf die bloße kirchliche Ausschließung zu beschränken, die jedoch in keinem Falle eine absolute sein darf, nicht Ausschließung von der Kirche überhaupt, — denn diese ist keinem der Ihrigen gegenüber berechtigt, ihre erziehende Arbeit an ihm jemals aufzugeben, — sondern nur von der Theilnahme an den Sakramenten, und auch dieß nicht für immer.**) Mit irgend einer Oeffentlichkeit muß die Kirchenzucht allerdings verbunden sein, wenn sie doch wesentlich den Zweck hat, die Ehre der Kirche zu wahren, bei den in ihr vorfallenden Aergernissen; aber diese Oeffentlichkeit darf nichts von einer Schaustellung des Pönitenten mit sich bringen und überhaupt nichts Infamirendes, was freilich schwerlich verhütet werden kann. Ganz besonders aber kommt es darauf an, daß die Kirchenzucht mit der strengsten Unparteilichkeit

---

niemals Strafe sein. Wollte man aber sagen, der Ausgeschlossene nehme doch Schaden an seiner bürgerlichen Ehre: so ist auch dieses ganz unhaltbar", (?) „denn religiöse Handlungen als solche können niemandem bürgerliche Ehre bringen, von ihnen ausgeschlossen werden kann also auch nicht bürgerlich beschimpfend sein." (Hiergegen s. übrigens Marheineke, S. 631.). Ebenso Beil., S. 110.: „Reinigend kann aber jene" (die Ausschließung vom Abendmahl) „nur werden, indem sie dem Einzelnen einen starken Eindruck vom Gemeingefühle gibt. Ausschließung als eigentliche Strafe ist Unsinn."

*) Marheineke, S. 470., nachdem er bemerkt, „eine tief in das bürgerliche Leben eingreifende Kirchenzucht" sei ein unstatthafter Uebergriff der Kirche in das Gebiet des Staats, setzt hinzu: „Aeußerliche Strafen aufzulegen, ist ganz und gar nicht ein Recht der Kirche; dieß kommt dem Staat allein zu. Ihre Wirksamkeit ist durchaus nur die des Geistes auf den Geist, auf den Verstand und Willen."

**) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 167.: „Ebenso gewiß aber ist, daß Christus weder eine völlige Ausschließung aus der Kirche fordert, noch eine Ausschließung vom Sakrament für immer. Denn der Zöllner (Matth. 18, 15—17), war kein ἀποσυνάγωγος; er konnte ja nicht nur, er mußte sogar zum Gebete und zum Opfer erscheinen. Und von der andern Seite ist es die konstante Lehre der Schrift, daß die Gemeinde vergebe, sobald der Unbußfertige ein Bußfertiger geworden ist."

Digitized by Google

gehandhabt werde. Denn nichts würde die Kirche tiefer entwürdigen als Nachsicht gegen das, was groß und hoch ist im politischen Leben, wie sie z. B. in dem Gräuel der Dispensationen vorliegt. *) Nein, wenn sie in Beziehung auf das von den politisch Hochgestellten und Angesehenen gegebene Aergerniß die Augen zudrückte und ihre Disciplin nur an den armen Schelmen vollzöge: so wäre dieß ein von ihr selbst gegebenes Aergerniß, das alles sonstige weit überböte. Kann sie wirklich jene mit ihrer Zucht nicht erreichen, so soll sie lieber auch diese frei durchlassen, so leidig dieß übrigens auch ist. Und leider geht es jetzt nicht wohl anders. Ueberhaupt aber ist, so betrübend auch dieß Eingeständniß ist, eine Kirchenzucht, wie wir sie im Obigen von dem Standpunkt der evangelischen Kirche aus fordern mußten, heutiges Tages gradezu unausführbar. **) Daß sie keine bürgerlichen Nachtheile mit sich führen solle, ist wohl leicht gesagt, aber schwer

*) Vgl. Herder, a. a. O., S. 47—56.

**) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 167.: „Aber freilich im gegenwärtigen Zustande unserer Kirche wird jede Ausschließung nur schwer auszuführen sein. Was kann sie auch bedeuten, wo der Zusammenhang zwischen dem Einzelnen und der Gemeinde fast Null ist? Es wird kaum etwas anderes erfolgen, als daß sie selbst erst das σκάνδαλον hervorbringt, gegen welches sie einschreiten will. Auch öffentliche Kirchenbuße kann es nicht geben, wo der gegebene Anstoß nicht allgemein bekannt sein kann, und die Praxis einiger Kirchen, von der Kanzel herab zu verkündigen: der oder der sei wieder eingesetzt in seine Kirchenrechte, ist ohne Zusammenhang aller mit allen etwas ganz leeres, etwas nur die Neugierde reizendes. Und dasselbe gilt von der gesammten Kirchenzucht. Ein großer Theil der evangelischen Kirche weiß nichts davon. Nicht als ob es gleich mit dem Anfange der Reformation so gewesen wäre, aber je mehr die bürgerliche Verwaltung mit der kirchlichen vermischt wurde, und die letztere sich in die erstere auflöste, desto mehr mußte auch alle Kirchenzucht verloren gehen. Dennoch ist diese vom Geiste der evangelischen Kirche gefordert, aber sie wird nicht eher wieder einzuführen sein, bis das Kirchliche wieder vom Bürgerlichen gesondert und jenem Geiste gemäß organisirt ist. Bis dahin wird der Einzelne den Einzelnen zu ermahnen haben nach der Vorschrift Christi, und auf wen er keine Wirkung hervorbringt, den wird er Anderen empfehlen, die ihn noch genauer kennen als er, und erreichen auch diese nichts: so wird er ihn wie einen Zöllner und Sünder ansehen, und damit wird die ἔλεγξις ein Ende haben; denn ein Ausschuß der Gemeinde, der noch angerufen werden könnte, ist ja nicht da, und an das Berufen der ganzen ἐκκλησία ist bei dem jetzigen Umfange der Gemeinde ohnehin nicht zu denken."

Digitized by Google

gethan. Denn sobald die Kirche noch irgend eine Bedeutung und Auktorität hat im Volk, so wirkt ihre Disciplin ganz unabwendlich mit hinüber in das staatliche Leben, und die kirchliche Beschämung zieht auch in diesem Unehre nach sich. Dem Katholicismus verschlägt dieß freilich nichts, es entspricht vielmehr ganz seiner Absicht, denn er beansprucht ja ausdrücklich eine Herrschaft der Kirche über das bürgerliche Gemeinwesen; aber den Principien des evangelischen Christenthumes widerspricht es entschieden. Darum lassen sich nun auch in der evangelischen Kirche die Einzelnen eine kirchendisciplinarische Behandlung, da sie immer von irgend einer politischen Benachtheiligung begleitet ist, nicht leicht gefallen; und zwar lehnen sie sich der Natur der Sache nach grade in denjenigen Fällen am bestimmtesten gegen sie auf, in denen das Aergerniß ein Einschreiten der Kirche mit ihrer Zucht besonders laut aufruft. Die Kirche selbst ist nicht im Besitz der Macht, um die Unterwerfung der Widerstrebenden unter ihre Censur zu erzwingen. Sie könnte dieselben nur mit Hülfe des weltlichen Arms zur Nachgiebigkeit nöthigen, dieser aber wird, wie die Dinge jetzt stehen, im Allgemeinen ihr seinen Beistand verweigern. Und selbst wenn er ihr denselben noch so bereitwillig zur Verfügung stellte, so könnte sie doch als evangelische Kirche ihn gar nicht einmal annehmen, ohne Verläugnung ihrer Principien und ohne den reellsten Nachtheil für ihre moralische Macht.*) Ueberhaupt wird jetzt in den meisten Fällen die Kirche durch die Verhängung ihrer Disciplin über die Aergerniß gebenden erst ein rechtes Aergerniß herbeiführen.**) Eine wahrhaft evangelische Kirchenzucht könnte also nur in dem Falle hergestellt werden, wenn es zu einer strengen Scheidung des kirchlichen und des staatlichen Gemeinwesens käme; dieser Fall aber kann unter uns nicht mehr eintreten, und sein Eintritt könnte auch im Interesse des Christenthumes nimmermehr herbeigewünscht werden. So müssen wir uns denn, wir wollen wohl oder übel, auf ein Klein-

*) Bunsen, a. a. O., S. 328.: „Insbesondere verschone der Staat die Kirche um Gottes willen mit aller polizeilichen Hülfe."

**) Marheineke, S. 631.: „Fährt die Kirche mit Bannstrahlen dazwischen, so wird sie selbst nur eine andere Art von Aergerniß geben als welches sie bestrafen will."

Digitized by Google

stes von Kirchendisciplin beschränken, das sich in einzelnen Fällen auch nur mit Mühe und Noth durchsetzen lassen wird. Dieses Minimum aber ist die Ausschließung aller derer, die notorisch Aergerniß angerichtet haben, sei es nun durch im engeren Sinne so genannte Lasterhaftigkeit oder durch frechen Unglauben, von den Sakramenten, *solange sie nicht unumwunden Buße thun*. In Ansehung der Taufe können die Fälle der Gefahr einer Entweihung derselben durch die Theilnahme Unwürdiger nur bei der Taufzeugenschaft eintreten; und hier dürfte es das Gerathenste sein, das Uebel gleich mit der Wurzel abzuschneiden durch die Aufhebung dieser ganzen Institution, an die sich ohnehin viel Unwesen anhängt und die rein menschlichen Ursprunges ist. Die Abendmahlsfeier dagegen angehend wird die Kirche einen harten Kampf zu bestehen haben, aber sie darf sich ihm nicht entziehen. *) Weiteres kann jetzt nicht erreicht werden; das viele andere,

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 165.: „Die sakramentliche Feier ist durchaus eine gemeinschaftliche, und alle, die daran Theil nehmen, sind solidarisch dafür verpflichtet, daß sie würdig begangen werde. Eine Abendmahlsfeier eines Einzelnen ist also immer eigentlich ein Mißbrauch, und gestattete man notorisch Unbußfertigen die Theilnahme am Sakramente: so würden sich alle der Entweihung desselben schuldig machen." (Vgl. die Gegenbemerkungen Marheineke's, S. 629. f.) „Daher findet auch keine Abendmahlsfeier statt ohne vorhergehendes Sündenbekenntniß, welches eigentlich den Sinn hat, daß alle Anwesenden sich gegenseitig als Bußfertige konstituiren, und die alte Kirche schloß jeden Unbußfertigen vom Genuß des Sakramentes aus. Auch die evangelische Kirche verfährt häufig ebenso, und nur da hat man eigentlich an der Rechtmäßigkeit dieser Handlungsweise gezweifelt, wo die Gemeinschaft schon in der Auflösung begriffen war." Ebendas., Beil., S. 110.: „Das Ausschließen der eingestanden Unbußfertigen ist darin begründet, daß das Abendmahl eine gemeinschaftliche Handlung ist, und man sich also einer Entweihung theilhaft macht. Auch ist sie in der Kirche allgemein ausgesprochen durch die vor dem Abendmahle hergehende Beichte. Wogegen auch bei anerkannter Bußfertigkeit zur Ausschließung kein Grund ist." Nitzsch, Prakt. Theol., I., S. 243.: „Der offene und freche Widerspruch des Wandels und Bekenntnisses mit der Kommunion muß auf andere Weise abgewehrt werden als durch die Vorbereitungsfeier. Geschieht das letztere nicht, so verliert die Beichte selbst an Wirksamkeit und Bedeutung; ja noch mehr die Beichte selbst wird oder doch die Ertheilung und Annahme der Absolution zur Lüge, das Aergerniß erweitert und steigert sich, wenn sich offenbare und freche Laster durch eine Scheinbuße der Vorbereitung zum Sakramente hindurchdrängen." Bunsen, a. a. O., S. 330. f.: „Wir glauben auch, daß, was das Abendmahl betrifft, in den meisten Fällen, durch öffentliche allgemeine Abmahnung in der Vorbe-

Digitized by Google

was darüber hinausliegt als unumgängliche kirchliche Forderung, muß die Kirche auf dem Umwege und in der milderen Form der Seelsorge zu erreichen suchen.*) Jedenfalls muß der Ernst und der Eifer dieser sich in demselben Maße verstärken, in welchem die Ohnmacht der Kirchenzucht zunimmt. In diesem Stücke muß unsere heutige Kirche es in der That mit dem bittersten Schmerz erkennen, wie tief sie herabgekommen ist.**) Das Allerschmerzlichste dabei ist aber,

---

reitung der Zweck der Selbstvertheidigung erreicht, und das Gewissen der Kirche gesichert werden kann. Wo jedoch öffentliches Aergerniß ist, wo Abmahnung und Zuspruch sich als ungenügend erweisen, da allerdings genügt jene öffentliche Abmahnung nicht, sondern es muß der furchtbaren Verstocktheit oder gottlosen Verwegenheit, zum Heile des Sünders selbst, die Weigerung der Kirche entgegengesetzt werden." Nach Marheineke, S. 629. f. dagegen darf Keinem, der sich der Theilnahme an der allgemeinen Beichte unterzogen hat, das h. Abendmahl versagt werden. Vgl. auch S. 628. f.

*) Nach Petersen besteht sogar die Kirchenzucht wesentlich in der Seelsorge und nur in ihr. S. Die Idee der chr. Kirche, II., S. 343—345. 537—545. Vgl. auch III., S. 552. f. Schleiermacher, Chr. Sitte, Beil., S. 110., schreibt: „Die christliche Gemeinschaft muß in Beziehung auf das reinigende Handeln gewähren: a) Ermahnung. Diese muß organisirt sein im Presbyterio; aber auch jeder Einzelne muß im Kreise seiner näheren Verhältnisse im Namen des Ganzen darauf wirken, die Reinigungsbedürftigen zur Selbsterkenntniß zu bringen; sonst wird die Organisation auch bald eine todte Form sein. Dieses Element ist ein sehr richtiges Maß für die christliche Gemeinschaft überhaupt."

**) Marheineke freilich findet den heutigen Stand der Kirchenzucht ganz befriedigend. S. 628. f. schreibt er: „Der kirchliche Zustand ist wohl eingerichtet, wenn er die Zucht enthält, die in der Ermahnung liegt, und das Wort der Lehre mit allem die Gewissen schärfenden Ernst an alle Einzelnen gelangen läßt. Das mag vielleicht erschwert oder in Bezug auf Einzelne annullirt werden durch die Verachtung des Sünders gegen alle sittlichen Anforderungen, gegen die Kirche und ihre Gnadenmittel. Aber der Trost muß sein, daß durch Zwang herangezogen und in den kirchlichen Verband gewaltsam hineingezogen sein Gottesdienst, weil unfrei, auch unwerth ist. Die Zucht und Ermahnung, welche allein zulässig ist, übt sich auf andern Wegen, durch die Familie, durch die Achtung der Mitbürger, durch die Heimsuchung, durch den Geistlichen selbst, der als Seelsorger die rechten Anknüpfungspunkte zu benutzen weiß, weit sicherer und würdiger als durch die Oeffentlichkeit des Verfahrens von Seiten der Kirche unmittelbar, um so mehr, da sie stets das Vorurtheil gegen sich hat, daß sie nur auf die Herrschaft über die Gewissen ausgehe. Es kann die Kirche ihre mündigen Glieder nicht wie unmündige behandeln, welche durch Straucheln und Ueben erst gehen lernen und der sittlichen Leitung, auch des Ernstes und der Schärfe der Eltern bei jedem Schritt bedürfen. Glieder der

Digitized by Google

daß es sich auch gar nicht absehen läßt, wie es in dieser Hinsicht in Zukunft besser werden sollte. Der Kirche kann hier nicht geholfen werden, wohl aber dem Zweck, welchen die Kirche mit ihrer Disciplin letztlich im Auge hat. Christliche Zucht und Sitte soll und muß allerdings zu Kraft kommen in der christlichen Welt, aber durch die Kirche wird das nicht mehr geschehen können, sondern nur durch das sittliche Gemeinwesen, den Staat. Die Zeit der Kirchenzucht ist dann, wann, wie im Mittelalter, die ausgelassenste sittliche Rohheit und die aufopferungsvollste Frömmigkeit friedlich neben einander hergehen in Einem und demselben Individuum. Wenn man der Kirche nicht mehr bedarf, um zu wissen, was das christliche Sittengesetz fordert, unterwirft sich auch der, welcher sich über jenes Gesetz hinwegsetzt, ihrer Disciplin nicht mehr. Sobald man auch ohne die Kirche Christ sein kann, hat diese die Macht verloren, vermöge welcher allein sie ihre Zucht durchführen kann. Alle Disciplin überhaupt ist ja eine Macht lediglich sofern die allgemeine öffentliche Meinung in ihrem Kreise ihr zur Seite steht, und ihr Nachdruck verleiht; und so ist auch die Kirchendisciplin nur solange mehr als ein bloßer Name, als die Kirche in der allgemeinen öffentlichen Meinung unbezweifelt Geltung hat und das allgemeine Bewußtsein beherrscht als unwiderstehliche moralische Macht. Damit ist es aber unter uns vor-

---

Gemeinde durch den Unterricht im christlichen Glauben und die Einsegnung der Kirche eingepflanzt und für reif erklärt, wenn sie entweder in einzelner That oder anhaltend sich gröblich vergehen, können um so weniger einer öffentlichen persönlichen Züchtigung unterliegen, als sie, je mehr sie noch christlich empfinden, sich selbst bußfertig züchtigen, und um so weniger zu öffentlicher Buße gezwungen und vom Gottesdienst und Altar zurückgewiesen werden, je mehr sie selbst innerlich das Bedürfniß desselben empfinden; empfinden sie es aber nicht mehr, so hilft auch kein Zurückweisen und Ausschließen. Auf Exemplifikationen dringen, öffentliche Kirchenbuße verlangen, das böse Beispiel wieder gut machen wollen durch persönliche Demüthigung, ist einer jener falschen Schritte, welche mehr erbittern als bessern, und in allen Gestalten den hierarchischen Beigeschmack nicht verlieren." Das viele Wahre, welches in diesen Bemerkungen liegt, soll gewiß nicht verkannt werden, aber grade den Punkt, auf welchen es hier eigentlich ankommt, lassen sie ganz unberührt, den unumstößlichen Satz, daß die Kirche ein öffentliches Aergerniß nun und nimmermehr ignoriren und somit indirekt gutheißen kann, ohne sich selbst wegzuwerfen.

Digitized by Google

über. Die Auktorität der Kirche ist der des Ansichsittlichen, des Staates, gewichen. Aber dafür hat dieser nun auch einzustehen für die Heiligerhaltung der christlichen Ordnung. Es ergeht der Disciplin wie dem Gesetz, dem sie ja wesentlich korrelat ist. Wie das christliche Gesetz von vornherein überwiegend das kirchliche ist, späterhin aber je länger desto mehr überwiegend das politische (§. 823.), grade ebenso verhält es sich auch mit der christlichen Disciplin. Die Aufhebung der Gemeinschaft mit denen, die reuelos der Gemeinde Aergerniß geben, ohne welche ein christliches Gemeinwesen gar nicht gedacht werden kann, läßt sich als Akt der Kirche nicht mehr durchsetzen, wohl aber als Akt der politischen Gemeinde. (Vgl. §. 1142.) Wenigstens wird dieß, wenn es jetzt noch unausführbar ist, über kurz oder lang möglich werden. An die Stelle der Kirchenzucht muß also hinfort in unseren christlichen Nationen die christliche, d. h. überhaupt die gute, öffentliche Sitte eintreten. Daß diese noch erst zu Kräften kommen soll, daß sie zur Zeit unter uns noch tief danieder liegt und einer durchgreifenden Verbesserung bedarf, das muß ohne Hehl beklagt werden. Soll es besser mit ihr werden, so bedarf es zuallernächst des freien Zusammentrittes Einzelner, die es ernst meinen, vornehmlich ganzer Familien, zu diesem Zweck.*) Aber auch ausgedehntere freie Vereine für die Beschützung christlicher Zucht können hierbei selbst mit kleinen Mitteln allmählich Großes leisten.**)

---

*) Vgl. v. Hirscher, II., S. 319—323. 326. f. Eben dieses meint wohl auch Reinhard, V., S. 16.: „Daß es in der protestantischen Kirche gegenwärtig fast an aller Kirchenzucht fehlt, und in diesem Mangel eine Hauptursache des großen Verfalls liegt, der überall in derselben sichtbar wird, ist unläugbar. Nicht bloß wünschenswerth, wenn die protestantische Kirche bestehen und fortdauern soll, sondern wirklich dringend nöthig scheint es daher zu sein, daß sich die Mitglieder derselben freiwillig einer strengen Kirchenzucht unterwerfen, und der Religion dadurch mehr Ansehen und Einfluß verschaffen."

**) De Wette, Das Wesen d. chr. Glaubens, S. 444. f.: „Doch dieß dahin gestellt, ist die zunächst zu lösende Aufgabe für das freie christliche Vereinsleben, daß die christliche Sittlichkeit in ihm Schutzwehren, Anhaltspunkte, Wirkungskreise und Richtungsziele finde. Am leichtesten ist dieß zu verwirklichen und zum Theil schon verwirklicht für die Wirksamkeit der christlichen Liebe in Wohlthätigkeit und Gemeinnützigkeit. Dagegen aber ist für die christliche Heiligung auf diesem Wege noch nichts als ein schwacher Anfang in den Mäßigkeits-Vereinen geschehen, und doch sollte ein Ersatz für die man-

Digitized by Google

Als kirchliche wird eine energische christliche Zucht sich nur noch in den kleineren religiösen Associationen ausüben lassen, welche sich im Schooße unserer Landeskirchen zu bilden haben werden (§. 1171.). Sie werden in ihren enggeschlossenen Kreisen mit Ernst über christlicher Zucht halten können, und es wird ihnen eine heilige Pflicht sein müssen, es wirklich zu thun. Von solchen zunächst vereinzelten Punkten aus wird sich dann nach und nach eine allgemeinere sittliche öffentliche Meinung, die den Namen einer christlichen verdient, konsolidiren können. Und sie allein gibt eine ausreichende Schutzwehr ab gegen die Aergernisse in der Christenheit.

§. 1175. In die Kirchenzucht schlägt noch theilweise mit ein die Feier der gottesdienstlichen Tage, der Sonn- und Festtage.*) So gewiß die Kirche nicht ohne einen Kultus gedacht werden kann, so gewiß muß sie zum Behuf der Begehung desselben, bestimmte Zeiten eines Stillstandes des geschäftigen Lebens in dem politischen Gemeinwesen fordern. In dieser Forderung begegnet sie sich aber

---

gelnde Kirchenzucht gewonnen werden. Solche Zucht-Vereine würden eine zwiefache Richtung haben müssen, die eine (wie die Mäßigkeits-Vereine) auf die Reinigung und Heiligung des Einzel- und Privatlebens, die andere auf die Ausrottung öffentlicher Unfuge, Laster und Unsittlichkeiten (wie da, wo die Preßfreiheit besteht, des Mißbrauches derselben, insofern die Preßgerichte ihm nicht steuern können, der Unsittlichkeit des Theaters und der Literatur, der Selbstsucht und Gesinnungslosigkeit im Staatsdienste, der ungerechten Gewinnsucht in Handel und Gewerbe u. a. m.). Ein Verein, dessen Mitglieder sich das Wort gäben, sich selbst alles Preßunfuges zu enthalten, schlechte Blätter nicht zu lesen, und überhaupt deren schädlicher Verbreitung und Wirksamkeit entgegen zu treten, die in gemeinschaftlichen Berathungen die Mittel aufsuchten, dem Unfuge zu steuern, würde je zahlreicher desto wirksamer sein, und nach und nach das ganze Volk umfassen und beherrschen. Ein Verein von Staatsbeamten, die in gemeinschaftlichen Berathungen sich die christlichen Pflichten und Gesinnungen ihres Standes zum Bewußtsein brächten, würde gewiß höchst heilsam wirken; und die Regenten mit ihren Ministern könnten, wenn es ihnen um das wahre Wohl des Staates zu thun wäre, darin nichts als eine erwünschte Unterstützung finden. Vereine, deren Zweck die Selbstheiligung der Einzelnen wäre, würden, je tiefer sie auf das Leben und die Gesinnung eingingen, desto mehr einen freundschaftlichen, vertraulichen Charakter haben müssen."

*) Ueber die Sonntagsfeier vgl. besonders Nitzsch, Prakt. Theol., I., S. 343—351.

Digitized by Google

mit dem Staat selbst. Denn auch dieser muß, weil dieß durch den Begriff der sittlichen Gemeinschaft ausdrücklich geboten ist, eine periodische gemeinsame Unterbrechung der Arbeit durch eine gemeinsame Ruhe und Erholung, und zwar diese der Natur der Sache nach mittelst künstlerischer und geselliger Gemeinschaft, fordern, also periodisch wiederkehrende Ruhetage. Und hierbei liegt es nun augenscheinlich in seinem eigenen Interesse, daß er eben diese seine Ruhetage zugleich der Kirche zum Behuf ihres Gottesdienstes zur Verfügung stelle, damit diese nicht in den Fall kommen möge, durch ihr Gebot einer gottesdienstlichen Feier die Arbeit seiner Werktage zu unterbrechen. So ist es denn also das Sachgemäße, daß der Kultus auf die bürgerlichen Ruhetage gelegt werde, die dann eben dadurch, daß sie denselben mit in sich aufnehmen, zu Feiertagen werden. Hiermit ist nun aber auch die Gelegenheit zu Konflikten gegeben. Auf der einen Seite kann die Kirche die Ruhetage so ausschließend für ihren Kultus in Anspruch nehmen, daß darüber die sonstigen Zwecke derselben beeinträchtigt werden, — auf der anderen Seite kann aber auch der Staat durch eine ungerecht ausschließende Berücksichtigung seiner Ruhetagszwecke der Kirche an diesen Tagen den für ihren Kultus erforderlichen Spielraum ungebührlich verkürzen. Beides ist vom Uebel. Das erstere wird der Natur der Sache gemäß besonders in dem ersten Hauptstadium der Entwickelung der christlichen Gemeinschaft zu besorgen sein, das andere vorzugsweise in dem zweiten, weil dort die Kirche präponderirt, hier der Staat. In dem gegenwärtigen Moment ist folglich die Hauptgefahr die, daß die Kirche durch den Staat mit seinen Veranstaltungen zur Erholung in Ansehung ihrer gottesdienstlichen Feier unbillig benachtheiligt werde. Einer solchen Beeinträchtigung ihres feiertäglichen Zweckes soll sie nun allerdings mit Ernst entgegentreten; aber sie soll sich zugleich wohl hüten, daß sie sich nicht etwa durch die ihr widerfahrende Unbill zu einer falschen, reaktionär übergreifenden Weise der Abwehr derselben verleiten lasse. Eine solche wäre es, nicht nur wenn sie den Feiertag mit jüdischer Peinlichkeit behandeln und etwa nicht einmal wirkliche Noth sein Gebot brechen lassen wollte, völlig dem Sinn des Erlösers (Matth. 12, 11. Marc. 3, 5. Luc. 14, 3. Joh. 5, 17. C. 7, 23.) zuwider, — sondern auch schon, wenn sie nicht ausdrücklich mit in Rechnung brächte,

Digitized by Google

daß ja in der That mit dem weiteren Fortgang der sittlichen Entwickelung ganz ordnungsmäßig das Maß des Kultus und folglich auch das Maß der ruhetäglichen Zeit, welches der Kultus ausschließend für sich in Beschlag zu nehmen hat, sich immer mehr verringert. Vollends aber wäre es eine unzweideutige Ueberschreitung ihres Rechtes, wenn sie den ganzen Ruhetag ausschließend für sich begehren wollte, um ihn zu einem ausschließlich gottesdienstlichen Tage zu machen, so daß sie neben dem Kultus die eigentliche Erholung, nämlich die durch Kunstgenuß und Geselligkeit, gar nicht gestattete. Mit einer solchen Ueberspannung würde sie ebenso sehr ihrem eigenen wahren Interesse als dem Wesen des Feiertages zuwider handeln. Denn dieser soll wesentlich ein Tag der Ruhe und Erholung, ein Tag des Aufathmens unter der Arbeit und Mühe des jetzigen Daseins, ein Tag der Freude, der Erhebung und der Erquickung in einem geistigeren Lebenselemente sein, nicht ein Tag des Trübsinns, namentlich auch als der christliche Sonntag*); und diesen seinen Grundcharakter darf die Kirche nie stören, sondern ihre Aufgabe ist nur, denselben mit den ihr eigenthümlich zu Gebote stehenden Mitteln zu reinigen und zu veredeln, ebendamit aber auch zu steigern. Machte sie dagegen den Feiertag zu einem Tage bloßer religiöser Askese, so würde er, da es auch im besten Falle immer nur für äußerst wenige, ihrer ganzen individuellen Organisation gemäß, möglich sein würde, ihn vollständig mit rein und unmittelbar religiösen Uebungen auszufüllen, für die Allermeisten ein Tag tödtender langer Weile und des Müßiggangs werden, was ihn aufs tiefste in der allgemeinen Meinung herabwürdigen, vornehmlich aber im höchsten Grade sittenverderblich wirken müßte. Statt solcher Uebergriffe hat die Kirche vielmehr von Rechts wegen an den Feiertagen der Erholung ihrer Angehörigen durch Kunst und Geselligkeit den benöthigten freien Spielraum unverkümmert zu lassen, da sittlich betrachtet die Ruhetage grade auf eigenthümliche Weise für die Pflege des Kunstlebens und

*) Thom. Arnold, a. a. O., S. 233.: „Unser Sonntag ist der Anfang der Woche, nicht ihr Ende; ein Tag der Vorbereitung und Stärkung für die kommende, nicht der Ruhe für die vergangene; und in diesem Sinne haben ihn die alten Christen gefeiert, als den Tag, an welchem Gott sein Schöpfungswerk begann." Vgl. auch Marheineke, S. 608.

Digitized by Google

des geselligen Lebens bestimmt sind. Zugleich muß sie nun aber freilich auch entschieden verlangen, daß das solcher Erholung gewidmete Vornehmen der gottesdienstlichen Bestimmung des Feiertags nicht hinderlich werde. Sie hat nicht allein zu fordern, daß sie bei ihren Kultushandlungen selbst durch dieses anderweite ruhetägliche Treiben nicht gestört werde, sondern ganz besonders auch, daß es nicht einen Charakter annehme, vermöge dessen es mit der gottesdienstlichen Stimmung, die sich durch den Tag hinziehen soll, ausgesprochen in Disharmonie tritt*). Nach dieser Seite hin wird sie sich am sichersten gegen Benachtheiligungen schützen nicht durch Klagen und Schelten, sondern dadurch, daß sie den gemeinsamen Erholungen und Vergnügungen des Volkes, dieser sittlich angesehen ganz unberechenbar wichtigen Angelegenheit (s. §. 1123.), ihre ebenso liebevolle als ernste Aufmerksamkeit und Sorge zuwendet, und auch ihrerseits an der Veredelung derselben eifrig mitarbeitet (vgl. §. 1124.). Ein sehr wesentliches Verdienst kann sich die Kirche in diesem Stücke namentlich dadurch erwerben, daß auch sie die im sauren Schweiß ihres Angesichts arbeitenden Klassen gegen die Härte ihrer Gebieter kräftigst in Schutz nimmt, die ihnen nur zu oft den periodischen Ruhetag, dessen Wohlthat grade sie so sehr bedürfen**), entzieht oder doch verkümmert. Sie mache aber dabei nicht bloß ihr eigenes Interesse und das ihres Gottesdienstes geltend, sondern ausdrücklich auch das der Humanität und Sittlichkeit***). So wird auch der Staat um so sicherer ihren Bemühungen beitreten. Je weniger sie daran denkt, irgend einen durch äußeren Zwang zur Theilnahme an ihrem Kultus zu nöthigen, desto unbefangener kann sie darauf dringen, daß Jedem ohne Aus-

*) Nitzsch, Syst. d. chr. Lehre, S. 365.: „Demnach ist das ganz allgemeingültiges Gebot: den Ruhetag also zu halten, daß die gemeinsame Feier von den Geschäften der gemeinsamen Erholung und Erquickung Raum, und Jeder sich nur solcher außerordentlichen Beschäftigung oder sinnlichen Erheiterung theilhaft mache, denen sich die wesentliche sonntägliche Seelenstimmung mittheilen läßt."

**) Vgl. Marheineke, S. 425.

***) Nitzsch, Prakt. Theol., I., S. 344.: „Die Kirche hat auf das Entschiedenste eine Kultuszeit zu behaupten, und muß überzeugt sein, daß sie dieß zugleich im allgemeinen Interesse der Humanität thut."

Digitized by Google

nahme Muße und Freiheit dazu vergönnt werde, dem Gottesdienst anzuwohnen. *)

Anm. Daß unsere Sonntagsfeier nicht auf das alttestamentliche Sabbatsgebot sich gründet, und überhaupt nicht juris divini ist, das darf jetzt wohl als unter uns allgemein anerkannt angesehen werden. Selbst erleuchtete englische Episcopalen wie Thomas Arnold (s. bei Heintz, S. 232—235.) sind darüber zweifellos. Zu den auch unter uns noch weit verbreiteten Vorurtheilen gehört auch die Meinung, der Ruhetag sei eine ursprünglich und rein kirchliche Institution, und der Staat gehe nur bei der Kirche zu Gaste, indem auch er ihn begeht, oder er halte ihn vielmehr eben nur auf das Gebot der Kirche hin ein. Das ist weit gefehlt. Der Ruhetag entsteht und besteht ganz unabhängig von der Kirche als eine nothwendige an sich sittliche Institution; was unser Sonntag von der Kirche hat, ist einzig und allein, daß er zugleich Herrntag ist.

§. 1176. Wenn in der Entwickelung der christlichen Gemeinschaft die Kirche wieder allmählich zurücktritt, so ist davon die nothwendige Folge, daß diese sich mehr und mehr wieder auf den Kultus zurückzieht, von welchem sie ja auch in ihrer Entstehung ausging und welcher ihre letzte substantielle Basis bildet. (Vgl. Bd. III., S. 182.) Er ist es deßhalb, worin sich jetzt die Lebensfunktionen der Kirche immer mehr koncentriren müssen. Um so mehr ist ihm die ernsteste Aufmerksamkeit zuzuwenden. Aber freilich bedarf er nun auch einer diesem geschichtlichen Entwickelungspunkt genau angemessenen Gestaltung. Wenn bei ihr schon immer sorgsam auf die öffentliche Stimme geachtet werden muß **), so augenscheinlich ganz besonders in einem

*) Nitzsch, Syst. d. chr. Lehre, S. 363.: „Dazu daß jedem sein Antheil an dem Wechsel von Betrachtung und Werkthätigkeit, Feier und Arbeit gewahrt bleibe, ist jeder jedem und dem Ganzen verpflichtet." Ebenders., Prakt. Theol., I., S. 347. f.: „Dahin, daß wer Ruhe genießt, die Kirche besuche, ist nur durch Lehre und Seelsorge oder durch Erweckung des kirchlichen Sinnes, nicht in disciplinarischer Weise, dafür aber, daß jeder jedem nach Vermögen die Ruhe lasse oder verschaffe, allerdings auch nach Umständen disciplinarisch zu wirken."

**) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 563.: „Die strenge Form" (des öffentlichen Gottesdienstes), „der sich auch die evangelische Kirche nähert, bleibt nur in dem Maße sittlich, als der Klerus in Allem, was sich auf den öffent-

Digitized by Google

Zeitpunkt, da das Ansehen des Klerus bereits gebrochen ist. Daß nun unser dermaliger Kultus den Forderungen des gegenwärtigen geschichtlichen Momentes nicht wirklich entspricht, ist ein so gut wie allgemeines Bewußtsein, und liegt offenkundig als Thatsache vor in der verhältnißmäßig geringen und ziemlich lauen Theilnahme unserer Gemeinden an den gottesdienstlichen Versammlungen und Feiern. Ein Hauptpunkt ist, daß wir überhaupt des Gottesdienstes zu viel haben *), wie sich denn namentlich unsere Wochengottesdienste schon durch die so äußerst geringe Theilnahme, welche sie finden, als überflüssig erweisen **), wenigstens soweit sie Predigtgottesdienste sind. ***) Es würde gewiß der Kirche von den Andächtigen lebhaft gedankt werden, wenn statt ihrer Abhaltung unsere Gotteshäuser allezeit offen ständen für Diejenigen, die das Bedürfniß haben, sich unter der Unruhe ihrer Werktagsgeschäfte wieder einmal einige Augenblicke ganz ungestört vor Gott zu sammeln. Auch würde ein täglicher ganz kompendiöser Morgengottesdienst, nur natürlich ohne alle Predigt, wenigstens in manchen Gemeinden ausführbar und gewiß sehr vielen will-

---

lichen Gottesdienst bezieht, die öffentliche Stimme auf das Gewissenhafteste beachtet, und niemals die Veränderung des Bestehenden sich allein vorbehält. Ueberhaupt aber besteht die sittliche Vollkommenheit des Ganzen darin, daß in beiden auseinander tretenden Bestandtheilen desselben Persönlichkeit und Gemeinschaft auf gleichmäßige Weise in einander aufgehen." Vgl. auch Marheineke, S. 606.

*) Herder in J. G. Müller's Erinnerungen aus dem Leben J. G. v. Herder's, Th. III. (Herder's S. W., Zur Philos. u. Gesch., Th. 22.) S. 61. f. „Unter die Veranlassungen der Geringschätzung des Gottesdienstes gehört ohne Zweifel die ungeheuere Menge desselben, die dem Geist unserer Zeit, den wirklichen Bedürfnissen des Staates und dem Grade der Aufklärung oder, wenn man will, dem allgemeinen Wahne derselben nicht angemessen ist. Im Jahrhunderte der Reformation waren die unzähligen Predigten, in welchen immer dasselbe gesagt wird, nöthig; es war Bedürfniß der Reformation und Geist der Zeit. Dieser Geist der Zeit aber hat sich verändert, und man hört oder singt jetzt nicht ohne Achtlosigkeit mehr, was man tausendmal gehört oder gesungen hat. Man besucht die Gottesdienste um so seltener, je mehr sie sich einander jagen, daß kaum einer vor dem anderen oft Platz hat."

**) Vgl. Marheineke, S. 606. f.

***) So gibt es auch für einen besonderen Militärgottesdienst keinen genügenden Grund. S. Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 568. f.

Digitized by Google

kommen sein. *) Ueberdieß, und dieß ist der andere Hauptpunkt, entspricht aber auch die Einrichtung unserer Gottesdienste dem jetzigen Bedürfniß nicht mehr wahrhaft. Die Klagen über das Unbefriedigende und eben deßhalb auch Ermüdende unseres Kultus sind ja ganz allgemein. Der eigentliche Sitz des Uebels nun liegt unbestreitbar darin, daß unser Gottesdienst so ganz überwiegend Predigtgottesdienst ist. **). Es wird bei uns viel zu viel gepredigt; Gottesdienste ohne predigtartige Vorträge würden uns heute zu Tage ein wahres Labsal sein. Einmal nämlich kann an und für sich die Predigt eine vollständige Befriedigung des gottesdienstlichen Bedürfnisses nicht gewähren, da sie es ja nur mit der Gemeinschaft der universellen religiösen Funktionen, des Theosophirens und des Heiligens, zu thun hat, nicht aber auch mit den individuellen, des Andächtigseins und des Betens. Für's Andere aber kann sie auch ihre eigenthümliche beschränkte Aufgabe nur höchst ungenügend lösen. Schon an sich überhaupt, von dem besonderen geschichtlichen Stande der Dinge noch ganz abgesehen. Denn für den Zweck des Unterrichts der Unwissenden, zumal einer ganz gemischten Versammlung, ist ein akroamatischer Lehrvortrag eine durchaus unangemessene Form, und das einzig zweckgemäße Verfahren das katechetische. Ganz vorzugsweise aber unter den jetzt gegebenen geschichtlichen Verhältnissen, nämlich in einer Zeit, da es so gut wie keine Kirchenlehre und keine Kirchen-

*) Ueber die Frage, ob ein täglicher Gottesdienst angemessen sei, s. Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 596—598.

**) De Wette, Das Wesen des chr. Glaubens, S. 444.: „Zuvörderst ist es vielleicht eine Aufgabe der Zukunft, aus dem öffentlichen Gottesdienste der Staatskirche das didaktische Element auszuscheiden, das viele Predigen abzuthun, und dieses freien Andacht-Vereinen (Konventikeln) zu überlassen, die (unter einer gewissen Aufsicht) nach Bedürfniß und Geschmack sich ihre Prediger wählten und ihre Andachtsübungen einrichteten, dagegen im öffentlichen Gottesdienste das darstellende, symbolische, gebräuchliche Element zum Uebergewichte zu erheben, die regelmäßigen Andachtsübungen auf biblische Vorlesung, Gebet und Gesang zu beschränken, und die öffentliche Ansprache und Ermahnung auf die hohen christlichen Feste und gewisse besondere Bettage aufzusparen. Je mehr die Freiheit des christlichen Geistes ihre Rechte auf das Gebiet der Andacht geltend machen wird, desto mehr wird eine solche Einrichtung nothwendig werden."

Digitized by Google

gesetzgebung und Kirchendisciplin gibt. Der predigende Kleriker, so hervorstechend auch seine persönliche Tüchtigkeit immerhin angenommen werden mag, müßte eine ganz andere Kirche hinter sich haben als unsere gegenwärtige, und in Ansehung seines christlich religiösen Wissens und seiner Qualifikation für die Arbeit an der christlichen Heiligung der Welt in ganz anderer Art über seiner Gemeinde stehen als dieß dermalen auch in den günstigsten Ausnahmsfällen der Fall ist, wenn er als Prediger, d. h. als Religionslehrer und als ihre christlich-religiöse Werkthätigkeit leitender Anführer, seinen Kirchkindern viel Reelles sollte leisten können. Die thatsächliche, und zwar durchgängige, große Armuth unserer Predigten an wirklicher, d. h. für die Zuhörer noch unbekannter und zugleich überzeugender, Lehre und an bestimmter, auf's Konkrete eingehender Anleitung und Erweckung zur gemeinsamen Heiligung der Welt, bei der unsere Kanzelredner kaum als etwas mehr erscheinen, denn als christliche religiös-moralische Volkslehrer und Volksredner, fällt nicht unseren Predigern zur Last, sondern dem Zustande der Kirche und der geschichtlichen Stellung des Christenthums im dermaligen Augenblick. Nach dieser Seite hin kann also unser Gottesdienst nicht viel gewähren; ebendeßhalb soll er aber auch nicht nach ihr hin seine Hauptrichtung nehmen. Während er nämlich für die Gemeinschaft der individuellen religiösen Funktionen, also des religiösen Gefühls und des Gewissens nur äußerst wenig thut, ist doch grade in Beziehung auf sie ein bedeutendes Bedürfniß in den Gemeinden vorhanden, das vergebens bei ihm Befriedigung sucht. So gering heute zu Tage das gegenseitige Verständniß über die richtige Auffassung der christlichen Frömmigkeit mit dem Verstande und die Gemeinschaft des religiösen Wissens ist, so gibt es doch Gottlob noch in weiten Kreisen eine Gemeinschaft des christlich religiösen Gefühls und der Andacht, — und so wenig es auch jetzt gibt von harmonischem Zusammenwirken der christlich religiösen Kräfte und von Gemeinschaft der Heiligthümer Sakramente), so gibt es doch noch in ausgedehntem Umfange eine Gemeinschaft des christlichen Gewissens und des Betens. So trage denn unser Gottesdienst vor Allem darauf an, die Gemeinschaft religiösen Gefühls und des Gewissens, des Andächtigseins und Betens zu bethätigen, darauf, die Gemeinde zu einem gemeinsa-

Digitized by Google

Akt der Anbetung Gottes in Christo und der Selbsthingabe an ihn zum Opfer zu vereinigen: und er wird Empfänglichkeit genug finden und zahllose Herzen, die ihn dankbar dafür segnen werden, daß er ihren tiefsten und heiligsten Bedürfnissen entgegenkommt. Dann wird er auch der Gefahr der Langweiligkeit sicher entgehen, die ihn insofern allerdings bedroht *), als er sich seinem Begriff zufolge im Allgemeinen halten muß, dieses aber in seiner, von ihm unzertrennlichen Eintönigkeit leicht ermüdet. Denn das Allgemeine macht wohl in der That lange Weile; aber nur das Verstandes-Allgemeine, nicht auch das Gefühls-Allgemeine. Der Kultus beuge nur unsere Herzen und Kniee zur Anbetung und zum Opfer vor Gott, er lasse uns nur das numen praesens erfahren, statt uns mit endlosem und doch nichts sagendem Unterricht geistig abzustumpfen: so wird er gewiß nicht länger vereinsamt dastehen. Hierzu bedarf er freilich der Natur der Sache nach besonders auch der Kunst als Mittel; aber er muß sich doch bei ihrer Anwendung schlechterdings innerhalb derjenigen Grenzen halten, welche ihr durch das protestantische Kultusprincip gesteckt sind. (S. oben §. 409, Anm. 4.) **) Eine solche Gestaltung des Gottesdienstes ist nun auch genau eben diejenige, welche wir in dem gegenwärtigen Moment a priori fordern müssen. Denn nicht nur reducirt sich die Kirche, wenn sie mehr und mehr in den Hintergrund zurückweicht, allmählich immer mehr auf den Kultus, sondern auch dieser selbst geht zugleich in demselben Verhältniß immer mehr auf seine einfachsten Grundelemente und auf immer kompendiösere Formen zurück, und dazu gehört dann ganz vornehmlich dieses, daß in ihm die Gemeinschaft der universellen religiösen Funktionen immer entschiedener gegen die der individuellen, die auch bei seiner ersten Bildung die Grundlage ausmachten, zurücktritt (§. 582.). Bei einer derartigen Organisation wird sich dann unser Gottesdienst auch auf dasjenige Zeitmaß zusammen-

*) Nach der sehr wahren Bemerkung von C. Schwarz, Das Wesen der Rel. I., S. 135—137. >Vgl. auch Novalis, III., S, 267.<

**) Marheineke, S. 606.: „Ihr" (der protestantischen Kirche) „Gottesdienst muß daher so organisirt sein, daß, ob des Leiblichen, Sinnlichen der Geist zu seiner Manifestation nicht ermangeln kann, doch ein besonderes, etwa ästhetisches Bewußtsein um dasselbe ganz unzulässig ist." Vgl. auch oben §. 1102.

Digitized by Google

ziehen, das in unseren Tagen seine Lebendigkeit bedingt *), und es wird ihm dann gewiß auch nicht an warmer und freudiger Theilnahme fehlen. Ohne diese läßt sich ja wahre Kirchlichkeit gar nicht denken (§. 989.). Das Maß des gottesdienstlichen Bedürfnisses **) ist zwar, wie das des kirchlichen Bedürfnisses überhaupt, nicht bei Allen völlig gleich; aber gänzlich fehlen darf doch dieses Bedürfniß bei Keinem, wenn sein Christenthum in gutem Stande sein soll. ***) Auch davon ganz abgesehen, daß die Antheilnahme am Kultus schon deßhalb unzweideutige Pflicht ist, weil sie zugleich die Ablegung eines öffentlichen Religionsbekenntnisses ist (Matth. 10, 32), kann der Christ ja doch nicht umhin, das Bedürfniß nach einer allgemeinen religiösen Gemeinschaft lebendig zu empfinden. Und dieser kann er sonst nirgends pflegen als in der allgemeinen gottesdienstlichen Versammlung der Gemeinde. Grade für den den höher gebildeten Regionen der Gesellschaft angehörigen Christen ist dieß das Allererquickendste bei dem öffentlichen Gottesdienst, daß er sich hier mit der christlichen Gemeinde in ihrer Gesammtheit vor Gott und in lebendigem Gefühl seiner Nähe vereinigt sieht, in Andacht und Gebet, unter völliger Vergessenheit aller der Unterschiede, welche im übrigen Leben bei jedem Schritt trennend zwischen ihn und seine christlichen Mitbrüder zwischeneintreten, und zwar völlig ordnungsmäßig. Allerdings, wer etwa deßhalb zur Kirche käme, um pflichtmäßigerweise den Anderen, besonders den an Bildung und Stand unter ihm stehenden, ein Bei-

---

*) Kliefoth, Die urspr. Gottesdienstordn. in den deutschen Kirchen luther. Bekennt., S. 244.: „Es ist ein entschiedener Anspruch unseres ganzen modernen Menschen, daß er in wenigem Zeitraume viel haben will."

**) Nach Marheineke, S. 603., hat der öffentliche Gottesdienst seine Wurzel in dem „allgemeinen sittlichen Gefühl, welches nur als heiliges, d. i. in der Religion, seine Sanktion und Gewißheit findet", in der „Sittlichkeit, die sich als Frömmigkeit empfindet, und das Bedürfniß der Bewahrheitung derselben durch die gleiche Empfindung und die Gemeinschaft mit Anderen hat."

***) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 590. f., scheint anders zu urtheilen. Er stellt hier den Satz auf: Ohne daß man dabei eine dem Christenthum entgegengesetzte Tendenz vorauszusetzen braucht, kann es ein gänzliches Zurücktreten des Interesses an dem Kultus geben, und ebenso auch wieder ein ganz überwiegendes Hervortreten dieses Interesses.

Digitized by Google

spiel der gebührenden Achtung gegen den Kultus zu geben, der wäre wenigstens nicht weit entfernt von einer Profanation des Höchsten.

§. 1177. Die christliche Kirche ist jetzt nur in einer Vielheit, und zwar in einer stets anwachsenden Vielheit von voneinander getrennten besonderen Kirchen vorhanden. Aus dem Gesichtspunkte der Kirche selbst und ihrer Idee kann diese Mehrheit der Kirchen nur als ein Uebel von der ernstesten Bedeutung erscheinen. *) Sieht man dagegen den geschichtlichen Hergang an, so läßt sich gar nicht in Abrede stellen, daß kirchliche Trennungen auf völlig rechtmäßige Weise entstehen können **); und ebenso muß man, wenn man die Sache nicht von dem Standpunkte der Kirche, sondern von dem des Christenthums selbst aus betrachtet, urtheilen, daß jene Trennung der Kirchen nichts weniger gewesen ist als ein Unglück, vielmehr wesentlich zum tieferen Verständniß und zur höheren Entwickelung des Christenthums mitgewirkt hat. ***) Der Zerfall der Einen Kirche in eine

---

*) Anders urtheilt freilich Schleiermacher. Ihm zufolge läßt sich die christliche Kirche gar nicht denken ohne eine Sonderung in eine Mehrheit von qualitativ verschiedenen Gemeinschaften, also von wirklich verschiedenen Kirchen. Chr. Sitte, S. 425. Der christliche Geist — sagt er — ist zwar wesentlich Einer, aber wenn die Kirche die Totalität des menschlichen Geschlechts umfaßte, so würde sie doch nicht Eine sein können, weil die natürliche Beschaffenheit des Menschen, sein Verhältniß zu seinem Wohnplatze und die Differenz der Sprachen es nicht zuläßt. Ebendas., S. 417. f. Vgl. auch Beil., S. 81. f. 85. f. 178. Es sind ihm diejenigen Kirchenspaltungen wohlberechtigt, — aber auch nur sie — denen nothwendige Individualisirungen der menschlichen Natur zum Grunde liegen. Chr. Sitte, S. 137. f. Vgl. oben §. 989. Anm. 3.

**) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 575.: „Es kann für möglich angenommen werden, daß Verschiedenheiten in der Ansicht des Christenthums so groß werden, daß die auf der einen Seite stehenden in der religiösen Darstellung Derer, die die andere Seite einnehmen, keine Befriedigung finden können. Dann werden die Einen sich unter einander verbinden, und die Anderen auch. Ob das aber auf sittliche Weise geschehe oder nicht, kann nur daraus bestimmt werden, ob jeder Theil ein gutes Gewissen dabei hat. Das Kennzeichen des guten Gewissens ist jedoch nur negativ anzugeben. Wir können sagen, ein gutes Gewissen hat nur der, der nichts Leidenschaftliches in sein Verfahren hineingelegt hat."

***) Marheineke, S. 579.: „Zum tieferen Anschluß an das Christenthum und zur Innigkeit des Glaubens daran hat der Uebergang der christlichen

Digitized by Google

solche Vielheit von getrennten Kirchen ist eben ein nothwendiges geschichtliches Entwickelungsmoment des Christenthums, er ist, wie wir schon sahen (§. 579.) der in der Natur der Sache selbst begründete Anfang der Auflösung der Kirche in sich selbst und der Umbildung der christlichen Gemeinschaft aus der kirchlichen Form in die staatliche (§. 579). Wie haben sich nun aber diese vielen besonderen Kirchen pflichtmäßig gegeneinander zu verhalten? Es sind hier zwei wesentlich verschiedene Fälle zu unterscheiden. Es können nämlich die getrennten Kirchen entweder Einer und derselben allgemeinen Entwickelungsstufe des Christenthums angehören oder nicht. Im ersteren Falle können sie sich unbedenklich gegenseitig anerkennen, nämlich als differente, aber sich gegenseitig ergänzende und deßhalb wesentlich zusammengehörige Individualisirungen Eines und desselben Princips, das sich nur in einer solchen Vielheit von besonderen kirchlichen Organisationen vollständig verwirklichen kann. In diesem Falle befinden sich die vielen verschiedenen protestantischen Kirchen einander gegenüber. Ihnen kann daher auch ordnungsmäßig kein Gedanke daran kommen, sich eine der anderen Abbruch thun zu wollen und sich zu befehden. Nur auf eine möglichst enge Verbindung unter einander müssen sie, sofern sie sich die Realisirung der evangelischen Kirche als Ziel setzen, folgerichtig hinstreben, und zwar auf eine auch wirklich organisirte, also zugleich äußere Verbindung. Ganz anders dagegen stellt es sich, wenn die mehreren Kirchen wesentlich verschiedenen Entwickelungsstufen des Christenthums angehören, wie die katholische Kirche und die evangelische. Vom kirchlichen Standpunkt aus betrachtet, d. h. von der Voraussetzung aus, daß die Kirche die wesentliche Form der christlichen Gemeinschaft und des Christenthums überhaupt ist, können sie in diesem Falle nicht friedlich neben einander bestehen, sondern müssen sich gegenseitig zu vernichten und zwar näher zu absorbiren trachten. Diejenige Kirche, welche die niedere und mithin auch die frühere Entwickelungsstufe des Christenthums vertritt, muß die Entstehung der anderen, den I dieser, durch den sie sich von ihr losgelöst hat, als einen Abfall a

---

Kirche aus der Einheit, die ohnehin nur noch eine äußerliche war, in die U rheit der Konfessionen wesentlich beigetragen."

Digitized by Google

der christlichen Gemeinschaft überhaupt und mithin auch als einen Abfall, wenigstens einen relativen, vom Christenthum selbst ansehen, und sie selbst als eine bloße Sekte. *) So lange sie an sich selbst nicht irre geworden ist, kann sie in dieser anderen Kirche nur eine Korruption des Christenthums erblicken. Das Nebeneinanderbestehen mehrerer in der Opposition gegen einander begriffener Kirchen muß ihr ohnehin, da der Begriff der Kirche nothwendig den ihrer Einheit involvirt (§. 407.), als begriffswidrig erscheinen. Die andere Kirche aber, welche die höhere Entwickelungsstufe des Christenthums repräsentirt, muß unter der angegebenen Voraussetzung sich für die alleinige wahre Kirche, d. h. aber dann zugleich für die alleinige wahre christliche Gemeinschaft halten; und überdieß hat sie ja auch schon in ihrem klaren Bewußtsein um die Unvollkommenheit des Christenthums der anderen den unzweifelhaftesten Bestimmungsgrund, mit allen Kräften auf die völlige Ueberwindung derselben hinzuarbeiten. Demzufolge ist es sittlich vollkommen in der Ordnung, wenn die katholische Kirche unsere evangelisch-protestantische nicht nur immer noch nicht anerkennt, sondern auch fortwährend mit allen ihr zu Gebote stehenden Mitteln bekämpft, und wenn sie den Plan nicht aufgibt, uns Protestanten wieder in ihren Schooß zurückzuziehen. Von ihrem Standpunkte aus muß ihr dieß zugleich als die dringendste Forderung der christlichen Liebe erscheinen und als das edelste Liebeswerk, das sie an uns thun kann. Und wenn sie ihre Bemühungen, uns wieder zu gewinnen, auch direkt auf die Einzelnen richtet, also unter uns Proselyten zu machen sucht, so ist dieß ganz konsequent **), und es ist dagegen gar nichts zu sagen und gar nicht

*) Martensen, Die Taufe und die bapt. Frage, S. 7.: „Die Sekten wollen das Ganze hervorbringen durch eine atomistische Zusammensetzung der Theile, da es doch eben das Geheimniß des Organismus ist, daß das Ganze den Theilen vorangeht, also die Gemeinschaft der Heiligen den heiligen Individuen."

**) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 406.: „Dasjenige Proselytenmachen, welches in der Organisation einer Partialkirche gegründet ist, läßt sich gar nicht rechtfertigen, ausgenommen unter der Voraussetzung, die anderen Kirchen seien nichts als Korruptionen des Christenthums. So daß deutlich hervortritt, daß die Sittlichkeit des Verfahrens abhängt von der Ansicht, welche die von einander getrennten Kirchen von einander haben, und daß niemals das Ver-

Digitized by Google

darüber Klage zu führen von unserer Seite, sofern sie sich nur dabei streng auf redliche und ehrenhafte Mittel beschränkt, womit ausdrücklich auch alles heimliche und versteckte Wesen ausgeschlossen ist. Denn warum in einem solchen Verhältniß die eine Kirche ihren Angriff auf die andere immer nur auf sie als Ganzes sollte richten dürfen, nie auf die Einzelnen in ihr als solche *), ist gar nicht abzusehen. Folgerichtig müßte nun aber ebendasselbe auch für unsere evangelische Kirche gelten. Und dennoch herrscht darüber wohl ein ganz allgemeines Einverständniß unter uns, daß das Proselytenmachen, namentlich auch das unter den Katholiken, entschieden wider den allgemeinen Grundcharakter des evangelischen Protestantismus verstößt. Wir sind freilich überzeugt, daß wir die Polemik wider den Katholicismus auch jetzt noch fortsetzen müssen, überhaupt eben so lange als in ihm diejenigen Verderbnisse des Christenthums noch fortbestehen, gegen welche die Reformation sich ursprünglich erhob **); aber wir beschränken diese Polemik beinahe ausschließend auf die öffentliche Darstellung

---

fahren an sich getadelt werden kann, außer wenn es, wie freilich das katholische oft, auf andere Weise wirken will als durch Ueberzeugen, sondern höchstens immer nur die Ansicht, die es in Anwendung bringt. Wenn also die katholische Kirche uns für Ketzer hält, so kann es uns nicht mehr befremden, wenn sie sich völlig dazu organisirt, uns zu Proselyten zu machen. Aber daß sie uns für Ketzer hält, ist ihre Unsittlichkeit, denn es ist ihr nur auf unreinem Wege entstanden." Vgl. S. 408., 412. Beil., S. 82. Demgemäß wird dann S. 404. f. auch anerkannt, daß der Katholik aus dem allgemeinen Interesse am Christenthum heraus das Proselytenmachen treiben kann.

*) Wie Schleiermacher verlangt: Chr. Sitte, S. 211. f. 216. Vgl. Beil., S. 112.

**) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 211. f.: „Was das durch die reformatorische Thätigkeit neu organisirte Ganze betrifft: so steht fest, daß nicht mit der Entstehung seiner Organisation, sondern nur mit der gänzlichen Zerstörung des ihm in der alten Organisation Entgegengesetzten sein reformatorisches Handeln enden darf. Die evangelische Kirche also, will sie anders sittlich verfahren und nicht das reformatorische Handeln ihrer Stifter selbst verdammen, muß dasselbe fortsetzen, d. h. so lange in der Polemik gegen die katholische Kirche beharren, bis diejenige Organisation derselben, gegen welche sich die Reformatoren ursprünglich gestemmt haben, aufgehoben ist. — — Zwar verkennen wir nicht, daß wir nicht mehr in dem Falle sind, in welchem die Gründer unserer Kirche waren, die überwiegend polemisch zu Werke gehen mußten, sondern daß wir der reinen öffentlichen Darlegung der evangelischen

Digitized by Google

der evangelischen Lehre in ihrer Reinheit und guten Begründung *), und Einzelne aus der katholischen oder anderen Kirchen für den Uebertritt zur unserigen bearbeiten zu wollen, das ist uns gänzlich fremd. **) So sehr wir auch aus christlicher Liebe darauf bedacht sein müssen, den einzelnen Katholiken von seinem konfessionellen Irrthum zu befreien, so tragen wir es dabei doch nur darauf an, ihn *in seiner Kirche selbst* von diesem Irrthum los zu machen. ***) Wie geht dieß nun zu? Es ist ja doch durchaus natürlich, daß, wenn Einer die Vorzüge seiner eigenen Kirche auf der einen Seite und die Mängel einer fremden auf der anderen lebhaft erkennt, er Diejenigen, welche dieser letzteren angehören, für jene erstere zu gewinnen suchen muß †), — es versteht sich von selbst, durch unzweideutig ehrenhafte Mittel. Und dieß ist vollends doppelt natürlich unter unseren Verhältnissen, wo Jedem,

---

Lehre, die zu unserem darstellenden Handeln gehört, es hauptsächlich überlassen können, die Korruptionen, an denen die katholische Kirche leidet, immer mehr als schriftwidrig an's Licht zu stellen und fortzuschaffen. Aber ganz unterlassen dürfen wir die Polemik nie, und dann am wenigsten, wenn die katholische Kirche alle nur denkbaren Mittel in Bewegung setzt, uns in ihren Schooß zurück zu führen."

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 212. (s. die vorige Note). Desgl. S. 408.: „Die freie Darstellung ihrer Ueberzeugung aber gehört zu ihrem" (nämlich der evangelischen Kirche) „innersten Wesen, und sie müßte beginnen, abzuleben, wenn sie diese ihre Apologie nicht fortsetzen wollte."

**) Marheineke, S. 582.: „Sittlich und rein christlich ist das Bestreben, Wahrheit, Licht, Aufklärung in den Finsternissen der römischen Kirche zu verbreiten, auch abgesehen von dem Erfolg, den es haben kann, Einzelne zum Uebertritt zu veranlassen. Dieß kann an und für sich niemals das Interesse der protestantischen Kirche sein, deren Mitgliedschaft nicht in der Quantität, sondern Qualität beruht. Die Erfahrung ist ohnehin die entgegengesetzte, daß einzelne Individuen nur zur römischen, ganze Gemeinden dagegen zur protestantischen Kirche übertreten." Vgl. Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 408.

***) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 408.: „Aber da wir nicht glauben daß die katholische Kirche, von allen Korruptionen befreit, sich der evangelischen einverleiben muß: so können wir nur darauf gerichtet sein, den Einzelnen in der katholischen Kirche vom Irrthum zu befreien, um ihn zu befreien in seiner Gemeinschaft, nicht um ihn derselben zu entreißen und zur unserigen herüber zu führen."

†) Schleiermacher, Chr. Sitte, Beil., S. 87.: „Jedem erscheinen in der entgegengesetzten Gemeinschaft Mängel, die in der seinigen nicht sind. Ist nun dieß Gefühl stärker als das des positiven individuellen Charakters: so wird das Bestreben, herüber zu ziehen, mit gutem Gewissen getrieben."

Digitized by Google

der sich in dieser Lage befindet, die Frage so nahe liegt, ob nicht vielleicht der Andere lediglich in Folge der Geburt und überhaupt äußerer Umstände ein Mitglied der fremden Kirche sei.*) In einem Mangel an Liebe zu unseren katholischen Mitchristen auf unserer Seite wird man den Grund nicht zu suchen haben, da wir grade, je liebevoller wir sind, desto entschiedener nach jenem Grundsatz zu verfahren pflegen. Aber auch nicht in unserer Ansicht vom Katholicismus.**) Denn ungeachtet diese allerdings eine wesentlich mildere ist als die Ansicht des Katholiken vom Protestantismus, und wir im Katholicismus das Allgemein christliche ausdrücklich anerkennen: so ist uns doch unser evangelisches Christenthum zweifellos ein specifisch reineres und höheres als das katholische, und dieß ist mehr als hinreichend, um uns die unabweisliche Pflicht aufzuerlegen, unseren katholischen Brüdern nach bestem Vermögen dazu hülfreich zu sein, sich von ihrer niederen Stufe zu unserer höheren zu erheben. Und es ist auch in der That gar nicht unsere Meinung, daß wir diese Pflicht irgendwie versäumen wollten, wenn wir nicht daran denken, den Katholiken zuzumuthen, daß sie aus ihrer Kirche in die unserige herüber kommen; sondern der wahre Grund unseres Verfahrens ist, daß wir Christum und Kirche nicht, wie der Katholik, identificiren, und folglich auch nicht evangelisches Christenthum und evangelische Kirche, und daß wir demgemäß außer der kirchlichen Gemeinschaft noch eine andere

*) Ebendas., S. 409. Auch Beil., S. 87. f.: „Jedem kann auch, zumal wo beide Sphären sich äußerlich nahe berühren, Zweifel entstehen, ob der andere nicht etwa nur ohne persönliche innere Determination der äußeren Verhältnisse wegen zu seiner Gemeinschaft gehöre, und auch so wird als Versuch das Geschäft mit Recht getrieben. Aber ohne Grund zu solchem Verdachte den anderen irre machen wollen in seinem Glauben, oder aus anderen Gründen als wegen der größeren Reinheit der Gesinnung herüberziehen wollen, ist verkehrt. — Ganz frei davon macht nur die Anschauung, welche den positiven individuellen Charakter auch der entgegengesetzten Partei lebendig ins Bewußtsein bringt."

**) Wie Schleiermacher annimmt, Chr Sitte, S. 407. f. 408. An der zuletzt genannten Stelle heißt es sehr schön: „Mag die katholische K te geringer von uns denken als sie christlicherweise sollte: wir wollen uns da n nicht auflegen, geringer von ihr zu denken als unsere Ueberzeugung fort t. wir wollen schon um uns selbst auf unserer Höhe zu erhalten, bei der Posi n stehen bleiben, daß die katholische Kirche keine Häresis ist."

Digitized by Google

christliche Gemeinschaft kennen, nämlich die christliche (religiös-) sittliche, d. h. die christliche staatliche Gemeinschaft. Von dieser Ansicht der Sache aus können wir den Katholiken zum evangelischen Christen zu machen suchen, ohne ihn deßhalb seiner Kirche entziehen und für die unserige anwerben zu wollen. Denn wissen wir so, daß sein Kirchenthum nicht ohne Weiteres auch sein Christenthum sein muß, und daß er auch unabhängig von seiner kirchlichen Gemeinschaft, die ihm bei evangelischer Christlichkeit natürlich nicht mehr entspricht, eine christliche Gemeinschaft haben kann, ja daß auch wir Evangelische selbst, ungeachtet eine kirchliche Gemeinschaft zwischen ihm und uns nicht besteht, dennoch mit ihm christliche Gemeinschaft haben und pflegen können: so sind wir ja in dem Fall, ihm die Förderung in seinem Christenthum, die wir ihm schuldig sind, zuwenden zu können, ohne ihn von seiner bisherigen Kirche abwendig zu machen. Allerdings entbehrt der so auf den wahrhaft evangelischen Standpunkt erhobene Katholik den Genuß einer wirklichen, seinem Bedürfniß zusagenden kirchlichen Gemeinschaft, und dieß dürfen wir gewiß nicht niedrig anschlagen. Wir müssen es ihm also freilich wünschen, er möchte durch den Uebertritt zu unserer Kirche auch nach dieser Seite hin die Gunst unserer Lage theilen; allein ihn irgendwie zu einem solchen Kirchenwechsel aufzufordern, darauf sind wir durch nichts gewiesen. Denn auf seinem nunmehrigen Standorte ist er vollkommen befähigt, die diesen Punkt betreffenden Ueberlegungen von sich selbst aus anzustellen. Daß Einer von der Kirche, in welcher er geboren ist, sich zu der unserigen wendet, das muß also allezeit sein eigenes Werk sein, nicht das unserige.*) Wer selbst den Zugang zu unserer Kirche sucht, den dürfen wir natürlich nicht zurückweisen, sobald wir uns nur davon überzeugt haben, daß er ihn aus guten Gründen

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 409.: „Unsere eigentliche Wirksamkeit auf ihn" (auf einen Solchen, der sich in der angeborenen Kirche unbefriedigt findet, und von dem wir bemerken, daß er in der unsrigen volle Genüge für sein Bedürfniß antreffen würde) „darf doch nie eine andere sein als einerseits diejenige, welche sich von selbst anknüpft an die Darstellung unserer Eigenthümlichkeit und andererseits diejenige, welche sich gegen die Korruptionen seiner Kirche richtet. Daß er zu uns übertritt, muß sein Werk sein, das unserige nur so, daß wir den Eingang bei uns Suchenden, nachdem wir uns überzeugt haben, er suche ihn mit Recht, nicht zurückweisen."

Digitized by Google

sucht*), und wenn Jemand unaufgefordert von sich selbst aus unsere Hülfe dazu in Anspruch nimmt, um sich ein Urtheil darüber zu bilden, welche konfessionelle Stellung für ihn die angemessene sei, so dürfen wir uns diesem freilich nicht entziehen, und sind es ihm, wenn er sich unserer Kirche zuneigt, schuldig, ihm den Zutritt zu derselben willfährig zu vermitteln.**) Dieß ist aber keine Proselytenmacherei. In allen den Fällen überdieß, in denen zwischen Individuen von verschiedener Konfession ein nahes persönliches Verhältniß stattfindet***), wie namentlich in der Ehe und der Freundschaft, da kann und darf das Bestreben gar nicht fehlen, die kirchliche Differenz auszugleichen, und da ist es also völlig in der Ordnung, — dafern nur jeder direkte oder indirekte, Zwang aus dem Spiel bleibt und jedes unwürdige Mittel, — wenn jeder von beiden Theilen daran arbeitet, den andern zu seiner Kirche hinüber zu ziehen.†) Doch darf man auch in solchen Verhältnissen Keinen in seinem Vertrauen zu seiner Konfession und Kirche irre machen, wofern man sich nicht mit gutem Fug versprechen kann, daß man im Stande sein werde, eine bessere Ueberzeugung wirklich in ihm zu begründen an der Stelle seiner bisherigen.††) Verhält es sich nun so mit der dem Protestantismus

*) Vgl. Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 409.

**) Ebendas., S. 216.: „— — ausgenommen, wenn ein einzelner Katholik uns aus seinem eigenen Inneren heraus unaufgefordert zu einem Handeln auf ihn veranlaßt, in welchem Falle er aber dann auch nur ein Privatverhältniß begründet, also etwas durchaus vorläufiges."

***) Ebendas., S. 405.: „Ist das Interesse, welches ihn bestimmt, grade die Einzelnen, auf die sich seine Bemühungen richten, auszuwählen, rein ein Interesse an der Person der Anderen, nicht bloß ein Interesse an ihren Gaben, um diese in den Dienst der Kirche zu bringen: so läßt sich nichts dagegen sagen."

†) Ebendas., S. 405. 406. 410. f.

††) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 411.: „Aber noch eine andere Kautel ist wesentlich. Es sind nämlich nicht alle Menschen eines gleichen Grades von Ueberzeugung fähig, und da der Uebergang aus einer Ueberzeugung in eine andere aus einem zwiefachen Processe besteht, aus der Zerstörung der ei[illegible] und der Mittheilung der andern: so liegt in der Ungleichheit jener Fähig[illegible] auch die Ungleichheit beider Elemente. So ist es bei manchen Menschen [illegible] leicht, ihnen eine Ueberzeugung zu zerstören, sehr schwer aber, ihnen eine an[illegible] zu erzeugen und zu befestigen. Offenbar nun wäre nichts gewonnen, we[illegible] für das kirchliche noch für das persönliche Interesse, wenn eine Ueberzeug[illegible]

Digitized by Google

eigenthümlichen Verwerfung der Proselytenmacherei, so legt es sich eben auch hier wieder zu Tage, daß das evangelisch-protestantische Christenthum überhaupt principiell nicht mehr den kirchlichen Standpunkt einnimmt, daß es überhaupt nicht mehr die Ansicht zu seiner Voraussetzung hat, die Kirche sei die wesentliche Form der christlichen Gemeinschaft und des Christenthums selbst. Vom protestantischen Princip aus ist demnach ein freundliches Verhältniß zwischen den vielen getrennten Kirchen möglich, zugleich aber auch eine bestimmte Forderung. Jede dieser Kirchen soll dahin streben, mit allen übrigen in Verbindung zu treten und Gemeinschaft zu pflegen, ja eine Gemeinschaft aller unter einander herbei zu führen.*) Es darf sich also schlechterdings nichts Separatistisches geltend machen**), und in allen besonderen Kirchen muß die Tendenz auf die Katholicität und die Union vorhanden sein. Vergeblich würde aber diese Union als eine kirchliche angestrebt werden. Nur eine Union der in den verschie-

---

zwar vernichtet, aber keine neue erweckt würde; wir müssen also je weniger sich etwas Positives darüber feststellen läßt, desto mehr darauf bringen, daß die höchste Vorsicht beobachtet werde, und jeder sich die Kautel stelle, nur in dem Maße eine Ueberzeugung zu zerstören, als er das Gefühl hat, eine bessere Ueberzeugung begründen zu können."

*) Ebendas., S. 425. f.: „Jeder Einzelne kann mit gutem Gewissen in einer solchen Sonderung stehen oder sie stiften, denn beides ist hier einerlei, nur unter diesen beiden Bedingungen, zuvörderst daß er sich bewußt sei, es würde ihm an einer Gemeinschaft fehlen, wie er derselben bedarf, wenn er sich nicht in dieser engeren Verbindung befände, dann daß er sich bewußt sei, er beharre in lebendiger Gemeinschaft mit den anderen Sonderungen, um jede Unvollkommenheit, die eigene und die fremde, zur Anschauung zu bringen und aufzuheben." S. auch S. 424. f. 575. f. Ebendas. Beil., S. 136. heißt es: „Wenn wir Kirchenspaltungen für sittlich möglich erklären: so geschieht es immer nur mit der Restriktion, daß sie das allgemeine Band nicht auflösen und der Kircheneinheit untergeordnet bleiben."

**) Ebendas., S. 573. f.: „Nichts, was sich für ein individuelles Princip ausgeben will, darf einen Einfluß gewinnen auf die Bildung der religiösen Gemeinschaft, wenn es der Art ist, daß es die Einheit der Kirchengemeinde in der Darstellung vernichten will. Oder mit anderen Worten, etwas bloß Separatistisches kann niemals für eine individuelle Bildung des christlichen Princips, sondern immer nur als eine Korruption angesehen werden, weil es das christliche Princip unmittelbar aufhebt. — — Wir können keinem individuellen Principe ein Recht einräumen, welches vermöge der besonderen Gemeinschaft der Darstellung, die aus ihm entsteht, die absolute Gemeinschaft aller Christen aufheben will."

Digitized by Google

denen Kirchen und durch sie getrennten Christen kann das Ziel sein, nicht eine Union dieser verschiedenen Kirchen selbst. Diese letztere wäre ja gradezu eine begriffswidrige Rückläufigkeit in der Entwickelung der christlichen Gemeinschaft, sie würde sich aber auch sofort als unausführbar erweisen. Und dieß nicht nur, was unmittelbar auf der Hand liegt, als Union zwischen der katholischen Kirche und der evangelisch-protestantischen, sondern auch als Union zwischen den verschiedenen evangelischen, Kirchengemeinschaften. In der letzteren Hinsicht gibt die in Deutschland zum großen Theil vollzogene Union der Lutheraner und der Reformirten durchaus nicht etwa ein Gegenargument ab. Denn diese evangelische Union, so zeitgemäß sie auch ist, und so dringend sie auch bei dem dermaligen Stande des religiösen Bewußtseins unserer deutsch-evangelischen Christenheit schon im Interesse der subjektiven Wahrheit und der Aufrichtigkeit geboten ist, muß doch als kirchliche Union angesehen als in hohem Grade verfehlt bezeichnet werden. Solange diese Union, wie sie es muß, wenn sie eine Möglichkeit sein soll, über das Dogma hinwegschlüpft und ein neues Lehrbekenntniß nicht aufstellt, kann von einer unirten evangelischen Kirche, strenge genommen, nicht die Rede sein. An der Idee der evangelischen Kirche gemessen, ist unsere Union ein unzweideutiger Rückschritt im Vergleich mit dem früheren Zustande. Wem es um eine der Idee der Kirche wahrhaft entsprechende evangelische Kirche zu thun ist, der muß folgerichtig sie zurückweisen. Im Munde eines solchen nimmt es sich in der That verwunderlich aus, wenn er von ihr als einem bedeutenden Schritt diesem Ziele entgegen spricht; wie denn überhaupt auf den, der die Interessen des Christenthums vom weltgeschichtlichen Standpunkte aus in's Auge faßt, die Wichtigkeit, mit der in unseren Tagen die evangelische Unionsfrage vielfach behandelt wird, einen peinlichen Eindruck macht. Diese Union ist in Wahrheit nichts anderes als ein, und zwar wirklich nichts weniger als unbedeutsames, Moment in der Auflösung unserer evangelischen Kirche, ein erster im Großen gemachter Versuch unserer deutschen evangelischen Christenheit, sich ohne eine Kirche im strengen Sinn des Wortes zu behelfen. Nur deßhalb aber konnte ein solcher Versuch unternommen werden und sich als an der Zeit seiend bewähren, weil unter uns dermalen die christliche Gemeinschaft aufgehört h

Digitized by Google

an die kirchliche Gemeinschaft gebunden zu sein, und überwiegend als staatliche Gemeinschaft besteht, — nur deßhalb, weil sie sich überwiegend aus der rein religiösen Gemeinschaft in die religiös-sittliche hinüberverpflanzt hat. Ein Zeichen der Zeit von ganz ähnlicher Bedeutung ist der evangelische Verein der Gustav-Adolfs-Stiftung.*) Er will ein Band schlingen um die vereinzelten evangelischen Landeskirchen Deutschlands; aber eben dieß ist höchst bezeichnend, daß diese nur durch eine völlig unkirchliche Institution sich unter einander in Verbindung zu setzen, und auch so durchaus nicht als Kirchen zusammen zu treten im Stande sind. Der Gustav-Adolfs-Verein ist ein Verein lediglich der evangelischen Christen Deutschlands, nicht der evangelischen Kirchen Deutschlands. Aber noch mehr, er hält auch in sich selbst nur auf die Bedingung hin zusammen, daß seine Mitglieder in seinen Angelegenheiten von ihrem Verhältniß zu ihren respektiven Kirchen und überhaupt von dem kirchlichen Boden, auf dem sie stehen, völlig abstrahiren, — und das von ihnen gemeinsam zu betreibende Werk vermag sie lediglich in dem Falle zu vereinigen, wenn sie es nicht als ein kirchliches Werk behandeln, sondern rein als ein Werk christlicher Bruderliebe. Mit anderen Worten: der Gustav-Adolfs-Verein ist allerdings eine allgemeine Verbindung der deutschen Protestanten zu einer christlichen Gemeinschaft, aber zu ihr nicht als kirchlicher, sondern als sittlicher, — nicht auf dem Territorium der christlichen Frömmigkeit rein als solcher, sondern auf dem der christlichen religiösen Sittlichkeit. Die in seinem Schooße jüngst vergangenen Bewegungen, welche für den Augenblick sogar seinen Fortbestand in Frage stellten, haben dieß vollends zur Evidenz gebracht. Nicht auf dem kirchlichen Gebiet also soll die Union der Christenheit, welche ja unbestritten eine heilige Aufgabe ist, angestrebt und vollzogen werden, sondern auf dem (religiös-) sittlichen. Auf ihm allein kann es zu einer Vereinigung der getrennten Konfessionen kommen, nämlich dadurch daß sie alle die kirchliche Form ihres Christenthums je länger desto vollständiger fallen lassen. Nur in

*) S. die vortreffliche Würdigung desselben bei Nitzsch, Prakt. Theol., I., S. 486—490.

Digitized by Google

dem Maße ist eine Union derselben ausführbar, in welchem unter ihnen der kirchliche (nicht etwa der religiöse) Indifferentismus Platz gegriffen hat. Als Kirchenvereinigung wird sie nimmermehr zu Stande kommen. Auf dem Gebiet der christlichen Sittlichkeit liegen nun auch bereits sehr erhebliche Anfänge einer weitgreifenden Union vor. Auf ihm kommen in unseren Tagen die kirchlich getrennten Christen auf's vielfältigste in gegenseitige liebevolle Berührung, verstehen sich ohne Schwierigkeit gegenseitig und wirken friedlich zusammen*); auf ihm finden sich auch diejenigen zusammen, die in Ansehung ihrer Frömmigkeit rein als solcher in die entgegengesetztesten Richtungen auseinander gehen, Pietisten und Rationalisten, „Gläubige" und „Ungläubige", Protestanten und Katholiken, und verbünden sich zu gemeinsamen christlichen Bestrebungen.**) Der eigenthümliche Charakter, an dem die Katholicität des Christenthums, des objektiven und des subjektiven, hängt, ist gegenwärtig die religiös-sittliche Richtung desselben, die wesentlich eine relative Gleichgültigkeit gegen seine Kirchlichkeit involvirt. Ja eben nur darum kann die katholische Kirche noch immer in einem so weiten Umfange fortbestehen, weil das eigentliche Leben der ihr zugehörigen christlichen Bevölkerungen gar nicht mehr in der Kirche verirt, sondern in der sittlichen Sphäre, welche die Kirche sich selbst überläßt. In dieser sittlichen Sphäre sind auch die katholischen Nationen jetzt gute Protestanten; die kirchliche aber lassen sie, weil ihnen ein lebendiges Interesse für sie abgeht, unangetastet in ihrem althergebrachten Bestande, wofern sie nur in Beziehung auf ihre sittlichen Interessen nicht durch sie genirt werden. Es ist daher sehr klug berechnet, wenn in neuester Zeit die katholische Hierarchie sich zur Beschützerin der politischen Freiheit der Völker aufwerfen zu wollen Miene macht. (Vgl. §. 1165.) Nur mag sie dabei sich vorsehen, daß sie nicht, so wieder mitten hinein gestellt in den Strom der lebendigen Bewegung der Geschichte, vermöge des in einer solchen Stellung derselben liegenden inneren Widerspruchs durch die Gewalt der Verhältnisse zertrümmert werde. Denn bisher fand sie grade in ihrer apathischen Zurück-

*) Nitzsch, Prakt. Theol., I., S. 484. f.

**) Ebendas., S. 485. f.

Digitized by Google

zogenheit aus dem Proceß der weiter fortschreitenden Geschichte die Sicherung ihres Fortbestandes. So findet denn gegenwärtig unter uns der ganz paradoxe (denn s. §. 292.) Stand der Dinge statt, daß der Umfang der christlich sittlichen Gemeinschaft weiter reicht als der der christlich religiösen. Diese Anomalie kann aber nur eine vorübergehende sein. Sie hängt nur an der Fortdauer des alten Vorurtheils, daß die christliche Frömmigkeit wesentlich eine kirchliche sei, und es bedarf nur der Orientirung darüber, daß auch die christliche Sittlichkeit wesentlich zugleich Frömmigkeit ist, nur der richtigen Selbstbesinnung der christlichen Sittlichkeit darauf, daß sie ihrem Begriff nur als eine religiös beseelte wirklich entspricht: so ist auch sofort der Umfang der christlich religiösen Gemeinschaft zu gleicher Ausdehnung mit dem der christlich sittlichen erweitert.

§. 1178. Auch zu der noch nicht christlichen Welt steht die Kirche in einem wesentlichen Verhältniß. Die Verbreitung des Christenthums über die noch nicht christliche Welt ist nämlich unzweifelhaft eine Aufgabe der christlichen Gemeinschaft.*) Vonvornherein nun, solange die Kirche die hauptsächliche Trägerin der christlichen Gemeinschaft und des Christenthums überhaupt ist, fällt diese Aufgabe ihr als Beruf zu. Dieß ändert sich jedoch natürlich späterhin genau in demselben Verhältniß, in welchem in der angegebenen Beziehung die Kirche mehr und mehr hinter den Staat zurücktritt, und es kommt allmählig auch der Beruf der weiteren Verbreitung des Christenthums in der Welt immer ausschließender in die Hände des letzteren. Aber auch die Form der Wirksamkeit für diesen Zweck ist eine wesentlich verschiedene jenachdem die Kirche ihr Subjekt ist oder der Staat, den Begriffen dieser beiden zufolge. Die Kirche sucht das Christenthum zu verbreiten durch die unmittelbare Verbreitung der christlichen Religion, durch die Verbreitung der christlichen Frömmigkeit rein als solcher, und im Zusammenhange da-

*) Marheineke, S. 623. f.: „Die Mission ist wesentlich in dem Universalismus des Christenthums begründet, welchem zufolge es seine Grenzen nur an den Grenzen der Welt, und der Christ an allen Menschen, in welchem Raum der Welt sie leben, seine ihm von Gott in Christo zugewiesenen Brüder hat; es ist die christliche Bruderliebe, welche nicht gestattet, irgend jemanden ohne die Kunde und Wohlthat des Evangeliums zu lassen."

Digitized by Google

mit durch die Verbreitung der christlichen Kirche, durch die Stiftung von neuen Abtheilungen dieser an neuen Punkten, und wendet sich unmittelbar an die Einzelnen unter den nichtchristlichen Nationen, um sie zur christlichen Religion zu bekehren. Der Staat dagegen sucht das Christenthum zu verbreiten durch die Verbreitung christlicher Humanisation oder Civilisation, durch die Verbreitung unmittelbar nur der christlichen Sittlichkeit und erst mittelst dieser dann auch der christlichen Religion oder Frömmigkeit, und wendet sich an die Völker, um sie zu civilisiren. Die Kirche verbreitet das Christenthum durch die eigentliche Mission, der Staat durch den kulturverbreitenden Weltverkehr.*) Ganz naturgemäß war daher von vornherein die eigentliche Mission die durchaus vorherrschende Weise der Verbreitung des Christenthums. Es ist indeß dabei bemerkenswerth, daß grade da, wo die eigentlich bleibende Grundlegung des Christenthums stattfand, vor allem in der jungen germanischen Menschheit, die missionirende Kirche meist den weltlichen Arm des Staats stark mit zu Hülfe nahm bei ihrer Anpflanzung des christlichen Glaubens: was schon ein Zeichen davon ist, daß das Christenthum an der bloßen kirchlichen Gemeinschaft einen genugsamen Träger nicht hat. Zwar ist es dabei oft höchst gewaltsam und unevangelisch zugegangen, und die Christianisirung der Völker ist zunächst nur eine ganz äußerliche gewesen, aber nichts desto weniger haben doch grade diese Missionen einen nachhaltigen und geschichtlich weitgreifenden Erfolg gehabt wie keine anderen. Nach und nach jedoch mußte der anfängliche Gang der Dinge sich umkehren; auch in Beziehung auf die Verbreitung des Christenthums mußte der Staat immer mehr in den Vordergrund treten statt der Kirche, und folglich auch die Form der Mission immer

*) Mit dieser Unterscheidung berührt sich nahe die von Schleiermacher. Chr. Sitte, S. 378—382., vgl. S. 419—433., Beil., S. 78. f. 140. 174—181. Seiner Angabe nach (s. S. 378. f.) sind für die Verbreitung des Christenthums geschichtlich „zwei Formen" gegeben. „Die eine nähert sich gleichsam dem Naturgesetze der Continuität, indem dasjenige, was dem Raume nach der christlichen Kirche am nächsten steht, von ihm angezogen wird, so daß eine Cohärenz entsteht, die sich immer erweitert. Die andere nähert sich dem Naturgesetze der Wahlanziehung, indem einzelne wirksame Punkte sich, abgesehen von allen Raumverhältnissen, dasjenige aufsuchen, zu dem sie in besonderer Verwandtschaft stehen." Diese letztere Form ist die eigentliche Mission.

Digitized by Google

mehr zurückweichen gegen die des christliche Kultur verbreitenden Weltverkehrs. *) In dem gegenwärtigen Moment ist unzweifelhaft die Hauptwirkung von der Seite des letzteren her zu erwarten. So missionirt das Christenthum jetzt namentlich unter den Muhamedanern fortwährend und mit immer sichtlicherem Erfolge ohne alle ausdrücklichen Missionsveranstaltungen als sittliche Macht, als Macht christlicher Humanisation und Civilisation. Zu dieser Wirksamkeit für die Ausbreitung des Christenthums auf dem Wege des kulturverbreitenden internationalen Weltverkehrs sind natürlich vor allen andern die christlichen Grenzvölker berufen, und demnächst auch die maritimen vor den binnenländischen. Daß auf diesem Wege noch nicht größeres ausgerichtet worden ist als bisher, dieß hat seinen Grund theils in der geringen Christlichkeit der christlichen Nationen, welche mit den nichtchristlichen Völkern unmittelbar verkehren, namentlich in dem nur zu gewöhnlichen Mangel wahrhaft christlicher Motive bei diesem ihrem

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 379. f.: „In der ersten Zeit der christlichen Kirche erscheint uns die Form der Mission als diejenige, durch welche am meisten ausgerichtet wurde, jetzt dagegen erscheint es umgekehrt, jetzt scheint jeder nur den Beruf zu haben, das Christenthum in seinen häuslichen Verhältnissen fortzupflanzen, und das Hinausgehen aus diesen, um das Christenthum in die Ferne zu verbreiten, kann man zwar zulassen, wenn eine unüberwindliche Neigung dazu treibt, aber es ist niemandem zuzumuthen." Ebendas., S. 433.: „Mission ist nur in dem Maße noch zu motiviren, als es noch Regionen gibt, die nicht an christliche Völker grenzen, oder in denen zwar schon Christen sind, aber ohne hinreichendes Interesse für das Christenthum. Wären z. B. die europäischen Christen in Ostindien, wie sie sein sollten, so wäre gar kein Bedürfniß, Missionen dorthin zu schicken. Die Form der Mission ist also nothwendig in allmähligem Abnehmen, die andere wird nothwendig mehr die allein herrschende." Ebendas., Beil., S. 180.: „Ueberhaupt aber ist die Verbreitung durch die Wahlanziehung in die Ferne nur als die untergeordnete, nur als eine Anknüpfungsweise zu betrachten, also nur als die Form, die immer sogleich wieder unter die andere, unter die Verbreitung nach dem Gesetz der Continuität zu subsumiren ist, und wir werden sagen können, wenn die Grenzkirchen ihre Schuldigkeit thun, wenn die Kirchen in Staaten, welche Colonien haben, diese Colonien als zu ihrer Lokalität gehörig ansehen, und das Wirken auf sie ebenso für ihren ursprünglichen Beruf achten, wie die apostolische Kirche die Verbreitung des Christenthums in den jüdischen Colonien für ihre nächste Aufgabe achtete: so wird sich das Christenthum immer weiter ausbreiten selbst ganz ohne die eigentliche Mission."

Digitized by Google

Verkehr*), — theils aber auch darin, daß die rechte weltgeschichtliche Stunde für die weitausgreifende Christianisirung der nichtchristlichen Menschheit noch nicht gekommen ist. Denn, den letzteren Punkt angehend, die Bekehrung der Völker zu Christo im Großen wartet wohl so lange bis die Entkleidung des Christenthums von seinem kirchlichen Gewande und damit zugleich von allem Statutarischen an seiner Fassung vollständig vollzogen sein wird; die bis dahin noch nicht christianisirten Völker sollen wohl nicht erst den ganzen Entwickelungsproceß des Christenthums während seines ersten, kirchlichen Hauptstadiums selbst mit durchmachen müssen, sondern bei ihrem Hinzutritt zum Glauben an den Erlöser sofort das reine Erträgniß desselben überkommen, damit so die neue Entwickelung des christlichen Lebens, die auf ihrem Boden noch bevorsteht, eine desto reinere, tiefere und vollere werde und in desto höherer Schönheit erblühe. Wenn nun so jetzt der kulturverbreitende Weltverkehr der Hauptweg zur Verbreitung des Christenthums ist, so reicht er doch, wie die Dinge zur Zeit stehen, für sich allein keineswegs schon vollständig aus, sondern in sekundärer

*) Ebendas., S. 380. f.: „Wenn wir sagen, die Wirkung, welche an den Grenzen der Kirche durch Verkehr mit nichtchristlichen Völkern von selbst erfolgt, sei etwas nicht eigentlich zu der Form der Mission gehöriges, sondern dem Gesetze der Continuität unterworfen: so müßte eigentlich jetzt, wo einzelne christliche Elemente über alle Gegenden der Erde ausgestreut sind, das Christenthum sich verbreiten können, ohne daß die Form der Mission stattfände. Und fragen wir, warum ist jetzt noch die Form der Mission nothwendig, und wie läßt sie sich rechtfertigen?: so können wir nur antworten, wenn solche Zerstreuungen christlicher Elemente, wie wir sie jetzt überall sehen, über solche Gegenden, die noch nicht mit dem großen Körper der christlichen Gemeinschaft zusammenhangen, ursprünglich vom christlichen Interesse ausgegangen wären: so würden jetzt keine Missionen mehr nöthig sein. Da sie aber ursprünglich von anderen Interessen, besonders von dem des Handels, ausgegangen sind: so muß nun dem am Christenthum auf besondere Weise genügt werden; an die Civilisationsmissionspunkte müssen sich christliche Missionen anschließen, und diese müssen nun offenbar von da ausgehen, wo der christliche Geist am lebendigsten wirkt." Desgl. S. 289 f.: „Wir wundern uns billig, daß Christen Jahrhunderte lang mit unchristlichen Völkern in Verkehr sind, ohne daß in diesen eine Neigung für das Christenthum entstanden ist. Aber der Grund davon ist nicht sowohl der, daß die christlichen Völker kein Interesse hatten am Christenthum, als der, daß sie es durch Gewaltthätigkeiten verhaßt gemacht haben und verächtlich."

Digitized by Google

Weise muß ihm noch immer die eigentliche Mission zur Seite gehen, die dann selbst wieder auch ein wichtiges Mittel wird zur Förderung des allgemeinen Kulturverkehrs, zur Annäherung der kultivirten christlichen Nationen und der unkultivirten nichtchristlichen.*) Der Weltverkehr ist bei weitem noch nicht genug vom christlichen Geist durchdrungen, und die christlichen Völker werden bei ihm bei weitem noch nicht bewußtvoll genug durch das Interesse für die Verbreitung des Christenthums mitbestimmt, als daß er für sich allein schon zulänglich sein sollte für die allgemeine Christianisirung des Erdbodens.**) Auf der andern Seite kann auch wieder die Kirche, so lange sie, wenn auch in zurückgedrängter Stellung, noch fortbesteht, nicht umhin, ihrerseits an dem Werk der Ausbreitung des Christenthums mitzuarbeiten, nämlich in der ihr eigenthümlichen Weise, d. i. durch eigentliches Missioniren. Sie hat also zu dem, was schon der kulturverbreitende Weltverkehr für den hier in Rede stehenden Zweck thut, theils ergänzend, theils verbessernd und nachhelfend hinzuzutreten mit ihrer Mission. Und zwar haben dazu die Kirchen aller christlichen Völker völlig den gleichen Beruf, ohne daß in dieser Hinsicht der Unterschied ihrer geographischen Verhältnisse in Betracht kommt.***)

---

*) Vgl. Ehrenfeuchter, Entwickelungsgesch. der Menschheit, S. 235. f.

**) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 423.: „Der Weltverkehr ist bei weitem noch nicht dahin gediehen und das Interesse für das Christenthum ist bei weitem noch nicht in dem Maße in alle menschlichen Angelegenheiten verwebt, daß der Verbreitungsproceß ganz den natürlichen Gang gehen könnte."

***) Sofern es sich um die eigentliche Mission (nicht um die Verbreitung des Christenthums durch den Weltverkehr) handelt, können wir also die nachstehenden Sätze Schleiermacher's und Alex. Schweizer's uns nicht aneignen. Der erstere schreibt Chr. Sitte, Beil., S. 176.: „Wie die mittelländischen Kirchen sich nicht dazu" (zu den Missionen) „eignen." S. 180.: „Offenbar sind nur die Kirchengemeinschaften in den Seestaaten, nicht die mittelländischen, zur Organisation großer Missionsanstalten geeignet, und wir unseres Orts müssen uns bei der Stellung, die jetzt noch die verschiedenen Kirchengemeinschaften gegen einander einnehmen, an der Ausbreitung des Christenthums nach dem Gesetze der Continuität genügen lassen." Der andere bemerkt Theol. Stud. u. Krit., 1846, H. 2., S. 499.: „Die auch materielle Kultur verbreitenden christlichen Grenzvölker, d. h. die maritimen, haben vorzugsweise den Missionsberuf zur äußeren Verbreitung des Christenthums, Deutschland dagegen, mitten im christlichen Abendlande liegend, hat überwiegend den Beruf, das Christenthum innerlich durchzuarbeiten, die Kirche theologisch

Digitized by Google

Und ebenso muß Jeder, der Mitglied der christlichen Kirche ist, in irgend einer Weise an dieser Missionsthätigkeit Theil nehmen.*) Das lebhafteste Interesse für diese eigentliche Mission muß sich in der Kirche natürlich bei denjenigen finden, welche das Christenthum nur als Religion kennen und folglich den kirchlichen Standpunkt noch in seiner Strenge festhalten, also bei den Pietisten (§. 987.). Denn diese wissen natürlich von keiner anderen Verbreitung des Christenthums außer der Verbreitung desselben ausdrücklich als Religion, und von keiner anderen Verbreitung der christlichen Frömmigkeit außer der unmittelbaren. Je weniger überdieß diese Christen in unserer alten christlichen Welt für das Christenthum in ihrem Sinne noch den geeigneten Boden finden, desto natürlicher müssen sich ihre Blicke auf eine für dieses Christenthum zu erobernde neue Welt richten. Die Andern, deren Christenthum das religiös-sittliche ist, das modern katholische (im oben §. 1177. angedeuteten Sinne), können natürlich bei gleich wahrem und warmem Glauben an den Erlöser nicht den gleichen Grad des Interesses und der Begeisterung für die Mission mit jenen theilen. Sie können auch nicht mit ihnen wirklich ins Große gehende Erfolge unserer Missionsbemühungen erwarten. Denn sie wissen aus der Geschichte so gut wie aus der Natur der Sache, daß die eigentlichen Zeiten der Missionen die Epochen der großen Völkerwanderungen und die der Weltentdeckungen sind.**) Aber deßhalb legen sie

---

zu läutern und zu steigern. Ein Sichwerfen auf Mission im Zusammenhange mit Geringschätzung der inneren Hauptaufgabe würde zu dem befürchteten Anglisiren der deutschen Kirche hinführen; denn in England sehen wir dasjenige Leben protestantischen Kirchenthums, welches entstehen muß, wenn die extensive Verbreitung den Hauptberuf bildet, starke kirchliche Organisation beim Zurücktreten des theologischen Lebens, Leben nach außen bei Stabilität im Innern."

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 379. Ebendas. Beil., S. 79., heißt es: „Niemand darf ganz ohne die Thätigkeit sein, welche unter den Begriff der Mission fällt."

**) Schleiermacher, Chr. Sitte, Beil., S. 78.: „An die Zeiten, wo neue Entdeckungen auf der Erde gemacht werden, reihen sich allemal die eigentlichen Missionen." (Vgl. auch Beil., S. 175.) „Man kann also das Abnehmen der Missionen nicht als ein Abnehmen der Religiosität überhaupt ansehen. Auch nicht die Selbstbestimmung dazu als einen höheren Grad des religiösen Eifers. Denn sie ist immer verschwistert mit anderweitigen Neigungen, die aus solchen Zeitverhältnissen entstehen."

Digitized by Google

unseren jetzigen Missionen nicht etwa eine nur untergeordnete Bedeutung bei, so unscheinbar auch ihre Resultate sich ansehen mögen, wenn anders sie den unendlichen Werth auch nur einer einzigen Menschenseele richtig zu schätzen wissen nach dem Maßstabe der christlichen Liebe.*) Daß die Kirche unter dem Interesse für die Mission leide, indem die Mittel und Kräfte, deren sie selbst bedürfe, den Heiden zugewendet und so ihr entzogen würden**), das ist ein unhaltbarer Einwand. Die Erfahrung bezeugt vielmehr durchgängig, daß der Missionseifer höchst wohlthätig auf die heimische Kirche zurückwirkt zu ihrer Belebung.***) Das mag allerdings geschehen, daß der Pietismus, aus welchem diese feurige Begeisterung für das Missionswerk entspringt, die Gemüther zur Ungebühr von den unmittelbar vorliegenden sittlichen Aufgaben des christlichen Lebens ablenkt; allein dieß kommt auf die Rechnung des Pietismus, nicht der Mission. Die eigentliche Mission kann nicht anders betrieben werden als durch die Aussendung von Verkündigern des Evangeliums unter die nicht christlichen Nationen. Diese Missionäre erstehen der Natur der Sache zufolge, wenigstens im Allgemeinen, nur aus dem Kreise des Pietismus; sie gehören aber, sofern sie sich nur von allem geistlichen Hochmuth rein erhalten†), zu den besonders ehrwürdigen Erscheinungen desselben††), wenn gleich freilich unsere heutigen Missionäre sich viel mehr auch an handgreifliche menschliche Stützen anhalten als die der älteren Zeit, die ganz überwiegend auf Gott und sich selbst allein

*) Vgl. J. G. Müller's Reliquien, II., S. 195. f.

**) Schon Reinhard, I., S. 642. f. hält dafür, daß zuweilen die Missionen in die Ferne eine Vernachlässigung des christlichen Berufs in der unmittelbaren Nähe nach sich ziehen.

***) Nitzsch, Prakt. Theol., I., S. 482. f. Es heißt hier u. A.: „Dieselbe Gesinnung und Kraft, welche die äußere Mission zu Wege bringt, veranlaßt und stärkt die innere."

†) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 423.: „Wer seinen Impuls an sich für eine höhere Manifestation des göttlichen Geistes hält als den gegenüberstehenden des anderen, der hat geistlichen Hochmuth, mit welchem gutes Gewissen unverträglich ist."

††) Wirth, II., S. 472.: „Jene interesselose, allein von der universellen Seele der Religion bewegte Thätigkeit muß Jedem, so groß die theoretischen Differenzen sein mögen, an sich als etwas Ehrwürdiges erscheinen."

Digitized by Google

gestellt waren. Je mehr der Beruf des Missionärs ein rein religiöser ist, desto entschiedener wird zu ihm eine innere göttliche Aufforderung und die unbedingte Gewißheit dieser erfordert*). Ueber diesen inneren Beruf zum Missionär kann nur Jeder sich selbst zuverlässige Rechenschaft geben. Keiner kann ihn dem Andern positiv zusprechen, ungeachtet es allerdings Fälle gibt, in denen der Eine ihn dem Andern mit Sicherheit absprechen kann. Dem Begriff der Sache zufolge kommt natürlich die Betreibung und Leitung der Mission der Kirche zu. Im Namen dieser hat sie zu geschehen. So war es nun auch in den früheren christlichen Jahrhunderten durchgängig, und so ist es noch bis auf diese Stunde in der katholischen Christenheit. In der evangelischen dagegen hat es sich frühzeitig anders gestaltet; die Sorge für die Mission ist in ihr beinahe ausschließend in Privathände gekommen und eine Angelegenheit freier Vereine geworden. Und dieß gereicht auch im Ganzen offenbar zum Vortheil der Sache.**) Denn läge die Missionssache in der Hand der Kirche selbst, d. h. der kirchlichen Behörden, so würde nicht nur das Zusammenwirken confessionell getrennter Kirchen für sie wegfallen müssen, sondern sie würde auch unvermeidlich erlahmen***), da grade nur der Eifer und der Enthusiasmus des Pietismus sie in regem Betrieb erhalten kann.

---

*) Ebendas., S. 379.: „Die Verbreitung des Christenthums ist ein so allgemeiner Beruf, daß sich eigentlich kein Christ davon ausschließen kann. Allein wollte man sagen, jeder müsse auch an beiden Formen derselben Theil nehmen: so würden wir das nicht zugeben können, und das allgemeine Gefühl wird auch immer dieses sein, daß die Mission einen ganz besonderen Beruf erfordert, und also nicht eines jeden Sache sein kann." Desgl. S. 422.: „Wer sich göttlich berufen fühlt zum verbreitenden Handeln in die Ferne, hat keine Verpflichtung mehr, an seinem natürlichen Orte zu bleiben. Seine Beharrlichkeit rechtfertigt sein Gefühl, nicht der Erfolg, von dem es ganz unabhängig ist, ja selbst von der größeren oder geringeren Wahrscheinlichkeit des Erfolgs." Vgl. auch Beil., S. 177.

**) Anders scheint v. Ammon zu urtheilen, der, II., 1., S. 278., die Missionsveranstaltungen aus den Händen bloßer Privatgesellschaften heraus genommen und unter die Leitung der Obrigkeit gestellt wünscht.

***) Wirth, II., S. 470. f.: „Ihren reellen Impuls hat diese freie Mission in den religiösen Vereinen, aus welchen sie zunächst hervorgeht. Um des Umfangs und der Organisation willen, welche sie haben muß, kann sie nicht das Werk Einzelner, um der freien religiösen Begeisterung willen, aus welcher sie quillt, nicht ein stehendes Institut der Staats- oder Kirchengewalt

Digitized by Google

Freilich tritt uns so ein befremdlicher Widerspruch zwischen dem Begriff der Sache und den der Erfahrung zufolge unumgänglichen praktischen Forderungen entgegen; allein wir kennen ja den Schlüssel zu seiner Lösung bereits, die sich auch um so weniger verfehlen läßt, da das Gesagte eben nur von unserm evangelischen Missionswesen gilt, keineswegs auch von dem katholischen. Wir haben hier wieder ein sehr bezeichnendes Symptom von dem jetzigen allgemeinen geschichtlichen Stande des Christenthums, d. h. von dem Verfall der Kirche*). Ist, wie wir schon immer sagten, im protestantischen Stadium des Christenthums die Kirche in der Auflösung begriffen, so darf es uns freilich nicht Wunder nehmen, wenn sie auch nach dieser Seite hin den Funktionen, welche ihr Begriff ihr auferlegt, nicht mehr gewachsen ist. Damit soll übrigens die Art und Weise, wie das Missionswerk im Durchschnitt von unsern Missionsvereinen behandelt wird, keineswegs etwa in allen Stücken gut geheißen werden. Im Gegentheil die dermalige Missionspraxis leidet an sehr ernsten Mißlichkeiten. Zualleroberst rechnen wir dahin die kaufmännisch geschäftsmäßige Weise, wie die Sache betrieben zu werden pflegt, noch dazu im grellen Widerspruch mit der einseitig supernaturalistischen und charismatischen Richtung, auf die doch das Ganze zuletzt zurückgeht. Mit diesem Merkantilismus, der auf die Beitreibung von Geldmitteln einen durchaus unverhältnißmäßigen Werth legt, hängt dann das Agitiren und Pressen (nämlich durch moralischen Zwang, der wenig besser ist als der physische) der Leute zur Mitwirkung für die Zwecke der Mission genau zusammen, eine Methode, die mit der Lauterkeit und Keuschheit des wahrhaft christlichen Sinnes übel vereinbar ist. (Vgl. §. 1044.) Diesem Sinne widerstrebt auch stark die überschwängliche Manier so mancher die Mission betreffenden Berichte und sonstigen Veröffentlichungen, die in ihrer hochtönenden

---

sein, von welcher ausgehend sie zudem leicht den Charakter oder wenigstens den Schein fremdartiger Zwecke annehmen würde und, wie in ihrer reinen Form getrübt, so in ihrer Wirkung gehemmt werden müßte."

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 382.: „Daß wir keine Organisation für die Mission haben, diese also ganz in den Händen von Partikulargesellschaften ist, hat seinen Grund in dem Zerfallensein unserer Kirche und in dem Mangel an allgemeinem Interesse für die Sache."

Digitized by Google

Phraseologie mitunter eine gradezu bülletinsmäßige ist. Weiter erscheint es bei einer Sache, die so unbedingt einen wirklichen inneren göttlichen Ruf voraussetzt, sehr bedenklich, daß die Ergreifung des missionarischen Berufs äußerlich so leicht gemacht ist. Es sollte vielmehr, wer sich zum Missionär bestimmt, die Wahrheit seines inneren Berufs durch die Ueberwindung ernster äußerer Hindernisse bewähren müssen. Auch in Betreff der Art der Vorbildung unserer Missionskandidaten ließen sich mancherlei Zweifel erheben. Besonders aber muß man beanstanden, ob die gangbare Verfahrungsweise unserer Missionäre die zweckmäßige sei. Bei der Verwendung von Summen, die zum großen Theil aus den von der christlichen Liebe sauer abgedarbten Scherflein der Armuth bestehen, muß es doch in der That eine Gewissenssache sein, reiflichst und mit der nüchternsten Besonnenheit zu überlegen, wie sie auf die möglichst *verständige* Weise anzulegen seien für den Zweck, dem sie bestimmt sind. Es liegt eine schwere Verantwortung darauf, wenn sie zum Theil verexperimentirt werden durch Methoden, die einen *wirklichen* Erfolg nicht versprechen können. Mit der christlichen *Religion rein für sich allein* lassen sich nun einmal keine reellen Christen machen; in die Luft läßt die christliche *Frömmigkeit* sich nicht aufbauen, sondern nur auf das Fundament eines christlich geordneten versittlichten natürlichen Lebensganzen. Man muß deßhalb dringend wünschen, daß bei unsern Missionären die *unmittelbar* religiöse Einwirkung auf die nichtchristlichen Convertenden sich enger verbinden möge mit der wohlberechneten Thätigkeit für die Aussaat jeglicher Art von christlicher Kultur in dem Kreise ihrer Wirksamkeit*). Ueberhaupt läßt es sich nicht wohl absehen, wie die Missionsbemühungen wahrhaft gelingen sollen, wenn ihnen nicht eine christliche Colonisation ihres Gebiets zur Seite geht (und die Erinnerung hieran liegt doch wahrlich besonders nahe in einer Zeit, die sich ohnehin so ernstlich auf die Nothwendigkeit der Auswanderung hingewiesen sieht!); denn nur

*) Alex. Schweizer, a. a. O., S. 499.: „Kulturverbreitung durch die materiellen Mittel des Welthandels und der Colonisation muß Hand in Hand gehen mit der Mission, wenn diese Erfolg haben, wenn das Resultat dem Kraftaufwande einigermaßen entsprechen soll."

Digitized by Google

durch die unmittelbare Anschauung eines christlichen Gemeinwesens und Gemeinlebens kann dem Nichtchristen das ihm verkündigte Evangelium wahrhaft einleuchten und richtig von ihm verstanden werden. Schon in dieser besonderen Beziehung sind die Missionen der evangelischen Brüdergemeinde musterhaft. Sie sind es aber auch im Allgemeinen. Die Herrnhuter und die Methodisten sind die wahren Missionsorden der evangelischen Kirche*). Es ist die Brüdergemeinde nicht nur recht eigentlich für die Mission organisirt, so daß es in ihr einer besonderen Vorbildung für den Missionsdienst gar nicht bedarf, sondern sie findet sich auch, da sie an keine einzelne Landeskirche gebunden, sondern durch alle Weltgegenden verbreitet ist, in der allergünstigsten äußeren Stellung für die Missionsthätigkeit**); über dieß alles aber, und das ist vielleicht das wichtigste dabei, ist grade ihr Christenthum in seiner sinnlich manierirten Fassung ganz vorzugsweise geeignet, bei den unkultivirten Nationen Eingang zu finden, welchen das unversetzt biblische Christenthum in seinem hohen Spiritualismus so gut wie völlig unfaßlich und unanfaßbar sein würde. Eine ernste Schwierigkeit für die Mission liegt in der Trennung der Kirchen. Soll denn diese letztere mitverbreitet werden zugleich mit dem Christenthum? Die katholische Kirche zwar kann gar nicht erst so fragen, — sie ist in dieser Beziehung so unbedingt entschieden, daß sie auch auf dem Felde der Mission dem Protestantismus ebenso jeden Fußbreit Landes streitig macht wie in unsern alt-

*) Bunsen, Verf. d. Kirche der Zukunft, S. 309. f. 319.

**) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 382. f.: „Die Brüdergemeinde ist eigends für die Mission organisirt, und darum fehlt es ihr auch nie an der rechten Gewähr für den wirklichen Beruf ihrer Missionäre." Ebendas. Beil., S. 181.: „Darum scheint mir klar, daß keine Mission für so sittlich rein und so zweckmäßig gehalten werden kann als die der herrnhutischen Gemeinden. Die herrhutischen sind die eigentlichen Missionen für unsere Zeit. Denn einmal sind sie an keine Landeskirche gebunden, sondern zerstreut, so daß sie die Sache von jedem Punkte aus auf geeignete Weise betreiben können. Zweitens bedürfen sie keiner besonderen Bildungsanstalt für die Missionäre, weil ihre ganze Gemeinde eine solche ist, und das ist das wahre Fundament der gesegneten Missionen. Wo das fehlt, da ist krankhaftes und unnatürliches schwer zu vermeiden, wie fast alle Missionsanstalten, die neuerlich in den Kontinentalkirchen entstanden sind, beweisen." Desgl. S. 176.: „Vorzüglichkeit der herrnhutischen Missionen."

Digitized by Google

christlichen Ländern; aber der Protestant kann nicht vorüber an jener Frage. Es steht ihm zwar so viel vonvornherein fest, daß er dem Missionswerk der katholischen Kirche nirgends in den Weg treten darf, und sich aufrichtig freuen soll, wenn sie in den Heidenländern Eroberungen macht*) (Phil. 1, 18.), um so mehr, da für nichtchristliche Völker auf niedriger Kulturstufe die katholische Form des Christenthums für den ersten Anfang leicht die angemessenste sein mag; aber sollte er, indem er das Christenthum, und zwar natürlich das evangelische, verbreitet, vielleicht ganz darauf verzichten, zugleich seine Kirche mit zu verbreiten, also die neubekehrten Christen zugleich zu Mitgliedern der evangelischen Kirche zu machen? Dieß wäre nun augenscheinlich nur in dem Fall möglich, wenn die Nichtchristen so zu Christen gemacht werden könnten, daß sie nicht zugleich in eine kirchliche Gemeinschaft eingepflanzt zu werden brauchten. Dieß ist aber offenbar unausführbar, da es unter einem nichtchristlichen Volk eine andere christliche Gemeinschaft nicht geben kann als eine kirchliche. Weil in ihm der Staat nicht christlich ist, so muß die Mission die aus seiner Mitte heraus Neubekehrten, wenn sie denn doch einer christlichen Gemeinschaft nicht entbehren können und dürfen, eben zunächst zu einer lediglich religiösen christlichen Gemeinschaft, d. h. zu einer christlichen Kirche versammeln. Und dann natürlich zu derselbigen Kirche, der sie selbst angehört. Wir Evangelische können also, wenn wir missioniren, nicht umhin, unsere Neophyten aus den nichtchristlichen Völkern zu Gliedern unserer Kirche zu machen**). Nur gehört dabei, wenn wir pflichtmäßig

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 410.: „Wir müssen sagen, Wir in der evangelischen Kirche wollen das Christenthum zu verbreiten suchen. Wir können das aber nicht anders als indem wir die, die wir zu Christen machen, zu evangelischen Christen machen. Wir wollen uns freuen, wenn die katholische Kirche auch neue Christen macht, ohnerachtet sie sie ihrerseits nur zu katholischen Christen machen kann. Dabei ist die gegenseitige Anerkennung vorausgesetzt, von der die katholische Kirche freilich nichts wissen will. Aber das darf uns nicht hindern, unserm Principe treu zu bleiben."

**) Ebendas., Beil., S. 175. f.: „Kein evangelischer Christ kann für eine andere als seine eigene Kirchengemeinschaft missioniren, sonst muß er entweder übertreten oder neue Gemeinschaft stiften. Keine evangelische Kirchengemeinschaft kann anders als für sich, und zugleich auch für den Staat, in welchem sie als Eine besteht, missioniren." Vgl. S. 178—180.

Digitized by Google

verfahren wollen, ausdrücklich mit hinzu, daß wir ihnen zugleich die ausgesprochene Richtung geben auf die möglichst innige Vereinigung der Christen aller Kirchen (nur freilich nicht etwa wieder in der kirchlichen Form)*). Dies wird der geeignetste Weg sein, die Union der Kirchen auch mittelst der Mission zu fördern, ein geeigneterer als der, daß sich verschiedene Kirchen zur gemeinsamen Arbeit auf Einem und demselben Missionsfelde verbünden. Denn bei dieser letzteren Weise werden bald Mißhelligkeiten ausbrechen, welche dem Gelingen des gemeinschaftlichen Unternehmens Gefahr bringen, und das Werk wird nicht von langer Dauer sein**). Ein durchaus krankhafter Auswuchs unseres jetzigen Missionswesens sind die Missionen für die in unsern christlichen Ländern lebenden Juden***). Denn wenn diese durch die ihnen täglich sich darbietende

*) Ebendas., S. 412.: „Dem Kanon also, daß wir Evangelische das Christenthum nur so verbreiten können, daß wir zu Evangelischen machen, die wir zu Christen machen, muß die Bestimmung zur Seite gehen, daß die Verbreitung der evangelischen Kirche als solcher die Möglichkeit einer Aufhebung des Gegensatzes und Wiedervereinigung des Getrennten durchaus nicht beschränken soll."

**) Ebendas., S. 427.: „Es gibt Anstalten für Missionen, zur Verbreitung der heiligen Schrift und zur Erweckung des christlichen Geistes durch andere Schriften, woran Glieder aller Confessionen Theil nehmen. Wie ist das zu beurtheilen? Wir können nicht läugnen, daß es Gesichtspunkte gibt, von denen aus solche Verbindungen sehr mißlich erscheinen, auch läßt sich vorhersehen, daß bald Uneinigkeiten entstehen werden und durch diese andere Schranken, so daß ihnen kein langes Bestehen zu versprechen ist." (Vgl. Beil., S. 179. f. 181. Auch Marheineke, S. 626.). „Demohnerachtet werden wir sie nicht absolut verwerfen können; wir werden vielmehr, und das ist nun das Positive zu jenem Negativen, sagen müssen, Jeder soll mit allen in so große Gemeinschaft des verbreitenden Handelns treten, als es der Grad seiner Zustimmung mit ihnen zuläßt, und so, daß sein Verhältniß zu seiner Kirchengemeinschaft nicht leidet."

***) Schleiermacher, Chr. Sitte, Beil., S. 182.: „Unnützlichkeit der Missionen für die Juden mitten unter den Christen." Dazu unter dem Text folgende Erläuterung: „Besondere Anstalten zur Bekehrung der Juden mitten unter den Christen scheinen mir etwas völlig verkehrtes. Die Juden nämlich, die unter den Christen zerstreut leben, sind überall mit diesen in geselligem Verkehr. Es kann ihnen also niemals an der Anschauung des gesammten christlichen Lebens fehlen. Und entwickelt sich aus dieser Anschauung eine Empfänglichkeit für das Christenthum: so stehen ihnen die christlichen Kirchen offen, sich darüber zu unterrichten, und glauben sie, besonderer Belehrung zu

Digitized by Google

Anschauung des christlichen Lebens nicht zum Christenthum herübergezogen werden, so werden die Bemühungen des einzelnen Missionärs noch weniger über sie vermögen, und höchstens insofern bei ihnen einen Erfolg haben können, als sie diejenige persönliche Einwirkung auf sie suppliren, welche die Christen ihrer näheren Umgebung, die ihnen dieselbe von Rechts wegen schuldig waren, etwa pflichtvergessen versäumt haben. Für die Juden unter rein katholischen Bevölkerungen motivirt sich eine solche Mission allenfalls. Die sogenannte „Mission" innerhalb der eigenen Kirche, wie sie nicht nur katholischerseits, sondern mitunter auch protestantischerseits betrieben wird, ist eine nicht zu rechtfertigende Anmaßung eines einzelnen Theiles der besonderen Kirche dem Ganzen derselben gegenüber, die wenigstens auf protestantischem Boden immer aus kurzsichtiger Beschränktheit entspringt und irgendwie mit sektirerischen Tendenzen zusammenhängt*).

---

bedürfen: so wissen sie auch, an wen sie sich zu wenden haben. Von der anderen Seite hat jeder Christ, der mit ihnen in Verkehr steht, die Aufgabe, ihnen die christliche Gesinnung zu Tage zu legen und sie zu derselben zu bekehren. Was also besondere Anstalten dazu sollen, sehe ich nicht ein. Vernünftiger Weise könnten sie nur einen einzigen Zweck haben, den nämlich, die Vorurtheile der Juden gegen das Christenthum zu bekämpfen, und dem reinen Eindrucke des christlichen Lebens freie Bahn zu machen. Aber man weiß ja, was dabei herauskommt, wenn man jemandem ankündigt, ich will dir Vorurtheile ausreißen, komm her. Diese Sache sollte man also getrost sich selbst überlassen, sie würde dann ganz gewiß besser gedeihen. Nur dafür sollte man sorgen, daß die Juden keine schlechten Motive haben können, Christen zu werden; man sollte sie mit christlicher Liebe behandeln und sie in bürgerlicher Hinsicht nicht unter dem Drucke leben lassen. Dann würden sie rechte Christen werden, und zwar um so eher, je weniger man besondere Anstalten für ihre Bekehrung gründete und ihnen besondere Lehrer dazu setzte. Wogegen jetzt bei dem politischen Drucke, unter dem sie stehen, die für sie eingerichteten Missionen positiv schaden. Denn da diese nicht denkbar sind ohne äußere Unterstützungen für diejenigen, welche sich heranziehen lassen, so werden sie grade ein Haltungspunkt für alle, die schlecht genug sind, um irdischer Vortheile willen sich die Aufnahme in die christliche Kirche zu erheucheln." Diesem Urtheile tritt auch Marheineke bei, S. 626. f.

*) Schleiermacher, Chr. Sitte, S. 382.: „Ein Institut, wie die katholische Kirche es hat, welches sich Mission nennt und innerhalb der christlich organisirten Völker wirken soll, wird nimmer zu rechtfertigen sein. Es beruht auf Unvollkommenheit in den Institutionen der Kirche, und kann doch denselben nicht abhelfen." Ebendas., Beil., S. 77.: „Mission innerhalb der Kirche

Digitized by Google

§. 1179. Daß die Kirche ihre Aufgabe, wie sie sich ihr jedesmal in dem bestimmten historischen Momente stellt, nach ihren mannichfachen Seiten, glücklich löst und sich auf die geschichtlich geforderte Weise gestaltet, dieß ist wesentlich mitbedingt durch das richtige Verhalten des Staates gegen sie, welches übrigens auch wieder für diesen letzteren selbst eine unerläßliche Bedingung der Gesundheit und Kräftigkeit seines eigenen Lebens und seiner friedlichen und gesetzmäßigen Entwickelung ist. Von der Kirche haben wir es schon oben (§. 1170.) ausgesprochen, daß sie den Staat in seiner unbedingten Berechtigung anzuerkennen, sich jedes Unternehmens gegen seine wahren Interessen zu enthalten, jeden Gedanken daran, ihn auch jetzt noch beherrschen zu wollen, und ihr alteingewurzeltes Mißtrauen gegen ihn ehrlich fallen zu lassen, und vielmehr aufrichtig sich ihm unterzuordnen und an ihn anzuschließen hat. *) Aber ebenso hat nun auch der Staat seinerseits die Kirche als neben sich berechtigt anzuerkennen und nach ihrer Bedeutung auch für seine eigenen Interessen richtig zu würdigen **), in Folge hiervon aber auch innerhalb ihres eigenthümlichen

---

ist arrogant, weil es Nullität voraussetzt." S. 182. f.: „Alles bestimmte Zusammentreten zu Missionen innerhalb der Kirche selbst ist krankhaft und leidet an geistlichem Hochmuthe." Ebenso Marheineke, S. 624.

*) Daub, Moral, II., 2., S. 146.: „Hat sie" (die Kirche) „aber ein Recht am Staate, so hat sie auch eine Pflicht an ihn, und zwar eine eben solche Religionspflicht. Ihre Pflicht ist die, daß sie nichts unternehme gegen den Staat. Der Staat ist ebensowohl wie die Kirche eine von Gott und seiner Wahrheit gestiftete Anstalt, und die Pflicht der Kirche gegen den Staat ist, dieß anzuerkennen."

**) Ebendas., S. 145. f.: „Die Pflicht gegen die Kirche ist nicht nur die des Einzelnen, sondern auch die des Allgemeinen. Das Allgemeine ist der Staat. Also jene Pflicht ist die des Staates gegen die Bürger. Keine Socialpflicht, sondern eine Religionspflicht. Dem Staate liegt ebensowohl wie jedem Bürger die Pflicht ob, Religion zu haben; denn nur durch eine Institution wie die christliche Religion kann der Staat, wie der Einzelne, vernünftig und frei werden. Die Pflicht des Staates an die Kirche ist also mittelbar eine Pflicht desselben gegen Gott. Diese Pflicht des Staates besteht nun konkret darin, daß er, eine Anstalt des Rechts, in sich die Kirche, eine Anstalt der Erkenntniß Gottes, entstehen lasse, und darin, daß er sie, dieses Institut, schütze." Desgl. Merz, S. 201.: „Der Staat darf nicht diese oder jene Religion zu seiner machen, aber er muß die Religion, als solche, als höchstes

Digitized by Google

Gebietes ihr die Freiheit unbehinderter Bewegung zu gewähren. Der allgemeine Kanon ist hier, daß so weit jedesmal Staat und Kirche noch auseinander fallen, — also überhaupt die Kirche noch thatsächlich vorhanden ist, — so weit auch diese von jenem unabhängig sein muß. Auch bei dem aufrichtigsten Willen des Staates ist übrigens sein Verhältniß zur Kirche, so bestimmt und klar es auch in thesi sich mag formuliren lassen, doch in praxi äußerst schwierig. Insbesondere ist dabei der Umstand für ihn außerordentlich beschwerend, daß er es unter dem Namen der Kirche in concreto ganz überwiegend eigentlich nur mit dem Klerus zu thun hat. Dieser Klerus ist der einzige lediglich kirchliche Stand, der einzige Stand, der es lediglich mit der (christlichen) Frömmigkeit rein als solcher zu schaffen hat; er ist die einzige Menschenklasse im Volk, die ihren Beruf nur in der Kirche hat, und nicht zugleich in einer der Sphären der sittlichen Gemeinschaft, wie die übrigen Kirchenglieder alle. Seinem strengen Begriff nach steht er daher gar nicht wirklich mit drinn im Staat, und theilt für seine Person die Interessen desselben gar nicht, sondern steht ihm als ein Fremder gegenüber; und so findet nun auch wiederum der Staat bei ihm keinen Anknüpfungspunkt, um sich zu ihm in ein festes Verhältniß zu setzen, und hat auch gar keine wirklich berechtigte Macht über ihn. Darum ist der Klerus wesentlich hierarchisch gestimmt, genau in demselben Maße, in welchem er noch wirklicher Klerus ist, d. h. in welchem es noch eine eigentliche Kirche gibt, — und wenn der Staat mit der Kirche soll freundlich auskommen können, so ist dazu die absolute Bedingung, daß sie nicht durch den Klerus für sich allein repräsentirt sei, sondern vermöge ihrer Verfassung die naturgemäß hierarchische Tendenz des Klerus durch die Mitwirkung der Laien bestimmt neutralisirt werde. Allgemein ausgedrückt ist die Aufgabe des Staates der Kirche gegenüber, ihr Schutzherr zu sein. Er hat sie gegen äußere Gewalt, die ihr verderblich werden könnte, zu schirmen; sie selbst ist wehrlos gegen dieselbe, und Niemand sonst kann ihr Schutz gegen sie gewähren als der Staat. *)

Interesse auch seiner wollen, und ihr allen Vorschub leisten, damit sich die Religiosität als eine öffentliche Macht, als eine Macht, aber nicht Magd des Staates gestalte."

*) Daub, II., 2., S. 146.

Digitized by Google

Deßhalb ist dieß seine Aufgabe in Beziehung auf sie; aber auch nur dieß. Mit ihren Lebensverrichtungen hat er, allgemeinhin und von speciell angeknüpften näheren Verhältnissen ganz abgesehen, nichts zu thun. Sie positiv zu fördern, ist nicht seine Aufgabe; wohl aber, dafür Sorge zu tragen, daß ihr Lebensproceß nicht durch eine ihr fremde Gewalt von außenher aufgehoben oder doch gestört werde. In ihre inneren Angelegenheiten, namentlich in ihre theologischen Streitigkeiten *), ihre liturgischen Anordnungen und dergleichen hat er sich demnach gar nicht einzumischen. Am Allerwenigsten darf sich natürlich das Staatsoberhaupt für sich allein etwas Derartiges erlauben **); und vollends kann ihm das s. g Reformationsrecht, d. h. das Recht, neue Religionen und Konfessionen einzuführen, nun und nimmermehr zukommen. ***) Nur hat der Staat freilich nichts desto weniger auf's Entschiedenste das Recht und die Pflicht, die innere Lebensbewegung der Kirche zu dem Ende zu beaufsichtigen nicht nur, sondern auch zu beschränken, um jede staatsgefährliche Richtung desselben abzuschneiden. Denn nicht auf seine eigene Gefahr und Unkosten hin hat er die Kirche zu beschützen, sondern nur so, daß er zugleich sich selbst gegen die Benachtheiligungen sichert, die ihm von ihrer Seite her zugefügt werden könnten. Weil der Staat wesentlich eine zugleich religiöse Gemeinschaft und die Frömmigkeit das letzte Fundament und der eigentliche Lebensmittelpunkt aller Sittlichkeit und aller sittlichen Gemeinschaft, mithin auch sein letzter Ankergrund und seine eigentliche Seele ist: so hat er ein wesentliches Interesse, daß im Volk eine Kirche sei. Er selbst nun kann keine machen, wohl aber kann er eine unabhängig von ihm in seinem geographischen Bereich entstandene

*) Marheineke, S. 565.

**) Vgl. Reinhard, III., S. 658. Wirth schreibt II., S. 433.: „Daß das Staatsoberhaupt dadurch, daß es eine Religion oder Konfession sanktionirt, nicht in dem Sinne Bischof derselben werde, wie man es auch als obersten Richter, Kriegsherrn ꝛc. vorstellt, daß es mithin nicht das Recht erhalte, die inneren Religionsangelegenheiten zu ordnen, und ihre Fortentwickelung in Liturgien, katechetischen Lehrbüchern und dergl. zu bestimmen, ist eine nothwendige Konsequenz der protestantischen Idee von der Kirche und ihrem Verhältnisse zum Staat." Vgl. dort das Weitere. Desgl. S. 431.

***) Wirth, II., S. 430.

Digitized by Google

und vorhandene Kirche in der Art adoptiren, daß er ihr die äußeren Mittel, deren sie zu ihrer Subsistenz und zu ihrem Wohlstande benöthigt ist oder benöthigt werden möchte, garantirt, was in der Weise eines eigentlichen Rechtsvertrages zu geschehen hat. Damit macht er sie zur Landeskirche (s. oben §. 1170.). Der Natur der Sache zufolge bringt aber diese Adoption einer besonderen Kirche für ihn nun auch die Berechtigung mit sich, ihre Verwaltung und Haushaltung und überhaupt ihr gesammtes Thun und Lassen zu beaufsichtigen, kurz das Recht einer direkten Theilnahme an dem Kirchenregiment ihm ihr. Denn bei ihrer Wohlordnung ist er ja jetzt auch unmittelbar selbst betheiligt. Solcher Landeskirchen kann der Staat dann auch mehrere haben nach Maßgabe des Standes der Konfessionsverhältnisse im Volk. Er kann aber neben ihnen auch noch andere Kirchen ausdrücklich anerkennen, und ihnen das Recht des Bestehens im Volk ausdrücklich zusichern, nur ohne daß er sich zugleich anheischig macht, für ihre äußeren Verhältnisse selbst Sorge zu tragen. Nur das ist die absolut zu fordernde Bedingung bei der Feststellung der Landeskirche, daß neben ihr volle Kirchenfreiheit statt finde. Allen ausdrücklich von ihm anerkannten und so in ihm förmlich zu Recht bestehenden Kirchen ist der Staat seinen Schutz gegen alle Beeinträchtigungen schuldig, ganz besonders auch Schutz gegen einander selbst.*) Hierbei kommt er aber, weil diese mehreren Kirchen mehr oder minder grundsätzlich unter sich im Zwiespalt stehen, in eine äußerst verwickelte Lage. Er soll sie alle in ihren Rechten beschützen; die Rechte derselben befinden sich aber unter einander vielfach in wirklichem Konflikt, wie z. B. die der protestantischen Kirche und die der katholischen. Beide, Protestanten und Katholiken, haben völlig gleichen Anspruch auf volle Gewissensfreiheit; aber das Gewissen des Katholiken ist thatsächlich von der Art, daß wenn ihm die vollständige Ausübung und beziehungsweise Unterlassung alles desjenigen eingeräumt wird, woraus ihm seine Kirche eine Gewissenssache macht, dieß nothwendig die peinlichste Beengung seiner protestantischen Mitbürger in ihrer Gewissensfreiheit nach sich zieht. Ein völliger Friede ist daher zwischen diesen bei en

*) Marheineke, S. 505.

Digitized by Google

Konfessionen in Einem und demselben politischen Gemeinwesen nur unter der Bedingung möglich, daß die Protestanten — denn sie können es ohne Verletzung ihres Gewissens, die Katholiken nicht, — sich großmüthig darein ergeben, in ecclesia pressa zu leben. Diesen Ausweg kann aber der Staat selbst natürlich nicht einschlagen; denn er darf nicht gegen einen Theil seiner Unterthanen grundsätzlich ungerecht sein, selbst dann nicht, wenn dieser sich damit zufrieden erklärte. Ihm steht deßhalb kein anderer Weg offen, seiner oben angegebenen Pflicht mit Erfolg nachzukommen, als daß er sich auf alle Weise bemühe, zwischen seinen kirchlich getrennten Bürgern ein freundliches Einvernehmen auf seinem Gebiete, dem sittlichen, herbeizuführen, und eine innige Vereinigung derselben in den sittlichen oder politischen Interessen zu bewirken. Allgemeine Zufriedenheit mit den staatlichen Zuständen ist bei dem dermaligen geschichtlichen Stande die einzige sichere Garantie gegen die Gefahr eines Zerwürfnisses der einander widerstreitenden Konfessionen im Volke. Es kann nun leicht geschehen, daß im Laufe der Zeit neben den im Staat als anerkannt bestehenden Kirchen und aus ihnen heraus neue Kirchenbildungen hervorbrechen, oder es ist dieß vielmehr gradezu unvermeidlich, sobald die Kirche einmal in das Stadium ihrer Wiederauflösung eingetreten ist; denn diese vollzieht sich ja eben durch eine immer weiter greifende Zerbröckelung des Kirchenkörpers. Wie hat sich nun der Staat solchen Vorgängen gegenüber zu verhalten? Völlig neutral, außer daß er, inwiefern die neuen kirchlichen Verbindungen gegen die schon zu Recht bestehenden aggressiv verfahren würden, vermöge der ihm obliegenden Pflicht, die letzteren in ihren wohlerworbenen Rechten zu schützen, jene zu nöthigen hat, den Landfrieden zu halten. Begünstigen kann er freilich die Entstehung solcher neuer kirchlicher Organisationen nicht, weil er aus der Natur der jetzigen kirchlichen Verhältnisse zum voraus weiß (s. §. 1171.), daß wirkliche Kirchen aus ihnen nicht hervorgehen werden, sondern nur mehr oder minder verzerrte Nachäffungen der Kirche. Am wenigsten wird er etwa selbst zu einem leichtsinnigen Spielen mit dem Experiment, Kirchen zu bauen, Veranlassung machen, oder doch es begünstigen dürfen. Das wäre eine offenbare Entweihung des Heiligen. Sobald aber jene kirchlichen Neubildungen nicht etwa einen staatsgefährlichen Charakter

Digitized by Google

annehmen, darf er ihnen auch schlechterdings nicht mit äußerer Gewalt entgegentreten zu ihrer Unterdrückung, aus vermeintlichem Eifer für das Christenthum, dessen Interessen freilich zugleich die seinigen sind, und zwar seine allerhöchsten und allereigensten. Das Christenthum und die christliche Gemeinschaft — nur freilich nicht als Kirche — sind stark genug, Sekten der mannichfachsten Art zu ertragen*), und für sie ist vielmehr nichts so verderblich, als wenn der sichere Verlauf ihres inneren Lebensprocesses durch das willkürliche Eingreifen mit äußerer Gewalt gestört wird. Weil es mit den neuen Kirchen doch nichts respektables mehr werden kann, so muß der Staat natürlich wünschen, daß alle Neubildungen dieser Art den Weg einschlagen, der wahrhaft an der Zeit ist und dem wahren Bedürfnisse der modernen Kirche entgegenkommt, d. h. daß sie sich zu engeren religiösen Associationen innerhalb der Landeskirchen konstituiren, und so viel in seiner Macht steht, muß er auch dahin wirken, diesen Erfolg herbeizuführen. Aber eben zu diesem Ende kann er nichts Zweckmäßigeres thun, als daß er sich auf das einfache Zusehen beschränkt, also daß er solche noch in den Geburtswehen begriffene neue Kirchengemeinschaften zunächst sich selbst überläßt, ihre innere Entwickelung und Entfaltung mit ebensoviel Unbefangenheit als Aufmerksamkeit still beobachtet, und nur darauf Bedacht nimmt, daß sie nicht in andere Lebensgebiete zerstörend übergreifen.**) Denn dafür ist er allerdings verpflichtet Sorge zu tragen, daß seine eigene Wohlordnung nicht durch kirchliche Umtriebe, Agitationen und Wirren in seinem Schooße zerrüttet werde. Durch den Versuch einer gewaltsamen Unterdrückung würde er nur jenen Bewegungen in der öffentlichen Meinung eine Wichtigkeit geben, die ihnen in der Regel gar nicht gebührt, und so die ruhige Abwickelung ihres natürlichen Verlaufes um vieles erschweren. Er ist

*) Marheineke, S. 584. f.: „Im Allgemeinen darf den Sekten das Recht zu existiren nicht beschränkt werden, wenn gleich auch nicht befördert werden. — — Der Universalismus des Christenthums ist groß und stark genug, um alle noch so verschiedenen Grundsätze und Gestaltungen des christlich-kirchlichen Lebens in sich zu ertragen, und eben dieß ist die echte Katholizität der protestantischen Kirche, welche tolerant ist, im Vergleich mit der unechten der römischen Kirche, welche exklusiv und intolerant ist."

**) Vgl. C. Schwarz, Das Wesen der Rel., I., S. 160.

Digitized by Google

ihnen aber überdieß positiv schuldig, ihnen den freien Spielraum zu gewähren, dessen sie bedürfen, um sich versuchen und so durch eigene Erfahrung zu einem klaren Bewußtsein über sich selbst kommen zu können.*) Allein ebensowenig darf er auch leichthin zufahren, und jeder neu auftauchenden kirchlichen Schöpfung, so übel sie auch improvisirt sein mag, das Recht der Existenz in seinem Umkreise ausdrücklich zusprechen. Um die neuen Kirchengesellschaften anerkennen zu können, bedarf er erst der Garantieen**). Zunächst schon für ihre eigene Lebensfähigkeit, damit nicht durch ein stetes Entstehen und Vergehen der Kirchen gleich Seifenblasen Kirche und Frömmigkeit zum öffentlichen Gespött werden. Dann aber und vor allem für ihre Verträglichkeit mit seinem eigenen Zweck***). Denn Religionsparteien, die notorisch mit dem Staatszweck, d. h. mit dem sittlichen Zweck selbst, nicht zusammenbestehen, ist er nicht nur berechtigt, sondern ausdrücklich verpflichtet auszuschließen†). Doch ist dieß auch der einzige Gesichtspunkt, aus welchem er über ihre Zulassung oder Ausschließung seine Entscheidung zu fassen hat††). Um nun hierüber ein Urtheil

*) Vgl. den Deutschen Protest., S. 331. f.

**) Reinhard scheint gar nicht einmal erst solche Garantieen zu fordern. Er schreibt III., S. 653. f.: „Den Mitgliedern einer bürgerlichen Gesellschaft, die in der Hauptsache einerlei Religionsüberzeugungen haben, muß es erlaubt sein, sich zusammen zu halten, und alle die Einrichtungen zu treffen, welche sie nöthig finden, um das, was sie für wahr halten, unter sich fortzupflanzen, es durch gemeinschaftliche Uebungen zu befestigen und zu beleben, und Gott auch äußerlich so zu verehren, wie sie es für Pflicht ansehen: sie müssen mit andern Worten befugt sein, eine Kirche, eine kirchliche Gesellschaft aufzurichten. — — Einer solchen Gesellschaft muß es demnach erlaubt sein, den gemeinschaftlichen Gottesdienst nach ihren Ueberzeugungen festzusetzen, Lehrer anzunehmen, Symbole zu entwerfen, eine gewisse Kirchenzucht einzuführen u. s. w., nur daß sie dieß alles auf eigene Kosten und ohne irgend eine Belästigung des Staats bewerkstelligen muß."

***) D. deutsche Protest., S. 328—331.

†) Reinhard, III., S. 663.

††) Wirth, II., S. 430.: „Die Staatsmacht als solche hat nur das Recht der Aufnahme oder Verwerfung der völlig unabhängig von ihr in den Einzelnen sich verbreitenden religiösen Ueberzeugung. — — Der Staat darf aber seine Anerkennung nicht von dem Urtheile über die religiöse Wahrheit der Dogmen einer Religion, sondern nur davon abhängig machen, ob dieselbe mit den sittlichen Principien des Staats in Uebereinstimmung steht oder nicht."

Digitized by Google

haben zu können, muß er die neue Sekte erst kennen. Nicht die Uebergabe eines Bekenntnisses von ihrer Seite für sich allein ist weniger hinreicht, je weniger sie oft selbst bereits vollvernehmlich deutlich weiß, was sie will und nicht will. Nein, er muß zu diesem Ende sie *leben* gesehen haben, muß haben beobachten können, wie sie sich *thatsächlich* zu ihm und seinem Zwecke stellt. Sie muß also schlechterdings vorerst eine Probezeit bestehen, ehe der Staat über sie entscheidet; und diese Probezeit darf der Natur der Sache nach nicht ganz kurz sein. Jede neu entstehende kirchliche Gemeinschaft hat also der Staat zunächst nur zu *tolerirem*. So lange ist sie eben eine bloße Sekte*). Befindet er sie nach hinlänglicher Erprobung als mit seinem Zwecke wohl vereinbar, so hat er sie ausdrücklich als eine in ihm rechtlich bestehende anzuerkennen, und damit tritt sie dann in den vollen Genuß der der Kirche als solcher im Staat zustehenden Rechte ein, natürlich aber nicht auch in den Genuß der speciellen Rechte der Landeskirchen. Bei dieser Entscheidung möge aber der Staat nur ja nicht engherzig sein und seine Bedingungen nicht hoch spannen**). Je mehr die Kirche als geschichtliche Macht zurücktritt, desto liberaler kann er ja sein in Ansehung der Zulassung der Religionsparteien aus dem Gesichtspunkte ihrer Kompatibilität mit seinem Zweck. Unser Staat, so unvollständig er auch erst der Idee des vollendet christlichen Staates entspricht, ist nichts desto weniger bereits christlich genug, um ohne Gefahr für das Christenthum dem kirchlichen Proceß in seinem Schooß seinen freien Verlauf gestatten zu können***), wenn auch derselbe die immer weiter fressende Zerbröckelung der Kirche in seinem Gefolge haben sollte. Daß jede neu entstehende Kirche für ihre kirchlichen Bedürfnisse selbst zu sorgen hat, lediglich aus ihren eigenen Mitteln, versteht sich ganz von selbst. Taugt sie irgend etwas, so wird sie es als eine Schmach betrachten, in dieser Hinsicht Ansprüche an den Staat oder wohl gar an diejenige ältere Kirche, von der sie sich, wenn auch auf noch so

*) **Marheineke**, S. 560.: „Vom Staate ignorirt, ist die Kirche nur Sekte degradirt." Vgl. C. **Schwarz**, Wesen der Rel., I., S. 161.

**) Der deutsche Protest., S. 331. f. 340.

***) **Ebendas.**, S. 334.

Digitized by Google

ehrenwerthe Weise, losgerissen hat, erheben zu wollen. Sie wird vielmehr ihre Ehre darin suchen, sich die Bethätigung ihrer religiösen Ueberzeugung schwere Opfer kosten zu lassen. (Die freie schottische Kirche). Will sie sich diese ersparen, legt sie sich aufs Betteln, so hat sie schon damit allein in dem Urtheil der honetten Leute ihre Sache verloren. In dem Proceß der kirchlichen Entwickelung kann es auch einer Landeskirche begegnen, daß sie untergeht durch innere Auflösung. Untergegangen ist sie nämlich, wenn auch immerhin alle ihre Mitglieder kirchlich beisammen geblieben wären, sobald sie ihr ursprüngliches Bekenntniß (in dem oben §. 1170. erläuterten Sinne) und folglich auch ihr Princip aufgegeben hat. Der Staat darf eine solche Auflösung nicht gewaltsam zu verhindern suchen, wie er sie denn auch in der That gar nicht zu hindern vermöchte. Das Vermögen einer solchen Landeskirche gehört dann nicht etwa dem Komplex von Individuen zu, welche bis dahin dieselbe bildeten, jetzt aber sich zu einer neuen Kirche konstituirt, und ebendamit aufgehört haben jene Landeskirche zu sein; sondern es ist herrenlos geworden, und bleibt es so lange bis der Staat an der Stelle der eingegangenen eine andere Kirche zur Landeskirche erhoben hat. Dieser nunmehrigen Landeskirche, die allerdings ganz füglich auch eben diejenige Kirche sein kann, in welche jene frühere Landeskirche sich aufgelöst hat, fällt es von Rechts wegen als Erbe zu. Succedirt in die Stelle der erloschenen keine neue Landeskirche, so kann es nur an das allgemeine Gemeinwesen übergehen, an den Staat. Sollen nun alle solche Bewegungen ohne wesentliche Störung der Ordnung verlaufen, so ist dazu schlechterdings die Bedingung, daß das staatliche Leben zu dem kirchlichen so gestellt sei, daß es von ihm schlechthin unabhängig ist. Dazu wird aber erfordert, auf der einen Seite, daß die politische Stellung der Staatsangehörigen in keiner Weise durch ihre kirchlichen Verhältnisse bedingt und influenzirt werde, und auf der andern Seite, daß bei keinerlei politischen Handlungen, namentlich nicht bei der Kopulation und der Eidesleistung, ihre staatlich rechtliche Gültigkeit an einen kirchlichen Akt gebunden werde.*) Das erstere ist natürlich das vor allem wichtige. Der Staat muß es der Wahl seiner Bürger schlecht-

*) Wirth, II., S. 432.

Digitized by Google

hin frei geben, wie sie ihre kirchlichen Gemeinschaftsverhältnisse ordnen wollen, und die Religionsungleichheit darf in ihm schlechterdings keine Ausnahme von der Rechtsgleichheit begründen.*) Selbst das Staatsoberhaupt angehend kann in dieser Beziehung eine Ausnahme nicht streng gefordert werden**), ungeachtet freilich handgreiflicherweise ein großer Uebelstand darin liegt, wenn es nicht einer der Landeskirchen zugehört. Unserem Grundsatz zufolge muß auch nicht nur die Kirchenveränderung, sondern auch die Religionsveränderung unbedingt gestattet sein, ohne irgend eine Rückwirkung auf die politischen Rechte und Verhältnisse des Bürgers.***) Selbst der Uebertritt vom Christenthum zum Judenthum, so widernatürlich und sittlich widrig er auch an sich betrachtet ist.†) (Vgl. oben §. 1163.) Zu dieser Freiheit des Religionswechsels gehört nun aber wesentlich noch hinzu, daß der Staat seinen Bürgern auch die volle Freiheit gewähre, gar keiner Kirche oder Religionspartei anzugehören, falls sie kein Bedürfniß bei sich finden, Religion oder doch eine bestimmte Religion zu haben.††) Diejenigen, welche von dieser Freiheit

*) Wirth, II., S. 431. Desgleichen Reinhard, III., S. 660., wo auch genauer ausgeführt ist, wie rathsam dieser Grundsatz in allen Beziehungen erscheint.

**) Reinhard, III., S. 662.: „Es muß dem Regenten frei stehen, für seine Person eine Religion zu bekennen, welche er will, oder auch gar kein Mitglied einer kirchlichen Gemeine zu sein."

***) Ebendas., S. 657.: „Ein Bürger bleibt in Absicht auf den Staat was er war, er mag sich mit dieser oder jener im Staat befindlichen und von demselben geduldeten religiösen Verbrüderung vereinigen, oder mag von irgend einer derselben ausgeschlossen werden, oder es endlich mit gar keiner von allen halten." Vgl. auch S. 659.

†) Marheineke, S. 582.: „Solche Uebertritte" (vom Christenthum zum Judenthum) „sind nicht nur unsittlich, sondern auch der Naturgeschichte des Geistes zuwider, wie es unnatürlich wäre, wollte ein Mann oder Greis (der jedoch zuweilen kindisch wird) seine Leibesgestalt zu der des Kindes zurückschrauben."

††) Reinhard, III., S. 659. 662. Vgl. Wirth, II., S. 430.: „Das Recht der Subjektivität ist hierbei nicht nur, sich seine eigene religiöse Ueberzeugung zu geben, — denn das Innere als solches ist ohnehin der objektiven Macht entnommen, — und zu irgend einer der vorhandenen Religionen sich zu bekennen, sondern auch, weil alle anerkannten Religionen möglicherweise im Zerfalle sein können, und die subjektive Ueberzeugung mit ihnen im wesentlichen Widerspruche sich befinden kann, ohne sie aber ein Religionsbekenntniß

Digitized by Google

Gebrauch machen würden, sind wahrlich jetzt dadurch, daß sie sich nothgedrungen zu einer christlichen Kirche zählen, um kein Haar christlicher, vielmehr umgekehrt. Grade weil dem Staate, schon als solchem, die Religion das letzte und unantastbarste Heiligthum ist, soll er sie nicht der Herabwürdigung durch ein heuchlerisches Gaukelspiel mit ihr im Dienste von Interessen, die ihr völlig fremd sind, preisgeben. In dem gegenwärtigen historischen Moment ist er aber eine solche scheinbare religiöse Laxheit auch dem Gewissen und der Ehrlichkeitsliebe

---

völlig ohne Werth, ja irreligiös wäre, sich eines solchen Bekenntnisses ganz zu enthalten." Desgl. S. 431. f. Vgl. auch Schleiermacher, Ueber den eigenth. Werth und das bindende Ansehen symb. Bücher (S. W. Abth. 1., B. 5.), S. 445.: „Laßt alle, die es selbst bekennen, daß diese Gemeinschaft" (unsere Kirche) „sie nicht anziehe, so ehrenwerth außer derselben stehen, als ihr Charakter ihnen Anspruch gibt, geehrt zu werden." Anders urtheilt freilich Hegel, Philos. d. Rechts, S. 337. Nach ihm muß der Staat von jedem seiner Angehörigen fordern, daß er sich zu einer bestimmten Kirchengemeinschaft halte, aber gleich viel zu welcher. Ihm folgen Merz und Marheineke. Bei jenem heißt es S. 201.: „Der Staat muß dafür sorgen, daß die Bürger überhaupt eine bestimmte und öffentlich ausgesprochene Religion haben. Und wer sich in dieser confessionellen Beziehung als rein irreligiös in Wort oder That äußerlich erweist, den hat er das Recht, zu strafen oder zu beaufsichtigen. Aber ins Innere des Gewissens darf der Staat nicht eintreten." Dieser schreibt S. 565.: „Die Pflicht und das Recht des Staats ist nach dieser Seite nur, alle Volksgenossen irgend einer Kirche oder Sekte zugetheilt zu wissen, und darauf zu bestehen, daß ohne irgend einer kirchlichen Gemeinschaft anzugehören, Niemand geduldet wird." Und S. 566. f.: „Wie aber, wenn irgend einer erklärte, er wolle gar keiner Kirche Mitglied sein? — er wird es doch sein, wenn er begraben wird, und der Staat überwacht auch dieß schon um der Vollständigkeit willen der Todtenlisten. Der Staat muß oft und in ähnlichen Fällen die Vernunft der Einzelnen vertreten. Soweit dazu oft Zwangsmaßregeln nöthig sind, so liegt dieß außer dem Bereich der Kirche. Menschen, die es offen und laut, wenn auch nur durch Handlungen des Wortes bekennen, daß sie keine Religion haben wollen, kann der Staat nicht sich selbst überlassen; geben sie jenes dadurch zu verstehen, daß sie ihre oder ihrer Kinder Aufnahme in die Kirche nicht in bestimmter Weise bewirken, so hat der Staat die Pflicht, sie dazu zu zwingen; Eltern, welche ihre Kinder ohne Taufe liegen lassen, Erwachsene, welche nicht konfirmirt sind, kann die Staatsgewalt anhalten zu demjenigen, was sie nicht wollen. Es kann um des Eigensinns Einzelner willen die allgemeine Ordnung nicht geändert werden, und diesen Werth legt der Staat auf die christliche Religion, daß er weiß und stets bedenkt, wie sie das ihn in der Tiefe wesentlich integrirende Moment ist."

Digitized by Google

eines großen Theiles unserer Bevölkerungen gradezu schuldig. Vermöge des Ganges, welchen unsere Entwickelung in den letzten hundert Jahren genommen hat, hat unter uns der kirchliche Indifferentismus in der That eine relative sittliche Berechtigung*), — und nicht der kirchliche allein, sondern, da es Unzähligen noch immer so schwer fällt, die Frömmigkeit anders zu denken denn als Frömmigkeit rein als solche und überhaupt das Verhältniß zwischen der Frömmigkeit und der Sittlichkeit klar aufzufassen, sogar auch der religiöse Indifferentismus. Die deutsch-katholische Kirche und unsere freien protestantischen Gemeinden**) sind der ihnen eigentlich zum Grunde liegenden Tendenz nach Kirchen des kirchlichen und zum guten Theil auch des religiösen Latitudinarismus nicht bloß, sondern auch Indifferentismus, — eine Benennung, mit der sich freilich übel Parade machen läßt. Ihre große Masse besteht aus Leuten, die ein kirchliches Bedürfniß überhaupt nicht haben und sich am meisten befriedigt finden würden, wenn sie mit kirchlicher Gemeinschaft ganz und gar nichts zu thun zu haben brauchten. Diese Leute würden gar nicht daran denken, eine neue Kirche zu begehren, wenn sie nicht empfänden, daß ihr längeres Bleiben in unseren alten Kirchen eine krasse Unwahrheit auf ihrer Seite sein würde, und wenn nicht gleichwohl unter uns das Leben im Staat ohne die Zugehörigkeit an irgend eine Kirche platterdings unmöglich wäre. Weßhalb denn diesen Kirchen freilich auch keine lange Lebensdauer zu prognostiziren ist. Der Staat soll also Keinen mit der Kirche quälen; wer kein persönliches Bedürfniß nach ihr empfindet, dem darf sie der Staat nicht aufdringen. Nur freilich, indem er so den mündigen Bürger darauf verweist, sich in diesem Stücke selbst zu berathen, darf er nicht vergessen, daß er gegen die unmündigen Familienangehörigen desselben auch in dieser Beziehung unzweideutige Pflichten hat. Sie sind auch seine Angehörigen, und darum hat er ihnen dafür einzustehen, daß sie der Wohlthat einer kirchlichen Erziehung nicht verlustig gehen. In den Fällen folglich, wo sie diese auf dem an

*) Darin hat Gervinus, Mission der Deutsch-Katholiken, S. 32. ff. 59 vollkommen Recht.

**) Vgl. die vortreffliche Würdigung der letzteren von Nitzsch, Prakt. Theol., I., S. 474. f. Vgl. S. 490.

Digitized by Google

sich naturgemäßen Wege, nämlich durch die Vermittelung ihrer Eltern voraussichtlich nicht empfangen werden, hat er die Veranstaltung dazu zu treffen, daß sie ihnen auch unabhängig von der Vorsorge der Eltern zu Theil werde. Jedoch in einer Weise, bei welcher der widerstrebende Wille dieser so viel als nur immer möglich geschont werde. Der Staat möge deßhalb von demjenigen, der für seine Person keine Kirche hat und haben will, bei seiner Eheschließung sich eine bestimmte von den in seinem Umfang bestehenden Kirchen angeben lassen, zu der er sich insofern halten wolle, daß sie seinen Kindern bis zu ihrer Mündigkeit, also bis zu dem Zeitpunkt, wo sie in Ansehung ihrer kirchlichen Stellung einen selbstständigen eigenen Entschluß fassen können, ihre erziehende Sorge zuwenden möge. Es muß aber hierbei ausdrücklich erklärt werden, daß ein solches Sich zu einer Kirche halten durchaus nicht etwa irgend ein Bekenntniß zu ihr einschließe. Verfährt der Staat nach diesen Grundsätzen, so wird der kindische Kitzel der Kirchenstifterei bald nachlassen, und die Projekte zu jenen widersinnigen Kirchen, die auf einer pantheistischen oder gar atheistischen Basis Platz greifen wollen, werden nicht mehr zum Vorschein kommen. Erst wenn die Stellung des Bürgers zur Kirche so auf seine politische Berechtigung gar keinen Einfluß ausübt, ist die Religionsfreiheit wirklich eine Wahrheit; denn erst dann wird seine Wahl in Ansehung der Kirche allein durch seine religiöse Ueberzeugung bestimmt werden. Die Erfahrung wird gewiß auch künftighin, wie sie es bisher gethan hat*), bestätigen, daß für das Gedeihen nicht nur der Kirche, sondern ebenmäßig auch des politischen Gemeinwesens die unbeschränkte Freiheit der Staatsbürger in Ansehung ihrer kirchlichen Verhältnisse von der wohlthätigsten Wirkung ist.

*) S. darüber Reinhard, III., S. 663. f. Dieser Sittenlehrer fordert überhaupt mit großem Nachdruck vom Staate, daß er in Beziehung auf die Religion und die kirchliche Gemeinschaft eine unbeschränkte Freiheit gestatte, außer inwieweit etwa die Religion eine unzweifelhaft staatsverderbliche Richtung nimmt. S. III., S. 648—668.

Digitized by Google

Register

über die angeführten Bibelstellen.

Gen. 1, 28. I. 427. III. 450.
2, 20. II. 290.
24. II. 276. V. 100.
3. III. 51.
16. V. 72.
21. II. 200. 372.
4, 13. IV. 382.
9, 5. 6. V. 278.
18, 15. IV. 372.
20. fg. III. 494.
19, 11. 12. IV. 371. 372.
20, 2. 11. IV. 372.
21, 12. 23. V. 278.
22, 12. 15—18. III. 300.
42—44. IV. 372.
50, 20. III. 37.

Ex. 1, 18—21. IV. 372.
15, 20. V. 201.
20, 10. V. 116.
12. V. 101.
21, 16. V. 109.
22, 10. 11. IV. 38.
23, 4. 5. IV. 73.
32, 11—14. III. 494.

Lev. 11, 44. I. 395.
13, 40. III. 507.
17, 4. V. 278.
19, 17. IV. 73.
18. III. 405. 446. 447.
IV. 73.
34. III. 446. 447.
IV. 73.
22, 24. III. 110.
23, 5. 19. III. 453.
24, 17. V. 278.

Num. 20, 12. IV. 161.

Deut. 5, 14. 15. V. 116.
6, 5. III. 447.
13. IV. 381.
10, 12. 13. III. 447.
20. IV. 382.
11, 13. III. 447.
13, 6. IV. 70.
15, 4. IV. 303.
16, 9—15. V. 201.
22, 4. 6. 7. III. 453.
25, 4. III. 453.
30, 6. III. 447.
32, 51. IV. 161.

Jos. 2, 3—6. IV. 372.

Richt. 9, 34. 21, 19. V. 201.

1 Sam. 9, 4. II. 399.
17, 23. IV. 15.
19, 11—17. IV. 372.
20, 28. fg. IV. 372.
21, 12. 13. IV. 372.
24, 4—13. IV. 73.
26, 7—15. IV. 73.
31, 5. IV. 15.

2 Sam. 6, 1—16. V. 201.

1 Kön. 8, 27. I. 205.

Jes. 8, 13. IV. 161.
54, 13, II. 401.
65, 8. V. 447.

Jer. 4, 1. 2. IV. 382.
31, 33. II. 401.
48, 11. III. 481.

Ez. 33, 14—16. IV. 52.

Dan. 12, 3. II. 498.

Digitized by Google

Joel 3, 1. 2. II. 401.
Amos 5, 15, IV. 76.
Jonas 4. 11. III. 452.
Zeph. 1, 12. III. 481.
Pf. 5, 7. IV. 372.
7, 5. IV. 73.
8, 7—9. I. 427. III. 450.
16, 7. III. 30.
17, 15. IV. 165.
39, 12. III. 30.
40, 5. IV. 372.
41, 7. IV. 372.
51, 12. IV. 41.
52, 4. IV. 372.
55, 12. IV. 372.
66, 13. III. 505.
97, 10. IV. 76.
103, 1. fg. I. 527.
104, 28. III. 452.
115, 1. IV. 125.
139, 13—18. I. 503.
15. III. 23.
147, 9. III. 452.
149, 3. V. 201.
150, 4. V. 201.
Sprüche 3, 11. 12. V. 90.
6, 12. 16. 19. IV. 372.
25. V. 179.
7, 10. V. 179.
10, 22. IV. 305.
31. IV. 305.
12, 10. III. 453.
22. IV. 372.
13, 5. IV. 372.
14, 30. III. 231.
15, 10. V. 90.
16, 32. III. 231.
17, 17. IV. 70.
18, 24. IV. 70.
20, 20. V. 101.
22, 21. IV. 123.
2. IV. 297. V. 296.
23, 22. V. 101.
25, 21. 22. IV. 73.
27, 9. IV. 70.
29, 13. IV. 297.
17. V. 90.
30, 7. 8. IV. 44.
30, 17. V. 17.
31, 10—31. V. 69.
Hiob 2, 9. IV. 15.
3, 3. fg. IV. 15.
7, 13. fg. IV. 15.
31, 29. IV. 73.
36, 10. III. 23.
38, 41. III. 452.
Pred. 1, 5. IV. 122.
Judith 8, 4. V. 36.
Sir. 3, 1—18. V. 101. 104.
12—18. V. 101.
6, 14—17. IV. 70.
7, 14. IV. 372.
24. III. 453.
9. 11. 12. IV. 70.
18, 14. IV. 305.
20, 26—28. IV. 372.
27, 18. IV. 70.
37, 1. 2. IV. 70.
40, 29. IV. 303.
43, 27. III. 74.
28. III. 189.
Weish. 1, 11. IV. 372.
Matth. 3, 7. IV. 388.
5, 3. IV. 52.
8. III. 178. IV. 46.
9. IV. 325. 332.
13—16. IV. 258.
16. IV. 125. 261.
17—19. V. 39. fg. 358.
22—26. IV. 73.
23. IV. 328.
25. 26. IV. 48.
27. IV. 39.
28. II. 282. IV. 39. V. 68.
29. 30. IV. 42. 70.
31. V. 30.
32. V. 25. 30.
33—37. IV. 376.
34—38. IV. 381.
36. IV. 15. 141. 382.
38. fg. IV. 11.
38—48. IV. 48. 73.
39—41. IV. 47. V. 258.
42. IV. 314.
42—48. IV. 309.
44. IV. 333.
45. III. 395. IV. 333.
46. 47. IV. 71.
48. III. 395.
6, 1. III. 375.
1—4. IV. 305.
3. 4. IV. 306. 308.
5. III. 497. IV. 261.
6. III. 497.
5—7. IV. 168.
7. 8. III. 496.
9. IV. 161.
10. I. 481.
12. IV. 328.
13. III. 300.
14. 15. IV. 328.
16. IV. 261.

Digitized by Google

Matth. 6, 16—18. III. 475. 479. 485. IV. 168.
19—21. IV. 48. 50. 165.
23—26. IV. 328.
24. IV. 48. 50.
25. IV. 396.
26—30. III. 452.
27. IV. 15.
33. I. 481. III. 175.
7, 1—5. IV. 70. 290.
3. fg. III. 465.
3—5. IV. 81. 292.
6. II. 333. IV. 162. 274.
7—11. II. 189.
12. I. 395. IV. 281. 398.
13. 14. IV. 269.
8, 11. III. 190.
21. 22. V. 103.
9, 3—6. IV. 70.
10—13. IV. 287.
14. 15. III. 479. 486.
14—17. V. 216.
10, 11—15. IV. 274.
16. III. 520. IV. 149. 162.
23. IV. 8.
28. IV. 8. 206.
29. III. 452.
32. IV. 164. 272. V. 470.
33. IV. 164. 272.
36. IV. 164.
37. V. 103.
38. III. 526.
39. III. 526. IV. 4. 5. 8. 48.
11, 5. IV. 52.
16—19. IV. 264.
17. 18. III. 479.
29. IV. 320.
12, 1. fg. IV. 264.
11. III. 453. V. 462.
36. 37. IV. 34. 372.
39. IV. 288.
40. III. 23.
46—50. V. 103.
48—50. IV. 69.
13, 22. IV. 50.
29. III. 40.
30. V. 152.
36. III. 40.
43. II. 488.
15, 3—6. V. 101. 104.
19. IV. 39. 290. 372.
23. IV. 305.
16, 4. IV. 288.
24. I. 395.
24—26. IV. 70.
25. IV. 5. 8.
26. IV. 206.

Matth. 17, 2. II. 488.
26. IV. 127.
18, 6. 7. IV. 264.
8. 9. III. 479. IV. 70.
15. IV. 329. 331.
15—17. IV. 278. V. 454.
17. IV. 288.
19. 20. II. 403. III. 493. 496. 498.
21—35. IV. 329.
23—35. IV. 328.
19, 3—9. V. 30.
6. V. 33.
8. V. 32.
10—12. V. 11. 12.
11. III. 436. 479.
12. II. 298. III. 436. 479.
21. III. 436. 479. IV. 48. 52.
23. III. 438.
23. fg. IV. 44. 48. 52.
24. III. 438. IV. 44.
26. IV. 48.
20, 1—16. III. 116.
16. III. 114.
21, 17. IV. 127.
21. 22. II. 189. III. 494.
22, 14. III. 114.
16—18. IV. 126.
21. V. 358.
23—30. V. 35.
30. III. 199. V. 6. 12. 35.
34—40. I. 395.
35—40. I. 535. 536. III. 447.
39. III. 405.
23, 2—39. IV. 288.
5. fg. IV. 122.
16—25. IV. 381.
23. fg. I. 395. fg.
26. 27. IV. 394.
24, 14. III. 189.
25, 35. fg. IV. 305.
26, 8—13. V. 216.
10—13. V. 147.
28. III. 170.
29. III. 190.
36—39. II. 191.
41. III. 258. 525.
52. IV. 141. V. 278.
63. IV. 382.

Marc. 2, 14—17. IV. 287.
3, 5. V. 462.
7, 9—13. V. 101. 104.
21. 22. IV. 372.
8, 34. I. 395.
9, 28. IV. 42.
29. II. 193. III. 479. IV. 42.
49. III. 195. 343. 347.

Digitized by Google

Marc. 10, 2—12. V. 30.
13—16. V. 96.
18. I. 83. 395.
21. IV. 48.
24—27. IV. 48.
11, 22—24. II. 189. III. 494.
12, 1. fg. IV. 264.
28—34. I. 395. III. 447.
13, 10. III. 189.
14, 6—9. V. 147.
12. IV. 382.

Luc. 2, 25—28. V. 98.
37. II. 193. V. 36.
49. V. 103.
51. V. 101.
5, 29—32. IV. 387.
6, 20. IV. 52.
26. IV. 121.
29. IV. 141.
30—36. IV. 309.
31. I. 395. IV. 281. 398.
32—35. IV. 73.
36. I. 395.
38. I. 531.
7, 25 V. 226.
34. V. 216.
9, 23. I. 395.
58. IV. 48.
59—62. IV. 220.
10, 20. III. 111. IV. 165.
25—27. I. 395.
25—28. III. 447.
29—37. I. 515.
11, 5. IV. 52.
13. II. 193. III. 494.
34—36. II. 488.
12, 13. 14. V. 358.
13—21. IV. 50.
19. 20. IV. 159.
33. 34. IV. 48.
37—48. III. 432.
50. II. 88.
51—53. IV. 264.
13, 32. IV. 288.
14, 3. V. 462.
13. V. 193.
15, 17. III. 468.
19. IV. 39. 290. 372.
23. IV. 305.
16 9. III. 520. IV. 305.
11. IV. 52.
12. II. 152. III. 281.
18. V. 30.
17, 1. 2. IV. 264.
3. 4. IV. 329.
18. IV. 317.

Luc. 18, 1. II 188. III. 497.
1—8. III. 498.
11. IV. 286.
24. 25. IV. 44.
19, 8—10. IV. 52.
20, 34—36. II. 253. 474. V. 6. 12.
35. 36. III. 199.
37. 38. II. 81.
21, 34. V. 179.
22, 16. III. 190.
20. III. 170.
25. 26. V. 358.
32. III. 494.
42. II. 191.
23, 34. IV. 333.
39. IV. 159.
24, 47. III. 189.

Joh. 1, 14. 17. 18. IV. 163.
2, 2—11. V. 216.
4. V. 103.
24. 25. III. 496.
3, 17. IV. 22.
4, 14. III. 437.
34. IV. 27.
5, 17. V. 462.
23. IV. 164. V. 462.
24. I. 454.
26. I. 75. 449.
28. 29. III. 193.
39. III. 492.
41. IV. 124.
44. IV. 118. 124.
6, III. 324. 325.
15. V. 358.
28. III. 485.
45. II. 401.
47—51. I. 75.
53. I. 75. 449.
54. 58. I. 75.
7, 8. IV. 372.
24. IV. 279.
38. III. 317.
8, 11. V. 358.
22. IV. 15.
24. IV. 159.
34. III. 253.
44. IV. 372.
51. 52. I. 454.
9, 4. IV. 15. 27. 159.
10, 12. 15. IV. 8.
16. III. 189. 191.
17. III. 166. IV. 5. 8.
18. III. 166. IV. 5.
11, 3. 11. IV. 69.
25. 26. I. 454.
33. II. 88.
35. 36. IV. 69.

Digitized by Google

Joh. 11, 38. II. 88.
12, 2—8. V. 216.
7. 8. V. 147.
12—14. II. 189.
24. I. 531.
25. IV. 5. 8.
26. III. 188.
27. II. 88.
43. IV. 118. 124.
13, 23. IV. 69.
14, 3. III. 188.
8. 9. IV. 163.
12. fg. III. 405.
13. 14. III. 493.
15. 21. 23. IV. 163. 164.
15, 1—7. III. 394.
3. III. 8.
6. III. 118.
7. II. 189.
8. IV. 125.
9. IV. 163.
12—16. IV. 69.
16. II. 189. III. 493.
16, 23. III. 493.
23—27. II. 189.
17, 3. IV. 164.
19. III. 165.
23. III. 188.
20, 28. IV. 164.
21, 20. IV. 69.

Apostlg. 1, 8. III. 189.
11. III. 192.
23—26. III. 391.
25. IV. 15.
2, 24. III. 21.
38. III. 317.
44. 45. IV. 48.
4, 19. IV. 162. 264. V. 103.
20. IV. 264.
32. 34. IV. 48.
5, 29. IV. 162. V. 103.
38. 39. IV. 394.
7, 56. II. 178.
9, 15. III. 115.
10, 11. II. 175.
11, 5. II. 175.
13, 3. III. 486.
14, 22. III. 526.
23. III. 486.
15, 20. V. 52.
23—29. I. 67.
28. III. 382.
16, 4. I. 66. 67.
20, 24. IV. 4. 8.
35. I. 531.
21, 21. 24. 26. IV. 40.
35. IV. 305.

Apostlg. 22, 16. IV. 164.
17. II. 175. 178.
18. II. 178.
23, 3. IV. 288.
5. fg. IV. 372.
6. fg. IV. 200.
24, 4. IV. 320.
27, 3. IV. 69.

Röm. 1. 9. IV. 382.
16. IV. 164. 272.
19. 20. III. 123.
27. I. 428.
30. IV. 82. 290. V. 101.
31. IV. 328.
2, 14. 15. III. 359.
3, 7. IV. 372.
8. IV. 203.
19. III. 33.
25. III. 162. 169.
5, 1—5. IV. 166.
2. III. 493.
3—5. III. 526.
13. III. 8.
20. 21. III. 14.
6, 1. IV. 203.
1—24. IV. 41.
3. fg. III. 309. 323.
6. III. 309. 323. 479.
7. III. 309. 323.
15. IV. 203.
7, 2. 3. V. 30. 35.
7. fg. III. 8.
7—13. III. 14.
14. fg. III. 258.
22. I. 446.
22. fg. II. 67.
8, III. 14.
9—11. III. 317.
14. III. 313.
15—17. III. 494.
15—39. IV. 166.
18. fg. III. 526.
19—23. III. 199. 453.
24. III. 209.
26. II. 189. III. 495.
27. II. 189.
37. III. 394.
9, 1. IV. 382.
11. III. 115.
17. III. 40.
10, 9. 10. 13—15. IV. 164.
11, 8. III. 41.
25—36. III. 116.
12, 1. II. 190. 193.
2. IV. 48.
9. IV. 76.
10. IV. 386.

Digitized by Google

Röm. 12, 12. III. 497. IV. 166.
14. IV. 73. 141.
15. III. 233. IV. 30. 304.
16. IV. 59. 386.
17. IV. 123.
18. IV. 318. 325.
19. IV. 141. 335.
19—21. IV. 73. 328.
20. 21. IV. 333.
13, 1. fg. IV. 46.
1. 2. V. 363. 377. 378.
1—4. V. 278.
1—7. V. 364.
2. 4. V. 365.
6. V. 393.
7. IV. 123. 290. V. 393.
8—10. I. 395. 535.
9. III. 405.
13. V. 179.
14. IV. 19. 42.
14, IV. 265.
4. IV. 286.
7. 8. IV. 15.
9. IV. 164.
19. IV. 258.
23. III. 390. 397. IV. 265.
15, 1. I. 525. IV. 264.
1—13. IV. 265.
2. IV. 258.
13. IV. 166.
14. IV. 278.
30. fg. III. 494.

1 Kor. 1, 2. IV. 164.
23. IV. 264.
3, 13—15. III. 198.
15. III. 194.
16. 17. IV. 15.
22. 23. IV. 15.
4, 5. IV. 70.
7. IV. 125.
9—13. IV. 48.
14. 15. V. 96. 105.
16. IV. 259.
5, 4. IV. 288.
5. IV. 288. V. 454.
6, 1—9. IV. 48. 49.
5. 6. V. 58.
8. IV. 51.
9. IV. 41.
10. IV. 41. 50.
11. IV. 50.
13—20. IV. 41.
19. III. 317. IV. 15.
20. IV. 15.
7, V. 12. fg. 30.
1. V. 13.
1—6. V. 66.

1 Kor. 7, 2. V. 13. 27.
5. III. 486. V. 13.
8. III. 436. V. 13. 36.
9. V. 5. 13. 36.
10. 11. V. 30.
12—15. V. 30.
12—16. V. 24. 52. 53.
15. V. 21.
16. V. 50.
20. 21 V. 115.
21—23. V. 109.
23. V. 109.
26. III. 436.
26—28. V. 13.
28. III. 436.
29. V. 66.
30. IV. 58.
32—34. V. 5.
32—38. V. 13.
39. V. 30. 35. 36. 52.
40. V. 13. 36.
8—10. III. 453.
8, 9. IV. 127. 265.
10. IV. 265.
9, 24—27. IV. 70.
27. III. 479.
10, 13. III. 300.
16. 17. III. 325.
24. IV. 70.
25. 26. III. 453.
31. IV. 22. 169. V. 119.
11, 1. IV. 259.
7. II. 271.
7—9. II. 299. V. 72.
19. III. 40.
25. III. 170.
31. III. 465.
12, 3. IV. 164.
4. fg. II. 191.
13. V. 115.
13, I. 395. IV. 166.
7. IV. 286.
8. II. 486.
12. II. 485. 490.
13. II. 486. IV. 166.
14, 1—28. II. 185.
15, 10. III. 394. IV. 125.
26. III. 199.
28. I. 204. III. 199.
33. II. 362. V. 226.
45. fg. III. 47. 199.
47. III. 47.
50. III. 199.
51. 52. III. 192
16, 14. I. 536. II. 105.
22. IV. 163, 288.

Digitized by Google

2 Kor. 1, 23. IV. 382.
2, 17. IV. 382.
3, 4. 5. III. 394.
4, 4. 6. IV. 163.
16. I. 446.
17. III. 526.
18. II. 478. IV. 165.
5, 1—5. I. 446. 454. III. 26. 192.
1—9. IV. 165
2. III. 526. IV. 18.
3. I. 447.
6. III. 526.
7. III. 118.
8. III. 526.
9. IV. 18.
6, 6. IV. 39.
8. IV. 121.
14. V. 52.
7, 8—11. III. 305.
11. I. 528. IV. 40.
8, 9. IV. 48.
13—15. IV. 296.
19—21. IV. 127.
21. IV. 123.
9, 5—8. IV. 50.
6. IV. 305.
12. IV. 317.
14. IV. 316.
10, 1. IV. 320.
11, 2. IV. 40.
10. 11. 31. IV. 382.
12, 2—4. II. 83. 175.
7—9. III. 521. 522.
8. II. 191. IV. 164.
9. II. 191.
14. V. 96.
20. IV. 82.

Gal. 1, 8. 9. IV. 288.
20. IV. 382.
2, 4. 5. IV. 264.
3, 22—4, 7. III. 357.
28. V. 72. 115.
4, 6. 7. III. 494.
24. III. 170.
26. III. 200.
5, 2. 4. III. 479.
12. IV. 335.
13—15. I. 395.
14. III. 405. IV. 70.
15. IV. 70. 328.
16. IV. 42.
17. III. 258.
19—21. IV. 41.
20. IV. 328.
24. IV. 41. 42.
26. IV. 48. 122.
6, 1. IV. 273. 278. 283. 320.

Gal. 6, 2. I. 395. IV. 283.
2—5. IV. 322.
6—10. IV. 305.
7—10. IV. 159.
9. IV. 306.
10. IV. 15. 309.

Eph. 1, 12—14. 18. IV. 166.
2, 2. III. 197.
3. III. 69.
6. IV. 165.
8. III. 394.
18. III. 493.
3, 12. III. 493.
16. I. 446.
4, 15. IV. 327.
17. IV. 382.
22—24. III. 315.
23. I. 446.
24. I. 395.
25. IV. 344. 372.
26. IV. 75. 328.
28. IV. 51. 312.
29. V. 147. 185.
30. III. 337. 441. IV. 166.
31. IV. 81. 290.
32. IV. 73.
5, 1. I. 395.
4. V. 185.
5. I. 481. IV. 50.
19. III. 512.
20. III. 493. IV. 386.
22. 33. V. 65.
22—24. II. 299. V. 72.
25—32. V. 66.
25—33. II. 299.
28. 29. II. 276.
28—33. V. 64.
32. III. 320.
33. V. 72.
6, V. 109.
1—3. V. 101.
4. V. 90.
5—8. V. 116.
9. V. 115.
12. III. 19. 197.
17. IV. 166.
18. II. 188.
24. V. 88.

Phil. 1, 8. IV. 382.
12—18. IV. 180.
18. V. 494.
19. III. 494.
21—25. IV. 165.
23. III. 188. IV. 18.
27—30. IV. 164.
2, 3 IV. 290. 386.
4. I. 530.

Digitized by Google

Phil. 2, 4. fg. IV. 70.
9—11. IV. 164.
12. IV. 162.
13. III. 394.
14. 15. IV. 258.
19. 22. 24. IV. 69.
3, 10—14. IV. 166.
12—14. III. 488. IV. 386.
14. IV. 165.
16. IV. 273.
17. IV. 259.
19. III. 473.
20. III. 188. IV. 165. 166.
21. IV. 166.
4, 3. III. 111.
5. IV. 320.
6. III. 498.
8. IV. 100. 123. V. 147.
9. IV. 259. V. 147.
12. IV. 58. V. 216.
13. IV. 58.
18. II. 193.
23. III. 394.

Kol. 1, 5. IV. 166.
9. III. 495.
12. II. 488.
15. I. 192. IV. 163.
16. I. 192.
23. 27. IV. 166.
2, 8. V. 176.
12. III. 309.
20—23. III. 479.
3, V. 109.
1—4. IV. 165.
3. 4. IV. 70.
5. I. 428. III. 330. 479. IV. 42. 50.
8. IV. 81. 290. V. 185.
9. IV. 372.
10. I. 395.
11. V. 115.
12. IV. 322. 328.
13. IV. 283. 322. 328.
14. I. 395.
16. III. 512.
17. I. 527. III. 493. IV. 169.
18. V. 72.
19. V. 74.
20. V. 101.
21. V. 88.
22. V. 116. 117.
22—24. V. 116.
4, 1. IV. 398. V. 115.
2. III. 498.

1 Theſſ. 1, 3. IV. 166.
2, 5. IV. 382.
6. IV. 122.
1 Theſſ. 2, 10. IV. 382.
11. V. 96. 105.
4, 4. fg. IV. 39.
7. I. 428.
11. IV. 86.
13. IV. 166.
14—17. III. 192.
5, 8. 9. IV. 166.
11. IV. 273.
14. IV. 273. 278. 283. 322.
15. IV. 73.
17. II. 188. 192. IV. 169.
18. I. 527.
22. IV. 127.
23. 24. IV. 166.
23. fg. III. 494.
25. III. 495.
27. IV. 382.

2 Theſſ. 1, 5—10. IV. 335.
7—10. III. 191.
11. III. 494.
2, 8. III. 191.
16. III. 494. IV. 166.
3, 1. fg. III. 494.
6—12. IV. 51.
7. IV. 259.
10—13. IV. 86.
14. IV. 278. 288. V. 454.
15. IV. 278. V. 454.

1 Tim. 1, 1. IV. 166.
5. I. 395.
9. III. 352. 357.
10. V. 109.
2, 1—4. IV. 333.
2. III. 495.
4. IV. 22.
8. III. 498.
9. IV. 39. 155. V. 179.
11. III. 495.
12. fg. V. 72.
15. II. 299. V. 68.
3, 2. 12. V. 13. 36.
4. V. 68. 78.
5. V. 68.
4, 1—5. III. 453.
2—5. IV. 22.
3. V. 9. 13.
3—5. II. 193. V. 119.
6—8. V. 226.
8. III. 479.
12. IV. 40. 41.
5, 1. V. 96. 105.
2. IV. 40. V. 105.
4. V. 104.
5. V. 98.
8. V. 68 104.

Digitized by Google

1 Tim. 5, 9. V. 13. 36.
11—14. V. 36.
11—15. V. 13.
14. V. 13. 68.
16. IV. 310.
21. IV. 382.
22. IV. 40.
6, 1. V. 116.
2. V. 116. 117.
6—10. IV. 48.
9. 10. IV. 50.
16. II. 488. 490.
2 Tim. 1, 10. III. 199.
12. III. 526.
2, 4. V. 13. 96.
24. IV. 8.
26. III. 482.
3, 2. IV. 290.
3. IV. 328.
4, 14. IV. 325.
Tit. 1, 2. IV. 166.
6. V. 13. 36.
7. IV. 100. V. 13.
2, V. 109.
2. 3. V. 98.
5. V. 66.
9. V. 116.
10. V. 117.
11. 12. III. 299. 448.
13. IV. 166.
3, 2. IV. 81. 320.
7. IV. 166.
Philem. 15. fg. V. 113.
16. V. 115.
18. IV. 52.
Hebr. 1, 2. I. 244.
3. IV. 163.
6. IV. 164.
3, 14. III. 317.
4, 12. III. 330.
5, 9. III. 405.
6, 4—9. III. 339.
11. IV. 166.
16. IV. 374.
7, 16. I. 117. 451.
19. IV. 166.
22. III. 162. 170.
8, 6. fg. III. 170.
9, 14. I. 450. III. 161.
15. III. 170.
22. III. 169.
10, 14. III. 405.
23. IV. 166.
24. IV. 273. 278.
25. IV. 273.
11, 1. IV. 166.
3. I. 244.
Hebr. 11, 13—16. IV. 165.
33—39. IV. 8.
12, 4—11. III. 299. 526.
5—11. V. 90.
5—17. III. 522.
14. IV. 325.
24. III. 170.
13, 4. IV. 39.
14. IV. 165.
15. 16. II. 193.
1 Petr. 1. 3. IV. 166.
8. IV. 163.
9—13. IV. 166.
13. I. 446.
16. I. 395.
2. V. 109.
2. IV. 127.
5. II. 193.
9. IV. 258.
12. IV. 125. 258.
13. 14. V. 363. 364.
15. IV. 258.
17. IV. 123. 290. V. 106.
18. IV. 320. V. 116.
20—23. IV. 73.
21—25. I. 395.
22. IV. 40. 372.
23. IV. 335.
3, 1. V. 72.
2. IV. 40. 41.
3. IV. 39. 155.
4. IV. 155.
5. 6. V. 72.
7. V. 39. 72. 74.
8. IV. 304.
9. IV. 333.
9—12. IV. 73.
15. IV. 161. 164.
16. IV. 127. 164.
21. III. 311.
4, 1. III. 309. 521. 526. IV. 42.
2. III. 521. 526.
7. III. 486.
8. II. 193.
11. III. 394.
19. IV. 130.
5, 5. IV. 386. V. 105.
2 Petr. 1, 7. IV. 254.
10. III. 310.
3, 7. 12. III. 198. 199.
13. III. 200.
1 Joh. 1, 5. II. 488.
6. IV. 372.
9. III. 110.
2, 2. III. 162. 169.
15—17. III. 107.
17. IV. 48.

Digitized by Google

1 Joh. 2, 21. IV. 372.
3, 1—3. IV. 166.
3. IV. 40.
4. IV. 164.
9. III. 317. 338.
14. I. 454.
16. IV. 8.
22. 23. III. 493. 494.
4, 2. 3. IV. 164.
9. I. 470.
10. I. 470. III. 162. 169.
11. I. 527. 535.
12. I. 535.
15. IV. 164.
18. V. 101.
19. I. 470. 472. 527.
20. I. 535. III. 448.
21. I. 535.
5, 1. I. 535.
1—3. III. 448.
2—3. I. 474. 535.
14.—16. II. 189. III. 494.
19. III. 107.

2 Joh. 9—11. IV. 288.

3 Joh. 15. IV. 69.

Jak. 1, 2. 3. III. 526.
5. IV. 73.
5—8. II. 189.
6. 7. III. 494.
13. III. 300.
17. II. 488.
19. 20. IV. 325.
26. 27. IV. 169.
2, 8. III. 405. IV. 63.
10. 11. III. 33. 289.
10—20. IV. 394.
12. IV. 63.
3, 1. fg. IV. 372.
2. fg. IV. 34. 387.

Jak. 3, 14—17. IV. 48.
17. IV. 40. 41. 277. 320.
4, 2. II. 494.
8. IV. 39. 40.
11. 12. IV. 80. 82. 290.
5, 1—6. IV. 48. 50.
4. IV. 394. V. 115.
12. IV. 381.
13—18. III. 494.
16. III. 441.
17. III. 498.
19. 20. IV. 273. 278.

Jud. 23. IV. 75. 76.

Apoc. 2, 6. IV. 75. 76.
11. III. 197.
15. IV. 75.
3, 1. 2. III. 200.
5. III. 111.
7, 14. III. 526.
12, 11. IV. 8.
14, 4. III. 199. V. 7. 12.
5. IV. 372.
15, 5. IV. 372.
19, 1—9. III. 200.
6. III. 191.
6—9. III. 199.
11—20, 3. III. 190. 191.
16. 20. III. 191.
20, 2. 3. III. 191.
4—6. III. 190. 199. 345.
10. III. 191.
11—15. III. 193.
14. III. 193. 197.
15. III. 191.
21, 1—22, 5. III. 200.
4. III. 199.
8. III. 197.
22, 11. III. 177. 199.
15. IV. 41.

Digitized by Google

Digitized by Google

Digitized by Google

Digitized by Google